

الجزء الرابع

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراشخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف
بابن عربي الحاتمي الطائي
قدس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر
الجزائري رحم الله الجميع وأتابهم المكان الرفيع

(طبعت بمطبعة)

دار الكتب العلمية

(بمصر)

على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الباب الحادى وأربعمئة في معرفة منازل الميت والحي ليس له الى رؤيته من سبيل﴾

قد استوى الميت والحي * في كونهم ما عندهم شيء
مضى فلا نور ولا ظلمة * فيهم ولا ظل ولا في
رؤيتهم الى معدومة * فتشبههم في كونها طي
وفهمهم ان كان معانهم * عنه اذا حقيقته عي

قال الله عز وجل لا تدركه الابصار وقال عز وجل لموسى عليه السلام لن تراني وكل مرئي لا يرى الراى اذا رآه منه الا قدر منزلته وربته فارآه وما رأى الا نفسه ولولا ذلك ما تفاضلت الرؤية في الراين اذ لو كان هو المرئي ما اختلفوا لكن لما كان هو مجلى رؤيتهم أنفسهم لذلك وصفوه بأنه يتجلى وانه يرى ولكن شغل الراى برؤيته نفسه في مجلى الحق يحجب عنه رؤية الحق فلذلك لو لم تبد للراى صورته أو صورة كون من الا كوان ربما كان يراه فما عجبنا عنه الا أنفسنا فلوزنا عننا ما رأينا لانه ما كان ببقى ثم يزوالنا من يراه وان نحن لم نزل فنارى الا أنفسنا فيه وصورنا وقدرنا ومنزلتنا فعلى كل حال ما رأينا وقد توسع فنقول قدر رأينا ونصدق كما انه لو قلنا رأينا الانسان صدقنا في أن تقول رأينا من مضى من الناس ومن بقى ومن في زماننا من كونهم انسانا لامن حيث شخصية كل انسان ولما كان العالم أجمعه وآجاده على صورة حق ورأينا الحق فقدر رأينا وصدقنا وان نظرنا الى عين التمييز في عين عين لم نصدق وأما قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الدجال ودعواه انه الله فمهد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدنا لا يرى ربه حتى يموت لان الغطاء لا ينكشف عن البصر الا بالوت والبصر من العبد هو به الحق فعينك غطاء على بصر الحق فبصر الحق أدرك الحق ورآه لا أنت فان الله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير ولا أظف من هوية نكون عين بصر العبد وبصر العبد لا يدرك الله وليس في القوة أن يفصل بين البصرين والخبير علم الذوق فهو العليم خبيرة انه بصر العبد في بصر العبد وكذا هو الامر في نفسه وان كان حيا فقد استوى الميت والحي في كون الحق تعالى بصرهما وما عندهما شيء فان الله لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء اذ ليس كمثل شيء وهو السميع البصير

فكل سمع وبصر * هوية الحق وقد
فانظر اذا أبصرت من * تبصره وثر العبد
وكن به معترفا * في كل غي ورشد

﴿الباب الثانى وأربعمئة في معرفة منازل من غالبى غلبته ومن غالبته غلبنى فالجنوح الى السلم أولى﴾

من غالب الحق ما ينغلك ذانصب * ولا يزال مع الانفاس في تعب
فالجنح الى السلم لا تنجح الى الحرب * وان تحارب فخير الله في الطلب
انى نصحتك فادمع ما أقوه به * ان اهللا كين مقر وثان بالحرب

فاحذر فديتك أفلا كاندور بما لا ترتضيه وخف مصارع النوب
لوجاءك الملاء العلوي مبتليا بالحرب سلم له وجد في الحرب
وانزع اليه وقل يا منتهى أملي أأستسلم أن العز في الحجب

قال الله عز وجل وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله اعلم انه قد تقرر عند أصحاب الافكار ان الله صفات
وأسماء لها مراتب وللعباد التخلق والتعالي بها على حد مخصوص ونعت مخصوص عليه ومال معين اذا تعدى ذلك
العبد كان للحق منازعا وامتنع حق الاقصاء والطرد عن القرب السعادي كما ورد في قوله تعالى الكبرياء ردائي
والعظمة ازاري من نازعني واحدا منهما قصته وللعباد صفات وأسماء تليق به وقد داخله الحق في الانصاف بها عما تحيله
العقول ولكن وردت به الشرائع ووجب الايمان بها فلا يقال كيف مع اطلاقها عليه قربة وإيماناً لم يقبل بها
وانكرها فقد كفر ومرق من الاسلام ومن تأولها كان على قدم الغرور فلا تعلم نسبتها الى الله الاباعلام الله
وكذلك كل اسم تحليناه به من أسمائه أيضا مجهول النسبة اليه عندنا الا أن يعلمنا الله فنعلم ذلك باعلامه فالكل على
السواء مالتوا ماله فلما عين ما عين له وتحليناه به سمي ذلك مغالبة منا للحق ولما عين ما عين لنا واتصف به سمي ذلك
مغالبة من الحق وموضع الجنوح الى السلم من هذا الامر هو أن ترد الكل اليه فأعطانا من ذلك ولوأعطانا السكل
قبلناه على جهة الانعام واعلم ان سبب المنازعة والمغالبة أمران الاستخلاف الذي هو الامامة والتخلق على الصورة
فلا بد للخليفة ان يظهر بكل صورة يظهر بها من استخلفه فلا بد من احاطة الخليفة بجميع الاسماء والصفات الالهية
التي يطلبها العالم الذي ولده عليه الحق سبحانه ولما اقتضى الامر ذلك أنزل أمر الله اليه سماء شرعاً عين فيه مصارف هذه
الاسماء والصفات الالهية التي لا بد للخليفة من الظهور بها وعهد اليه بها فكل نائب في العالم فله الظهور بجميع الاسماء
ومن الثواب من أخذ المرتبة بنفسه من غير عهد اهل اليه بها وقام بالعدل في الرعايا واستند الى الحق في ذلك كما لو كان زماننا
اليوم مع الخليفة ففهم السمع والطاعة فيما يوافق أغراضهم وما لا يوافق فهم فيه كما هم في أصل توليتهم ابتداء ومنهم من
لا يعمل بمكارم الاخلاق ولا يمشي بالعدل في رعيته فذلك هو المنازع لحدود مكارم الاخلاق والمغالب لجناب الحق في
مغالبته رسل الله كفرعون صاحب موسى عليه السلام وأمثاله والحق له الاقتدار التام لكن من نعوته الامهال
والحلم والتراخي بالمواخذة لا الاهمال فاذا أخذتم يقلت وزمان عمر الحياة الدنيا زمان الصلح واستسراة الفات والخير
من قام بمصالح الامور المرضية عند الله تعالى المسماة خيرا الموافقة لما نزلت بها الشرائع غير أن هذا الامام لم يتصف
بها من حيث ما شرعت ولا من حيث ما أوصى الحق بها ولكن انصف بها لكونها مكارم أخلاق عرفية عرف الحق
قدرها وأثنى على من انصف بها كما قال صلى الله عليه وسلم في تاريخ ميلاده عن كسرى وهو من جملة الثواب الملوك
قال بولست في زمان الملك العادل فسماء ملكا ووصفه بالعدل وان كان فيه على غير شرع منزل فهو صفة مرغوبة عند
الله وسماءهم ملوكا وان كان الحق ما استخلفهم بالخطاب الالهي على الكشف لكنهم ثوابه من وراء الحجاب فاذا
ظهروا بصفات ما ينبغي للملك أن يظهر بها ولم يوافق بها المصارف الالهية التي شرعها الحق بالسنة الرسل نعت
ذلك بالمنازع والمغالب فمما ظهر كانت الغلبة له ومما ظهر عليه كانت الغلبة للحق فكان الحرب سجالاته وعليه
وصورة السلم موافقة الحق في المصارف من غير اتباع وهذا كله فيمن قام في الملك بنفسه واما ولاية الحق من الرسل
فليس الا العدل المحض ولا تتصور منازعة من أولئك صلوات الله عليهم واما الأئمة الذين استتابهم الله واستخلفهم
بتقديم الرسل اياهم على القيام بمشروع في عبادته من الاحكام فهم على قسمين قسم يعدلون بصورة حق
ولا يتعدون ما شرع لهم والقسم الآخر قائلون بمشروع لهم غير انهم لم يرجعوا مادعوا اليه في المصارف التي دعاهم
الحق اليها وجاروا عن الحق في ذلك وعلموا انهم جأرون قاسطون فهم من حيث الصورة الظاهرة مغالبون
ومنزاعون فيمهلهم الله لعلمهم يرجعون في زمان ذلك الامهال تظهر الغلبة لهم على الحق المشروع الذي يرضى
من استخلفهم وفي وقت تكون الغلبة للحق عليهم باقامة منازع في مقابلته يدعوا الى الحق والى طريق مستقيم واذا

ظهر هذا فقد أوجب الحق على عباده القتال معه والقيام في حقه ونصرته والاخذ على يد الجائر ولا يزال الأمر على ما قلناه حتى يأتي أمر الله وتنفذ الكلمة الحق وتوحد الأمر وتم الرحمة ويرجع الأمر كله إليه كما كان أول مرة ويرتفع بعض النسب ويبقى بعضها بحسب المحل والدار والنشأة التي نصير فيها واليهما فان للزمان حكما وللمكان حكما وللحال حكما والله يقضي الحق وهو خير الفاصلين فتزول المغالبة والمنازعة ويبقى الصلح والسلام في دار السلام إلى أبد لا ينقضي أمد به بازل لا يعينه أبد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

ان الخليفة من كانت امامته * من صورة الحق والاسماء معضده
ليس الخليفة من قامت أدلته * من الهوى وهوى الاهواء بقصده
له التفسد بالمعنى وليس له * توقيع حقيق ولا شرع يؤيده
فيدعي الحق والاسياف معضده * وهو الكذب ونجم الحق يرصده
﴿ الباب الثالث وأربعمائة في معرفة منازل الانبياء على عبيدي ما قلت لاحد منهم
لم عملت الا قال لي أنت عمات ﴾

وقال الحق ولكن السابقة أسبق بلا شك فلا تبديل

اذا كنت حقا فالقول مقالتي * وان لم أكن فالقول قول المنازع
لي الحجة البيضاء في كل موطن * به فهي تبدو في قريب وشاسع
ولما دعاني للحديث مسامرا * نجافت جنوبي رغبة عن مضاجعي
فقال لنا أهلا بأكرم سامر * يعيد عن الأكفاء للكل جامع
فقلت له لولاك ما كنت جامعا * الحق وخلق ثم فاضت مداامي
فقال اتبكي قلت دمع مسرة * لما ملئت مما تقول مسامي

قال الله عز وجل والله خلقكم وما تعملون اعلم ان الكريم هو الذي يترك ماله ويؤدي ما أوجبه على نفسه من الحقوق كرامته قبل أن يسأله ثم انه يمنع وقتا ويطلب وقتا لتظهر بذلك منزلة الشافع عنده في مثل هذا وكرمه بالسائل فيما سأله فيه باجابه وعبيد الله عبد ان عبد ليس للشيطان عليه سلطان وهو عبد الاختصاص وهو الذي لا ينطق الابانة ولا يسمع الابانة فالجنة لله لا له قل لله الجنة البالغة فانها حجة الله ومن عبيد الاختصاص من ينطق عن الله ويسمع من الله فهذا أيضا من أهل الجنة البالغة لانه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فهو تعالى السائل والجيب وأما عبد العموم فهو الذي قال عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعاني فإخص عبيدا من عبيد وأضافهم اليه وقوله يا عبادي الذين أسرفوا فاضافهم اليه مع كونهم مسرفين على الاطلاق في الاسراف ونهاهم أن يقتطوا من رحمة الله وهذا أو مثاله أطمع ابليس في رحمة الله من عين المنية ولو قنط من رحمة الله لزال الى عصيانه عصيانا وأخبر الله عنه في اسرافه أنه بعدنا الفقرو يا امرئ بالفحشاء ليجعل فضله تعالى في مقابلة ما وعد به الشيطان من الفقر الذي هو به مأمور في قوله تعالى وعدهم فهو مصدق لله فيما أخبر به عنه ممثلا أمر الله بشبهة في أمره في قوله وعدهم وجعل مغفرته في مقابلة الفحشاء والأمر بالفحشاء من الفحشاء قد دخل تحت وعد الحق بالمغفرة فزاده طمعا وان كانت دار النار مسكنه لانه من أهلها وان حارت عليه أو زار من اتبعه ممن هو من أهل النار فما جل الاما هو منقطع بالغ الى أجل وفضل الله لا انقطاع له لانه خارج عن الجزاء الوفاق ورحمة الله لا تخص محسنا من محسنا ولا دار من دار بل رست كل شيء فدار الرحمة هي دار الوجود وهؤلاء العبيد الله كورون ذكرهم الله بالاضافة اليه والاضافة اليه تشرى فجمع في الاضافة بين العبيد الذين أمر فوا على أنفسهم الذين نهاهم سبحانه أن يقتطوا من رحمة الله وبشرهم أنه يغفر الذنوب جميعا ولم يعين وقتا فقد تكون المغفرة سابقة لبعض العبيد لاحقة لبعض العبيد وبين العبيد الذين ليس للشيطان عليهم سلطان

فأتم العبد وهو ربه * وماتم الأراحم ورحيم

أراد بالرحيم هنا المرحوم اسم مفعول مثل قتييل وجريح وطريد ولا تبدل لكلمات الله وهي أعيان العالم وانما التبديل لله لا لهم ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها وفي قراءة أو ننساها فأولئك تبدل الله سيئاتهم حسنات ومن تبدل نعمة الله وهي ما بشرنا به من عموم مغفرته من بعد ما جاءته فن هنا وان كانت شرطا فبها راحة الاستفهام وقال في الجواب فان الله شديد العقاب ولم يقل فان الله يعاقب من بدل نعمة الله فهو كما قال شديد العقاب في حال العقوبة فأتم من يقدر تبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فيبدل نعمة الله بما هو خير منها بحسب حاجة الوقت فان الحكم له أو مثلها والنسخ تبدل لا بد أن الله القائل أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا فن لم يظن بالله خيرا فقد عصي أمره وجهل ربه وأشقى من إبليس فلا يكون وقد أخبر الله تعالى عنه أنه يتبرأ من الكافر ووصفه بالخوف لله رب العالمين وقد ذكر تعالى أنه انما يخشى الله من عباده العلماء وأتم هذه الآية بقوله ان الله عزيز أي يمنع أن يؤثر فيه أمر يحول بينه وبين عموم مغفرته على عباده غفور بينية مبالغة في الغفران بعمومها فهي رجا مطلق للعصاة على طبقاتهم وقوله فيمن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته أنه شديد العقاب أي يسرع تعالى الى من هذه صفة بالعقاب وهو أن يعقبه فيما بدله ان التبديل لله عز وجل ليس له فيعزفه أنه بيده ملكوت كل شيء فان الله ما قرن بهذا العقاب ألما ومني لم يقرن الالم بعذاب أو عقاب فله محمل في عين الامر المؤلم فانه لا يخاف الالم ولا يرغب الا في الالتذاذ خاصة هذا يقتضيه الطبع الذي وجد عليه من يقبل الالم واللذة وقد أعطى الله لعباده في القرآن من الاحتجاج ما لا يحصى كثرة كل ذلك تعاليم من الله فلا كان الشقاء يستأصل الشقي ما بسط الله لعباده من الرحمة ما بسط ولا ذكر من الحجج ما ذكره وهو قوله وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ولا يعظم الفضل الا لاهي الا في المسرفين والجرمين وأما في المحسنين فما على المحسنين من سبيل فان الفضل الا لاهي جاءهم ابتداء وبه كانوا محسنين وما بقي الفضل الا لاهي الا في غير المحسنين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الباب الرابع وأر بعما تفي معرفة منازلة من شق على رعيته سبي في هلاكه ملكه ومن رفق بهم بقي

ملكه كل سيد قتل عبدا من عبيده فأنما قتل سيادة من سيادته الا أنا فانظر *

حكم الاضافة ببقية وبقينا * وتلك حكمته سبحانه فينا

لولا العبيد لما كانت سيادة من * ساد العباد ولا كانوا موالينا

قد قال في خلدي ما كان معتقدي * عند النداء كما كنا يكونونا

ما بعد لم الحق موجودا لزلته * وكيف يعسدم من فيه يوالينا

بكونه كان خلاقا وليس له * في نفسه أثر ولا يبارينا

قال الله تعالى الجسد تقرب العالمين لم يقل رب نفسه لان الشيء لا يضاف الى نفسه فهذه وصية الهية لعباده لما خلقهم على صورته وأعطى من أعطى منهم الامامة الكبرى والنديا وما بينهما وذلك قوله صلى الله عليه وسلم كلكم راع ومسؤول عن رعيته فاعلى الرعا الامامة الكبرى وأدناها امامة الانسان على جوارحه وما بينهما من له الامامة على أهله وولده وتلامذته ومعاييكه فاما من انسان الا وهو مخلوق على الصورة ولهذا عمت الامامة جميع الاناس والحكم في الكل واحد من حيث ما هو امام والملك يتسع ويضيق كما قررنا فالامام مراقب أحوال عا اليك مع الانفاس وهذا هو الامام الذي عرف قدر ما ولاه الله عليه وقدمه كل ذلك ليعلم أن الله رقيب عليه وهو الذي استخلفه ثم نبهه على أمره لوعقل عن الله وذلك ان السيد اذا نقصه عين أو حال من ساد عليه فانه قد نقص من سيادته بقدر ذلك وعزل بقدر ذلك كمن أعتق شقصاله في عبيد فقد عتق من العبد ما عتق ولم يسر العتق في العبد كله الا أن يعتق كله كذلك الامام ان غفل ببلوه وشأنه وشارك رعيته فيما هم عليه من فنون اللذات ونيل الشهوات ولم ينظر من أحوال ما هو مأور بالنظر في أحواله

من رعاياه فقد عزل نفسه بفعله وورمت به المرتبة وبقى عليه السؤال من الله والو بال والخيبة وفقد الرياسة والسيادة
وسوء الله خيرها وندم حيث لم ينفعه الندم فإنه لو لم يسئل عن ذلك وترك وشأنه لسكان بعض شيء الالحق فإنه لا ينقص
عنه من ملكه شيء فإن عبده إذا مات من الحياة الدنيا انتقل إليه في البرزخ فبقى حكم السيادة لله عليه بخلاف
الإنسان إذا مات عبده مات سيادته التي كان بها سيدا عليه فهذا الفرق بيننا وبين الحق في الربوبية قال صلى الله
عليه وسلم إن الله يحب الرفق في الأمر كله فالعالم من علم الرفق والرفيق والمرفوق فاسم إنسان الا وهو رفيق مرفوق
به فهو مملوك من وجهه مالك من وجهه ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليتخذ بعضكم بعضا سخريا والله رفيع
الدرجات فنحن له كما هو لنا وكما نحن لنا فنحن لنا وله وهو لنا لاله وليس في هذا الباب أشكل من إضافة العلم الالهي
الى المعلومات ولا القدرة الى المقدورات ولا الارادة الى المرادات حدوث التعلق أعني تعلق كل صفة بتعلقها من حيث
العالم والقادر والمريد فإن المعلومات والمقدورات والمرادات لانهاية لها فهو يحيط علمها بأنها لا تنهاى ولما كان الامر
على ما أشرنا اليه وعثر على ذلك من عثر عليه من المتكلمين قال بالاسترسال وعبر آخر بحدوث التعلق وقال الله في هذا
المقام حتى نعلم وأنكر بعض العلماء من القدماء تعلق العلم الالهي بالتفصيل لعدم التنهاى في ذلك وكونه غير داخل
في الوجود فيعلم التفصيل من حيث ما هو تفصيل في أمر مالا في كذا على التعيين واضطربت العقول فيه لاضطراب
أفكارها ورفع الاشكال في هذه المسئلة عندنا أهل الكشف والوجود والاقاء الالهي أن العلم نسبة بين العالم
والمعلومات وماتم الذات الحق وهي عين وجوده وليس لوجوده مفتتح ولا منتهى فيكون له طرف والمعلومات متعلق
وجوده فتعلق ما لا ينهاى وجودا بما لا ينهاى معلوما ومقدورا ومرادا فتفطن فإنه أمر دقيق فإن الحق عين وجوده
لا يتصف بالدخول في الوجود فيتنهاى فإنه كل ما دخل في الوجود فهو متناه والبارئ هو عين الوجود ما هو داخل في
الوجود لأن وجوده عين ماهيته وما سوى الحق فيه ما دخل في الوجود فتنهاى بدخوله في الوجود ومنه ما لم يدخل
في الوجود فلا يتصف بالتنهاى فتحقق ما نبتك عليه فانك ما تجده في غير هذا الموضع وعلى هذا أخذ المقدورات
والمرادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس وأربع مائة في معرفة منازل من جعل قلبه بيتي وأخلاه من غيري ما يدري أحد ما أعطيه فلا تشبهوه

بالبيت العمور فإنه بيت ملائكتي لا بيتي ولهذا لم أسكن فيه خليلي إبراهيم عليه السلام

القلب بيتك لا بيتي فأعمره * فليست أذكرك شيئا أنت تذكره

ذكرى لنفسي حجاب أن ذكرك لي * هو السرور الذي بالحسن تغمره

إذا ذكرتك كان الذكركم لنا * فليست تذكر أمرا نحن نذكره

إن الخليل بظهر البيت مسكنه * من أجل قلبه ما زلت تغمره

فلو يحمل به لكنت تابعه * وليس يسكنه فليست تغمره

فالحمد لله حمدا لا يفوه به * الا الذي هو في قلبي بصورة

اعلم أيها الله وإياك روح القدس أن رحمة الله وسعت كل شيء ومن رحته أن خلق الله بها قلب عبده وجعله أوسع من
رحته فإن قلب المؤمن وسع الحق كما ورد أن الله يقول ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن فرحته مع
اتساعها يستحيل أن تتعلق به أو تسعه فأنها وإن كانت منه فلا تعود عليه وما أحال تعالى عليه أن يسعه قلب عبده وذلك
أنه الذي يفقه عن الله ويعقل عنه وقد أمره بالعلم به وما أمره إلا بما يمكن أن يقوم به فيكون الحق معلوما معقولا
للعبد في قلبه ولا يتصف بأنه تعالى مرحوم فهذا يدل على أن الرحمة لا تناله من خلقه كما يناله التقوى أعني تقوى القلوب
كما قال ولكن يناله التقوى منكم وقال فإنها يعني شعائر الله وهي ضرب من العلم به من تقوى القلوب وقال تعالى أم لم
قلوب يعقلون بها وما جعلها عقلا الا ليعقل عنه العبد بها ما يخاطبه به وما يخاطبه به أن رحته وسعت كل شيء وإن قلبه
وسعه جل جلاله إلا أن ثم سرا أشير اليه ولا أبسطه وهو أن الله أخبره أنه أحب أن يعرف ومقتضى الحب معروف خلق

الخلق وتعرف اليهم فعر فوه فاعرفوه بنظرهم وانما عرفوه بشعر ينفه اياهم فهذه اشارة لمن كان له قلب أو ألقى السمع
 وهو شهيد والمحبة علم ذوق وما فينا الا محبة ومن أحب عرف مقتضى الحب فمن هنا تعرف عموم الرحمة والحديث الآخر
 غضب الله السكاكين من اغضب العبد ثم قال عنه التراجم عليهم السلام في باب الشفاعة اذا سألوهم الخلق فيها يوم القيامة
 فيقولون ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله فزال الغضب بالاستقام وأخبر صلى الله عليه
 وسلم ان الصدقة تطفى غضب الرب وهو الموفق عبيد ما تصدق به فهو المطفى غضبه بما وفق اليه عبده وهذا كثير
 لكن هذا القدر عند عباد الله منه فانما لا يزبد عليه لانما عرفناه الا بتعريفه وهذا من جملة تعريفه لا من نظر الخلق
 فلما اتخذ الله قلب عبده بيتا لانه جعله محل العلم به العرفاني لا النظري جاء وغار عليه أن يكون محلا لتفسيره والعبد جامع
 فلا بد أن يظهر الحق تعالى هذا العبد في صور شتى أي في صورة كل شيء لانه محل للعلم بكل شيء وليس محل العلم بالاشياء
 الا القلب والحق يغار على قلب عبده أن يكون فيه غير به فاطلعه انه صورة كل شيء وعين كل شيء فوسع كل شيء قلب
 العبد لان كل شيء حتى فاسعه الا الحق فمن علم الحق من حقيقته فقد علم كل شيء وليس من علم شيئا علم الحق وعلى الحقيقة
 فاعلم العبد ذلك الشيء الذي يزعم انه علمه لانه لو علمه علم انه الحق قلما لم يعلم انه الحق قلنا فيه انه لم يعلمه وانما قال قلب
 المؤمن لا غير المؤمن لكون المعرفة بالله لا تكون الا بتعريفه لا بحكم النظر الفكري ولا يقبل تعريفه به تعالى الا المؤمن
 فان غير المؤمن لا يقبل ذلك جملة واحدة فانه الناظر على أحد ثلاثة أمور اما أن يحيل ذلك الذي ورد به التعريف على
 الحق فينقسم هنا الخيالون على أقسام فثمة من يطعن في الرسل ويجعلهم تحت سلطان الخيال وهذه الطائفة من
 الأخسر بن الذين أضلهم الله وأعماهم عن طريق الهدى بل في طريق الهدى لو علموا فهو لاء قد جمعوا بين الجهل وبين
 المروق من الدين فلا حظ لهم في السعادة وقسم آخر منهم قالوا ان الرسل هم أعلم الناس بالله فتزلوا في الخطاب على قدر
 افهام الناس لا على ما هو الامر عليه فانه محال فهو لاء كذبوا الله ورسوله فيما نسب الله الى نفسه والى رسوله بحسن عبارة
 كما يقول الانسان اذا أراد أن يتأدب مع شخص آخر اذا حدثه بحديث يرى السامع في نظره انه ليس كما قال المخبر فلا
 يقول له كذبت وانما يقول له يصدق سيدي ولكن ما هو الامر على هذا وانما الامر الذي ذكره سيدي على صورة
 كذا وكذا فهو يكذبه ويجهله بحسن عبارة هكذا فعل هؤلاء المتأولين وقسم آخر لا يقول بأنه نزل في العبارة الى افهام
 الناس وانما يقول ليس المراد بهذا الخطاب الا كذا وكذا المراد منه ما تفهمه العامة وهذا موجود في اللسان الذي
 جاء به هذا الرسول فهو لاء أشبه حالنا من تقدم الا انهم متحكمون في ذلك على الله بقولهم هذا هو المفهوم من اللسان
 وكذلك الذي يعتقد عامة ذلك اللسان هو أيضا المفهوم من ذلك فما يمنع أن يكون المجموع فاططوا في الحكم على الله
 بما لم يحكم به على نفسه فهو لاء ما عيبه والا لاله الذي ربطت عليه عقولهم وقيدته وحصرته وقسم آخر قال نؤمن بهذا
 اللفظ كما جاء من غير أن نعقل له معنى حتى نكون في هذا الايمان به في حكم من لم يسمع به ونبقى على ما أعطانا دليل
 العقل من احالة مفهوم هذا الظاهر من هذا القول فهذا القسم متحكم أيضا بحسن عبارة وانه رد على الله بحسن عبارة
 فانهم جعلوا نفوسهم حكم نفوس لم تسمع ذلك الخطاب وقسم آخر قالوا نؤمن بهذا اللفظ على حد علم الله فيه وعلم رسوله
 صلى الله عليه وسلم فهو لاء قد قالوا ان الله خاطبنا عبثا لانه خاطبنا بالانفهم والله يقول وما أرسلنا من رسول الا بلسان
 قومه ليبين لهم وقد جاء بهذا فقد أبان كما قال الله لكن أي هؤلاء أن يكون ذلك بيانا وهو لاء كلهم مسلمون وأما الامر
 الثالث فهم الذين كشف الله عن أعين بصرهم غطاء الجهل فاشهدهم آيات أنفسهم وآيات الآفاق فتبين لهم انه الحق
 لا غيرهم فآمنوا به بل عاصوه بكل وجه وفي كل صورة وانه بكل شيء محيط فلا يرى العارف شيئا الا فيه فهو ظرف احاطة
 لكل شيء وكيف لا يكون وقد نبه على ذلك باسمه الدهر فدخل فيه كل ما سوى الله فمن رأى شيئا غارا آفا فيه ولذلك قال
 الصديق ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله لانه ما رآه حتى دخل فيه فبالضرورية يرى الحق قبل الشيء بعينه لانه يرى صدور
 ذلك الشيء منه فالخلق بيت الموجودات كلها لانه الوجود وقلب العبد بيت الحق لانه وسعه ولكن قلب المؤمن لا غير
 فمن كان بيت الحق فالخلق بيت الله فمعين وجود الحق عين الكواثر

وما حاز المؤمن هذه السعة الا بكونه على صورة العالم وعلى صورة الحق وكل جزء من العالم ما هو على صورة الحق فمن هنا وصفه الحق بالسعة قال أبو يزيد البسطامي في سعة قلب العارف لو أن العرش يعني ملك الله وما حواه من جزئيات العالم وأعيانه مائة ألف مرة لا يزيد الحصر وإنما يريد ما لا يتناهى ولا يبلغه المدي فعبّر عنه بما دخل في الوجود ويدخل أبدا في زاوية من زوايا قلب العارف ما أحس به وذلك لأن قلبا وسع القديم كيف يحس بالحدث موجودا وهذا من أبي يزيد توسع على قدر مجلسه لفهام الحاضرين وأما التحقيق في ذلك أن يقول إن العارف لما وسع الحق قلبه وسع قلبه كل شيء اذا لا يكون شيء الا عن الحق فلا تكون صورة شيء الا في قلبه يعني في قلب ذلك العبد الذي وسع الحق

فهو الهوى لكل صورة • من صورة صورة وسورة

وأنت ما بين ذا وهذا • أقامك الحق فيه سورة

وينظر الى قول أبي يزيد ما قال الجنيد إن المحدث اذا قرن بالقديم لم يبق له أثر الا أن قول الجنيد هنا ثم من قول أبي يزيد فان المحدث اذا قرنته بالقديم كان الاثر للقديم لا للمحدث فتبين لك بهذه المقارنة ما هو الامر عليه وهو ما قلناه فانه لا يمكن ان يجهل الاثر وانما كان قبل هذه المقارنة ينسب الى المحدث فلما قرنته بالقديم رأى الاثر من القديم ورأى المحدث عين الاثر فقال ما قال ولا نلتك بعد أن تقرر هذا ان الخليل ابراهيم عليه السلام بهذه المثابة هو والرسول صلوات الله عليهم قد وسع قلبه الحق فجعله تعالى مسنداً يظهره الى البيت المعمور وما دخله لانه لو دخله لو وسع البيت المعمور الحق لانه قد وسع من وسعه وهي اشارة لاحقيقة فان جسم ابراهيم عليه السلام محصور بحجرون بلا شك فانريد الا الصورة التي هو عليها في البرزخ الذي انتقل اليه بالموت وأما قوله وأخلاه من غيري هو قوله عليه السلام فيمن قرأ القرآن من شغله ذكرى يعني القرآن يقرأه العبد عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قال تعالى انا نحن وزنا الذكروا هو القرآن وقال فاسألوا اهل الذكروا يعني اهل القرآن لانه قال ما فرطنا في الكتاب من شيء فهو الجامع لكل شيء فمن اعتقد غيرا وجب عليه أن يخلى قلبه للحق والناس يتفاضلون في الدرجات فان الله قد فضل العالم بعضه على بعض وأفضل المفاضلة فضل العلم بالله الاثر اذ قد أعطاه تعالى أعنى للانسان بمنزلة الاسم الآخر الذي لله وأعطى نفسه تعالى الاسم الاول في رتبة العلم به وجعل الملك مخاطبه بين الاول والآخر فمن كان له علم بالمراتب علم بالملك من الله وما له من الانسان ولهذا كان الملك وهو الروح الامين يأتي بالوحى من الاسم الاول الذي لله الى العبد الكامل الرسول النازل في منزل الاسم الالهى الآخر وهو قوله تعالى شهد الله فبدأ بنفسه في الشهادة بتوحيده ثم ذكر الملائكة ثم ذكر بعد الملائكة أولى العلم وهم الانبياء فمنهم من قبل ومن بعد والملك ما بينهما وهكذا كان أمر الوجود فالاولية للحق ثم أوجد الملك ثم أوجد الانسان وأعطاه الخلافة ولم يعطها الملك لان الوسط له وكل وسط فهو مخاط به فافهم بصورة فضل الملك على الانسان بما أتاه به من عند الله وليس ذلك بدليل قاطع على الفضيلية في العقل وفي اللسان كما ان خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس لان الناس في رتبة الانفعال عن حركات الافلاك وقبول التكوين الذي في العناصر فائمه الاوجوه خاصة ومائمه وجه محيط فمن وجهه فضل ومن وجهه يكون مفضولا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب السادس وأربعمائة في معرفة منازل ما ظهر مني شيء لشيء ولا ينبغي أن يظهر ﴾

لو ظهرنا لشيء كان سوانا • وسوانا مائمه أين الظهور

أنت عين الوجود مائمه غير • ولست أنا الا له الغيور

لا تقل يا عبيد انك انى • أنا باق وأنت فان تبسور

كل وقت فأنت خلق جديد • ولهذا لك الفناء والنشور

يقول الحق مائمه شيء أظهر اليه لاني عين كل شيء فإظهار الامن ليست له شبيهة الوجود فلا ترائي الا الممكنات في شبيهة ثبوتها فظهرت اليها لانها لم تزل معدومة وأنالهم أزل موجودا فوجودي عين ظهوري ولا ينبغي أن يكون الامر الا هكذا

ولما كانت الاحكام فيما ظهر لاسمائها وفي نفس الامر لابعيان الممكنات والوجود عيني لا غيري وفصلت الاحكام
الامكانية الصور في العين الواحدة كما يقول أهل النظر في تفصيل الانواع في الجنس وتفصيل الاشخاص في النوع
كذلك تفصيل الصور الامكانية في العين وتري الاسماء اناسمائها عن الاسماء الحسنى فيجعل الاثر لها وفي الحقيقة ما الاثر
الا لابعيان الممكنات ولهذا ينطلق على صور اسماء الممكنات ومن اسماء الممكنات اسماء الله فلها نسبتان نسبة الى الله
تعالى ونسبة الى صور الممكنات فالخلق ليس بظاهر لابعيان صور الممكنات من حيث ماهي صور لها لا من حيث انها
ظهرت في عين الوجود الحق والشيء اذا كان في الشيء يمثل هذه الكينونة من القرب لا يمكن أن يراه فلا يمكن أن
يظهر له كما نراه في الهواء ما منعنا من رؤيته الا القرب المفرط فلا يمكن أن نراه ولا يمكن أن يظهر لنا عادة فلو تباعدنا
لرأيناه ومن المحال بعد الصور عن العين التي توجد فيها لانها لو فارقتها انعدمت كما هو الامر في نفسه فان الصور في هذه
العين تنعدم وهي في لبس من خلق جديد فالممكنات من حيث ان لها الاسماء الالهية وهابة هذه الصور الظاهرة بعضها
لبعض في عين الوجود فاعلمت هذه الابعيان الممكنات صورة الا بالاسماء الالهية من قائل وقادر وخالق ورازق ومحى
وميت ومعزوم مثل وأما الغنى والعزة فهي للذات وهو الغنى العز يزفها لها ليكونها تعطي هذه الصور ولا تقبل العطاء
لما تعطيه حقيقة ذاتها وأما العزة لها فان هذه الصور لا تعطيا ولا تؤثر فيها علما باستيفيده في حال وجودها بعضها
من بعض فان الابعيان هي المعطية لهذه الصور تلك العلوم التي استفادتها بالاسماء الالهية وهذا معنى قوله تعالى حتى نعلم
وهو العالم بلا شك فالخلق عالم والابعيان علمة ومستفيدة والعلم انما هو عين الصور واستفادتها من الاسماء الالهية التي
اعلمتها اعيان الممكنات العلوم ومن هنا تعلم حكم الكثرة والوحدة والمؤثر والمؤثر فيه والاثر ونسبة العالم من الله ونسبة
تنوع الصور الظاهرة وما ظهر ومن ظهر وما بطن ومن بطن وحقيقة الاول والآخر والظاهر والباطن وانها نعوته ان له
الاسماء الحسنى فتعريف ما ذكرناه في هذا الباب فانه نافع جدا يحوي على امر عظيم لا يقدر قدره الا الله فمن عرف هذا
الباب عرف نفسه هل هو الصورة أو هو عين واهب الصورة أو هو عين العين الثابتة الممكنة التي لها العدم من ذاتها
ومن عرف نفسه عرف ربه ضرورة فما يعرف الحق الا الحق فلا تقدم ولا تأخر لان الممكن في حال عدمه ليس بممتنع
عن الازل المنسوب الى وجود الحق لان الازل كما هو واجب لوجود الحق هو واجب لعدم الممكن وثبوته وتعيينه
عند الحق ولولا ما هو متعين عند الحق لم يكن آخر لما خصه بالخطاب في قول كن ومن عرف هذا الباب عرف
من يقول كن ولمن يقال كن ومن يتكون عن قول كن ومن يقبل حكم الكاف والنون والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل

باب السابع واربع مائة في معرفة منازل في أسرع من الطريقة نختلس

منى ان نظرت الى غيري لاضعفي ولكن اضعفك

- التفات المصلي عين اختلاسه * يلعب الدهر كيف شاء بناسه
- وهو الدهر والمشيئة منه * واناس الزمان عين اناسه
- كل شيء له لباس مسمى * وقلوب الرجال عين لباسه
- * وانما صورة له ثم يخفي * بوجودي كالظبي عند كناسه
- لحدود قامت بصورة كوني * يتعالى عنها بأصل أساسه

دخلت على شيخنا أبي محمد عبد الله الشكاز باغراطة من بلاد الاندلس وكان من أهل باغره وهو من أكبر من
لقبته في طريق الله فقال لي يا أخى الرجال أربعة وما أرسلنا قبلك الا رجالا رجالا لانهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله
ورجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا يريد على أرجلهم لا يركبون وعلى الاعراف رجال
فأراد بالرجال الاربعة حصر المراتب لانه ما تم الا رسول ونبي وولي ومؤمن وما عدا هؤلاء الاربعة فلا اعتبار لهم من حيث
أعيانهم لان الشيء لا يعتبر الا من حيث منزلته لا من حيث عينه الانسانية فالانسانية واحدة العين في كل انسان وانما

يتفاضل الناس بالمنازل لا بالعين حتى في الصورة من جيل وأجل وغير جيل ولهذا ما جاء رضي الله عنه في ذكر الرجال
بأكثر من أربعة فصار أربعة الأما ذكرناه وما أراد بالرجال في هذه الآيات الذكرا ن خاصة وإنما أراد هذا الصنف
الإنساني ذكرنا كان أو أنثى ولما قلت له في قوله يأتوك رجالا المراد به من أتى ما شيا على رجله قال رضي الله عنه الرجل لا
يكون محمولا والراكب محمول فدللت ما أراد فانه قد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسرى به الا محمولا على البراق
فسلمت اليه ما قال وما أعلمته رضي الله عنه ان البقاء على الأصل هو المطلوب لله من الخلق ولهذا ذكره تعالى بقوله وقد
خلقتك من قبل ولم يك شيئا يعني موجودا يقول له ينبغي لك أن تكون وأنت في وجودك من الخلق ما كذا كنت
وأنت في حال عدمك من قبولك لا وامري وعدم اعتراضك يأمره بالوقوف عند حدوده وعراسه فيتسكك حيث
رسم له أن يتسكك ويتكلم بما أمر به أن يتكلم فيكون سبحانه هو المتكلم بذلك على لسان عبده وكذلك في جميع
حركاته وسكاته وأحواله الظاهرة والباطنة لا يقول في وجوده انه موجود بل يرى نفسه على صورته في حال عدمه هذا
مراد الحق منه بالخطاب فهو محمول بالاصالة غير مستقل فان المحدث لا يستقل بالوجود من غير المرجح فلا بد أن يكون
محمولا ولهذا ما أسرى برسول قط الا على براق اذا كان اسراء جسميا محسوسا واذا كان بالاسراء الخيالي الذي يعبر
عنه بالرؤى لا يرى نفسه محمولا على مركب وقد لا يرى نفسه محمولا على مركب لكن يعلم أنه محمول في الصورة التي
يرى نفسه فيها اذ قد علمنا أن جسمه في فراشه وفي بيته نائم فاعلم ذلك وأما ما ذهب اليه الشيخ من الاستقلال وعدم
الركوب فذلك هو الذي يحذر منه فانه الاختلاس الذي ذكرنا فان العبد هنا اختلست نفسه بالاستقلال وهو في نفسه
غير مستقل فأخذ ذلك الاختلاس من يد الحق فتخيّل أنه غير محمول فلم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه جهل ربه
فكان الغير هنا الذي نظر اليه عين نفسه وذلك لضعفه في العلم بالأصل الذي هو عليه ولا شك أن مرتبة الرسل عليهم
السلام قد جعت مراتب الرجال من نبوة وولاية وإيمان وهم المحمولون فمن ورثهم وكان محمولا يعلم ذلك من نفسه
وإنما قلنا يعلم ذلك من نفسه لأن الامر في نفسه أنه محمول ولا بد ولكن من لا علم له بذلك يتخيّل أنه غير محمول فلهذا
قيدنا في قوله يأتوك رجالا فالذي دعاهم قال لهم قولوا إياك نستعين وقال لهم استعينوا بالله واصبروا وكل معنى
محمول بلا شك فانه غير مستقل بالامر اذ لو استقل به لما طلب العون والمعين وقوله رضي الله عنه رجال لا تلهيهم تجارة
ولا بيع عن ذكر الله فهم في تجارتهم في ذكر الله لأن التجارة على الحد المرسوم الإلهي من ذكر الله كما قالت عائشة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يذكر الله على كل أحيانه مع كونه يمازح الجوز والصغير وكل ذلك عند
العالم ذكر الله لانه ما من شيء الا هو يذكر بالله فمن رأى شيئا لا يذكر الله عند رؤيته فإراه فان الله ما وضعه
في الوجود الا منذ كرا فلم تلهيهم التجارة ولا البيع عن ذكر الله وكذلك رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في أخذ
الميثاق الذي أخذ الله عليهم فوفوا به وقيل فيهم صدقوا لانهم غالبوا فيه وفي الوفاء به الدعاوى المركوزة في النفوس التي
أخرجت بعض من أخذ عليه الميثاق أو أكثره عن الوفاء بما عاهد عليه الله فليس الرجل الا من صدق مع الله في الوفاء
بما أخذ عليه كما صدق النبي فيما أخذ الله عليه في ميثاق النبیین والمرسلين وقوله وعلى الاعراف رجال وهم أعظم
الرجال في المنزلة فان لهم الاستشراف على المنازل فما أشار بالاعراف هنا هذا الشيخ الى من تساوت حسناته وسيئاته
وإنما أخذ من حيث منزلة الاستشراف فان الاعراف هنا هو السور الذي بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو الذي
بلى الجنة وظاهره من قبله العذاب وهو الذي بلى النار فجعل النار من قبله أي يقابلها والمقابل ضد فلم يجعل السور
محلا للعذاب وجعله محلا للرحمة بقوله باطنه فيه الرحمة فانظر ما أعجب تنبيه الله عباده بحقائق الأمور على ما هي عليه
ولكن أكثر الناس لا يعلمون فأهل الاعراف في محل رحمة الله وذلك هو الذي أطمعهم في الجنة وإن كانوا بعد
ما دخلوها ثم ذكر ان لهم المعرفة بمقام الخلق فقال يعرفون كلا بسيماهم أي بما جعلنا فيهم من العلامة وقوله ونادوا
أصحاب الجنة لم يدنوا فاتهم في مقام الكشف للأشياء فلودخلوا الجنة استتر عنهم بدخولهم فيها وسترتهم لانها
جنة عن كشف ما هم له كاشفون وقولهم سلام عليكم تحية اقبال عليهم لمعرفة بهم وتحية لانصرافهم عنهم

الى جناتهم يقول الله استعينوا بالله واصبروا ويقول أنا أغني الشركاء عن الشرك ومعلوم ان الاستعانة بشرك في العمل فان كان العمل له فأي العبد وان كان للعبد فقد أشرك نفسه فاختلسه هذا القدر من توحيد الافعال فمن علم أن العبد محل لظهور العمل فلا بد منه ولا بد من القبول ان قيل انه تعالى أوجد العبد والعمل فلو لم يكن العبد قابلاً لايجاد القادر اياه لما وجد دليلنا المحال فلا بد من قبول الممكن فلا بد من الاشتراك في اليجاد ان كان في ايجاد العبد فلا بد منه وان كان في ايجاد العمل التكليفي فلا بد من العبد فعلى كل حال لا بد منك ومنه الا انك منعوت بالضعف فقال تعالى الله الذي خلقكم من ضعف لسكون الممكن لا يستطيع أن يدفع عن نفسه الترجيح على كل حال ثم جعل من بعد ضعف قوة للتكليف الا أنه لا يستقل فأمر بطلب المعونة فلو لا أن للمكلف نسبة وأثر في العمل ما صح التكليف ولا صح طلب المعونة من ذي القوة المتين فان شئت سميت أنت ذلك القدر من الاشتراك كسبا وان شئت سميت خلقا بعد أن عرفت المعنى وأما هل الله أرباب الكشف فكما قلنا ان ذلك كلاً أحكام أعيان الممكنات في العين الوجودية الظاهرة في الصور عن آثار الاسماء الالهية الحسنى من حيث ان الممكن متصف بها فهي للحق أسماء وهي للممكن نعوت وصفات في حال عدم الممكن لان وجود عينه من حيث الحقيقة قد يتناهى لا يتصور فاستفاد الممكن الاظهار أحكامه بوجود الصور التي تتبعها أسماء الممكنات فكما أن أسماء الله الحسنى للممكن على طريق النعتية كذلك الاسماء الكونية التي تنطلق على الصور السكائنة في عين الوجود هي أسماء للعين الوجودية قال تعالى قل سموهم في معرض الدلالة فاذا سموهم قالوا هذا حجر هذا شجر هذا كوكب والكل اسم عبد ثم أيا الحق تعالى ذلك كله ليعقل عنه فقال تعالى ان هي الا أسماء سميتوها أتم وآبوا كم ما أنزل الله بها من سلطان فقلتم عن العين من أجل الصورة انها حجر أو شجر أو كوكب أو أي اسم كان من المعبودين الذين ما لهم اسم الله فما قال أحد من خلق الله أنا الله الا الله المرقوم في القراطيس اذا نطق بقول أنا الله فتعلم عند ذلك ما معنى قوله أنا الله وأنه حق أعني هذا القول في ذلك اللسان المصطلح عليه ويقول أنا الله أيضاً العبد الكامل الذي الحق لسانه وسمعه وبصره وقواه وجوارحه كأني يزيد وأمثاله وما عدا هذين فلا يقول أنا الله وإنما يقول الاسم الخاص الذي له في ذلك اللسان له فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن وأربع مائة في معرفة منازل يوم السبت حل عنك

مثر الجدل الذي شدته فقد فرغ العالم مني وفرغت منه

فرغنا من الاجناس فخلقنا خلقنا * وقد بقيت أشخاصها تتكون
مدى الجود والافاس فالامردائم * الى غير غايات له تعين
هو الغاية القصوى فليست نهاية * سواء فهذا حقه المتيقن
أنا البدء لا عود تراه لانه * هو الواسع المختار في فتيونا
أنا أول بالقصد فالكون كوننا * وآخر موجوداً يتيقن
كلوا طيبات الرزق من كل جانب * فمن أجلنا بانوا لله نكونوا

قال الله تعالى اذ يعدون في السبت فنقول من باب الاشارة لامر باب التفسير يتجاوزون بالراحة حدها وبها سمي السبت سبتاً فان الله خلق العالم في ستة أيام بدأ به يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة ومأمسه من لغوب ولم يبق بخلق الخلق فلما كان يوم السابع من الاسبوع وفرغ من العالم كان يشبه المستريح الذي منه اللغوب فاستلقى ووضع احدي رجله على الاخرى وقال أنا الملك كذا ورد في الاخبار النبوية فسمى يوم السبت يريد يوم الراحة وهو يوم الابد ففيه تتكون أشخاص كل نوع دنيا وآخرة فها هي الاسبعة أيام لكل يوم والاولاء الله فاتهي الامر الى يوم السبت فولى الله أمره والياله الامساك والثبوت فله امساك الصور في الهيا فنهار هذا اليوم الذي هو يوم الابد لاهل الجنان وليله لاهل النار فلا مساء لها ره ولاصبح ليله ومارأينا أحد اعتبر هذا اليوم الا السبتي محمد بن هرون الرشيد أمير

المؤمنين وذلك اني كنت يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة بمكة قد دخلت الطواف فرأيت رجلا حسن الهيئة له هبة ووقار وهو يطوف بالبيت أمامي فصرفت نظري اليه عسى أعرفه فاعرفته في المجاورين ولم أر عليه علامة قادم من سفر لما كان عليه من الغضاضة والنضارة فرأيتهم يمر بين الرجلين المتلاصقين في الطواف ويعبر بينهما ولا يفصل بينهما ولا يشعرا ان به جعلت أتبع باقدامي مواضع وطأت اقدمه ما يرفع قدما الا وضعت قدمي في موضع قدمه وذهني اليه وبصري معه لتلايفوتني فكنت أمر بالرجلين المتلاصقين اللذين يمرت هو بينهما فاجوزهما في أثره كما يجوزهما ولا أفصل بينهما فتعجبت من ذلك فلما أكمل أسبوعه وأراد الخروج مسكته وسلمت عليه فرد علي السلام وتبسم لي وأنا لا أصرف نظري عنه مخافة أن يفوتني فاني ما شككت فيه أنه روح تجسد وعلمت أن البصر يقسيده فقلت له اني أعلم انك روح متجسد فقال لي صدقت فقلت له فمن أنت برحك الله فقال أنا السبتي بن هرون الرشيد فقلت له أريد أن أسألك عن حال كنت عليه في أيام حياتك في الدنيا قال قل قلت بلغني انك ما سميت السبتي الا لكونك كنت تحترف كل سبت بقدر ماتا كله في بقية الاسبوع فقال الذي بلغك صحيح كذلك كان الامر فقلت له فلم خصصت يوم السبت دون غيره من الايام أيام الاسبوع فقال نعم ما سألت ثم قال لي بلغني أن الله ابتداء خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة فلما كان يوم السبت استلقي ووضع احدي رجليه على الاخرى وقال أنا الملك هذا بلغني في الاخبار وأنا في الحياة الدنيا فقلت والله لا عملن على هذا فترغت لعبادة الله من يوم الاحد الى آخر الستة الايام لأشتغل بشي الابعادته تعالى وأقول انه تعالى كما عتني بنافي هذه الايام الستة فاني أنفرغ الى عبادته فيها ولا أمر بها بشغل نفسي فاذا كان يوم السبت أنفرغ لنفسي وأتحصل لها ما يقوتها في باقي الاسبوع كما روينا من القاء احدي رجليه على الاخرى وقوله أنا الملك الحديث وفتح الله لي في ذلك فقلت له من كان قطب الزمان في وقتك فقال أنا ولا نفرقت له كذلك وقع لي التعريف قال صدقت من عرفك ثم قال لي عن أمرك يريد المفارقة قلت له ذلك اليك فلم علي سلام محب وانصرف وكان بعض أصحابي والجماعة في انتظارى لكونهم كانوا يشتغلون على باحباء علوم الدين للغزالي رحمه الله فلما فرغت من ركعتي الطواف وجهت اليهم قال لي بعضهم وهو نبيل بن خزي بن خزون السبتي رأيناك تكلم رجلا قريبا حسن الوجه وسما لا نعرفه في المجاورين من كان ومتى جاء فسكت ولم أخبرهم بشي من شأنه الا بعض اخواني فاني أخبرتهم بقصته فتعجبوا لذلك واعلم أيدنا الله واياك ان الفراغ الالهي انما كان من الاجناس في الستة الايام واما أشخاص الانواع فلا يبقى الفراغ بالازمان لاعتناء الأشخاص وهو قوله تعالى سنفرغ لكم من الشؤن الذي قال فيها كل يوم هو في شأن في هذه الدنيا فيفرغ لنا منا وتنتقل الشؤن الى البرزخ والدار الآخرة فلا يزال الامر من فراغ الى فراغ الى أن يصل أو ان عموم الرحمة التي وسعت كل شيء فلا يقع بعد ذلك فراغ يحده حال ولا يميزه بل وجود مستمر ووجود ثابت مستقر الى غير نهاية في الدارين دار الجنة ودار النار هكذا هو الامر في نفسه ففراغه من العالم هذا القدر الذي ذكرته آنفا وفراغ العالم منه من حيث الدلالة عليه لا غير وأما الوهب من العلم به فلا يزال دائما لكن من غير طلب في الآخرة مقالي لكن التجلي دائم والقبول دائم فالعلم متجدد الظهور لي على الدوام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع وأربع مائة في معرفته منزلة أسما في حجاب عليك فان رفعتها وصلت الى﴾

حجابك أسما لنا ونعوت * وأعياننا أكوانا فنقول
لنا المولة الغراء ليست تعبنا * ولا غير الار بنا فتصول
على من حقق ما نقول وانما * بقول بهند اعظم وجهول
فكل مقال فيه غير مقيد * فكل مقالاتي اليه تؤل
فلا ترفع الاستار بيني وبينه * فذاك وجود ما اليه سبيل

اعلم أيدنا الله واياك بروح منه ان الانسان وان كان في نفس الامر عبدا ويحذف في نفسه ما هو عليه من العجز والضعف والافتقار الى أدنى الاشياء والتألم من فرصة البرغوث ويعرف هذا كله من نفسه ذو قوام مع هذا فانه يظهر بالرياسة

والتقدم وكما يمكن من التأثير في غيره فانه يؤثر ويجدد في نفسه طاب ذلك كله وحببه وذلك لانه خلقه الله على صورته وله تعالى العزة والكبرياء والعظمة فسرت هذه الاحكام في العبد فاسماها احكام تتبع الصورة التي خلق عليها الانسان وتستلزمها فرجال الله هم الذين لم يصرفهم خلقهم على الصورة عن الفقر والذل والعبودية واذا وجدوا هذا الامر الذي اقتضاه خلقهم على الصورة ولا بد يظهر وابه في المواطن التي عين الحق لهم أن يظهر وبذلك فيها كما فعل الحق الذي له هذه الصفة ذاتية نفسية فلا يظهر بها الا في مواطن مخصوصة ويظهر بالنزول والتجيب الى عبادته حتى كأنه فقير اليهم في ذلك ويقيم نفسه مقامهم واذا كان الحق بهذه الصفة أن ينزل اليكم في صوركم فأنتم أحق بهذا النعت أن لا تبرحوا فيه ولا تنظروا الى ما تجدونه فيكم من قوة الصورة فذلك له لالكم كما ان لكم ما نزل اليكم فيه لاله ولولا ان اسماء الحسنی قامت بكم واتصفتم بها ما تمكن لكم ذلك فردوا اسماء على صورته لا عليكم وخذوا منه ما نزل لكم فيه فان ذلك نعتكم واسماؤكم فانكم اذا فعلتم ذلك وصلتم اليه أي كنتم من أهل القربة فان المقرب لا يبقى له القرب والجلوس مع الحق والتحدث معه تعالى اسماء الهيا من الاسماء المؤثرة في العالم ولا من اسماء التنزيه وانما يدخل عليه بالذلة لشهود عزه وبالفقر لشهود غناه وبالتبؤ لنفوذ قدرته فيمن خلق من كل الاسماء التي تعطيه احكام الصورة التي خلق عليها هذا مذهب سادات أهل الطريق حتى قالوا في ذلك ان صادق لا يصطحبان انما يصطحب صادق وصديق ولهذا ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعناقط ولو كان اثنين الا قدم أحدهما وجعل الآخر تبعا وان لم يكن كذلك فسد الامر والنظام وهو متبع في ذلك حكم الاصل فانه لو كان مع الله اله آخر لفسد الامر والنظام كما قال لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فمن أراد محبة الحق فليصحب به بحقيقته وجبلته من ذله وافتقاره ومن أراد محبة الخلق فليصحب به بما شرع له به لا بنفسه ولا بصورته بل كما قلنا بما شرع له فيعطى كل ذي حق حقه فيكون عبدا في صورة حق أو حقا في صورة عبد كيفما كان لا حرج عليه ولما كان هذا كله مذهب أهل الله كشف الله لنا من زينة العلم التي امتن الله بها علينا مع مشاركتنا اياهم فيما ذهبوا اليه ان الله أطلعنا على أن جميع ما يتسمى به العبد ويحق له النعت به واطلاق الاسم عاينه لا فرق بينه وبين ما نعت به من الاسماء الالهية فالكل اسماء الالهية فهو في كل ما يظهر به مما ذكره مما تقتضيه العبودية عندهم والصورة ليس له وانما ذلك لله وماله من نفسه سوى عينه وعينه ما استفادت صفة الوجود الامنه تعالى فاسماء باسم الا وهو له تعالى فاذا خرج العبد من جميع اسمائه كلها التي تقتضيهما جبلته والصورة التي خلق عليها حتى لا يبقى منه سوى عينه بلا صفة ولا اسم سوى عينه حينئذ يكون عند الله من المقربين ووافقنا على هذا القول شيخنا أبو يزيد البسطامي حيث قال وأنا الآن لاصفة لي يعني لما أقامه الله في هذا المقام فصفات العبد كلها معارة من عند الله فهي لله حقيقة ونعتنا بها لقبناها أدبا على علم انها لا لنا اذ من حقيقتنا عدم الاعتراض انما هو التسليم الذاتي الخاضع للتسليم الذي هو صفة له فان ذلك له فاذا كان العبد ما عنده من ذاته سوى عينه بالضرورة يكون الحق جميع صفاته ويقول له أنت عبيدي حقا فاسمع سامع في نفس الامر الا بالحق ولا أبصر الابيه ولا علم الابيه ولا حي ولا قدر ولا تحرك ولا سكن ولا أراد ولا قهر ولا أعطى ولا منع ولا ظهر عليه وعنه أمر ما هو عينه الا وهو الحق لا العبد فما للعبد سوى عينه سواء علم ذلك أو جهله وما فاز العلماء الابعاء بهم بهذا القدر في حق كل ما سوى الله لأنهم صاروا كذا بعد ان لم يكونوا فمثل هذا فليعمل العاملون وفي مثل هذا فليتنافس المتنافسون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب العاشر وأربع مائة في معرفة منازل وانوار بك المنتهى فاعتزوا في تسعدوا

وليس وراء الله مرمى لرام • هذا هو الحق الذي لا يرام
 هذا مقام الحق لا تعتدوا • يحرم في هذا المقام المقام
 اذا وصلتم اخوتي فارجموا • هذا وجود ماله به انصرام
 رجوعكم منه اليكم فما • ثم سوى عين الوري والامام

كونوا أعزاء به تسعدوا • فليس عز غير عز الامام
لماروا أعراضهم لم تقم • ولم يروا أحوالهم في دوام
قالوا أمام الحق عن كوننا • لذلك سسموا في اللسان الانام

قال الله تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا وقال تعالى وان إلى ربك المنتهى وقال صلى الله عليه وسلم ليس وراء
الله مرضى وقال وانتم من وراءهم محيط وما هم الا الله ونحن وهوم من وراءنا محيط فليس وراء الله مرضى الا العدم المحض
الذي ما فيه حق ولا خلق فهو تعالى المحيط بنا فالورا مناه من كل وجهة فلا تراها أبدا من هذه الآية لان وجودها انما
هي مقابلة مصر وقة الى نقطة المحيط لانها خوجنا فلم تمكن لنا أن نستقبل بوجودها الا هي فهي قبلتنا وهي امامنا
ومن كان هذا فعنه والامر كرى في الضرورة يكون الورا مناه المحيط بنا فاذا نظرنا الى قوله وان إلى ربك المنتهى فانما
يريد بظهورنا لا بوجودنا فان مشينا الى المحيط الفهقري فهو من وراءنا محيط لانه الوجود فلولم يكن من وراءنا السكان
انتهاؤنا الى العدم ولو وقعنا في العدم ما ظهر لنا عين من المحال وقوعنا في العدم لان الله وهو الوجود المحض من وراءنا
محيط بنا اليه تنتهي فيمحول وجوده واحاطته بيننا وبين العدم فليس بين قوله وان إلى ربك المنتهى وبين قوله والله
من وراءهم محيط تقابل لا يمكن معه الجمع بينهما بل الجمع بينهما معلوم فالعالم بين النقطة والمحيط فالنقطة الاول والمحيط
الآخر فالحفظ الالهي يصحبا حيثما كنا فيصرفنا منه اليه والامر دائرة ما اطراف يشهد فيوقف عنده فلهذا قيل
للمحمدى الذي له مثل هذا الكشف لا مقام لكم لكون الامر دوريا فارجعوا فلا يزال العالم سابحا في فلك الوجود
دائما الى غير نهاية اذ لا نهاية هناك ولا يزال وجه العالم أبدا الى الاسم الاول الذي أوجده ناظرا ولا يزال ظهر العالم
الى الاسم الآخر المحيط الذي ينتهي اليه بورانه ناظرا فان العالم يرى من خلفه كما يرى من امامه ولكن يختلف ادراكه
 باختلاف الحال عليه ولولا الاختلاف ما تميز عين ولا كان فرقان

ان الوجود رضى على تدور • وأنا لها قطب فلست أبور
لوزلت ما دارت ولا كانت رضى • فالفقر نعت الكون فهو فقير
يا جاهلا بالامر وهو مشاهد • اعلم بأنك بالامور خبير
الجمع يحجب فرقه عن عينه • وهو الدليل عليه فهو بصير

قيل لطائفة ارجعوا وراءكم فالتسوا نور اقليل لهم حق لان الله من وراءهم محيط وهو النور فلولم يضرب بالسور بينه
وبينهم لوجدوا النور الذي التمسوه حين قيل لهم التسوا نور فان الحياة الدنيا محل اكتساب الانوار بالتكاليف
وانها دار عمل مشروع فهي دار ارتقاء واكتساب فلما أقبلوا على الآخرة صارت الدنيا وراءهم فقليل لهم
ارجعوا وراءكم فالتسوا نور أى لا يكون لاحد نور الا من حياته الدنيا خال سور المنع بينهم وبين الحياة الدنيا
فالسور دائرة بين النقطة والمحيط فاهل الجنان بين السور والمحيط فالنور من وراءهم وباطن السور اليهم الذي
فيه الرحمة ووجه السور الذي هو ظاهره ينظر الى نقطة المحيط وأهل النار بين النقطة وظاهر السور وظاهره من قبله
العذاب الى الاجل المسمى فهو حائل بين الدارين لا بين الصفتين فان السور في نفسه رحمة وعينه عين الفصل بين
الدارين لان العذاب من قبله ما هو فيه والرحمة فيه فلو كان فيه العذاب لتسرد العذاب على أهل النار كما تسرد
الرحمة على أهل الجنة فالسور لا يرتفع وكونه رحمة لا يرتفع ولا بد أن يظهر ما في الباطن على الظاهر فلا بد من شمول
الرحمة لمن هو قبل ظاهر السور ولهذا قيل لهم التسوا نور اقليل لهم فالتسوا رحمة لوجدوها من حينهم بوجود
السور فاذا أراد أهل الجنة أن يتنعموا برؤية أهل النار يصعدون على ذلك السور فينغمسون في الرحمة فيطلعون
على أهل النار فيجدون من لذة النجاة منها ما لا يجدونه من نعيم الجنة لان الامن الوارد على الخائف أعظم لذة عنده
من الامن المستصحب له وينظرون أهل النار اليهم بعد شمول الرحمة فيجدون من اللذة بما هم في النار ويحمدون
الله تعالى حيث لم يكونوا في الجنة وذلك لما يقتضيه مزاجهم في تلك الحالة فلو دخلوا الجنة بذلك المزاج لادركهم الالم

ولتضرروا فإذا عقلت فليس النعيم الا للملائم وليس العذاب الا لغير الملائم كان ما كان فكن حيث كنت اذا لم يصيبك الا ما يلائمك فأنت في نعيم واذا لم يصيبك الا ما لا يلائمك فانت في عذاب حيث المواطن الى أهلها وأهل النار الذين هم أهلها هي موطنهم ومنها خلقوا واليه يرجعوا وأهل الجنة الذين هم أهلها منها خلقوا واليه يرجعوا فلذة المواطن ذاتية لأهل المواطن غير أنهم محجوبون بأمر عارض عرض لهم من أعمالهم من افراط وتفریط فتغير عليهم الحال فحجبهم عن لذة المواطن ما قام بهم من الامراض التي أدخلوها على أنفسهم حتى أنهم لو لم يعملوا ما يوجب لهم وجود الآلام والأستقام وحشر وامن قبورهم على مزاج وطنهم وخبروا بين الجنة والنار لا يختاروا النار كما يختار السمك الماء ويفر من الهواء الذي به حياة أهل البر فيموت أهل البر بما يحيا به أهل الماء ويموت أهل الماء بما يحيا به أهل البر فأعلم ذلك وأنت فلا يصح لك البقاء مع الحق على الدوام فإنه لا بد أن يقال ردهم الى قصورهم ولم يقل ردهم الى بيوتهم ولا الى أزواجهم فجاء بلفظ القصور الالهي المعقول منه فاذا ردهم الى قصورهم وأشرقوا على ملكهم فن الحمال أن يظهر وافية عبدا وانما يظهر ون فيه ما كافيعظمهم أهلهم وتقوم العزة عليهم في نفوسهم فتقول لهم الحقيقة ليكن عزكم الذي اقتضاه لكم الوطن بالله لا بنفوسكم فيعززون في ملكهم بعز الله فتكون العزة لله بالاصالة ورسوله وللمؤمنين خلعة آلهية بالاصالة فيسعدون بهذا العلم عند الله ويجدون في التجلي المستأنف مع ان العلماء بالله لا يزالون في تجل دائم لا يعلموا أن الحق عين كل صورة ومع هذا قلهم التجلي العام في الكتيب فان ذلك يعطى ذوقا آخر خلاف هذا الذوق الذي يجدونه دائما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر الثامن والعشرون بانهاء الباب العاشر وأربع مائة

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الاحد عشر وأربع مائة في معرفة منازل فيسبق عليه الكتاب

فيدخل النار من حضرة كاد لا يدخل النار

فخافوا الكتاب ولا تخافوني فاني واياكم على السواء في مثل هذا قال تعالى ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد حكم الكتاب على الجميع وعليهم أفن حق عليه كلمة العذاب فما أصعب الامر عند العاقل الخبير ان خوف الكتاب شر ذنوبي * اذله الحكم في الوجود فينا وقرأناه في الكتاب صريحا * ورأينا في نفسه حقا يقينا لا يخاف الا الله الا لكون * حادث منه حل بالعالمينا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح عنه ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس حتى ما يبق بينه وبين الجنة الا شبر فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وكذلك قال في أهل الجنة ثم قال وانما الاعمال بالخواتيم وهي على حكم السوابق فلا يقضى الله قضاء الابداس في الكتاب به أن يقضى فعله في الاشياء عين قوله في تكوينه ما يبدل القول لديه فلا حكم خالق ولا مخلوق الابداس في الكتاب الالهي ولذا قال وما أنا بظلام للعبيد فانجري عليهم الابداس في العلم ولا أحكم فيهم الابداس في به فهذا موقف السواء الذي يوقف فيه العبد

اذا كان علم الحق في الحق بحكم * فني خلقه أحوى فن يتحكم

وليس بمختار اذا كان هكذا * فكل الى سبق الكتاب مسلم

فما الخوف الا من كتاب تقدمت * له سور فينا وآي وأنجم

فلا وكان مختارا أمناه انه * رؤف رحيم بالعبيد وأرحم

وأخبر في البشري برحمته التي * يكون لها سبق الكريم المقدم

على غضب أبداه فعل عبيده * يزول بحمد الله عنه وعنهم

وليس كتابي غير ذاتي فافهموا * فامثله اياي فافشوا را كتبوا

بل الانسان على نفسه بصيرة فانظر ايها الولي الحليم الى ما يحوك في صدرك لا تنظر الى العوارض فانك بحسب ما يحوك فان حالك الايمان فانت مؤمن وان حالك صرف ماوجب به الايمان الى ما لا يقتضيه ظاهر الحكم فانت بحسب ذلك وبه يختم لك ولا تنظر الى ما يبذل الناس منك ولا تعول الاعلى ما يحوك في صدرك فانه لا يحوك في صدرك الا ما سبق في الكتاب ان يختم به لك الا ان الناس في غفلة عما ينهتهم عليه ولا اراد الامر ولا معقب لحكمه وذلك الذي يحوك في صدرك هو عين تجلي الامر الذي لك وقسمك من الوجود الحق قال بعضهم في باب الورع ما رأيت شيئا سهلا على من الورع كل ما حاك له شيء في نفسه تركته يؤيد به قول النبي صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال استفت قلبك وان افتاك المفتون واعلم ان الله تعالى ما كتب الا ما علم ولا علم الا ما شهد من صور المعلومات على ما هي عليه في انفسها ما يتغير منها وما لا يتغير فيشهدها كلها في حال عدمها على تنوعات تغيراتها الى ما لا يتناهي فلا يوجد لها الا كما هي عليه في نفسها فنحن تعلم علم الله بالاشياء معدومها وموجودها وواجبها وممكنها ومحالها فافهم على ما قررناه كتاب يسبق الاضافة الكتاب الى ما يظهر به ذلك الشيء في الوجود على ما شهد الحق في حال عدمه فهو سبق الكتاب على الحقيقة والكتاب سبق وجود ذلك الشيء ويعلم ذوق ذلك من علم الكوائن قبل تكوينا فهمي له مشهودة في حال عدمها ولا وجود لها فن كان له ذلك علم معنى سبق الكتاب فلا يخفى سبق الكتاب عليه وانما يخاف نفسه فانه ما سبق الكتاب عليه ولا العلم الا بحسب ما كان هو عليه من الصورة التي ظهر في وجوده عليها فلم نفسك لا تعرض على الكتاب ومن هنا ان عقلت وصف الحق نفسه بان له الحجة الباطنة فانه من المحال ان يتعلق العلم الا بما هو المعلوم عليه في نفسه فلو احتج أحد على الله بان يقول له علمك سبق في بان كون على كذا فلم تؤاخذني يقول له الحق هل علمك الايمان أنت عليه فلو كنت على غير ذلك لعلمت على ما تكون عليه ولذلك قال حتى نعلم فارجع الى نفسك وانصف في كلامك فاذا رجعت العبد على نفسه ونظر في الامر كما ذكرناه علم أنه محجوج وان الحجة لله تعالى عليه اما سمعته تعالى يقول وما ظلمهم الله وما ظلمناهم وقال ولكن كانوا أنفسهم يظلمون كما قال ولكن كانوا هم الظالمين يعني انفسهم فانهم ما ظهروا والناحية علمناهم وهم معدومون الا بما ظهر وابه في الوجود من الاحوال والعلم تابع للمعلوم ما هو المعلوم تابع للعلم فافهمه وهذه مسألة عظيمة دقيقة ما في علمي أن أحد ادب عليه الا ان كان وما وصل اليها وما من أحد اذا تحققها يمكن له انكارها وفرق بين ما نحن بين كون الشيء موجودا في تقدم العلم وجوده وبين كونه على هذه الصورة في حال عدمه الازلي له فهو مساوق للعلم الالهي به ومتقدم عليه بالرتبة لانه لدانه اعطاء العلم به فاعلم ما ذكرناه فانه ينفعك ويقويك في باب التسليم والتفويض للقضاء والقدر الذي قصاه حالك ولولم يكن في هذا الكتاب الا هذه المسألة لكانت كافية لكل صاحب نظر سيد وعقل سليم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني عشر وأربع مائة في معرفة منازل من كان لي لم يذل ولا يخزي أبدا

اذا كانت اعمالك الى خالق تعزى * فيوم التنادي لا يذل ولا يخزي

وآتي سلما وهو كوني محققا * فتعطى على قدر الاله اذا انجزى

ونحظى بعلم واحد فيه كثرة * وذلك علم يورث العالم العزا

في جنسة الفردوس سوق معين * به نشر الرحمن من صوره برا

فن شاء يجلي الحق في أي صورة * يشاء ولا يكون يؤزهم أزا

فطوبى لعبسد قام لله وحده * ولم يعرف اللات المسماة والعزى

قال الله عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فابتدأ بلام العلة وختم بياء الاضافة وقال فيما أوحى به الى موسى عليه السلام يا ابن آدم خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من أجلي وقال لنا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الصوم لي وقال الصوم لا مثل له فانه له وليس كمثل شيء وأذل الازلاء من كان له عز وجل لان ذل الدليل على قدر من ذل

تحت عزه ولا عز أعظم من عز الحق فلا ذل أدل من هولته ومن ذل لله فانه لا بذل لله - بر الله أصلا الآن بذل لعين الصفة حيث يراها في مخلوق أو غير مخلوق فيتخيل من لا علم له بما شاهده هذا الدليل انه ذل تحت سلطان هذا العزيز وانما ذل تحت سلطان العزة وهي لله فبذل الله الحق المنعوت بهذا النعت وينبغي له أن يذل فلها يذل كل دليل في العالم ففهم العالم بذلك في حال ذله ومنهم من لا يعلم وأما الخزي فلا يخزي إذا كان لله فان الخزي لا يكون من الله لمن هو له وانما يكون لمن هو غير الله في شهوده ولذلك قالت خديجة وورقة بن نوفل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والله لا يخزيك الله أبدا لما ذكر له ابتداء نزول الناموس عليه فالخزي الذي يقوم بالعبد انما هو ما جناه على نفسه بجهله وتعديه رسوم سيده وحدوده فالذل صفة شريفة إذا كانت الذلة لله والخزي صفة ذميمة بكل وجه إذا قامت بالنفس بجميع مذام الاخلاق وسفاسفها صفات مخزية عند الله وفي العرف وجميع مكارم الاخلاق صفات شريفة في حق وخلق ألا ترى الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق فانه نقص منها المسمى سفاسفا فبين طام صار ففادت مكارم اخلاق فهي إذا اتصف بها العبد في المواطن المعينة لها لم يلحقه خزي ولا كان ذا صفة مخزية فنام الاخلاق كريم مهمال حكم الغرض النفسى المخالف للامر الالهى والحد الزمانى النبوى وأما الكائنون لله فهم على مراتب منهم من هو لله بالله ومنهم من هو لله بنفسه ومنهم من هو لله لا بالله ولا بنفسه لكن بغيره من حيث ما هو مجبور لذلك الغير فمن هو لله بالله فلا يذل ولا يخزي فان الله لا يوصف بالذلة كما قال الله لا يذلى في بعض منازلته تقرب الى بما ليس الى الذلة والافتقار ومن هو لله بنفسه فينذل ذل شرف لكنه لا يخزي ومن كان لله لا بالله ولا بنفسه فهو بحيث يقبل الجبر فان أجبر في الله فخرته منزلة من هو لله بالله في حق شخص و بنفسه في حق شخص وان أجبر في أمر نفسى وهو بنفسه في تلك الحالة لانه فهو في الخزي الدائم والذل اللزوم وانحصرت أقسام هذه المنازلة والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب الثالث عشر وأربعون في معارضة من سألني فخرج من قضائي ومن لم يسألني فخرج من قضائي

كل شيء بقضا وقدر * والذي ليس بشيء بقضا
فألقى بفهم ما أسرده * حاز علم السرفيه ومضى
واحد في عصره منفردا * قد أثار القلب منه فاضا
فإذا عاينت مسنن نوره * انما عاينت برق ومضا
* ما رأيت المقام ناله * في رجود الكون منه عوضا
قلت لما قيل لي ان له * في الذي بهواه منه غرضا
فألقى أخوه عن تحصيله * لم يمكن الا لامر عرضا

اعلم ان الله تعالى عرف أن نسبة القضاء الى القاضي لا تصح حتى يقضى صلاحية وجوده ولا يصح له هذا الاسم حتى يقضى ولا يعين القضاء الاحال المقضى عليه فالتضاء أمر معقول لا وجود له الا بالمقضى به والمقضى به يعينه حال المقضى عليه وبهذه الجملة يثبت اسم القاضي فلوارتفعت هذه الجملة من الذهن ارتفع اسم القاضي ولوارتفعت من الوجود ارتفع أيضا حقيقة فان أطلق مجازا وحقيقة المجاز والتجوز أن ينسب الوقوع الى ما ليس بواقع المثل في ذلك ادعى شخص على شخص ديناً وانكر المدعى عليه فعينت الدعوى اقامة البينة وهو المقضى به على صاحب الدعوى وعين الانكار المقضى به على المنكر وهو البين اذ لم تقم البينة وحديث اسم القاضي حقيقة لا يحاكم بالبين على المدعى عليه اذا أنكر وطلب اقامة البينة من المدعى فالتضاء مجمل والمقضى به تفصيل ذلك المجمل وهو القدر لان القدر توقيت فن سأل خاله أوجب عليه السؤال والسؤال طلب وقوع الاجابة فانه قال أوجب دعوة الداع اذا دعان والاجابة أثر في الجيب اقتضاء السؤال فن سأل أثر ومن أجاب تأثر فالحق أمر اقتضى له ذلك حال المأمور والخلق داع اقتضاء حال المدعى لان الداعي يرجو الاجابة لما تقرر عنده من حال المدعى والآمر يرجو الامتثال من المأمور لما علمه من حال المأمور فقال

الأمور جعل لا أمر أن يكون منه الأمر وحال المدعو جعل للداعي أن يصكون منه الدعاء وكل واحد خفاه
 اقتضى أن يكون أمر أو داعيا فالمدعى والأمر نتيجة بين مقدمتين هما حال الداعي والمدعو والأمر والمأمور فزالت
 الوحدة وبان الاشتراك فالتوحيد الحق إنما هو لمن أعطى العلم للعالم والحكم للحاكم والقضاء للقاضي وليس العين
 الممكن وهو الخلق في حال عدمه ووجوده كما قررناه في الباب قبل هذا والاحوال نسب عدمية وهي الموجبة لوجود
 الأحكام من الحكم في المحكوم به وعليه فالممكن مرجح في حال عدمه ووجوده فالترجيح أثر المرجح فيه وحال
 الترجيح أوجب للممكن أن يسأل وأن لا يسأل بحسب ما تقتضيه حاله لأننا ما عينا حالنا من حال فبالحال يسأل فيؤثر
 الإجابة في المرجح والمرجح أعطى الحال في ترجيحه الذي أوجب السؤال المؤثر في المرجح الإجابة فلا يجب المرجح
 العين سؤال ولا سؤال العين حال ولا حال العين ترجيح ولا ترجيح الأمن مرجح ولا مرجح الأمن قابل للترجيح
 وهو الممكن والممكن أصل ظهور هذه الأحكام كلها فهو المعطى جميع الأسماء والأحكام وقبول المحكوم عليه بذلك
 والمسمى فما ظهر أمر النتيجة عن مقدمتين فالمدعى التوحيد في وجود العين وله الإيجاد بالاشتراك منه ومن القابل
 فله من عين وجوب الوجود لنفسه فهو واحد وله الإيجاد من حيث نفسه وقبول الممكن فليس بواحد في الإيجاد ولو وضع
 توحيد الإيجاد لوجد الحال كما وجد الممكن وإيجاد الحال محال فإذا قلت على ما قد تقررت من وجود حق وخلق فقل
 بوجود مؤثر ومؤثر فيه مؤثر فيمن أثر فيه واليه يرجع الأمر كله أي إلى هذا الحكم لا إلى العين (تنبيه) ثم
 تعلم أن الله تعالى قد أمرنا بالرضا قبل القضاء مطلقا فعلمنا أنه يريد الأجل فإنه إذا فصل له حال المقضى عليه بالمقضى به
 انقسم إلى ما يجوز الرضا به وإلى ما لا يجوز فلما أطلق الرضا به علمنا أنه أراد الأجل والقدر توقيت الحكم فكل شيء
 بقضاء وقدر أي بحكم مؤقت فمن حيث التوقيت المطلق يجب الإيمان بالقدر خيره وشره حلوه ومره ومن حيث
 التبعين يجب الإيمان به لا الرضا بعينه وإنما قلنا يجب الإيمان به أنه شر كما يجب الإيمان بالخير أنه خير فنقول أنه يجب
 على الإيمان بالشر أنه شر وأنه ليس إلى الله من كونه شر الأمن كونه عين وجود أن كان الشر أمر وجوديا فمن
 حيث وجوده أي وجود عينه هو إلى الله ومن كونه شر ليس إلى الله قال صلى الله عليه وسلم في دعائه به والشر ليس
 إليك فالؤمن ينفي عن الحق ما نفاه عنه فان قلت فاطمها فجورها وتقاها قلنا ألهمها فقامت أن الفجور فجور وان
 التقوى تقوى لكي تسلك طريق التقوى وتجنب طريق الفجور فان قلت فقلوه كل من عند الله قلنا ليس ذلك
 في السيرة المحكوم بها في الشرع وذلك هو الشر وإنما هو فيما يسوءك والنهي يسوءك إنما هو مخالفة غرضك وهو
 قولهم أنا تطيرنا بك فقال لهم الله قل كل من عند الله ما يسوءكم وما يحسن عندكم وقد تقررت قبل هذا أن القابل له الأثر في
 التبعين ما هو المعطى فهو تعالى معطى الخير والقابل يفصله إلى ما يحكم به عليه من خير وشر تغيريته بقاءه على الأصل
 فله حكم الأصل ولهذا قال والخبر كله بيدك وما حكم به من الشر فمن القابل وهو قوله والشر ليس إليك فان قلت فهذا
 المخلوق على قبول الشر هو ممكن فلا شيء لم يخلق على قبول الخير فالشكل منه قلنا قد قدمنا وبيننا أن العلم تابع للمعلوم
 وما وجد الممكن الأعلى الحال الذي كان عليه في حال عدمه من ثبوت وتغير كان ما كان والحق ما علمه الأما هو المعلوم
 عليه في حال عدمه الذي إذا ظهر في الوجود كان بتلك الحال فما ظهر أعلى المعلوم شيء لم يتصف به في حال عدمه فالعلم فيه
 أثر وما قلنا بالقدر أنه توقيت الإلانة من المقدار وما أنزله لا يقدر معلوم وكل شيء خلقناه بقدر فاعلم ذلك والله يؤول
 الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع عشر وأربعون في معرفة منازل ما ترى الإبحجاب﴾
 من رأى الحق جهارا علنا • إنما أبصره خلف حجاب
 وهو لا يعرفه وهو سويه • أن هذا هو الأمر الجباب
 كل راء لا يرى غير الذي • هو فيه من نعيم وعذاب
 صورة الرائي تجلت عنده • وهي عين الرائي بل عين الجباب

ورد في الصحيح تجلي الحق في الصور ونحوه فيها وهو مرادنا بالحجاب ثبت عقلا وشرعا وكشفا والكشف يعطى ما يعطى
الشرع سواء وان الحق لا يقبل التغير فاما بالقل فالادلة في ذلك معروفة ليس هذا الكتاب موضعها فانه مبني على
الشرع وعلى ما يعطيه الكشف والشهود فان العقول تقصر عن ادراك الامر على ما يشهده الشرع في حقه وأما
الشرع فقوله ليس كمثل شيء فلو تغير في ذاته لم يصدق هذا الحكم وهو صدق فاستحال أن يتغير في ذاته والحق يقول
ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده وقال كنت سمعه وبصره فالصور التي تقع عليها الابصار والصور التي
تدركها العقول والصور التي تمثلها القوة المتخيلة كلها يجب يرى الحق من ورائها وينسب ما يكون من هذه الصور من
الاعمال الى الله تعالى كما قال والله خلقكم وما تعملون فلم يزل الحق غيبا فيما يظهر من الصور في الوجود وأعيان
الممكنات في شبيهة ثبوتها على تنوعات أحوالها مشهودة للحق غيبا أيضا وأعيان هذه الصور الظاهرة في الوجود الذي
هو عين الحق أحكام أعيان الممكنات من حيث ماهي عليه في ثبوتها من الاحوال والتنوع والتغير والتبدل تظهر في
هذه الصور المشهودة في عين الوجود الحق وما تغير الحق عما هو عليه في نفسه كما ان الهباء ما تغير عن كونه هباء مع
قبوله لجميع الصور فهي معان في جوهره والمعاني المنسوبة الى تلك الصور والاعراض والصفات من باب قيام المعنى
بالمعنى فلا تزال الحجب مسدلة وهي أعيان هذه الصور فلا يرى الا من وراء حجاب كما لا يكلم الا من وراء حجاب فاذا رآه
الرائي كما حجاب رآه الا حتى يكون الحق بصره فيكون هو الرائي نفسه ببصره في صورة عبده فاعطته الصورة المسكافة
اذ كانت الحاملة للبصر وجميع القوى فتشاهده في الصورة عيننا من الاسم الظاهر اذ هو بصرك وكفاحا وتشهده من
الاسم الباطن علما اذ هو بصر آلتك التي أدركت بها ما أدركت وانما قلنا كفاحا لما ورد في الخبر النبوي القدي خوجه
الترمذي وغيره في سياق هذه اللفظة عينها ثم ان صاحب الرؤيا اذا رأى ربه تعالى كفاحا في منامه في أي صورة يراه
فيقول رأيت ربي في صورة كذا وكذا ويصدق ويصدق مع قوله تعالى ليس كمثل شيء ففني عنه المماثلة في قبوله التجلي
في الصور كلها التي لانهاية لها لنفسه فان كل من سواه تعالى ممن له التجلي في الصور لا يتجلى في شيء منها لنفسه وانما
يتجلى فيها بمشيئة خالقها وتكون به فيقول للصورة التي يتجلى فيها من هذه صفته كن فتكون الصورة فيظهر بها من
له هذا القبول من المخلوقين كالارواح والمتروحين من الاناسي كفضيب البان وشبهه يقول الله تعالى في أي صورة ما شاء
ركبك فسواء وعدله على مزاج يقبل كل صورة اذا شاء الحق وجعل التركيب لله لاله وفي نسبة الصور لله يقال في أي
صورة شاء ظهر من غير جعل جاعل فلا يلتبس عليك الامر في ذلك وللم يكن له تعالى ظهور الى خلقه الا في صورة وصورة
مختلفة في كل تجل لا تتكرر صورة فانه سبحانه لا يتجلى في صورة مرتين ولا في صورة واحدة لشخصين ولما كان
الامر كذلك لم ينضبط للعقل ولا للعين ما هو الامر عليه ولا يمكن للعقل تقييده بصورة ما من تلك الصور فانه ينتقض له
ذلك التقييد في التجلي الاخر بالصورة الاخرى وهو الله في ذلك كله لا يشك ولا يرتاب الا اذا تجلى له في غير معتقده فانه
يتعوز منه كما ورد في صحيح الاخبار فيعلم ان ثم في نفس الامر عينات قبل الظهور في هذه الصور المختلفة لا يعرف لها ماهية
أصلا ولا كيفية واذا حكم ولا بد بكيفية فيقول السكيفية ظهورها فيما شاء من الصور فتكون الصور مشاة وكل مشاة
معدوم بلا شك فما ظهر لك الاحداث في عين قديم فارأيت الاحداث مثلك لانك مارأيت الا صورة يقيدها نظرك
ببصره هو الحق في عين هو الحق أعني في العيين التي ظهرت في تلك الصورة فهو مدرك عيننا في الآخرة والنوم وعلما
وشرعا وغير مدرك علما ولا نشك إيماننا وكشفا لعقلا ان بهو يشه أدرك المدرك جميع ما يدرك سواء أدرك جميع
ما يدرك أو بعضه على أي حالة يكون استعداد المدرك اسم مفعول فالبصر من المدرك اسم فاعل هو به الحق لا بد من
ذلك وهكذا جميع ما ينسب الى هذه الآلات من القوى ماهي سوى هوية الحق اذ يستحيل خلاف ذلك فالآلات ومحلها
أحكام أعيان الممكنات في عين الوجود الحق وهو لها كالروح للصورة التي لا يحسك عليها ذلك النظام الا هو ولا تدرك
تلك الصورة شيئا الا به حسا وخيالا والكل بحمد الله خيال في نفس الامر لانه لا ثبات لها دائما على حال واحدة
والناس نيام وكل ما يرام النائم قد عرف ما يرى وفي أي حضرة يرى فاذا ماتوا انقبوا من هذا النوم في النوم فابرحوا

ثاني فابر حوافي رؤى فابر حوافي أنفسهم من هذا التنوع وما برح ما يدركونه في أعينهم من التنوع فلم يزل الامر كذلك ولا يزال الامر في الحياة الدنيا وفي الآخرة هكذا كما أوردناه وذكراه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 الباب الخامس عشر وأربع مائة في معرفة منزلة من دعاني فقد أدنى حق عبوديته
 ومن أنصف نفسه فقد أنصفني

إذا ما دعوت الله من غير أمره * فليست له عبدا وما أنصف العبد
 وأصبحت عبدا للفظوظ ومالنا * وفاء ولا عهد وقد ثبت العهد
 ولولا قيام العبد في عهده * لم يصح أو فوا بالعقود ولا وعد
 وليس سوى التكليف بما خصا * يعينه أمر ويثبت عهده
 وقامت حقوق الحق من كل جانب * علينا ولولا القرب ما عرف العبد
 فن أنصف إلا كوان أنصف به * وكان له في ذات خالقه الخلد
 وصح له محمد تليد وطارف * وكان له بين الملائكة الحمد
 إلا أنما العبد الذي لم يزل به * يموت ويحيا والوقوف له حد
 وما كلف الرجن نفسا سوى الذي * تقوم به فاجهد فقد ينفع الجهد
 فن قام بالرجن كان له الجدة * ومن قام للرجن كان له الجدة
 وخصص بالآيات في عين نفسه * وآفاقه فاجد بما حمد الحمد

قال الله تعالى ادعوني أستجب لكم وقال ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين فوصفهم بأنهم لا يخرجون عن العبودية وان الذلة حقيقتهم وهو قوله داخرين فمن لم يرد أن يكون عبدا إلى كاهن في نفس الامر فانه سيكون عبدا للطبيعة التي هي جهنم ويذل تحت سلطانها كما هو ليس هو في نفس الامر فترك العلم وأنصف بالجهل فلو علم كان عبدا إلى ومادعا غيري كاهن في نفس الامر عبدا إلى أحب أم كره وجهل أو علم وإذا كان عبدا إلى بدعائه إياي ولم يتكبر في نفسه أن يكون عبدا إلى عند نفسه أعطيته النصر يف في الطبيعة فكان سيدها وعلما ومصرقا لها ومتصرفا فيها وكانت أمته فانظر ما فاته من العز والسلطان من استكبر عن عبادتي ولم يدعني في السراء وكشف الضر تعبدته الاسباب فكان من الجاهلين ومما يؤيد ان الحق عين قوي العبد فالتصريف له لان العبد لا تصرفه الا قواه ولا يصرفه الا الحق فقواه عين الحق دليلنا ما قاله الرسل سلام الله عليهم في ذلك فأخبر محمد صلى الله عليه وسلم عن الله انه قال كنت سمعوه بصره ويده يعني العبد اذا تقرب اليه بالنوافل حتى يحبه وذكر قواه التي تصرفه ونزل في القرآن تصديق هذا القول وهو قوله والله خلقكم وما تعملون والعمل ليس لجسم الانسان بما هو جسم وإنما العمل فيه لقواه وقد أخبر ان العمل الذي يظهر من الانسان المضاف اليه انه الله خالق قواه وأما موسى فأخذ العالم في ماهية الحق لما دعا فرعون إلى الله رب العالمين فقال له فرعون وما رب العالمين يسأله عن الماهية فقال له موسى عليه السلام رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين يقول ان استقر في قلوبكم ما يعطيه الدليل والنظر الصحيح من الدال فأخذ موسى عليه السلام العالم في التعريف بماهية الحق والرسل عندنا أعلم الخلق بالله فقال فرعون وقد علم ان الحق مع موسى فيما أجابه به الا انه أوهم الحاضرين واستخفهم لان السؤال منه انما وقع بما طابقه الحق وهو قوله وما رب العالمين فاسأله الا بذكر العالمين فطابق الجواب السؤال فقال فرعون لقومه الاتستمعون أسأله عن الماهية فيجبني بالامور الاضافية فغالطهم وهو ما سأل الاعن الرب المضاف فقال له موسى ربكم ورب آباءكم الآزليين فخص الاضافة لدعوى فرعون في قومه انه ربهم الاعلى فقال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون أي قد ستر عنه عقله لان العاقل لا يسأل عن ماهية شيء فيجيب بمثله هذا الجواب فقال له موسى لقرينة حال اقتضاها الجاس ما قال ابراهيم عليه السلام لثروذرب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون ولولم يقل هنا

وما بينهما الجازلانه ليس بينهما شيء وذلك لان عين حال الشروق في ذلك الحيز هو عين استوائها هو عين غروبها فكل حركة واحدة منها في حيز واحد شروق واستواء وغروب فأنهم ما ينبغي ان يقال ما بينهما السكنة قال وما بينهما الغموض على الحاضرين فأنهم لا يعرفون ما فصلناه في اجمال وما بينهما ما جاء بالشرق والمغرب المعروف في العرف ثم قال لهم ان كنتم تعقلون فأما لهم على النظر العقلي فما عرف الحق الابن ولا وجد الخلق الابن

فنه الينا ومنا اليه * فيثني علينا وثني عليه

وكذا ذكر ابراهيم عليه السلام الذي ذكر الله عنده انه آناه الحق على قومه وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فإذ كره الا بالعلم فالعلم ظاهره خلق وباطنه حق ومن حكم باطنه يتصرف وما يؤثر في باطنه التصرف الاتصرف في ظاهره من باطن فما تصرف في باطنه الذي هو الحق الا الحق لا غير فتصرفه حكم عليه بالتصرف فالصورة الظاهرة مماثلة للصورة الباطنة حتى ان بعض المتكلمين ذهب في كتابة القرآن وفي تلاوته المحذوثة ان لكل حرف يكتبه الكاتب من القرآن أو يتلوه التالى من القرآن في ذلك الحرف المنطوق به الحادث أو المكتوب حرف مثله هو قديم واضطره الى ذلك كون الحادث لا يستقل في وجوده فلا بد من استصحاب القديم له وهذا مذهب رئيس من رؤساء المعتزلة ثم ان هذا القديم ان لم يكن على صورة ما خرج عنه وظهر وهو الحادث والافليس هو له ولذلك كان العالم على صورة الحق وكان الانسان الكامل على صورة العالم وصورة الحق وهو قوله ان الله خلق آدم على صورته فليس في الامكان ابداع ولا اكمل من هذا العالم اذ لو كان لسكان في الامكان ما هو اكمل من الله فان آدم وهو من العالم قد خلقه الله على صورته واكمل من صورة الحق فلا يكون وذلك ان ظهور العالم عن الحق ظهور ذاتي فالخلق مرآة للعالم ظهر فيها صور العالم فرأت المسكآت نفسها في مرآة الحق الوجود فتوقفت في الوجود عليه وتوقفت في العلم به على العلم بها

فلم يكن الا بها * ولم تكن الا به * فما لها من مشبه * وماله من مشبه

يا غافلا عن قولنا * فكن بها تكن به

فاذا كان الامر كاذكرا فأنصف نفسه وأعطاهما حقهما أنصف الحق وأعطاه حقه لانه أقر نفسه بما يستحقه وأقره به بما يستحقه ومن تميز عن شيء فما هو عينه ولا مثله فيما تميز به عنه لا كنهه مثله في كونه تميزا فأنهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل واجعل بالك في كل منظوم في أول كل باب من أبواب هذا الكتاب فانه يتضمن من علوم ذلك الباب على قدر ما أردت ان أنب فيه عليها تجدد في النظم ما ليس في الكلام في ذلك الباب فتزيد علما بما هو عليه ما ذكرته في النظم وعلى الله قصد السبيل

باب السادس عشر وأربع مائة في معرفة منازل عين القلب

عين القلوب من الوجود الناظر * وعليه سادات الطريق تناظر

فانظر سره في تقلبها متعلبا * ومقلبا فهو الوجود الحاضر

* ما ثم الا ما بعين وقته * والماضي والآتي حديث سائر

الظرف في الا كوان ليس بكان * ما ثم ثم ثم حكم قاصر

هذا هو الحق الذي ظهرت به * أعياننا وأنا العالم الحاضر

لو قلت ما هو لم تسعه عقولكم * أين العقول وليس ثم مغاير

قال الله تعالى الذين آمنوا ونطمئن قلوبهم بذكر الله الذي ذكره اياه الأبد ذكر الله الذي ذكره اياه اذا كانت مؤمنة نطمئن القلوب في تقلبها فتسكن الى التقلب مع الانفاس وتعلم ان اثبات على حال واحدة لا يصح فان صورة الحق لا تعطى الضيق ولا اتساع لها ولا مجال الا في التقلب ولا تقلب للحق الا في أعيان الممكنات وأعيان الممكنات لانهاية لها فالتقلب الاطى فيها لا يتناهى فهو كل يوم في شأن حيث كان فإزال الامر مذ كان ولا يزال من حال الى حال فالعين

آلة وبالبصر يقع الادراك للبصر وهو الحق فيه تبصر ومن أبصر أمر افقد علمه واذا علمه فقد سكن اليه فأبصر
 القلب دائماً فعمله دائماً فاطمان به وسكن اليه فهو في كل نفس ينظر الى آثار ربه في قلبه فيما يقبضه وفيما يخرج عنه
 ما عليه فيه وينبذ به عليه فلا يزال صاحب هذا المقام في كل نفس في علم جديد فهو في خلق جديد وغيره في لبس من
 هذا الخلق الجديد أمر الله تبارك وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول رب زدني علماً أي ارفع عني اللبس الذي
 يحول بيني وبين العلم بالخلق الجديد فيفوتني خير كثير حصل في الوجود لا أعلمه والحباب لبس الا التشابه والتمثيل ولولا
 ذلك لما لبس على أحد الخلق الجديد الذي لله في العالم في كل نفس بكل شأن وماتنه لئلا من الطوائف الا القائلون
 بتجديد العالم في كل زمان فرد وهم طائفة يقال لهم الحسبانية ولم يبلغوا فيه مبلغ الامر على ما هو عليه لكنهم قاربوا
 كما قارب القائلون بأن العرض لا يبقى زمانين والعرض كل ما لا قيام له بنفسه فهو لا ما يضاعف بوا الامر وما بلغوا فيه
 ما هو الامر عليه الا القاضي أبو بكر بن الطيب فانه قارب في بعض الامر في موضعين الموضع الواحد قوله في الا كوان
 انها نسب لا عين لها وقوله فيما نسب الى الحق من صفة ان ذلك الحكم لغني ما هو عين المعنى الآخر الذي أعطى حكماً
 آخر فقارب أيضاً ولم يبلغ فيه ما هو الامر عليه وانما يميز عن بقول ان سمع الحق وبصره عين علمه والباقي لا يقول
 بهذا ورايت بفاس أبا عبد الله الكنتاني امام أهل الكلام في زمانه بالمغرب وقد سألتني يوماً في الصفات الالهية فقلت له
 ما هو الامر عليه عندنا ثم قلت له فما قولك أنت فيها هل أنت مع المتكلمين أو تخالفهم في شيء مما ذهبوا اليه فيها فقال لي
 أنا أقول لك ما عندي اما اثبات الزائد على الذات المسمى صفة فلا بد منه عندي وعند الجماعة وأما كون ذلك الزائد
 شيئاً واحداً لها أحكام مختلفة كثيرة أو لكل حكم معنى زائداً وجبه ما عندنا دليل على أحديته ولا على تكثره هذا هو
 الانصاف عندي في هذه المسئلة وكل من تكلف في غير هذا دليل فهو مدخول والزائد لا بد منه غير اننا نقول ما هو هو
 ولا هو غيره لما قد علمت يا سيدنا من مذهب أهل هذا الشأن في الغيرين فقلت له يا أبا عبد الله أقول لك ما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يكر في تعبيره الرؤيا أصبت بعضاً أو خطأت بعضاً فقال لي لا أنهيك والله فيما تعلمه ولا أقدر أن أرجع
 عن الحكم بالزائد الا ان فتح الله لي بما فتح الله به عليك مع اختلاف أهل النظر فيما ذهب اليه هذا قوله فتعجبت من
 انصافه ومن تصميمه مع شهادته على نفسه انه ما يهمني وهو يخالفني فأشبهه من أضله الله على علم ولكن لا يقدح ذلك
 عندي في إيمانه وانما يقدح في عقله ثم رجعت ونقول ان عين القلب ليس الا ما هو الحق عليه في أحوال العالم ظاهراً
 وباطناً وأولاً وآخر وان تعددت الاسماء فالمسمى واحد والمفهوم لبس بواحد في حار الداعي اذا دعا ما يدري ما يدعو
 هل يدعو المسمى أو يدعو المفهوم فان الاسماء الالهية ما تعددت جزافاً فلا بد من نسب تعقل لتعدد ما فالمفهوم من العالم
 ما هو عين المفهوم من الحى والحى هو العالم فالحى عين العالم والمفهوم من الحى ما هو المفهوم من العالم ولا القادر
 ولا العزيز ولا العالى ولا المتعالى ولا التكبير ولا التسكبر ولم نقل هذا عنه ولا سميت به هذا بل هو مسمى لى ثمة به هذا فهل
 هو اسم له أو ما هو المفهوم منه وهل المفهوم منه أمر وجودى أو نسبة ثم متاركتنا لايه في هذه الاسماء الواردة الالهية
 كلها من أعجب ما في الامر ثم رفع المائلة بيني وبينه فتم قطعاً ان هذه الاسماء من حيث المفهوم لا ترفع المائلة

فقد سرنا وقد حارا * فن حار فحارا * فقد أبعدني عينا * وقد فرقتني جارا
 وقد عينا لي دارا * وقد عينا عيني دارا * له يسكنها خلدا * قد رنا حيث ما دارا
 فن أسنى ومن قال * ومن كسرى ومن دارا * ملك ما له ملك * محال حار من حارا

ونادى من أتى بيني * فكانت داره النارا

فما عيني دار الاله فيه أسمع وبه أبصر وقد وسعه قلبي وما عيني دار الاله فيه أقيم وبه أنزل وهو يسترني بهوته عن
 خلقه فهو الظاهر وأنا مخبوء في كنفه فاذا سمع بالآلة أو بالنسب في سمع وبني يبصر على ذلك كما أسمع به وأبصر به
 فهو في بالنواقل فانه الاصل وأنا الزائد فان ظاهر الصورة عيني وأنا فيه بالقرائن في سمع وبني يبصر
 فن كان سمع الحق فالحق سامع * ومن كان عين الحق فالحق ناظر

فيختلف التقلب والعين واحد * على مثل هذا ككل عبد يثابر
 ﴿الباب السابع عشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجره على الله﴾
 ان الرسالة أجروها متحقق * لكن على الله الذي يستخذه
 هذا هو العدل الذي قامت به * أعيان ككون لم يزل يستلزمه
 العفو والصلح الجليل يزيل ما * قد كان من حق على من يحكمه
 الصفوان خصته نوره * والله كثر عند من يستفهمه

قال الله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله وقال عز وجل ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وأخبر الله في كتابه عن كل رسول من رسله عليهم السلام أنه قال لامت وما سألكم عليه من أجر فيما بلغه عن الله إليهم أن أجرى الأعلى الله فانه تعالى هو الذي استخذه في التبليغ فاعلم ان الله تعالى له المنة على عباده بأن هداهم للإيمان برسالة فوجب عليهم شكر الله وحلاوة الرسول فيضمنها الله عنهم بأن جعل أجر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وضم في ذلك الاجر ما يجب على المؤمنين من الخلاوة لما هداهم الله به فانزله صلى الله عليه وسلم منزلة من له تضاعف الاجر أجر التبليغ وأجر ما قام فيه الحق خليفة عن المؤمنين اذ هو الوكيل تعالى عن أمره ايانا بقوله فاتخذوه وكبارا من غير أن ينقص مما هو للمؤمنين شيئا من نعمهم فاعلم ان أجر التبليغ على قدر ماله في البلاغ من المشقة من المخالفين له من أمته التي بعث اليها ولما قاساه ولا يعلم قدر ذلك من ككل رسول الا الله ولا يتعين وأما الذي يعطيه عما كان ينبغي أن يقابل به المؤمنون فهو على نوعين * النوع الواحد على قدر معرفتهم بمنزلة من أرسله اليهم وهو الله فان الله تعالى فضل بعضهم على بعض والنوع الثاني على قدر ما جاء به في رسالته مما هو بشري لصاحب تلك الصفة التي من قامت به كان سعيدا عند الله فاما كان ينبغي ان يقابل به ذلك الرجل هو الذي يعطيه الحق فان سار حال المؤمن قدر الرسالة كان وان قصر حاله عما تقتضيه تلك الرسالة من التعظيم فان الله بكرمه لا ينظر الى جهل الجاهل بعظيم قدره فيوفيه الحق تعالى على قدر علمه فيها ولا نشك ان الله قد جعل المقاضاة في كل شيء والعالي والأعلى وان كان الايمان بالله ورسوله وبما جاء به عاليا فانه يتفاضل بتفاضل شعبه وأبوابه فان الايمان بضع وسبعون شعبة وأدناها امانة الاذى عن الطريق وأرفعها قول لا اله الا الله وما بينهما فمن جع شعب الايمان كلها جزاء الرسول من الله عن هذا الشخص الجامع على قدر منزلتها عند الله العالم بالعالي منها وبالاعلى فانظر ما للرسول عليه السلام من الاجور فأجر التبليغ أجر استحقاق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أحسن ما أخذتم عليه أجر أكاب الله وامان سأل من الصحابة عن أمر ما من الامور مما لم ينزل فيه قرآن فنزل فيه قرآن من أجل سؤاله فان للرسول على ذلك السائل أجر استحقاق ينوب الله عنه فيه زائد على الاجر الذي له من الله وامان ردت رسالته من أمته التي بعث اليها فان له عند الله أيضا أجر المصيبة وللصاب فيما يجب أجر فأجره على الله أيضا على عدد من رد ذلك من أمته بلغوا ما بلغوا وله من أجر المصائب أجر مصائب العصاة فانه نوع من أنواع الرزاي في حقه فانه ما جاء بأمر يطلب العمل به الا والذي يترك العمل به قد عصي فللرسول أجر المصيبة والرزية وهذا كله على الله الوفاء به لكل رسول ﴿النوع الثاني﴾ من أجره على الله وهو المهاجرون يموت قبل وصوله الى المنزل الذي هاجر اليه فان أجره على الله على قدر الباعث الذي بعثه على الهجرة والناس في ذلك متفاضلون ثم ان الله ينوب عن رسوله فيما يعطيه من الاجر فانه خرج مهاجرا الى الله ورسوله ثم ان له أجر الفوت بالموت الذي أدركه وذلك من الله فانه الذي رزأ وحال بينه وبين الوصول الى مهاجرة فالدية عليه فان كان هذا الذي يموت عالما عقلا فأعظم من انقاء الله ورؤيته فما يكون وقد حصل له ذلك بالموت فهو أفضل في حقه من أنه يعيش حتى يصل فانه لا يدري ما دام في الحياة الدنيا ما يتقلب عليه من الاحوال فانه في محل خطر سريع التبديل وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب ما أخرجه البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم أنه قال انما الاعمال بالنيات وانما الامر ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لغيره فليكن له نصيبها وامرأة تترجى هجرته الى ما هاجر اليه ثم يضاف الى هذه الاجور قدر كرم المعطى وغناه وهذا يدخل تحت قوله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر يعني من الجزين وتحت قوله زيادة من قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهذه الزيادة ما عينها الحق لاحدوا كدهذا الاجر على غيره عن له أجر على الله بالوقوع وهو الوجوب فان الاجر قد يقتضيه الكرم من غير وجوب وقد يقتضيه الوجوب والذي يقتضيه الوجوب أعلى كما ان الفرائض أعلى وأحب الى الله من النوافل صح في الخبر ان الله تعالى يقول ما تقرب الى أحد بأحب الى مما افترضته عليه فحله أحب اليه ثم قال ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه وبصره فهذا نتيجة النوافل فإظنك بنسبة الفرائض وهي أن يكون العبد سمع الحق وبصره وقد ينشأ صورة ذلك فيما تقدم فيريد الحق بارادة العبد وهذا المقام ذكرته العرب في حق محمد صلى الله عليه وسلم وفي النوافل يريد العبد بارادة الحق ويظهر معنى ما ذهبنا اليه في اتصاف الحق بنعوت المخلوق وفي الوجه الآخر اتصاف العبد بصفات الحق وهذا في الشرع موجود **(النوع الثالث)** من أجره على الله وهو من عفا عن أساء اليه وأصلح يعني حال من أساء اليه بالاحسان فأصلح منه ما كان أوجب الاساءة اليه منه فأراد هنا بأصلح الا ههنا ولا يحصل في هذا المقام الا من له همة عالية فان الله قد أباح له أن يجازي المسيء بأساءته على وزنها فان عفا عن نفسه أن يكون محالاً لاتصاف بمساواة الحق سبته

نفس الكريم كريمة في كل ما تجسرى به الالهواء والاقدار

والله يحكم في النفوس بقدرها وهو الذي من حكمه يختار

فيجىء ذو اللب المجوز عقوله غير الذي حكمت به فيبحار

يقول الله تعالى في هذا المقام ادفع بالتي هي أحسن يعني قوله وأصلح السيئة فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها يعني هذه الصفة الا الذين صبروا وحسبوا أنفسهم عن أن يجازوا المسيء بأساءته اساءة ولو علم الناس قسرها لنهنا عليه في هذه المسئلة ما جازى أحد من أساء اليه بأساءة فما كنت ترى في العالم الا عفواً مصلحاً لكن الحب على أعين البصائر كثيفة وليست سوى الاغراض واستبحال التثني والمواخنة ولو نظر هذا الناظر لما أساء هو على الله في رد ما كلفه به وركوبه الخطر في ذلك وامهال الحق له وتجاوزه عنه في هذه الدار حتى يكون هو الذي يكشف نفسه حتى تقام عليه الحدود ويرمى نفسه في المهالك كما قال الصاحب لقد ستر الله عليه لوستر على نفسه في المعترف بالزنا وان الملائكة الكتاب لا يكتبون على العبد من أفعاله السيئة الا ما تكلم بها وهو قوله ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد وهو الكاتب وان كانوا يعلمون ما تقع لونه ما قال يكتبون ثم انه من كرم الله ان الكشف أعطى وقد ورد به خبر ان العبد اذا عمل السيئة قال الملك لصاحبه الذي أمره الحق أن يستأذنه في كتاب السيئة أأكتب فيقول له لا تكتب وأنظر الى ست ساعات من وقت غسله السيئة فان تاب واستغفر فلا تكتبها وان مرت عليه ست ساعات ولم يستغفر فآكتبها سيئة واحدة ولا تكتبها الا اذا نلفظ بها بأن يقول فعلت كذا أو تسكون السيئة في القول فتكتب بعد مضي هذا القدر من الزمان وأي مؤمن غضى عايشه ست ساعات لا يستغفر الله فيها فلهذا النوع أجر على الله من وجهين أجر العفو وأجر العفو من الله كثير فانه من الاضداد وأجر الاصلاح وهو الاحسان اليه المنزل لما قام به من الموجب للاساءة اليه والله يحب المحسنين ولولم يكن في احسانه المعبر عنه بالاصلاح الاحصول حب الله اياه الذي لا يعد له شيء لسكان عظيم ما فيكون أجر من هذا صفة على الله أجر محب محبوب وكفى بما تعطيه منزلة الحب في قدره أحد ان يقدر أجر ما يعطيه المحب لمحبيه فهذا قد أومأنا الى من له أجر على الله بأجر عبارة طلبا للاختصار فان المقام عظيم والمنزلة كبيرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن عشر وأربع مائة في معرفة منازل من لم يفهم لا يوصل اليه شيء)

من يفهم الامر فذاك الذي * خاطبه الرحمن من كل عين
وهو الذي دار عليه الوري * وهو الذي في حكمه كل ابن
ان اياها خص مسن باقل * لما حوته حكمة القبضتين
قد اوضح الله لنا حكمه * في كل ما في الكون من فرقتين
والضد لا يعرفه ضده * والحق معلوم لنادون مين
قد ثبت المتصل له واتقى * عنى ذلك المتل من بعدين

قال الله تعالى وقالوا قلوا بشاقي أكنه عما تدعونا اليه اعلم أن الكلام على قسمين كلام في مواد تسمى حروفاً وهو على قسمين إما مرقومة أعني الحروف وتسمى كتاباً أو متلفظاً بها وتسمى قولاً وكلاماً والنوع الثاني كلام ليس في مواد فذلك الكلام الذي لا يكون في مواد يعلم ولا يقال فيه يفهم فيتعلق به العلم من السامع الذي لا يسمع بآلة بل يسمع بحق مجرد عن الآلة كما اذا كان الكلام في غير مادة فلا يسمع الا بما يناسبه والقي في المادة يتعلق به الفهم وهو يتعلق خاص في العلم فاذا علم السامع اللفظة من اللفظ بها أو يرى الكتابة فان علم مراد المتكلم في تلك الكلمة مع تضمنها في الاصطلاح معاني كثيرة خلاف مراد المتكلم بها فذلك الفهم وان لم يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة على التفصيل واحتمل عنده فيها وجوه كثيرة مما تبدل عليه تلك الكلمة ولا يعلم على التعيين مراد المتكلم من تلك الوجوه ولا هل أرادها كلها أو أراد وجهها واحداً وما كان فمع هذا العلم بمدلول تلك الكلمة لا يقال فيه انه أعطى الفهم فيها وإنما أعطى العلم بمدلولاتها كلها لعله بالاصطلاح لان المتكلم بها عند السامع الغالب عليه ما مر ان الواحد القصور عن معرفة مدلولات تلك الكلمة في اللسان والامر الآخر انه وان عرف جميع مدلولاتها فانه لا يشكك بها الا المعنى تقتضيه قرينة الخلل فالتدري يفهم مراده بها فذلك الذي أوتي الفهم فيها ومن لم يعلم ذلك فافهم فكان المتكلم ما وصل اليه شيئاً في كلامه ذلك وأما كلام الله اذا نزل بلسان قوم فاختلف أهل ذلك اللسان في الفهم عن الله ما أراد بتلك الكلمة أو الكلمات مع اختلاف مدلولاتها فكل واحد منهم وان اختلفوا فقد فهم عن الله ما أراد فانه عالم بجميع الوجوه تعالى وما من وجه الا وهو مقصود لله تعالى بالنسبة الى هذا الشخص المعين ما لم يخرج من اللسان فان خرج من اللسان فلا فهم ولا علم وكذلك أصحاب الاختلاف بالاشارات فان ادراكهم لذلك في باب الاشارات في كلام الله تعالى خاصة فهم فيه لانه مقصود لله تعالى في حق هذا المشار اليه بذلك الكلام وكلام الخلق ماله هذه المنزلة فمن أوتي الفهم عن الله من كل وجه فقد أوتي الحكمة وفصل الخطاب وهو تفصيل الوجوه والمرادات في تلك الكلمة ومن أوتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً فكثر ما فهم من الوجوه فمن كان قلبه في كن أو كان عليه قفل أو كان أعشى البصيرة أو كان صادياً أو كان على قلبه ران فان الله قد حال بينه وبين الفهم عن الله تعالى وان تأوله ولهذا يتخذ آيات الله عز وادينه طواويل بالعدم فهمه عن الله ما خاطب به عباده فلهذا اقل من لم يفهم لم يوصل اليه شيء فأما الزان فهو مسدأ وطعنا وليس الاما تجلي في مرآة القلب من صور ما لم يدع الله الى رؤيتها وجلاؤها من ذلك بالذكريات والاوله وأما الكن فهو كالمقصورات في الخيام فهو في بيت الطبيعة مشغول بامه ما عنده خبر بابيه الذي هو روح الله فلا يزال في ظلمة الكن وهي خجاب الطبيعة فهو في حجابين كن وظلمة فهو يسمع ولا يفهم كما قال الله فيهم ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون أي لا يفهمون وأما أن يكون في أذنيه وقرأ وصم فان كان وقر فهو ثقل الاسباب الدنياوية التي تصرفه عن الآخرة وان كان طعناً فهو قساوته قلبه ان يؤثر فيه قبول ما يخطر له حديث النفس من النظر والاصغاء الى هذا الداعي الذي هو الشارع وهو قوله تعالى والغوا فيه لعلكم تغفلون حتى لا يسمعوادعاء فلا يرجعون ولا يعقلون لانه بلسانهم خاطبهم صم بكم عي فهم لا يرجعون صم بكم عي فهم لا يعقلون فأصمهم الله وأعمى أبصارهم وختم على ألسنتهم فأنلفظوا بما دعاهم اليه ان يتلفظوا به وأما القفل فهو لأهل الاعتذار يوم القيامة يقولون نحن ما قفلنا على قلوبنا وإنما وجدناها مقفلاً عليها وهذا من الجدال الذي قال الله عنهم فيه

ما ضر بوء لك الا جد لا بل هم قوم خصمون ولم نعرف من أقفلها فرمنا الخروج نغفنا من فك الختم والطبع فبقينا ننتظر
الذي أقفل عليها عسى يكون هو الذي يتولى فتحها فلم يكن بأيدينا في ذلك شيء وكان منهم عمر بن الخطاب أعني من
أهل الاقبال يقول الله تعالى أم على قلوب أقفاط فلما تولى الله فتحه أسلم فشهد الله به الاسلام وعصده رضى الله عنه
وأرضاه فهذا قد ذكرنا سبب عدم الفهم عن الله تعالى موجزا على قدر الوقت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿الباب التاسع عشر وأربع مائة في معرفة منازل المكوك وهي المناشير والتوقيعات الالهية﴾

ان التواقيع برهان يدل على * ثبوت ملك الذي في الحكم بعطيتها
بها قد استخلف الرحمن والدنا * فهي الدليل على اثبات معطيتها
والحكم يكشفها في كل نازلة * وعنسدنا حالة فيها تعطيتها
ان النفوس لتدري ما نطق به * وليس يمنعها الا تعطيتها

اعلم أن الله تعالى لما شاء أن يجعل في أرضه خلقا على من يعمرها من الانس والجان وجميع الحيوانات وقدمهم
ورشحهم للإمامة دون غيرهم من جنسهم جعل بينه وبينهم سفيرا وهو الروح الامين وسخر لهم ما في السموات من
ملك وكوكب سابح في فلك وما في الارض وما بينهما من الخلق جميعا منه وأباح لهم جميع ما في الارض ان يتصرفوا فيه
وأيد هؤلاء الخلفاء بالآيات البينات ليعلم المرسلون اليهم ان هؤلاء خلفاء الله عليهم ومكنهم من الحكم في رعيته
بالاسماء الالهية على وجه يسمى التعلق وشرع لهم في نفوسهم شرائع وحد لهم حدودا ورسم لهم مراسم يقفون عندها
يختصون بها لا يجوز لاحد من رعاياهم ان يتخذوها لانفسهم شرائع ولا يقتدون بهم فيها ثم نسب لهم شرائع يعملون بها
هم ورعيتهم وكتب لهم كتابا بذلك نزلت بها السفراء عليهم ليسمعوا رعيتهم فيعلموا حدود ما أنزل الله الذي
استخلف عليهم فيقفوا عندها ويعملوا بها سرا وجهرا فنفها ما كتبه يده تعالى وهو التوراة ومنها ما نزل به الروح
الامين عليهم من الكتاب المكنون الذي نزل من الله من عرشه المنقول من دفتر الاعظم وهو الامام المبين فهو معه
على عرشه وقل منه في اللوح المحفوظ قدر ما يقع به التصريف في الدنيا الى يوم القيامة يتضمن ما في العالم من حركة
وسكون واجتماع وافتراق ورزق وأجل وعمل ثم أنزل ذلك كله في كتاب مكنون الى السماء الدنيا وجعله بأيدي سفرة
كرام بررة مطهرين أرواح قدس محض مكرمة مرفوعة مطهرة فيها توقيعات الالهية بما وعد الله المؤمنين بالله وملائكته
وكتبه ورسوله وما جاءت به رساله من اليوم الآخر والبعث الآخر وما يكون في ذلك اليوم من حكم الله في خلقه وتولى
الله ذلك كله بنفسه على صورة الحق الذي بعث به رساله ليصدقهم عند عبيده فعلا بحكمه ذلك فيهم كما صدقهم في حال
احتجابه بما أيدهم به من الآيات فآمن من آمن وكفر من كفر فتوقف الامر على ظهوره لعباده فيتولى الفصل
بينهم بحكمه بنفسه وهو العزيز العليم فاذا فصل وحكم وعدل وأفضل جعلهم في الفصل فرقتين فريق في الجنة
وفريق في السعير وهو سجن الرحمن انا جعلنا جهنم للكافرين حصيرا يريد سبحانه يحصرهم فيه وينزل الفريق
السعيد في دار كرامته وقيم ذلك الدار رضوانا فانه دار الرضوان ومتولى الدار الاخرى التي هي السجن مالك ومعناه
الشديد يقال ملكك العجين اذا شددت عجنه قال قيس ابن الخطيم يصف طعنة

ملكك بها كفى فأنهت فتحها * يرى قائم من دونها ما وراءها

يقول شددت بها كفى فنزلت التوقيعات بما للمؤمنين من الخير عند الله العاملين الحافظين حدود الله من المسلمين
والمسلمات والقائمين والقائات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين
والتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات والتائبين
والتائبات والعابدين والعابدات والهادين والهاديات والسائحين والسائحات والراكعين والراكعات والساجدين
والساجدات والأميرين بالمعروف والنهي عن المنكر والناهيين عن المنكر والناهيات والمعرضين عن اللغو والمعرضات
والذين هم على صلاتهم دائمون وما هم عنها بساهين الى مثل هذا مما أوقع الله في توقيعاته من الصفات المرضية التي

بحمدنا ثم بشرهم تعالى بأنهم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهو أوسط الجنات فقال هم فيها خالدون يبشرهم
 بالبقاء والدوام في النعيم وأخبرهم في التوقيع أنه عنهم راض تعالى وتقدس جلالة ثم أنه ناب عنهم في الخطاب بأنهم عنه
 راضون فقال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وهناك كتبه لمن فهم ما يدل عليه ألفاظ القرآن من الرضى فقطع عليهم
 بذلك لعله بأنه واقع منهم ثم أنه أنزل في الكتب والصحف وعلى السنة الخلفاء صلوات الله عليهم وسلامه من الوعيد
 والتهديد وأخذ من كفر بالله ونافق أو آمن ببعض وكفر ببعض مما أنزله الله وبجحد وأشرك وكذب وظلم واعتدى
 وأساء وخالف وعصى وأعرض وفسق وتولى وأدبر وأخبر في التوقيع أنه من كان بهذه المثابة وقامت به هذه الصفات
 في الحياة الدنيا أو بهضها ثم ناب إلى الله منها في الدنيا ومات على توبة من ذلك كله فإنه يلقي ربه وهو راض عنه
 فإن فسح له وأنسا الله في أجله بعد توبته فعمل عملا صالحا بدل الله سيئاته حسنات أي ما كان يتصرف به
 من السوء عاد يتصرف فيه حسنا فبدل الله فعله بما وفقه إليه من طاعته ورجه وغفر له جميع ما كان وقع منه
 قبل ذلك ولم يؤاخذ به بشئ منه وما زالت التوقيعات الإلهية تنزل من الله على خلفائه بما يهديهم الله به من آمن بالله
 ورسوله من الخير وما توعده به لمن كفر به من الشر مدة إقامة ذلك الخليفة المنزل عليه وهو الرسول إلى حين موته فمن زمان
 خلافته إلى انتهاء مدة عمره لا تزال التوقيعات الإلهية تنزل عليه فإذا مات واستخلف من شاء بوسعي من الله في ذلك
 أوترك الأمر شورى بين أصحابه فيولون من يجمعون عليه إلى أن يبعث الله من عند مرسل لا فيقيم فيهم خليفة آخر
 إلا إذا كان خاتم الخلفاء فإن الله يقيم نواب عنه فيكونون خلفاء الخليفة من عند الله لأنهم في منزلة الرسل خلفاء من
 عند الله وهم الأقطاب وأمر المؤمنين إلى يوم القيامة فمن هؤلاء النواب من يكشف الله عنه الغطاء فيكون من أهل
 العين والشهود فيدعوا إلى الله على بصيرة كما دعا الرسول عليه السلام ولولا أن الزمان قد اقتضى أن لا يكون مشرع
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان هؤلاء مشرعين وإن لم يأتوا إلا بشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم
 كانوا يكونون فيه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في شرع من قبله إذا حكم به في أمته فهو فيه بمنزلة الأول الذي
 كان قبله لأنه خليفة عنه في ذلك وإن قرره فلما منع الله ذلك في هذه الأمة علمنا أنهم خلفاء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وإن دعوا إلى الله على بصيرة كما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد في القرآن العزيز عنه في قوله ادعوا إلى
 الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وما ياورثه وأخبر صلى الله عليه وسلم أنه ما ورثنا إلا العلم ثم إن دعاه صلى الله عليه وسلم في
 أن يمتعه الله بسمعه ليسمع كلام الله وبصره يرى آيات الله في الآفاق وفي نفسه ثم قال واجعل ذلك الوارث من اتبعني
 السمع والبصر فإن الله هو خير الوارثين وقد قال تعالى في الخبر الصحيح عنه كنت سمعه وبصره فهو ية الحق إذا
 كانت سمع العبد وبصره كان الحق الوارث منه الذي هو عين سمعه وبصره فدعا بهذه الصفة أن تكون له حتى
 يقبض عليها فكأنه يقول اللهم متعنا بك فأنت سمعنا وبصرنا وأنت ترثنا إذا متنا فانك أخبرتنا أنك خير الوارثين
 وانك ترث الأرض ومن عليها أي أنت الخير الذي يرثه الوارثون من خلفائهم وهم متبعوا الرسل صلوات الله عليهم فهو
 تعالى الخير الذي يناله الوارثون كما أنه خير الوارثين من حيث أنه وارث وهكذا الإشارة في كل خير منسوب مضاف مثل
 خير الصابرين والشاكرين ومثل هذا ما ورد عن الله في أي شرع ورد ومن التوقيعات الإلهية أيضا المبشرات وهي
 جزء من أجزاء النبوة فاما أن تكون من الله إليه أو من الله على يدي بعض عباده إليه وهي الرؤيا يراها الرجل المسلم
 أو ترى له فإن جاءته من الله في رؤيا على يدي رسوله صلى الله عليه وسلم فإن كان حكا كعبد نفسه به ولا يد بشرط
 أن يرى الرسول صلى الله عليه وسلم على الصورة الجسدية التي كان عليها في الدنيا كما نقل إليه من الوجه الذي صبح
 عنده حتى أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه مكسورا النيسة العليا فإن لم يره بهذا الاثر فما هو ذلك وإن
 تحقق أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورآه شيئا أو شأبا مغايرا للصورة التي كان عليها في الدنيا ومات عليها ورآه في
 حسن أزيدها ومفاله أو قبح صورة أو يرى الرائي أساءة أدب من نفسه معه فذلك كله الحق الذي جاء به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما هو رسول الله فيكون ما رآه هذا الرائي عين الشرع إما في البقعة التي يراه فيها وإما أن يرجع ما يراه

الى حال الرائي اوالى المجموع غير ذلك لا يكون فان جاء بحكم في هذه الصورة فلا يأخذ به ان اقتضى ذلك نسخ حكم ثابت بالخبر المنقول الصحيح المعمول به بخلاف حكمه لوراءه على صورته فيلزمه الاخذ به ولا يلزم غيره ذلك فان الله يقول اليوم اكملت لكم دينكم هذا هو الفرقان عند اهل الله بين الامر بن فاتهم قد يرونه صلى الله عليه وسلم في كشفهم فيه صحيح لهم من الاخبار ما ضعف عندهم بالنقل وقد ينفون من الاخبار ما ثبت عندنا بالنقل كما ذكر مسلم في صدر كتابه عن شخص انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فعرض عليه ألف حديث كان في حفظه فآبت له صلى الله عليه وسلم من الالف ستة أحاديث وأنكر صلى الله عليه وسلم ما بقى فمن رآه صلى الله عليه وسلم في المنام فقد رآه في اليقظة عالم بتغير عليه الصورة فان الشيطان لا يتمثل على صورته أصلاً فهو معصوم الصورة حياً وميتاً فمن رآه فقد رآه في أى صورة رآه فالبشرات من التوقيعات الالهية وثم توقيعات أخرا لاهية من الاسماء الالهية تعرف اذا وردت على قلوب العارفين بالله في كشفهم وهو أن يكون التوقيع الذي يحىء الى هذا الولي من اسم خاص الهى من الاسماء الحسنى مما دون الاسم الله فانه ما يخرج منه في توقيع أصلاً من حيث دلالاته وانما يخرج منه اذا ذكر مقيداً بحال يستدعى اسماً خاصاً بذلك الحال كنى عن ذلك الاسم بالاسم الله تتضمنه خاصة وأكثراً ما يخرج التوقيعات لاولياء الله من الله والرحمن والرب والملك لا غير هذا هو الغالب المستمر فان خرج باسم غير ما ذكرناه فهو شاذ يحكم به على حد ما تطلبه حقيقة ذلك الاسم وهو دليل على مضمون ذلك التوقيع لهذا الولي فيتصرف فيه بحسب ما يقتضيه ويحتاج هذا الولي الى علم عظيم بالمواطن وصور الاحوال ومراتب العالم وعلم المحو والاثبات والشؤون الالهية كل ذلك لا بد أن يعرفه العلماء بالله وان لم يعرفوا ذلك وأمثلة فلا يتعسدى قدره ولا يدخل في عمار الناس ويلزم الجماعة فان يد الله معهم ومن شذ عن الجماعة على غير بصيرة فقد شذ الى النار بل صاحب البصيرة من المحال أن يشذ عن الجماعة فانه لا يشذ عن يد الله ولو كان يعلم وهو في الجماعة ومعهما لا يعلم واحد واحد من الجماعة الا من كان مثله فهو مع من هو مثله جماعة ما هو من صلى وحده فالسعيد من وقف عند حدود الله ولم يتجاوزها وانا والله ما تجاوزنا منهم احداً ولكن أعطانا الله من الفهم عنه تعالى فيها ما لم يعطه كثير من خلقه فدعونا الى الله على بصيرة من أمره اذ كنا على بينة من ربنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الموفى عشرين وأربع مائة في معرفة منازل التخلص من المقامات ﴾

ما في الوجود سواء فانظروا كما * نظره تجدوا في هو الذي ما هو
ومن يدل عليه فهو ذو جسد * في قلبه منه أمثال واشباه
لولا ما نظرت عين باظرها * لولا ما نطق بالذكرا فواء
فاحكم عليه به وأنت في عدم * وأثبت عليه فاني الكون الا هو
والله لولا وجود الحق ما قبلت * أقواله في وجود الكون لولا

قال الله تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا والجامع للمقامات ماله مقام يقتضيه من عرف نفسه عرف ربه وقوله سربهم آياتنا في الآفاق يعني الدالة عليها في الآفاق وفي أنفسهم وهي مقيدة فلا بد أن يقيد مدلولها وان دلت على اطلاقه فكونه مطلقاً تقييد لان التقييد تقييد معرفة العارفين به تعالى ليس من رؤية الآيات الخارجية والداخلية فانه يدل على مقيد في اطلاق أو اطلاق في مقيد والعارفون يرونه عين كل شيء الخلق قال ابن أساء في حقه فقطع رجه لا تريب عليكم فالحق أولى بهذه الصفة من أساء في حقه فقطع رجه فانا لا نشك ان قاطع الرحم ما قطعها الا بجهله وما انقطعت الرحم فالرحم موصولة في نفس الامر فهي موصولة عند العالم فمن جانبه موصولة ومن جانب الجاهل بها مقطوعة ولما رجع الامر كله لله ما وقعت فيه الدعاوى الكاذبة لم يدل رجوعها الى الله تعالى على أمر لم يكن عليه الله بل هو يتهى هي في حال الدعاوى في المشاركة وفي حال رجوع الامر اليه والمقام ليس بالتمييز ومأمم الواحد فمع من يتميز فلا مقام بل هوية أحدية فيها صور مختلفة فز يد احدى العين لو لم يكن في الوجود الا هو لم يتميز عن شيء لانه مأمم

الاهو ولم يتميز عنه شيء لانك ما فرضت موجودا الا هو خاصة ولا مقام له يتميز به عن غيره اذ لا غير هناك فان يدوم متميزة عن
رجله ورأسه متميز عن صدره واذنه عن عينه وكل جارية منه متميزة عن غيرها من الجوارح وكل قوة منه في باطنه لها
حكم ليس للاخرى ومحل ليس لآخر فتميزت الصور في دين واحدة لا يتميز فيها ولا مقام لها فمن له كالأعضاء للواحد منا
والقوى فأنهم ممن يتميز ولا يتميز عنا ولا كن يتميزنا بعضنا عن بعض كما قررنا ولا ننسب الاحكام والمقامات لأعضائنا وانما
ينسب ذلك كله اليها فيقال بطش فلان بفلان ومشى فلان الى فلان وسمع فلان كلام فلان ورأى فلان فلانا ما ينسب
شيء من هذا كله الى آله ولا الى قوة ولا الى عضو قال به يرجع الامر كله فله الحكم واليه ترجعون فاعلم أنه لا يخلص من
المقامات الا وارث محمد صلى الله عليه وسلم الذي آناه الله جوامع السكام وعلم الاسماء كلها وعلم الاولين والآخرين فكل
الصيد في جوف الفرا فأنهم ممن يتميز فان العالم كله في وارث محمد صلى الله عليه وسلم كما هو في محمد صلى الله عليه وسلم
فقد خلس من حكم المقامات عليه فهو يحكم بها بحسب ما تعطيه الاحوال فانه العليم الحكيم فالاسماء الالهية كلها هي
تظهر المقامات وبها يحكم الحاكم ولا حاكم الا الله وما يبدل القول لديه فالقول له الحكم فبالقول يحكم الحق فتنبيه لمن
هو المحكوم عليه والمحكوم به والمحكوم فيه والحاكم نعرف من هو المخلص من المقامات والذي لا مقام له وأما المقام
المحمود وهو المقام المثنى عليه الذي أنشئ عليه الله الذي يقيم الحق فيه سبحانه محمد صلى الله عليه وسلم فهو مقام شفاعته
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشافعين أن يشفعوا يوم القيامة من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن وان يخرج
الحق من النار أو يدخل الجنة من لم يعمل خيرا قط حتى لا يبقى في النار الا أهلها الذين هم أهلها فيقيمهم الله فيها على
صفة ومزاج لو أخرجهم الله بذلك المزاج الى الجنة لتعذبوا وأضر بهم دخولها كما تضر ريح الورد بالجمل
فيجيبه الله لمساأل فيه واذا زاد سبب ظهور أمر على واحد فهو شفاعته سواء كان شفعا أو وتر الا بدأ أن يكون زائدا
على واحد وأما الاحوال فلا سبيل الى التخلص منها وهي فينا وهو بة وهي للحق ذاتية

فالحكم للحال والاحوال حاكمة * وليس في الكون الا الله والبشر
ونحن في عبرة لو كنت تعقلها * فكل شيء سوى الرحمن يعتبر
نحن النجوم التي في الغرب موقعها * وليس يظهر الا الشمس والقمر
الطمس فينا وذاك الطمس ينفعنا * وليس يدريه الا من له نظرس
فلا تخف فسوى الرحمن ليس له * عين وليس له التحكيم والاثر
اليه يرجع أمر الخلق كلهم * حتى القضاء وحتى الحكم والقدر
وهو الوجود الذي ما عنده ضرر * والشر ليس له في خلقه أثر
فالشر ليس اليه جل خالقنا * عنسه بدأ جاء عن ارساله الخبر

من عرف الضلالة والهدى لم يطل عليه المدي وعلم ان الله لا يترك خلقه سدى كما لم يتركه ابتداء وان لم ينزله منازل
السعدا فان الله برحمته التي وسعت كل شيء لا يسمد عليه الردا وكيف يسر مده وهو عين الردا فهو في مقام الفدا
واشارة سهام العدا فله الرحمة آخرا خالدا مخلدا فيها أبدا والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والعشرون وأربعمائة في معرفة منازل من طلب الوصول الى بالدليل والبرهان

لم يصل الى أبدا فانه لا يشبهني شيء

توحيد بك لا عن كشف برهان * فمكر فوحده لا تقبل الثاني
وكل من يقبل الثاني فتعسف * في حكمه زيادات ونقصان
وذاك واحد اعداد فيقبله * وواحد العين لا يدري برهان
من يقبل المثل قد حارت خواطرننا * فيه وهل يرى سر حسين اعلان
ان الدليل على التركيب نشأته * فكيف يعطى وحيد العين في الشان

يأبينا عقده على الدليل لقد • جهلت أين أساس القصد ياباني
من كان ذا صفتين وحدته • المنزل القاصي ليس المنزل الداني
من الذي هو قاص في دلاتنا • وقد أتيت على هذا سلطان
الشرع توحيد توحيد مرتبة • والحسنى بعضه من جانب ثاني

قال الله تعالى لا تدركه الابصار يعني من كل عين من أعين الوجوه وأعين القلوب فان القلوب ما ترى الا بالبصر
وأعين الوجوه لا ترى الا بالبصر فالبصر حيث كان به يقع الادراك فيسمى البصر في العقل عين البصيرة ويسمى
في الظاهر بصر العين والعين في الظاهر محل للبصر والبصيرة في الباطن محل للعين الذي هو بصر في عين الوجه
فاختلف الاسم عليه وما اختلف هو في نفسه فكما لا تدركه العيون بابصارها كذلك لا تدركه البصائر بأعينها
ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الأعلى
يطلبونه كما يطلبونه أتم فاشتركتنا في الطلب مع الملائكة الأعلى واختلفنا في الكيفية فثامن يطلبه بفكره والملائكة الأعلى
له العقل وماله الفكر وثامن يطلبه به وليس في الملائكة الأعلى من يطلبه به لان الكامل منها هو على الصورة الالهية
التي خلقه الله عليها وليس الملك عليها فلماذا اصح عن هذه صفته أن يطلب الله به ومن طلبه به وصل اليه فانه لم يصل
اليه غيره وان الكامل مثاله نافذة تزيد على فرائضه اذا تقرب العبد بها الى به أحبه فاذا أحبه كان سمعه وبصره
فاذا كان الحق بصر مثل هذا العبد رآه وأدركه ببصره لان بصره الحق فما أدركه الابن لا بنفسه وماتم ملك
يتقرب الى الله بنا فله بل هم في الفرائض ففرائضهم قد استغرقت أنفاسهم فلا تغفل عندهم فليس لهم مقام يتنجس لهم
أن يكون الحق بصرهم حتى يدركوه به فهم عبيد اضطرار ونحن عبيد اضطرار من فرائضنا وعبيد اختيار من
نوافلنا كما هو رب ذاتي من وجودنا ورب مشيئة من حكمه فينا فالربوبية الذاتية ضرورية لا يمكن رفعها وربوبية
المشيئة عينها الامكان في المكات فيرجع بها ما شاء فن لا مشيئة له لا ترجيح له كمن لا نافذة له لا يكون الحق بصره وان
أمكن خلاف هذا عقلا ولكن كلامنا في الواقع الذي أعطاه الكشف ما كلامنا في الجواز العقلي لانه يستحيل
عندنا أن ينسب الجوار الى الله حتى يقال يجوز أن يغفر الله لك ويجوز أن لا يغفر الله لك ويجوز أن يخلق ويجوز
أن لا يخلق هذا على الله محل لانه عين الافتقار الى المرجع لوقوع أحد الجائزين وما ثم الا الله وأصحاب هذا المذهب
قد افتقروا الى ما التزموه من هذا الحكم الى اثبات الارادة حتى يكون الحق يرجع بها ولا خفاء بما في هذا المذهب
من الغلط فانه يرجع الحق محكوما عليه بما هو زائد على ذاته وهو عين ذات أخرى وان لم يقل فيها صاحب هذا المذهب
ان تلك الذات الزائدة عين الحق ولا غير عينه فالتدبير يقول به ان هذه العين المخلوقة من كونهها ممكنة تقبل الوجود
وتقبل عدمه فإثر ان يخلق فتوجد وجاثر ان لا يخلق فلا توجد فاذا وجدت في المرجع وهو الله واذا لم توجد في المرجع
وهو الله يستقيم الكلام ويكون الادب مع الله أتم بل هو الواجب أن يكون الامر كما قلنا وأما احتجاجهم بقوله لو شاء
الله ولو أراد الله فهو عليهم هذا الاحتجاج لا لهم لزومية ان الوصف امتناع لا امتناع وبلا وصف امتناع لوجود

فانظر واجوبه واعتبروا • وهو نقي ان داسر عيب
مثل من يدعو وما ثم لمن • فهو يدعو نفسه ثم يجيب
وبهذا ورد النص الى • كل ذي عقل سليم ونجيب
ولقد كان على مثل الذي • جاءه يطوف دهرًا ويجوب
مثل دازرت فتى من هاشم • أصله ما بين خشم ونجيب
واستجيبوا للذي أسمعكم • انه المحروم من لا يستجيب

فاعلم ان الامكان الممكن هو حكم الذي أظهر الاختيار في المرجع والذي عند المرجع أمر واحد هو أحد الامرين

لا غير فاسم بالنظر الى الحق الا احدية محضة خالصة لا يشوبها اختيار الا تراه يقول تعالى لو شاء كذا لكان كذا فاشاء
فما كان ذلك ففني عن نفسه تعالى هذه المشيئة ففني الكون عن ذلك المذكور غير ان الله تعالى نسبتين في الحكم
الواقع في العالم بالامتناع او بالوقوع فالنسبة الواحدة ما يظهر من العالم في العالم من الاحكام الواقعة والامتنة بمشيئتهم
اعني بمشيئة العالم التي اوجدها الله في العالم والنسبة الاخرى ما يظهر من الاحكام في العالم لا من العالم وذلك من الله
بالوجه الخاص الذي لله في كل كائن الذي لا يعلمه الا اهل الله خاصة والمشيئة التي يشاء بها العالم من العالم مشيئة الله تعالى
من الوجه الخاص ثم هي لله كآلة للصانع ظاهرة تتعلق منفية بالحكم فالعلماء بالله ينسبون الواقع بالآلة الى الله والذين
لا علم لهم ينسبون الى الآلة وطائفة متوسطة ينسبون الى الآلة ما ينسب الحق اليها على حدة علمه في ذلك وينسبون
الكل الى الله اذ يجمع الله وحقيقته فهم الادباء مع الله المحققين وهم الذين جعلوا بين الشرع والعقل والوجه الصحيح
في العلم الالهي لا يمكن للعقل أن يصل اليه من حيث نظره لا بل ولا من جهة شهوده ولا من تجليه وانما يعلم باعلامه على
الوجه الذي يكون اعلامه من اختصه من صور عباد الظاهرة في وجوده فان العلم بالله من حيث النظر والشهود على
السواء ما يضبط الناظر ولا المشاهد الا الخبرة المحضة فاذا وقع الاعلام الالهي بان وقع حيث وقع من دنيا وآخرة
حصل المقصود

دلالات الوجود على وجودي * تعارضها دلالات الشهود
فان العين ما شهدت سواء * بعين شهودها عند الوجود
واين الغير لم يثبت فيبدو * مع التحكيم من عين المريد
عجت لمن يعز وقد تعالى * ويظهر في المراد وفي المريد
لقد نزلت معاليه وجلت * باحكام الدلائل بالسعود
امن بعد النزول يكون مرقى * وعين نزوله عين الصعود
اضافات الامور لها احتكام * فكون الرب في كون العبيد
فلولا الاصل ما ظهرت فروع * تدل على الاصول من الشهود
لقد أظهرت سر الامر فيه * لكل مثاقف ندب جليل
صبور لا يقاومه صبور * عسيز في تصرفه شديد

فان الدليل يعطى وجودي اذ ليس الدليل سوى عيني ولا عيني سوى امكاني ومدلولي وجود الحق الذي اليه استنادي
واني ما هو حق لي عمن اليه استنادي والشهود ديني وجودي لا ينفي حكمي فمن ظهر فيه ما ينسب اليه انه عيني وهو
حكمي والوجود لله فاستغدت من الحق ظهور حكمي بالصورة الظاهرة لا حكم ظهور عيني فيقال وما ثم قائل غيري ان
هذه الصورة الظاهرة في الوجود الحق التي هي عين حكمي انها عيني هذا يعطيه الشهود فالشهود يعارض الادلة النظرية
والخلق لله يعلمه وعلمه ليس سوى ما أعطاه ما أنا عليه في عيني وليس في البراهين أصح من برهان ان وهو عند القائلين
بالبراهين البرهان الوجودي وليس يدل شيء منه على معرفة هوية الحق وغايته علمه بنسبة الوجود اليه وان عينه عين
وجودي واني ما يستحقه الحادث عنه غير هذا الا يعرف منه بالبرهان وساعده الشرع وهو ما أوحى به الى الرسول
المرجم عنه الذي أخبر عنه انه لا ينطق عن الهوى وأزله في الكون منزله فما انطق به مما يساعد النظر الفكري ليس
كذلك شيء وهو من الكلام الظاهر الذي يمكن أن يكون له وجه غير الوجه الذي يضبطه العقل منه ويكون له الوجه الذي
يضبطه العقل منه وما ورد السمع باقوى من هذه الدلالة مع هذا الاحتمال الذي فيها

أصح البراهين برهان ان * وليس يريك من الحق عينا
في الحق يعطيك نفيا وسلبا * وفيما عدا الحق يعطيك كونا
وينفي نفيها اناك القرآن * بما مثل قول الشرع اينا

ويأتى به علما ظاهر * يريد بذلك حفظا وصونا
وعسى لم يأت به بما قاله * أصبح دليل وأقواء بينا
نحسب العقول يرهانها * وجود الذي ساقه الشرع عونا
ويقبله كل عقل ساشيم ويكسوه جدا فيكسوه زينا

ولما كان الدليل النظري مثلنا في المعنى مربعا في الظاهر والتثليث فرد والتر بيع شفع لذلك لم يعلم من الحق الفردية
المرتبة ولم تعلم الا بالخلق فان ربط الحق بالخلق والخلق بالحق ارتباط التر بيع بالتثليث والتثليث بالتر بيع في المقدمتين
الاثنتين أعطت العلم بتوحيد الله في الوهيته فانظر الى حكم الحقائق كيف اقتضت في الادلة أن تكون على هذه الصورة
فضم الوجود حقا وخلقنا وواجبا لنفسه وواجبا بغيره

ان الدليل مثلث الاركان * كالبيت وهو مربع محسوس
وكذلك الحق الذي دلت عليه الكائنات بينه التدريس
حظ الدليل من الاله وجوده * ما حفظه الترجيل والتعريس
ان قلت ان الحق عندك منز * فدليل شرع انه محسوس
ومنزله أيضا شرعك فاعتبر * في الحالتين فعقلك المحسوس
ان جاء كرب الفكر من تزييه * يتلوه من رجائه التنفيس
لله عشرين في المراتب كلها * تثليث وتر بيع او تسديس
فاذا اراد الله حفظ وجوده * في قلبكم يأتي به التغميس
الحق يحفظ نفسه وعباده * كالخمس والعشرين بامرؤس
فاذا أتيت بخمسة مضروبة * في خمسة قد زال عنك البوس
ولحقت بالملأ المقدس كونه * وتعين التأصيل والتأسيس
ودعيت في الملاين ان حققت من * بدعوك يامن غره ابليس
أنت المقدم في الوجود كآدم * في كونه سببا فأنت رئيس

أراد بالبيت في هذا النظم المشبه به الكعبة فانها ذات ثلاثة أركان مثلثة الشكل ولهذا جعل الحجر فلما انقطع من
البيت مقدار سبعة أذرع حجرا عليها بالحجر حتى يصح الطواف بالبيت فانه صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الكعبة لما بنيت قصرت بهم النفقة فتركوا من البيت سبعة أذرع في الحجر ولهذا ردها عبد الله بن الزبير على قواعد
ابراهيم عليه السلام فامر عبد الملك بن مروان الحاج بن يوسف ان يردها على ما كانت عليه ولا ثم ندم وقال يا ليتني
ترك ابن الزبير وما تحمل ثم ترك الامر وأدار الحجر كما كان احتراما للبيت لئلا يتعرض اليه بالهدم في كل وقت من
الخلفاء على ما يعطيه في ذلك فابقاه سد الهذال الذي يسه فاعلم ذلك أما تثليثه ليكون على اثني عشرة قاعدة كل ثلث
من العلم بالله فالثالث الواحد من العلم بالله هو ما يعلم من الله بالدليل والثالث الآخر ما يعلم منه سبحانه بالشهود عند التجلي
والثالث الثالث هو ما يعلم منه باعلامه سبحانه وهو أصح الاقسام في العلم بالله وتفصيل قواعد يطول وقد أحلنا في
العلم بها عليه سبحانه لتدرك ذلك ذوقا ان شاء الله تعالى وعن هذه القواعد ظهرت بروج الفلك وهي الحل والنور
والثومان والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدالي والحوث ثلاثة
منها مارية وهي الحل والاسد والقوس وثلاثة ترابية وهي الثور والسنبلة والجدي وثلاثة هوائية وهي
الجوزا وتسمى الثومان ثم الميزان والدالي وثلاثة مائية وهي السرطان والعقرب والحوث فهي أربع مراتب
مضروبة في ثلاثة المجموع اثنا عشر وهو انتهاء أسماء العدد من جهة بساطته ثم يقع التركيب الى ما لا يتناهى فن واحد الى
تسعة والعقد ثلاثة عشرات ومثون وآلاف فالمجموع اثنا عشر وأما التسديس من ذلك فالتثليث نصفه فهما طرفان

التسديس وهو الاكثر والتثليث وهو الاقل والمتوسط بين التثليث والتسديس الترتيب كل ربع تسعة وهي منتهى
بساط مفردات العدد في الاحاد فللتسعة نظر الى الاثنى عشر ونظر الى الستة والكل ست وثلاثون قاعدة أمهات
ونتهى الى ثلثمائة وستين قاعدة منها ظهر درج الفلك التي السكوا كب تقطعه بسيرها وقد ربط الله ما يحدثه في عالم
الاركان بقطع هذه السكوا كب في هذه القواعد على كثرة السكوا كب وأما ما يحدثه في عالم الجنان دون النار والدنيا
فيما تعطيه القواعد بمركنها لا بما تعطيه قطع السكوا كب في هذه القواعد ولذلك اختلف الحكم فيما يتكون في الجنة
وما يتكون في الدنيا والنار فإني الجنة مانع يمنع ما تعطيه حركة القواعد وفي الدنيا والنار مانع يمنع ما في قوة القواعد
من التكوين وهذه الموانع عين قطع السكوا كب في تلك القواعد

ما ان أقول ولا سمعت بشئ * من ناظر في الله بالبرهان
أن الاله يراه وهو منز * بدليسه في صورة الانسان
الا اني قال الدليل بفصله * ويعلمه من عالم الاركان
ذاك الرسول وكل دارت حكمه * من كل معصوم من الشيطان
الفكر يهجز عن تحقق علمه * بالله حين يحول في الاكوان
مال الجسالة في الذي جاءت به * أقواله في الله من سلطان
فهو الوجود وما سواه باطل * في كل ما يبدو من الاعيان

فقد بان لك ان كنت من أهل الاذواق بالعلم بالله انه لا يعلم الا باعلامه سبحانه وتعالى وكل من قال انه عز وجل يعلم
بالدليل أو بالشهود فانه يضرب في حد يدبره من جميع العلماء الناظرين في العلم بالاشياء بالدليل والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من رد الى فعل فقد أعطاني حق وأنصفني عمالي عليه

اني رأيت وجود الست أدريه * وهو الوجود الذي أعياننا فيه
الفعل بيني وبين الحق مشترك * فيما يظن وفيه بعض ما فيه
اني سمعت كلاما غير منقطع * فينا وفي عالم الاكوان من فيه
بسمعه لا اسمعي اني عديم * وقد توجه حق ما توفي به
له وكيل على من لا وجود له * يبلبه وقتا وفي وقت يعافيه
ولا يزال به مادام متصفا * بالكون في عينه حتى يوافيه
على نقيض مقام ليس يعرفه * وليس في نفسه أمر ينافيه
انا واباه موجودان في قرن * ولا يزال عدوي أو ناصفيه
فالامر مفترق والامر مجتمع * والجود لا يبدو والامن مكافيه
اني رعت أمور ليس يعرفها * الا الذي قيل فيه انه فيه
وليس يعلم ما أبدية من عجب * الا الوجود الذي حار الوري فيه
فالحد لله لا ينبغي به بدلا * وليس يدريه الا من يكافيه

قال الله تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وقال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم
في رميه التراب في أعين المشركين وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال بل الله الامر جميعا فهمد تعالى الى
ان الفعل الذي يشهد به الحس انه للعبد هو الله تعالى لا للعبد فان أضفته لنفسه فاعما أضيفه الى نفسه بإضافة الله
لا بإضافتي فإنا أحكي وأنرجم عن الله به وهو قوله والله خلقكم وما تعملون فرد الفعل الذي أضافه الى الله الى نفسه
وهو حقه الذي له قبل هذه الاضافة ولكن لا بد من ميزان الميزان الذي نرد به اليه فان الله تعالى لما رفع السماء وضع الميزان

في سباحة الكواكب في افلا كما التي هي طرق في السموات لتجري بالمقادير الكائنة في العالم على قدر معلوم لا تتعداه
فهي تعطى وتمنع بذلك الميزان الذي وضع الحق لها لانها تشاهد الميزان الذي به يد الحق حين ينخفض به ويرفع فاذا
نظرت الى من رفعه الحق بميزانه أعطته ما يستحقه مقام الرفع واذا رأت الحق بوضع ميزانه من شاء أعطته ما يستحقه
مقام الوضع وذلك هو التسخير الذي ورد في القرآن في النجوم انها مسخرات بامره فتعلم أن المكلفين هم المقصودون
بالمطاب والتكليف فانهم محل العقاب والثواب بخلاف سائر المخلوقين وذلك للحجاب الذي ضرب الله بينهم وبين
مشاهدة الامور منهم ومن سائر المخلوقات انهم لا لهم فلما ادعوا اضافها الحق اليهم بحسب دعواهم وكلفهم ابتلاء
منه لدعواهم فمن كشف الله عن بصيرته ورأى الافعال كلها لله لم ير الا حسنا منه ومن سائر المخلوقات وان الله هو
الصادق فقال ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا فطلبنا على الاحسان ما هو فوردي الخبر الصحيح ان الاحسان
هو أن نعبد الله كأننا تراه فنشرع في العمل على الحجاب فاذا رأينا المعمول له رأينا العمل صادر منه فينا ما نحن
العاملين فلما رأينا هذا اخفنا من منزلة القدم في اسماء من أفعاله حسنا وسيئا وعلمنا أنه ما ضاف العمل اليها الا لدعوانا
في الافعال انها اذا حصلت في هذا المقام من الشهود فما كان من حسن أضفناه اليه تعالى خلقا فينا وأضفناه اليها
من كوننا محلا لظهوره وان كان سيئا ذلك العمل أضفناه اليها باضافة الله فتكون ما كين قول الله في ربنا الله حسن
ما في ذلك المسمى سوا فبدل الله سيئاتنا حسنات وما هو الانبديل الحكم لا تبديل العين ثم انه جميع ما طرأ من في هذا
كله من نظروا واحد فهو بهذه المثابة فان ذلك كله فعل ظهر فينا ونحن أهل شهود فليس لنا الا الاستعداد الذي
نحن عليه لقبول ما يخفى فيه من الافعال المنسوبة في الشهود كما هي في سائر المخلوقات عند المخلوقات الذين يقولون
مطرنا بفضل الله ورحمته بالوزن الذي جعله في سباحة كوكب من الكواكب وما قدره الله له من المنازل التي ينزل
فيها والمحجوب عن هذا لمقام يقول مطرنا بنوء كذا وكذا في كوكب المحجوب في ذلك ويضيف ما ظهر من
المطر الصائب اليه كما يضيف أفعاله خلقا الى نفسه فسمى عند ذلك بأنه كافر بالله مؤمن بمن رأى الفعل منه ويسمى
الاول مؤمنا بالله كافرا بمن رأى الحسن الفعل صادر منه من حيث ما هو محل ومن المكلفين من ليس له هذا الشهود
ولا تركه الايمان يقف مع الحجاب الذي على عينه فيقول مثل ما يقول صاحب الشهود مطرنا بفضل الله ورحمته تعالى
لا علما حتى تميز المؤمن من العالم فان المؤمن يقول ذلك لورود الخبر الصادق به ويقول صاحب النظر لما يعطيه دليل
عقله مثل المؤمن سواء الآن له درجة زائدة وهذا ان الصنفان لا يباغان مبلغ صاحب الشهود في الدرجة فانه يزيد
عليهما بالعين وكذلك يشاهد أفعال الحق في نفسه كما يعلمها صاحب النظر كما يؤمن بها المقلد للخبر وكل له مقام معلوم
ولكن لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فان الحق لو رجع في التعريف عن اضافة هذه الافعال اليه تعالى
وكفر من اضافها اليه تعالى لرجع المؤمن لرجوع الحق عقدا وقولا ورجع العالم صاحب الشهود قولا لا عقدا فانه
لا يمكن لصاحب الدليل اذا استحكم الرجوع عنه ولا لصاحب الشهود واذا كان هذا هكذا فلا بد من التمييز بين
المؤمن العالم والمؤمن فقد بينا لك صورة الميزان والوزن وان الوزن نعمت الهى لا ينبغي لعبس من عباد الله أن يفعل
عنه في كل فعل ظاهر في الكون من موجودا من الموجودات فلا يزال مراقبا له في غيره فيحكم عليه بالميزان
الموضوع عنده وليس الا الشرع وأما امر اقبته في نفسه فبخلاف ما يرقبه في غيره فانه لا يشهده من غيره الا بعد ظهوره
وروقه في الوجود من هذا الشخص وأما في نفسه فيرقب خاطره فانه أول ما يوجد الله في خاطره وقلبه وقد عقاعته
تعالى فيما يجده من ذلك الامانة فاذا راقبه ورأى أن الله قد جعل فيه قصدا اظهر أمر ما فان كان من الافعال المقررة
الى سعادته الاخرى والمحجوبة الى الله المثنى عليه هيا محله لقبول ما يفعل الله به من ذلك فيظهر الفعل وله الاجر من حيث
ما هيا نفسه واستعدا السكل من عند الله وان كان عما ذه الله شرعا فلا يهي نفسه اظهر ذلك الفعل جهدا الطاقة فاذا
كان ذلك الفعل من المقدر عند الله وقوعه في هذا المحل ساء الله عن هذا العبد عقله ولم يعطه الاختيار وأعماه حتى يظهر
ذلك الفعل في محله فاذا ظهر بحكم هذا الجبر الباطن رد الله اليه عقله فاعتبر واستغفر به وخيرا كما واناب وهذا معنى

قوله عليه السلام ان الله اذا اراد ان ينفذ قضائهم وقدره سلب ذوى العقول عقولهم حتى اذا مضى قدره فيهم ردها عليهم
ليعتبروا واما الغافل الجاهل فحكمه ما هو المقر في العموم واما قائلنا لا بمكة فان الشرع قد ورد ان الله يؤاخذ بالارادة
لاظلم فيها وهذا كان سبب سكتي عبد الله بن عباس باطاعت احتياط النفس فان الانسان مدنى قوته ان يمنع عن قلبه
الخواطر فمن لم يخطر الحق له خاطر سوء فذلك هو المعصوم ومن له بذلك ولقد رأيت من هذه صفة وهو سايمان الدنيلي
رحمه الله كان على قدم ابي يزيد البسطامي اخبرني عن نفسه على جهة اظهار نعمة الله عليه شكر او امتثال لامر الله
حيث قال واما بدمعتر بك فحدث فقال لي ان له خمسين سنة ما أخطر الله له في قلبه خاطر سوء فهنا من أكره العنايات
الاطمية بالبعد قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم فنكر الظلم تخاف مثل ابن عباس وغيره والاحاد
الميل عن الحق هنا واما الميزان الموضوع الذي يظهر لكل عين يوم القيامة يظهر على صورة ما كان في الدنيا بين العامة
من الاعتدال وتوزيع احدى الكفتين فيمامل الحق صاحب ذلك الميزان بحسب ما يحكم به من الخفة والثقيل فجعل
السعادة في الثقيل والانس والجن ماسميا بالثقلين الا لما في نسايتهم من حكم الطبيعة فهي التي تعطى الثقيل ولما كان
الحشر يوم القيامة والنشور في الاجسام الطبيعية ظهر الميزان بصورة نسايتهم من الثقيل فاذا ثقلت موازينهم وهم الذين
أسعدهم الله فارادوا حسنا وفعلوا في ظاهرا أبدانهم حسنا فثقلت موازينهم فان الحسنه بعشر أمثالها الى مائة ألف
مما دون ذلك وما فوقه واما القبيح السيئ فواحدة بواحدة فيخف ميزانه أعنى ميزان الشقي بالنسبة الى ثقل السعيد
واعلم ان الحق تعالى ما اعتبر في الوزن الا كفة الخير لا كفة الشر فهي الثقيلة في حق السعيد الخفيفة في حق الشقي
مع كون السبب غير ضاعفة ومع هذا فقد خفت كفة خيره فانظر ما أشقاه قال كفة الثقيلة للسعيد هي بعينها الخفيفة
لشقي لقله ما فيها من الخير وألعمه بالجله مثل الذي يخرج سبب حانه من النار وما عمل خيرا فظان مثل هذا في كفة
اليمين من شيء أصلا وليس عنده الا ما في قلبه من العلم الضروري بتوحيده الله وليس له في ذلك لعمل مثل سائر
الضروريات فلو اعتبر الحق بالثقل والخفة الكفتين كفة الخير والشر لكان يزيد بيا في ذلك فان احدى الكفتين
اذا ثقلت خفت الاخرى بلا شك خيرا كان أو شرا واما اذا وقع الوزن به فيكون هو في احدى الكفتين وعمله في
الاخرى فذلك وزن آخر فنقل ميزانه نزل عمله الى أسفل فان الاعمال في الدنيا من مشاق النفوس والمشاق محلها النار
فتنزل كفة عمله تطلب النار وترفع الكفة التي هو فيها الخفيفة فيدخل الجنة لان لها العلو والشقي تنقل كفة الميزان
التي هو فيها وتخف كفة عمله فيهبوى في النار وهو قوله فأمره هاربه فكفة ميزان العمل هي المعبرة في هذا النوع من
الوزن الموصوفة بالثقل في السعيد لرفعة صاحبها والموصوفة بالخفة في حق الشقي لثقل صاحبها وهو قوله تعالى يحملون
أوزارهم على ظهورهم وليس الا ما يعطيهم من الثقل الذي يهرون به في نار جهنم فهما وزن وزن الاعمال بعضها
ببعض يعتبر في ذلك كفة الحسنات ووزن الاعمال بعاملها يعتبر فيها كفة العمل فمن أراد ان يفوز بلذة لوجود فليعط
الحق من نفسه مستحقه والله عز وجل يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الثالث والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من غار على لم يذ كرني ﴾

قلبي على كل حال في قلبه • من واحد العين لا كثرة لا عدد
اذا نزلت الاسماء منسبة على • منازل القلب لم يشعر بها أحد
بجهولة العين ما ينفع صاحبها • في حيرة ما لها نقص ولا أمل
ان قلت اني وحيد قال لي جدي • أليس مركب التركيب والجسد
فلا تقولان ما بالدار من أحد • فالدار معمورة والسكنى الصمد
وليس تخرب دار كان ساكنها • من لا يقوم به غل ولا حسد

قال الله تعالى وما وجدنا لاكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين عن الوفاء بالعهد فاما عهدنا اليهم أن
يذكروني فأتقوا أن يذكروني الاعلى طهارة كما قال صلى الله عليه وسلم اني كرهت ان أذكر الله الاعلى طهارة وقال على

طهارة ورأوا هؤلاء نفوسهم غير ظاهرة لما فيها من الدعاوى في الخير الذي قام بهم من عند الله فينسبون له لانفسهم
وما أعطوا الله حقه من رد ذلك اليه كما فعل القليل من عباده الى غير الدعاوى من الامور التي لا تتصف النفوس
بوجودها بالطهارة فهؤلاء غاروا ان يذكروا الله وهم الذين يذكرون الله سرا في نفوسهم وأما الذين يذكرونه علانية
فانهم شاهدوا قلوب العامة في غيبة من الغفلة عن الله فقالوا اذا ذكرنا الله فيهم ذكره فانهم اذا سمعوا ذكر الله لم يتمكن
لهم الا ان يذكروه فيذكروا الله بقلوب غافلة عما يجب لله من التعظيم فاذا كان مشهدهم هذا غاروا على الله فلم يذكروا
وكان منهم السبيل في أول حاله وغيره فغاروا في هؤلاء بعهد الله ولا كانوا على معرفة من الله وهذا حال أكثر أهل
الطريق ولا سيما أهل الورع منهم فخرجوا بهذا عن العهد الذي عهد اليهم الله من ذكره في قوله اذكروا الله ذكرا
كثيرا وما قيد حال من حال وهو قوله عليه السلام الحمد لله على كل حال فان القلب وان غفل عن الله كذا الذي هو حضوره
مع الله كور فان الانسان من كونه سميا قد سمع ذكر الله من لسان هذا الذي ذكره فخطر بالقلب ووعى ما جاء به هذا
الذي ذكره لم يجيء الا بذكر كذا لسان الذي وقع بالسمع فحرد له هذا القلب ما يناسبه من الذي كثر من منه وهو اللسان
فذكر الله بلسانه موافقة لذلك الذي كذا كره والقلب مشغول في شأنه الذي كان فيه مع انه لم يشغل عن
تحريك اللسان بالذكر فلم يشغل شأنه عن شأن فاذكر الله عن غفلة قط وما بقي الا حضور باستفراغ له
أو حضور بغير استفراغ بل بمشاركة ولكن زمان أمره اللسان بالذكر ما هو زمان اشتغاله بغيره فاذكره غافل قط
أي عن غفلة في حال أمر القلب اللسان بالذكر كذا في حال ذكر اللسان ثم ان اللسان قد وفي حقه في العلانية من الله كذا
فانه من الاشياء المسبحة لله فمن غار على الله لم يعرفه وانما يغار له لا عليه وأما أهل هذه المنازلة فانهم غاروا على الله ان
يذكروه غيرهم وهم أهل الدعاوى في الله كروهم يشهدون أن الله هو الذي كثر نفسه بلسان عبده فذكره وهم يعلمون
انهم ما ذكروه مثل قوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله من عبده وهو من جهة الله كذا فقرأوا ان الحق لسانهم في
الله كذا فلم يذكروه بهذه الشهود فصحت المنازلة بقوله من غار على لم يذكركم لانه عرف من الذي كروا من الله كذا
فصار بمنزل عن الله كذا في نفس الله كذا وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ثم ان الاسماء الالهية ما كثرها الله
الاختلاف الآثار الظاهرة في الكون فاذا ذكره العارفون بالاسماء جعلوا الله كذا لاسم قام من الاسماء وجعلوا
الله كذا لاسم قام من الاسماء فكانت الاسماء يذكرونها بعضها بعضها فذلك الله كذا السنة الاسماء ونحن وسائط فاذكرناه
الابه ومن ذكره به فلم يذكروه الا ترى ذكر من أنعم الله عليه اذ ذكره بنعمته فذلك لسان نعمته وأنت من نعمته
فاذا ذكره الاحسانه لا أنت فمن غار على الله لم يذكركم مع انه كثر عباد الله كذا بالصورة ولا ذكره بالحقيقة فهو
عبد حق لانه الذي كذا الصامت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازلة حبك للبقاء معي وتحب الرجوع الى أهلك

فقف حتى أنشئ منك وحيث تفرغني قال الله تعالى يحبهم ويحبونه فهو المحب المحبوب

من أحب القنا أحب لقاءه • من أحب البقا أحب الرجوعا

ليس يبتنى مع الشهود وجود • فترى الكون في الشهود صريحا

كل حب يكون فيه اشتياق • أودع الحق فيه معنى بديعا

فاذا الله قال اني محب • فستراني أصفى اليه سميعا

ويقول الفسود في السر مني • ان يكن ما يقول مكان مطيعا

ان لله في الوجسود علوما • ليس تعطى لمن يكون مذيعا

اعلم أيها الله وأياك ان للحق حكيمين الحكم الواحد ماله من حيث هو به وليس الارتفاع المناسبة بينه وبين عباده
والحكم الآخر هو الذي به صحت الربوبية الموجبة للنسبة بينه وبين خلقه وبها أثر في العالم الوجود وبها تأثير ما يحدث في
العالم من الاحوال فيتصف الحق عند ذلك بالرضا والسرور وغير ذلك والعالم حكيمان حكم به صحت المناسبة بينه وبين الحق

وبها كان العالم خائفاً له ومنسواً باليه أنه وجد عنه قارن بظاه ارتباط منفعل عن فاعل ولهذا الحكم لم يزل العالم
مرحجاً في حال عدمه بالعدم وفي حال وجوده بالوجود فما انصف بالعدم الأمن حيث مر بجه ولا بالوجود الأمن حيث
مر بجه والحكم الآخر هو من حيث هو بته وحقيقته لانت له من ذاته كما قلنا في الحق في حكم رفع المناسبة ليصع قوله ليس
كثله شيء في جناب الحق من حيث هو بته ومن جناب العالم من حيث هو بته والمناسبات أحدثت النعوت من
حيث النسب لا من حيث أنها أعيان وجودية

فنام الاالحق والحق فاعل * ونام الاالخلق والخلق منفعل

فلما وقعت المناسبة بين الله وبين العالم صرح ان يقول بحجهم ويحبونه فالخلق محب محبوب فمن حيث هو محب ينفع
لتأثير الكون ومن حيث هو محبوب يتلى والعالم أيضاً محب لله محبوب لله فمن حيث هو محب لله يتلى لاجل الدعوى
فيقتض صاحب الدعوى الكاذبة ويظهر صاحب الدعوة الصادقة ومن حيث انه محبوب يتحكم على حبه فيدعوه
فيستجيب له ويرضيه فيرضى ويسخطه فيعقور ويصفح مع نفوذ قدرته وقوة سلطانه الا ان سلطان الحب قوي كما
قال الخليفة أمير المؤمنين هرون الرشيد

ملك الثلاث الأنسات عناتي * وحللتنا من قلبي بكل مكان

مالي تطاوعني البرية كلها * وأطيعهن وهن في عصياني

ماذا لك الا ان سلطان الهوى * وبه قوين أعز من سلطاني

ومع وجود المناسبة بين الانسان وبين العالم وأهله من العالم فلم يحب الرجوع الى أهله من أحبه منهم مع كونهم محبوبين
لله الا لكون الله قد عين لاهله حقاً على هذا الشخص فيحب الرجوع الى أهله ليوذي اليهم حقوقهم التي أوجها الله
لهم عليه لا لغرض نفسي ولا مناسبة كونية ولما علم الله ان مثل هؤلاء مارجعوا الا امتثالاً لأمره تعالى ووفقاً عند
حدوده لتلايت تجاوزوها ويتعدوها قال لمن هذه صفته قف حتى اتسنى وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني
فيه غير رب في فهو الله في ذلك الموطن ليس لنفسه ولا شيء من خلقه وسأخبر الحق في رجوعه الى أهله من هذا المقام
لكونه ما يرجعه الا حق الله الذي افترضه عليه لمن رجع اليه من أهله اعلمه بأنه يخاف فوت الوقت فيشهد له هذا الطالب
للرجوع بأنه صادق الدعوى في محبة ربه تعالى لهذا قال وحينئذ تمر عني وهو لا يرجع عنه الأمن حيث هذا المقام فانه
يعينه حيث كان قال تعالى في مثل هذا المقام الذي يقتضي الصبر عن الله من حيث هذا الشهيد الخاص وأصبر لحكم
ربك برجوعك لاداء هذه الحقوق فانك باعيننا اعلمه بأنه محب والمحب يتألم للفراق والاشتغال بشهود الغير ولما
سعدت في هذه المنازلة قوله حتى اتسنى منك ثقل على لقله معرفتي بالحق في حال هذه المنازلة فلما علم انه قد شق مثل
هذا على أنسني بغيري في هذا الحكم فوقفني على قوله صلى الله عليه وسلم عن الله انه أشد شوقاً الى لقاء أحبائه منهم
اليه فانه تعالى أعلم بهم منهم به وعلى قدر العلم يكون الشوق مع علمي ان مثل هذه الامور انما هي السنة المقامات
والاحوال وأحكامها وأحكام الاسماء وهذا معنى قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ولا يحشر اليه الأمن ليس
عنده من حيث هذا الاسم الخاص وهو عنده من حيث حكم اسم آخر غير هذا الاسم فمن عرف الحق بمثل هذه
المعرفة لم يكبر عليه ما يسمعه عن الله من كل ما هو نعت الخلق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والعشرون وأربعاً في معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصره عني﴾

طالب العلم ليس يدرك ذاتي * بدليل لكون ذاك محالا

فتراه يراني في كل عين * وتراني أبديه حالا محالا

فيرى نفسه وليس سوائى * والهدى لا يكون قط ضلالا

قد رفعتنا ابصارنا لشموس * أحرفت أوجها فكانت ظلالا

فاذا ما يقول ربك فاعلم * انني واحد عليك محالا

قال الله تعالى لا تدركه الابصار التقدير فاذا ما يقول بك انتي واحد فاعلم انه عليك أحوال علم ان العلم الدليلي البرهاني يقتضي رفع المناسبة بين العالم وبين هويته الحق وان لا رؤية من رآه الا بما سببه بينه وبين المرئي فالحق لا يراه غير نفسه من حيث هو بته فصاحب هذا العلم في حال شهوده ورؤيته به يحكم انه ما رآه وحكمه صحيح ورؤيته صحيحة فلهذا قال صرفت بصره عني فاذا صرف بصره عنه كان الحق هو بصره لهذا العبد فاذا رآه بهذه الحال يكون من رأى الحق بالحق والرائي عبد والمرئي به حق وهذه أكمل رؤية تكون حيث كانت وقد ورد في الصحيح ان العبد يحصل له هذا المقام في الحياة الدنيا وفي هذه النشأة التي تفارقها النفس المطمئنة الناطقة بالموت فقال تعالى لا تدركه الابصار فكثير وجع فانها ابصار العكس ولم يقل لا يدركه البصر وان كان جمع فله ولكن على كل حال هو أكثر من بصر قال الشاعر في جمع القلة

بافعل وبافعال وأفعلة * وفعله يجمع الادنى من العدد

فافعل مثل أكل وأفعال مثل أبصار وأفعلة مثل أكسبة وفعله مثل فتية ولما كانت هويته بأحدية الوصف لم يكن فيها كثرة وهي بصره في كل مبصر فهو وان تعددت ذوات المبصرين فالبصر واحد من الجميع اذ كان البصر هوية الحق فيصح ان البصر عند ذلك يدركه لانه ليس غيره فهو الرائي والمرئي به والمرئي فان الحقيقة المنفية في هذه الآية في قوله لا تدركه الابصار ان الابصار هنا معان يدرك بها المبصرات ما هي تدرك المبصرات بخلاف ما هنا فانه اذا كان عين الحق عين بصرك فيصح ان يقال في مثل هذا يدركه البصر فينسب الادراك اليه مع صحة كونه بصر العبد فتفطن لهذه المسئلة فانها نافعة جدا وتعلم من ذلك ان الله عباد اعجل لهم رؤيته في الدنيا قبل الآخرة والله عباد اخر لهم ذلك والله عباد الا يرونه الا بأبصارهم في الآخرة وينزلون عن رتبة هؤلاء في الرؤية والله عباد ابرونه في الدنيا بأبصار ايمانهم وفي الآخرة البرزخية بأعين خيالهم بقطة ونوما وموتا ومن هنا قال من قال من أهل الله ان العلم حجاب يريدون علم النظر الفكري أي العلم الذي استفادته العاقل من نظره في الله فهذا معني قوله صرفت بصره عني فارأي من رأيي الا اني ومن رأيي بصره فارأي الانفسه فاني بصورته تجليت له فرجال الله علموا الله باعلام الله تعالى فكان هو عليهم كما كان بصرهم فثل هؤلاء لو تصور منهم نظر فكري لكان الحق عين فكرهم كما كان عين عليهم وعين بصرهم وسمعهم لكن لا يتصور من يكون مشهده هذا وذوقه ان يكون له فكر البتة في شيء انما هو مع ما يوحى اليه على اختلاف ضروب الوحي وانه من ضروب الوحي الفهم عن الله ابتداء من غير تفكير فان أعطى الفهم عن تفكيرها هو ذلك الرجل فان الفهم عن الفكر يصيب وقتا ويخطئ وقتا والفهم لا عن فكر وحي صحيح صريح من الله لعبده وذوق الانبياء عليهم السلام في هذا الوحي يز يد على ذوق الاولياء فان قابل الاخص في الاعم تحصل للاعم وليس قابل الاعم الذي لا يتعين فيه الاخص يحصل له فيه ذوق الاخص وان كان مندرج فيه فلا حكم له في الذوق وان كان له حكم في الكل الا أنه لا يقدر على الفصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والعشرون وأر بعامة في معرفة منازلة السر الذي قال منه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين

استفهم عن رؤية ربه فقيل له رأيته بك في ليلة الاسراف قال نوراني أراه

النور كيف يراه الظل وهو به * قد قام في السكون عينا في تجليه

فان تحسلى بنعت النور كان له * حكم التجلي ولكن في تحليه

الروح ظل وعين الجسم يسديه * من نور ذات يراه في تدليسه

وليس يدري الذي قلناه غير فني * ذي خسلوة في راء في تحليه

وقد يراه الذي ولي بصورته * عنه فبان له لدى توليه

قال الله عز وجل ان الله نور السموات والارض فمن النور من يدرك به ولا يدرك في نفسه فهو حجاب عليك عن نفسه وأنت والعلم حجاب عليك وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين ألف حجاب وسبعين حجابا لك منك من نور وظلمة

الحديث فحجاب النور من هذه الحجب واحد والظلم الحجابية ما بقي من هذا العدد فهو عين الحجاب عليك وهو المحتجب فيه في نفسه احتجب فالنور لا يرى أبدأ والظلمة وان حجب فانها امرئية للمناسبة التي ينهار بين الراي فانه ما ثم ظلمة وجودية الاظلمة الا كوان وكان صلى الله عليه وسلم يسأل الله في دعائه أن يجعله نور المناظر أن الله هو النور وعلم أن النور الأدنى بدرجة في النور الأعلى وعلم أن الحق هو جميع ما يكون به العبد عبدا من جميع الوجوه وأنه من حيث هو به لا يعت له ولا صفة فعمل أن نسبة النعية اليه والصفة ما هو غير الحق لأن حيث صفة الحق بل من هو به ولا يذ كر العبد هو به وانما يذ كر بما يقوم به من الصفات وليست الا هو به الحق فقلوه واجعلني نورا عين قوله واجعلني أنت وانت لا يكون بالجل فقل له أقمي في علم شهود أي أنت حتى أتميز عن غيري من هويات العالم فأعلمهم وأعلم من أنا وهم لا يعلمون وإذا كان الامر على هذا فالندرج نور في نور وانما هو نور واحد في عين صورة خلق فانظر ما أعجب هذا الاسم فالخلق ظلمة ولا يقف للنور فانه ينفرها والظلمة لا ترى النور وما ثم نور الا النور الحق فلهذا قال صلى الله عليه وسلم نور أي أراه فانه ما رآه مني الا هو به وظلمتي لا تدركه وهذا سر خفي عن ادراك الادلة النظرية وعن ادراك الشهود في الصور وهو من أسنى العلوم الالهية الواضحة فلم يدركها من العبد الا هو فهو العلم والعالم والمعلوم في هذه المسئلة ولما فصل الاضافة الى السموات وهو ما غاب من القوى وعلا والى الارض وهو ما ظهر من القوى الحسية ودنا قال الله تعالى انه عين نفورها عن ذاتها فلم يشهد الا هو فهو عين السموات والارض ولم نقل كما قال فيه المفسر معناه منوراً وهذا قد لاك له اسم خاص وهو الهادي الذي هداهم لا بآية حل الامانة والى الانبياء بالطاعة لاسره فهو من باب اجابة الاسماء للاسماء اذا دعاب بعضها بعضا فذلك علم آخر املى واما هنا فاقال الا انه نور السموات والارض والنور النفور ويؤيد ذلك التشبيه بالمصباح على الوصف الخاص فان مثل هذا النور المصباحي ينفر ظلمة الليل بل هو عين نفور ظلمة الليل مع بقاء الليل لئلا فانه ليس من شرط وجود الليل وجود الظلمة وانما عين الليل غروب الشمس الى حين طلوعها سواء أعقب المحل نوراً آخر سوى نور الشمس أو ظلمة فوق الغلط في ماهية الليل ماهي ولهذا قال والليل اذا سجي فلو كان عين الليل عين الظلمة مانعة بانه أظلم فقد يكون الليل ولا ظلمة كما انه قد يكون النهار ولا ضوء فان النهار ليس الا زمان طلوع الشمس الى غروبها وان طلعت مكسوفة فلا يزول الحكم عن كون النهار موجودا فان قيل ما سمي النهار ثم ارا الاتساع الضوء فيه قلنا وان كان فلا يقدح فيما ذهبنا اليه من ماهية النهار فان ذلك الكسوف امر عارض لا يقدح في طلوع الشمس ولو اظلمت في نفسها فكيف وعلة الكسوف لها معلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والعشرون وأر بعائته في معرفة منازل قاب قوسين﴾

ما قاب قوسين الا قطر دائرة • تعطي التميز بين الكون والله
فن يعاين عينا لا تغايرها • عين فذلك دنو العالم الساهي
وهو الذي فيه أو أدنى وفيه له • اسرار علم ولا ندري النهي ماهي
الشك يظهر في سلطان أوقلها • حكم المقرب ذي السلطان والجاه
فهذه آية في النجم قد نزلت • دلت على كون أمثال وأشياء
وكل من جنته يدربه مختبرا • عقدا وفعلا لدى التعيق والباه
وذلك حين تجلي صورة دائرة • يقول باللفظ أنت الامر الساهي

قال الله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى إشارة الى التقريب الصوري ورد في الخبر النبوي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو دليتم بحبل ليط على الله وقال تعالى الرحمن على العرش استوى وقال صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا كل ليلة في الثلث الباقي من الليل الحديث غير العقول الصعيفة ونسب العقول المعتكفة على باب حضرته فعلمت ما أراد ولو استزدنه لآذ كما قال ثم دنا في اسرائه الى السموات ليريه من آياته فتدلى فقوى ذلك منها ومشير اعلى انه عين الحبل الوارد المذكور في الخبر فدل ان نسبة الصعود والهبوط على السواء في حقه فجمع بين خبر صاحب الحوت

ومصاحب الاسرار انه لم يكن واحداً منهما باقرب الى الحق من الآخر فهي اشارة الى عدم التحيز وان الذات مجهولة غير مقيدة بقيود معين فكان من آياته التي اراه ايلة اسرائه كونه تدلى في حال عروجه وهذا عين ما اشار اليه أبو سعيد الخراساني قوله عن نفسه ما عرفت الله لا يجمع بين الضدين ثم تلاه هو الاول والآخر والظاهر والباطن فكان هو بوجهه في الجميع في حال واحدة بل هو عين الضدين فلولا أنت ما كان دنو ولا تدل

فلا دنو ولا تدل * ولا عروج ولا هبوط فهذه ان نظرت فيها * محققا كلها خطوط فانت من حيث هو يتك لانعت لك ولا صفة قبل لا يزيدي كيف أصبحت فقال لا صباح لي ولا مساء انما الصباح والمساء لمن تقيده بالصفة وأنا لا صفة لي فاني بكيت زمانا وضحكت زمانا وأنا اليوم لا أضحك ولا أبكي والصمود والهبوط نعت فلا صعود للعبد ولا هبوط من حيث عينه وهو يتسه فالصاعد عين الهابط فإدنا الاعين من تدلى قاله تدلى ومنه دنا فكان قاب قوسين وما أظهر القوسين من الدائرة الا الخط المتوهم وكفى بانك قلت فيسه المتوهم والمتوهم ما لا وجود له في عينه وقد قسم الدائرة الى قوسين فالهوية عين الدائرة وليست سوى عين القوسين فالقوس الواحد عين القوس الآخر من حيث الهوية وأنت الخط القاسم المتوهم فالعالم في جنب الحق متوهم الوجود لا موجود فالوجود والوجود ليس الاعين الحق وهو قوله أو أدنى فالأدنى رفع هذا المتوهم وإذا رفع من الوهم لم يبق سوى دائرة فلم تتعين القوسان فمن كان من ربه في القرب بهذه المثابة أعني بمثابة الخط القاسم للدائرة ثم رفع نفسه منها ما يدرى أحد ما يحصل له من العلم بالله وهو قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى وما عين لنا في الله كالحكيم ما أوحى ولا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى في ذلك القرب به اليه فكان التالي في هذا الموطن تلقيا ذاتيا لا يعلمه الا من ذاقه وليست في المنازلة تنازلة تقتضي التقاء النقطة بالمحيط الا هذه المنازلة فانه اذا التقى المحيط بالنقطة ذهب ما بينهما فذلك ذهب العالم في وجود الحق ولم تتميز نقطة من محيط بل ذهب عين النقطة من كونها نقطة وعين المحيط من كونه محيطا فلم يبق الاعين وجودية مذهبة حكمها وحكم ما ينسب من العالم اليها ذهابا كلياً عما عينا وحكما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والعشرون وأربعمائة في معرفة منازل الاستفهام عن الاثنين

اذا ما كنت عيني في وجودي * وكل ابن فـواي انا واتا
فاما ان يكون الشان عيني * واما ان يكون الشان اتا
واما ان أكون أنا بوجه * ومن وجه سواء تكون اتا
فأنت الحرف لا يقرأ فيسدى * وأنت محير الحيران أتا
أرى عجزا وذاك العجز عيني * وجهلا بالامور فأين أتا
فما أقوى على تحصيل علم * ولا تقوى على التوصيل أتا
خبرنا في وجود الحق عجزا * وحزت وعسرة الرحمن أتا
فزال أنا وهو والانت فانظر * الى قولي اذا ما قلت أتا
فمن اعني بانت ولست عيني * ولا غيبي خبرت بلفظ أتا
لاني لا أرى مدلول لفظي * ولا أنا عالم مسن قال أتا
أرى أمرا تضمنه وجودي * وأنت تغار منه وليس أتا
فان زلنا تقول فقلت عبيدي * فتثبتنا بأمر ليس أتا
فقل لي من أنا حتى أراه * فأعرف هل أنا وأنت أتا
فلولا الله ما كنا عبيدا * ولولا العبد لم نكأنت أتا
فأثبتني لنثبتكم الها * ولا تنسني الا فاني زول أتا

قال الله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فهذا اثبات الايتين واثبات حكمهما ثم في الحكم عن احدهما بعد اثباته وهو الصادق القول فاعلم ان انية الشيء حقيقته في اصطلاح القوم فهي في جانب الحق اني انا ربك وفي جانب الخلق الكامل اني رسول الله فهاتان ايتان ضبطتهما العبارة وهما طرفان فلكل واحدة من الايتين حكم ليس للآخرى وذلك الذي قالوا وذاك الذي عنوا * وما ثم الا الله ليس سواه *

وكلف والتكليف يطلب حادثا * ويطلب من يدري وما ثم الا هو

فالانية الالهية قائلة والانية القابلة سامعة وما لها قول الا بالاكوار فلا يقال لانية الخلق في حال وجودها وما القول الا لمن هو في حال العدم فلا تكليف الا في المعدم لعدم نسبة الابدان للحادث فلا يقال لنفعل انفعل فقد انفعل بقبوله الوجود ولايجاد يكون عنه فلا قول له وما ثم عبث فاذا كلف قال لا كلف به كن في حال عدمه فيكون في محل هذا الحادث فينسب اليه وليس اليه فلماذا كانت الايتان طرفين فتميزنا الان لانية الحادث منزلة القداء والايشار الجانب الحق بكونها وقاية وبهذه الصفة من الوقاية تدرج انية العبد في الحق اندراجا في ظهور وهو قوله تعالى اني انا الله فلولا نون العبد التي اثر فيها حرف الياء الذي هو ضمير الحق فخفض النون فظهر اثر القديم في المحدث ولولا خفضت النون من ان وهي انية الحق كما اثرت في قوله اني انا ربك فانه لا بد لها من اثر فلما لم تجد انية العبد التي هي نون الوقاية اثرت في انية الحق فخفضتها ومقامها الرحمة التي هي الفتح فما ازاله عن مقامه الا هو ولا اثر فيه سواء فأقرب ما يكون العبد من الحق اذا كان وقاية بين انية الحق وبين ضميره فيكون محصورا قد احاط به الحق من كل جانب وكان به رحما لبقاء صفة الرحمة فيها مفتوح وبها حفظ على المحدث وجوده فبقى عين نون الوقاية الحادثة في مقام العبودية الذي هو انخفاض المتولد عن ياء ضمير الحق فظهر في العبد اثر الحق وهو عين مقام العبد الذلة والافتقار فالعبد مقام في الوصلة بالحق تعالى أعظم من هذا حيث له وجود العين بظهور ومقامه فيه وهو في حال اندراج في الحق محاط به من كل جانب فعرف نفسه بر به حين اثر فيه انخفاض فعرف بر به حين ابقاء على ما هو عليه من الرحمة فانه الرحمن الرحيم فما زال عنه الفتح بوجود عين العبد فلا يشهد ابدأ الارحمان ولا يعلمه ابدأ الامور افيه فلا يزال في عبوديته قائما وهذا غاية القرب وما حارأ بوزن يد في القرب من الله قبل أن يشهد هذا المقام قال رب يارب بماذا أتقرب اليك فقال بما ليس لي فقال يارب وما ليس لك وكل شيء لك فقال الذلة والافتقار فعمل عند ذلك ما لانية الحق وما لانية العبد فدخل في هذا المقام فكان له القرب الا تم جمع بين الشهود والوجود اذ كان كل شيء هالكا فان الشهود عند القوم قناء حكم لافناء عين وفي هذا المقام شهود بلا فناء عين وهو محل الجمع بيننا وبين الطائفة وبلا فناء حكم فانه ابقى للحق ما يستحقه من الفتح الرجواني اذ لولاه اعني لولا هذا القرب المعين لعاد الاثر على انية الحق ولهذا اظهر في اني انا ربك ليعلم ان الاثر اذا صدر من الحق لا بد له من ظهور حكم وما وجد الا الحق فعاد عليه فناء العبد فدخل بين الاية الالهية والمؤثر فعمل فيه

فانية الخلق مضبوطة * وأنية الحق ما تنضبط

فياخذ من ذا ويعطيه ذا * وكل بأحواله مغتبط

فربط الوجود بعين الشهود * د مقام جليل لمن يرتبط

وليس ينال مقام الدنق * عبيد اذا سره قد شعط

وما فرحت بشيء قط مما وهبني الحق من المنح التي قبلها الا كوان فرحي بهذا المقام اذ حلاني به ربي وهو أعلى المقامات وأسناها وهو مقام كل ماسوى الله ولا يشعر به وليست العناية من الله ببعض عباد الا ان يشهده هذا المقام من نفسه فما يز يد على العالم كله الا بالعلم به حالا وذوقا ولا يجنى أحد ثمرة الا بشارة مثل ما يجنيها صاحب هذا المقام فان ثمرة الايشار على قدر من تؤثره على نفسك والذي تؤثره على نفسك هذا انما هو الحق فينسب اليك الفرح بما تجنيه من ثمرة هذا الايشار على صورة نسبة الفرح الى الحق فانظروا أعظمها من لذة وابتهاج وهذا أخصر

ما يمكن من الابانة عن هذا المقام والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل
 الباب التاسع والعشرون وأربعمائة في معرفة منازل من تصغر لجلالي

نزلت اليه ومن تعظم على تعظمت عليه

يعامل الحق بما يعامل * فاحذر فما أنت له مقابل
 وكن له عينا ولا تكن به * فإنه ليس له مماثل *
 من حارب الله يرى صرعه * بعينه فالبطل المنازل
 هو الذي يرى السلاح والذي * له مسن الله به المنازل
 قد قال طيفور بأن بطشه * أشد والقول بذلك نازل
 فكونه فينا وجود ثابت * وكوننا فيه وجود حاصل

قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم لانه قال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وما خص مؤمنا من غير مؤمن
 فاذا كان العبد على مقامه الذي هو عينه مساوب الارصاف ولم يظهر منه تلبس بصفة محمود ولا مذمومة فهو على أصله
 وأصله الصغار ويريد الحق ظهور الصفات فيه فلا بد أن ينزل اليه من هو يتعالى التي تقتضي له الغنى عن العالم فان الله
 غنى عن العالمين والنبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم يدرى به تعالى ان تهلك هذه العصابة فلن تعبد بعد اليوم فلو قال
 مثل هذه المقالة غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لقال المنكر ما شاء مما يليق به من حيث انكاره جهله ومثله هذه
 النفحات تهب على قلوب العارفين من أهل الله فان نطقوا بها كفرهم المؤمنين وجهلهم صاحب الدليل

فالجد لله الذي قد وهب * والجد لله الذي قد عصم
 فلم يقل ما شأنه قوله * وهو الذي قال به من عصم
 فيحجب الله به من حرم * ويشهد الله به من رحم

ورد في الخبر أنه من تواضع لله رفعه الله وهو عين نزول الحق اليه ومن تكبر على الله وضعه الله وما وضعه
 الابشهود عظمته فإنه تعالى العلي العظيم ولما قال صلى الله عليه وسلم انما هي أعمالكم ترد عليكم علمنا انما ترى
 من الحق الامان على من شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل وهذه كلمة نبوية حق كلها فان العمل ما يعود الا على عامله وقد
 أضاف الاعمال اليها فن علم منا من هو العامل منا علم من يعود اليه العمل في الرد وهذا القدر من الاشارة في هذا
 الحديث كاف ولما كان الله هو الكبير المتكبر علمنا نسبة الكبر اليه وتجبر من تجبر في نسبة التكبر اليه فلو علم نزول
 الحق لعباده اذ ليس في قوة الممكن نيل ما يستحقه الحق من الغنى عن العالم وفي قوة الحق مع غناه من باب الفضل
 والكرم النزول لعباده لعلمنا تلك النسبة فان جهل أحد من العباد قدر هذا النزول الاطى وتعظم العبد في نفسه لنزول
 الحق له ولم يعلم ان نزول الحق لعباده ما هو لعين عبادته وانما ذلك لظهور أحكام أسمائه الحسن في أعيان الممكنات فما
 علم انه لنفسه نزل لا خلقه كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فاخلقهما الا من أجله والخلق نزول من
 مقام ما يستحقه من الفنا عن العالمين فالتخيل من العباد خلاف هذا وانه تعالى ما نزل الا لما هو الخلق عليه من علو
 القدر والمنزلة فهذا أجهل الجاهلين فاعطى الحق هذا النزول أو ما توهمه الجاهل أن يتسمى الحق بالتكبر عن هذا
 النزول ولكن بعد هذا النزول لا قبله وجود أو تقدير الابد من ذلك فالكبير ليس كذلك وسيرد تحقيق هذا الفصل في
 آخر الكتاب في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة ان شاء الله تعالى فهذه المنازل تعطيك ان الحق مراة العالم فلا يرون
 فيها غير ما هي صورهم عليه وهم في صورهم على درجات فهذا احصر لباب هذه المنازل والله يقول الحق وهو يهتدى

السبيل الباب الثلاثون وأربعمائة في معرفة منازل ان حيرتك أو صلتك الى

كل من حار وصل * والذي اهتدى انفصل * وهو نعت ثابت * والذي عز وجل
 وهو نعت حاصل * لعبيد قد عطل * فاذا قال فتى * انه اهتدى غفل

وتراه زاهيا • في حلى وحال • كاشفا عورته • مثل ما جاء المثل

المثل قوله عليه الصلاة والسلام رب كاسية عارية قال الله تعالى في الخيرة وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون ومن باب الخيرة والله خلقكم وما تعملون وما رميت اذ رميت وكذلك فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم والقتل ماشوهد الامن المخلوق فنفى ما وقع به العلم الضروري في الحق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المنازلة لا أحصى ثناء عليك وهذا مقام عزة الخيرة أنت كما أثبتت على نفسك وهذا حال الوصول وقال الصديق في هذه المنازلة العجز عن درك الادراك ادراكك فتجبر فوصل فالوصول الى الخيرة في الحق هو عين الوصول الى الله والخيرة أعظم ما تكون لاهل التجلي لا اختلاف الصور عليهم في العيين الواحدة والحدود تختلف باختلاف الصور والعين لا يأخذها حد ولا تشهد كما انها لا تعلم فن وقف مع الحدود التابعة للصور حار ومن علم ان ثم عينا هي التي تتقلب في الصور في أعين الناظرين لا في نفسها علم ان ثم ذاتا مجهولة لا تعلم ولا تشهد فتحصل من هذا ان العلماء بالله أربعة أصناف صنف ماله علم بالله الامن طريق النظر الفكري وهم القائلون بالسواب وصنف ماله علم بالله الامن طريق التجلي وهم القائلون بالثبوت والحدود وصنف ثالث يحدث لهم علم بالله بين الشهود والنظر فلا يتقون مع الصور في التجلي ولا يصلون الى معرفة الذات الظاهرة بهذه الصور في أعين الناظرين والصنف الرابع ليس واحدا من هؤلاء الثلاثة ولا يخرج عن جميعهم وهو الذي يعلم ان الله قابل لكل معتقد كان ما كان ذلك المعتقد وهذا الصنف ينقسم الى صنفين صنف يقول عين الحق هو المتجلي في صور الممكنات وصنف آخر يقول أحكام الممكنات وهي الصور الظاهرة في عين الوجود الحق وكل قال ما هو الامر عليه ومن هنا نشأت الخيرة في المتجبرين وهي عين الهدى في كل حائر فن وقف مع الخيرة حار ومن وقف مع كون الخيرة هدى وصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والثلاثون وأربعمائة في معرفة منازل من حجبته حجبته

حجاب العبد منه وليس يدري • بأن وجوده عين الحجاب
فيا قوم اسمعوا قولي تفوزوا • بما قد قال في أم الكتاب
فلقطة نستعين قد أظهرتنا • وأفعالي وعيستي في تباب
فنحن التائبون بكل قفر • ونحن الواقفون بكل باب

قال الله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه فاذا خاطبهم بامحاطبهم الا بما نواطوا عليه واذا ظهر لهم في فعل من الافعال فلا يظهر لهم الا بما اتفوه في عاداتهم ومن عاداتهم مع الكبير عندهم اذا مشى أن يحجبوه ومعناه أن يكونوا له حجبته بين يديه كما قال نورهم يسمي بين أيديهم وسبب ذلك ان الكبير لو تقدم الجماعة لم يعرف ولم تتوفر الدواعي الى تعظيمه فاذا تقدم الحجاب بين يديه طرقوا له وتأهبت العامة لرؤيته وحصل في قلوبها من تعظيمه على قدر ما يعرفونه من عظمة الخيبة في نفوسهم فيعظم شأنه فاذا أراد الله تعظيم عبده عند عباده عدل به عن منزلته وكساء خلعتة وأعطاه أسماؤه وجعله خليفة في خلقه وملكه أزيمة الامور وحل الغاشية بين يديه كما يحمل الملك الغاشية بين يدي ولي عهده وان كان في المنزلة أعظم منه ولا بد لمن هذه حالته ان يعطى المرتبة حقها فلا بد أن ينحجب عن رتبة عبوديته وعلى قدر ما ينحجب عنها ينحجب عن ربه ولا يمكن الا هذا فان الحضرة في الوقت له والوقت وقته والحكم للوقت في كل حاكم ألا ترى الحق يقول عن نفسه انه كل يوم في شأن فهو بحسب الوقت لانه لا يعطى الا بحسب القابل فالقبول وقته حتى يجري الامور على الحكمة ولما كان الوقت اصاحبه حكم عليه بما يظهر به وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن الرجل في سلطانه ولا يقعد على نكر منته الا باذنه ولو كان الخليفة بنفسه اذا دخل دار أحد من رعيته فالادب الالهي المعتاد يحكم عليه بأن يحكم عليه رب البيت فحينما أقدم فقدم مادام في سلطانه وان كان الخليفة أكبر منه وأعظم ولكن حكم المنزل حكم عليه فرده مرؤسا ألا ترى ان وجود العبد واعني به العالم ما ظهر الا بوجود الحق وإيجاده لان الحكم له ثم تأخر المتقدم وتقدم المتأخر فلم يظهر للعالم بالله عين حتى أظهره العلم بالعالم فكان ذلك جزاء الإيجاد وعاد ذلك الجزاء

على العالم بذلك الناظر فيه اذ لم يكن الحق محلا للجزاء فعماد عمل العبد عليه كما عاد عمل الحق على الحق بما وقع به الثناء عليه من المحدثات وقد اتفق لعارفين من أهل زماننا فقال لي أبو البدر دخلت على الواحد منهما بما يقارفين قد كرت له شأن العارف الذي ببغداد فقال لي أنه من جملة من يمضي أمري فيه قال فئت الى العارف الآخر ببغداد فقلت له اني ادخلت بما يقارفين على الوكاف قد كرت له شأنك فقال لي اني رأيت في جملة من يمضي أمري فيسه من خولي فقال كذا يزعم والله لقد رأيت به يحمل العاشية بين يدي قال أبو البدر فحرت بينهما وكلاهما صادقان عندي فازل عني هذه الغمة فقلت له رحمة الله كل واحد منهما صدق وان كل واحد منهما رأي صاحبه في سلطانه وفي محله والحكم لصاحب المحل فذلك كان حكم المحل لا حكم مرانهم او اقامتهم فلا يعرف من هذا وانما يعرف من أمر آخر فسر بذلك وعرف انه الحق فينبغي للنصف أن يعرف المواطن وأحكامها أين موطن الغضب الالهي من موطن الرضا يفعل العبد فعلا فيسخط ربه به عليه فهو جني على نفسه والحق بحكم ذلك الواقع بين عفوره ومؤاخذته ويفعل ذلك العبد فعلا يرضى به ربه فهو الذي أرضاه كما أسخطه فالحق مع عباده بحسب أحوالهم غير هذا ما يكون انظر في أحوال الخلق في الكتيب اذا نزلوا على الحق هذا لك يتفرج العارفون فيما ذكرناه فاذا عادوا الى جناتهم وأهلهم وتجلى الحق لهم يتغير الحال منهم لكون المنازل لهم ومثل الكتيب له اذا كان الحق سمعك وبصرك فقد نزل بك فان تأدبت معه في النظر والاستماع بقي عنده وان أسأت الادب رحل عنك وصورة الادب معه موجودة فيما شرع لك أن تعامله به فاذا دخلت عليه في بيته وهو المسجد كان له الحكم فيك بسبب اضافة الدار اليه والحكم له فوجب عليك أن تحييه بركتين وأن لا تعمل فيه ما لم يأذن لك في عمله فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والثلاثون وأربع مائة في معرفة منازل الرنديت بشي الالبك

فأعرف قدرك وذا عجب شيء لا يعرف نفسه

ان الرداء الذي لم يدرك لابس به هو الرداء الذي الرجن لابس به
به تزين عند العالمين من الشرايح والملا القلي حارسه
فان بدت منه أخلاق تحيده عن الهدى فرسول الله سائسه

قال الله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله وقال تعالى في الخبر عنه وسعني قلب عبدي المؤمن فالامر حق ظاهره صورة خلق فهو من وراء ما بدا كما ان المرتدي من وراء رداءه فالعبد هو كبرياء الحق وعظمت فانه قال السكبر يا مردائي ولهذا كان المخلوق محل عظمة الله لان العظمة صفة في المعظم لافي المعظم ولو كانت في المعظم لما تود منه من لا يعرفه قال الله لاني يزيد لما خلق عليه أسماء ما خرج الى عبادي بصورتي فمن رآك رأني فلما خطا خطوة غشي عليه فقال ردوا علي حبيبي فانه لا صبر له عني فمن عرف نفسه عرف الله ومن عرف الله لم يعرف نفسه والعلم بالله تعالى جهلك بك والعلم بك علمك بالله فانك منه كما قال جميع امنه ما هو منك وليس الامعرفة المنزلة والقدر انا أنزلنا في ليلة القدر نزل به الروح الامين على قلبك فانت ليلة القدر لانك من طبيعة وحق فشهدك بعظم القدر قبل نزول القرآن عليك وانت خير من ألف شهر أي خير من الكل لانه منتهى العدد البسيط الذي يقع فيه التركيب الى ما لا يتناهى كذلك ما يتخاقي الله لا يتناهى دائما فانه خالق على الدوام وجاء بالشهر شهرة ذلك في كل شهر من الالف ليلة القدر لا بد من ذلك فان خير الشهور ما كان فيه ليلة القدر فهي خير من ألف شهر فيه ليلة القدر فهي جامعة لكل أمر فهي العامة في جميع الموجودات فالعبد في هذه المنازل حافظ محفوظ من حيث انه يحفظ المرتدي به غيره وصونا وحفظ من حيث ان المرتدي يحتاط عليه لتلايضع فانه معرض للضياع فانه مخلوق فلا بد له من حافظ هذا جزء دوري فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثالث والثلاثون وأربع مائة في معرفة منازل انظر أي تجل يعطيك فلا تسألني فنعطيك فلا أجدم من يأخذه

لا تطلبن تجليا • يفنيك عنك فاني

أعطي واست بأخذ * لقضاء عينيك فاشفي
عن مثل هذا واطلبين * أمرا عليه ينبي
عين البقاء ولا تكن * بما تسمى تصكيني

قال الله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم اعلم أن البقاء والقضاء لا يعقلان في هذا الطريق الاضافين
القضاء عن كذا والبقاء مع كذا ولا يصح القضاء عن الله أصلا فإنه ما ثم الا هو فان الاضطراب يردك اليه ولهذا تسمى
تعالى انما بالصدق لان السكون يلجأ اليه في جميع أمورهِ واليه يرجع الامر كله فلم يبق أن يكون فناؤك الا عنك ولا تنفي
عنه حتى تنفي عن جميع الاكوان والاعيان أعني فناء أهل الله فان تحفك الحق به حقة منسه تعالى فتعطفه من جنة
أكوانه فهي محدثة فتطلبك التحفة لتقبلها فتجدك فانها عنها فعمدت الى معطيها فكان ذلك سوء أدب منك في
الاصل حيث سألت ما فادك الى مثل هذا فان الله يعطي دائم فينبغي للعبد أن يكون قابلا دائما فلا تسأل ان كنت
من أهل الله الا عن أمر الهى أعني على التعيين والافسأل الله من فضله من غير تعيين واعلم أن تجليات الحق على نوعين
تجل يفتيك عنك وعن أحكامك وتجل يبقيك معك ومع أحكامك ومن أحكامك ملازمة الادب في الاخذ والعطاء
فذل هذا التجلي فاسأل مادمت في دار التكليف فاذا انتقلت الى غير هذا الموطن فكن بحسب ذلك الموطن ولولا
التكليف ما وقعت من الله وصية لاحد من عباد الله فأوصى العالم بالامور الاوقد علم أن الوصية أثرا في الامور
وسيرد الكلام في تحقيق الوصايا في آخر باب من أبواب هذا الكتاب ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
باب الرابع والثلاثون وأربعمائة في معرفة منزلة لا يحجبك لو شئت فاقى لأشياء بعد فاقبت *

ان المشيئة عرش الذات ليس لها * في غيرها نسبة تبسود ولا أثر
وهي الوجود فلا عيين تغايرها * تنفي وتعدم لا تنبقي ولا تذر
عزت فليس يرى سلطانها ملك * وليس يدركها في الصورة البشر
يكون آدم مخصوصا بصورته * لان فيه جميع السكون مختصر
له المقاليد في الاكوان أجهها * له التنزل والآيات والصور
فمن نسنزه ان قال ندر ككه * في صورة هي شمس الحق أوقر
مع التنزه عن تشبيه خائفا * وقد حوته بما قد قاله الصور

قال الله عز وجل ما يبدل القول لدي وان عارضته المشيئة وما في النسب أعجب منها لا تستمع حابلوها ولولها أثر
ما لها أثر فهو حرف عجيب اعلم أنه ما اختص آدم باختلافه الا بالمشيئة ولو شاء جماعها فمين جعلها من خلقه قلنا لا يصح أن
تكون الا في مسمى الانسان الكامل ولو جمعا في غير الانسان من المخلوقات لكان ذلك الجامع عين الانسان
الكامل فهو الخليفة بالصورة التي خلق عليها فان قلت فالعالم كله انسان كبير فكان يكفي قلنا لا سبيل فإنه لو كان هو
عين الخليفة لم يكن ثم على من فلا بد من واحد جامع صور العالم وصورة الحق يكون لهذه الجمعية خليفة في العالم من
أجل الاسم الظاهر يعبر عن ذلك الامام بالانسان الكبير القدر الجامع الصورتين فبعض العالم أكبر من بعض الانسان
لا بالجموع فإنه في الانسان الكامل ما ليس في الواحد الواحد من العالم فما هو بالنسبة الا في النوع الانساني لكون
هذا النوع فيه خلفاء ثم عم تأثيره في الجميع فيطلب من الحق أن يمد يده فيمده وهذا أثر في الصورة الحقيقية ويطلب أيضا
الامر في العالم فيمضي ثم انه مؤثر في نفسه من العالم ومن الحق فاختلط الامر والتبس على أهل الله فطلب بعض العارفين
الخروج من هذا الالتباس فاطلعه الله على صورة الامر فرأى ما لا يمكن التلفظ به الا لرسول قد عصم فكن أنت
ذلك الطالب حتى ترى ما رأيت فتقول كما قلنا

ملكنتي ملك كسرى اذ ملك كن * كوني فكنت بكن ملكا ولم أكن
لكنتي كنت كن والكون بملكة * وكل كون لكم فالكون لم يكن

وهو قوله وما أمرنا الا واحدة ثم شبه الامضاء بلمح البصر وهو اقرب وكذلك هو اقرب فانظر حكمة الله تعالى في هذا التشبيه وما حوته تلك اللمحة من الكثرة في الوحدة فعندها تعرف ما هو الامر قائم ولا تنفسه تسكن من الامناء الاخفياء الا برىء واعلم ان قوله تعالى لو شاء الله ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم يقتضي نفي العلم بكذا ونفي المشيئة عن الحق كما يقتضي قوله قد علم الله الذين يتسألون منكم لو اذا وقوله يريد الله بكم فائت العلم والمشيئة مع الله وعلم الله لا يخلو من أحد أمرين وكذلك ارادته اما ان تكون صفة له قائمة به زائدة على ذاته وان كان مثبتا للصفات يقولون لا هي هو ولا هي غيره ولكن لا بد ان يقولوا بانها زائدة كما يعتقده الاشعري او تكون عين ذاته الا ان لها نسبة خاصة لا امر ما سمى بتلك النسبة علما وهكذا اسائر ما تسمى به مما يطالبه تعالى فثبت ولا نفي الاتعاق العلم والارادة ولكن ما ورد في الكلام الابني العلم باسم ما والارادة فتعلم قطعا ان نفي العلم علم وان العلم تابع للعلم يصير معه حيث صار ويتعلق به على ما هو عليه في نفسه وذاته لا يتنفي عنها الوجود ولا كل ما ثبت له القدم من صفة وغيرها فمما بقي ان يتنفي الاتعاق الخاص وهو امر يحدث أو نسبة كيف شئت فقل ولا يتوجه النفي والاثبات الاعلى حادث أي على تمكن سواء كان ذلك الحكم موصوفا بالوجود أو بالعدم فتأب العلم هنا من باب التعاق حين نفيت مباداة لوفى قوله لو علم ولو شاء فاعلم واما هذا هو الامر الحادث المعين فقد علم أنه لو علم ولا يقال أنه قد شاء أن يقول لو شاء فان المشيئة متعلقها العدم ولا يصح أن يحدث القول في ذات الله فانه ليس بمحل للحوادث فلا يقال قد شاء أن يقول والتحقيق أنه ما أراد من المراد الا ما هو المراد عليه من الاستعداد في حال العدم أن يكون به في حال الوجود أو يتصف به عند انتفاءه عن الوجود أو انتفاء حكم الوجود عنه كيف شئت فقل ولما بان الفرقان بين المشيئة والعلم علمنا أنهما نسبتان لذات العالم والمريد أو صفتان في مذهب من يقول بالصفات من المتكلمين ولولا علمنا بالاصل الذي هو ن علمنا سماع مثل هذا لكانت الخيرة في الله أشد والاصل ما هو الا أن الله تعالى ما أرسل رسولا الا بلسان قومه لانه يريد ان يفهمهم فن الحمال أن يخرج في خطابه اياهم عما تواتر عليه في لسانهم فوجد العاقل في ذلك راحة وأما أهل اليهود فلا راحة عندهم في ذلك لما رأوه من اختلاف الصور على المشهود ففهم مثل أهل اللسان وجاءت الطبقة العليا فقال علمنا أن اليهود تابع للاعتقاد كما ان الخطاب تابع لما تواتر عليه أهل ذلك اللسان فهان عليهم الامر فرأوه في كل معتقد كما فهموه في كل لسان فساخروا واهتدوا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والثلاثون وأربعمائة في معرفة منزلة أخذت العهد على نفسي فوقتافيت

ووقتافيت على يد عبدي لم أف وينسب عدم الوفاء الى عبدي فلا تمترض فاني هناك

وعدنا وأوعدنا فلما وعيدنا * فأتى كهان شئت والوعد ناجز

فاني كريم والكريم نعمته * كما قد ذكرنا والقضاء يناجز

فانهم انفاذ الوعيد لعدوه * تلقاء قسرم للسماح مبارز

فيردعه عن همه بنفوذ * لان له الرجى فنها يبارز *

وليس يرى الانفاذ الامقصر * جهول بما قلنا عن الحق عاجز

قال الله تعالى ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا وهذا في الوعد وقال في الوعيد يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء فاعلم ان هذه المنازلة هي قوله ان رجتي تغلب غضبي وهي قوله وما تشاؤن الا أن يشاء الله فاذا وعد العبد وعدا وشاء الله أن يخلف ذلك العبد وعده وما عاهد عليه شاء من العبد أن يشاء نقض العهد ولولا ذلك ما تمكن للمخلوق أن يشاء فشاء العبد عند ذلك نقض العهد واخلاف الوعد بمشيئة الله في خاتق مشيئة العبد فهو قوله ووقتافيت فاني فلا تمترض على العبد فانه مجبور في اختياره بمشيئتي ولكن ينبغي لصاحب هذه المنازلة اذا رأى من وقع منه مثل هذا أن ينظر الى خطاب الشرع فيه فان رأى ان ذلك المحل الظاهر منه مثل هذا من نقض العهد واخلاف الوعد قد أطلق الحق عليه لسان لنم فيذمه بدم الحق فيكون حاكيا ولا يذمه بنفسه هذا هو الادب وليس ذلك الا في الخير كما يقم

الحدود على المتعدى بأمر الحق لا بنفسه وهذا ليس للعبد أن يؤقت حيدا ولا يشرعه وأما في الوعيد إذا لم يكن حيدا مشروعا وكان لك الخيار فيه وعلمت أن تركه خير من فعله عند الله فلك أن لا تنفي به وإن تتصنف بالتخلف فيه مثل قوله من حلف على يمين فرأى خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير قال تعالى ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤثوا قال الشاعر

وإني إذا أوعدته أو وعدته * تخلف إيعادي ومنجز موعدتي

وإنما عوقب بالكفارة لأنه أمر بمكارم الاخلاق واليمين على ترك فعل الخير من مذام الاخلاق فعوقب بالكفارة وهو عندنا على غير الوجه الذي هو عند العامة من الفقهاء فإن الله قد جعل لنا عينا ننظر به وهو أن المسمى في حقنا الذي خيرنا الله بين جزائه بما أساء وبين العفو عنه أنه لما أساء البنا أعطانا من خير الآخرة ما نحن محتاجون اليه حتى لو كشف الله الغطاء بيننا وبين ما لنا من الخير في الآخرة في تلك المساعة حتى نراه عيانا لقلنا أنه ما أحسن أحد في حقنا ما أحسن هذا الذي قلنا عنه أنه أساء في حقنا فلا يكون جزاؤه عندنا الحرمان فتعفو عنه فلا تجازيه ونحسن اليه مما عندنا من الفضل على قدر ما نسمع به نفوسنا فإنه ليس في وسعنا ولا يملك مخلوق في الدنيا ما يجازي به من الخير من أساء اليه ولا يجد ذلك الخير من أحسن اليه في الدنيا ومن كان هذا عقده ونظره كيف يجازي المسمى بالسبب إذا كان مخيرا فيها فلما آلى وحلف من أسى اليه فآوى في المسمى حقه وإن لم يقصد المسمى إيصال ذلك الخير اليه ولكن الإيمان قصده فينبغي له أن يدعو له أن كان مشركا بالاسلام وإن كان مؤمنا بالتوبة والصلاح ولو لم يكن ثم اخبار من الله بالخير الاخرى لمن أسى اليه إذا صبر ولم يجاز لكان المقرر في العرف بين الناس كافيا فيما في التجاوز والعفو والصفح عن المسمى فإن ذلك من مكارم الاخلاق ولولا اساءة هذا المسمى الى ما انصفت أنا ولا ظهرت مني هذه المكارم من الاخلاق كما اني لو عاقبته انتفت عن هذه الصفات في حقه وكنت الى التمس أقرب مني الى أن أجد على العقاب فكيف والشرع قد جاء في ذلك بأن أجر من يعفو ويتجاوز ولا يجازي أنه على الله فقد علمت ان قوله وقتا وفيت ووقتا لم أف ان ذلك راجع لا وعد الوعيد بوجه وراجع لما في خاتق الله من الوفاء وعدم الوفاء من كونهم ما فعلوا الذي فعلوه الا بمشيئة الله فهو بالاصالة اليه وهذا قال فلا تعترض الا أن يكون الحق هو المعترض بأمره أياك ان تعترض فاعترض فإنه لا فرق عند ذلك بين أن تعترض أو تقيم الحد إذا كنت من أولى الامر فيمن عين لك أن تقيمه حتى لو تركته لكنت عاصيا مخالفا أمر الله فالؤمن العالم المستبرئ لنفسه لا يفوته أمثال هذه المشاهد والمواقف فإنه لا يزال باحثا عن مكارم الاخلاق حتى يتصف بها ويقوم فيها قيام الأدباء الأمناء ويراعون الشر يعة في ذلك فرب مكرمة عرفا لا تكون مكرمة شرعا فلا تحصل استاذك الا الحق المشروع فإذا أمرك فامتثل أمره وإذا نهاك فانتهاه وإذا خيرك فاعمل الاحب اليه والارجع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والثلاثون وأر بعامة في معرفة منازلة لو كنت عند الناس كما أنت عندى ما عبدوني﴾

لو ان جنسك والا كوان أجمعها * يدرون منك الذي أدريه ما عبدوا
سواك اذ كنت مشهودا لهم وأنا * غيب ولولا وجود الغيب ما عبدوا
اني تخجبتك عن قوم بصورتك الدنيا * ولو علموا القصى لما عبدوا
لو أنهم علموا الاسماء ما وقفوا * مع المثال ولم يصرفهم الجسد
ولا تفسير أحوال تقوم بهم * ولا تراكب اضداد ولا عدد
وكل ذلك مخصوص بصورتنا * وليس ينكره في ذاتنا أحد
لكونهم غلطوا فينا وقام بهم * مثلهم حين لم أعصمهم وحسد

قال الله عز وجل وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال اني جاعل في الارض خليفة وقال لبعض خلفائه ولا تتبع الهوى ومن

هنا تعرف مراتب الناس من الخلفاء وان الخلفاء يفضل بعضهم بعضا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وما خلقه حتى استوى على العرش وما استوى على العرش الا الرحمن ولما عمت رجة الله بأباز يدا البسطا لم ير السكون فيها أثرا بل عنها حكم العموم قال الحق لو علم الناس منك ما أعلم ما عبدوك وقال له الحق تعالى يا أباز يداو علم الناس منك ما أعلم لرجوك فاعلم أن الذي يريد أن يستنقب في عبادته من يقوم فيهم مقامه لا بد أن يكسو صفته ونعته فيكون الخليفة هو الظاهر والذي استخلفه الباطن فيكون كسور الاعراف باطنه فيه الرجة لأنه الحق الذي غلبت رحته غضبه وظاهره من قبله العذاب في العذاب في ظاهره وإنما العذاب قبله فيراه قبله من استخلف عليهم وقد حدد الحق حدوده في معاملتهم بهاليكون اذا قام بها عند المؤمن بها وبه محمود لا يتطرق اليه ذم كما لا يتطرق لمن استخلفه فمن يعلم الرسول فقد اطاع الله فلا يذمه الا من لا يعرفه ولا يعرف الله فالراحم من امن له رجتان رجة طبيعية وهي ذاتية له اقتضاها من اجور رجة موضوعة فيه من الله بخلقه على الصورة وهذه الرجة تتضمن مائة رجة التي لله فان الله مائة رجة بعدد اسمائه فان له تعالى تسعة وتسعين اسما ظاهرة وأخفى المائة للوترية فانه يحب الوتر لانه وتر فل كل اسم رجة وان كان من أسمائه المنتقم ففي انتقامه رجة ساذكرها في باب الاسماء الالهية من هذا الكتاب ان شاء الله فالرحيم من العباد مائة رجة ورجته من أجل الوترية فانه يحب الوتر لانه يحب الله ودرجات الجنة مائة رجة لكل درجة رجة وللنار مائة درك في كل درك رجة مبطونة تظهر لمن هو في ذلك الدرك بعد حين فان الغضب مغلوب وبالرحة مسبوق فيا يظهر في محل الاو الرجة قد سبقته الى ذلك المحل فيغالبها فتغلب لان الدفع أهون من الرفع فلا حكم للغضب في المغضوب عليه الا زمان المغالبة خاصة فان هذا المحل هو ميدانهما فينال هذا المحل من المشقة فيما يطرأ بين الرجة والغضب بقدر ما تدوم المحاربة بينهما الى وقت غلبة الرجة وبالرحة الطبيعية تقع الشفاعة من الشافعين لا بالرحة الموضوعية فان الرحة الالهية الموضوعية يصحبها في العبد العزة والساطان فهي لاعن شفقة والرحة الطبيعية عنها تكون الشفقة ولولم تصحب الرحة الالهية العزة وتترزه عن الشفقة ما عذب الله أحدا من خلقه أصلا فهذه الرجة التي يجدها العبد على خلق الله هي حكم الرجة الطبيعية لا الرحة الموضوعية فان الرحة الموضوعية لا تقوم الا بالخلفاء الا ترى الانسان اذا رأى الخليفة يعاقب ويظلم ويجور على الناس كيف يجود الشفقة على المظلومين المعاقبين ويقول ما عند رجة ولو فت أنما مقامه لرجته لم ولرقت هذا الظلم عنهم فاذا ولي هذا القائل ذلك المنصب شجبه الله عن الرجة الطبيعية التي تورث الشفقة وجعل فيه الرجة التي تصحبها العزة والساطان فيرحم بالمشيئة لا بالشفقة ولا بالحاجة لانه العزيز الغني في نفسه فيظلم ويعاقب برأيا أكثر من الآخر الذي كان يذمه على ذلك قبل حصوله في مقام الخلافة فاذا قيل له في ذلك يقول والله ما أدري اذا لم يكن علما فاني لا أجدي نفسي الامارتون والآن قام لي عذر الذي تقدمني فيها كان يفعله وكنت أجد عليه في ذلك وأخبرني صادق أن مثل هذا وقع من الامام الناصر لدين الله رجه الله أحمد بن الحسن مع أبيه المستنصر بحضور الوزير وأنه عتب مع الوزير في حق أبيه فلما أفضت اليه الخلافة ظهر منه ما ظهر من أبيه مما أخذه عليه فنهى الوزير على قوله فقال الحال الذي كنت أجده في ذلك الوقت ذهب عني وما أجده الساعة الا ما ترى أثره والآن قام عندي عذر أبي رجه الله فضمون هذه المنازلة ان الله أنشأ المحمدي على ما أنشأ عليه محمد صلى الله عليه وسلم فأنشأه بالمؤمنين رؤفا رحما وأرسله رجة للعالمين حتى ان دعاه على رجل وذكوان من الرجة بهم لثلايز يدوا طغيا نافيذا وامن الله بعدا ومن رحته قال لازيدن على السبعين أو قال لو علمت ان الله يغفر لهم لزدت على السبعين اذ قيل له ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فلو عرف الناس من محمد صلى الله عليه وسلم ما علم الله منه مما جبه الله عليه ما عبد الله أحدا بما كلفه بل كان الناس يتبعون أهواءهم بعلم لان الله ما أخذ من اتبع هواه الا لكونه اتبع هواه بغير علم فخرمان الجهل أو وقع بهم قال تعالى بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير علم وقوله تعالى لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ولم يقل عن الله وسبيل الله ما شرعه لدار القرار التي هي محل سعادتك وأما تمام الآية

فهو من أعجب الاشارة الالهية لاهل الفهم عن الله وهو قوله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والثلاثون وأر بعامة في معرفتنا منزلة من عرف حظه من شريعته عرف

حظمني فالك عندى كما أنا عندك مرتبة واحدة

من كان لى كنت له * كمثل ما هو لأزيد فالشرع غيب ظاهر * له مقامات العبيد

يستخدم الكون كما * بخدمة بلا مزيد فسق بنى بعسده * فهو ووفى بالعهود

له النزول نحونا * كالساعين الصعود اليه فى أعمالنا * وهو الحفيظ والشهيد

لخصنا بلذة الـ كشف ولذات الشهود

قال الله تعالى فاذكرونى اذ كنتم رايت سائلا يسأل شخصا بوجه الله أو بحرمته الله عندك أعطى شيئا ومضى عبد صالح يقال له مدبر من أهل أسبجة ففتح الرجل صرة فيها قطع فضة صغار وكرافأخذ يطلب على أصغر ما فيها من القطع فقال لى العبد الصالح أتدرى على ما يطلب قالت له قل قال على قيمته عند الله وقدره فكلمها أخرج قطعة كبيرة يقول بلسان الحال ما تساوى مثل هذه عند الله فأخرج أصغر ما وجد فأعطاه إياها لأن الله وصف نفسه بالغيرة وعلم من أكثر عباده أنهم يهون جزيل المال وأنفسه فى هوى نفوسهم وأغراضهم فاذا أعطى أكثرهم الله أعطى كسرة باردة وفاؤوا بخلقها وأمثال هذا هذا هو الكثير والاعلى فاذا كان يوم القيامة وأحضر الله ما أعطى العبد من أجله بينه وبين عبده حيث لا يرام أحد فأحضر ما أعطى لغير الله فيقول له يا عبدي أليست هذه نعمتى التى أنعمت بها عليك أين ما أعطيت لمن سألك بوجهى فيه من ذلك الشئ التافه الخفيف ويقول له فأين ما أعطيت لهوى نفسك فيه من جزيل المال من ماله فيقول أما استحييت منى أن تقابلنى بمثل هذا وأنت تعلم أنك ستقف بين يدى وسأقرر لك على ما كان منك فما أعظمها من شجرة ثم يقول له قد غفرت لك بدعوة ذلك السائل أفرح به بما أعطيت لك قدر يتهالك وقد محقت ما أعطيت لهوى نفسك فان صدقتك أخذتها ورينها لك فيحضرها امام الاشهاد وقد رجع الفاس أعظم من جبل أحد وما أعطى لغير الله قد عادها بمنشورا قال الله تعالى بمحق الله الربا ويرى الصدقات فالعارفون بالله صغيرهم كبير وكبيرهم لأعظم منه فاسهم لا يعطون لله الا أنفس ما عندهم وأحق ما عندهم فكلمهم الله وكل ما عندهم لله العبد وما يملكه لسيده فيعطون بيد الله ويشاهدون بيد الله هي الآخذة وهم مبرؤن فى العطاء والاخذ مع غاية الاستقامة والمشي على سنن الهدى والادب المشروع فيكونون عند الحق بمنزلة ما هو الحق فى قلوبهم يعظمون شعائر الله وحرمات الله فيعظمهم الله يوم يقوم الاشهاد بما رأى منهم ويقم الآخرون على مراتبهم فذلك يوم التغابن فيقول فاعل الشر باليتنى فعلت خيرا ويقول فاعل الخير ليتنى زدت والعارف لا يقول شيئا فانه ما تغير عليه حال كما كان فى الدنيا كذلك هو فى الآخرة أعنى من شهوده به وتبريه من الملك والتصرف فيه فلم يعم له عمل مضاف اليه يتمحسر على ترك الزيادة منه وبذل الوسع فيه وما كان منهم من زال مقدروقه منهم بحكم التقدير فان الله يتوب عليهم فيه بتبديله على قدر الزلة سواء لا يزيد ولا ينقص فان العارف فى كل نفس نائب الى الله فى جميع أفعاله الصادرة منه توبة شرعية وتوبة حقيقية فالقوة المشروعة هي التوبة من المخالفات والتوبة الحقيقية هي التبرى من الحول والقوة بحول الله وقوته فلم يزل العارف واقفا بين التوبتين فى الحياة الدنيا فى دار التكليف فان كان له اطلاع الهى على انه قد قيل له افعلى ما شئت فقد غفرت لك فان ذلك لا يخرجهم عن تبريه ولم يبق له بعد هذا التعريف توبة مشروعة لانه بين مباح وتندب وفرض لاحظ له فى مكروه ولا محذور لان الشرع قد زال عنه هذا الحكم فى الدار الدنيا ورد ذلك فى الخبر الصحيح عن الله فى العموم وفى أهل بدرى الخصوص لكنه فى أهل بدرى على الترتيب وفى وقوعه فى العموم واقع بلا شك فمن أطلع الله عليه من نفسه بأنه من تلك الطائفة فذلك بشرى من الله فى الحياة الدنيا قال الله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله هذا حال

المؤمن المتقى فكيف بحال العارف النقي الذي مالبس ثوب زور وما زال نوراني نور فنحافظ على آداب الشريعة وأعطى الطبيعة ما أوجب الله عليه من حقها وما تعدى بها منزلتها كان من العارفين الأدباء وأصحاب السر والامانة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والثلاثون وأربعائة في معرفة منازل من قرأ كلامي رأي غمامتي

فيها سرج ملائكتي تنزل عليه وفيه قاذاسكت رفعت عنه ونزلت أنا
كلامي ليس غيري وهو غيري * وإن المسئل للمثال ضد
ففسل للعارفين إذا قرأتم * كلام الله فالوجودان فقد
دليلى في شهادته حروف * وفي الغيب المعاني وهي حسد
وأسببت السطور فأراه * فعين القرب في التحقيق بعد
فن قرأ القرآن فلا يفسكر * ولا ينظر فإن السم شهد

قال الله تعالى في آية طالوت وقال لهم نبيهم إن آية ملكه أن يأتكم الثابوت فيه سكينته من ربكم وأنزلها الله في قلوب المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وبهذا أوامره كانت هذه الأمة المحمدية خير أمة أخرجت للناس قال الله عز وجل هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين فما كان شهادة في غير هذه الأمة نزل غيباني هذه الأمة فوجدته أهل الاذواق في قلوبهم فكانت صفة من صفاتهم وكانت فهم تقدم هذه الأمة من الأمم أجنبية عنها فعلامته هذه الأمة في قلوبهم استفت قلبك وإن أفتاك المفتون ومع كونها منزلة في قلوبهم ثم أشهد بها الله تعالى بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في تلاوته القرآن وكانت له فرس بفعلت تحيط فرفع رأسه فرأى غمامة فيها سرج كلما قرأ نزلت ودنت منه وإذا سكت ارتفعت فلما ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم تلك السكينة نزلت للقرآن فرأى هذا صاحب محملاً خارجاً عنه يبصره ما كان فيه فكان الحق له صراً قرأ أي صورة ما في قلبه فيها فإن القرآن ذكر الله وبذكر الله تظمن القلوب كذا ذكر الله لنا في كتابه العزيز والطماينة سكينته أنزلها القرآن في قلوب المؤمنين فكانت آيات بني إسرائيل ظاهرة وآياتنا في قلوبنا وهذا الفرق بين الورثة المحمديين وسائر الأنبياء فورثة الأنبياء يعرفون في العموم بما يظهر عليهم من خرق العوائد ووارث محمد صلى الله عليه وسلم مجهول في العموم معلوم في الخصوص لأن خرق عادته إنما هو حال وعلم في قلبه فهو في كل نفس يزداد علماً به به علم حال وذوق لا يزال كذلك وقد نبه الجنيد على ذلك باختلاف أجوبته عن المسئلة الواحدة من التوحيد في المجلس الواحد لا اختلاف دقائق الزمان ذكر ذلك القشيري في صدر رسالته المنسوبة إليه وكلما ازداد المحمدي علماً به ازداد قرباً فهم المقربون وأحوالهم الظاهرة تجري بحكم العوائد فيعرفون ولا يعرفون ويأتون بما أعطاهم الله من العلم به في طريق النصع لهذه الأمة فلا تعرف العامة قدر ذلك لأنها اعتادت من علماء الرسوم مثل هذا إذا تكلموا في العلم بالله عز وجل من طريق الدليل ولم تفرق بين علم الدليل وبين علم التذوق وأما علماء الرسوم فيكفرونهم غالباً مع كونهم يسلمونه لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه إذا نقل عنه في قرآن أو خبر ألهي وغير ألهي فانظر ما أشد هذا العمى ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه رسولاً ما ظهرت عليه آية ظاهرة في العموم كما ظهرت على من تقدم فما ظهر عنه صلى الله عليه وسلم من الآيات المنقولة في العموم إنما كان ذلك من كونه رسولاً رفقا من الله تعالى بهذه الأمة وإقامة حجة على من كذبه وكذب ما جاء به ألا ترى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أسرى به إلى المقام الذي قد عرف وجاء به القرآن والخبر الصحيح فلما خرج إلى الناس بكرة تلك الليلة وذكر لأصحابه ما ذكر مما جرى له في أسرته بينه وبين ربه تعالى أنسكرك عليه بعض أصحابه لكونهم ماراً والذالك أثراً في الظاهر بل زادهم حكماً في التكليف وموسى عليه السلام لما جاء من عند ربه كساه الله نوراً على وجهه يعرف به صدق ما ادعاه فأراه أحد الأعمى من شدة نوره فكان يتبرقع حتى لا يتأذى الناظر إلى وجهه عند رؤيته وكان شيخنا أبو يعزى بالمغرب بموسى الوريث فأعطاه الله هذه

الكرامة فكان ما يرى أحده وجهه الاعشى فيسبح الرائي اليه وجهه ثوب مما هو عليه فيرد الله عليه بصره ومن رآه
فعمى شيخنا أبو مدين رحمة الله تعالى عليه - صاحب رحل اليه فسبح عينيه بالثوب الذي على أي يعزى فرد الله عليه
بصره وخرق عوائده بالمغرب - شهرة وكان في زمانه ومارأيت ما كسبت عليه من الشغل وكان غيره من الاولياء
المحمديين ممن هو أكبر منه في العلم والحال والقرب الالهي لا يعرفهم أبو يعزى ولا غيره فمن جعل الله آيته في قلبه وكان
على بينة من ربه في قربه فقد ملا يديه من الخير كله واختصه واصطنعه لنفسه وكساه الصفة الحجابية بغيره منه عليه
فلم تشهد حاله الا بصار في الدنيا وهم الاخفاء والابرار من تحققهم بالحق وليسوا برسل مشرعين حججهم الحق لاحتجابه
الى يوم القيامة فيظهرهم الله في الموطن الذي تجلى الله فيه لا بصار عبادهم يظهر بنفسه وعينه للخاص والعام فهناك
يعرف قدر المحمدي في القرب الالهي بمقامه في تلاوته كلام ربه عز وجل وهو سكونه لما يتلو من كنهه واطلاعه
على معانيه فهو في حال تلاوته يستدكر ما عنده فيطالع على نفسه ويسمعه الله تتر كلامه ونظمه بتأييد الروح القدسي
لما جاء في النظم المسمى شعرا من تفتح الشيطان الامثل هذا النظم وقد صرح في الخبر ان حسان بن ثابت لما أراد ان
يهجو قريشا فافزع بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا حسان فان
روح القدس يؤيدك مادمت تنافع عن عرض رسول الله فلم يجعل للشيطان عليه سبيلا واذا كان هذا المن ينافع
فيما ظنك بحال من ينطق عن الله بالله فيكون القائل منه عند قوله ربه عز وجل كما ورد في الصحيح ان الله قال على
لسان عبده سمع الله ان حده في الصلاة والحضور من ماسمعوا الاصوات المصلى وكلامه بهذا التكلم به ما ينسبه الحق
تعالى جلالة الاله الى نفسه لا الى المصلي فاعلم أيها الولي الحليم ذلك تسعد ان شاء الله

كلامي ليس غيري وهو غيري * كلما قلنا ربيت ومارمينا
فيا نفسي اذا طابت نفوس * بمشهدك التحاما قول هيتا
ولا تبخل فان البخل شؤم * وتعالوا بالعطاء اذا غسلونا
وكن حقا ولا تظهروا زور * وكن عين القران اذا قلونا
لان الله لم يسمع لعبدا * يناديه بما يتلوه صسوتا
فان يتلو بحق قال عبدي * وكان خاله المشهود ميتا
لان الحق ليس براء حتى * لذا كتبوا على الاحياء موتا

فكل من تلاوسكن لما تلا بصديق بصورة ظاهر وحكمة باطن فذلك نال وصاحب سكينه فان هو تلاوسكن ظاهرا
ولم يسكن باطنا والسكون الباطن فهم المعنى الساري في الوجود من تلك الآية المتلوة لا يقتصر بها على ما تدل عليه في
الظاهر خاصة فن تلاه كذا فليس بصاحب سكينه أصلا ولا هو وارث محمدي وان كان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
فان تلاوسكن باطنا ولم يسكن ظاهرا ونعمدي الظاهر المشروع فذلك ليس بوارث ولا محمدي ولا يؤمن وهو أبعد
الناس من الله فان الروح القدسي أقول من يرميه ويرمي به والنبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول لربه فيه يوم القيامة
سعدا سعيدا والله عند ذلك لا يسعده ولا يساعده وأعظم حسرة تقوم به اذا عاين يوم القيامة من سكن اليه اذا تلاه
ظاهر او باطنا فيري ما سكن اليه باطنا قدس مدبه هذا الآخرو شقي هو به وما شقي الا بعدم سكون الظاهر فيقوته
خير كثير حين فانه الايمان به فانه في البيت من ظهره لم يأت من باب جعلنا الله واياكم من (فسكن) وفي التلويح
في تلاوته بحسب الايات ثبت ويمكن * انه الملى بذلك والقادر عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب التاسع والثلاثون وأربع مائة في معرفة منازل قلوب قوسين

الناي الحاصل بالوراية النبوية بالخواص مناجاة

قاب قوسين انما من قبلنا * قاب قوسين لمن أسرى به
غيراني وارث مستخدم * ولدا انشاء منه فانقبسه

خـلال وحرام بين • ما هنا بينهما من مشقة
انما الشبهة من قال أما • عين من أسرى به ما أباه
وهو يدري أنه وارثه • ليس يدري ذلك غير المنتبه

قال الله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكرك أن الارض يرثها عبادي الصالحون وقال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وذكرك ان الانبياء ورثوا العلم ما ورثوا دينارا ولا درهما قالوا رثت من خدمهم بالمعنى من ورث منه ما جمعه غير أن الموروث في مثل هذا الورث ما قصه شيء من علمه بورثة الوارث منه فقارقت ميراث الدينار والدرهم بهذه الحقيقة والله يرث الارض ومن عليها • تعالى به علمه من العلم الابتلائي فهذا هو ميراث الحق من عباده وهو قوله تعالى ولنبأونكم حتى نعلم فاستخدمهم بما ابتلاهم حتى يعلم المجاهدين من عباده والصابرين ويأبوا أخبارهم وما عدى هذا النوع في حق الحق فهو علم لا علم ورثة فكأن الورثة من طريق المعنى استخدموا من ورثوا منه العلم الذي حصله من الله بحكم الكسب ابتداء وبحكم التكليف كل ذلك ورثوا منه الورثة من علماء الامم وهم ورثوا منه قرب قاب قوسين وهو قولنا الثاني أعني الذي ينبغي للاولياء من هذا التقريب المحمدي من قرب منه هذا القرب فالاول من ذلك له صلى الله عليه وسلم والثاني للوارث وهو عينه وانما جعلناه ثانيا لكونه ما حصل له حتى تقدم به هذا الرسول المعين صلى الله عليه وسلم فناله منه فهو في غاية البيان لا يقبل الشبهة هذا العلم الموروث مثل ما يقبلها العلم النظري ولهذا نبه أبو المعالي لما ذكر النظر قال بحصول العلم عقيب النظر ضرورة فلو كان ذلك العلم الحاصل عقيب النظر نتيجة النظر ضرورة لما قبل الدخول بعد ذلك ولا الشبهة مثل ما لا يقبل ذلك العلم الضروري فتأولوا على امام الحرمين ما لم يقصده بكلامه وانما أراد رضي الله عنه ما أردنا من النظر جعله الله سببا من الاسباب يفعل الاشياء عنده لابه فاذا وفي النظر في الدليل حقه خالق الله له العلم الضروري في نفسه ليس غير هذا فاعتماده على العلم الضروري الذي لا يقبل الشبهة فان لم يخلق له العلم الضروري فهو العالم الذي يقبل الدخول فيما علمه فيعلم عند ذلك انه ما علمه علما ضروريا ولهذا ما يقبل الدخول الادليله لا ما يقول انه علمه عقيب النظر فرجوعه أو توقفه عما كان أنتج له ذلك الدليل أخرجه ان يكون ذلك عنده علما ضروريا فليفرق الوارث في علمه بر به بين ما يأخذه ورثا وبين ما يأخذه ابتداء من غير ورث فأى عامل من العاملين عمل بأمر مشروع له من نص لامن تأويل وحصل له عن ذلك العمل علم بالله فهو من العلم الموروث ثم انه لا يخلو ذلك النص المعمول به هل كان شرعا لمن قبل محمد صلى الله عليه وسلم أو لم يكن الامن الشرع المختص به لامن الشرع المقرر الذي قرره لامتة عما كان الله قد تعبد به نبيا قبله فوارث مثل هذا وارث من كان ذلك العمل شرعا من الانبياء بلغوا ما بلغوا ووارث أيضا محمد صلى الله عليه وسلم فيه فهو وارث من وارث فان كان مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم فالوارث وارث محمد صلى الله عليه وسلم فيه خاصة لا ينتسب الى غيره من الانبياء عليهم السلام ويميز بذلك عن سائر ورثة علماء الانبياء عليهم السلام قبله ويحشر بذلك العلم في صفوف الانبياء عليهم السلام وخلف محمد صلى الله عليه وسلم فان نشأة الآخرة تشبه في بعض الاحكام النشأة البرزخية فترى نفسها وهي واحدة في صور كثيرة وأما كن مختلفة في الآن الواحد فيرى نفسه ان كان ورث عن وارث خلف محمد صلى الله عليه وسلم وخلف كل نبي كان ذلك العمل شرعا لو كانوا امة لنفسه في نفسه في أما كن على عددهم وفي صور ويعلم انه هو وليس غيره في كل صورة وهو مع كونه واحدا عين كل صورة وهكذا يكون يوم القيامة فان النبي صلى الله عليه وسلم يطلبه الناس في موطن القيامة فيجدونه من حيث طلبهم في كل موطن يقتضيه ذلك الطلب في الوقت الذي يجده الطالب الآخر في الموطن الآخر بعينه فمن لم يجده في طلبه في موطن ما فاما ذلك لكونه طلبه في غير الموطن الذي يقتضيه طلبه فان طلبه في موطن اقتضى حاله الجهل لوجده فذلك الجهل اذا وقع ان وقع فسببه ما ذكرناه وهو غير واقع والله أعلم ثم رجع ونقول وان كان ذلك العمل الذي أقيم فيه العبد لامن نص مشروع بل كان قلده فيه مجتهدا من علماء الامة صاحب نظر وتأويل فيما حكم به لامن نص من ذلك المجتهد انبعه فانه يكون يوم القيامة وارث ذلك المجتهد ومتبعه اياه ومتبعه أيضا والنبي صلى الله

عليه وسلم وان كان ذلك في نفس الامر شرعاً كما تقدم وان كان العامل لا عن نص ولا عن تقليد بل كان عن نظر واجتهاد وتفقه فهذا لا يكون وارثاً في مثل هذه المسئلة الا ان اصاب الحكم فيها فان اصاب الحكم كان وارثاً وان اخطأ الحكم لم يكن وارثاً ويحشر في صف من هذه صفته ولهم صف مخصوص ثم هم في المواطن بحسب ما يكون عليه ذلك الحكم من صافقة من تقدمه انه شرع له فتكون له صور متبعة بخلاف ذلك الموروث منه كان من كان والكل خلف محمد صلى الله عليه وسلم وتختلف مراتبه خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف الرسل عليهم السلام لا اختلاف مظهر له في الذي عمل به فان انفرد به جلة عن كل رسول ونبي ومجتهد فانه يكون أمة وحده كقس بن ساعدة قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يبعث يوم القيامة أمة واحدة مع كونه خلف محمد صلى الله عليه وسلم لا بد من ذلك من حيث انه صلى الله عليه وسلم أعظم المسألة التي نظر فيها حتى انقذ له ما لم يخطر له الا في تلك المسئلة النازلة وأخطأ فيها الحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد من ذلك بخلاف حكم المصيب فتحقق هذه المنازلة فاما غريبة في المنازلات قليل من أهل الله من تكون له فاما تنبي عن تحقيق عظيم وذوق غريب ورفع اشكال وليس يكون في القيامة أدل ولا أعرف بمواطن القيامة ولا بصور ما فيها أعظم من صاحب هذه المنازلة ولا يحصل الا بالوهاب الالهى لمن حصلت له والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الاربعون وأربع مائة في معرفة منازلة اشترى ركن من قوى قلبه بمشاهدتي﴾

ان القوى التي مازال يشهدني * عند الشؤون وما في الحق من حرج
فن بعاندني فيما أفوه به * من الحقائق فليبرقي على درجي
ولو يراه لقداء بنظره * وبالنفوس وبالارواح والمهج
لكن له حجب على العيون فهم * في الضيق في الملاء العلو في فرج
اني مريض عليل القلب مبتس * في الدل والمقلة النجلاء والدعج
اني لفي ظلمات مسن تراكمها * غرقت من بحرها اللجج في اللجج
الناس في سيف هذا البحر في نعم * أين السواحل يا هذا من التبعج

قال الله عز وجل جلاله حكايته عن نبيه لوط عليه السلام اذ قال لقومه لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح عنه رحم الله أخى لوط لقد كان يأوى إلى ركن شديد يعني من القبيلة فاعلم ان أقوى الاقوياء من كان الحق قواه ومع هذه القوة بهذه الصفة فما يكون الا ما سبق به الكتاب ولا كتب الاما لم وما علم الا ما هو عليه المعلوم فلا تبدل لكلمات الله وما تبدل القول لديه وما هو بظلام للعبيد فقله لو ان لي بكم قوة أي همة فمالة ومن كان الحق قواه فلاهمة تفعل فعول من هذه صفته لكن الامر على ما قرأه من سبق الكتاب فلا يقع الا ما هو الامر عليه فاداة أو انما أعطته عطاها الامكان لا غير فلو اراد بالقوة اظهار الاثر الذي جاء به فيهم واراد بالركن الشديد اذ لم يتمكن الاثر فيهم أن يحصى نفسه عنهم حتى لا يؤثر فيه فلهذا صلى الله عليه وسلم ذكر الامر من القوة والايواء ولا شك ان الرسل عليهم السلام هم أعلم الناس بالله فلا يأتون الا الى الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم برحم الله أخى لوط لقد كان يأوى إلى ركن شديد يعني بذلك ايواءه الى الله فأوى الى من يفعل ما يريد ولا اختيار في ارادته ولا رجوع عن علمه فأوى الى من لا تبدل لديه

فما الجبر الا ظاهر متحقق * فماتم تحيرون ماتم منقلب *
فلا تهر بن فالامر ما قد سمعته * فان لم توافقته فما ينفع الحرب *
فعل الهى عيين حالى فما أنا * عليه فأملية عليه اذا كتب *
فانت سبقت القول والعلم والدى * يؤدى الى الفوز العظيم أو العطب *

فلا ركن أشد من ركنك وما تفعلك وانما قلنا انك أشد الاركان من كون القضاء ما جرى عليك الابد كسبت يدك

وهو ما أعطته قدرتك فاضاف الفعل اليك وليس الا ما قررناه من انه ما علم منك الا ما أنت عليه فاذا وهاهنا كذلك بالنظر الى غرضك فلم نفسك فان الحق المحكوم به تابع ابد الحلال المحكوم به عليه فالمحكوم عليه هو الذي جنى على نفسه لا الحاكم المحكوم به وانما تعددت الاركان من أجل الحجب التي أرسلها الحق بينك وبين الاصل وكون الامر جعله مثل البيت على أربعة أركان ركن العلم وركن القول وهو قوله عز وجل هذا كتابنا ينطق عليك بالحق وركن المشيئة وركن الاصل وهو أنت وهو الركن الاول من البيت والثلاثة الاركان توابع فن الناس من استند في حاله الى علم الله فيه ومنهم من استند الى مشيئته ومنهم من استند الى ما كتب الله عليه وصاحب التدقيق من يرى جميع ما ذكرناه ووقف مع نفسه وقال أما الركن الذي مرجع الكل اليه فهو الاول الذي أنبى من هذا البيت ولكن صاحبه عزير فان الصحيح عزير قال الكل معلول عندهم وعندى ان العالم هو عين العلة والمعلول ما أقول ان الحق علة له كما يقوله بعض النظار فان ذلك غاية الجهل بالامر فان القائل بذلك ما عرف الوجود ولا من هو الموجود فانت يا هذا معلول بعلمك والله خالقك فانهم واعلم انه من أوجدك له لالك في حق نفسه عمل لافي حقلك فانت المقصود لعينك قال عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قد كر ما ظهر وهو مسمى الانس وما استتر وهو مسمى الجن فاذا نظرت الى هذا الخبر وسعدت أنت بهذه الوجوه فاعلم انك ساعدت بحكم التبعية فاعلم ما يقول له اذا قرر عليك النعم فاعلم انك لسان الامكان فان شئت فاسمع واسكت وان شئت فتكلم كلاما يسمع منك وليس الا ان تقول له ما قاله فبكلامه تحتاج ان أردت ان تكون ذا حجة وان تأديت وسكت فانه يعلم منك على ما سكت وانطويت عليه فما كل حق ينبغي أن يقال ولا بداع ولا سيما في موطن الاشهاد والخصم قوي والحاكم الله ولا يحكم الا بالحق الذي سأل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحكم به في قوله قل رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ولولا ما هو الرحمن ما اجترأ العبد أن يقول رب احكم بالحق فانه تعالى ما يحكم الا بالحق فانه ما يتعدى علمه فيه الذي أخذه منه ألا وظهر حكمه أبدا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والاربعون وأربع مائة في معرفة منازل عيون أفئدة العارفين ناظرة الى ما عندى لا الى

لو كان عندك ما عندى لما نظرت • عيون أفئدة العارفين سواك
فان نظرت بعين الجمع تحظ بنا • وان نظرت بأخرى كان ذاك هواك
ما في الوجود وجود غير خالفه • وما هنا عين شيء لا يكون هناك
بل كله عينه جمعا وتفرقة • ان لم يكن هكذا كوني فليس بذلك

قال الله عز وجل في العارفين واذا سمعوا ما نزل الى الرسول أترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ولم يقل عاموا بل ولون ربنا آمنا فاعتصموا بالحق ولم يقل نعم وما جاءنا من الحق ونطمع وما قالوا تحقق أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين وهي الدرجة الرابعة فأنابهم الله بما قالوا ولم يقل بما علموا اجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والجنات عند الله فلهذا قال ناظرة الى ما عندى فانه قال في حق طائفة آخرين وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة على ان تكون الى حروف اداة غاية لا تكون اسم جمع النعمة فان ذلك في اللفظ يحتمل ولهذا ما هي هذه الآية نص في الرؤية يوم القيامة واذا كان الامر هكذا فاعلم ان الله قد فرق بين العارفين والعلماء بما وصفهم به وميز بعضهم عن بعض فالعلم صفة والمعرفة ليست صفة فالعالم الهى والعارف ربانى من حيث الاصطلاح وان كان العلم والمعرفة والفقه كله بمعنى واحد لكن يعقل بينهما تميز في الدلالة كما تميزوا في اللفظ فيقال في الحق انه عالم ولا يقال فيه عارف ولا فقيه وتقال هذه الثلاثة الاتقاب في الانسان وأكمل الثناء تعالى بالعلم على من اختصه من عبادنا أكثر مما أنبى به على العارفين فعلمنا ان اختصاصه بمن شاركه في الصفة أعظم عنده لانه يرى نفسه فيه فالعالم مرآة الحق ولا يكون العارف ولا الفقيه مرآة له تعالى وكل عالم عندنا لم يظهر عليه ثمرة علمه ولا حكم عليه علمه فليس بعالم وانما هو ناقل والعلم يستصحب الرحمة بلا شك فاذا رأيت من يدعى العلم ولا يقول بشمول الرحمة فها هو

صاحب علم فان الرحمة تنقسم بين يدي العلم تطلب العبد ثم تتبعها العلم هذا هو علم الطريق الذي درج عليه أهل الله وخاصته وهو قوله آتيناها رحمة من عندنا وعلمناهم من لدنا علما وهذا هو علم التدقيق لا علم النظر واعلم ان العارفين هم الموحدون والعلماء وان كانوا موحدين فمن حيث هم عارفون الا ان لهم علم النسب فهم يعلمون علم أحدية الكثرة وأحدية التمييز وليس هذا غيرهم وبتوحيد العلماء وحده الله نفسه اذ عرف خاتمه بذلك ولما أراد الله سبحانه ان يصف نفسه لنا بما وصف به العارفين من حيث هم عارفون جاء بالعلم والمراد به المعرفة حتى لا يكون لاطلاق المعرفة عليه تعالى حكم في الظاهر فقال لا تعلمونهم الله يعلمهم فالعلم هنا بمعنى المعرفة لا غير العارف لا يرى الاحقاد وخلقها والعالم يرى حقا وخلقها في خلق فيرى ثلاثة لان الله وتر يحب الوتر فهو مع الله على ما يحبه الله مع الكثرة كما ورد ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد فان الله وتر يحب الوتر فاسمى الا بالواحد الكثير لا بالواحد الاحد وانما قلنا في العارف انه رآني فان الله لما ذكر من وصفه به عرف قال عنه انه يقول في دعائه ربنا لم يقل غير ذلك من الاسماء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه مثل ذلك من عرف نفسه عرف ربه وما قال علم ولا قال الله فلزمنا الادب مع الله تعالى ومع رسوله صلى الله عليه وسلم فأنزلنا كل أحده منزلة من الاسماء والصفات ومن أراد تحقيق الفرق بين المعرفة والعلم فعليه بمطالعة ما ذكرناه في مواقع النجوم لنا فاني شفيت في ذلك الغليل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثاني والاربعون وأربع مائة في معرفة منازل من رآني وعرف انه رآني فآراي﴾

من رآني وقال يوم رآني * ما راني غير الذي ما راني
ان الله نظيرة في وجودي * وبهار بنا العلي هداي
ينهب العلم ان نظرت اليه * بجنان بفكره أو عيان
فدليلي في الثبوت ويعضي * في سلاب يعطيكها في بيان
وعيون تعلق بمثال * في كشف يكون أو في جنان
هو لا مدرك بعين وعقل * والذي تدرك الجفون كيان

قال الله تعالى ان موسى قال رب أرني أنظر اليك قال له ربه لن تراني لانه قال انظر بالحمزة فلو قال بالنون أو بالياء والثامر بمالم يكن الجواب ان تراني والله أعلم والسؤال بمجل في قوله انظر والجواب بمجل في قوله ان تراني اعلم ان رؤية المرئي تعطى العلم به ويعلم الراي انه رآه أمرا ما وجد أحاط علما بما رآه ورأينا الذي يرى الحق لا تنضب لهرؤيته اياه وما لا ينضب لا يقال فيه ان الذي رآه عرف انه رآه اذ لو رآه لعلمه وقد علم بتنوع الصور عليه في تردد ادركه مع أحدية العيين في نفس الامر فآراه حقيقة فلا يعلم الحق الا من يعلم انه ما رآه قال رب أرني أنظر اليك بعيني فان الرؤية بأداة العين رؤية العين قال لن تراني بعينك لان المقصود من الرؤية حصول العلم بالمرئي ولا تزال ترى في كل رؤية خلاف ما تراه في الرؤية التي تقدمت فلا يحصل لك علم برؤية أصلا في المرئي فقال له لن تراني فاني لا أقبل من حيث انما التنوع وأنت ما ترى الامتنوعا وأنت ما تنوعت فما رأيتني ولا رأيت نفسك وقد رأيت فلا بد أن تقول رأيت الحق وأنت ما رأيتني فلم تصدق أو تقول رأيت نفسي وما رأيت نفسك فلم تصدق وما أنت إلا أنت والحق ولا واحد من هذين رأيت وأنت تعلم انك رأيت فما هذا الذي رأيت فلن تراني بعينك فهل اذا كان الحق بصرك هل يمكن أن تصدق في انك رأيت اذا رأيت أو الحال واحدة في بصره اذا كان في مادة عينك أو بصرك وهذا مشهود من مشاهد الحيرة في الله تعالى ولا تشجب من طلب موسى عليه السلام رؤية ربه فانه ثم مقام يقتضي طلب الرؤية والانسان بحكم الوقت فان الوقت حكمه مطلق حقا وخلقها وهذا القدر كاف في هذه المنازلة فان مجاها لا يتسع لاكثر من هذه العبارة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والأربعون وأربع مائة في معرفة منازل واجب الكشف العرفاني﴾

ان المعارف تعطى واحد أبدا * فواجب الكشف عرفان بأحاد

فان تعدى الى ثان فان له • من نفسه وله الاسعاد في النادى
تساعد العلم وقتا اذ يساعدها • العلم وقتا فاسعاد باسعاد
لانعلمونهم الله يعلمهم • علم كمعرفة والحكم للبادى

اعلم أيدينا الله وياك ان الذي أوجب الكشف العرفاني الطمع الطبيعي في الربوبية ليس به ما هو عليه الرب من الصفات المؤثرة في الاكوان فيظهر بها في ربوبيته عن كشف وتحقيق فلا تتعدى بالصفة أثرها فان الاسماء الالهية تتقارب ويرى بما يتخيل من لا كشف له عليها ولا ذوق له فيها اهم امتداد خلة أو مترادفة وانما هي في أنفسها مشبهة ولا يصل الى تحقيق ذلك أحد الا بالكشف الا ان هناك دقيقة وهي ان نسبة ذلك الاسم الالهي الى الرب تعالى ما يكون على مثل نسبته الى المخلوق فان الامور اذا نسبت الى شيء تختلف نسبتها باختلاف من تنسب اليه وان كان معنى ذلك الاسم المنسوب على حقيقة واحدة فاذا اطلع أهل الكشف من نفوسهم على نهي المحال التي تنأثر لها يشوقها ذلك الى تحصيل الوجوه التي تبقى عليها الادب مع الله اذا أثرت بها الانها قد علمت بالخبر الالهي انها مخلوقة على الصورة الالهية وان الخلافة ما صحت لها الا بالصورة وان كل انسان ما هو على الصورة فانه ثم انسان حيوان وانسان خليفة ولم يعلم هذا الانسان الطالب أي انسان هو هل هو الحيوان أو الامام فأوجب له هذا الاطلاع أن يطلب من الحق تجليا خاصا في ربوبيته ويرى انفعال الاكوان عنه كما قال الصديق ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فيرى صدور الاكوان عنه في الاكوان ويرى صورته تتعاقب وهل يكون الحق في ذلك التجلي على صورة ما يشكون عنه أو على صورة النسبة التي يكون بها التي يقول للشيء كن فيكون ذلك الشيء ويرى من أين يقبل المأمور بالتكوين التكون هل يقبله من أمر وجودي أم لا فاذا ظهر هل يظهر بصورة الاسم الذي قال به الحق له كن أو يكون هو عين الصورة التي قال بها كن فكانت في حق الحق أسماء وفي جوهر المكون فيه خلقا وصورة واذا كانت بهذه المثابة فهل تبقى تلك الصورة الاسمية على ما شهدتها في الحق أو تظهر بذلك الاسم في صورة أخرى لتكوين عين أخرى لاختلاف الامثال لما بينهم من التميز الذي به يقال هذا ليس هذا أو هذا مثل هذا كل هذا يطلبه العارف حتى يقف عليه من نفسه وهذا هو الشخص الذي يدعو الى الله على بصيرة ويكون من نفسه على بصيرة ويرى تأثير الخلق في الخلق هل هو أمر صحيح أو هو تأثير حق في خالق أو خلق في حق أو حق في حق أو هو المجموع أو لا أثر في نفس الأمر وان ظهر انه تركا تقدم في الرؤية المرئي الحق أو نفس الرائي وليس هذا مع ثبوت مرئي لا يعرف ما هو كذلك كما بما يكون ثبوت أثر في الكشف وفي الوقوع فان جعلنا محله حقا أو خلقا لم يصدق هذا الجعل وما ثم الا حق وخلق فأين محل الاثر وهذا من أشكال ما تروم النفس تحصيله فاذا اطلع العارف على الوجه الصحيح انتقل من درجة المعرفة الى درجة العلم فكان عالما الاليا بعدما كان عارفا بانبا ولا يقال الالهي الا فيمن هذه صفته فان له الامر العام الجامع فاذا نظرت اليه قلت انه حق ثم تنظر اليه فتقول انه خالق ثم تنظر اليه فتقول لاحق ولا خلق ثم تنظر اليه فتقول حق خالق فتتجارب فيه حيرتك في الله حينئذ تعرف انه قد حصل الصورة وانه فارق الانسان الحيوان ومتى لم يعرف الانسان هذا من نفسه ذوقا وحالا وكشفا وشهودا فليس بالانسان المخلوق على الصورة الذي له الامامة في الكون صاحب العهد فان الله لا ينال عهده الظالمون وليس عهده سوى صورته فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والاربعون وأربع مائة في معرفة منازل من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشق﴾

ليس بمحو الله خيرا قد كتب • هكذا دل دليلى فوجب
وهكذا حكم تجليه فما • يتجلى ثم من بعد احتجب
كل ما أعطاك علما لا ترى • بعد هذا العلم لم جهلا ينقلب
ولذا علموا واجتهدوا • فلهذا الرب فاسجدوا وقرب
بحكم الجود به من نفسه • ماله من ذاته حكمكم غصب

فيكون السك في رحته * بامتنان ووجوب قد كتب
يطمع الشيطان في رحته * وكذا حكم عبيد يكتب

قال الله تعالى ألتة الدين الخالص ألتة الهدى ألتة خالص لنفسه في وفاء العبد به ما استخلصه العبد من الشيطان ولا من
الباعث عليه من خوف ولا رغبة ولا جنة ولا نار فانه قد يكون الباعث للكف مثل هذه الامور في الوفاء به فالتة فيكون
العبد من المخلصين ويكون الدين بهذا الحكم مستخلصا من حدم من يعطى المشاركة فيه فيميل العبد به عن الشريك
ولهذا اقال فيه حنفاء الله أي ماثلين به الى جانب الحق الذي شرعه وأخذ على المكلفين من جانب الباطل اذ قد سماهم
الحق مؤمنين في كتابه فقال في طائفة انهم آمنوا بالباطل وكفروا بالله فكسبهم حلة الايمان في الايمان خصوص
بالسعداء ولا الكفر خصوص بالاشقياء فوق الاشتراك وتميزه قرأتان الاحوال فلم يبق يعرف الايمان من الكفر ولا
الايمان من الايمان ولا الكفر من الكفر الا بالابسة فالعهد الخالص هو الذي لما أخذ الله من نبي آدم من ظهورهم
ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ثم ولد كل نبي آدم على الفطرة وهو قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة
وهو الميثاق الخالص لنفسه الذي ماله كما أحد غصبة فاستغصص منه بل لم يزل خالصا لنفسه في نفس الامر طاهرا مطهرا
ولكن هنا كتبت لا يمكن اظهارها كما كان الحق منزها لنفسه ما هو منزها لتنزيه عبادته ولهذا قال من قال من العارفين
سبحاني فاذا ولد المولود ونشأ محمدا وظاق قبل التكليف كسهل بن عبد الله وأبي يزيد البسطامي ومن اعتنى الله به من أمثالها
من كان من الناس قبلها وبعدهما وفي زمانهما من لم يصل اليها خبره كما وصل اليها خبر هذين السيدين ولم يرزأ في عهده
هذا شيء مما ذكرناه آنفا فبقى عهد على أصله خالصا وهو الدين الخالص لا المخلص فقام بالعبد من غير استخلاص فسا
هو من العباد الذين أمروا أن يعبدوا الله مخلصين اذ لا فعل لهم في الاستخلاص بل لم يعرفوا الا هذا الدين الخالص من
غير شوب خالطه حتى يستخلصوه منه فيكونون مخلصين هذا لم يذوقوا له طعم ما مثل مذاقه الغير ومن كان هذا حاله
من الدين فهو صاحب العهد الخالص فلا يشق فانه لا يشق الا أهل المكابدة والمجاهدة في استخلاص الدين من
أمرهم الله أن يستخلصوه منه وليس على الحقيقة الا هو أي أنفسهم وهؤلاء في المرتبة الثانية من السعادة والطبقة
الاولى هم الذين يغبطهم الانبياء والشهداء أصحاب المنابر يوم القيامة المجهولون في الدنيا فهم لا يشفعون ولا يستشفعون
ولا يرون للشفاعة قدرا في جنب ما هم فيه من الحال الطاهر القدوس لا المقدس ومن هذا المقام قال أبو يزيد بلوشغني
الله في جميع الخلائق يوم القيامة لم يكن ذلك عندي بعظيم لانه ما شفعني الا في لقمة طين يعني خلق آدم من طين ونحن
منه كما قال من نفس واحدة خلقت تلك النفس من طين فانظر ما أعجب اشارة أبي يزيد واياك أن يخطر لك في هذا
الرجل احتقار منه للمقام المحمود الذي لمحمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وأنه يفتح فيه أمر الشفاعة وهو مقام جليل
واعلم أنه ما سمى مقاما محمودا مجردا للشفاعة بل لما فيه من عواقب الثناء الالهى الذي يشي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بها على ربه عز وجل مما لا يعلم بذلك الثناء الخالص اليوم فاحمد الامن أجل الله لا من أجل الشفاعة ثم جاءت
الشفاعة تبعث في هذا المقام فيقال له عند فراغه من الثناء سل تعطه واشفع تشفع فيشفع في الشافعين أن يشفعوا فيبيع
الله الشفاعة للشافعين عند ذلك فيشفعون فلا يبقى ملك ولا رسول ولا مؤمن الا ويشفع عن هو من أهل الشفاعة
وأهل العهد الخالص على منابرهم لا يحزنهم الفزع الا كبر على نفوسهم ولا على أحد لانهم لم يكن لهم تبع في الدنيا
وكل من كان له تبع في الدنيا فانه وان آمن على نفسه فانه لا يأمن على من بقي وعلى تابعه لانه لا يعلم هل قصر وفرط
فيما أمر به أم لا فيحزنه الفزع الا كبر عليه تقول بعض النساء من العارفين جماعة من رجال الله أرايتم لو لم يخلق
جنة ولا نار أليس هو بأهل أن يعبد تشير هذه المرأة الى الدين الخالص وهو هذا المقام وهي رابعة العدوية ذلك فضل
الله يؤتيه من يشاء ويقول فيه أبو يزيد الا كبر لا صفة لي فلو استخلص عهده لكان مخلصا واذا كان مخلصا كان
ذاصفة فلم يصدق في قوله وهو عندنا صادق وهذه الطائفة هم الذين عظم قولهم تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
وهذا العهد الخالص فأمسكه الله عليهم فمنهم من قضى نحبه أي من وقى بعهد فأن النحب العهد ومنهم من ينتظر

لان العبد مادام في الحياة الدنيا لا يأمن التبدل فان الله يفعل ما يريد وما يدري العبد على الحقيقة عما كان عليه من الحال في حال عدمه اذ كان مشهودا لله لانتفسه الامام مضي وما يقع فهو في علم الله فلا يأمن مكر الله لعلمه بالله وما بدلوا تبديلا فله رجال بهذه المثابة جعلنا الله منهم فاعظم بشارتهم من آية ولا بلغ اليانعين أحد من أهل هذه الصفة الا طلحة بن عبيد الله من العشرة صح فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال هذا من قضى نحبه وهو في الحياة الدنيا فامن من التبدل وهذا عظيم ويدخل في هذا المقام وان لم يبلغ فيه مبلغ من له العهد الخالص بالاصالة من عهد الله على القيام بدينه عند توبته فوفى بما عاهد عليه الله قال لي السيد سليمان الدنيلي أن له خمسين سنة ما خطر له خاطر سوء فقل هذا يلحق بهؤلاء اذا مات عليه ومن أوفى بما عاهد عليه الله وكل من جدد عهده مع الله فهو من المخلصين ما هو بمن له الدين الخالص فصاحب الدين الخالص مهما تجدد له من الله حكم بشرع لم يكن يعرفه قبل ذلك وقد كلفه الحق به في كتابه أو على لسان رسوله فان هذا العبد يتلقاه بالدين الخالص والعهد الاول ولا يضر وجهه بالمسألة المهيئة الخاصة هذا لا يقدح في صاحب هذا المقام كأبي بكر الصديق الذي ما رأى شيئا الا رأى الله قبله بالدين الخالص والعهد الا الهى الذي كان عليه وفي شهوده ولهذا لما واجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالايمان برسالة بادروا بتلكا ولا طلب دليلا على ذلك منه بل صدق بذلك العهد الخالص فانه رأى رسالته هناك كما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم نبوته قبل وجود آدم كما روى عنه كتب نبيا وادم بين الماء والطين أي لم يكن موجودا وانما عرف بذلك لقوله واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم وكان هذا الميثاق قبل وجود جسد آدم فلما وجد آدم وقبض الحق على ظهره واستخرج منه كاشال الذر يعني بنينا شهدهم على أنفسهم كما جاء في القرآن فشهدوا فلهذا هو الميثاق الثاني والميثاق الاول هو ما أخذنا على الانبياء فلما ولدوا فتم من قضى نحبه ومنهم من أخذنا الله فاشرك جعلنا الله ممن قضى نحبه ولم يبدل آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس والاربعون وأربع مائة في معرفة منازل أهل عرفات أوليائي الذين أديتهم بأديني

أنبياء الله ما أديهم * غير ما عتصموا بالادب
فهم السادة لا يخند لهم * هكذا عينهم في الكتب
فالذي يمشي على آثارهم * هو معدود بذات النجب
فاذا كان كذا ثم كذا * لم يزل لذلك خلف الحجب
أسعد الناس بهم تابعهم * فتراهم مثاهم في النصب
لزموا المحراب حتى ورميت * منهم أقدامهم في قرب

قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ومن أحب الله ذل ومن أحب الله ذل فالحجب ذليل والمحبوب ذو دلال ودلال وقال صلى الله عليه وسلم ان الله أذنني فأحسن أدبي واعلم أنه لتعرف الله بمنزلة الخلق عنده من ولي وغيره طريقين الطريق الواحد الكشف فيرى منازل الخلق عند الله فيعامل كل طائفة بمنزلة من الله والطريق الاخرى ملازمة الادب الا الهى والادب الا الهى هو ما شرعه لعباده في رسوله وعلى ألسنتهم فالشرائع آداب الله التي نصبها لعباده فمن وفى بحق شرعه فقد تأدب بأدب الحق وعرف أولياء الحق فاذا رأيت من جمع الخير بيديه وملاهما به فتعلم أنه قد أخذ بأدب الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لربه وهو الصادق العالم بربه والخير كله بيدك فالخير اذا أردت أن تعرفه فاعلم أنه جاع مكارم الاخلاق وهي معروفة عرفا وشرعا وكل ما تراهم من اقامة الحدود على من لو لم يأمرك الحق بذلك لكنك تعفوه عنه فذلك لا يقدح في مكارم الاخلاق مع هذا الشخص فانك ما فعلت به ما فعلت لنفسك وانما الله فعل بعبد ما شاء على يدك وكلا كما عبيد السيد واحد وانما كلامنا فيما يرجع اليك لا الامر بسيدك فانه من مكارم الاخلاق في العبيد امثال أوامر سيدهم في عبادته والوقوف عند حدوده وحراسته فيهم لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم

أَوْعِثَ بِرَتِّهِمْ فَكَوْنَهُمْ حَادِّثًا اللَّهُ وَرَسُولُهُ هُوَ الَّذِي عَادَ عَلَيْهِمْ فَهُمْ جُنُوعًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ مَا جَنَى عَلَيْهِمْ صَاحِبُ مَكَارِمِ
 الْأَخْلَاقِ فَمَنْ تَعَرَّضَ لِمَا مَرَّقَدًا أَحَبَّ أَنْ يَتَعَرَّضَ إِلَيْهِ فِيهِ فَمَا فَعَلَتْ مَعَهُ فِي عَدَمٍ وَذَلِكَ فِيهِ إِلَّا مَا أَحَبَّ وَلَا تَكُونُ
 مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ إِلَّا أَنْ تَفْعَلَ مَعَ الشَّخْصِ مَا يَحِبُّهُ مِنْكَ فَإِنَّهُ قَدْ بَغَضَكَ أَوْ لَا إِيْمَانَكَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاتَّخَذَكَ عَدُوًّا
 فَمَنْ مَكَارِمِ خَلْقِكَ مَعَهُ أَنْ تَتَلَطَّفَ بِهِ فِي إِيْمَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَنْفَعْ فَلْتَقَابِلْهُ بِالْقَهْرِ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ وَلَمْ يَفْقِدْ عَلَى قَتْلِهِ فَاقْتُلْهُ بِكَارِمِ
 خَلْقِ مِنْكَ حَتَّى لَا يَبْقَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَيُرِيدَ كُفْرًا وَطُغْيَانًا فَيُرِيدَ اللَّهُ عَذَابًا بِكَافِعٍ لِمَنْ شَهِدَ اللَّهُ لَهُ أَنَّهُ رَحِيمٌ وَهُوَ
 خَضِرٌ اقْتُلْ رَأْسَ الْغُلَامِ وَقَالَ إِنَّهُ طَبِيعٌ كَافِرٌ فَلَوْ عَاشَ أَرَهَقَ أَبُوبِهِ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَاتَّقِظْ الْغُلَامَ فِي سَلَكِ الْكُفْرَانِ
 فَقَتَلَهُ الْخَضِرُ رَحْمَةً بِهِ وَأَبُوبِهِ أَمَّا الصَّبِيُّ حَيْثُ أَخْرَجَهُ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى الْفِطْرَةِ فَسَعَدَ الْغُلَامُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَسَعَدَ أَبُوءُ
 وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ كَانَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ يَسْأَلُ اللَّهَ الْغَزَاةَ فَلَا يَسْهَلُ اللَّهُ لَهُ أَسْبَابُهَا وَيَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
 الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَكَانَ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ إِلَّا كَابِرٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَهُ حَدِيثٌ مَعَ اللَّهِ فَبَقِيَ حَاضِرًا فِي تَأْخُرِ مَوْتِهِ تَعَذَّرَ الْأَسْبَابُ
 عَلَيْهِ مَعَ مَا قَدْ حَصَلَ فِي نَفْسِهِ مِنْ حُبِّ الْجِهَادِ لِمَا فِيهِ مِنْ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَلِمَا لِلشَّهَادَةِ عِنْدَ اللَّهِ فَلَمَّا عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ قَدْ ضَاقَ
 صَدْرُهُ لَذَلِكَ أَعْلَمَهُ اللَّهُ بِالطَّرِيقَةِ الَّتِي كَانَ يَأْخُذُ الْعِلْمَ عَنْ اللَّهِ بِهَا فَقَالَ لَهُ لَا يَضِيقُ صَدْرُكَ مِنْ أَجْلِ تَعَذُّرِ أَسْبَابِ الْجِهَادِ
 عَلَيْكَ فَإِنِّي قَضَيْتُ عَلَيْكَ لَوْ غَزَوْتَ لَا مَرْتَ وَلَوْ أَسْرْتَ لَتَنْصَرْتَ وَمَتَ نَصْرَانِيَا وَإِنْ لَمْ تَغْزِ بَقِيتَ سَالِمًا فِي بَيْتِكَ وَمَتَ
 عَبْدًا صَالِحًا عَلَى الْإِسْلَامِ فَشَكَرَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ اخْتَارَ لَهُ مَا هُوَ الْأَسْعَدُ فِي حَقِّهِ فَسَكَنَ خَاطِرُهُ وَعَلِمَ
 أَنَّ اللَّهَ قَدْ اخْتَارَ لَهُ مَا لَهُ فِيهِ الْخَيْرُ عِنْدَهُ أَيْضًا مِنْ آدَابِ اللَّهِ الَّذِي يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَتَأَدَّبَ بِهِ مَعَ اللَّهِ فَادَّارَأَيْتَ مِنْ سَلَمٍ
 وَاسْتَسَلِمَ وَقَامَتْ بِهِ آدَابُ الْحَقِّ وَقَامَ بِهِ فِي نَفْسِهِ وَفِي عِبَادَتِهِ وَتَأَدَّبَ مَعَ الصِّفَةِ لَامَعَ الْأَشْخَاصُ وَيَتَخَيَّلُ صَاحِبُ
 الصِّفَةِ أَنَّهُ تَأَدَّبَ مَعَهُ وَمَا عِنْدَهُ خَيْرٌ بِحَالٍ هَذَا الْأَدَبُ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ الْعَالَمَ بِعَيْنِ الْحَقِّ وَعَيْنِ الْحَقِّ تَنْظُرُ إِلَيْهِمْ بِمَا أَعْطَاهَا
 عِلْمُ اللَّهِ بِهِمْ وَعِلْمُ اللَّهِ بِهِمْ بِمَا هُمْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَحْوَالِ فَإِنَّ الدُّوَاتِ الَّتِي تَقُومُ بِهَا الْأَحْوَالُ لَا يَحْكُمُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ ذَوَاتِهِمْ
 سَعَادَةٌ وَلَا شِقَاءٌ وَأَمَّا ذَلِكَ بِمَا يَقُومُ بِالدُّوَاتِ مِنَ الصِّفَاتِ فَالصِّفَاتُ لَا تَنْصَفُ بِالشَّقَاءِ لَدَاتِهَا وَلَا بِالسَّعَادَةِ وَالذُّوَاتُ
 الْحَامِلَةُ لِلصِّفَاتِ لَا تَنْصَفُ أَيْضًا لِنَفْسِهَا وَعَيْنِهَا بِسَعَادَةٍ وَلَا شَقَاءٍ فَادَّارَأَيْتَ الصِّفَاتُ بِالدُّوَاتِ وَظَهَرَتْ أَحْكَامُهَا فِيهَا
 انصَفَتْ الدُّوَاتُ بِحَسَبِ مَا حَصَلَ مِنَ الْأَمْتَرِاجِ الَّتِي لَمْ يَكُنْ وَلَا لَوْ أَحَدٌ مِنْهَا عَلَى الْإِنْفِرَادِ فَقِيلَ عِنْدَ ذَلِكَ فِي الشَّخْصِ
 سَعِيدٌ أَوْ شَقِيٌّ فَانْظُرْ مَا أُعْجِبَ حَدِيثُ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاءِ حَيْثُ لَمْ يَظْهَرْ وَاحِدٌ مِنْهُمَا إِلَّا بِحَسَبِ الْأَمْتَرِاجِ كَمَا يَظْهَرُ سَوَادُ
 الْمَدَادِ إِلَّا بِأَمْتَرِاجِ الْعَفْصِ وَالزَّاجِ كَمَا يَظْهَرُ بَيَاضُ الشَّقَةِ الْإِبْنِ الشَّقَةِ وَالْقَصَارَةِ فَالْخَوْفُ كُلُّهُ مِنَ التَّرَكِيبِ وَالْآفَاتُ كُلُّهَا
 انْطَظَرُ أَعْلَى الشَّخْصِ مِنْ كَوْنِهِ مَرْكَبًا وَخُرُوجِهِ عَنِ التَّرَكِيبِ يَعْقِلُ وَلَيْسَ بِوَاقِعٍ فِي الْعَالَمِ أَصْلًا الْمَرْكَبُ وَهَذَا أَقَالَ
 أَبُو بَرَزِيدٍ أَنَّهُ لَا صِفَةَ لَهُ فَإِنَّهُ أَقِيمَ فِي مَعْقُولِيَّةٍ بِسَاطَتِهِ فَلَمْ يَرْتَكِبْهَا فَقَالَ لَا صِفَةَ لِي فَصَدَّقَ وَلَكِنَّهُ غَيْرُ وَاقِعٍ فِي الْوُجُودِ
 الْحَسِّيِّ الْعَيْنِيِّ فَإِنَّهُ الْأَمْرُ كَبِ يَقْبَلُ السَّعَادَةَ أَوْ بِالشَّقَاءِ بِحَسَبِ مَا تَقْتَضِيهِ مِنْ جِهَتِهِ فَقَدْ فَرَّغَ رُبُّكَ وَمَا كَانَ فَرَاغُهُ عَنْ
 مَانِعٍ شَغْلٍ وَأَمَّا أَرَادَ بِذَلِكَ التَّنْزِيهِ أَيْ أَنَّ الْأُمُورَ لَا تَنْقَعُ إِلَّا عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ فِي نَفْسِهَا وَمِنْ عَصَمَةِ اللَّهِ مِنَ الزَّلَلِ الَّذِي
 يَقْتَضِيهِ هَذَا الْمَشْهَدُ فَقَدْ دَاعَتَنِي اللَّهُ بِهِ الْإِعْتِنَاءُ الْأَعْظَمُ وَمِنْ هُنَا زَلَّتِ الْأَفْسَادُ كَمَا جَاءَ فِي الشَّرِيعَةِ نَقِيرُهُ لِمَا ذَكَرَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَبْقِ الْكُتُبِ عَلَى الْعَبْدِ بِالسَّعَادَةِ أَوْ بِالشَّقَاءِ فَقَالَتِ الصَّحَابَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَفِيمَ الْعَمَلُ فَقَالَ
 لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْمَلُوا فَكُلُّ مِيسَرٍ لِمَا يَسِرُّهُ وَقَدْ بَيَّنَّ الْحَقُّ بِأَرْسَالِهِ عَلَيْهِمْ أَسْبَابَ الْخَيْرِ وَطَرَفَهُ وَأَسْبَابَ
 الشَّقَاءِ وَالشَّرِّ وَطَرَفَهُ وَجَعَلَ السَّالُوكَ فِي طَرَفِ الْخَيْرِ بِشَرِّ مَا نَظَرَ هَاقِي نَفْسِكَ فَإِنْ وَجَدْتَ الْأَمْرَ عِنْدَكَ إِذَا كُنْتَ فِي
 الْخَيْرِ مِثْلًا وَاجِدَ بَاطِنَكَ وَظَاهِرَكَ فِيهِ عَلَى السَّوَاءِ غَيْرَ مَرْتَابٍ فَتِلْكَ الْبَشَرِيَّةُ فَافْرَحْ بِهَا فِي السَّعَادَةِ فَإِنَّ اللَّهَ مَا يَبْدُكَ
 وَإِنْ رَأَيْتَ الْخَيْرَ فِي ظَاهِرِكَ وَتَجِدَ فِي بَاطِنِكَ نَكْتَةً مِنْ شَكٍّ أَوْ اضْطِرَابٍ فِيمَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ عِبَادَةِ وَيَقَعُ لَكَ خَاطِرٌ
 يَقْدَحُ فِي أَصْلِهَا بِمَا يَخَالِفُ ظَاهِرَ الْفِعْلِ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَعْطِكَ إِيْمَانًا وَلَا تَوَقُّعًا لِقَلْبِكَ بِنُورٍ فَأَبْكَ عَلَى نَفْسِكَ أَوْ اضْجَحِكَ
 فَمَا لَكَ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ هَذَا مِثْرَانِكَ فِي نَفْسِكَ وَأَنْتَ أَعْرِفُ بِنَفْسِكَ وَمَا يَخْتَارُكَ فِيهَا وَهَذَا أَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ الرَّجُلَ لِيَعْمَلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ فَإِنَّهُ يَبْدُو لِلَّهِ مِنْهُ هَذَا الْخَاطِرُ الَّذِي يَقْدَحُ فِي

الايمن من الشك القائم به ان الامر الذي هو في نفسه من الشرع ما هو على ما يعطيه الظاهر وهذا هو البلاء المبين وان
الرجل يعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس يعني من المخالفات والذي يبدو لله من باطنه خلاف هذا من نور الايمان
والصدق مع الله في ان هذا الحال التي هو عليها يخالف لامر الله فيبكي باطنا ويخالف ظاهرا فيبدو لله منه ما لا يبدو
للناس فقد أبان صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر ما للناس عليه في أنفسهم ثم لتعلم ان في ترجمة هذه المنازلة من الحق
اشارة لطيفة المعنى في استيفاهه عز وجل عما هو به عالم مثل قوله الملائكة كيف تركتم عبادي والملائكة تعلم انه
تعالى أعلم بعبادهم منهم الا يعلم من خلق وجميع ما هم فيه خلقه تعالى وهو اللطيف بسؤاله الخبير بما سأل عنه لانه واقع
فكل علم عنده عن وقوع فهو به خبير وتعلقه به قبل وقوعه هو به علم فمن أدب الملائكة لعلمهم بما قصده الحق منهم
أجابوه تعالى فقالوا تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون لان عروج الملائكة عنهم ونزولهم عليهم كان عند
صلاة العصر وصلاة الصبح كذا ورد الخبر فأقول مجيبا للحق عرفتهم لما عرفت آدابك فنسبتهم اليك فقلت هؤلاء
أولياء الله وعلامتهم اذا رأوا ذكر الله لتحققهم بالله وليس الا العبادة المحضة الخالصة التي لا تشوبها روية بوجه من
الوجوه فهذه آدابك وكل نعت يرى فيهم فيمرأى في روية فهو أدب الخلافة لأدب الولاية فالولي ينصر ولا ينتصر
والخليفة ينتصر وينصر والزمان لا يخالو من منازع والولي لا يسامح فان سامح فليس بولي ولا يؤثر على جناب الحق
شيء فهو كالهالة والخليفة هو لله في وقت وللعالم في وقت فوقت يرجع جناب الحق غيرة ووقت يرجع جناب العالم
فيستغفر لهم مع ما وقع منهم مما يغفر له الولي وهو لا يهم المفردون الذين تولى الله آدابهم بنفسه يقول الخليفة لازيدن
على السبعين في وقت ويدعو على رعل وذكو ان وعصية في وقت وأين الحال من الحال فالخليفة يختلف عليه
الاحوال والولي لا يختلف عليه الحال فالولي لا يتهم أصلا والخليفة قد يتهم لاختلاف الحال عليه فايده
دعوى الاو عزه يكذب به مع صدقه حال آخر يبدو منه فآداب الاولياء آداب الارواح الملكية ألا ترى الى جبريل
عليه السلام يأخذ حال البحر فيلقمه في قم فرعون حتى لا يتلفظ بالتوحيد ويسابقه مسابقة غيرة على جناب
الحق مع علمه بأنه قد علم أنه لا اله الا الله وغايه فرعون فانه قال كلمة التوحيد بلسانه كما أخبر الله تعالى عنه في
الكتاب العزيز والخليفة يقول لعمه قلها في أذني أشهدك بها عند الله وهو يأبى وأين هذا الحال من حال قول الخليفة
الآخر رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ولعلمهم لو طال عليهم الامد لرجعوا أوفى أصلا بهم من يؤمن بالله
فتقر به أعين المؤمنين فآداب الاولياء غضب في المغضوب عليهم لارجوع فيه ورضائي المرضي عنهم لارجوع فيه
فان ذلك أدب الحق والحق الواقع الواجب وقوعه وآداب الخلفاء الرضائي المرضي عنهم والعفو وقتا والغضب وقتا في
المغضوب عليهم ولهذا خص الاولياء دون غيرهم في قوله هل عرفت أوليائي والكل أولياء ولكن أولياء الاسماء الالهية
وهؤلاء أولياء الاضافة فهم أولياء انية لأولياء أسماء وسأعرفك بالفرق بين أسماء الكليات والاسماء الظاهرة
ان شاء الله في باب الاسماء من آخر هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والاربعون وأربعمائة في معرفة منازلة في تعمير نواشئ الليل فوائد الخيرات﴾

نواشئ الليل فيها الخير أجمعه • فيها النزول من الرحمن بالكرم

يدنو الينا بنا حتى يساعدا • بما يبدليه من طرائف الحكم

فالكل يعبد والكل يشكره • الا الذي خص بالخسران والنقم

ان الولي تراه وقت غفلته • يبكي ويدعوه في داج من الظلم

يارب يارب لا يبغي به بدلا • خلقا عظيما كما قد جاء في القلم

قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا ولما سئلت عائشة عن خلق رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وانما قالت ذلك لانه أفرد الخلق ولا بد أن يكون ذلك الخلق المفرد
جامعا لمكارم الاخلاق كلها ووصف الله ذلك الخلق بالعظمة كما وصف القرآن في قوله والقرآن العظيم فكان القرآن

خلقه فمن أراد أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن لم يدركه من أمته فليتنظر إلى القرآن فإذا نظر فيه فلا فرق بين
 النظر إليه وبين النظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان القرآن أنشأ صورة جسدية يقال لها محمد بن عبد الله بن
 عبد المطلب والقرآن كلام الله وهو وصفه فكان محمد صفة الحق تعالى بجملة من يطع الرسول فقد أطاع الله لأنه لا ينطق
 عن الهوى فهو لسان حق فكان صلى الله عليه وسلم ينشئ في أيل هيكله وظلمة طبيعته بما وفقه الله إليه من العمل
 الصالح الذي شرعه له صوراً عملية ليكون الليل محل التجلي الإلهي الزماني من اسمه الدهر تعالى يستعين بالحق
 لتجليه في أنشائها على الشهود وهو قوله تعالى إن قرآن الفجر كان مشهوداً ولم تكن هذه الصور إلا الصلاة بالليل
 دون سائر الأعمال وإنما قلنا بالاستعانة لقوله تعالى فسمت الصلاة بيني وبين عبدي وقوله واستعينوا بالله ولا يطلب
 العون إلا من الله نوعاً من العمل وهو قوله وإياك نستعين فكان أنت يا وارثه هو المراد بهذا الخطاب في هذا
 العمل فيكون محمد صلى الله عليه وسلم ما تقدم من الدار الدنيا لأنه صورة القرآن العظيم فمن كان خلقه القرآن من ورثته
 وأنشأ صورة الأعمال في ليل طبيعته فقد بعث محمد صلى الله عليه وسلم من قبره حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد موته حياة سنته ومن أحياء فكانت أحياء الناس جميعاً فانه المجموع الائم والبرامج الاكمل ولهذا قال في ناشئة
 الليل انها أقوم قبلاً ولا أقوم قبلاً من القرآن وكذلك أشد وطأ أي أعظم تهديد لأنه قال ما فرطنا في السكاب من شيء
 وليس إلا القرآن الجامع وأشد ثباتاً لأنه لا يفسخ كانه تحت سائر الكتب قبله وإن ثبت ما ثبت منها ما ورد في القرآن
 ولهذا جاء بلفظ المفاضلة في الثبوت فهو أشد ثباتاً منها بالاتصال بالقيامة وفيه ما في الكتب وما ليس في الكتب كما كان
 في محمد صلى الله عليه وسلم ما كان في كل نبي وكان فيه ما لم يكن في نبي لأن القرآن كان خلقه فاعطى هو وأمته ما لم يعط
 نبي قبله فإذا أنشأ من أنشأ صورة الأعمال الليلية ونفخ الحق لشهوده من كونه معيناً له وأرواحها فيها قامت حية
 ناطقة عن أصل كريم الطرفين بين عبده متحقق بعبوديته موفى حق سيده لم يلتفت إلى نفسه ولا إلى صورة ما خلقه
 الله عليها التي توجب له السكر يا عبدي كان عبداً معضماً هذه المنزلة ولهذا قدم إياك نعبداً فانه ما قبل الصورة إلا في ثان
 حال فقال بذاته إياك نعبداً وقال بالصورة وإياك نستعين ثم رجع فقال أهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت
 عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فجمع بين الأمرين وبين رب عظيم وفاء حقه على قدر ما شرعه له لا يطلب بغير
 ذلك فانه تعالى هو الذي أدبه أي جمع له وفيه جميع فوائد الخبرات فلما أنشأت هذه الصورة العملية الليلية بين هذين
 الطرفين السكر بين كانت وسطاً جامعة للطرفين فكانت عبداً سيداً حقاً خلقاً وهذه الصفة أنشأ الله العالم ابتداءً
 فان له في أسماه ونعوته الطرفين فانه وصف نفسه بما يتعالى به عن الخلق ووصف نفسه بما هو عليه الخلق ولم يزل بهذين
 النعتين موصوفاً لنفسه وهما طرفان تقيضان فجمع بين الضدين ولولا ما هو الأمر على هذا ما خلق الضدين في العالم والمثلان
 ضدان فيما ضداً المماثلة حتى تعلم أن العالم على صورته في قبول الضدين بل هو العالم الذي هو عين الضدين صورة من
 أنشاء فظهر العالم بالاصالة بين الطرفين ومشي الأمر في خلق ما خلق الله بأيدي العالم فله العالم أنشاء الصور والحق
 أرواحها وحياتها كما قال في حق عيسى عليه السلام وأذ تخلق من الطين كهيئة الطير في الصورة الخلقية فيكون طائراً
 بأذن الله فجعل الصورة للخلق وكونه طائراً للخلق وفي أنشائك قال فإذا سويته هو مثل تخلق من الطين كهيئة الطير
 ثم قال ونفخت فيه من روحي وهو قوله فيكون طائراً بأذن فمن كان مع الحق في مقام الشهود واجتمع عند أنشاء العبد
 صور الأعمال قامت حية ناطقة وإن أنشأها على غير هذا النعت من الجمع والشهود كانت صوراً بلا أرواح كصور
 المصورين الذين يقول الله لهم يوم القيامة أحيوا ما خلقتم فلا يستطيعون لأن الأحياء ليس لهم وإنما هو الله وأعني
 بالأحياء الأحياء الذي تقع به الفائدة من الحي فان الطبيعة تعطى حياة في الصورة ولكن حياة لا فائدة معها وهي
 الحياة التي توجد في المعنات فليس في قوة الطبيعة أكثر من وجود الاحساس لا غير وأما القوى الروحية التي عنها
 تكون الصنائع العملية بالتفكير في الروح الإلهي فمن علم مراتب الأرواح يعلم ما أومأنا إليه في هذه المجالة والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والاربعون وأربع مائة في معرفة مزاولة من دخل حضرة الطاهر بنطلق عني﴾

إذا طهر العبد من كونه * يكون الآله هو الناطق
كمثل المصلي إذا قام من * ركوع الصلاة هو الصادق
ينوب عن الحق في نطقه * فليس يقوم به عائق
فكل كلام له صادق * وكل شراب له رائق

قال الله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يعني بها ولا تشهد الا بالاجنبية اذ لا بد من شهود عليه وان لم يكن على ما قلناه وكان عين الشاهد عين المشهود عليه فهو اقرار لا شهادة وما ذكر الله تعالى انه اقرار فدل على ان الجوارح ارتبطت بالنفس الناطقة ارتباط الملك بمالك كما هو الاصل عليه والاصل هو الحق ولم يزل في ازاله مدبر افعاله ان يكون تديره في مدبر معين له ازاله وليس الاعيان الممكنات فهي مشهودة له في حال عدمها فاما ثابتة فيدبر فيها ما يكون من تقدم بعضها على بعض وتأخرها في تكوين أعيانها وصورها توجد فيها وهنالك هو سر القدر الذي أخفى الله تعالى علمه عن خلقه حتى يظهر الحكم به في الصور الموجودة في رأي العين فكذلك لما أراد الله انشاء الارواح المدبرة فهي لا تكون الامدبرة فان لم يكن لها أعيان وصور يظهر تديرها فيها بطلت حقيقة اذهي لذاتها مدبرة هكذا هو الامر عند اهل الكشف وهناسر تعجب غريب أوحى اليه ان شاء الله في هذا التفصيل فنقول ان الله أنشأ هذه الصور الجسدية من نور ونار وتراب وماء مهين على اختلاف اصول هذه النشأة المتعددة فمتى ما كملت التسوية في الصورة التي هي محل تدير الارواح المدبرة أنشأ الله منها أي من قبولها ما ينفع فيها من أوجدها وهو الفيض الدائم أرواحا مدبرة لها قائمة بها على صورة قبولها فتفاضلت الارواح لتفاضل النشآت فلم يكونوا على مرتبة واحدة الا في كونهم مدبرين فالارواح المدبرة انما ظهرت بصور مزاج القوابل فلا تعدى الارواح في التدير ما تقتضيه اطيا كل المدبرة فانظر الى أعيان المكات قبل ظهورها في عينها لا يمكن أن يظهر الحق فيها الا بصورة ما تقبله فما هي على صورة الحق في الحقيقة وانما المدبر على صورة المدبر اذ لا يظهر في نفسه الا على قدر قبوله لا غير فليس الحق الا ما هو عليه الخلق لا يرى من الحق ولا يعلم غير هذا وهو في نفسه على ما علم وله في نفسه ما لا يصح أن يعلم أصلا وذلك الامر الذي لا يعلم أصلا هو الذي له بنفسه المشار اليه بقوله والله غني عن العالمين وهذا الذي نبهناك عليه من العلم بالله تعالى ما أظهرناه باختبارنا لو كن حكم الجبر به علينا فاحتفظ به ولا تغفل عنه فانه يعلمك الادب مع الله تعالى ومن هذا المقام نزل قوله تعالى وما أصابك من سيئة فمن نفسك أي ما أعطيتك الا على قدر قبولك فالفيض الاطى واسع لانه واسع اعطاء فما عنده تقصير وما لك منه الا ما تقبله ذاتك فذاتك سحرت عليك هذا الواسع وأدخلتك في الضيق فذلك القدر الذي حصل تديره فيك هو ربك الذي تعبد ولا تعرف الا هو وهذه هي العلامة التي يتحولك فيها يوم القيامة على الكشف وهي في الدنيا في العموم على الغيب يعلمها كل انسان من نفسه ولا يعلم انها المعلومة له ولهذا تقول العامة ان الله ما عودني الا كذا وكذا فاذا فهمت هذا علمت أن الحق معك على ما أنت عليه ما أنت معه وقد نبهك على هذا في القرآن بقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ما أتمم معه ولا يصح أن يكون أحد مع الله فانه مع كل أحد بما هو عليه ذلك الواحد من الحال فانظر الى افراد العالم فتراه فيه فذلك عين الحق لا غيره

فليس وراء هذا الكشف كشف * ولا من بعده هذا الوصف وصف

فسبحان الذي يبدو ويخفي * وشاهد بهذا شرع وعرف

فلا يصح التجبر يد عن التدبير لانه لو صح بطلت الربوبية وهي لا تبطل فالتجبر يد محال فلامستند للتجبر يد لانك لا تغفل اهلك الامدبر افيك فلا تعرفه الا من نفسك فلا بد أن تكون على تدبير فلا بد من جسم وروح دنيا وآخره كل دار بما يليق بها من النشآت وتنوع أرواحها وتنوع صورها خلق والحق كما تقدم ذكره في هذا الكتاب في هذا المعنى في الترجمة عن الحق * كن كيف شئت فاني * كما تكون أكون * هكذا هو الامر في عينه والله يقول الحق

الباب الثامن والاربعون وأربعمائة في معرفة منازل من كشفت له شياً

عما عندي بهت فكيف يطلب أن يراني هيهات

إذا كان ما عنده ما كن * على فكيف بنا الذنواء * فليس يراه سوى عينه * وهل ثم عين تراه سواء
يغالطنا بوجود السوى * وعين السوى هو عين الاله * فامسكنا تالم يزل قائماً * وجودا وفقدانا في حواء
فلنسنا سواء ولا نحن هو * فعين صلاتنا من هدا

قال الله عز وجل فبهت الذي كفر ولهذا كفر وما كان الا الشروق والغروب وهو الوجدان والفقد هذه شمس حق
شرق من المشرق ولولا شروقها ما كان مشرقاً ذلك الجناح فأت بها من المغرب وهذا في الحقيقة لو أتى بها أي
لو شرق من المغرب لكان مشرقاً فاشرق في الامن المشرق فبهت الكافر وهو موضع البهت لانه علم انه حيث كان
الشروق لها اتبعه اسم المشرق فليس للغرب سبيل في نفس الامر فبهت الكافر الامن بحجزة كيف يوصل الى افهام
الحاضرين مع قصورهم موضع العلم فيما جاء به ابراهيم الخليل عليه السلام فاطم عليه الامر وتخط في نفسه فظهرت حجة
ابراهيم الخليل عليه السلام عاياه امام الحاضرين وانما نسب الكفر اليه بالمسئلة الاولى فانه علم ما اراده الخليل بقوله
ربي الذي يحيي ويميت فستره فسمى كافراً فقال أنا حي وأميت ويقال فيمن أبقى حياة الشخص عليه اذا استحق قتله
أن يقال أحياء ولم يكن مراد الخليل الا ما فهمه ثم رد فعدل ابراهيم الى ما هو أخفى في نفس الامر وأبعد وهو أوضح
عند الحاضرين فجاء بالمسئلة الثانية فبهت الذي كفر في أمر ابراهيم كيف عدل الى ما هو أخفى في نفس الامر وأبعد
لاقامة الحجة وقامت له الحجة عليه عند قومه فكان بهت في هذه الامر المجهز الذي أعجى بصائر الحاضرين عن معرفة
عدوله من الاوضح الى الاخفى فحصل من تعجبه وبهتته في نفوس الحاضرين بحجزة وهو كان المراد ولم يقدر ثم رد على
ازالة ما حصل في قلوب العارفين الحاضرين من ذلك فلم صدقه وان كان الله ما هدا أي ما وفقه للإيمان لقوله صلى الله
عليه وسلم فانه عالم بأنه على الحق ولا يصح بهت الا في تجلي ما عند الحق وما عند الحق الامانة عليه فانه ما يظهر اليك
الابك فتقر به فيك وتذكر ما أنت به مقرفيه وذلك لجهلك بك وبربك لانك لو عرفت نفسك عرفت ربك فقام
الاخلاق وهو ما نراه وتشهده ولو فتنشت على دقائق تغيراتك في كل نفس لعلمت ان الحق عين حالك وانه من حيث هو
وراء ذلك كله كما هو عين ذلك كله فالخلق خالق وما الخلق حق وان اختلفت عليه الاسماء أليس مما عند الله ذلك جليل
موسى فصعق وهو أعظم من البهت وما أصعقه الا ما عنده وهو عن طلب أن يرى به فلما علم موسى عليه السلام عند
ذلك ما لم يكن يعلم من صورة الحق مع العالم قال ثبت اليك أي لا أطلب رؤيتك على الوجه الذي كنت طلبتها به ولا فاني
قد عرفت ما لم أكن أعلمه منك وأنا أول المؤمنين بقولك لن تراني فانك ما قلت ذلك الا لي وهو خير فذلك ألحقه
بالايمان لا بالعلم ولولا ما اراد الايمان بقوله لن تراني ما صحت الاولية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن هذه الكلمة لم يكن
فكل من آمن بعد البهت أو الصعق فقد آمن على بصيرة فهو صاحب علم في ايمان وهذا عزير الوجود في عباد الله
وقليل في أهل الله من بقي معه الايمان مع العلم فانه لما انتقل الى الاوضح وهو العلم فقد اتقل عن ايمانه والكامل هو
المؤمن في حال علمه بما هو به مؤمن لا بما كان به مؤمناً فيقال فيه مؤمن عالم بعين واحدة والله يقول الحق وهو

يهدي السبيل

الباب التاسع والاربعون وأربعمائة في معرفة منازل قول من قال عن الله ليس عبيدي من تعبد عبيدي

العبد من لا عبده * سبحانه ما كمله * قد جمع الله * كل وجود أمه

مشتبها ومحكما * بحمله مفصلا * سواء أذعده * وبعده هذا فصل

بكل عين أشهده * بكل علم فضله * قائما أنا به * في كل أحوالي وله

سوا الكمال كله * أنا هو والكل له

قال عز وجل الحمد لله ان الامر كله لله قلنا الامر كله لله الاله الخلق والامر فهو الخلق والامر اعلم انه لا يملك الامم وله

الاسيد و لهذا يسمى الترمذي الحكيم الحق سبحانه ملك الملك غير سبيده ما ملك عبد فان العبد في كل حال يقصد سبيده فلا يزال يصرف سبيده باحواله في جميع اموره ولا معنى للملك الا التصريف بالقهر والشدة ومهما لم يقم السيد بما يطلب به العبد فقد زالت سيادته من ذلك الوجه وأحوال العبد على قسمين ذاتية وعرضية وهو بكل حال منها يتصرف في سبيده والكل عبيد الله فمن كان دنيء الهمة قليل العلم كشيء الحجاب غليظ القفاز ترك الحق وتعب عبيده الحق فتازع الحق في ربوبيته فخرج من عبوديته فهو وان كان عبد في نفس الامر فليس هو بعبد مصطنع ولا مختص فاذ لم يتعب أحد من عباد الله كان عبدا خالصا فتصرف في سبيده بجميع أحواله فلا يزال الحق في شأن هذا العبد خلافا على السوام بحسب اتقالاته في الاحوال قال صلى الله عليه وسلم خادم القوم سيدهم لانه القائم بامورهم لانهم عاجزون عن القيام بما تقتضيه أحوالهم فمن عرف صورة التصريف عرف مرتبة السيد من مرتبة العبد فيتصرف العبد بامثال أمر سيده والسيد بالقيام بضرورات عبده فلا يتفرغ العبد مع ما قررناه من حاله مع حال سيده ان يقتنى عبدا يتصرف فيه لانه يشهد عيانا ان ذلك العبد الآخر يتصرف في سبيده تصرفه فيعلم انه مثله عبد لله واذا كان عبد الله لم يصح أن يتعبه هذا العبد فاما ملك عبد الابحجاب لقيت سليمان النبي فاخبرني في مباسطة كانت بيني وبينه في العلم الالهي فقلت له أريد أن أسمع منك بعض ما كان بينك وبين الحق من المباسطة فقال نعم باسطني يوما في سري في الملك فقال لي ان ملكي عظيم فقلت له ملكي أعظم من ملكك فقال لي كيف تقول فقلت له مثلك في ملكي وليس مثلك في ملكك فمن أعظم ملكك فقال صدقت أشار الى التصريف بالحال والامر وهو ما قررناه فاذا علمت هذا علمت قدرك ومربيتك ومعنى ربوبيتك وعلى من تكون ربا في عين عبده وهو بالعالم قريب وبالحال أقرب والذ في الشهود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخمسون وأربع مائة في معرفة منازل من ثبت لظهوره كان في لانه

سبحانه كان به لاني وهو الحقيقة والاول بحجاز

اذا ثبت العبد في موطن * فان الاله هو الثابت
اذا قلت يا رب هب لي كذا * واعطاك فهو القانت
اذا لم يكن غيره عيننا * فبالله قل لي من المائت
ترجم عنه لسان بدا * فهو به الناطق الساكت
ولم يبق للعبد من عينه * لوحده نفس خافت
وليس له في الوري حاسد * اذا كان هذا ولا شامت
اذا جئت ليلا الى منزلي * وبت به فحسن البات
هو الحق ينطق في كونه * بما شاء وأنا الصامت
فلولا اللجسين وأمثاله * لما فضل العبيد الصامت
تهجت منه ومن عزه * اذا نكت العالم الناكث
وليس يغار على عرضه * فعبد الاله هنا الباهت

قال الله عز وجل كل شيء هالك الا وجهه اعلم ان عباد الله الذين أهلهم الله واختصهم من العباد على قسمين عباد يكونون له به وعباد يكونون له بأنفسهم وما عدا هؤلاء فهم لانفسهم بأنفسهم ليس الله منهم شيء فلا كلام لنا مع هؤلاء فانهم جاهلون ونعوذ بالله أن نكون من الجاهلين فأما العباد الذين هم له تعالى بأنفسهم فهم الذين تحققوا بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فهم العبيد لهم الشداد الأشداء الرجاء بينهم وعلامتهم الانصاف بجميع الاحوال من فناء وبقاء ومحو واثبات وغيبة وحضور وجع وفرق الى ما قبله الكون من الاحوال وكذلك من نعوتهم التي تنسب الى المقامات المذكورة من توكل وزهد ورع ومعرفة ومحبة وصبر وشكر ورضا وتسليم الى سائر

المقامات المذكورة في الطريق فان نفوسهم تقبل التغيير والتحويل من حال الى حال ومن مقام الى مقام ولكن ذلك كله لله لما سمعوا دعاء اياهم من هذه الامور كلها فدخلوا عليه بها ذوقا وحالا لاعلموا ولا اعتقادا فان سائر المؤمنين والعلماء علماء الرسوم يعلمون هذه الامور كلها ولكن لا قدم لهم فيها فهو لا اذا تجلى لهم الحق لم يثبتوا لظهوره لان الحدث اذا ظهر له القديم بمحوائره اذلا طاقة للمحدث على رؤية القديم ولهذا جاء الخبر الصحيح الاطلي بان الحق قد يكون بصير العبد وسمعه حتى ثبت لظهور الحق في التجلي اذ في الكلام الا ترى الى موسى عليه السلام لما كان الحق سمعه ثبت لكلام الله فكلمه قلما وقع التجلي ولم يكن الحق عند ذلك بصير موسى كما كان سمعه صغى ولم يثبت فلو كان بصيره ثبت واما العبيد الآخرون فهم له به فيثبتون في كل موطن مهول من حادث وقديم للقوة الالهية السارية في ذواتهم فلا يبقى حال ولا مقام الا ويظهرون به وفيه بطريق التحكم به والتصرف فيه فهم بما يكون الاحوال والمقامات ولا يملكهم شيء الا ما قرروا من ذلك الامر الذي يملك الحق اذا كان الحق ملك الملك فبذلك القدر يكونون في ذواتهم فيه تعالى يسمعون ويبصرون وياكلون ويشربون وينامون ويقومون وله يسمعون ويبصرون وياكلون ويشربون وينامون ويقومون وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه في الثناء على الله فانما نحن بهوله فاذا اجتمع عبيدان الواحد له بنفسه والآخرون له به انكر من هوله بنفسه على من هوله به ولم ينكر من هوله به على من هوله بنفسه لانه عبد محض خالص والآخرون محض خالص والصورة الظاهرة منهم ماصورة خلق والباطنة عن هولته بنفسه صورة خالق والصورة الباطنة من الآخرة حق فهذه تصرف بحق في حق الحق والآخرون يتصرفون في خلق الحق ومنهم من يتصرف في حق الحق بخاق اعني من الذين هم بأنفسهم فخرق العوائد لمن كان لله بنفسه والمنزلة لمن كان لله بالله فهو لاه صاحب كرامات وهؤلاء اهل منازل واصحاب الكرامات معلومون عند الله معلومون عند الخلق واهل المنازل معلومون عند الله وعند ابناء الجنس مجهولون عند الخلق الا ان اهل خرق العوائد يبتغون في حالهم المكر الاطلي والاستدراج واهل المنازل مخلصون من السكر لانهم على بصيرة وبنية من ربهم فهم اهل وصول الى عين الحقيقة جعلنا الله واياكم من عبيد الاختصاص آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الحادي والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل في الخارج معرفة المعارج﴾

لولا وجود الكون في المعارج * ملاح عيين الحرف بالخارج

أخرجه ضرب مثال للذي * قد ارتقى في رتب المعارج

فالنفس الدارج في طريقه * يبين عين منازل المداير

قال الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه وقال تعالى اليه يصعد السكك الطيب وقال تعالى رفيع الدرجات ذو العرش اعلم ان الممكات هي كلمات الله التي لا تنفذ وبها يظهر سلطانها الذي لا يبعد وهي مركبات لانها أتت للإقادة فصدرت عن تركيب يعبر عنه في اللسان العربي بلفظة كن فلا يتكون عنه الامر كمن روح وصورة ثم تلتحم الصور بعضها ببعض لما بينهما من المناسبات فتحدث المعاني فينا بحدوث تأليفها الوضعي وما وقع فيها الوضع في الصور المخصوصة الالتهامية لا يحكم الاتفاق ولا يحكم الاختيار لانها بأعيانها أعطت العلم الذي لا يتحول والقول الذي لا يتبدل والمشيئة الماضية فهي في الشهادة بحسب ما هي عليه في الغيب فهي في الغيب بصورة كل ما تنقلب اليه في الظاهر مما لانهاية له في الغيب من الثقليب وهو في الظاهر يبدو مع الآيات اذ لا يصح دخول ما لا يتناهى في الوجود لان ما لا يتناهي لا ينقضي فلا يقف عند حد والمادة التي ظهرت فيها كلمات الله التي هي العالم هي نفس الرحمن ولهذا عبر عنه بالكلمات وقيل في عيسى عليه السلام انه كلمة الله ثم اعلم ان الله تعالى لما أظهر من كلماته ما أظهر قدر لهم من المراتب ما قدر فمنهم الارواح النورية والنارية والترابية وهم على مراتب مختلفة وكلهم أوقفهم مع نفوسهم وأشهدهم اياها واحتجب لهم فيها ثم طلب منهم ان يطلبوه ونصب لهم معارج يرجون عليها في طلبها اياه فدخل لهم بهذه المعارج في حكم الحد وجعل لهم قلوبا يعقلون بها ولبعضهم فكرا

يتفكرون به ثم جعل من معارجهم نفي المثالية عنه من جميع الوجوه ثم نسب لهم بهم فثبت عين ما نفي ثم نصب لهم
الدلالة على صدق خبره اذا أخبرهم فتفاضلت افهامهم لتفاضل حقائقهم في نشأتهم فشكل طائفة سلكت فيه مسالك
ما خرجت فيها عما هي عليه فلم يجدوا في انتهاء طلبهم اياه غير نفوسهم فمنهم من قال بأنه هو ومنهم من قال بالهجز
عن ذلك وقال لم يكن المطلوب منا الا ان نعلم انه لا يعلم فهذا معنى الهجز ومنهم من قال يعلم من وجه ويهجز عن العلم به
من وجه ومنهم من قال كل طائفة مصيبة فيما ذهبت اليه وأنه الحق سواء سعد أو شقي فان السعادة والشقاء من جملة
النسب المضافة الى الخلق كما نعلم أن الحق والصدق نسبتان محمودتان ومع هذا فافهامواطن تذبذب فيه شرعا وعقلا فقام
شيء لنفسه وما ثم شيء الا لنفسه وبالجملة فالخلق كله مرتبط بالله ارتباطا يمكن بواجب سواء عدم أو وجود وسعد أو شقي
والحق من حيث أسماؤه مرتبط بالخلق فان الاسماء الالهية تطلب العالم طابا ذاتيا فبقي الوجود خروج عن التقييد من
الطرفين فكأن نحن به وله فهو بنا ولنا والافليس لنا وب لا خالق وهو ربنا وخالقنا فبنا السكون به ولنا لكونه له الا أن
له الامداد فينا الوجودي ولنا فيه الامداد العلمي فتكليفه ايانا تكليفه فبنا تكليفه فبنا كلفنا كلفنا سوانا
ولكن به لا ينافى اختل المراتب فهو الرفيع الدرجات مع النزول الذاتي والخلق في النزول مع العروج والصعود
الذاتي فما خرج موجود عن تأثير وجودي وعدمي ولا مؤثر في الحقيقة الا النسب وهي أمور عدمية عليها واقع
وجودية فالعدم لا يؤثر من غير أن نشم منه واقع الوجود والوجود لا يؤثر له الا بنسبة عدمية فاذا ارتبط النقيضان
وهما الوجود والعدم فارتباط الموجد من أقرب فقام الارتباط والتفاف كانه تعالى والتفت الساق بالساق أي التف
أمرنا بأمره وانعقد فلا تتحلل عن عقده أبدا ولما تم وهو الصادق بقوله الى ربك أثبت وجود ربك يومئذ يعني
يوم يكشف عن الساق المساق رجوع الكل اليه من سعد أو من شقي أو من تعب أو من استراح قال صلى الله
عليه وسلم في السجال ان جنته نار وناره جنة فثبت الامرين ولم يزلما فالجنة جنة ثابتة والنار نار ثابتة والصور الظاهرة
لأى العين قد تكون مطابقة لما هو الامر عليه في نفسه وقد لا تكون وعلى كل حال فهما أمران لا بد منهما خيالا
كان أو غير خيال واذا ارتبط الامران كما قلنا هذا الارتباط فلا بد من جامع بينهما وهو الرابط وليس الا ما تقتضيه ذات
كل واحد منهما لا يحتاج الى أمر وجودي زائد فارتبطا لا تقسمهما الا انه ما تم الا خلق وحق فلا بد أن يكون الرابط أحدهما
أو كلاهما ومن المحال أن يتفرد واحد منهما بهذا الحكم دون الآخر لانه لا بد أن يكونا عليه من قبول هذا الارتباط فبهما
يظهر لا بواحد منهما ومع هذا الارتباط فاهما مثلان بل كل واحد منهما ليس مثله شيء فلا بد أن يتميزا بأمر آخر ليس في
واحد منهما أمر الآخر به يشار الى كل واحد منهما فالافتقار موجب ليل وقبول الحركة والغنا ليس حكمه ذلك في
الغنى فاما نعلم ان بين المغناطيس والحديد مناسبة وارتباط لا بد منه كارتباط الخلق والخالق ولكن اذا مسك المغناطيس
جذب الحديد اليه فعملنا ان في المغناطيس الجذب وفي الحديد القبول ولهذا انفعنا بالحركة اليه واذا مسك الحديد لم
ينجذب اليه المغناطيس فهما وان ارتبطا فقد افتقرا وتميزا فالناس بل العالم فقراء الى الله والله غني عن العالمين
هكذا صورة الوجود • فلا تلتفت الى سواء • فيه كان شفعنا • وهو الواحد الاله
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والخمسون وأربع مائة في معرفة منزلة كلامي كلمة وعظمة اعبيدي لو انعموا

مهما وعظمت فمظ بعين كلامي • فهو الموفق حسب كل مقام
جمع العلوم قديمها وحديثها • معناه الا انه بقدام •
وفساده ألفاظنا وحروفنا • الجامعات اعين كل كلام
فنقول قال الله بالحرف الذي • قال الانام به بغير ملام
فترده أحسن لنا بدليلها • والكشف يأتي ما ترى احلامي
والحكم للامر من عند من ارتقى • بمعارض الارواح والاجسام

فانظر اليه منزها ومشبهها * والحكم للاقدام في الاقدام
عسل الوجود ضياؤه وظلامه * نور بما زجه كيان ظلام
ما ان رأيت ولا سمعت بمنسله * شمس تشاهد في حجاب غمام
اني حكمت على الزمان بمثل ما * حكمت عليه مشارق الايام
فالدهر محكوم عليه وحاكم * مع كونه يسمو على الاحكام
حكمت عليه شرائع ودلائل * مع كونه من جملة الخدام
واعسل بانك ان نظرت بعينه * بيدك الاحكام في الاحكام

قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل انما اعظمكم بواحدة فقال بعض السامعين سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين فاعتنى الله بأهل الايمان فقال وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فالتفت الى القابل وما التفت الى المعرض فلم يرتبط الوجود الا بالؤمن وهو سبحانه المؤمن المهيمن على المؤمنين جزاء الله عندنا على هذا الاعتناء بالعمل بما شرع والمبادر قلبا به نهى وأمر اعتناء باعتناء وهو أحق بنا فان اعتناءنا بالقبول يعود علينا نفسه لا فتقارنا الى ذلك النفع واعتناؤه بنا امتنان منه لانه غنى حيد بغناه فوعظنا بالحوادث الواقعة على خلاف الاغراض مما تنفر عنه طباعنا وذكرنا باننا معرضون لحاوطنا بنا الا ان يصمم الله في بعضها لاني كلها فان منتهى الدوائر وأعظمها الموت ولا بد منه بأي وجه كان ولست أعنى بالموت الانتقال عن هذه الدار فان الشهيد منتقل وان لم يتصف بالموت هكذا أمرنا المؤدب ان يقول فان لنا نصيبا من الأدب الاطمي الذي أدب به الله رسوله صلى الله عليه وسلم فليس أدب الله خاصا بأحد دون أحد فمن قبله سعد وكان ممن أدبه الله وانتهى الى الله في الادب وهو أحسن الأدب وقد نهانا أن نقول لمن يقتل في سبيل الله انه ميت ولا نحسب انه ميت بل هو حي عند ربنا في ايماننا برزقنا وذكرا تعالى بموعظته وذكرى حال اذا صاب من قبلنا بوقوع تلك الدوائر عليهم

أله الفعل فعمل القهر فانظر * بعقلك اذار أنك سنى الوجود
فكن لي ان تكن لي أنت كلتي * وان لم فاعتبر فالجود جودي
لقد تبنا وما خفنا عقابا * وقد أعنى المجيد عن المجيد
فقل للنكرين صحيح قولي * لقد غنم عن احسان المجيد

وذكر بلورا خبر عنها في المستقبل عند الانتقال الى الدار الآخرة تقع بالعبادة مما يسر وقوعها وما لا يسر وما يوافق الغرض ويلام الطبع وما لا يلائم الطبع ولا يوافق الغرض وما يدل على الكمال والنقص فذكر بالرغبة في ذلك والرغبة من ذلك وذكر بنفسه ما علم تعالى ان افراط القرب حجاب عظيم عن القرب وقد قال انه أقرب اليها من جبل الوريد وجبل الوريد تعلم قربه ولا تراه أبصارنا كذلك قرب الحق منا ونحن بقربه ولا تدركه أبصارنا فلذلك ذكر بنفسه لالبعد لانه حفيظ والحفظ يطلب القرب بلا شك فنحن بعينه وهو معنا حينما كنا لابل أنما كنا ونستغفر الله من عثرات اللسان وان كان من عند الله فالادب أولى ولا سيما فيما ينسب الى الجناب الاطمي لا ينبغي للأديب ان يتشكل على المعنى بل الأدب في مراعاة الالفاظ فانه تعالى لم يعدل الى لفظ دون غيره سدى فلان عدل عنه فان العدول عنه الى مثله في المعنى تحريف بغير فائدة ويقنع العدو من الكبراء بهذا القدر فهي منزلة قدم ومكر خفي ورعونة نفس واظهار مرتبة دينية يتخيل مظهرها انها زلفي وانها رتبة أسنى وأعلى فلما ذكر بنفسه ذكر انه اليه يرجع الامر كله انعلم ان المرجع اليه فلا تقوم في شيء نحتاج فيه الى الاعتذار عنه أو نستحي منه عند المرجع اليه والعبد الصحيح العبودية مع الموافقة لا يكون له ادلال فكيف مع المخالفة ولما ذكر بنفسه أحوال عبادته على أنفسهم وقال لهم ان عرفتم نفوسكم عرفتموني فمن الادب ان ترجع بالنظر الى نفسي فان نظرت فيه وتركتم نفسي فانا أدبت واذا لم أكن أديبا لم تكن من أهل البساط فحرمت المشاهدة فحرمت العلم الذي يعطيه الشهود

فأني أن نظرت فيه حتى أعرفه فرمى أعرفه المعرفة التي تليق بهذا النظر وليست المطالبة الذي طلب سبحانه أن
نعرفه معرفة الارتباط به وتلك المعرفة التي عدل اليها من عدل لا تعطي الارتباط فلم تحصل الفائدة التي قصد الله بها عبده
فلا ديب يرجع بالنظر الى نفسه عن أمر به فاذا عرف نفسه فكرا أو شهوا عرف ارتباطه به فمعرفة ربه تزيها
وتشبهها معرفة عقاية شرعية اضية تامة كاملة غير ناقصة كما شاء الحق فانه تعالى أبان لنا في هذه الاحالة عن أحسن
الطرق والعلم به فتبين لنا انه الحق وانه على كل شيء شهيد وقال في حق من عدل عن هذا النظر بالنظر فيه ابتداء لأنهم
في مربة من لقاءهم فلو رجعوا الى مادعاهم اليه من النظر في نفوسهم لم يكونوا في مربة من لقاءهم فأنهم
يجدون في عين نفوسهم ثم غم وقال الا انه بكل شيء محيط وأراد هنا شبيهة الوجود لاشيئية الثبوت فان الامر هناك
لا يتصف بالاحاطة فمن وقف مع ما ذكرناه كان من اتعظ فان شاء أخذ بنصيب من الورت فوعظ وان شاء بقي في النظر
على حاله بنفسه دائما فان النفس بحر لا ساحل له لا يتناهي النظر فيها دنيا وآخرة وهي الدليل الاقرب فكما ازداد
نظرا ازداد علمها وكلما ازداد علمها بر به والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والخسون وأربعمئة في معرفة منازلة كرمي ما وهبتك من الاموال﴾

وكرم كرمي ما وهبتك من عفوك عن الجاني عليك

حكم الكريم بأنه لا يمنع * ذلك المسمى عندنا كرم الكريم

فهو الذي يهب النعيم لذاته * ولديه بالبرهان مفتاح النعم

انظر الجسد الجسدان حقيقته * ما عنده منع ولا في ذلك ذم

قال الله تعالى معلما ومنها يأيتها الانسان ما غرك بربك الكريم فنبهه حتى يقول كرمك فهذا من باب كرم
الكريم فأمرك بالعفو عن جني عليك الالعفو عنك اذا جنبت عليه في ظنك وما جنبت الاعلى نفسك وظنك
أرداك حيث ظننت انك جنبت عليه كما قال الله تعالى ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلك ظنكم الذي
ظننتم بكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين اعلم أن أعظم الجنايات من
يهتك وهو ان ينسب اليك ما لم يكن منك وان ظهر منك فيكون من كرم خلقك أن تصدقه فيما نسب اليك ايشارا
لجنايته على نفسك وهو على خالق كريم في ذلك وقد علم منك انك تأدبت معه فما يكون جزاؤك عنده فقل هذا لا يبلغ
كنه ما يستحقه من الافضال عليه والانعاس لان الاعراض عند ذوي الهيات والروايات أعظم في الحرمة من الدماء
والاموال وما فعل مثل هذا في حقلك الا ليري صبرك وتحملك مثل هذا الاذي والجفاء فانه يعلم انك تعلم براءة ساحتك
بما نسب اليك من المذام التي كانت منه لامتك ايجادا وحكما وأنت بري منها ايجادا وحكما فلم تفش له سرا ولم تنازعه
فقرت زائد اعلى ما تستحقه بدرجات الصابرين والراضين والمؤثرين واستعذبت كل ذلك في جنبه ونبهات بارك
وتعالى على عظيم المنزلة ان هذه صفته بقوله في عفا وأصلح وأعظم العفو على الجناية العظيمة من العظيم الشأن ثم
رميه به من لم تصدر منه تزيها له وايشار لنفسه قال فاجره على الله فيا ليت شعري لم كان أجره على الله ولم يقل فاجره على
صبره وايشاره كذا وكذا فتنبه الى هذا الامر الحجاب ولا نسكن من الغافلين وألزم الحضور والادب مع الله قلبك ان
أردت أن تكون من أهل الله وخاصته الذين جعلوا نفوسهم وقاية لله جعلنا الله من اتقاء بنفسه لابه فيحشر في زمرة
الادباء وفي هذه الاشارة في كرم الكريم غنية وكفاية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والخسون وأربعمئة في معرفة منازلة لا يقوى معناني حضر تناغريب وانما المعروف لا ولي القربى﴾

أولوا القربى هم الحكماء فينا * وفي أموالنا ولنا القياد

فان جاء الغريب يقيم يوما * ويرحل مسرعا وهو المراد

قريب قرابة وقريب قربي * جمعناها فيحسدنا العباد

فأحسد يدوم به شقاء * ولا كون يزول ولا فساد

قال الله تعالى أمر النبي صلى الله عليه وسلم قل لأسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى وورد في الخبر في إثبات النسب ينشأ بين الله أن الله يقول يوم القيامة اليوم أضع نسبكم وأرفع نسبي أين المتقون وهم الذين جعلوا نفوسهم وقاية يحمون بها جانب الله تعالى أن أكرمكم عند الله أتقاكم أي أشدكم وقاية لأنه جاء في باب أفعل فالمدار على صحة النسب الإلهي فإذا صح النسب لم يبق غربة في حق من صح نسبه ولا يصح النسب حتى يقع التناسب في الصفة فإذا كان العبد إحدى الذات في شأنه مع رفاقه عند الله مجهولا في العالم لا يعرف نسبه ولا ينال منصبه يسأل الله به ويلجأ إليه عند الاضطرار من غير تعيين ولا تمييز وهو الذي يدعى به إذا جاءت الشدة انه فيقول صاحبها اللهم بحرمة الصالحين عندك افعل لي كذا وكذا فهو المجهول العين ولم يتولد عنه أمر يوجب تمييزه عند الجانب من الجانب ولم يدل عليه لأنه لا يدل عليه حتى يكون مطلوباً والذي لا يؤبه له لا يطلب ثم أنه يكون على حالة لا يزنه فيها أحد من خلق الله إلا من له هذا المقام فإذا كان يمثل هذه الصفات صح النسب وورد في الخبر أن اليهود قالت لمحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد انساب لنا ربك فنزلت قل هو الله أحد

نسب الله قل هو الله * فانظروا فيه تعرفوا ما هو
أحدى لذاته صمد * ليس يدري ما هو إلا هو
لم تله العقول إذ نظرت * وهو الناظر الذي ما هو
واحد ما يكون عنه زكي * لا ولا واحد فقل ما هو
هو عين الوجود فهو حسي * وكثير فليس إلا هو
فانظروا الحق في تناقض ما * قلته لاله إلا هو

فخصته لا تحمل الغر بالانه وصل للرحم فهو أرحم الرحماء فقراشه مجهولة والجاهلون بهامهم أنزلهم جهلهم منزلة الغرباء الذين لا نسب بينهم وبينه وهو سبحانه ما يعامل عبده إلا بما جاء به لا يزن يده عليه وهو قوله وذلكم ظنكم فهو لهم في اعتقادهم جار جنب فهم قطعوا رحمهم فقطعهم الله فما أشرف العلم بالانساب ولهذا كانت العرب تشار على علم الانساب حتى قال الله ما قلناه من إثبات النسب بالطريقين طريق أرفع نسبي وطريق الرحم شجرة من الرحمن وهو قوله الولد سراييه فسكن بين رجل يأتي يوم القيامة عاراً فنسبه مد لا بقراشه متوسلاً إلى الرحمن برحه وبين من يأتي جاهلاً بهذا كله يعتقد الأجنبية وبعد المناسبة وإن علم بالخبر فيكون عنده بمنزلة كون أبيه آدم منه وهو ابن آدم فيجعل هذا مثل ذلك فإن هذا النسب لا يعطى سعادة عنده وهو غلط بل يعطى ويعطى والقدر أيت ذلك ذو قابلية في عمره أتمرها عن أيها آدم عليه السلام فظهر لي ذلك في مبشرة آه بعض الناس لنا وللجماعة التي أمرتهم في تلك الليلة بالاعتزامي عن أيها آدم رأي فيها من لتقريب الإلهي وفتح أبواب السماء وعروج تلك الجماعة وتلقاهم الملائكة الأعلى بالتأهيل والسهل والترحيب إلى أن بهت وذهل عما رأى فإن رحم آدم منا رحم مقطوعة عند أكثر الناس من أهل الله فكيف حال العامة في ذلك ولقد وصلت بها محمد الله ووصلت بسبي وجرى فيها على سنني وكان عن توفيق الهني لم أر لاحد في ذلك قدما مشى على أثره فيها خدمت الله على الانعام وما اعتدلت إلى ذلك إلا بالنسب الإلهي فإنه أبعد مناسبة وقد تنفع وذكر ما تظن الناس لقول الله تعالى في غير موضع يا بني آدم يا بني آدم يذكروا أحاديثه بهذه الابوة والبنوة ولا يتذكروا الأولوالآل باب جماعته وإياكم عن برآياه وما أشبه هذا الذكرى من الله في بني آدم بقوله يا أخت هارون وأبن زمان هارون منها فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والخسون وأربعمئة في معرفة منازلة من أقبلت عليه بظاهري لا بسعد أبدا

ومن أقبلت عليه بباطني لا يشق أبدا وبالعكس

الحكم للقدر المعلوم والنسب * أمر بتحقيقه ما الحكم للسبب

هذا بلال وخباب وأين هما * من العمومة فالاحكام للنسب
فانما يجملنا من ذاعلى حذر * في غير جهد ولا كد ولا نصب
لولا الشريعة عند العارفين بها * ما كنت من يتقى مصارع النوب
لدرجة سبقت بدرجة شملت * وما هما بمحل الخسر والعطب

قال الله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن تنبيهاً أنه الوجود كله فان هذا تقسيمه فليس الا هو والنعيم
نعيمان نفسى وهو الباطن وحسى وهو الظاهر فى النفس الحساسة والعذاب عذابان نفسى وهو الباطن وحسى
وهو الظاهر والحال حالان حال سابق وهو الاول وحال لاحق وهو الآخر وماتم الارجمة سابقة وغضب لاحق
ثم رجة شاملة سارية فى الكل فهى لاحقة سابقة فيغضب ويرضى فيعذب رجة لغضبه ليحول الغضب فانظر ما أحكم
تعذيبه كيف أدرج الرجة فيه لازالة الغضب حتى يزول حكمه فتشمل الرجة بنفسها من حقت عليه كلمة العذاب فبرجته
عذب من عذب لانه لولا العذاب لتسرمديكون الغضب وهو أشد على المقضوب من العذاب الواقع به لمن عقل ما أقول
واذا كان الامر كما قررناه وهو كما ذكرناه فقد فى الاقبال الظاهر سعادة ليسه به المقبول عليه وقد يكون فى الاقبال
الظاهر شقاوة ليشقى به المقبول عليه وقد يكون فى الاقبال الباطن مثل ما ذكرناه فى الاقبال الظاهر والمقبول عليه
غير - وشهادة وروح وصورة وحيوان وناطق فلا بد من النفس والحس أن يتفعلا لهذه الاقبالات وأحكام النسب
بها يظهر حكم الحاكم فى المحكوم عليه وقد ذكر الله أن الطوية العائدة عليه هى عين هذا الذى ذكرناه فلم يقع تصرف
منه الا فيه نبيه على ذلك بقائل نفسه وان الجنة محرمة عليه فلا حجاب عليه فانه ظاهر له لا يمكن أن يستتر عنه هو وجعل
ذلك مبادرة له لانه ذكر أمرين من أول وآخر فقد يبادر الآخر فيكون له حكم الاوامة ويكون الاول بالنسبة الى هذا
المبادر حكم الآخرة ولهذا جاءت العبارة التى ذكرها الترجمان عن الله بادرني عبدي بنفسه حرمت عليه الجنة فلا
يستتره شيء بعد هذا الكشف لانه يعلم من سبق ومن لحق كما يعلم من خلق وهو اللطيف فلا يظهر الخبير لتحصيله
العلم ذوقا الذى كسبه المعلوم فان المعلوم متقدم بالرتبة على العلم وان تساوقا فى الذهن من كون المعلوم معلوما لا من
كونه وجودا أو عدم ما فانه المعطى العالم اعلم فلا بد فى الكون من سعادة وشقاء ولو يردا لهواء وحراً فإزاد فبالايم
المزاج كان سعادة وما لا يلايمه كان شقاء ثم نمشئ بهذا الحكم على الغرض والسكالك والشرعية وتحكم فى ذلك كله
حكمتك بالملايمة وعدمها فافهم فاني أريد الاختصار والتنبيه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والخمسون وأربع مائة فى معرفة منازل من تحرك عند

سماع كلامى فقد سمع ريد الوجد الذى يعطى الوجود

لولا سماع كلام الله ما برزت * أعياننا وسعت منه على قدم
الى الوجود ولولا السمع ما رجعت * على مدارجها لحالة العدم
فنحن فى رزخ والحق يشهدنا * بين الحدوث وبين الحكم بالقدم
ليس التكون ممن لا كلام له * ان التكون عن قصد وعن كلم

قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردنا أن نقول له كن فيكون يعنى حكم مما توجه عليه أمر كن كان ما كان
فيعدم به ويوجد فليس متعلقه الا بالامر ولهذا اسماه فى اللسان العربى كلاما مشتقاً من السكام وهو الجرح وهو أثر فى
المجروح فلما وجد الامرسمى ما وجد عنه كلاما كان ما كان فافهم والحركة انتقال من حال الى حال أى من حال يكون
عليه السماع الى حال يعطيه سماعه عند كلام التكام وهو فيه بحسب فهمه فهو مجبور على الحركة ولهذا اتسم الصوفية
حركة الوجد الذى يبقى معه الاحساس بمن فى المجلس حتى تسلم له حركته بالله فهما أحسن تعين عليه أن يجلس الآن
يعترف الحاضر ين بأنه متواجد لا صاحب وجد فيسلم له ذلك ولكن لا تحمد هذه الحالة عندهم على كل حال لانهم
يكرهون الحركة فى الاصل بنفس المتحرك ويحمدونها بالمتحرك فأصل السماع الذى يقول به أهل الطريق شريف

وهو يسرى في كل شيء فلا يختص به حال إيقاع وغناء على طريق خاص طبيعي فإن الوزن الطبيعي إنما يؤثر فيما تركب من الطبيعة على مزاج خاص لا يشترط في حركة الطبع الفهم بخلاف حركة النفوس العقلية وإن كان للطبيعة فيها أثر في أصل وجودها ولكن ليست لها في النفوس العاقلة تلك القوة إلا بالفهم فلا يحركها إلا الفهم ألا ترى الكائنات ما ظهرت ولا تكونت إلا بالفهم لا بعدم الفهم لأنها فهمت معنى كن فتكونت ولهذا قال فيكون يعني ذلك الشيء لأنه فهم عند السماع ما أراد بقوله كن فبادر لفهمه دون غير التكوين من الحالات فما سميت هذه الحركة بالوجود الحصول الوجود عندها أعني وجود الحكم سواء كان بعين أو بلا عين فإنه عين في نفسه هذا الكائن ثم إن الحق أعطى هذه الصفة لعباده وجعل نفسه سامعاً وأقام نفسه محلاً لتكوين ما يطلب منه العبد في سؤاله سواء إجابة وجعل ذلك بلفظ الأمر كما جعل كن إربه إن الحقائق لا نفسها تكون أحكامها ما هي بجعل جاعل إن عقل وعلم الأمور على ما هي عليه فإن العلم بهذا النوع من العلوم المختزنة عن أكثر الناس بل يحرم كشفها لهم من العارف بها لما يؤدي إلى إنكار الحق مع علمهم بأن المعاني توجب أحكامها لمن قامت به عقلاً يريدون أن ذلك لذاتها ولهذا تمكن المتكلم بالرد على من يقول بالإرادة الحادثة لا في محل وأما كلام الله من الشجرة لموسى فهو عند بعضهم دليل على أن الكلام ينسب لمن خلقه كما تقول الطائفة الأخرى إن السمع تعلق بالناس وهو الخطاب من الشجرة وليس إلا كلام الله كما قال فأجروه حتى يسمع كلام الله ومعلوم مما ذاق السمع منه وهو لاء القائلون بأن المتكلم من قامت به صفة الكلام وأهل الكشف الذين يرون أن الوجود لله بكل صورة جعلوا الشجرة هي صورة المتكلم كما كان الحق لسان العبد وسمعه وبصره بهو يشه لا بصفته كما يظهر في صورة تنكروا وتحول إلى صورة تعرف وهو هو لا غيره إذ لا غير فأتكلم من الشجرة إلا الحق فالحق صورة شجرة وما سمع من موسى إلا الحق فالحق صورة موسى من حيث هو سامع كما هو الشجرة من حيث هو متكلم والشجرة شجرة وموسى موسى لا حلول لأن الشيء لا يحل في ذاته فإن الحلول يعطى ذاتين وهنا إنما هو حكاية

فالحس يشهد ما الأفكار تنكره * والعقل يعلم ما الاحساس يرى به

فانظر إليه ترى في صورته عجباً * وانظر إلى حكمه في حسن ترتيبه

تراه عين الذي يراه من كذب * وليس يدريه من يدريه إلا به

فانظر إلى هذه النكت الإلهية في هذه المنازلات ما أخصرها وما أعطاها للامور على ما هي عليه في إيجاز والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل التكليف المطلق﴾

حكم التكليف بين الله والناس * من عهد والدنا المنعوت بالناسي

فلا امرئ له كالأمر من قبلنا * فإن دعانا أتينا على الرأس

قال الله تعالى وإذا سألك عبادي عني فقل للرسول أن يقول قائل قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي يعني إذا دعونهم إلى القيام بما شرعته لهم وكل ذلك شرع ففهم أدخل نفسه فيما كاف به عباده وجعل الأمر بأيديهم في ذلك فهو إعلام على الحقيقة بما هو الأمر عليه ما هو بالجعل فإنه يتعالى عن الجعل فيما ينسب به طويته إلا إذا ظهر بصورة خلق فيقضي ما يعطيه البصر إن أحكام ما وقعت عليه العين مجعولة وتعطى الحقيقة إن الأمر ما هو كما تدركه العين فلا تزال المنازعة بين القلب والعين في المعارف الإلهية في الخصوص كما تعرفه العامة في العموم في المحبة ولنا في ذلك في التشبيب على ما وقع في العموم

يسوق رحي بلا شك إلى التلف * هذا الذي به وادي من هوى شرف

أقول للقلب قد أورتني سقما * فقال عينك قادتني إلى التلف

لوم ترا العين ما أمسيت حلف * فإن أمت فيه ما للحب من خلف

لذلك قسمت ما عندى على بدنى * من الضنا والجوى والدمع والاسف

قالت كيف المطلق يطلق ويراد به أمران الأمر الواحد أن يتم الإنسان أجمعه مثل قوله يصبح على كل سلامى منكم صدقة وهو قوله اياك نعبد ونؤمن التكميل والجمع اعموم التكليف والاطلاق في ذات المكاتب ومن هذا الباب أعني اطلاق التكليف ما اجتمعت فيه جميع الشرائع ولم تنفرد به شريعة دون أخرى وهو قوله ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فم وأطلق الأمر الآخر من الاطلاق ادخله نفسه معناته يعقابه مأمور وأمر ونهيه ونهى ر بنالاتواخذ نار بنا ولا تحمل علينا نار بنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به والأمر واغفر لنا وارحمنا فانصرنا هذا مانع من أمر مشروع والجواب منه في الصحيح قد فعلت قد فعلت والأمر منه أقيموا الصلاة آتوا الزكاة أقرضوا الله الجواب مناعلى قسمين بخلاف ما كان منه جواب موافق لجوابه وهو قولنا سمعنا وأطعنا وجواب غير موافق من جميع الجهات لا جابته وهو قوله سمعنا وعصينا وهذا كلام من أبعده الله عن سعادته وقرب اليه بهذه الاجابة شقاوته فقد أدبت لك عن اطلاق التكليف وهذا من انصاف الحق عبادته يطلب منهم النصف ثم انه في موطن آخر جعل لقوم آخرين ممن كتب عليهم شقاء مستند الالهية لهم فيه مقام الانصاف فاعلم عاينهم فعموا فنسب اليهم ما هو اليه وأشقاهم به ثم قال ولله الحجة البالغة لان النزاع وقع بينه وبينه لانه في نفس الامر ما ثم الاحكام ما ثم ذاتان قافه. وعندنا ما كانت الحجة البالغة لله على عباد الامن كون العلم نابعاً للعلوم ما هو حاكم على العلوم فان قال المعلوم شيئاً كان لله الحجة البالغة عليه بان يقوله ما علمت هذا منك الا يكونك عليه في حال عدمك وما أبرزتك في الوجود الا على قدر ما أعطيتني من ذاتك بقبولك فيعرف العبد أنه الحق فتندحض حجة الخلق في موقف العرفان الالهى الخاص وأما في العموم فالامر فيه قريب والحكم يختلف بحسب فهم الرجال فيه فما كل أحد تقام عليه حجة تقام على الآخر فلكل صنف حجة عند الله بها يظهر على عبادته وهو القاهر بالحجة فوق عبادته وهو الحكيم الخبير حيث يظهر على كل صنف بما تقوم به الحجة لله عليه فاولا اطلاق التكليف ما كان خصما ولا عمل لنامعه مجلس حكم ولا ناظرناه فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل ادراك السبعات الوجهية *

سبعات الوجه تدركنا * وهي بالادراك تعددنا عيرة منها عليه فهل * أحد منكم يشهدنا

كيف كان الامر فيه فلم * تلقى موجودا يعرفنا

قال الله تعالى الله نور السموات والارض وقال صلى الله عليه وسلم في الحجب الالهية المرسلة بينه وبين خلقه انه تعالى لورفعها لآخرت سبعات الوجه ما أدركه بصره من خلقه وقيل له صلى الله عليه وسلم أرايت ربك فقال نوراني أراه فهذه الحجب ان كانت مخلوقة فكيف تبقى للسبعات فانها غير محجوبة عنها لكن اعلم انه سرأخفاء الله عن عبادته سمي ذلك الاخفاء عجباً نورية وظلامية فالنور منها ما يحجب به من المعارف الفكرية به والظلمة منها ما يحجب به من الامور الطبيعية المعتادة فلورفع هذه الحجب عن بصائر عبادته لآخرت سبعات وجهه ما أدركه بصره من خلقه وهذا الاسراق انما هو اندراج نور أدنى هم فيه بل هم هوى نوراً على كاندراج أنوار الكواكب في نور الشمس كما يقال في الكوكب اذا كان تحت الشعاع مع وجود النور في ذات الكوكب انه محترق فلا يراد به العدم بل تبدل الحال على العين الواحدة في نظر الناظر فانتقل الاسم عليه وعنه بانتقال الحكم كان الخطب خطباً فاحترق سمي فخماً والجوهر واحد ومعلوم ان الكواكب على ضوءها في نفسها ولكن لانها الضعف الادراك فلورفعها في حق العلماء لرأوا نفوسهم عينه وكان الامر واحد الكنه رفعها عنهم فرأوا ذاتهم ذاتاً واحدة فقالوا ما حكى عنهم من أم الله وسبحاني لكن العامة لم ترفع عنهم فلم يشهدوا الامر على ما هو عليه فتنازعوا أمرهم بينهم وأسر العارفون النجوى أديب مع الله فانهم الادباء قال صلى الله عليه وسلم لا تمطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموها قال الشارع للعارفين شيئاً أشد تكليفاً من هذا الحكم لانه أمرهم بالمرافقة لكل شخص شخص فهم يراقبون العالم من أجل هذا الحديث لانهم أهل حكمة فمن رأوا فيه الاهلية اعطوه ثلاثين صفاً وبالظلم في حقه وان لم ير وافيه أهلية لم يعطوه اثلاً

يتصفوا بالظلم في حقها فلا يزالون مراقبين للعالم دائماً بدو هذا حظهم من قوله وكان الله على كل شيء رقيباً فمن راقب
بعين الله لم يشغل شأنه عن شأن فهو يتصرف في كل شيء بذاته لأنه ألهي المشهود والقبول من المتصرف فيه فالتصرف
مستريح من هذا الوجه ومن راقب بعين نفسه من خلف حجاب ذاته فهو في غاية من الجهد والتعب فلا يزال في نصب
مادامت هذه صفته

فبالتور يدرك أتواره * وبالتور يدرك ما يدرك * فمن يكن صنعت حقه * يملك بالذات ولا يملك
وهذا القدر من الإشارة في هذه المنازلة كاف لمن عقل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والخمسون وأربع مائة في معرفة منازلة وانهم عندنا من المصطفين الاخيار﴾

ثلاثة كلهم مصطفى * ذو الظلم والسابق والمقتصد

ورثهم كتابه فاعتلوا * بالعلم في ذلك عن المعتقد

واختارهم لنفسه فاعتلت * همته عن كل أمر شهد

قال الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله
ذلك هو الفضل الكبير أي كل ذلك بأمر الله فالظالم لنفسه أعلمه بقدرها عند الله فهو يظلم لها لا يظلمها فيعطى كل ذي
حق حقه الا الحق فإنه لا يعطيه كل حقه بل يعطيه من حقه تعالى ما يسمى به أدباً وما لا يسمى به أدباً يظلمه فيه من أجل
نفسه حتى يلحق برتبة الانبياء فكل هذا الظلم من الفضل الا الهى على عبده فمن كان مشهده هذا يسمى ظالم لنفسه مع أنه
مصطفى وما أوقفه على ذلك إلا علمه بالكتاب فهو يحكم به كما قال الذي عنده علم من الكتاب لايمان عليه السلام
أنا آتيك به قبل ان يرتد إليك طرفك فلولا الكتاب ما علم أصف بن برخيا ذلك وأما المقتصد فهو الذي اقتصد في كل
موطن على ما يقتضيه حكم الموطن فهو يحكم الموطن لا يحكم نفسه وهم أهل الله الاخفاء الأبرياء شهد الظالم ما يجب
للحق فلا ينسبه اليه ومشهد المقتصد المواطن وما يستحق فالظالم يدخل في حكم المقتصد ولهذا كان المقتصد وسطاً
لأنه على حقيقة ليست للطرفين وفيه من حكم الطرفين ما يحتاج اليه أو يندرج فيه وأما السابق بالخيرات فهو الذي
يتبها لحكم المواطن قبل قدومه عليه وتجتمع هذه الأحوال في الشخص الواحد فيكون ظالمًا مقتصدًا سابقًا
بالخيرات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الستون وأربع مائة في معرفة منازلة الاسلام والايمان والاحسان الاول والثاني﴾

عانت اني هممت * واسكن ما فهمت * مراد الله فيه * لسكوني ما شهدت

فلا سلام تبسدي * بقولي قد سلمت * به من كل سوء * به أيضاً نعمت

وايمان خفي * ولكن ما كفت * واحسان أراه * بتشبيه فقلت

تعالى عن شهودي * لاني قد جهلت * بأن الحق فيه * وحقا ما قصدت

وعلمي شاهدلى * بأنني قد شهدت

قال الله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقال هل جزاء الاحسان الا الاحسان وورد
في الخبر الصحيح الفرق بين الايمان والاسلام والاحسان فالاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية
أو كالرؤية فالاسلام انقياد والايمان اعتقاد والاحسان اشهاد فمن جمع هذه النعوت وظهرت عليه أحكامها عظم تجلي
الحق له في كل صورة فلا ينكره حيث تجلى ولا يظهره في الموطن الذي يحب أن يخفى فيه فيساعد الحق لعلمه بإرادته لعلمه
بالمواطن وما يستحقه فما أشرف هذه المنازلة ان تدلى عليها من شرف فهو المؤمن للمؤمن والمحسن للمحسن وهو المسلم
للسلام فان الحق اذا فعل ما يريد منه العبد فقد انتقاده فيقول العبد رب اغفر لي فيغفر له لأنه صادق في قوله هل من
مستغفر فاغفر له فلقد فات الناس خير كثير لجهلهم وما توغوا فيه من تنزيه الحق حتى أ كذبوه ولهذا قال يا أهل
الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق وليس الحق الا ما قاله عن نفسه فلولاً ما علم ان العالم بعلمه ما قال لهم

ولا تقولوا على الله الا الحق فاجبة الحق في نفس الى ظهوره أعظم من حاجة المظهر له الى اظهاره فان الحق قد سحر علينا اظهار الحق في مواطن كالغيبة والخفية وكنتم الاسرار وكما الحق ممنوع الظهور في الكون القولي لا في عينه من حيث هو صفة لمن قام به فهو الظاهر الخفي فالاحسان من الحق رؤية ومن العبد كأنه والايمان من الحق والخلق على حقيقته وكذلك الاسلام عند العارفين به غير انه لا يقال في الحق انه مسلم فما كل ما يدري يقال ولا كل ما يشهد يذاع مدور الاسرار فيور الاسرار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الاحد والستون وأربع مائة في معرفة منازل من اسدلت عليه

حجاب كني فهو من ضنائي لا يعرف ولا يعرف﴾

ان الضنائي عند الله في ستر * مخدرون فلا تدري ولا تدري
يفار منهم عليهم مثل ما خفيت * بين الليالي صونا لیسلة القدر
فلا يراه سوى من لا يقدره * نعت بحسرتة من عالم الامر
تبدولناظره من خلقناظره * من أول الليل حتى مطلع الفجر

قال الله تعالى حور مقصورات في الخيام وهم العارفون اشارة لانفسيرا المجهولون في العالم فلا يظهر منهم ولا عليهم ما يعرفون به وهم لا يشهدون في الكون الا الله لا يعرفون ما العالم لانهم لا يشهدونه عالما فالخلق سار ولكن ليس يدريه * الا الذي قال فيه انه فيه

لكل ملك حرم وحرم وهو لاء العارفون العلماء به حرمه وسومه الذي هم فيه العوائد العامة فاسترهم الايمان هو مشهود للعالم والخاص فالعالم يشهد الحق اعتقادا وعينا ويشهد العالم حسا وهو لاء يشهدون الحق عينا ويشهدون العالم ايمانا كون الحق أخبرهم ان ثم عالم فيؤمنون به ولا يرونه كما ان العالم يؤمنون بالله ولا يرونه فهم شهداء حق بحق وهم في مقعد صدق فيما تحققوا به فان قيل لهم فقولكم بالشاهد والشهود ففرق فيقولون عند ذلك أليس تشهد ذاتك بذاتك فانت غيرك وكلامهم في هذا كله مع الحق شهودا ومع الايمان بأن ثم عالما أدبا وايمانا فهم المؤمنون حقا والعلماء صدقا وهذا بعض ما وقفنا عليه من منازل الحق فانها أكثر من أن يحصرها عدد أو يضبطها عدد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

وهنا نحن بحمد الله ومعرفته والهامه نشرع في الاقطاب والهجيرات التي كانوا عليها ابتغى بذلك الاعلام بأنه من عمل على ذلك وجد ما وجدوا وشهد ما شهدوا واذنبت كافي هذا بل بناء الله لأنا على اقادة الخلق فكاه فتح من الله تعالى وسلكت فيه طريق الاختصار أيضا عن سؤال من العبد ربه في ذلك لانه لا يقتضي حالنا الا ابلاغ ما أمر الحق بابلاغه ويفعل الله ما يشاء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر التاسع والعشرون بانهاء الباب الاحد والستين وأربع مائة من هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الفصل السادس في هجيرات الاقطاب ومقاماتهم المحمدية﴾

﴿الباب الثاني والستون وأربع مائة في الاقطاب المحمديين ومنازلهم﴾

اليثربي الذي لانت يضبطه * ولا مقام ولا حال يعينه *
مرخي العنان على الاطلاق نشأته * قامت فلا أحد منا يبينه *
من قال ان له نعتا فليس له * علم به عند ما يسد ومكونه *
فعلنا ان علمنا يشسيرة * وجهنا هو في علمي يزنيسه *

قال الله تعالى عن الملائكة والملائكة على وما منا الا له مقام معلوم وقال يا أهل يثرب لا مقام لكم فاشبهه ليس كمثل

شيء أي نشأ به هذه الآية الآية الأخرى وأصل باب الاقطاب قوله صلى الله عليه وسلم كلكم راع حتى الانسان على
 جوارحه رجميع قواع من بادية وهي الظاهرة وحاضرة وهي الباطنة فاعلم أن الامور كثيرة مختلفة في العالم فكل شيء
 يدور عليه أمر ما من الامور فذلك الشيء قطب ذلك الامر وما من شيء الا وهو مركب من روح وصورة فلا بد أن
 يكون لكل قطب روح وصورة فوجه تدور عليه أرواح ذلك الامر الذي هذا قطبه وصورة ذلك القطب تدور عليه
 صورة ذلك الامر الذي هذا قطبه يسمى الوجه الواحد من القطب جنوبيا وهو الروح والآخري شماليا وهو الصورة فمن
 جهة أصناف العالم الاناسي وهم المقصودون من وجود العالم بالقصد الثاني لا بالقصد الاول وأما القصد الاول فالتقصيد
 بوجود العالم عبادة الله أعني عبادة العرفان الحادث لكمال الوجود غير انه في كل صنف من أصناف العالم تام غير كامل
 وما كمل الا بهذه النشأة الانسانية الكاملة وما عدا الكاملة فهو الانسان الحيوان المسمى بالحد حيوانا ناطقا
 والاقطاب من الكمل ثم ان الله جعل العالم الجسمي والجسماني في منزلين منزل يسمى الدنيا ومنزل يسمى الآخرة وجعل
 سكانها الانس والجان والمعتبر فيهما الانس والمعتبر من الانس الكمل لا غير وهم الذين ذكرهم الله لا يزيدون عليه
 في نفوسهم هذا ذكرهم في نفوسهم وفي خلواتهم باللسان وأما في العموم فلا اله الا الله ثم بعدها أنواع الله كمن سبحان
 الله المقيد والمطلق والحمد لله كذلك والله أكبر كذلك ولا حول ولا قوة الا بالله كذلك فعمل بهذا الصنف المقصود
 من العالم أولا الدار الدنيا من الدارين وجعل سكانهم فيها بآجال مسماة ينتهون اليها ثم ينتقلون عند فراغ مدتهم الى الدار
 الآخرة ونفقاتهم على ضرر بين منهم من ينتقل بموت وهو مفارقة الحياة الدنيا فيحيا في حياة الآخرة ومنهم من ينتقل بالحياة
 الدنيا من غير موت وهو الشهيد في سبيل الله خاصة وما يقال فيه بأنه أفضل من الميت الا أنه أفضل من بعض الموتي ثم
 ان الله جعل هذا الصنف الانساني في الدنيا أعما كثيرين ثم بعث في كل أمة رسولا يعلمها ما هو الامر عليه الذي
 خلقوا له ويعلمهم بما للحق عليهم أن يفعلوه وما لهم اذا فعلوا ذلك من الخير عند الله في الدار الآخرة وماذا عليهم اذا لم
 يفعلوا من العقوبة عند الله في الدار الدنيا اذا علم ولا أمرهم ذلك وفي الآخرة ثم جعل الفضل فيهم ففهم الفاضل والافضل
 من الامم ومن الرسل وختم الامم بآمة محمد صلى الله عليه وسلم وجعلهم خيرة أمة أخرجت للناس وختم بمحمد صلى الله
 عليه وسلم جميع الرسل عليهم السلام وختم بشرعه جميع الشرائع فلا رسول بعده يشرع ولا شرعية بعده شر يعته تنزل
 من عند الله الا ما قرره شرعه من اجتهاد علماء أمة في استنباط الاحكام من كتابه وسنة نبيه وأعني بالسنة الحديث لا من
 قياس وأعني بالقياس هنا قياس فرع على فرع لا قياس فرع على أصل فان قياس الفرع على الأصل هو المستنبط
 الذي ثبت بالاجتهاد وجعله الفقهاء أصلا رابعا كما جعلوا الاجماع أصلا ثالثا وهو اجماع الصدر الاول وقالوا انهم
 ما أجمعوا على أمر الا ولا بد أن يعرفوا فيه نصا يرجعون فيه اليه الا أنه ما وصل اليه من قطعنا به فانه من المحال أن
 يجتمعوا على حكم لا يكون لهم فيه نص لان نظرهم وفطرتهم مختلفة فلا بد من الاختلاف وقد أجمعوا على أمر فذلك
 الحكم مقطوع به عندنا انهم فيه على نص من الرسول صلى الله عليه وسلم ولا حكم باجماع بعد اجماع الصدر الاول
 فلما كان الامر على ما قررناه في هذا الباب فاشتغلنا بذكر الاقطاب المحمديين لكون محمد صلى الله عليه وسلم
 سيد الناس يوم القيامة وهو أمة الآخرون الاولون فاعتبرنا من الرسل محمد صلى الله عليه وسلم ومن الامم أمة محمد صلى
 الله عليه وسلم واعلم ان الاقطاب المحمديين على نوعين * أقطاب بعد بعثته * وأقطاب قبل بعثته فالاقطاب
 الذين كانوا قبل بعثته هم الرسل وهم ثمانية وثلاثة عشر رسولا * وأما الاقطاب من أمة الذين كانوا بعد بعثته الى
 يوم القيامة فهم اثنا عشر قطبا والختمان خارجان عن هؤلاء الاقطاب فهم من المفردين وسيأتي في آخر الكتاب ذكر
 الختم ويأتي بعد هذا الباب ذكر الاثني عشر قطبا مستوفى ان شاء الله تعالى فأما منازل الاقطاب المحمديين الذين هم
 الرسل صلوات الله عليهم أجمعين * فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم * فان كلامنا عن ذوق ولا ذوق لنا في
 مقامات الرسل عليهم السلام وانما اذواقنا في الوراثة خاصة فلا يتكلم في الرسل الا رسول ولا في الانبياء الا نبي أو رسول
 ولا في الوارثين الا رسول أو نبي أو ولي أو من هو منهم هذا هو الادب الالهي فلا تعرف مراتب الرسل الا من الختم العام

الذي يختتم الله به الولاية العامة في آخر الزمان وهو عيسى بن مريم روح الله فان سئل عن ذلك فهو يترجم عنهم وعن
تفاضلهم فانه رسول منهم وأما نحن فلا سبيل الى ذلك فكلنا في أقطاب الامم الذين هم ورثة أنبيائهم وارسالهم وفي
أقطاب هذه الامة المحمدية المتأخرة المنعونة بالخيرية على جميع الامم السالفة مؤمنينهم وكافرينهم فكافرونهم شر من
كافري الامم ومؤمنهم خسر من مؤمنى الامم فلهم التقدم كما ورد في الخبر في فر يش انهم المقدمون على جميع القبائل في
الخير والشر وجعل الله الامامة فيهم سواء عدلوا أم جاروا فان عدلوا فلعنيتهم ولهم وان جاروا فلعنيتهم وعليهم يعني
ما فرطوا فيه من حقوق الله وحقوق من استرعاها الله عليهم فاقطاب هذه الامة المختارة مقدمون على الاقطاب
المقدمين في الامم السالفة أعني الاقطاب الوارثين المتبعين آثار رسالهم ثم نرجع ونقول ان أقطاب هذه الامة المحمدية
على أقسام مختلفة وما أعني بالاقطاب الذين لا يكون في كل عصر منهم الا واحد انما نذكر ذلك في الاثنى عشر قطبا في
الباب الذي يلي هذا الباب وانما أذكر في الاقطاب المحمديين كل من دار عليه أمر جماعة من الناس في اقليم أو جهة
كالا بدال في الاقاليم السبعة لكل اقليم بدل هو قطب ذلك الاقليم وكالاتاد الاربعة لهم أربع جهات يحفظها الله بهم
من شرق وغرب وجنوب وشمال لكل جهة وبدو كاقطاب القرى فلا بد في كل قرية من ولي الله تعالى به يحفظ الله تلك
القرية سواء كانت تلك القرية كافرة أو مؤمنة فذلك الولي قطبها وكذلك أصحاب المقامات فلا بد للزهاد من
قطب يكون المدار عليه في الزهد في أهل زمانه وكذلك في التوكل والحجة والمعرفة وسائر المقامات والاحوال لا بد في كل
صنف صنف من أربابها من قطب يدور عليه ذلك المقام ولقد أطلعني الله تعالى على قطب المتوكلين فرأيت التوكل يدور
عليه كأنه الرسي حين تدور على قطبها وهو عبد الله بن الاستاذ الموروري من مدينة مورور ببلاد الاندلس كان قطب
التوكل في زمانه عاينته وصحبته بفضل الله وكشفه لي ولما اجتمعت به عرفت به بذلك فتبسم وشكر الله تعالى وكذلك
اجتمعت بقطب الزمان سنة ثلاث وتسعين وخمسة مائة بمدينة فاس أطلعني الله عليه في واقعة وعرفني به فاجتمعنا يوما
بستان بن حيون بمدينة فاس وهو في الجماعة لا يؤبه له فحضر في الجماعة وكان غريبا من أهل بحاية أشل اليد وكان في
المجلس معناشيوخ من أهل الله معتبرون في طريق الله منهم أبو العباس الحصار وأمثاله وكانت تلك الجماعة بأسرها اذا
حضروا يتأذون معنأ فلا يكون المجلس الا لتأول لا يتكلم أحد في علم الطريق فيهم غيري وان تكلموا فإيمانهم رجعوا
فيها الى فوضع ذكر الاقطاب وهو في الجماعة فقلت لهم يا اخواني اني أذكر لكم في قطب زمانكم عجبا فالتفت الى ذلك
الرجل الذي أراني الله في منامي انه قطب الوقت وكان يختلف إلينا كثيرا ويحبنا فقال لي قل ما أطلعك الله عليه
ولانس الشخص الذي عين لك في الواقعة وتبسم وقال الحمد لله فأخذت اذكر للجماعة ما أطلعني الله عليه من أمر
ذلك الرجل فتعجب السامعون وما سمعته ولا عينته وبقينا في أطيب مجلس مع أكرم اخوان الى العصر ولاذ كرت
للرجل انه هو فلما انقضت الجماعة جاء ذلك القطب وقال جزاك الله خيرا ما أحسن ما فعلت حيث لم نسم الشخص الذي
أطلعك الله عليه والسلام عليك ورجة الله فكان سلام وداع ولا علم لي بذلك فمأرأته بعد ذلك في المدينة الى الآن
فالاقطاب المحمديون هم الذين ورثوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيما اختص به من الشرائع والاحوال مما لم يكن في
شرع تقدمه ولا في رسول تقدمه فان كان في شرع تقدم شرعه وهو من شرعه أو في رسول قبله وهو فيه صلى الله عليه
وسلم فذلك الرجل وارث ذلك الرسول الخصوص ولكن من محمد صلى الله عليه وسلم فلا ينسب الا الى ذلك الرسول
وان كان في هذه الامة فيقال فيه موسى أو عيسى أو ابراهيم أو ما كان من رسول أو نبي
ولا ينسب الى محمد صلى الله عليه وسلم الا من كان بمثابة ما قلناه مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم وليس أعم في
الاختصاص من عدم التقييد بمقام تميز به فإيجز المحمدي الابانه لامقام له بتميز مقامه ان لا مقام ومعنى ذلك ما نبينه
وهو ان الانسان قد تغلب عليه حاله فلا يعرف الا بها فينسب اليها ويتعين بها والمحمدية نسبة المقامات اليه نسبة
الاسماء الى الله فلا يتعين في مقام ينسب اليه بل هو في كل نفس وفي كل زمان وفي كل حال بصورة ما يقتضيه ذلك النفس
أو الزمان أو الحال فلا يستمر تقيده فان الاحكام الالهية تختلف في كل زمان فيختلف باختلافها فانه عز وجل كل يوم هو

في شأن فكذلك الحمدي وهو قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ولم يفل عقل فيقيدوا قلب ما سمي
 الا بتقلبه في الاحوال والامور دائما مع الانفاس * فمن عباد الله من يعلم ما يتقلب فيه في كل نفس ومنهم من يغفل عن
 ذلك فانقلب الحمدي والمفرد هو الذي يتقلب مع الانفاس علما كما يتقلب معها حالا كل واحد من خلق الله فإزاد
 هذا الرجل الا بالعلم عما يتقلب فيه وعليه لا بالتقلب فان القلب أمر يسرى في العالم كله وفيه واكن أكثر الناس
 لا يعلمون ذلك على التفصيل والتعيين وان علموه على الاجال فما زالهم على قدر علمهم فيما يتقلبون فيه وعاليه والله
 يقول الحق وهو يهدي السبيل وشرح هذا الباب وبسطه بطول فرائدنا الاقتصار على ما ذكرناه وأومأنا اليه
 وتوخينا وفي ذكرنا هجيرهم بتبيين مقامهم والله يتولى التوفيق

باب الثالث والستون وأربع مائة في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين بدور عليهم عالم زمانهم *

منتهى الاسماء في العدد * لاثنى عشر مع العقد فهم حفظ الوجود وما * في وجود الحق من عدد
 وهو المنعوت بالعدد * وهو المنعوت بالاحد ظهرت أحكام نشأتهم * في التي قامت بلا عمد
 ثم في الاركان حكمهم * في أب منها وفي ولد

قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد وعرفه فقال والله الاسماء الحسنی فادعوه بها واذروا الذين
 يحدون في أسمائه يقولون عن أسمائه لا بل يقولون في أسمائه الى غير الوجه الذي قصد بها سيجزون ما كانوا
 يعملون من ذلك فشكل يحزى بما مال اليه فيما أوحينا يقول اتبع ما أوحى اليك من ربك ولا تأمل بميلهم فاني خلقتك متبعا
 لا متبعا اسم مفعول لا اسم فاعل ولذلك قال له عند ذكر الانبياء فبهداهم اقتده لا بهم وهداهم ليس سوى شرع
 الله فقال شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا وذكر من ذكر فكان الشارع لسان الله الذي شرع لهم فلو أخذ عنهم
 لكان تابعا فافهم فاقطاب هذه الأمة اثنا عشر قطبا عليهم مدار هذه الامة كما ان مدار العالم الجسمي والجسماني في
 الدنيا والآخرة على اثني عشر برجاً قد وكلهم الله بظهور ما يكون في الدارين من السكون والفساد المعتاد وغير المعتاد
 وأما المفردون فكثيرون واختلجان منهم أي من المفردين فاهما قطبان وليس في الاقطاب من هو على قلب محمد
 صلى الله عليه وسلم وأما المفردون فمنهم من هو على قلب محمد صلى الله عليه وسلم والختم منهم أعني خاتم الاولياء
 الخاص فاما الاقطاب الاثنا عشر فهم على قلوب الانبياء عليهم السلام فالواحد منهم على قلب وان شئت قلت على قدم
 وهو أولى فاني هكذا رأيت في الكشف بشييلة وهو أعظم في الادب مع الرسل والادب مقامنا وهو الذي أرتضيه
 لنفسى ولعباد الله فنقول ان الاقل أعني واحد منهم على قدم نوح عليه السلام والثاني على قدم ابراهيم الخليل
 عليه السلام والثالث على قدم موسى عليه السلام والرابع على قدم عيسى عليه السلام والخامس على قدم داود
 عليه السلام والسادس على قدم سليمان عليه السلام والسابع على قدم أيوب عليه السلام والثامن على قدم
 الياس عليه السلام والتاسع على قدم لوط عليه السلام والعاشر على قدم هود عليه السلام والحادي عشر
 على قدم صالح عليه السلام والثاني عشر على قدم شعيب عليه السلام ورأيت جميع الرسل والانبياء كلهم مشاهدة
 عين وكلت منهم هودا أخا عاد دون الجماعة ورأيت المؤمنين كلهم مشاهدة عين أيضا من كان منهم ومن يكون الى
 يوم القيامة أظهروا الحق لي في صعيد واحد في زمانين مختلفين وصاحبت من الرسل واتفقت به سوى محمد صلى
 الله عليه وسلم جماعة منهم ابراهيم الخليل قرأت عليه القرآن وعيسى نبت على يديه وموسى أعطاني علم الكشف
 والابصاح وعلم تقلب الليل والنهار فلما حصل عندي زال الليل وبقي النهار في اليوم كله فلم تغرب لي شمس ولا طلعت
 فكان لي هذا الكشف اعلاما من الله انه لا حظ لي في الشقاء في الآخرة وهو عليه السلام سأله عن مسألة
 فعرفتي بها فوقعت في الوجود كما عرفتني بها هذا الى زمانى هؤلاء وعاشرت من الرسل محمد صلى الله عليه وسلم وابراهيم
 وموسى وعيسى وهودا وداود وما بقي فرؤية لا محبة واعلم ان كل قطب من هؤلاء الاقطاب له لبث في العالم أعني
 دعوتهم فيمن بعث اليهم آجال مخصوصة مسماة تنتهي اليها ثم تنسخ بدعوة أخرى كما تنسخ الشرائع بالشرائع وأعني

بدعوتهم ما لهم من الحكم والتأثير في العالم فلقد كرم مدادهم ابرهم في حياتهم الدنيا ففهم من كان عمره في ولايته ثلاثة وثلاثين سنة وأربعة أشهر ومنهم من كانت مدته ثلاثين سنة وثلاثة أشهر وعشرين يوماً ومنهم من دامت مدته ثمانية وعشرين سنة وثلاثة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته خمساً وعشرين سنة ومنهم من دامت مدته اثنتين وعشرين سنة واحد عشر شهراً وعشرين يوماً ومنهم من دامت مدته تسع عشرة سنة وخمسة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته ستة عشر سنة وثمانية أشهر ومنهم من دامت مدته ثلاث عشرة سنة وعشرة أشهر وعشرين يوماً ومنهم من دامت مدته إحدى عشرة سنة وثلاثة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته سنتين وتسعة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته ثمان سنتين وأربعة أشهر ومنهم من دامت مدته خمس سنين وستة أشهر وعشرين يوماً وهجيرهم واحد وهو الله بكون الطاء وتحقيق الهمزة ما لهم هجير سواء وما عدا هؤلاء الاقطاب من أقطاب القرى والجهات والاقاليم وشيوخ الجماعات فانواع كثيرة وهي التي اذكر منها في هذا الفصل ما تبسر وما أذكر ذلك الا لاجل نتيجة ذلك الذي كرم دمه عليه على الحال المعروفة في الذكر في الذكر في الله كثيراً والذاكرات ولولم نقصد ذلك لم يكن في ذكرى ونعيني له في هذا الكتاب منفعة فلقد كرمنا من أحوال هؤلاء الاقطاب ما تبسر مع احديده هجيرهم وانما توحدت وحمدت مقام القطبية فذلك هو هجير القطبية لا هجير الشخص ولكل واحد منهم هجير في أوقات خلاف هذا وقال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الارض من يقول الله الله ير بد لا يبقى قطب يكون عليه مدار العالم ولا مفرد يحفظ الله بهمة العالم وان لم يكن قطباً فلا تقوم الساعة الا على أشرار الناس فلما أريد الاقطاب فهو على قدم نوح عليه السلام فله من سور القرآن سورة يس فانه لكل قطب سورة من القرآن من هؤلاء الاثني عشر وقد يكون من سواهم من الاقطاب الذين ذكرناهم السورة من القرآن والآية الواحدة من القرآن وقد يكون للواحد منهم ما يزيد على السورة وقد يكون منهم من له القرآن كله كما في يزيد البسطامي ما مات حتى استظهر القرآن فلقد كرم ما يختص به هؤلاء الاثنا عشر من سور القرآن فهذا القطب الواحد له سورة يس وهو أكل الاقطاب حكما جمع الله له بين الصورتين الظاهرة والباطنة فكان خليفة في الظاهر بالسيف وفي الباطن بالهمة ولا أسميه ولا أعينه فاني نهيت عن ذلك وعرفت لاى أمر منعت من تعيينه باسمه وليس في جماعة هؤلاء الاقطاب من أوفى جوامع ما تقتضيه القطبية غير هذا كما أوفى آدم عليه السلام جميع الاسماء كما أوفى محمد صلى الله عليه وسلم جوامع السكك ولو كان ثم قطب على قدم محمد صلى الله عليه وسلم لكان هذا القطب الا انه مات أحد على قدم محمد صلى الله عليه وسلم البعض الافراد الا كابر ولا يعرف لهم عدد وهم أخفيا في الخلق أرباباً عاملاً بالله لا يرزقون ولا يعرفون فيرزقون مقامهم الحفظ فيما يعلمون لا يدخل عليهم في علمهم شبهة تخيرهم فيما علموه بل هم على بينة من ربهم هذا حال الافراد فانرجع الى ذكر هذا القطب فنقول ان منازل الله على عدد آيات هذه السورة وكذلك كل قطب منازل على عدد آيات سورة وسورهم معلومة أذكرها جلة ثم أذكرها ان شاء الله تعالى فالواحد له كما قلنا سورة يس والثاني سورة الاخلاص والثالث سورة اذا جاء نصر الله والرابع سورة الكافرون والخامس سورة اذلزلت والسادس سورة البقرة والسابع سورة المجادلة والثامن سورة آل عمران والتاسع سورة الكهف وهو الذي يقتله الدجال ويدرك عيسى عليه السلام والعاشر سورة الانعام والحادي عشر سورة طه وهذا القطب هو نائب الحق تعالى كما كان على بن أبي طالب نائب محمد صلى الله عليه وسلم في تلاوة سورة براءة على أهل مكة وقد كان بعث بها أبابكر ثم رجع عن ذلك فقال لا يبلغ عني القرآن الا رجل من أهل بيتي فدعا على فأمره فليحق أبابكر فلما وصل الى مكة حجج أبو بكر بالناس وبلغ على الى الناس سورة براءة وتلاها عليهم نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما يدل على صحة خلافة أبي بكر الصديق ومنزلة على رضى الله عنهما والثاني عشر سورة تبارك الملك فهذه سور الاقطاب من القرآن الا ان صاحب سورة المجادلة التي هي قد سمع الله قول النبي تجادل في زوجها ونشكى الى الله انما هو سورة الواقعة وله تولع بهذه السورة وكذلك الذي له سورة الاخلاص

لا غير ومناز لهم كما قد ذكرنا غير ان المنازل بحسب الآيات ومن ذكر وما ذكر فيها فان التفاضل في الآيات
 مشهور على الوجه الذي جاء وفضلها يرجع الى التالي من حيث ما هي عليه الآية في التلاوة مستكام بها لا من حيث
 انها كلام الله فان ذلك لا تفاضل فيه وانما التفاضل يكون فيما تكلم به لا في كلامه فاعلم ذلك فاما حال
 هذا القطب فله التأثير في العالم ظاهر او باطنا يشيد الله به هذا الدين اظهره بالسيف وعصمه من الجور بحكم
 بالعدل الذي هو حكم الحق في النوازل ويرى ما يقع فيه من خالف حكمه من أهل المذاهب مثل الشافعية والمالكية
 والحنفية والحنابلة ومن اتى الى قول امام لا يوافقها في الحكم هذا القطب وهو خليفة في الظاهر فاذا حكم بخلاف
 ما يقتضيه أدلة هؤلاء الأئمة قال اتباعهم بتخطئته في حكمه ذلك وأما عند الله بلا شك وهم لا يشعرون فانه ليس لهم
 ان يخطئوا مجتهد الان المصيب عندهم واحدا لا بعينه ومن هذه حاله فلا يقدم على تخطئة عالم من علماء المسلمين كما تكلم
 من تكلم في اشارة اسامة وأبي زيد بن حارثة حتى قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا طعن فيمن
 قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره ويرى انظرهم على نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما ظنك بأحوالهم
 مع القطب وأين الشهرة من الشهرة هيئات فزنا وخسر المبطلون فوالله لا يكون داعيا الى الله الامن دعا على بصيرة
 لا من دعا على ظن وحكم به لا جرم أن من هذه حاله هجر على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما وسع الله به عليهم فضيق الله
 عليهم أمرهم في الآخرة وشدد الله عليهم يوم القيامة المطالبة والمحاسبة اكونهم شددوا على عباد الله ان لا ينتقلوا من
 مذهب الى مذهب في نازلة طلب الرفع الخرج واعتقدوا ان ذلك تلاعب بالدين وما عرفوا انهم بهذا القول قد مرقوا
 من الدين بل شرع الله أوسع وحكمه أجمع وأنفع وقضوهم انهم مسؤولون ما لكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون
 هذا حال هؤلاء يوم القيامة فلا يؤذن لهم فيعتذرون ولهذا القطب مقام الكمال فلا يقيد نعت هو حكم الوقت لا يظهر
 الا بحكم الوقت وبما يقتضيه حال الزمان الارادة بحكمه وهو بحكم الارادة فله السيادة وفيه عشر خصال أولها الحكم مع
 القدرة لان له الفعل بالهمة فلا يغضب لنفسه أبدا واذا اتركت محارم الله فلا يقوم شيء لغضبه فهو يغضب لله والثانية
 الاناة في الامور التي يحمد الله الاناة فيها مع المسارعة الى الخيرات فهو يسارع الى الاناة ويعرف مواطنها والثالثة
 الاقتصاد في الاشياء فلا يزيد على ما يطلبه الوقت شيئا فان الميزان بيده يزن به الزمان والحال فيأخذ من حاله زمانه ومن
 زمانه حاله فيخفض ويرفع والرابعة التدبير وهو معرفة الحكمة فيعلم المواطن فيلقاها بالامور التي تطلبها المواطن
 كما فعل أبو دجانة حين أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السيف بحقه في بعض غزواته فشى به الخيل بين الصفيين فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ينظر الى زهوه هذه مشية يغضها الله ورسوله الا في هذا الوطن ولهذا كان مشي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرعة كأنه ينحط في صلب فصاحب التدبير ينظر في الامور قبل ان يبرزها في عالم
 الشهادة فله التصرف في عالم الغيب فلا يأخذ من المعاني الا ما تقتضيه الحكمة فهو الحكيم الخبير فيأبى ان يبدى
 مجالا بدهاء مجلا وما ينبغي ان يبدىه مفصلا بدهاء مفصلا وما ينبغي ان يبدىه محكما بدهاء محكما وما ينبغي ان يبدىه متشابها
 بدهاء متشابها والخلاصة الخامسة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز بين الاشياء مما يقع به الاشتراك فينقل كل أمر
 عن محالته ومقابلته وخلافه ويأتى الى الاسماء الالهية القرينية التشابه كالعليم والخير والمحصى والمحيط والحكيم وكلها من
 أسماء العلم وهي بمعنى العليم غير ان بين كل واحد وبين الآخر دققة وحقيقة يمتاز بها عن الباقي هكذا في كل اسم يكون
 بينه وبين غيره مشاركة والسادسة العدل وهو أمر يستعمل في الحكومات والقسمات والقضايا وايصال الحقوق الى
 أهلها وهو في الحقوق شبيه بما ذكر الله عن نفسه انه أعطى كل شيء خلقه وقوله في موسى قد علم كل أناس مشرهم
 وقوله في ناقة صالح طاشرب ولكم شرب يوم معلوم ويتعلق به علم الجزاء في الدارين والعدل بين الجنابة والحد
 والتعزير والسابعة الادب وهو العلم بجوامع الخيرات كلها في كل عالم وهو العلم الذي يحضره في البساط وينجحه المجالسة
 والشهود والمكالمات والمسامرة والحديث والخلاوة والمعاملة بما في نفس الحق في المواطن من الجلالة فهذا هو الادب
 والثامنة الرحمة ومتعلقها منه كل مستضعف وكل جبار فيستنزه برحمته واطمعه من جبروته وكبريائه وعظمته بأيسر مؤنة

في لين وعطف وجنان والناسعة الحيا فيستحي من الكاذب عن الكاذب ويظهر له بصورة من صدقه في قوله لا يظهر له بصورة من تعامى عنه حتى يعتقد فيه الكاذب انه قدمشي عليه حديثه وانه جاهل بمقامه وبما جاء به فيذل في شغله ثم لا يكون في حقه عند ربه الا واسطة خير بدعوله بالتجاوز فيما يدنو بين الله عند الوقوف والسؤال يوم القيامة وقد ورد في الخبر ان الله يوم القيامة يدعو بشيخ فيقول له ما فعلت فيقول من المقر يا ما شاء الله والله يعلم انه كاذب في قوله فيأمر به الى الجنة فنقول الملائكة يارب انه كذب فيما ادعاه فيقول الحق قد علمت ذلك واكنى استحييت منه ان كذب شيبته وما أوصل اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الخبر عن الله الا لا تكون بهذه الصفة فنحن أحق بها لاحتنا ان يعاملنا الحق بها والعاشرة الاصلاح وأعظمه اصلاح ذات البين وهو قوله تعالى وأصلحوا ذات بينكم وقد ورد في الخبر ان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فيوقف الظالم والمظلوم بين يديه للحكومة والانصاف ثم يقول لهما ارفعارؤسكما فينظر ان الى خبر كثير فيقولان ان هذا الخبر فيقول الله لهما من أعطاني الثمن فيقول المظلوم يارب ومن يقدر على ثمن هذا فيقول الله له أنت بعفوك عن أخيك هذا فيقول المظلوم يارب قد عفوت عنه فيقول الله له خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة وأما القطب الثاني من الاثني عشر فهو على قسم الخليل ابراهيم عليه السلام وهو الذي له سورة الاخلاص التي حبه اياها ادخله الجنة وقامر هاتك القرآن وله من المنازل بعد دآيها وهو صاحب الجنة والدليل النظري يكون له خوض في المعقولات فيصيب ولا يخطئ وذلك ان الناس قد اختلفوا في العلم الموهوب الذي من شأنه ان يدركه العاقل بفكره ويوصله اليه دليل النظر فقال بعضهم مثل هذا العلم اذا وهبه الله من وهبه وهبه بدليله فيعلم الدليل والمدلول لا بد من ذلك ورأيت أبا عبد الله السكاكي بمدينة قاس اماما من أئمة المسلمين في أصول الدين والفقه يقول بهذا القول فقلت له هذا اذ وفك هكذا أعطاك الحق فذوقك صحيح وحكمك غير صحيح بل قد يعطيه العلم الذي لا يحصل الا بالدليل النظري ولا يعطيه دليله وقد يعطيه اياه ويعطيه دليله كابراهيم الخليل قال تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وهو أكمل من الذي يعطى العلم الذي يوصل اليه بالدليل ولا يعطى الدليل ولا يشترط أحد تخصيص دليل من دليل انما يعطى دليل في الجملة فان الادلة على الشيء الواحدة قد تكون اكثر ومنها ما يكون في غاية الوضوح ومنها ما يغمض كسئلة ابراهيم الخليل في احياء الموتى وأمانة الاحياء وعدوله الى اتيان الشمس من المشرق ان يأتي بها الخصم من المغرب وكلاهما دليل على المقصود وهذا القطب من الدعاة الى الله بالامر الالهي ومسكنه في الهواء في فضاء الجوف بيت جالس على كرسي له نظر الى الخلق لا يزال تاليا عنده جماعة من أهل الله وخاصته كلامه في الاحدية الالهية وفي أحدية الواحد وفي أحدية الواحدانية بالادلة النظرية وما حصلها عن نظر ولكن هكذا وهبها الحق تعالى له وساله الحضور دائما الا انه لم يحرم مثل ما حار غيره بل أبان الله له ما وقف عنده ولم يشغل خاطره بما يوجب عنده الحيرة قد تفرغ مع الله لقضاء حوائج الناس يعرف الاسماء الالهية معرفة تامة يقول بنى المثلية في جانب الحق أخبرني الحق بالطريقة التي جرت العادة ان يخبر بها عباده في اسرارهم ان هذا العبد أعطاه الرحمة بعباده والصلوة لرحمة فسأله في أمر فلم يجبه الله اليه وهو انه سأله ان يرث مقامه عقبه فقال له ليس ذلك اليك لا يكون مقام الخلافة بالورث ذلك في العلوم والاموال واما الخلافة فكل خليفة في قوم بحسب زمانهم فان الناس في زمانهم أشبه منهم بآياتهم فان الحق لا يحكم عليه خالق الا في العلم والخلق لا يعرف ان له هذه المرتبة الا من أعلمه الله بذلك ولقد رأيت من فتح الله عليه بصحبي واستفاد أحوالا وعلوما وخرق عوائد أعطاه الله ذلك من حسن معاملته مع الله وأخبرني انه ما استفاد شيئا مما هو عليه الا مني وأنا لاعلم لي بذلك انما ادعو الى الله والله يعلم من يجيب يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب وصدقوا وكذا هو الامر فلا علم لاحد الا من يعلمه الله وما عدا هذه الطريقة الالهية في التعليم فانما هو غابة ظن أو مصادفة علم أو جزم على وهم واماعلم فلا فان جميع الطرق الموصلة الى العلم فيها شبه لا تنق النفس الطاهرة التي أوقفها الله على هذه الشبه ان تقطع بحصول علم

منها الا بالطريقة الالهية وهي قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقوله خلق الانسان علمه البيان فهو
 بين عما في نفسه ولهذا القطب أسرار عجيبة * واما القطب الثالث وهو على قدم موسى عليه السلام فسورته
 اذ اجاء نصر الله والفتح ومنازله بعد آياتها ولها ربع القرآن وهذا القطب كان من الاوتاد ثم نقل الى القطبية
 كما كان القطب الثاني من الأئمة ثم نقل الى القطبية وهو صاحب جهده وكابدة لا ينفلك عن الاشتغال بالخلق عند
 الله أعطاه الله في منزل النداء اثني عشر ألف علم ذوقا في ليلة واحدة ومنزل النداء من أعظم المنازل وقد عيناه في
 منزل المنازل من هذا الكتاب ولنا فيه جزء مفرد أعني في طبقات المنازل وكمياتها فمن علوم هذا القطب علم الافتقار
 الى الله تعالى وهو علم ثمر يف ما رأيت له ذاتا لما ذقته ومعنى هذا وسرته ان الله أطلعها على ان حاجة الاسماء الى التأثير
 في اعيان الممكات أعظم من حاجة الممكات الى ظهور الاثر فيها وذلك ان الاسماء لها في ظهور آثارها السلطان
 والعزة والممكات قد يحصل فيها أثر تتضرر به وقد تنتفع به وهي على خطر فبقاؤها على حالة العدم أحب اليها
 لو خبرت فانها في مشاهدة ثبوتية حالية ملتزمة بالتداذ ثبوتية منعزلة كل حالة عن الحالة الأخرى لان جمع الاحوال
 عين واحدة في حال الثبوت فانها تظهر في مشيئة الوجود في عين واحدة فزيد مثلا الصحيح في وقت هو بعينه
 العليل في وقت آخر والمعاني في وقت هو المبتلى في وقته ذلك بعينه وفي الثبوت ليس كذلك فان الالم في الثبوت ما هو
 في عين المتالم وانما هو في عينه فهو ملتزم بثبوتيه كما هو ملتزم بوجوده في المتالم والمحل متالم به وسبب ذلك ان الثبوت بسيط
 مفرد غير قائم بشئ وفي الوجود ليس الا التركيب فحامل ومحمول فالمحمول أبدا منزلته في الوجود مثل منزلته في
 الثبوت في نعيم دائم والحامل ليس كذلك فانه ان كان المحمول بوجبه لذة الحامل وان أوجب المتالم الحامل ولم
 يكن له ذلك في حال الثبوت بل العين الحاملة في ثبوتها تظهر فيما تكون عليه في وجودها الى ما لا يتناهي فكل حال
 تكون عليها هو الى جانبها ناظر اليها لا محمول فيها فالعين ملتزمة بذاتها والحال ملتزمة بذاته فحال الاحوال لا يتغير ذوقه
 بالوجود وحال الحامل يتغير بالوجود وهو علم عزيز وما تعلم الاعيان ذلك في الثبوت لا بنظر الحال اليها ولكن لا تعلم انه
 اذا حلت به تتالم به لانها في حضرة لا تعرف فيها طعم الآلام بل تتخذها صاحبا فلو علمت العين انها تتالم بذلك الحال اذا
 اتصف به لتألمت في حال ثبوتها بنظرها اياها لعلها انها تأس به وتحمله في حال وجودها فتألفها به في الثبوت تنعم لها
 وهذا الفن من أكبر أسرار علم الله في الاشياء شاهده ذوقا طيبا لان من عباد الله من يطلع الله كشفه على الاعيان
 الثبوتية فيراها على صورة ما ذكرناها من المجاورة والنظر ما يرى فيها حالا ولا محلا

بل كل ذات على انفراد * من غير شوب ولا اتحاد

ولا حلول ولا انتقال * ولا اتفاق ولا اعتاد *

فاذا فهمت الفسرق بين الوجود والثبوت وما للاعيان في الوجود وما لها في الثبوت من الاحكام علمت ان بعض
 الاعيان لا تريد ظهور الاثر فيها بالحال ما لها في ذلك ذوق فهي بالحال لو عرض عليها ذوق الالم في حال الثبوت
 لضجت فان أمرها في حال الوجود اذا حلت الالم قد تحمل الصبر وقد لا تحمله وفرضناها في حال الثبوت حاملة
 قاهرة للصبر فما لها بلسان الحال ذلك الافتقار الى طلب الوجود وان طلبته بالقول الثبوتية من الله فاذا وجدت تقول
 كما قد تقل عن بعضهم لينتني لم أخلق ليت عمر لم تلده أمه ليتها كانت عاقرا وأمثال هذا فتكون الاعيان أقل
 افتقارا من الاسماء والاسماء أشد افتقارا لما لها في ذلك من النعيم والاسما وهي تشهد من الحق الانهاج الذاتي
 بالكمال من حيث استصحاب الممكات في ثبوتها لذاته وانه منزله عن أثرها والتأثر بسببها فهو من حيث ذاته في
 كمال عن التأثر في حال ثبوت الاعيان وحال وجودها لانه ما زاد في نفسه علما بمالم تكن عليه فيها فانها أعطته العلم
 بشأنها أزلوا بتلك الصورة توجد فالمجاورة في الثبوت حلول في الوجود ففي الثبوت الى جانبها وفي الوجود حال
 فيها فهذا علم واحد من تلك العلوم فاعلم ذلك * واما القطب الرابع الذي على قدم عيسى عليه السلام فسورته من
 القرآن قل يا أيها الكافرون ولها ربع القرآن ومنازله بعد آياتها وهذا القطب من الصنائع المصانين له التعجلى

الدائم كلامه في الجمع والوجود وعلم المزيد اذ رأى شبهة في أحد تحول بينه وبين العلم أزاهلها حتى يتبين لصاحبها صورة الحق في ذلك الامر له ستمائة مفتاح مقام في كل مقام من العلوم ما شاء الله علم الامتزاج والتركيب الاعتدالي لا يعرف الانحراف ولا النقص ولا الزيادة مسكنه بقبة أر بن منقطع عن الخلق الامن شاء الله عاش طيبا مع الله الى ان توفاه الله وكان من الاوتاد أيضا فانتقل الى القطبية يقول ان الوجود وجود الحق وان الجمع جمع الحق صفات القدم والحديث وهو علم غريب في الجمع ما رأيت من يقول به من أهل الله غير هذا القطب فاني شاهدت هؤلاء الاقطاب أشهدنيهم الحق وان كانوا قد درجوا من الدنيا وهو العلم الذي وردت به الشرائع في جانب الحق فنقول ذلك هو الجمع وعنده ان المحدث صاحب دعوى في تلك الصفات المسماة محدثة ولاجل دعواه قلنا انه جمع والا فالامر واحد كلها صفات قدم في القديم ومحدثة في المحدث لظهورها فيه ولم تكن ظاهرة فحدثت عند المتصنف بها كما قال ما بآتيهم من ذكر من ربهم محدث وليس الا كلام الله القديم فجمعنا عليه ماله مع نسبه اليه فسمى من فعل ذلك صاحب جمع ووجود فحكموا حكم المعكات وجود الحق لا غيره فمن فهم الجمع هكذا علم الامور كيف هي من درى الجمع هكذا علم الامر كيف هو فهو الحق لا سوا * فلا تسمعنه

* واما القطب الخامس الذي على قدم داود عليه السلام فسورته من القرآن اذ ازلت وطائفتان من القرآن ومنازله بعد آياتها وحاله التفرقة وله مقام المحبة فهو معلول للمحب فداؤه ودواؤه وماله علم يتقدم فيه على غيره الا علم ثبوت المحبة الالهية والكونية ولهذا كان في مقام التفرقة وكان من الائمة فنقل الى القطبية يقول هذا القطب ان الحب ماثبت وكل حب يزول فليس بحب أو يتغير فليس بحب لان سلطان الحب أعظم من ان يزول شيء حتى ان الغسلة التي هي أعظم سلطان تحكم على الانسان لا يتمكن لها ان تزول الحب من المحب يتمكن عنده ان يغفل الانسان عن نفسه بمحبوبه ولا يتمكن للمحب ان يغفل بأحد عن محبوبة فذلك هو الحب وذلك هو الحب قداء المحبة ما لا يزول * وان الشفاء له مستحيل فلا تركن الى غير هذا * ولا تصغي عن الى ما يقول

فبحب الله أحبنا الله وحب الحق لا يتغير حب الكون لا يتغير فليل له حب الكون الكون هل يتغير قال لا لان الكون محبوب لذاته والمحبة الذاتية لا يمكن زوالها فليل له فقد رأينا من استحيل مودته فقال تلك ارادة ما هي محبة اذ لو كانت محبة ثبتت الا تراها تسمى ودال ثبوتها وثبوت حكمها وذلك انه ما في المحب غير محبوبه فضلة من ذاته يتمكن للزبل ان يدخل عليه منها هذا سبب ثبوتها فانه يشاهد عين محبوبه في كل شيء يشهده فلا يفقده فلو صح للمحب أن يشهد غير محبوبه في عين ما يدخل عليه من ذلك ما يزول حبه وهذا ليس بواقع في الحب فالتبس على من هذه حاله حكم الارادة بحكم الحب وما كل مريد محب وكل محب مريد وما كل مراد محبوب وكل محبوب مراد فقام هذا القطب ما ذكرناه وشأنه عجيب وتفصيل حاله يطول ومذهبنا الاختصار * واما لقطب السادس الذي على قدم سليمان عليه السلام فسورته الواقعة وطا الحياة الدائمة ومنازله بعد آياتها اختص بعلم الحياة والحیوان لا يأخذ حاله من أحواله الا عن ربه فأحواله أحوال ربه هدى الانبياء كما أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم لما ذكر له الانبياء عليهم السلام قال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وما قال فيهم اقتده فعلنا ان محمد امسا وجميع من ذكره من الانبياء ومن لم يذكره فانه لكل نبي هدى كما ذكر لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فهو سبحانه نصب الشرائع وأوضح المناهج وجمع ذلك كله في محمد صلى الله عليه وسلم فمن رآه فقد رأى جميع المقربين ومن اهتدى بهديهم فقد اهتدى بهدي جميع النبيين وما على الله بسننكم * ان يجمع العالم في واحد

وأعني بقولي ان أحوال هذا القطب أحوال ربه ما قال الحق عن نفسه من انه كل يوم في شأن فهذا عبارة عن اختلاف الاحوال فهو من القوم الذين يشاهدون الحق في شؤونه فينظرون الى ماله من الشؤون فيهم فيطلبون بهامنه فهم من أحوالهم على بصيرة فمن هذه حاله ما هو مثل من حاله التخلق بالاسماء الالهية بل لهذا ذوق ولهذا ذوق فقل هذا الرجل

يكون مجهول الحال لان موطن الحق خفية لا يدركها الا من كان مقامه التلبس بالشؤون والدليل على ذلك انما قد جعلنا على انه لا موجد الا الله وانه حكيم يضع الامور واضعها ولا يتسدى بها موطنها فشكل شيء ظهر في العالم فهو حكمة في موضعه وقد جعلنا ان جميع الخلق وان اهل الله أكثرهم يقولون لو كان كذا عن فعل من الافعال ظهر في الوجود على يد انسان لكان أحسن من هذا الفعل الذي فعلت وأولى يقولون للذي يظهر ذلك الفعل الا الهى فيه وعلى يديه فهل هذا الجهلهم بحكمة الله فيما وقع لهم فيه مثل هذا القول فهذا ما وقع من اهل الله لا بغفلتهم عن الله لا بجهلهم فاذا ذكرنا ذلك وادى يقع من غير اهل الله بجهله لا بغفلته فانه لا يزول عما ذهب اليه في ذلك الفعل من اللوم حتى تبدوله حكمة الله فيه متى بدت حينئذ يعترف بجهله ويعرف قصور علمه وعقله وما رأيت أحدا من اهل هذا الذوق ولا سمعت بأحد يرى وهو قريب في غاية الظهور ولكن الاغراض تمنع والاهواء من العمل في تحصيله وذلك ان حجة من لا يروم تحصيله من اهل الدين يقول ان الشرع قد أمرنا أن نذكر أشياء وان نقول الاولى ترك هذا من فعله مع علمي بأن الفعل لله قلنا صدقت ولكن ما خرج مثل هذا الاعتراض من شخص فهم ربني وذلك اني قلت انه جهل بحكمة الله فيما اعترض فيه فن اعترض باعتراض الشرع فهو ناقل اعتراض الله فيما اعترض ما هو المعترض وذلك الاعتراض اذا وجد من الله يعلم صاحب هذا الذوق حكمته ومنزله وصاحب هذا الحال يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وبقيم الحدود وهو يشاهد حكمة ذلك كما يرى اها في الشؤون الالهية المشهودة ولا يشهد اياها الا عند تكوينا خاصة هذا هو مقام صاحب هذا الحال فان من اهل الله أيضا من يشاهد هذه الشؤون قبل أن يكون الحق فيها وهو الذي يشاهد أعيان الممكنات في حال عدمها كما يشهد الحق ولهذا يعين الحق منها ما يعين باتسكين دون غيرها من الممكنات فان الحق لا يوجد اياها الا على حال عدمها من غير زيادة ولا نقصان ومن اهل الله من يشهد الامر قبل ظهوره في الحسن وهو التسكين الآخر يشهد في الامام المبين وهو اللوح المحفوظ الحاوي على الخوارق والاثبات فكل شيء فيه فذلك الشيء تسكين أول في التسطير وهذا الكشف دون كشف الذي يريه الله أعيان الممكنات على ما تكون عليه في حال الوجود فيحكم بها حكم الله فيها ولا يدرك هذه الشؤون قبل ظهورها في الحسن مدارك كثيرة أعلاها ما ذكرناه أي أقصاها وبعد مشاهدة الحق في تكوينا فان ذلك أعلى من مشاهدة المشاهد اياها في الامام المبين وفي غيره ودون هذا الشهود كل شهود يكون للعبد قبل تكوينا الشأن هذا حال من قال ما رأيت شيئا الا رأيت الله معه وهو أعلى حال من الذي يقول ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فان الاولى كلمة تحقيق وان كانت الاخرى منها في التحقيق لكن بينهما فرقان فالاول حذوه مثل من يقول رأيت زيدا صنع كذا ويقول الآخر رأيت الصانع يصنع كذا فهذا الفرق بين الشخصين فيما يشهد انه فان الاسماء الاعلام ما وضعت الا للتعاطب بها في حال غيبة المسمى بها وفي الحضور ما هي مطلوبة وان جى بها فالادب يقتضيه الحال وامانا كيد في الاخبار فقد أثبت لك من حال هذا القطب ما سمعت وله أحوال كثيرة أعرفها فاعلم في كل قطب ما أذكر جميع أحواله لان ذلك يتسع الخرق فيه بحيث انه لا يفي به الوقت وأما القطب السابع الذي على قدم أيوب عليه السلام وسورته البقرة وهي البيضاء الحاوية على سيدة آي القرآن ومنازله بعدد حروفها لا آياتها هذا القطب العظمة بحيث انه يرى ان العالم لا يسعه لان ذوقه كونه وسع الحق قلبه وقد ورد في الخبر ان الحق يقول ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي وما كل قلب يسع الحق وقال ولكن نعمي القلوب التي في الصدور فيبين مكان القلوب فاذا كان مشهود العبد كون الحق في قلبه فكما لا يسع العالم الحق لا يسع العالم أيضا هذا العبد فهذا سبب شهود ضيق العالم عنه وما رأيت من تحقق هذا المقام وشهوده الارجال بالموصل من اهل حديثه الموصل كان بهذه المثابة وأطلع الحق على أمر ولم يطلع على سره فيه وكان يطلب على من يوضع له حاله قد كفى له الامام نجم الدين محمد بن أبي بكر بن شاي الموصل الى المدرس بمدرسة سيف الدين بن غلم الدين بحلب في هذا الزمان الذي نحن فيه وهو سنة ثمان وعشرين وسبعمائة فطلب الاجتماع بنا فلم اوصل ذكرنا لته فأوضحنا له فسرى عنه واستبشر وخرج لي بحاله لما رأي في فهمته فوجته قد أخذ من مقام العظمة بحظ وافرا لكنه دون ذوق هذا القطب

فيه لانه اخبرني ان النخامة كانت تدور في فيه لا يقدر ان يلقيها من فيه لانه لا يجد لها مخرجا تقع فيه خالي امن الحق وقد علم ما جاء في الادب في القام في الشرع فكان يتحسروا رأيت آخر مشله باشيلية من بلاد الاندلس وروى عن الحلاج انه ذاق من هذا المقام حتى ظهر عليه منه حال المقام فكان له بيت يسمى بيت العظمة اذا دخل فيه ملاء ذكابه بذاته في عين الناظر حتى نسب الى علم السهي في ذلك لجهلهم بها هم عليه اهل الله من الاحوال والممكن في هذا المقام لا يظهر عليه بالخال ما يدل على انه صاحب هذا الذوق ولكن نعوتة تجري بحكم هذا المقام لانه فان الخال يعطى خرق العوائد كما قال صاحب محاسن المجالس فيها ما ذكر الاحوال انها لم يدين قال والاحوال للسكرامات يريد خرق العوائد وليست السكرامات في عرف هذا اللسان الا خرق العوائد مع الاستقامة في الخال او تنتج الاستقامة في الفور لا بد من ذلك عندهم وسبب هذا التحديد ان خرق العادة قد لا يكون كرامة من الله للعبد فأكملهم في مقام العظمة من يجهل حاله ولا يعرف فيعرف ما يعامل به ويحار الناظر فيه لانه على يدته من ربه وبصيرة من امره فمن اراد ان يعرف احوال هذا الامام فليتب رآيات سورة البقرة آية بعد آية حتى تختصها فهذا القطب مجموع ايهما والله التوفيق وأما القطب الثامن الذي على قدم الياس عليه السلام وسورته آل عمران وهي البيضاء أيضا ومنزلة بعد آياتها ولست أعني بقولي القطب الاول والثاني ان هذا الترتيب بالزمان انما أراده ترتيب العدد الى ان يكمل اثناعشر قطبا فقد يكون الثاني عشر او غيره هو الاول بالزمان وانما أعانت بذلك لثلاثتهم من قدام وقفة الله وأطلعه على العلم بأزمان هؤلاء الاقطاب فيرى هذا الترتيب الذي سقناه فيهم انه ترتيب أزمانهم فلذلك بينت انه ترتيب العدد لا غير وحال هذا القطب العلم بالمشابه من كلام الله الذي لا يعلم تأويله الا الله فيعلمه هذا القطب باعلام الله خاصة ولا يعلم أبدا الا باعلام الله فيكون عنده محكمات في تشابهه فيعرف من أي وجه كان التشابه فيه فيحصل له علم المناسبة التي جمعت بين الله وبين من وقع معه التشابه في الآية كآيات التشبيه كلها وترقع التشبيه من طريق دلالة للفظ المشترك الذي لا يكون المناسبة خفية فان المناسبة في التشبيه جليلة وفي الاشتراك خفية كالنور للعلم جل فتسمى العلم نور والنور نوراً كقوله وجعلناه نورا وجعلناه يعني الوحي وهو العلم نوراً مهدي به من نشاء من عبادنا وفي الاشتراك كالعين فالمناسبة في العينية في كل مسمى بالعين خفية فهي عند هذا القطب جليلة باعلام الله وأما أصحاب التأويل بالنظر في ذلك فها هم على علم وان صادفوا العلم ومن هذا العلم تعلم ان النساء شقائق الرجال الا ترى حواء خلقت من آدم فلها حكان حكم الله كورة بالاصل وحكم الانوثة بالعارض فهي من التشابه فان الانسانية مجمع الذكرو الانثى وأين حقيقة الفاعل من المنفعل لمن هو فيه فاعل ولا يفعل الا في مشاكلة وذلك انه أول ما أحدث الانفعال في نفسه فظهر فيه صورة ما يفعل عنه وبتلك القوة انفعال عنه ما انفعال وظهر كالبديع والمخترع والحق قد قد من تحقيق العلم بالعالم ان العلم يتبع المعلوم والعلم صفة العالم والمعطى العلم ما هو المعلوم عليه ثم يعطى العالم ايجاد المعلوم كما يعطى المخترع ايجاد الامر المخترع وانظروا في الوجود فمن هنا يعرف لما حبب الله النساء لمحمد صلى الله عليه وسلم فمن أحب النساء حب النبي صلى الله عليه وسلم لمن فقد حب الله والجامع الانفعال لما كان من اعطاء المعلوم العلم ليقال فيه انه عالم فهو أول منفعل للمعلوم وظهر في عيسى انفعاله عن مريم في مقابلة حواء من آدم ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب فيفهم قول الله عز وجل يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر مثل حواء وأنثى مثل عيسى وبالمجموع مثل نبي آدم باقي الذرية فهي الجامعة لخلق الناس ولقد كنت من اكره خلق الله تعالى في النساء وفي الجامع في أول دخولي الى هذا الطريق وبقيت على ذلك نحو من ثمان عشرة سنة الى ان شهدت هذا المقام وكان قد تقدم عندي خوف المقت لذلك لما وقفت على الخبر النبوي ان الله حبب النساء لنبيه صلى الله عليه وسلم فما أحبهن طبعاً ولكنه أحبهن بتحيب الله اليه فلما صدقت مع الله في التوجه اليه تعالى في ذلك من خوفي مقت الله حيث أكره ما حبه الله لنبيه أزال عني ذلك بحمد الله وحيبهن الى فأما أعظم الخلق شفقة عليهن وأرعى لحقن لاني في ذلك على بصيرة وهو عن تحبيب لامن حب طبيعي وما يعلم قدر النساء الامن علم وفهم عن الله ما قاله في حق زوجتي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ما ناعا عليه وخرجا عليه كاذكر الله في سورة لتحريرهم وجعل في مقابلة

هاتين المرأتين في التعاون عليه من معاون رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما وينصره وهو الله وجبريل وصالحوا المؤمنين ثم الملائكة بعد ذلك وليس ذلك الاختلاف السبب الذي لأجله يقع التعاون فتم أمر لا يمكن إزالته إلا بالله لا بمخلوق ولذلك أمرنا أن نستعين بالله في أشياء وبالصبر في أشياء وبالصلاة في أشياء فاعلم ذلك وكان ثم أمر وإن كان يريد الله فإن الله قد أعطى جبريل اقتداراً على دفع ذلك الأمر فأعان محمد صلى الله عليه وسلم في دفعه أن تعاون عليه وأن رجعا عنه وأعطيا الحق من نفوسهما سكنت عنهما كما سكنتا فكان لهما الأمر من قبل ومن بعد وهو نعت الهى فإنه لمحركتهما تحرك من تحرك ولسكونهما سكن الذي أراد التحرك وكذلك صالحوا المؤمنين كان عندهما أمر نسبتته في الإزالة بصالح المؤمنين أقرب من نسبتته إلى غيرهم فيكون صالح المؤمنين عينا لمحمد صلى الله عليه وسلم ثم الملائكة بعد ذلك إذا لم يبق إلا ما يناسب عموم الملائكة التي خلقت مسخرة يدفع بهما ما لا يندفع في الترتيب الإلهي إلا بالملائكة مع انفراد الحق بالأمر كله في ذلك والقيام به ولكن الجواز العقلي فأخبر الحق بالواقع لو وقع كيف كان يقع فما يقع إلا كما قاله وما قال إلا ما علم أنه يقع بهذه الصورة وما علم إلا ما أعطاه المعلوم من نفسه أنه عليه بما شاهده أزلا في عينه الثابتة في حال عدمه فانظر يا ولي كيف تبدي الأمور حقائقها الذي فهم وقلب جعلنا الله وأياكم من أهل الفهم عن الله من له قلب يعقل به عن الله وأنى السمع لخطاب الله وهو شهيد لما يحدثه الله في كونه من الشأن وأما القطب التاسع الذي على قدم لوط عليه السلام فسورة الكهف وطها العصمة والاعتصام ومنازله بعد دآيها حاله العصمة من كل ما يؤدي إلى سوء الأدب الذي يبعد صاحبه عن البساط فهو محفوظ عليه وقته أبدأ وعلمه علم الاعتصام وقد عينه الله وحصره في أمرين الاعتصام به فقال عز من قائل فاعتصموا بالله والاعتصام الآخر بحبله وهو قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا فمن الناس من اعتصم بالله ومنهم من اعتصم بحبل الله وقال إن الاعتصام بحبل الله هو عين الاعتصام بالله وهذا القطب جمع بين هذين الاعتصامين والفرق بين الاعتصامين أن حبل الله هو الطريق الذي يعرج بك إليه مثل قوله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وليس حبله سوى ما شرعه وتفاضل فهم الناس فيه فمنهم ومنهم ولذلك فضل الله بعضهم على بعض فمن لم يخط طريقه فهو المعصوم والتمسك به هو الاعتصام وعليه حال المؤمنين الذين بلغوا الكمال في الإيمان ومثل هؤلاء يعتصمون بالله في اعتصامهم بحبل الله وهو قوله وإياك نستعين وقوله واستعينوا بالله وأما الاعتصام بالله فهو قوله صلى الله عليه وسلم قوله في الاستعاذة وأعوذ بك منك فإنه لا يقاومه شيء من خلقه فلا يستعاض به إلا منه فإن الإنسان لما حصل في سمعه أنه مخلوق على صورة الحق ولم يفرق بين الإنسان الكامل وبين الإنسان الحيوان وتخيّل أن الإنسان لكونه إنسانا هو على الصورة وما هو كما وقع له ولكنه بما هو إنسان هو قابل للصورة إذا أعطى لم يمنع من قبولها فإذا أعطى عند ذلك يكون على الصورة وبعد في جملة الخلق فلا يتصرف من هو على الصورة إلا تصرف الحق بها وتصرف الحق عين ما هو العالم عليه وفيه وأنت تعلم بكل وجه ما العالم فيه من مكاف وغير مكاف ومما ينكر ويعرف ولا يعرف ما ينكر وما يعرف من العالم المكاف إلا الخليفة وهو صاحب الصورة فالحق له حكم الانكار لا للعبد فالاعتصام بالله إذا كان صاحب الصورة لا يعتصم إلا منه بأن يظهر به في موطن ينكره عليه وإن كانت صفته فليس له أن يتلبس بها في كل موطن ولا يظهر به في كل مشهد بل له الستر فيها والتعالي بها بحسب ما يحكم به الوقت وهذا هو المعبر عنه بالأدب ولو كان مشهده أنه لا يرى إلا الله بالله وإن العالم عين وجود الحق وأعظم من هذا الصارف عن الانكار فلا يكون ولكن لا بد من الانكار إن صح له هذا المقام فهو ينكر بحق على حق الحق ولا يبالي وحقته قائمة وأما القطب العاشر الذي على قلبه هو عليه السلام فسورة الانعام وطها الكمال والتمسك في الطوالات ومنازله بعد دآيها وهذا القطب علوم جمة منها علم الاستحقاق الذي يستحقه كل مخلوق في خلقه وعلم ما يستحقه ذلك الخالق من المراتب فاما استحقاق الخلق فقوله أعطى كل شيء خلقه وأما المراتب فالتنبيه عليهما من قوله تعالى وما قدرنا الله حق قدره ويا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم وهو أن تزيد على مرتبته أو تنقص عنها وما يميز العالم العاقل من غيره إلا بإعطاء كل ذي حق حقه وإعطاء كل شيء خلقه ومنى

لم يعلم ذلك فهو جاهل بالحق وحق علم ولم يعمل بعلمه فهو غير عاقل فلا بد لصاحب هذا المقام ان يكون تام العقل كامل العلم وهذا هو الحفظ الالهي والعناية العظمى والسلوك على هذه الطريقة المثلى التي هي الطريقة الزلفي هو السلوك الاقوم ولما اتم الله خلق العالم روحا وصورة وانزل لكل خلق في رتبته جعل بين العالم التحامار وجسمانيا لظهور اشخاص كل نوع من العالم اذ كان دخول اشخاص كل نوع في الوجود مستحيلا وانما فعل ذلك ليظهر فضل الفاعل على المنفعل بالتدقيق فيعلمون فضل الحق على عبادو يعرفون كيف يتحققون معه في عبادتهم ونسب اليهم الخلق فقال واذا تخلق من الطين وقال فتبارك الله احسن الخالقين قد ذكر ان تم خالقين الله احسنهم خلقا فانه تعالى يخلق ما يخلق عن شهود الخالق من العباد لا يخلق الا عن تصور يتصور من اعيان موجودة يريد ان يخلق مثلها او يبدع مثلها وخلق الحق ليس كذلك فانه يبدع او يخلق المخلوق على ما هو ذلك المخلوق عليه في نفسه وعينه فليكنسوه الاحكام الوجود بتعلق يسمى الابداع فمن اوقفه الله كشفا على اعيان ما شاء من المكات فليس في قوته ايجادها أي ليس يبدع خلقة الوجود التي تلبسها تلك العين الثابتة الممكنة اعني بالمباشرة ولكن له اطمه وهي ارادة وجودها لا ارادة ايجادها منه لانه يعلم ان ذلك محال في حقه فاذا تعلق همت بوجودها بتعلق الحق بالقول بالتكوين فتعلم قول ربها من قول الخلق سواء كان القول على لسان الخلق او كان من الحق بارتفاع الوسائط فيتكون ذلك الشيء ولا بد فيقال في الشاهد فعل فلان بهمة كذا وكذا وان تكلم يقال قال فلان كذا وكذا فانفعل عن قوله كذا فن عرف ذلك عرف ما للعبد في ذلك التكوين وما للحق فيه فلذلك قال انه احسن الخالقين فاذا ظهر عين ذلك المكون أي شيء كان تشوقت اليه مرتبته لان مزاجه يطالبها واعني المرتبة الاولى فيكسب الاستعداد لأمور عليا أو دنية بحسب ما يعطيه ذلك الاستعداد المكسب فيظهر في العالم بصورة ذلك فاذا نظر فيه الاجنبي واعني بالاجنبي الذي لا علم له بالحقائق ونظر الى استعداد فاعطاه نظره انه مازل عن رتبته أو رتبته فوق ذلك أعني الرتبة التي ظهر فيها والامر في نفسه ليس كما يظهر لصاحب هذا النظر فان الاستعداد المؤثر انما هو في الخلق وهو استعداد ذاتي وأما الاستعداد العرضي فلا حكم له بل الاستعداد العرضي رتبة أظهرها الاستعداد الذاتي وغاب هذا القدر من العلم عن أكثر الخلق مثال ذلك أن يروا شخصا ساكنا قد تصور العلوم وأحكامها وأعطى من المراتب أخسها بمن لا ينبغي لمن جمع هذه الفضائل والعلوم أن يكون غايته تلك الرتبة فيقال انه قد حط هذا الرجل عن رتبته وما أنصف في حقه وما عندهم خبر بأن رتبته انما هي عين تلك الفضائل التي جمعها وتلك العلوم التي أحكمها ومن جعلها هذه المرتبة الخسيسة التي ولاه السلطان عليها ان كان من الولاة وان لم يكن من الولاة ولا مال شيأ مع هذا الفضل من المناصب قيل فيه انه محروم وما هو محروم وانما الموطن اقتضى ذلك وهو أن الدنيا اقتضت أن يعامل فيها الجليل بالجلال في وقت وفي وقت يعامل الجليل بالصغار وفي وقت يعامل الصغير بالصغار وفي وقت يعامل الصغير بالجلال بخلاف موطن الآخرة فان العظيم بها يعامل بالعظمة والحقير بها يعامل بالحقارة ولو نظر الناظر لرأي في الدنيا من يقول في الله ما لا يليق به تعالى ومن يقول فيه ما يليق به من التزيه والتثناء وأعظم من الحق فلا يكون هذا العبد فن علم المواطن علم الامور كيف تجري في العالم والى الله يرجع الامر كله ما صح منه وما اعتل فلا تنظر الى المناصب وانظر الى المناصب الذي يعمل بحكم المواطن لا بما يقتضيه النظر العقلي فان الناظر اذا كان عاقلا علم بعقله أن موطن الدنيا كذا يعطى ويترك عنه الجواز العقلي الذي يمكن في كل فرد فرد من افراد العالم فان هذا الجواز في عين الشهود ليس بعلم ولا صحيح وليكن العاقل مع الواقع في الحال فان ذلك صورة الامر على ما هو عليه في نفسه لا تعلق لعاقل بالمستقبل الا ان أطلعه الله كشفا على اعيان الممكنات قبل وقوعها في الوجود فلا فرق بينه وبين من شهد هاني وقوعها لان هذا المكاشف يزول عنه حكم الجواز العقلي فيما كوشف به وأطلعه الله عليه فهذا بعض علم هذا القطب ~~و~~ وأما القطب الحادي عشر الذي على قدم صالح عليه السلام فسورته من القرآن سورة طه وطه الشرف التام ومنازله بعد أيها اعلم أن هذا القطب دون سائر الاقطاب اشرف بهذه السورة من سائر الاقطاب لان هذه السورة اشرف سورة في القرآن في العالم السعيد

فانها السورة التي يقرؤها الحق تعالى في الجنة على عباده بلا واسطة وهذا القطب له علوم جمة له البطش والقوة كما قال
أبو يزيد البسطامي وقد سمع قارئاً يقرأ أن بطش ربك لشديد فقال بطشي أشد وكان حاله حال من ينطق بالله
فقول الله عن نفسه أن بطشه شديد على لسان عبده أشد من بطشه بغير لسان عبده ثم بطشه على لسان عبده الطبيعي
أشد من بطشه على لسان عبده الالهي بما لا يتقارب وأكثر علم هذا الامام في التنزيه والاحاطة وليس التنزيه والاحاطة
التي يعلمها المفهوم المتعارف بل هو تنزيه التنزيه المتعارف وجعله في ذلك علم الاحاطة وذلك ان تنزيهه عدم المشاركة
في الوجود فهو الوجود ليس غيره والمعبر عنه عند العالم انما هو الاسم الظاهر وهو وجهه فباطن منه عن ظاهره فهو
الاسم الباطن وهو هويته فيظهر له ويغيب عنه وأما الآلام والاندات فتقابل الاسماء وتوافقها وبها تكثرت الصور
فانها التي تشكك قادرك بعضها بعضاً فكان محيطاً بامزجها عنها فله الستر عنها والتجلى فيها فتختلف عليه الصور فينكر
حاله مع علمه انه هو وهو ما سمع من قول الانسان عن نفسه اني في هذا الزمان أنكر نفسي فانها تغيرت على وما كنت
أعرف نفسي هكذا وهو ليس غيره فن حيث تشكل الاسماء له الامكان ومن حيث العين القابلة لا اختلاف الصور
الاسمائية عليها الوجود فهو الواجب الممكن والمكان والتمكن المنعوت بالحدوث والقدم كانت كلامه العزيز
بالحدوث مع انصافه بالقدم فقال ما يأتهم الضمير يعود على صور الاسماء الارب من ذكر من ربهم محدث
فنعته بالحدوث فهو حادث عند صورة الرحمن وما يأتهم الضمير مثل الاول والرحمن من ذكر من الرحمن محدث فنعته
بالحدوث فهو حادث عند صورة الرب فان تقدم اتيان ذكر الرب كان ذكر الرحمن جوابه وان تقدم ذكر الرحمن
كان ذكر الرب جوابه فالتقدم أبداً من الذي ذكرين قرآن والثاني فرقان فليس كمثل شيء للتقدم منهما وهو القرآن
وهو السميع البصير للآخر منهما وهو الفرقان فهو الاول والآخر كما هو الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم
وليس الا قبول صور الاسماء وكل للاحاطة فانحصر الامر فيه فسا قال كن الاله ولا كني ليكون الاعنه ألا تراه تسمى
بالدهر وأنت يقاب الليل والنهار وليس الدهر غير الليل والنهار وليس التقلاب سوى اختلاف الصور فالايام والساعات
والشهور والاعوام هي عين الدهر وفي الدهر وقع التفصيل بما ذكرناه فن وجهه هو ساعة ومن وجهه هو يوم وایل
ونهار وجمعة وشهر وسنة وفصول ودور

فكل خير هو له * وكل شر ليس له	فهو الوجود كله * وفقده ما هو له
يعلمه من علمه * يحمله من جهله	فأنسا أنابه * في كل أحوالي وله
فأنت هو ما أنت هو * وأنت له ما أنت له	ولو صنعت صنعه * ولو عملت عمله

فهذا من بعض أنفاس علم هذا القطب وهكذا يجرا في علومه كلها على كثرتها وتفصيلها (وأما القطب الثاني عشر)
الذي على قدم شعيب عليه السلام فسورة من القرآن سورة تبارك الذي يسده الملك وهي التي تجادل عن قارئها
ومنازله بعد دأبها انظر في جدها في قوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر كرتين ينبه على النظر
في المقدمتين هل ترى من فطور يعني خلايا يكون منه الدخل فيما يقيمه من الدليل ينقلب اليك البصر وهو النظر
خاصاً بعيداً عن التفوذ في بدخل أو شبهه وهو حسير أي قد هي أي أدركه العباد كل آية في هذه السورة فانها تجري
على هذا النسق الى أن ختم بقوله قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين * ألا ترى الوجود كله من
غير تعليم هل تراه في حال اضطرابه يلجأ الى غير الله ما يلجأ الا الى الله بالذات فلو كان غيراً ما عرفه حتى يلجأ وهو قول
العامه فيمن رزى مالك لما ترجع في رزيتك الا الى الصبر والصبر ليس الا صفة الصابر فتسمى أيضاً بالصبور يقول
أنا هو ما ثم غيري وهذا عين ما ادعاه في علمه القطب الذي على قدم صالح صلى الله عليه وسلم

فيا شعيب ما ثم عيب * لكنه شاهد وغيب

فانظر الى حكمة وفصل الخطاب فيها ما في سر

ولهذا القطب علم الابراهيم وموازين العلوم ومعرفة الحدود وكفر وحج مجرد لطيفة حاكم على الطبيعة مؤيد للشرعية

بين أقرانه ضخم الدسيسة يطعم ولا يطعم وينعم ولا ينعم الغالب عليه التفكير ليتذكر والدخول في الأمور الواضحة
ليتنكر فهو المجهول الذي لا يعرف والنكرة التي لا تتعرف أكثر تصرفه فيما يتصرف فيه من الاسماء الالهية الاسم
الهدى والمفصل والمنشئ والخالق والمصور والبارئ والمبدئ والمعبد والحكم والعدل ولا يرى الحق في شيء من تجليه
دون أن يرى الميزان يسده يخفض ويرفع فما ثم الاخفض ورفع لانه ما ثم الامعنى وحرف وروح وصورة وسماء
وأرض ومؤثر ومؤثر فيه فما ثم الاشفع وكل واحد من الشفع وتر فاما الاوتر والقحرو ليل عشر والشفع والوتر
فالشفع يطلب الشفع والوتر يطلب الوتر وهو طاب الثار

فشفعه في وتره ظاهر * ووتره في شفعه منسرج
وجادت السحب بمطارها * فكان ما كان باصر مرج
غدثت أرضك أخبارها * وأنبئت من كل زوج بهج
تفنى اذا شاهدت أعيانها * بعين غير الحق فيها المهج
يبين الضد بها ضده * وشكاه بشكاه من دوج
ونزهة الابصار فيما بدا * في العالم العلوي بين الفرج
فكل مالمين من ظاهر * عنه اذا حققته ما خرج

جمع لهذا القطب بين القوتين القوة العلمية والقوة العملية فهو صنع لا يفوته صنعه بالفطرة وله في كل علم ذوق الهوى
من العلوم المنطقية والرياضية والطبيعية والالهية وكل أصناف هذه العلوم عنده علوم الهية ما أخذها الا عن الله وما رآها
سوى الحق ولا رأى لها دلالة على الحق فكل علم أو مسألة من ذلك العلم له آية ودلالة على الله لا يعرف لها دلالة على
غيرها لا استغرافه في الله لانه مجذوب مراد لم يكن له تعمل فيما هو فيه بل وجد فيه انه هو ثم فتح عينيه فرأى كل شيء رؤية
احاطة بما رأى فالزيادة التي يستفيد منها في تفصيل ما رأى دائماً ابداً لانه كل مرتقى في الوجود فانه يتنوع
دائماً فلا تزال الافادة دائماً وكل استفادة زيادة علم لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالماً به مشهوداً له فهذا قد ذكرنا
من أحوال الاثنى عشر قطبا ما يسر الله ذكره على لسانى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فواحد من هؤلاء
الأقطاب له الواحد من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص وآخر له الثاني من العدد وهكذا كل واحد الى العاشر
والحادى عشر له المائة والثاني عشر له الالف والمفرد له تركيب الاعداد من أحد عشر الى مالا نهاية له وذلك
للأفراد وهم الذين يعرفون أحدية الكثرة وأحدية الواحد جعلنا الله واياكم فمن فهم عن الله ماسطره في العالم
من العلم به سبحانه الدال عليه عز وجل انه الولي المحسان الجواد الكريم المنان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والستون وأربع مائة في حال قطب هجيره لاله الا الله

من كان هجيره نبي واثبات * ذاك الامام الذي تبديه آيات
وتر وليس له شفيع بعده * وماتقيد فينا علامات
وماله في وجود النعم من صفة * وماله في شهود الذات لذات
تأثر الكل فيه من تأثره * فنعنهم فيه احياء وأموات
هم المصانون لا تحصى مناقبهم * ولا يقوم بهمسم للوث آفات

قال الله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله اعلم ان الهجيره هو الذي يلزمه العبد من الذكر كان الله كراما كان ولكل
ذكر نتيجة لا تكون له كذا آخر واذا عرض الانسان على نفسه الاذكار الالهية فلا يقبل منها الا ما يعطيه استعداد
فأول فتح له في الله كقبوله له ثم لا يزال يواظب عليه مع الانفاس فلا يخرج منه نفس في يقظة ولا نوم الا به
لاستهتاره فيه ومتى لم يكن حال الذكر على هذا فليس هو بمصاحب هجيره فمن كان ذكره لاله الا الله فعقول
ذكره الالهية وهي مرتبة لا تكون الا لواحد هو مسمى الله وهذه المرتبة هي التي تنفيها وهي التي تثبتها ولا تنفي

عن تنفي عنه بنى النافي ولا يثبت لمن ثبت بثبت الثابت المثبت فثبتونها لها ونفيها لها غير ذلك ما هو فلا تنسج للذاكر
 الا شهودها وليس شهودها سوى العلم بها وليس معلوم هذا العلم الانسب والنسبة أمر عديم والحكم للنسبة
 والمنسوب والمنسوب اليه بالمجموع يكون الاثر والحكم مهمما أفردت واحدا من هذه الثلاثة دون الباقي لم يكن
 أثر ولا صرح حكم فلماذا كان الایجاد بانفردية لا بالاحدية خلافا لمن يقول انه ماصدر الا واحد فانه عن واحد فهو
 قول صحيح لانه واقع ثم جاء الكشف النبوي والاخبار الالهية بقوله عن ذات تسمى لها اذا اراد شيئا فهذان
 أمران قال له كن فهذا أمر ثالث والثلاثة أول الافراد فظهر التكوين عن انفراد عن الواحد وهذه كلها راجعة
 الى عين واحدة فاذا ظهر المكون بالتكوين عن كن لم يكن غير تجلي الهى في صورة ممكن لصورة ممكن ناظر بعين
 الهى كما انه ماسمع فيكون الالسمع الهى ولهذا أسرع بالظهور لانه المريد والمراد والقائل والمقول له والقول خاله
 في التكوين أن ينطق بالله فينفخ فيه فيكون طائرا باذن الله ثم ادعاهن بامر يأتينك سعيالانه السامع الذى دعاهن
 ولهذا الذكر من المعارف معرفة النفي والايجاب والتكبير والتعريف وله من الحروف الالف المزادة والالف الطبيعية
 والهمزة المكسورة والالف الوصل واللام والهاء ومن الكلمات أربعة متقابلة في عين واحدة يقابل النفي منها الاثبات
 والاثبات النفي والنفي الثابت والثابت النفي فاما معرفة النفي فهو اطلاع على ما ليس هو فمقابل فيه انه هو وان كان
 الذى قيل انه هو صحيح كشافا لكونه محل عقلا ولهذا التزم بعض أهل الله ذكر الله الله ورأيت على هذا الذكر
 شيخنا أبا العباس العربى من أهل العليا من عرب الاندلس والتزم آخر من الهاء من الله لانه لا اله الا هو وجعله
 ذكر خاصة الخاصة وهو أبو حامد الغزالي وغيره وأما الاكابر فياتزمون لاله الا الله على غير ما يعطيه النظر العقلى أى
 الوجود هو الله والعدم منى الذات والعين بالنفي الذاتى والثابت ثابت الذات والعين بالاثبات الذاتى وتوجه النفي على
 النكرة وهو الله وتوجه الاثبات على المعرفة وهو الله وانما توجه النفي على النكرة وهو الله لان تحتها كل شئ وما من شئ
 الا وله نصيب فى الألوهة يدعيه فلماذا توجه عليه النفي لان الاله من لا يتعين له نصيب فله الانصباء كلها ولم يعرف ان الاله
 حاز الانصباء كلها عرفوا انه مسمى الله وكل شئ له نصيب فهو اسم من أسماء مسمى الله فالكل أسماء فكل اسم دليل
 على الهوية بل هو عينها ولهذا قال قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وهذا حكم كل
 اسم تدعونه له الاسماء الحسنى فله أسماء العالم كله فالعالم كله فى المرتبة الحسنى فالامر تنكبر فى عين تعريف ونسكرة
 فى عين معرفة وتعريف فى عين تنكبر ومعرفة فى عين نكرة فنام الامتكور ومعرفة وأما حروف هذا الهجاء
 فالالف المزادة وهى كل ألف لها موجب يوجب الزيادة فيها والزيادة ظهور مثل على صورتها فتكون ألفان والالف
 أبدا ساكنة فالظاهر أحد الالفين أبدا اما عبد واما رب واما حق واما خلق والموجب له فى موطن رتبة التقدم
 وفى موطن رتبة التأخر وهما موجبان الواحد ما يدل على الاتحاد وهو التضعيف والآخر ما يدل على الباعث
 للتكوين أو الاعداد وهو التحقيق المعبر عنه بالهمزة وقد يكون هذان الموجبان فى مقام النزول مثل فاسأل
 العادين ولا اله الا الله وأى ربى انه خلق وقد يكون فى مقام رفيع الدرجات وسبح اسم ربك الاعلى مثل محاذون
 الله وأولياء أولئك وأتوا الكتاب وقد يكون الموجب فى مقام البرزخ وهو الوسط مثل من حاد الله وآتينا الحكم صبيا
 ولا تم أشد رهبة فى صدورهم فان كان الموجب اسم فاعل ربا كان الموجب أو خلقا وان كان الموجب خلقا كان
 الموجب بفتح الجيم حقا فأثر ظاهر من خلق فى حق أجيب دعوة الداع وأثر ظاهر من خلق فى خلق كن فيكون
 وذلك اما عن باعث واما عن اتحاد والایجاد ابداله الاسم الآخر ليس له فى الاول قدم والباعث يكون له الاول والآخر
 فالباعث حق وخلق والایجاد حق وخلق الا انه لا يكون حقا مفردا لا يخلق كالمعرفة بالله من حيث كونه لها لا يكون
 الا بخلق لا بد من ذلك فهى حق فى خلق والخلق متأخر حيث عقل أبدا وأما الالف الطبيعية فى مثل قال وسار فهو
 الامر الواحد الذى يجمع الطبيعة فيظهر العالم ويفرقها فيفنى العالم وهو الاصل المفرق المجمع وكل ألف مزادة قائما
 تظهر على حكم التشبيه بها والموجب لهذا الامر المفرق المجمع انما هو الفتح وهو الاصل وقد يكون الفتح بما يستر

وهو الرجة وبما يسوء وهو فتح العذاب وهو على نوعين فتح عذاب فيه رجة وفتح عذاب لا يشوبه رجة الا عندنا
فانه ما ثم عذاب لا يشوبه رجة قط فان الرجة وسعت كل شيء وأما الميل الطبيعي وهو مثل الالف التي يسمى وار
علة ويا علة فهو ميلها الى جانب الحق مثل قولوا ومثل فيه وأما الهزمة المكسورة في هذا الذ كر فهو باعث الحق الى
النزول الى السماء الدنيا والى كل ما يكون لجانب الخلق هذا في باعث الحق وأما اذا كان باعث الخلق فهو ان نظره في
نفسه يبعثه على العمل في تحصيل علمه بربه فلذلك كانت الهزمة مكسورة في النقي وفي كلمة الاثبات والنقي مكسوراً بهذا
وأما ألف الوصل فهو وصل علم يتميز مع وجود تشبيهه ان لم يكن هناك وجود تشبيهه فهي ألف قطع لألف وصل وأما
اللام فهي جبروتية لانها من الوسط من رفيع الدرجات والهاء مذكورية فانها من الصدر من أول مجرى النفس وهي
أصلية في هاتين الكلمتين في النقي والمثبت وما ثم الا هويتان هوية خلق وهي المنفية في دعواها ما ليس لها وهوية
حق وهي الثابتة فانها لم تزل فان العبد من حيث عينه هالك وإذا كان الحق هويته فليس هو في كل وجه ما هو هو
فتنتني هوية الحق اذا البست الخلق ولا تنفي هوية الخلق اذا البست الحق فعلى كل حال ما ثم الا حق ثابت غير منفي وأما
الكلمات الاربع أداة نقي على منفي وأداة اثبات على ثابت وبقى لمن يضاف العمل هل للأداة أول الذي دخلت عليه فان
كان الحكم لمن دخلت عليه فانه الذي يطلبها فانه ما تنفي بها وانما جاءت الاداة معرفة للسامع بأن الذي دخلت عليه
منفي أو ثابت وما عملت الاداة فيمن دخلت عليه الاتيين مرتبة العلو والسفل أو ما بينهما فبالاداة تظهر المراتب
وبمن دخلت عليه تتعين الاداة الخاصة من غيرها من الادوات كما ترتبط وجود الخلق بالحق وارتبط وجود العلم القديم
بالمحدث فهذا بعض ما ينتج لاله الا الله من العلم الاطلي وله ستة وثلاثون وجهاً يعطى كل وجه ما لا يعطيه الوجه الآخر قد
ذكرنا هذه الوجوه في باب النفس بفتح الفاء واعلم انه ما قسمنا الحروف تقسيم من يعقل على طريق التجوز بل
ذلك على الحقيقة فان الحروف عندنا وعند أهل الكشف والايان حروف اللفظ وحروف الرقم وحروف التخيل
أهم من جسد الام لصورها وأرواح مديرة فهي حية ناطقة تسبح الله بحمده طائفة ربهما فها ما يلحق بعالم الجبروت
ومنها ما يلحق بعالم الملكوت ومنها ما يلحق بعالم الملك فالحروف عندنا كما هي عند أهل الحجاب الذين أعجمهم الله
وجعل على بصرهم غشاوة وهم ينظرون كما قال تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون فاذا قال العبد
لا اله الا الله كان خلافاً لهذه الكلمات فتسبح خالقها ويحق لها ذلك والحق منزله بالاصالة لا بتزيه المنزه وقد نسب
تعالى الخلق لعبده ووصف نفسه بالاحسن فيه في قوله أحسن الخالقين فيعود تسبيح هذه الكلمة وكل
كلمة على قائلها فاذا كان العبد من أهل الكشف لما ذكرناه هو الذي نقل عنه من الرجال انه قال تسبحاني
ولا علم لمن كفره بذلك

فكن مع القوم حيث كانوا * ولا تكن دونهم فتشقى

فانما القوم أهل كشف * أراهم الله الحق حقاً

فهم عباد الاله صدقاً * رقوا من العلم كل مرقى

وقد تقدم في الحروف في هذا الكتاب كلام مختصر شاف في الباب الثاني من هذا الكتاب في صغارها وبكوارها
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس والشون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله الله أكبر

الله أكبر لا أبني مفاضلة * فان افعل تعطيها وتطلبها

وقد تصح اذا جاءت عقائدنا * وانه بوجود العين يذهبها

الا اذا كان بالآيات يطلبنا * فان افعل نأتى وهي تحجبها

وردت السنة بلفظ هذا الذ كر ولا سيما في الصلاة والاذان لها والاقامة وعقيب الصلاة المفروضة وعند النوم وفي
مواضع كثيرة وجاء بالفتة افعل وهذه لفظة افعل يأتي في الاغلب بطريق المفاضلة وفي أما كن لا تفتي المفاضلة

بحسب ما يقتضيه دليل الوقت فيعقل منها عند ذلك ما يعقل فإذا كانت هجيرا لاحد فان كان المثابر عايبا بذكربها
ربه بالمفاضلة كان الكشف له من عند الله بحسب ما نوى فلا يرى الامفاضلة وهو كشف معين ساذكره في هذا الباب
وان كان الذاكر به ربه يستحيل عنده المفاضلة كان الكشف له من عند الله بحسب ما نوى فلا يرى مفاضلة وهو
كشف معين ساذكره في هذا الباب ان شاء الله وان كان الذاكر به ربه من حيث هو ذكرا مشروعا لا تخطئه
فيه المفاضلة ولا ترك المفاضلة تتج له ما هو الامر عليه من غير تقييد فيكون ما حصل لمن نوى المفاضلة ومن لم ينوها
تحت علم هذا الذاكر الثالث وهذه الطجيرات هي قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات فالطجير هو
الكثرة من الله كذا كما اذا تقرر هذا فنقل

فصل فيمن ذكر هذه اللفظة بطريق المفاضلة اعلم ان المفاضلة في هذا الذكروا مثاله على قسمين قسم يرجع
الفاضل فيه والمفضول الى الحق وقسم يرجع الفاضل فيه الى الحق والمفضول الى الخلق فلنبدأ بما يرجع الى الحق
وهو على قسمين قسم يرجع الى هذا الاسم من حيث لفظه وقسم يرجع الى غير لفظه من الاسماء فالذي يرجع الى لفظه
الكبير في قوله تعالى انه الكبير المتعال وكلمتكبير في قوله تعالى الجبار المتكبر فيكون الكبير افضل من
المتكبر لان الكبير لنفسه هو كبير والمتكبر لعمل في حصول الكبرياء وما هو بالذات افضل مما هو بالعمل فان
التعمل اكتساب وانما كان التكبر من صفات الحق لما كان من نزوله في الصفات الى ما يعتقد أصحاب النظر أكثر
الخلق انه صفة الخلق فلما علم ذلك منهم وهو سبحانه قد وصف لهم نفسه بتلك الصفات حتى طمعه وافية وضل بها قوم
عن طريق الهدى كما هتدى بها قوم في طرق الخيرة قام لهم تعالى في صفة التكبر عن ذلك النزول يعلمهم انه وان اشترك
معهم في الاسمية فان نسبتها اليه تعالى ليست كنسبتها الى الخلق فيكون مثل هذا تكبرا ولا يحتاج الكبير الى هذا كله
فتبين لك المفاضلة بين الكبير والمتكبر وأما المفاضلة التي لهذه الكلمة أعني قولك الله أكبر فهي كلمة مفاضلة على كل
اسم من الاسماء الالهية بما يعطيه فهم الخلق فيه أعني في كل اسم اسم لان فهم العالم لا بد أن يكون يقصر عما هو الامر
عليه ولا يتمكن أن يشيل توصيل ذلك لو تمكن أن يوصله الحق اليك فتحن لاقوة لنا على التحصيل ولا قوة في نفس
الامر على التوصل فلا بد من قصور الفهم فتدل لفظه الله أكبر من كل ما أعطاه فهم من نسبة الكبرياء الى الله باي اسم
كان من الاسماء الالهية بهذا اللفظ وغيره فان الله يقال فيه انه أعظم وأكرم وأجل وأعلى وأرحم وأسرع وأحسن وأحكم
وأمثل ذلك مما لا يحصى كثرة ألا ترى الى المشركين لما قالوا اعل هبل اعل هبل وهبل اسم صنم كان يعبد في الجاهلية
وهو الحجر الذي يطأه الناس في العتبة السفلى في باب بني شيبه هو مكبوب على وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعبدوه
لما سمع المشركين يقولون ذلك قولوا لله اعل وأجل يعني بالمفاضلة عندهم في اعتقادهم فساد في معرض الحجة عليهم
لان النبي صلى الله عليه وسلم مادعاهم الى الايمان بالله الذي هو عندهم وفي اعتقادهم اعل وأجل من هبل ومن سائر
الآله بما قالوا عن نفوسهم فقالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاتخذوهم حجة قاله اعل وأجل من هبل عندهم
فكان ذلك انبيها من رسول الله صلى الله عليه وسلم للمشركين فانه في نفس الامر ليس هبل باله حتى يكون الله اعل
وأجل في الالوهة من هبل ولو قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق المفاضلة في نفس الامر لكان تقريرا
منه صلى الله عليه وسلم لالوهة هبل الا ان الله اعل منه وأجل في الالوهة وهذا محال على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى كل
عالم أن يعتقد انه الجهل المحض على كل وجه فهذه أيضا مفاضلة مقررة شرعية في قولك الله أكبر فصاحب هذا
الطجير بطريق المفاضلة يطالع الحق بسرائر بان هو به في جميع الخلق مثل قوله في الصحيح ان الله قال على لسان عبده
سمع الله لمن حمده وقوله كنت سمعه وبصره ويده ورجله الى غير ذلك وقوله في سمع وبصره ولكن نسبة القول
اليه دون نسبة القول اليه بلسان عبده اعل من نسبة القول اليه بلسان الخلق فهو أكبر في ذاته من كبريائه في خلقه
فاعلم ذلك فنقول عند ذلك الله أكبر مفاضلة اذ لم يخرج عنه كأنه يقول ذكرك نفسك أعظم وأكبر من ذكرى اياك

وان ذكرتك بك فلا بد للنسبة من أثر لان غاية شرف ذكرى اياك ان اذكرك بك فتكون أنت الذي ذكر نفسك
بلساني ونسبة الذي ذكر اليك أكبر من نسبته الي ولو كنت بك

فصل في الله كرا على طريق المفاضلة وينقسم أيضا الذي كرون به هنا على هذا الوجه الى قسمين طائفة تمنع
المفاضلة في الله كرا لانه عين كل ذا كرا من حيث ماهو ذا كرا فلا ترى ذا كرا الا الله وهو من حيث هو يته وعينه لا يقبل
المفاضلة لان الواحد لا يفضل نفسه فينتج له هذا الذي كرا على هذا الحد كشف هذا ذوقا فيبين له انه الحق عينه وطائفة
أخرى وهم القسم الآخر لا يرون التفاضل الامع وجود المناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه فذكر الله نفسه ذكر
وذكر العبد به ذكر كل على حقيقة لا يقال هذا الذي كرا أفضل ولا أكبر من هذا بل هو الذي كرا الكبير من غير مفاضلة
لله تعالى وهو في حق العبد المذكور كبير عند العبد لا أكبر فان العبد عبد لذاته والرب رب لذاته فلا يحجبك ما تراه
من تداخل الاوصاف فان ذلك وان كان حقيقة فكل حقيقة على ماهي عليه ما لها اثر في الاخرى يخرجها عما تقتضيه
ذاتها فالحقائق لا تتبدل ولتبدلت لا ترتفع العلم من الله ومن الخلق فاذا ذكر من هذه صفة ما تنج له ذلك كشفا وذوقا
ان الامر كما نراه وقال به

فصل في الله كرا به من حيث ماهو ذكر مشروع (اعلم) ان الذي كرا به على ما ذكرنا من كونه ذكر مشروع
ينقسم الى قسمين طائفة تذكروا على انه مشروع للخلق ويقولون بان الله تعالى لما أوجد العالم ما خلقهم الا ليعبدوه
ويسبحوه فاما من شيء الا وهو يسبح بحمده ويسكن لانفقه تسبيحه وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
خلق العالم لعبادته فهو لاء اذا ذكروا الله ذكرهم من حيث ان الله شرع لهم كيف يذكرونه ولا يعلمون ما تحت ذلك
الذي كرا المشروع عند الله وان علمه وفي اللسان فينتج لهم هذا الذي كرا لما ذكرنا شرعه الحق في العالم بهذا القول الخاص
دون غيره أي ذكر كان والقسم الآخر يعتقد ان العالم ما اكتسب من الحق الا الوجود وليس الوجود غير الحق
فما اكتسبهم سوى هو يته فهو الوجود بصور الممكنات وما يذكروا الاموجود وما هم الا هو فاشرع الله كرا لانفسه
لا لغيره فان الغير ماهو هم وهو عالم بشارع فيفتح لصورة الممكن ما ذكرناه كشفا هذا الذي كرا وهو فوهم لا يذكروا الله
الا الله ولا يرى الله الا الله فالفيد والمستفيد عين واحدة فهو ذا كرا من حيث انه قابل وهو مذكور من حيث انه عين
مقصودة بالذكري العالم على أصله في العدم والحكم له فيما ظهر من وجود الحق قائم الا الحق مجلا ومفصلا لان المحدث
اذا فرقه بالقديم لم يبق له أثر وان بقي له عين فان العين بلا أثر ماهي معتبرة ولهذا قلنا فيمن دل على معرفة الواجب لنفسه
لا يتمكن له أن يثبت له أثر حتى يعلم ان هذه الآثار الكائنة في العالم تحتاج الى مستند لا مكانها ف عند ذلك يقوم لهم البرهان
على استنادها الواجب الوجود لنفسه وذلك كمال العلم فان الكمال للمرتبة أي بالمرتبة والتمام بما يرجع اليه في نفسها
أعني التام فينتج لهذا القسم هذا الذي كرا ما قررناه من انه يستحيل ان يذكروا الا هو أو يسمع ذكره الا هو أو يكون
الذي كرا الا هو ومن ذكرته فهو المذكور لانك هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا من كورا حتى
ذكر بر به فكان مذكوراً بر به لانه وسيرد في باب الاسماء الالهية ما يشفي في هذا النوع ان شاء الله تعالى من هذا
الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والستون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان هجيره ومنزله سبحانه الله

ان الوجود على التسبيح فطرته • فهو المنزه عن مثل وتشبيهه
وتم في ثان حال جاء يعلمنا • بأنه رب تشبيهه وتنزيهه
له النقيضان فهو الكون أجمعه • يدري بذلك ذو فكر وتنبيهه

قال الله عز وجل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقد ورد الامر بالتسبيح في القرآن في مواضع كثيرة
ولكل موضع حكم ليس للآخر وتنقسم الطوائف في تسبيح الحق بحسب كل آية وردت في القرآن في التسبيح
لولا التطويل أو ردها وتكلمنا على الذي كرا بها (اعلم) ان هذا الذي كرا ينتج لئلا كرا به ما قاله أبو العباس بن العريف

الصنهاجي في محاسن المجالس لما ذكر حال العابد والمريد والعارف قال والحق وراء ذلك كله لا بد من ذلك وان كان مع ذلك كله أو عين ذلك كله فهو مع ذلك كله بقوله وهو معكم أينما كنتم وهو عين ذلك كله بقوله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق أولم يكف بربك وهو من وراء جميع ما ذكره محيط بقوله والله من وراءهم محيط وبقوله إلا أنه بكل شيء محيط فمن أراد أن يسبح الحق في هجيره فليسبحه بمعنى قوله وان من شيء إلا يسبح بحمده أي بالثناء الذي أتى به على نفسه فإنه ما أضافه إلا الله هكذا هو تسبيح كل ماسوا باقاً لا نفقه تسبيحهم إلا إذا علمنا الله به وهذا ضد ما تعطيه حقيقة التسبيح بل هذا تسبيح عن التسبيح مثل قولهم التوبة من التوبة فان التسبيح تربية ولا ينزه إلا عن كل نعت محدث يتصف به المخلوق وما نزل الينامن الله نعت في كتاب ولا سنة الا وهو شرب المخلوق وجعل ذلك تعالى حمد نفسه وذكر عن كل شيء انه يسبح بحمده أي بالثناء الذي أنزله من عنده والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً فمن سبحه عن هذه الحماد فما سبحه بحمده بل أكذبه وانما سبحه بعقله ودليله في زعمه والجمع بين الامرين أن تسبحه بحمده وهو التنزيه عن التنزيه وذلك عين الاشتراك في النسبة كعدم العدم الذي هو وجود وان أرادوا به المبالغة في التنزيه فذلك ليس بحمد الله بل حمد الله نفسه بما ذكرناه فاذا سبحه بحمده وهو الاقرار بما ورد من عنده مما أتى به على نفسه أو بما أنزله عليك في قلبك وجاء به اليك في وجودك مما لم ينقل اليك واجعل ذلك التسبيح كالصورة واجعل قوله والحق وراء ذلك كله كالروح التي لا تشاهد عينها تلك الصورة ويكفيك من العلم بها مشاهدتك أثرها فانك تعلم ان وراء تلك الصورة أمراً آخر هوروحها كذلك تعلم ان الحق وراء كل ثناء لك فيه شرب ومن المحال أن يكون عندك ثناء على الله معيين في الدنيا والآخرة لا يكون لك فيه شرب فإنه لا يصح لك ان تنثي عليه بما لا تعقله ومهما عقلت شيئاً أو علمته كان صفتك ولا بد فلا يصح في الكون على ما تعطيه الحقائق التسبيح الذي يتوهمه علماء الرسوم وانما يصح التسبيح عن التسبيح مادام رب وعبد ولا يزال عبد ورب فلا يزال الامر هكذا فسبح بعد ذلك أو لا تسبح فانت مسبح شئت أو أبيت وعلمت أم جهلت ولولا ما هو الامر على هذا في نفسه ما صح أن يظهر في العالم عبيد شرك ولا مشرك وقد ظهر في الوجود المشرك والشرك فلا بد له من مستند الهى عنه ظهر هذا الحكم وليس الا ما ذكرنا من ان العبد له شرب في كل ما يسبح به ربه من المحامد وأعلى المحامد بلا خلاف عقلا وشرعاً ليس كذلك شيء ثم تم الآية لتعرف المقصود ويصح أول الآية فقال وهو السميع البصير فلو لم يتم لكان أول الآية يؤذن باننا لسنا بعبيد وليس هولنا بالله فلا بد من رابط وإيسر الا الاشتراك الا أنه عين الاصل في ذلك ونحن فيه كنسبة الفرع الى الاصل والولد الى الوالد وان كان على صورته فليس هو عينه فارتبط به فلا ينسب الا اليه لان له عليه ولادة وغيره من الناس من ابناء جنسه ماله عليه ولادة فلا يقال انه ابنه ونسبتنا من وجهه مثل هذه النسبة لان الوجود له وهو الذي استفادته من المحدث الا ان النسبة التي ورد بها السمع نسبة العبد الى السيد والمخلوق الى الخالق والرب الى المربوب والمقدور الى القادر والمصنوع الى الصانع فان نسبة البنوة بعد النسب لتقلبه في الاموار بما ليس للاب فيه تعمل وانما له انقاء الماء في الرحم عن قصد بنوة وعن لا قصد فبعدت النسبة لذلك كانت النطفة مخلقة وغير مخلقة ولو كان الامر فيم الاب لكانت نامت ابداً ألا ترى الى النسبة القريبة في خلق عيسى الطير يسده ثم نفخ فأنتم خلقه فقربت نسبة الخلق اليه وكذلك صنائع المخلوقين كلهم فالبنوة من الابوة بعد نسبة من جميع الامور وهي أصح النسب وما كفر من قال ان المسيح ابن الله الا لاقتصاره وكذلك كفر من قال نحن أبناء الله وأحباؤه لاقتصارهم لانهم ذكرنا نسبة نعم كل ما سوى الله ان كانت صحيحة فان لم تكن في نفس الامر صحيحة فهم والعالم فيها على السواء ولما كان الامر النسبي في تولد العالم عن الله وان وجوده فرع عن الوجود الا الى به نعر يضاق تصرح لمن فهم الاشارة وقسم العبارة وذلك بقوله لو أراد الله أن يتخذ ولداً لجوز ذلك وانما في تعاقب الارادة باتخاذ الولد والارادة لا تتعلق الا بعددوم والامر وجود فلا تتعلق للارادة فان المقصود حكم البنوة لا عين الشخص المسمى ابناً ثم تم فقال لا صطفى مما يخلق ما يشاء فتدبر هذه الآية الى تمامها وكذلك قوله تعالى لو أردنا أن نتخذ لهم آلنا لولنا آلنا فمن آلنا ان كنا فاعلين أي ما كنا فاعلين ان نتخذ من غيرنا لانه

ابن مريم المدعو بالابن ومن جعل ان شرطاً لا نفي يكون معنى ان كنا قاعاً بين ان تتخذ طوا تتخذ من عندنا لمن عندكم فانه ما عندكم بنقد وما عند الله باق وما من شيء الا عندنا خزائنه فما عندنا هو عند الله ونحن من عند الله وسيأتي هذا الطعير فانه حال بعض الاقطاب فاعترف الحق بما أنكر ولذا يكون الانكار اعترافاً بأن دعوى المدعى باطلة فيلزمه اليقين ما لم تقم بينه وبينه ان حصل من البيان ما حصل فلا بد أن نبين ما بقي في المسئلة بالاجال وهو ان التسبيح اذا سبى به المسيح أعني بلفظه الخاص به الدال عليه فلا بد أن يقيده باسم رامن الاسماء الالهية الظاهرة أو المضمرة والمضافة والمطلقة وهو ان يقول سبحان الله أو سبحان الرب أو العالم فهذا معنى الاسم الظاهر وأما الاسم المضمرة فقول سبحانه وسبحانك وأما المضاف فقوله سبحان ربك رب العزة وأما المطلق سبحان الله وتعالى عما يشركون فأى اسم نسبجه من أسماء الله تعالى وبأى حال نرى بطلان النتيجة التي نحصل لهذا الذي كرمنا نسبة لذلك الاسم ومربطة بتلك الحال ولا يظهر له صورة في هذا كراية هذه المناسبة الخاصة فلا يتعين في هذا الذي كرمنا أمر تقتصر عليه الا ما ذكرناه مما يعم حكمه فان النتائج تختلف فان المحامد لا تنقذ عند حد والمسيح لا يسبى به الا بحمد وتبعا للكتاب والسنة في طلب الاسماء فوجدنا هاتين ور على الله والرب المضاف والاسم الناقص والاسم المضمرة كالهاء والملك والعلی فأنه قوله سبحان الله حين تمسود والرب قوله سبحان ربك والاسم الناقص سبحان الذي أسرى به عبده والمضمرة قوله سبحانه وتعالى والملك مثل الذي ورد في السنة سبحان الملك القدوس والعلی كما ورد في السنة سبحان العلي الاعلى وقد ورد من غير تقييد في السنة مثل قوله سبوح وهذا ذكر المذكور ونتيجته أعظم النتائج لانه كناية عن عين المسيح بالتسبيح فاسمه هنا عينه وهذا كمل تسبيح العارفين لانه غاب عن الاسم فيه بالسمى

فاسلك مع القوم اية سلكوا * الا اذا ما تراهم هلكوا

وهلكهم ان ترى شريعتهم * بعزل عنهم اذا سلكوا

فأتركهم لا تفصل بقولهم * تأسيباً بالاله اذ تركوا

فان جماعة من العقلاء جعلوا الشريعة بمعزل فيما زعموا والشريعة ابد الا تكون بمعزل فانها تم قول كل قائل واعتقاد كل معتقد ومدلول كل دليل لانها عن الله المتكامل فيه قد نزلت وانما قلنا في هذه الطائفة المعينة انها جعلت الشريعة بمعزل مع كونها قالت ببعض ما جاءت به الشريعة فما أخذت من الشريعة الا ما وافق نظرها وما عدت ذلك رمت به أو جعلته خطاباً للعامة التي لا تفقه هذا اذا عرفت واعتقدت ان ذلك من عند الله لا من نفس الرسول وهو قوله تعالى الذي قال عنهم على طريق الذم لهم ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا وقال تعالى أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فهذا معنى قولهم انهم جعلوا الشرع بمعزل وان كان قد جاء الشرع بما هم عليه فما أخذوا منه ما أخذوا من كون الشرع جاء به وانما قالوا به للوافقية احتجاجاً وطائفتنا لا ترمى من الشريعة شيئاً بل تترك نظرها وحكم عقلها بعد ثبوت الشرع بحكم ما يأتي به الشرع اليه وبقيضي به فهم سادات العالم

انما القوم سادة * ومع المجدى يكون اية يسلكون كن * معهم حيث يسلكون

انما القول منه كن * للذي شاء أن يكون كل شيء يريد به الحق من فعلهم يهون

والذي لا يريد به * وهو سهل فلا يهون

واعلم أن الله تعالى لما جعل بين الاشياء مناسبات ليربط العالم ببعضه ببعض ولولا ذلك لم يلتزم ولم يظهر له وجود أصلاً وأصل ذلك المناسبة التي بيننا وبينه تعالى لولاها ما وجدنا ولا قبلنا التخلق بالاسماء الالهية فاما من حضرة له تعالى الاولنا فيها قدم * ولنا اليه طريق أم وسأورد ذلك ان شاء الله في باب الاسماء الالهية من هذا الكتاب وأعظم الحضرات الالهية في هذا الباب انه لا يشبه شيء ومما ان نحن ومن لم يشبهك فلم تشبهه فكما انتفت المثلية عنه انتفت المثلية عن العالم وهو كل ما سواها فجميع فان العالم انسان واحد كبير لا يمثل أي لا مثله ولهذا هو كل مبدع على غير مثال

فلا يخلو أهل الله إيمانهم بحقوق الحق عين العالم فلا يمتثلون له شيء لأنه ليس ثم إلا الله والعالم صور تجليه ليس غيره فهو له وإن كان العالم وجوداً آخر فإثم إلا الله ومسمى العالم فلا يمتثلون له الآن يكون الله ولا اله إلا الله فلا يمتثلون له ولا يمتثلون له الآن يكون عالم ولا عالم إلا هذا العالم وهو الممكنات فلا يمتثلون له فصحبت المناسبة من وجهين من نفي المثلية ومن قبوله للإسماء والحضرات الإلهية وكل ما في العالم من المماثلة بعضه ببعض فإنه لا يقدح في نفي المماثلة فإن تفاصيل العالم وأجزائه المماثلة والمختلفة والمتضادة كالاسماء لله المختلفة والمماثلة والمتضادة كالعليم والعالم والعالم هذه ممتثلة وهو أيضاً الضار النافع فهذه المتضادة وهو العزيز الحكيم فهذه المختلفة ومع هذا فلا يس كماله شيء فهذه الآية له ولنا من أجل الكاف والاشترار يوزن بالتناسب وإذا كان لا بد من التناسب فنظرنا أي شيء من المناسبات بين الحج والتسبيح حتى شبهه به تعالى فقلنا إن التسبيح هو الذكر العام في قوله وإن من شيء إلا يسبح بحمده وقال صلى الله عليه وسلم إنما شرعت المناسك لأقامة ذكر الله لاختلاف العالم لأن ذكر الله كله تسبيح بحمده أي بما أنى على نفسه كما جعل التهليل بما لا يعتق الرقاب النفية والعق أنما هو أمر يخرج العبد من العبودية ولا يخرج من العبودية إلا أن يكون الحق سمعه وبصره وجميع قواه فيكون حقاً كله فتناسب قوله لا اله إلا الله وقد يكون يعتق الرقاب من الألوهية بالعبودية فإن الشخص يتقيد بالرؤية فيطلب منه ما ليس بيده منه شيء وإنما ذلك بيد الله فيه عار فيعتقه الله من هذه النسبة إليه بما أظهر فيه عند المعتقد فيه ذلك من الجبر والافتقار وسلب هذه الأوصاف فعادسراً في عبوديته فلم يكن له قدم في الربوبية فاستراح فهذا يعتق أيضاً شريف حيث تخلص لنفسه من تعلق الغير به كما خلاص بالتهليل الألوهية لله من رقي الدعوى بالألوهية المتخذة وهو قوهم أجعل الآلهة أطهاراً واحداً كما هو الأمر في نفسه إن هذا شيء يحجب جعل صلى الله عليه وسلم بوحية المنزل وكشفه الممثل التهليل مناسباً الرقاب كما جعل التمجيد مناسباً للحملة في سبيل الله وهو باب النعم والحمد لله شكر الما يكون منه كما يكون من الأسباب للسميات شكر بما نراه من آثارها فيها كما قال أن أشكر لي ولوالديك وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً وسيرد في هجيرة الحمد لله ما يشي الغليل أن شاء الله تعالى وكذلك من كبر ناسب بين التكبير وبين عظم صاحبه من غير تعيين وما قرنه بشيء معين مثل ما فعل في التسبيح والتحميد والتهليل فقيده هناك وأطلق هنا ليشمل الذكر التقيد والاطلاق وقد ورد في هذا خبر حسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه من سبح الله مائة بالغداة ومائة بالعشي وهو قوله عز وجل وسبح بحمدي بك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقرن ذلك بالمائة لأنه ليس لئلا نرسلها إلى الجنة أو النار والجنة مائة درجة فمن أكملها مائة فقد حاز من كل درجة حظاً وافراً بحسب ذكره بما يناسب ذلك الذي كرم تلك الدرجات وكذلك دركات النار مائة درك تقابل درج الجنان له من جانب النار بهذا الذي كرم التنزيه من كل درك وله من الجنان الأنعام من كل درج فاعلم ذلك ثم رجع إلى سرد الحديث وهو ما حدثنا به زاهر بن رستم الأصفهاني عن الكروحي عن الثلاثة محمود الأزدي والرباعي والعورجي كلهم عن الجراجي عن المحبوبي عن أبي عيسى الترمذي قال حدثنا محمد بن رزين الواسطي قال حدثنا أبو سفيان الجوري عن الضحاك بن حمزة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح الله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن حج مائة حجة يعني مقبولة ومن حمد الله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن حل على مائة فرس في سبيل الله وقال عز مائة غزوة ومن هلل الله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن أعتق مائة رقبة من ولد اسمعيل ومن كبر الله مائة بالغداة ومائة بالعشي لم يأت في ذلك اليوم أحسباً كثر مما أتى الأمن قال مثل ما قال أوزاد علي ما قال قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب ولما كان التسبيح بحمده قريبة به فقال في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبحة الله والحمد لله أنهما يملآن أو يملأ ما بين السماء والأرض وأراد قوله سبحان الله وحمد الله فإن الميزان فأنها آخر ما يجعل في الميزان فيها يمتلئ كما قال وأخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين فالحمد لله التأخير في الأمور لأن له الساقية ولا اله إلا الله له التقدمة وسبحان الله المبسرة والله أكبر

له الميمنة والقلب له لاحول ولا قوة الا بالله فثبت العبد والرب فاستصحب الاسم الله لكل تسبيح وتحميد وتكبير وتهليل هو معطى القوة لذلك التسبيح أو التهليل أو التحميد والتكبير لانه لفظ يمكن أن يطلق اذا أطلق ويقيد بغير الله في الاضافة بأن يسبح شخصه ليس الله ويكبره ويحمده ويهليله ما ليس به كقوم فرعون فلا قوة لهذا الذكرك على أمثاله الا بالله فانه ما يتجلى لك بشئ ليس هو الله فيقول لك أنا الله فتقول له أنت بالله الا انعدم من ساعته اذ لم يكن الله وما رأيت من شهد هذا الشهد من رجال الله الارجل واحد من أهل قرطبة كان مؤذنا بالحرم المكي يقال له موسى بن محمد القباب كان من ساداتهم وهو تلميذ أبي الحسن بن خرازم بقاس فلا قوة على الثبوت الا بالله حتى لو قلنا بكلام الحق على لسان ذلك المتجلى و يقول له صاحب الكشف أنت بالله ما انعدم وثبت فهذا بعض ما ينتج هذا الله كرم والحمد لله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والستون وأربعمائة في حال قطب كان منزله الحمد لله﴾

الحمد لله في قيد واطلاق * مثل الفروع التي قامت على ساق

يمدها بالذي تبديه من ثمر * لشاهد الحسن في أنفاس اعراق

ويح فرعون أبدي حقائقنا * ذات بذات واخلاق باخلاق

قال الله تعالى أمرا قل الحمد لله اعلم أن الحمد والمحامد هي عواقب الثناء ولهذا يكون آخر في الامور كما ورد أن آخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وقوله صلى الله عليه وسلم في الحمد لله انها تملأ الميزان أى هي آخر ما يجعل في الميزان وذلك لان التحميد يأتي عقيب الامور وفي السراية قال الحمد لله المنعم المفضل وفي الضراء يقال الحمد لله على كل حال والحمد هو الثناء على الله وهو على قسمين ثناء عليه بما هو له كالثناء بالتسبيح والتكبير والتهليل وثناء عليه بما يكون منه وهو الشكر على ما أسبغ من الآلاء والنعم وله العواقب فان مرجع الحمد ليس الا الى الله فانه المثنى على العبد والمثنى عليه وهو قوله صلى الله عليه وسلم أنت كما أنيت على نفسك وهو الذي أنى به العبد عليه فرد الثناء له من كونه مثنيا اسم فاعل ومن كونه مثنيا عليه اسم مفعول فعاقبة الحمد في الامر بن له تعالى وتقسيم آخر وهو ان الحيد يراد من الله مطلقا ومقيد في اللفظ وان كان مقيدا بالخال فانه لا يصح في الوجود اطلاق فيه لانه لا بد من باعث على الحمد وذلك الباعث هو الذي قيده وان لم يتقيد لفظا كما مره في قوله تعالى قل الحمد لله فلم يقيد وأما المقيد فلا بد أن يكون مقيدا بصفة فعل كقوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض وكقوله الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب والحمد لله فاطر السموات وقد يكون مقيدا بصفة تنزيه كقوله الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا واعلم أن الحمد لما كان يعطى المز يد لله حامدا علمنا أن الحمد بكل وجه شكر وكذلك ما أعطى المز يد من الاذكار فهو شكر فهو حمد كله لانه ثناء على الله فأما ما زادته التي تحصل لن أنى عليه بما هو عليه فهي أن يعطيه الحق من العلم الذاتي به سبحانه ما يثني به عليه وهو قوله وقيل رب زدني علما وأما اذا أنى عليه بما يكون منه فانه يزيد من ذلك ليثابر عليه بالثناء على الله به فعلى كل حال يعطى الزيادة وان كان بين التحميدين فرقان ولكن من حيث ما هو تحميد من الخلق فهو عطاء اعطاه الله اياه وكل عطاء يقبل المعطى الزيادة منه فالما لا يحمد الا بما أعلمنا ان نحمده به فحمده مبناه على التوقيف وقد خالفنا في ذلك جماعة من علماء الرسوم لامن العلماء الاطمين فان التلطف بالحمد على جهة القرية لا يصح الا من جهة الشرع ولو استصبح هذا المخالف بنور الانصاف لعلم ان الصدق حسن وهو يقول به انه حسن لذاته ومع هذا فانه يقبح في مواطن ويأثم القائل به فلهذا لا يتمكن ان يقال على جهة القرية وان عقل انه خير الاحتمى يقول الحق اذ كرونى فاما ان يطلق بكل ذكر ينسب اليه الحسن في العرف وهو من مكارم الاخلاق واما ان يقيد فيعين ذكرا خاصا فالثناء على الله بما هو فاعل ثناء عرفى يثني به المخلوق على الخالق ما لم ينه عنه اذا كان ذلك الثناء بما يعظم في العالم فقد يكون من حيث ما هو فاعل وليس بعظيم في العالم فاذا ذكر بما هذا مثله نكر ومثاله ان تقول الحمد لله خالق كل شئ فيدخل فيه كل مخلوق معظم ومحقر ومثال

المعظم في العرف ان نقول الحمد لله الذي خالق السموات ومثل ذلك ولا ينبغي ان يعين في الثناء خلق المحقر عرفاً والمستقدر طبعاً وان دخل في عموم كل شيء ولكن اذ اعين لا يقتضيه الأدب بل ينسب معينه الى سوء الادب أو فساد العقيدة مع صحة ذلك ولا أمثل به فاني أستحي ان يقرأ مع الزمان في كتابي فذلك لم تمثل به كما مثلت بالعام وبالعظيم والسكل منه ونعمته ولولا حقارة ذلك بالعرف لم تنقل به فاني ما أرى شيئاً ليس عندى بعظيم لاني أنظر بعين اعتناء الله به حيث أبرزه في الوجود فأعطاه الخير فليس عندنا أمر يحتقر وهذا شهود القوم فالسكل نعمته ظاهرة وباطنة فظاهرة ماشوهدها وباطنة ما علم ولم يشهد وظاهرة التعظيم عرفاً وباطنة التعظيم عند أهل الله وأهل النظر المستقيم مما ليس بعظيم في الظاهر لان هذا الامر شبيه بالآيات المعتادة والآيات غير المعتادة فالآيات المعتادة ما هي آيات الا لقوم يعقلون ولا فرق بينها وبين الآيات غير المعتادة مثل حركات الافلاك واختلاف الليل والنهار وما يظهر في فصول السنة من الارزاق والامور المعتادة والمسخرات فلا ينبغي بها الا كل ذي عقل سليم انها آيات وأما غير المعتادة فهي آيات لجميع فتنبت النفوس للثناء على الله بهادون المعتادة فصاحب هيجير الحمد المطلق الذي لا يقيد هذا كشيء من الصفات وان اختلفت عليه الاحوال فما هي بواعث لذلك الذي ذكر وانما هو الباعث الاول الذي به أطلق الله كره فهو تقييد في اطلاق فينتج له جميع ما يعطيه كل تحميد مقيد بنعت ما من النعوت وأسم أو صفة ما لم يقف صاحب هذا الله كرم مع حال من الاحوال لما يحصل له فيه من الخلاوة فيقيد ذلك الاستحلاء وان أطلقه في اللفظ فلا ينتج له بعد ذلك الا ما يناسب الحال الذي أعطاه الاستحلاء فانه ذو صفة في وجوب بحيث هي وزال عنه بها الحكم الاول قيل لاني يز يد كيف أصبحت فقال لا صباح لي ولا مساء انما الصباح والمساء لمن تقيده بالصفة وأنا لا صفة لي فلا يقف صاحب هذا الله كرم مع أمر يرد عليه من الحق يقيد به فهو مع كل وارد بحسب الوارد من غير تعاقب معية فمعية مع الوارد معية الحق مع عباده حيث ما كانوا لعلمه انهم لا يكونون الا بحسب أسمائه الحسنة عليهم والمتصرف فيهم فهو مع أسمائه لا معهم ولكن ما وقع الاخبار الا ان الله معهم أينما كانوا كذلك الواردات لاتعين للعباد الا بحسب استعداد الذي أعطاه ذكره وذكره من فعله في معيته مع الواردات مع نفسه كذا كرنافي معية الحق على السواء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والستون وأربعون في حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال

الحمد لله على كل حال * فهو والذي يعم حال الوجود
وما على جسد الذي قاله * اذا تلفظت به من مزيد
وجاء ذا عنه به قاله * قد جاء ما قد كنت منه تحيد
فانه ناداك من حضرة * من قبل هذا في مقام الشهود
بأنه ليس بغيبير له * فلا يغرنك حبيل الوريد
فأنت رب وأنا عبيده * ويثبت الرب بكون العبيد
فلا تنفسل في كونه انه * بقول يوم العرض هل من مزيد

اعلم أيديك الله وأياما بروح منه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في السراء الحمد لله المنعم المفضل وكان يقول في الضراء الحمد لله على كل حال ثبت هذا في الصحاح فعلمنا انه ذكر أدب الهى لانه ما قیده باسم كما قيد جد السراء بالنعمة المفضل ومن أسمائه الضار كما من أسمائه النافع ولم يتعرض في هذا الحمد الى ذكر الاسم الضار ولم يكن ذلك عن هوى بل عن وحى الهى يوحى فانه الصادق القائل ان الله أدبى فأحسن أدبى فعلمنا ان هذا الذي ذكر من جملة الآداب على هذه الصفة وقد أوحى الله ان تتبص بملة ابراهيم ومن آداب ابراهيم عليه السلام مع ربه قوله واذا مرضت فهو يشفينى فنسب الشفاء الى ربه ولم ينسب اليه المرض لانه شر في العرف بين الناس وان كان في طيه خير في حق المؤمن فأخبر الله نبيه بحديث ابراهيم وقوله هذا تعلما له صلى الله عليه وسلم ليتأدب

بأدبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والشرك ليس اليك ومن كونه خلقا يحس بالالم الحسى والنفسى كما يحس بالذات المحسوسة والمعنوية ويعلم الفرقان بينهما وان السرور يصحب الالذذ وان الحزن يصحب الالم طبعها فلذلك عدل في الضراء الى حمد الله على كل حال والاحوال في العالم ما هي بأمر زائد على الشان الذى ألحق فيه بل هو عين الشان كل حال بطراً في الوجود مما يوافق الغرض ويلائم الطبع ومما لا يوافق الغرض ولا يلائم الطبع وان كان الأمر في ذلك من القابل لا تاراً يساماً يتضرر به زيد يلتذ به عمر وفعلنا ان العلة في القابل وان الامر الآتى منه تعالى واحد العين لا انقسام فيه فينقسم فينا أمره ويتعدد دولما عم هذا الذي كر جميع الاحوال فان تحقق الذي كر الله به ما وضع له فهي دعوى فان الله لا بد أن يتلى الشخص الذى يذكر الله بهذا الذي كر على هذا الحد فان الدعوى تفتح باب الابتلاء في القديم والحديث ان فهمت وان كان الذي كر به ما خطر له أصل وضعه بخاطر بل ذكر الله به لكونه مشروعا لمن غير وقوف مع السبب في وجوده ونشر بعينه فقد يتلبه الله وقد لا يتلبه وان قيده هذا الذي كر أعني ذلك الذي كر بأنه ثناء على الله لجهة الخير لا يقصد به أصل وضعه ولا يقوله بدعوى انه الخامد به على كل حال وانما يقول ذلك مخبراً ان الله محمود على كل حال فانه ما من حال كما قررناه الاول وجهه في الخلق الى الالتذاذ به والتألم به فاما من حال الاول ويحمد الله عليه حمد سرّاً وحمد ضراً ألتراه في السراء كيف يقول الحمد لله المنعم المفضل فمن انعمه وفضله ان جعل صاحب الضراء يحمد الله ولهذا يعافيه ويحول بينه وبين تلك الضراء لان حمده شكر على هذا الفضل وهو ان أظمه واستعمله في حمد الله ولم يستعمله في الضجر والسخط فعافى باطنه بما أظمه اليه من التحميد فزاده الله عافية بازالة الضراء عنه وهذا معنى دقيق مندرج في الحمد لله على كل حال وانه مساو لحمد السراء وهو الحمد لله المنعم المفضل وزيادة وهذا من جوامع السكام التي أوتىها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتختلف أحوال الذي كر بن الله بهذا التحميد فكل حامد به ينتج له بحسب قصده وعلمه وباعثه وقد فصنا تفصيلاً كما أنزله الحق عز وجل في قلوب الذي كر بن الله به تنزيلاً فهو حمد سرّاً وحمد ضراً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والستون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وأفوض أمرى الى الله﴾

ان الوجود منطوق ومنطق * ومصدق ومصدق فتفكروا
فالشيء يكذب نفسه فكذب * ومكذب والعين لا تسكتر
فلاي شئ يرجع الامر الذي * قد قلته في أمرنا فتبصروا
حتى تروه بالعيان ففوضوا * أمر الوجود اليه لا تعيروا

قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول اقومه حين ردوا دعونه فسندكروا ما أقول لسكركم وأفوض أمرى الى الله وهو من فاض ولا يفيض حتى يتلى فالفيض زيادة على ما يحمله المحل وذلك ان المحل لا يحمل الا ما في وسعه ان يحمله وهو القدر والوجه الذي يحمله الخلق وما فاض من ذلك وهو الوجه الذي ليس في وسع الخلق أن يحمله يحمله الله فاما من أمر الاول في الخلق نصيب والله نصيب فنصيب الله أظهر التفويض فينزل الامر جهة واحدة وعينا واحدة الى الخلق فيقبل كل خلق منه بقدر وسعه وما زاد على ذلك وفاض انقسم الخلق فيه على قسمين فمنهم من جعل الفاض من ذلك الى الله تعالى فقال وأفوض أمرى الى الله وينسب ذلك الامر الى نفسه لانه لما جاءه ما تخيل انه يفضل عنه وتخيل انه يقبله كله فاما لم يسعه بذاته رده الى ربه ومنهم من لم يعرف ذلك فرجع الفاض الى الله من غير علم من هذا الذي حصل منه ما حصل فهو الى الله على كل وجه وما بقى الفضل الا فيمن يعلم ذلك فيفوض أمره الى الله فيكون له بذلك عند الله بدو ومنهم من لا يعلم ذلك فليس له عند الله بذلك منزلة ولا حق بتوجهه قال تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولوا الالباب واعلم ان العبد القابل أمر الله لا يقبله الا بامر خاص الهى وان ذلك الاسم لا يتعدى حقيقته فهذا العبد ما قبل الامر الابانة من حيث ذلك الاسم فما عجز العبد ولا ضاق عن حمله فانه محل ظهور أثر كل اسم الهى فعن الاسم الهى فاض لا عن العبد فلما فوضه بقوله وأفوض أمرى الى الله

ما عين اسماءه وانه اقوده الى الاسم الجامع فيتمتع به ما يناسب ذلك الامر من الاسماء في خالق آخر فانه لا يحمله
 زيد وضايق عنه لسكون الاسم الالهي الذي قد به ما أعطت حقيقته الا ما قبل منه وقد يحمله عمر ولانه اوسع من
 زيد بل لانه اوسع من زيد ولكن عمر وفي حكم اسم ايضا الهى قد يكون اوسع احاطة من الاسم الالهي الذي كان
 عند زيد فان الاسماء الالهية تتفاضل في العموم والاحاطات في محيط العالم وبحيط العالم فيكون احاطة العالم أكثر من
 احاطة العالم واحاطة الخبير أكثر من احاطة غيره وكذلك الاسم المريد مع العالم والاسم القادر مع المريد ومع العالم تقل
 احاطته عنهم او العبد لا بد أن يكون تحت حكم اسم الهى فهو بحسب ذلك الاسم وما تعطيه حقيقته من القبول فيرد ما
 فضل عنه اليه تعالى وذلك التفويض لمن عقل عن الله قوله فان اللسان الذى خاطبنا به الحق اقتضى ذلك فنحن معه
 بقوله لانه ليس في وسع المخلوق ان يحكم على الخالق الامن يكون شهوده ما هي الممكنات عليه في حال عدمها فبرى انها
 أعطت العلم للعالم بنفسها فقد يشتم من ذلك رائحة من الحكم لكن افتقارها من حيث امكانها يغلب عليها ولهذا ترى
 النافين الامكان بالدلالة العقلية يغفلون في أكثر الحالات عما أعطاهم الدليل من نفي الامكان في نفس الامر فيقولون
 بالامكان حتى يرجعوا وينهوا فيتم ذلك فلا بد من امر يكون له ساطنة في هذا العبد حتى يتصف بالعقلية
 والذهول عما اقتضاه دليله وليس الا الامر الطبيعي والمزاج الا تراها اذا انتقل بالموت الا كبرا وبالموت الاصغر الى
 البرزخ كيف يرى في الموت الاصغر أمورا كان يحيلها عقلا في حال اليقظة وهي له في البرزخ محسوسة كما هي له في حال
 اليقظة ما يتعلق به حسه فلا ينكره فيها كان بدل عليه عقله من حاله وجود امر ما يراه موجودا في البرزخ ولا شك
 انه امر وجودى تعاقب الحس به في البرزخ فاختلف الموطن على الحس فاختلف الحكم فلو كان ذلك محال لنفسه في
 قبول الوجود لما اتصف بالوجود في البرزخ ولما كان مدركا بالحس في البرزخ بل قد يتحقق بذلك أهل الله حتى
 يدركوا ذلك في حال يقظتهم ولكن في البرزخ فهم في حال يقظتهم كحال النائم والميت في حال نومه وموته فان تغطنت
 فقد رميت بك على طريق العلم بقصور النظر العقلي وانه ما أحاط بمراتب الموجودات ولا علم الوجود كيف هو اذ لو كان
 كما حكم به العقل ما ظهر له وجود في مرتبة من المراتب وقد ظهر فليس اعقل نفسه بمادته عليه عقله في كل شيء فاذا كان
 صحيح الدلالة سرى ذلك في كل صورة فيعلم في كل صورة اراها في البرزخ ونحصل في نفسه انه الله فهو الله في مختلف
 كونه وان اختلفت صور تجليه وكذلك عند العارفين به هنا ما يحتل عليهم شيء من ذلك ولا في البرزخ ولا في القيامة
 الكبرى فيشهدون ربهم في كل صورة من أدنى وأعلى وكما هم اليوم كذلك يكونون غدا وأما أبو يزيد فخرج عن مقام
 التفويض فعلمنا انه كان تحت حكم الاسم الواسع فما فاض عنه شيء وذلك انه تحقق بقوله ووسعني قلب عبي فلما اوسع
 قلبه الحق والامور منه تخرج التي يقع فيها التفويض عن وقع فهو كالبحر وسائر القلوب كالجدول وقال في هذا المقام
 لو ان العرش يريد به ما سوى الله وما حواه مائة ألف ألف مرة يريد الكثرة بل يريد ما لا يتناهى في زاوية من زوايا قلب
 العارف ما أحس به يعني لا تساعه حيث وسع الحق ومن هنا قلنا ان قلب العارف اوسع من رحمة الله لان رحمة الله لا تنال
 الله ولا تسعه وقلب العبد قد وسعه الا ان في الامر نكتة أومى اليها ولا أنص عليها وذلك ان الله قد وصف نفسه
 بالغضب والبطش الشديد بالمغضوب عليه والبطش رحمة لما فيه من التنفيس وازالة الغضب وهذا القدر من الابعاء
 كاف فيما نرى بديانته من ذلك فان الرسل يقولون ان يغضب بعد مثله فالانتقام رحمة وشفاء ولولا كونه رحمة ما وقع في
 الوجود وقد وقع ولكن ينبغي لك ان تعلم ان هو وقوع الانتقام رحمة فبان لك من هنا رتبة أبي يزيد من غيره من
 العارفين لانه وامثاله لا يتكلمون الا عن أحوالهم وذوقهم فيها ومن أسمائه تعالى الواسع كما ورد في تساعه قبل الغضب
 فلما ضاق عنه ما ظهر للغضب حكم في الوجود لانه لم يكن له حقيقة الهية يستند اليها في وجوده وقد وجد فلا بد ان ينسب
 الغضب الى الله كما يابى بجلاله وقد وسع القلب الحق ومن صفاته الغضب فقد وسع الغضب فلا ينسب على العارف مع
 كونه ما يرى الا الله ان يغضب ويرضى ويتصف بأنه يؤذى وان لم يتأذى من لا يتأذى غير انه لا يقال ذلك في
 الجنب الالهي لانه يسمى بالصبور واعلمنا بالصبر ما هو وعلى ما ذاك يكون ولا نقول هو في حق الحق حلم فان الحلم

كما ورد كذلك ورد الصبور ولكل وارد معنى ما هو عين الآخر فتغير الاحوال على العارفين تغير الصور على الحق ولولا ذلك ما تغيرت الاحكام في العالم لانها من الله تظهر في العالم وهو موجودها وخالفها فلا بد من قيام الصفة به وحيد عند يصح وجودها منه كان الموجد اسم فاعل ما كان وكان الموجد اسم مفعول ما كان فان لم تعلم التفويض كما ذكرته لك والوقوف في اشكال لا تنحل منه اعني في العلم بالتفويض ما هو فهذا نسبتته الى المخلوق واما التفويض الالهى وهو أن يكون هو الموقض أمره الى عبادته فيه فانه كفهم وأمرهم ونهاهم فهذا تفويض أمره الى عبادته فانه فاض عما يجب للحق لان التكليف لا يصح في حق الحق فلما فاض عنه لم يكن افاضته الاعلى الخلق وأراد منهم ان يقوموا به حين رده اليهم كما يقوم الحق به اذا قوض العبد أمره الى الله ففهم من تخلق باخلاق الله قبل أمره ونهييه وهو المعصوم والمحفوظ ومنهم من رده ومنهم من قبله في وقت وفي حال ورده في وقت وفي حال وكذلك قوض اليهم أمره في القول فيه فاختلقت مقالاتهم في الله ثم أبان لهم على السنة رساله ما هو عليه في نفسه لتقوم له الحجة على من خالف قوله فقال في الله ما يقابل ما قاله عن نفسه فلما اختلفت المقالات تجل لاهل كل مقالة بحسب أو بصورة مقالاته وسبب ذلك تفويضه أمره اليهم واعطاؤه اياهم عقولا وافكارا يتفكرون بها واعطى لكل موقف حقه في الاجتهاد بنظره نصيبا من الاجر أخطأ في اجتهاده أو أصاب فانه ما أخطأ الا المقالة الواردة في الله بلسان الشرع خاصة فادعها بتأويل فيها أذاه اليه نظره وورد شرع أيضا يؤيده في ذلك فترك المقالة من حيث عينها وانما استند فيما ذهب اليه لامر مشروع ودليل عقل وكونه أصاب أو أخطأ ذلك أمر آخر زائد على كونه اجتهد فانه ما يطلب باجتهاده الا الدليل الذي يغاب على ظنه انه يوصله الى الحق والاصابة لا غير

فتكليفه عين تفويضه * فنحن واياه فيه سوا

فتسبيحنا عين تسبيحه * ونسبيحه بلسان السوى

وكل امرئ انما حظه * من الذكركم ما قد نوى

فتفويضه في قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخافين فيه وتفويضنا اذا أمرنا ان نتخذ ذكرا فيما نستخلقنا فيه فردنا الى أمه كي تقر عينها ولما كان العالم تحت حكم الاسماء الالهية وهي أسماءنا تاتي تفويضه الالهى لان نحن فانه باسمائه نلقيناه فهو الباطن من حيث تفويضه وهو الظاهر من حيث قبوله فكان الامر بيننا كما تنزل الامر بين السماء وهو العلى وبين الارض وهي الدلول

فهكذا الامر فلا تخفه * فانه أوضحه كونه وشاهد الحق به ناطق * فانه في كونه عين

وهو ما ذكرناه من انه ما تاتي تفويض الحق الاسمه فهو المكلف والمكلف لانه قال واليه يرجع الامر كله فهو عين الموجودات اذ هو الوجود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والكلام في هذا الباب يطول ويتداخل وينعطف بعضه على بعض فيظهر ويخفى فانه الله الذي لا اله الا هو له الاسماء الحسنى سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا

الباب السبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وما خلقت الحق والاناس الا ليعبدون *

كما أعطاك خلقك من حباكا * فأعط ما خلقت له ككناكا

وان لم نعطه فاخلق بعطى * وايس يكون مشكورا هناكا

وحق الحق أولى يا ولى * بأن يقضى به وحى أناككا

فان تبلغ مناه ككناكى * يبلغك الاله به مناكا

قال الله تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه وقضاؤه لا يرد علينا ان نفيجه هذا الذي كرسه هذه الآية بلا شك فان الحق هو الوجود والاشياء صور الوجود فارتيب الامر ارتباط الماداة بالصورة والعبادة ذلة بلا شك في اللسان المنزل به هذا القرآن والامر اذا ارتبط بين امرين لا يمكن لكل واحد منهما أن يكون عنه ذلك الامر الا بالارتباط بالامر

الآخر علمنا ان كل واحد من الامرين المرتبطين للحجب الذي قام كل واحد منهما في ظهور الامر الثالث وانه طالب
 لامر الثاني فصح الطلب من كل واحد والحاصل لا يتنى فلا بد ان يتصفا بالفقد ما ينبغي ان وجوده والطلب لا يكون
 الا بنوع من الازلال وقال ربكم ادعوني استجب لكم فطلب الدعاء من عبادته وطلب العباد لاجابة منه قال كل طالب
 ومطالب وقد قام الدليل ان الحوادث لا تقوم به فلا يستقل بكل طالب في ذاته لان الطالب من الحوادث حادث
 ويستحيل ان يقوم به مثل هذا الطلب فلا بد من طلب وجود ما يقوم به هذا الطلب الحادث وهو قوله اذا اردناه
 والطلب ارادة سواء طلبك لنفسه او طلبك لك على كل حال الحاصل لا يتنى من الوجه الذي يطلب فانه من ذلك الوجه
 ليس بحاصل فلا يصح الوجود أصلاً الا من أصلي الاصل الواحد الاقدار وهو الذي يلي جانب الحق والاصل الثاني
 القبول وهو الذي يلي جانب الممكن فلا استقلال لواحد من الاصلين بالوجود ولا بالايجاد فالامر المستفيد الوجود ما
 استفاده الا من نفسه بقبوله ومن نفذ فيه اقتداره وهو الحق غير انه لا يقول في نفسه انه موجود نفسه بل يقول ان الله
 أوجده والامر على ما ذكرناه فما أنصف الممكن نفسه وأثر بهذا الوصف به فلما علم الله انه آثر به على نفسه بنسبة
 الايجاد اليه أعطاه الظهور بصورته جزاء فلا أكمل من العالم لانه لا أكمل من الحق وما أكمل الوجود الا بظهور
 الحادث ولما كان الامر بهذه المثابة في التوقف وعدم الاستقلال من الطرفين نبه الحق على ذلك بقوله قسمت الصلاة
 بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي وهو أيضاً عني التقسيم موجود في استخلاف العبد وفي وكالة الحق
 فيما هو فيه العبد مستخلف فاستقل الوجود وكل بالحادث ولما كان الحق غيورا أن يذكر معه سواء تجلي للعالم في صور
 المحدثات وعلموه فيها اعلاما منه للعالم انه غني عن العالمين بما رأيتهم في ذاته من ظهوره بالتجلي في صور المحدثات فسواء
 ظهوركم وعدمكم يقول الممكن فعند ذلك ذل الممكن بالفعل في نفسه فوقع منه ما خلقه الله له وزال عنه عز الاستعداد
 بالقبول في الايجاد اذا رأى أعيان الصور التي تسكون عن قبولها واقتدار الحق قد ظهر الحق بها فلم تكن الحاجة الى
 الممكنات في قبولها والامر قد حصل وصح قوله والله غني عن العالمين واقد برقت لي بارقة الهية عند تقيدي هذه
 المسئلة رأيت فيها ما شاء الله من العلوم كما ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بالمعول الجبر الذي تعرض لهم في الخندق
 فبرقت في الضربة منه بارقة رأيت فيها ما فتح الله على أمته حتى رأى قصور بصري كأنها اب الفيلة رأى ذلك في ثلاث
 ضربات في كل ضربة بارقة تبدي له جهة مخصوصة هذا رأيت عند تقيدي هذا الباب ورائة نبوية بحمد الله ورأيت
 فيها وبها وان ظهر بصور الممكنات وانصف بالغنا فان ذلك لا يخرج عن عدم الاستقلال في وجود الحادث به اذ لا بد
 من قبوله وفيه وقع الكلام هذا مما أعطانيه تلك البارقة وانه تعالى لما خلقهم لعبادته كسأهم صفته وهي التي بها
 طلبهم فعبدوه بها اذ لا يصح أن يعبدوه بانفسهم على جهة الاستقلال ولهذا شرع لهم أن يقولوا بعد قولهم اياك نعبد
 واياك نستعين لعدم الاستقلال في العبادة فالقت عندهم الطلب في المعونة على عبادته كما كان القبول منهم معونة
 للاقتدار الالهي في الخلق ولولا هذا الارتباط ما صحت عبادة ولا ايجاد فالايجاد عبادة وهو الله والعبادة ايجاد وهي المطالبة
 من الخلق فهم العابدون وهو المعبود وهو الموجد وهم الموجودون فلام العلة ذاتية من الجانبين واسمها في الشرع
 حكمة وسبب فانه حكيم في كل شيء له حكمة ظاهرة بعلمها أهل الكشف والوجود في كل شيء ويعلمها أهل الرسوم في
 التكييفات التي لا تعلم الا من جهة الشرع فحكمة لا تعلم الا من جهة الشرع كقوله ولكم في القصص حياة وأما
 القول بالعلة في التكييف من جهة الحق فظنونة غير معلومة ولكن فتح لهم باب الاستنباط بما ذكره لهم في الوحي
 المنزل من التعليل فنه جلي "ومنه غفي" كذلك له في الاشياء حكمة باطنة لا يعلمها الا هو ومن أعلمه الله بها ولذلك قال
 الجن وهو ما استتر فلا يعلم الا من الله والانس وهو ما ظهر فيعلم بذاته حيث ظهر والاي عبادون اثبات السبب الموجب
 للخلق فهذه لام الحكمة والسبب شرعا ولا م العلة عقلا والعبادة ذاتية للخلق لا يحتاج فيها الى تكييف فلا بد أن
 يكون الخالق عين كل صورة يعبدها المخلوق مع افتقار الصورة الى المادة وانه اذا لم يكن الامر هكذا فلا تكن العبادة من
 المخلوق ذاتية فانه اذا اقتصرنا على مسمى الله في العرف عبدا المخلوق غير الله فاننا نرى الاكثر من العالم ما يفتقرون

الا الى الاسباب وكيف وقد قل وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه ويا ايها الناس اتم الفسراء الى الله ولم يذ كر قط
افتقار مخلوق لغير الله ولا قضي أن يعبد غير الله فلا بد أن يكون هو عين كل شيء أي عين كل ما يقتضيه
وعين ما يعبد كما أنه عين العابد من كل عابد بقوله أيضا كنت سمعه حين خاطبه بالتسكيت والتعريف فليس سمع
كلامه الا بسمعه وكذلك جميع قواه التي لا يكون عابدا لله الا بها فلم يظهر في العابد والمعبود الا هو يتب
خفكمته وسببه وعلمه لم تكن الا هو وما هو الا وسببه لم يكن الا هو فايها عابد وعبد قال صلى الله عليه وسلم في خطبته
لما أتني على ربه قائما نحن به وله مخاطب وسمع وهذا أمر لا يدفع فانه عين الامر غير ان الفضل بين الناس هو بما
شاهده بعضهم وحرمة بعضهم فيعلم العالم من غير ما لا يعلمه الغير من نفسه ما هو عليه في نفسه فظهر التفاضل ومع هذا
الظهور لا يخرج المخلوق عن أن يكون الحق هو يتب بدليل تفاضل الاسماء الالهية وهي الصفات وابست غيره
فلا يعلم الخلق الا به ولا يعلم الحق الا بها وأما وصفه بالغنا عن العالم انما هو لمن توهم ان الله تعالى ليس عين العالم
وفرق بين الدليل والمدلول ولم يتحقق بالظن اذا كان الدليل على الشيء نفسه فلا يضاد نفسه فالامر واحد وان اختلفت
العبارات عليه فهو العالم والعلم والمعلوم فهو الدليل والدال والمدلول فبالعلم يعلم العلم فالعلم معلوم للعلم فهو المعلوم والعلم
والعلم ذاتي للعالم وهو قول المتكلم ما هو غيره فقط وأما قوله وما هو هو بعد هذا فهو لما يرى من انه معقول زائد على ما هو
فبقي أن يكون هو وما قدر على أن يثبت هو من غير علم بصفه به فقال ما هو غيره ففار فخلق بما أعطاه فهمه فقال ان صفة
الحق ما هي هو ولا هي غيره ولكن اذا قلنا نحن مثل هذا القول ما نقوله على حد ما يقوله المتكلم فانه يعقل الزائد ولا بد
ونحن لا نقول بالزائد فليزيد المتكلم على من يقول ان الله فقير لا يحسن العبارة ونعوذ بالله أن نكون من الجاهلين
فهذا بعض نتائج هذا الحجة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كنتم تحبون الله

فاتبعوني يحبك الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم

اذا أحببت ربك باتباع * أحبك مثل ذلك ثم زاد

على الحب المضايف مترصون * أنتك به السيادة حين سادا

وان أحببته بخلاف هذا * أفدت ولم تكن ممن أفادا

وقال صلى الله عليه وسلم عن الله ان الله تعالى يقول ما تقرب المتقربون باحب الى من اداء ما افترضته عليهم ولا يزال
العبد يتقرب الى التواقل حتى أحبه فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا وقد ورد انهم من هذا فهذا
الحجة براد التزمه العبد ومن التزمه وتحقق به فتح عليه في معرفة نفسه ور به وعلم ان عبادة القرائن عبادة حقيقية
جبرية وعبادة التواقل عبادة اختيارية فيها راحة روية لانها تواضع والتواضع تعمل لا يقوم الا بمن له سهم في الرفعة
والعبد ليس له نصيب في السيادة ولهذا ورد العبد من لا عبس له فلهذا نقص عن درجة القرض النقل لان العبد نقصه
من العلم بالامر على قدر ما اعتقده من النقل بل من أول قدم في النقل انصف بالنقص في العلم بما هو الامر عليه وهذا
علم شريف يورث سعادة لمن قام به لا تشبهها سعادة وذلك ان العبد هو عبد لذاته ولكن لا تعقل له عبودية ما لم يعقل له
استناد الى سيد والرب رب لذاته ولكن لا يعقل له ربوبية ما لم يعقل له ربوب هو مستنده فكل واحد مستند للآخر
فالعلوم اعلى العلم للعالم قصيره عال العلم صير المعلوم معلوما ومن حيث ارتفاع هذا الذي قلناه فاعلم ولا معلوم والارب
ولا امر بوب وليس الامر الا عالم ومعلوم ورب وربوب وهو الذي عليه الوجود فليست لكم بما اعطاه الوجود والشهود
وليترك وهميات الجائر العقلي فان القول بذلك له موطن خاص في ذلك الموطن سلطانه فنقول قد أخبر الله تعالى ان الله
عباد يحبهم ويحبونه فجعل محبتهم وسطا بين محبتين منهم لهم فاحبهم فوقهم بهذه المحبة لا تباع رسوله فيما جاءهم به من
الواجبات عليهم والترغيب في ان يوجبوا على أنفسهم صورة ما أرجبه عليهم يسمى نافذة ثم أعلمهم انهم اذا اتبعوه
فيما جاء به أحبهم فها هو الحبيب الالهى الشئ ما هو عين الاول فالاول حب عناية والثاني حب جزاء وكرامة بوافد محبوب

بالحب الاول فصاحب العبد به محفوظا بين حبين الهيين كلما أراد أو هم أن يخرج عن هذا الوصف بالساق وجده

حب العناية



نفسه محصورا بين حبين الهيين فلم يجد منفذا بقي محفوظ العين بين حب عناية ما فيها من فطور وبين حب كرامة ما فيها استدراج والمحصرين أمرين يوجب اضطرابا فذلك حب الفرض وهو العبد المضطر في عبوديته المجبور بما فرض الله عليه لينبهه أنه في قبضة الحق محصور لا انفكاك له ولا نفوذ كبره مناه في الهامش ولم أر أي إن الحق كلفه علم أنه لو لم يعلم الحق في العبد اقتدارا على اتيان ما كلفه به من الاعمال ما كلفه به فكان التكليف له معر فابأن له مدخلا في الاقتدار على وجود الفعل الذي كلفه الله إيجاده وقرر ذلك عنده بما

شرع له من طلب المعونة من الله على ذلك فزاده هذا قوة في علمه بأن له اقتدارا ثم نظر فيما أوجب عليه فرأى ذلك قليلا مما هو عليه من الانساع فعلم عند ذلك أن الانساع الذي أبقى له إنما أبقاه له من الاقتدار فإراد أن يتلبسه ليرى ما يخرج منه في ذلك لاقتدار الذي أعطاه وليس له فيما يخرج فيه ذلك الاقتدار إلا تلك السعة التي أبقى له كما قال إن لك في النهار سبب حاطو ولا فسر ذلك الفراغ هذا العبد بالنوافل ولا يكون نافلة حتى يكمل الفرض فحصل بذلك من الله حبان آخران حب الفرائض أي الحب الذي حصل له من اتيان الفرائض والحب الذي حصل له أيضا من الله من اتيان النوافل وإن كان دون الحب الاول كما هو في الاصل حب الكرامة دون حب العناية فإنه حب جزاء فلا يخلص خلوص الحب الاول كما ورد في الخبر أن الرجل إذا قال لا خيأ حبك فاحبه الآخرة فإنه لا يلحقه في درجته في الحب أبدا لأن حب الاول ابتداء وحب الثاني جزاء فلو يكافئه أبدا فإن الحب الاول هو الذي أتبع الحب الثاني فهو منفعل عنه والمنفعل لا يقوى قوة الفاعل أبدا فلما عمر ذلك الفراغ الواسع بالنوافل وجعل الله فيها فرائض لتتأيد بها النوافل في الحقوق بالفرائض ولهذا تسد مسدها وتكمل بها الفرائض بما فيها من الفرائض كما ورد في الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يقول في موازنة الاعمال إذا لم يتم العبد فرضه أن يكمل له فريضته من تطوعه أن كان له تطوع وهو النفل فلذلك كان في النفل فرض لأن كل نفل فهو على صورة فرضه من صلاة وصدقة وصيام وحج واعتباره في الخيار في الاتيان بالنفل ما لم يتلبس به فإذا تلبس به قيل له لا تبطأوا أعمالكم فبالاولية في ذلك كان مختارا وفي التلبس مضطرا عندنا وبخلافه عند علماء الرسوم ومن أوفى بما عاهد عليه الله والشروع عهد عهد مع الله بلا شك فيما لم يجب عليه ولهذا قال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع فدخل الاحتمال في هذا الاجال ولم يكن في اداء الفرض راحة بولية توجب له ان شاء فعل وان شاء لم يفعل كما هو في النفل كان في الفرض عدا اضطراب بلا شك مجبور فاذا ركه الانكسار في نفسه لما كان عليه من العزة في كونه أعطى العلم لله به فخير الله انكساره بقوله ما يبذل القول لدى قال زال عن نفسه بهذا الخطاب ان شاء وان شاء وما أبقى له الاعين ما شاء لا التخيير في ذلك فلما سمع العبد مثل هذا النجبر كسره وعلم ان الله لا يقول مجازا وان الامر لما كان في نفسه على هذا ما صح أن يقول مثل هذا القول فزال الانكسار الذي كان عنده وهو قوله تعالى في الخبر المترجم عنه أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي أي أنا كسرت قلوبهم بما أوجبه عليهم وأدخلتهم فيه من الاضطراب وأنزلتهم من معقل عزتهم بذلك فلما انكسروا كان عندهم في هذا الكسر جارا بما أوجبه على نفسه وما أخبر به أنه ما يبذل القول لديه وإن الكلمة منه حقت وأزال الاختيار بأزالة الامكان من العالم فلم يبق الا واجب بنفسه أو واجب بغيره وهو ما وصفان لوصوف واحد ولو صوفين وليس في السكون الا الرب والمر بوب ثم أعطاه بما أخبره فيه في هذا الاتساع من المسمى نفع الحكم الاختيار الاطفي في قوله ان شاء وان شاء فكسره حلت بل العبد أولى بصفة الاختيار من صفة الاضطراب لأن له التردد بالحقيقة لا مكانه وليس عند الحق ذلك فاذا ظهر مثل هذا من الحق فتعلم ان الحق ظهر

في صورة ممكن ولهذا تأدبنا في قولنا ان الله لا ينبغي أن يقال انه يجوز أن يفعل كذا ويجوز أن لا يفعله ونقول يجوز أن يكون هذا الممكن ويجوز أن لا يكون كما انه اذا ظهر الاضطراب من العبد انما يظهر ذلك منه بصورة حق لا بنفسه لانه لا يكون عبد الا بقيامه براسم سيده وهو مسلوب الفعل بالامالة فلا بد أن تظهر بصورة حق اذا ظهر بعبوديته التي هي العمل بما كلف فعله ولذلك لم يقل الحق انه هو به الشئ وانما قال انه هو به العبد فعلمنا ان حكم العبد ما هو حكم الشئ حكم النفل أحق بالعبد لولا ما فيه من روائح الربوبية وحكم الفرض أحق بالرب لولا ما فيه من روائح العبودية فليجعل حكم كل واحد في الموطن الذي جعله الله فيكون الله هو الجاعل لانحن فنخلص ونسلم من الاعتراض عليه عند السؤال من الله ايا ما ثم ان الله تعالى جعل في محبة الجزاء وهي محبة الكرامة غفر الذنوب وهو سترها وختم الآية بأنه لا يحب الكافرين والكافر الساتر وهو تعالى ساتر الذنوب فعلمنا انه لا يحب من عباده من يستر نعمه كانت النعم ما كانت فانه قال وأما بنعمه تربك فحدث وما تحدث به لم يستر وقال ان تحدث بالنعم شكر واذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى عليه ونعمه التي أسبغها على عباده ظاهرة وباطنة ومن ستر نعمه الله فقد كفر بها ومن كفر بها أذا فقه الله لباس الجوع والخوف بصنيعه ذلك ولهذا قيد الله ستره بالذنوب وهي البقايا التي أبقاها الله لعباده ليتعلموا الادب مع الله فينسبون الطاعة والخبر لله ويجعلونه بيد الله وينسبون الذنب والمعصية لنفوسهم فلهاذا قلنا أبقاها الله فهذا نصيبهم مما هو لله فانه كل من عند الله لكن هؤلاء المحجوبون لا يكادون يفقهون حديثا بل يقولون كل ذلك لله في غير الموطن الذي جعله الله لهذا القول وذلك لجهلهم بالموطن وهذا القدر كاف فان المجال فيه واسع لاتساع ميدانه لسكون العالم ما وجدته الله الاعن الحب والحب يستصحب جميع المقامات والاحوال فهو سار في الامور كلها فلذلك يتفصل الامر فيه الى غير نهاية وأصل الحب النسب وهي الروابط ومع الروابط لا يثبت توحيد أصلا ولهذا قال بعضهم من وجد فقد أشرك كما يقول من قال بالجمع فقد فرق بلا شك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب

من يستمع قول من تعزو الوجوه * يفز بحسن الذي يأتيه في كلمه
وهو الحكيم فن في الكون حكمته * وأنت في كونه فانت من حكمه
فنسك تسمع ان حققت ما سمعت * اذناك من قوله في ربنا قدومه
العرش يفر دما الكرسي يقسمه * من الخطاب لما في القول من قدمه
ان الحسدوث له وجه لمحمدنه * وآخر ناظر منسسه الى عسده

قال الله جل جلاله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وقال تعالى ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث اعلم ان هذا تنبيه من الحق على ان كل كلام في العالم كلامه لانه ما أتى من الله الا بالكل ذكر محدث لان الاتيان محدث بلا شك في الآتي وما أتى الا من قام به الحادث وليس الا الصورة التي يتجلى فيها في أعين الناظرين ويتخلى عنها في أعين الناظرين فنام الاسماع ومتكلم وقائل ومقول له ومقول به ومقول وكلمه حسن الا انه بين حسن وأحسن فكل كلام حسن وما وافق الغرض من القول فهو أحسن فالقول كلمة حسن وأما قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول فنفى المحبة أن يكون متعلقها الجهر بالسوء من القول والسوء من القول أن يقول في القول انه سوء ولا قائل به الا الله والجهر بالسوء قد يكون قولا وقد يكون في الافعال التي لا تكون قولا فيريد بالجهر فيها ظهور الفحشاء من العبد كما قال صلى الله عليه وسلم من بلى منكم هذه الفاذورات فليست تريعي لا يجهر بها والسوء على نوعين سوء شرعي وسوء ميسوك وان جده الشرع ولم يدمه فقد يكون هذا السوء من كونه يسوءك لان السوء فيه حكم الله كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فالسيئة الاولى شرعية لانه تعدي والسيئة الاخرى ما يسوء المجازي عليها وايس الجزاء بسيئة مشروعة لان الله لا يشرع السوء ولما وقع الاصطلاح في اللسان على السيئ والحسن نزل الشرع من عند الله بحسب التواطئ فهم سموه سوءا

وقالوا ان ثم سوءاً فقال الله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الذي سميتموه سوءاً لكونه لا يوافق اغراضكم كما قد سمعت ان حسنات الابراشيئات المقر بين وليس ثم الاحسن بالنسبة سمي بالنسبة على الحقيقة فكل شيء من الله حسن سواء ذلك الشيء أم سر فالامر اضافي فقوله أولئك الذين هداهم الله الى معرفة الحسن والاحسن وأولئك هم أولوا الالباب يعني بالالباب المستخرجين اب الامر المستور بالقشر صيانة له فان العين لا تقع الاعلى الحجاب والمحجوب لاولى الالباب تنبيه على الصورة الحجابية التي يتجلى فيها الحق ثم يتحول عنها الى حجاب فثام في الحقيقة الانتقال من حجاب الى حجاب لانه ما يتكرر تجل الهى قط فلا بد من اختلاف الصور والحق وراء ذلك كله فالثامنة الا الاسم الظاهر رؤية وحجاباً وأما الاسم الباطن فلا يزال باطنا وهو اللب المعقول الذى يدركه أولوا الالباب يعنى يعلمون ان ثم لباً وهو هذا الذى ظهر بحجاب عليه وليس الا الاسم الظاهر وهو المسمى فى الحالين فمن قال بالرؤية صدق ومن قال بنفى الرؤية صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أثبت لنا الرؤية بقوله صلى الله عليه وسلم ترون ربكم الحديث ونفى الرؤية فانه صلى الله عليه وسلم سئل هل رأيت ربك يعنى ليلة الاسراء فقال يتعجب من السائل نوراً أى أراه أى انه نور فلا أدرك النور اضعف الحدوث والنور لله وصف ذاتي والحدوث لنا كذلك نسبة ذاتية فنحن لانزال على ما نحن عليه وهو لا يزال على ما هو عليه والراسخون فى العلم الذين هداهم الله أى تولى تعليمهم بنفسه وأولئك هم أولوا الالباب فكان من العلم الذى علمهم ان ثم لباً مستورا بقشر فصدق النافى والمثبت فمن قال ان الله ظاهر فما قال على الله الا ما قال الله عن نفسه ولا فائدة لكون الامر ظاهراً الا مشاهدته فهو مشهود مرئى من هذا الوجه ومن قال ان الله باطن فما قال على الله الا ما قال الله عن نفسه ولا فائدة لكون الامر باطناً الا انه لا يدركه الا بصار فهو لا يشهد ولا يرى من هذا الوجه فلما اتبع هذا الذكر أحسن القول أدرك ان ثم لباً مستورا حين قال الآخر انه ليس ثم الا هذا الذى وقع عليه البصر فهو كمن لا يرى ان خلف هذه الصورة الظاهرة الانسانية امر آخر يدبرها ويصير فيها ومن أبصر عنده صورة زبد فقد أبصره بلا شك والذى اعترف باللب علم ان خلف هذه الصورة امر آخر هذا الاثر الظاهر من هذه الصورة لذلك الباطن المستور فى هذا الحجاب دليله الموت مع بقاء الصورة وازالة الحكم فمن قال ان زيدا عين ذلك المدير لا عين الصورة وان الصورة عنده لا فرق بينها وبين ما أجعنا عليه من صورة مثله من خشب أو جص قال انه ما رآه ومن قال ان زيدا هو المجموع فهو الظاهر والباطن قال رآه ما رآه كما قال فى المعنى وما رميت اذ رميت فاحسن القول اثبات الامرين على الوجهين

فثام مشهود وما ثم شاهد * سوى واحد والفرق يعقل بالجمع
فمن قال شاهداه يصدق قوله * ومن قال لم تشهد فلا ضعف والصدع
اذا اتصفت عين بصدع ولم تزل * بها صفة الصدع المزيلة للنفع
على السمع عولنا فكنا أولى النهى * ولا علم فيما لا يكون عن السمع
اذا كان معصوماً وقال فقوله * هو الحق لا يأتيه من على القطع
فعقل وشرع صاحبان تألقا * فبورك من عقل وبورك من شرع

واعلم ان الاتباع انما هو فيما حسده لك فى قوله ورسمه فتمشى حيث مشى بك وتقف حيث وقف بك وتنظر فيما قال لك انظر وتسلم فيما قال لك سلم وتعقل فيما قال لك اعقل وتؤمن فيما قال لك آمن فان الآيات الالهية الواردة فى الذكر الحكيم وردت متنوعة وتنوع لتنوعها وصف الخطاب بها فنها آيات لقوم يتفكرون وآيات لقوم يعقلون وآيات لقوم يسمعون وآيات للؤمنين وآيات للعالمين وآيات للمتقين وآيات لاولى النهى وآيات لاولى الالباب وآيات لاولى الابصار ففصل كما فصل ولا تتعد الى غير ما ذكر بل نزل كل آية وغيرها بموضعها وانظر فيمن خاطب بها وكن أنت المخاطب بها فانك مجموع ما ذكر فانك المنعوت بالبصر والنهى واللب والعقل والتفكير والعلم والايمان والسمع والقلب فظاهر بنظرك بالصفة التى نعتك بها فى تلك الآية الخاصة تسكن ممن جمع له القرآن فاجتمع عليه فاستظهره

فكان من أهله بل هو عين القرآن إذا كان على هذا الوصف وهو من أهل الله وخاصته فالقول كله حسن وأحسن وما
ثم سوء إلا في القول عنه ذلك هو السوء أو في التكلم به ليس في القول

ليس في القول والكلام قبيح * إنما القبح في الذي قيل عنه

أو قيل أو تكلم به أو تكلم عنه فافهم ذلك وخذ الوجود كله على أنه كتاب مسطور وإن قلت مرقوم فهو أبلغ فإنه ذو
وجهين ناطق بالحق وعن الحق تكن من الذين هداهم الله أي وفهمهم ما أعطاهم من البيان وأولئك هم أولو الألباب
القواصون على خفايا الأمور وحقائقها المستخرجون كنوزها والحالون عقودها ورؤسها والعالمون بما تقع به
الإشارات في الموضع الذي تسمع فيه العبارات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والسبعون وأربعون في معانيه في حال قطب كان منزله والحكم الواحد

بتوحيد الإله يقول قوم * وتوحيد الكثير هو الوجود

ومن أسماه الحسنى علمنا * بأن الله يفعل ما يريد

فكان بنا الإله وفيه كنا * هو المولى ونحن له عبيد

اعلم أيها الله وإياك روح منه أن الله أمرنا بتوحيده في ألوهيته فلا إله إلا هو كما أنها ناعن التفسر في ذاته فعصاه أهل
النظر في ذلك ممن يزعم أنه من أهل الله كأن قدماء وغيرهم من المتكلمين وبعض الصوفية كأبي حامد وغيره في مضمونه
وغير مضمونه واحتجوا بأمور هي عليهم لاهم وبعد استيفاء النظر أقرت وبالبحر فلو كان ثم علم وإيمان حق وصدق
لكان ذلك في أول قدم فتعدوا حسد ود الله التي هي أعظم الحدود وجعلوا ذلك التعدي قرينة إليه ولم يعلموا أن ذلك
عين البعد منه وعند كشف الغطاء يظهر من أعطى ومن أعطى

سوف ترى إذا انجلي الغبار * أفرس تحتك أم حمار

فالمصورة صورة فرس والخبرة خبرة حمار هذا الذي ذكر يعطى الذكاء به رجاء عظيم وفتح حامي بنا وذلك أن الله تعالى
خاطب في هذه الآية المسلمين والذين عبدوا غير الله قرينة لي الله فاعبدوا الإله فلما قالوا ما عبدكم إلا ليقربونا إلى
الله زلفى فأكدوا ذكر والهمة فقال الله لنا إن الحكم والإله الذي يطلب المشرك القرينة إليه بعبادة هذا الذي
أشرك به واحد كانكم ما اختلفتم في أحديته فقال والحكم بجمعنا وإياهم الواحد فما أشركوا إلا بدينه فيما أعطاهم
نظرهم ومن قصد من أجل أمر ما فذلك الأمر على الحقيقة هو المقصود لا من ظهراً نه قصد كما يقال من صحبتك لأمر
أو أحببك لأمر ولي بآفته وطفه إذا ذكر الله أنهم يتبرؤن منهم يوم القيامة وما أخذوا إلا من كونهم فعلوا ذلك من نفوسهم
لأنهم جهلوا قدر الله في ذلك ألا ترى الحق لما علم هذا منهم كيف قال والحكم الإله واحد ونبرهم فقال قل سمعهم
فقد كروا ونهم باسمائهم المخالفة أسماء الله ثم وصفهم بأنهم في شركهم قد ضلوا ضلالاً بعيداً وميننا لأنهم أوقعوا أنفسهم في
الحيرة لكونهم عبيد وما احتوا بإيديهم وعلموا أنه لا يسمع ولا يبصر ولا يفنى عنهم من الله شيئاً فهي شهادة من الله
بقصور نظرهم وعقولهم ثم أخبرنا الله أنه قضى أن لا نعبد إلا إياه بما نسبوه من الألوهة لهم أي جعلواهم كالنواب لله
والوزراء كأن الله استخلفهم ومن عادة الخليفة أن يكون في رتبة من استخلفه عند الاستخلاف عليه فلهذا نسبوا
الألوهة لهم ابتداء من غير نظر فيمن جعل ذلك وقول من قال أجعل الألة إلهاً واحداً إنما كان من أجل اعتقادهم
فيما عبدوه أنهم آلهة دون الله المشهود له عندهم بالعظمة على الجميع فأنسبه هذا القول ما ثبت في الشرع الصحيح من
اختلاف الصور في التجلي ومعلوم عند من يشاهد ذلك أن الصورة ما هي هذه الصورة وكل صورة لا بد أن يقول
المشاهد لها إنها الله لكن لما كان هذا من عند الله وذلك الآخر من عندهم أنكر عليهم التحكم في ذلك كما ثبت
في قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله هذا حقيقة فوجه الله موجود في كل جهة يتولى أحد إليها ومع هذا لتولى
الإنسان في صلته إلى غير الكعبة مع علمه بجهة الكعبة لم تقبل صلته لأنه ما شرع له إلا استقبال هذا البيت الخاص
بهذه العبادة الخاصة فإذا تولى في غير هذه العبادة التي لا تصح إلا بتعيين هذه الجهة الخاصة فإن الله يقبل ذلك التولى كما

انه لو اعتقد أن كل جهة يتولى اليها ما فيها وجه الله لكان كافرا جاهلا ومع هذا فلا يجوز له أن يتعدى بالأعمال حيث شرعها الله ولهذا اختلفت الشرائع فما كان محرما في شرع ما حاله الله في شرع آخر ونسخ ذلك الحكم الاول في ذلك المحكوم عليه بحكم آخر في عين ذلك المحكوم عليه قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فما نسخ من شرع وانبعه من اتبعه بعد نسخه فذلك المسمى هو النفس الذي قال الله فيه خليفته داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق يعني الحق الذي أنزله اليك ولا تتبع الهوى وهو ما خالف شرعك فيضلك عن سبيل الله وهو ما شرعه الله لك على الخصوص فاذا علمت هذا وتقرر لديك علمت أن الله الواحد في كل شرع عينا وكثير صورة وكونا فان الادلة العقلية تكثر باختلافها فيه وكما حق ومدا لو طامس دق والتجلى في الصور يكثر أيضا لاختلافها والعين واحدة فاذا كان الامر هكذا تصنع أو كيف يصح لي أن أخطئ قائلا ولهذا لا يصح خطأ من أحد فيه وإنما الخطأ في اثبات الغير وهو القول بالشرية فهو القول بالعدم لان الشريك ليس ثم ولذلك لا يغفر الله لان اغفر المستر ولا يستتر الامن له وجود والشرية عدم فلا يستتر فهي كلمة تحقيق ان الله لا يغفر أن يشرك به لانه لا يجده فلو وجد له أصبح وكان للغفرة عين تتعلق بها وما في الوجود من يقبل الاضداد الا العالم من حيث ما هو واحد وفي هذا الواحد ظهرت الاضداد وما هي الأحكام أعيان الممكنات في عين الوجود التي بظهورها علمت الاسماء الالهية المتضادة وأمثالها فاذا علمت هذا فقل بعد ذلك ما شئت اما كثرة الاسماء أظهرت كثرة الاحكام واما كثرة الاحكام أظهرت كثرة الاسماء فانه أمر لا ينكره عقل ولا شرع فالوجود يشهد له وما بقي الاما ذكرناه الى من ينسب الحكم هل للاسماء الالهية أم للممكنات الكونية وهما أمر تبطلان محكوم بهما في عين واحدة

فيا خبيسة الجهال ماذا يفوتهم * وماذا يفوت القائلين بجهلهم

فقد قلت عـ... هذا فاني * من أجل الذي قد قلت فيهم من أهلهم

فن واحد ما أنصف ومن أشرك فما أصاب هو تعالى واحد لا بتوحيد موحد ولا بتوحيد لنفسه لانه واحد لنفسه فما أحديته مجعولة ولا أحدية كثرته مجعولة وما ثم الاعداد ووجود فالوجود له والعدم ليس له لكن له الاعداد ولا يقال والعدم لغيره فتثبت عين ما تنفي فتعجز في اللفظ وما بين الوجود والعدم ما لا يتصف بالوجود ولا بالعدم وهو العالم معطى الاحكام لعين الوجود والصور لعين الشهود والمدالات لادلة العقود فشاهد دوما مشهود وعاقده ومعقود وموجود وموجود وما ثم أمر مفقود فقد تميزت الحدود بل ميزت كل محدود وما ثم الاعداد ودلن عرف العدم والوجود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع والسبعون وأربعمائة في حال قطب كان منزله ما عندكم ينقد وما عند الله باقي

أنا عند الذي ما زال عندي * فزال نفاذا فلتا البقاء

تقاسمنا الوجود على سواء * فكان له السنا ولنا السناء

به فانظر اذا ما قلت أنا * فنحن به له فلنسا الثناء

رأينا بغير اسمي وحيدا * نزيها لا ينهنه اللقاء

فلما أن تسمى غاب عنا * وأسبل دون أعيننا الغطاء

قال الله عز وجل الله نور السموات والارض فله السنا وقال اليه يصعد الكلام الطيب فله ولنا السناء يصعدنا اليه وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه

فنحن وما عندنا عنده * وليس الذي عنده عندنا

وما عند الله باقي قلنا ولما عندنا البقاء فهو وان نفد ما عندنا من عندنا فانه لا ينقد من عنده وما عند الله خير وأبقى وما عند الله الا العالم والله خير وأبقى من هو عنده كذا قال الله سبحانه في كتابه خير وأبقى لان بقاء العالم اذا وصف بالوجود بابقائه واذا أبقيناه على حاله مع ظهور أحكامه في عين الوجود فله البقاء وهو بكل حال لم يزل في درجة الامكان

فهى له باقية فهو خير وأبقى لأن له الحكم فى عين الوجود والحكم لا يزال باقيا فهو خير وأبقى من هو منه خير وأبقى فى هذا الحكم لما أعطى من العلم بنفسه للعالم به والله خير وأبقى لأنه لو لابقاء عينه ما كان الحكم هذا الممكن فيما يظهر فهو خير وأبقى من هو عنده خير وأبقى فهو خير وأبقى

فعنده الحق ما عندها * سوانا وما عندنا من سواء
 بخير به الحق مشبهودة * وخير به الكون ما لا نراه
 فلما جانا أرائنا حسا * ناولما رأينا ككنا حسا
 فنه الينا ومنا ليسه * فمينا ضلالتنا من هدها
 قالعبد فى ذاوذلك الذى * رأينا من حكمه مانواه

فأعيان العالم محفوظون فى خزائنه عند موخرائنه علمه ومخترنه نحن فنحن أثبتنا له حكم الاختزان لأنه ما علمنا إلا ما لنا فكان طريقا وسطا بين شيئية ثبوتنا وشيئية وجودنا فإذا أراد أن يشق لنا إلى شيئية وجودنا أمرنا عليه فأكسبنا الوجود منه فظهرنا بصورته فى شيئية وجودنا وصورته ما نحن عليه فى شيئية ثبوتنا فان علمه عين ذاته وانما سمي علما لتعلقه بالمعلوم والتعلق محبة فلو كان العدم وسطا بين شيئية الثبوت وشيئية الوجود لكان إذا أراد إيجادنا أمرنا بناعلى العدم فأكسبنا منه نفي شيئية الثبوت فلم نوجد لافى الثبوت ولا فى الوجود فذلك لم يكن لنا طريقا إلى الوجود والحق لنستفيد منه الوجود ففتفهم هذا الترتيب فانه نافع مفيد فانه يعطيك العلم بحكم المواطن وانها تحكم نفسها فى كل من ظهر فيها فمن مر على موطن انصبغ به والدليل الواضح فى ذلك رؤيتك الله تعالى فى النوم وهو موطن الخيال فلا ترى الحق فيه الا فى صورة جسمية كانت تلك الصورة ما كانت فهذا حكم المواطن قد حكم عليك فى الحق انك لا تراه الا هكذا كما انك اذا دخلت موطن النظر العقلى وخرجت عن خزانه الخيال وموطنه لم تدرك الحق تعالى الا منزها عن الصورة التى أدركته فيها فى موطن الخيال واذا كان الحكم للموطن عرفت اذا رأيت الحق ما رأيت وأثبت ذلك للموطن أعنى ذلك الحكم حتى يبقى الحق لك مجهولا أبدا فلا يحصل لك منه علم فى نفسك الا بتوحيد المرتبة له وأما ان تعلم ذاته فبحال ذلك لانك ما تخلو عن موطن تكون فيه بحكم عليك ذلك المواطن بأن لا ترى الحق الا به فانك تفارق ما أعطاك من العلم به فى موطن آخر فتحكم على الحق فى كل موطن بحكم ما هو عين الحكم الذى حكمت به عليه فى الموطن الذى قبله فتعرف عند ذلك انك ما تعرفه من حيث يعرف نفسه وهذا غايتنا من العلم به تعالى فاعندنا منه فى موطن ينفد فى موطن آخر فاعندنا ينفد وما عند الله باقى من علمه بنفسه لا يتغير ولا يتبدل ولا يتنوع لنفسه فى نفسه بتنوع المواطن فان المواطن تنوعها لذاتها ولولم تنوع لكانت موطن واحد كما ان الاسماء لو لم تختلف معانيها لكانت اسما واحدا كما هى واحد من حيث معانيها فى مثل قوله قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن هذا من حيث المسمى فانه قال يا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فوحدها أراد المسمى ولم يراع اختلاف الحقائق التى تدل عليه ألقاظ هذه الاسماء الحسنى فان لم تعلم قوله ما عندكم ينفد وما عند الله باقى على ما علمتكم به فاعلمتكم الصورة مهيضة لروح لها فاذا علمت الامر كما علمتكم به نفخت فى تلك الصورة الظاهرة روحا يحيى به فكنتم خالقها خلافا فى جملة من وصف الله نفسه بالفضل عليه فى ذلك فقال تعالى تبارك الله أحسن الخالقين فأثبتك وكل من أنشأ صورة بغير روح فذلك هو المصور الذى يعذب بما صور به يوم القيامة بأن يقال له هنالك أى ما خلقت وليس محيى ويقال له انفخ فيها روحا وليس بتافخ وهذا من حكم المواطن لأن ذلك المواطن أعنى موطن يوم الحشر يعطى ظهوره عجز العالم عما كان ينسب اليه فى موطن الدنيا من الاقتدار عليه كان عيسى عليه السلام ينفع فى الطائر الذى خلقه روحا فيكون طائرا بالصورة والمعنى وقيل ليس الصورة طائر لا طائر ولذلك قال عز وجل كهية الطير ما قال طيرا حتى حصل فيه الروح وقد ثبت عندنا عن ذى النون المصرى أنه أحيى ابن الجوز بأذن الله الذى التقمه التماسح وإن أبا يزيد بدأ حى النملة بأذن الله كما ان موطن الخيال يعطى فى أعين الناظرين حياة الجادات وحركتها وهى فى نفسها ليست بتلك الحياة التى تدركها الابصار كحبال سحرة موسى عليه

السلام وعصيمهم يخيل الى موسى من سحرهم أنها تسى الذي سحر وابه أعين الناس فتلك حبال نشأت بين الخيال وبين أعين الناظرين كصورة السماء في المرأة فما هي السماء ولا غير السماء فانك تعلم قطعاً ان الجرم الذي رأيت في المرأة أقل من جرم السماء وكبر من جرم المرأة وتعلم قطعاً انك ما رأيت الا السماء عينها فلهذا جعلنا الحكم للمواطن فلا يحى من العالم أمر يسمى خرق عادة الا باذن الله فغير اذن الله ما يصح ولهذا ما يكون من كل أحد ظهور ذلك وان كنا نعلم انه ما يحدث صورة في العالم الا والحياة تصحبها وهي روحها وبذلك الروح تكون تلك الصورة مسبحة فالروح تسبح الله تعالى والصورة مسبحة بالروح ربها تعالى

فقد علمت الذي أقول * ولست تدري الذي يقول

ولست أدري الذي نقول * فانه الناطق القـوول

وهذا القدر كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائر الله﴾

شعائر الله أعلام لانصب * لتعلم الفرق بين الحق والخلق

وهي الحدود التي قامت برازخها * وقاية للذي يتسول بالفسق

فن يعظمها كانت وقايتـه * وهو الذي يتق الاشياء بالحق

الله دون الخلق له من مسـئلة * يوم الوفود تسمى مقعد الصدق

يحوزها بالذي حاز السباق لها * لما جرى معهم في حلبة السبق

يفنى ويبقى الذي يدعو متصفا * أسماؤه عندنا بالمفنى والبقى

قال الله تعالى في تعظيمها لا بل فيها انها من تقوى القلوب لكم فيها يعني الشعائر منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق وهو بيت الايمان عند أهل الاشارات وليس الا قلب المؤمن الذي وسع عظمة الله وجلاله شـعائر الله اعلامه واعلامه الدلائل عليه الموصلة اليه ويا عجباً كيف يصل اليه وهو عنده كما قال أبو يزيد يدوقه سمع قارئاً يقرأ يوم تحشر المتقين الى الرحمن وقد ا فصاح وبكى حتى طار الدم من عينيه وضرب المنبر وقال كيف يحشر اليه من هو جليسه فصدق الله في الكمال فان المتقي ما يتقى الرحمن وصدق أبو يزيد يدفانه ما كان مشهوده في الحال الا الرحمن والولي لا يتعدى ذوقه ولا ينطق بغير حاله ويرد كل شيء يسمع الى الحال الذي يغلب عليه وكان حال أبي يزيد في ذلك الوقت هو الذي نطق به فالمرء محبوه تحت لسانه فان اللسان ترجان أحوال الناطق ثم اعلم ان البدن جعلها الله من شعائر موطنها تشعر لي علم انها من شعائر الله وما وهب الله لا رجعة فيه الا تراها اذا ماتت قبل الوصول الى البيت كيف ينحصرها صاحبها ويحلى بينها وبين الناس ولا يأت كل منها شيئاً فهذا من منة الله حيث جعلك مثلاً وميراثك عنه وجعل لك ملكاً وطلب منك ان تقرضه والنعمة بالاصالة نعمته وهذه كلها من شعائر الله فان كل شعيرة منها دليل على الله من حيث أمر ما خاص أراد الله وابانه لاهل الفهم من عبادته فيتنافسون في ذلك على قدر فهمهم فاذا رأيت ما يـل فيه انه من شعائر الله وتجهل أنت صورته في الشعائر ولا تعلم ما تدل عليه هذه الشعيرة فاعلم ان تلك الشعيرة ما خاطبك الخلق بها ولا وضعها لك وانما وضعها لمن يفهمها عنه ولك أنت شعيرة أيضاً غيرها وهي كل ما نعرف انها دلالة لك عليه كما قال أبو العتاهية

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

فقف عندها وقل رب زدني علماً فيقوى فهمك فيما أنزل هو بعلمك ما لم تكن تعلم فاذا أمكنك الحق من نفسك علمت انك من أقوى الشعائر عليه وأوضحها ولهذا جاءت الشريعة بقولها من عرف نفسه عرف ربه فاذا وصلت الى ما أوصلتك اليه شعائر نفسك وشاهدت المشعور رأيت على صورتك فمن هناك تعلم انك الاصل في علمه بك وانه ما تجلي لك الا في صورة علمه بك ولا كان عالمك الا منك وأنت بذاتك أعطيت له علم بك فأنت الشعيرة له عليك فان

رأيت على غير صورتك فخاراً يتسم من كونك شعيرة له فلا تنكره إذا رأيت ما لا تعرف حين ينكره غيرك فإن تلك
 الحضرة لا تجلي لأحد فيها إلا الله فإذا كان هذا أجمع في نظرك منه إليك فتري نفسك في تلك الصورة التي رأيت عليها
 وما أنت انصبت بها منه وانما هي أيضاً صورتك في ثبوتك وما كان وصل وقت دخولك فيها وظهورك بها فإن الصور
 تنقلب عليك إلى ما لا نهاية له وتتقلب فيها أنت وتظهر بها إلى ما لا نهاية فيه ولو كان حالاً لا يزال
 وقد علمك تعالى في هذه الصور على عدم تناسلها فتجلى لك في صورة لم يبلغ وقت ظهورك بها لأنك مقيد وهو غير
 مقيد بل قيده إطلاقاً وانما يفعل هذا مع عباده ليظهر لهم في حال النكرة ولهذا ينكرونه إلا العارفون بهذا المقام
 فانهم لا ينكرونه في أي صورة ظهر فانهم قد حفظوا الأصل وهو أنه ما يتجلى للخلق إلا في صورة المخلوق أما التي هو
 عاينها في الحال فيعرفه أو ما يكون عاينها بعد ذلك فينكره حتى يرى تلك الصورة قد دخل فيها حينئذ يعرفه فإن الله عالمه
 وعلم ما يؤول إليه والمخلوق لا يعلم من أحواله إلا ما هو عليه في الوقت ولذلك يقول رب زدني علماً ومن عباد الله من يعلم
 ذلك إذا رأى الحق في صورة لا يعرفها علم بحكم الموطن وما عنده من القبول أنه ما يتجلى له إلا في صورة هي له وما وصل
 وقتها فعلمها قبل أن يدخل فيها فهنا من الزيادة في العلم التي زادها الله فنسكراً الله الذي عرفه في موطن الانسكار ولذلك
 عظم الله هذا الفضل فقال وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً فكان الحق في هذا الوطن من شعائر
 نفسك فمرفت نفسك به كما عرفته بنفسك فتأمل

فاجتمعنا في الشعائر * وافترقنا في السرائر	فلما منه التجلي * وله مننا الضمائر
فلمثل ذا عيب * هائم فيه يبادر	فإذا علمت هذا لم تكن * عنه بصائر
فهو الصادر عنكم * مثل أوراق الدفاتر	بعضها يستر بعضاً * بأوائسل وأواخر
فليبادر من يبادر * وليفاخر من يفاخر	

فما عظم الله شعائره سدى لأنه ما عظم إلا من يقبل التعظيم وأما العظيم فلا يعظم فإن الموجود لا يوجد والله عظيم
 والعالم كله لا مكانه حقيراً إلا أنه يقبل التعظيم ولم يكن له طريق في التعظيم إلا أن يكون من شعائر الله عليه فلما كان
 في نفس الأمر شعيرة عليه عرفنا الحق بذلك فنظرنا فראينا حقيقة قوله فاستدلنا بأدلة عليه وبه إذا ظهر في النكرة علينا

فنه إلى دليل على * ومنى إليه دليل عليه
 فنحن لديه كما قاله * بأعماله ثم نحن لديه
 وأعماله عين أعياننا * فبدئ منه وعودى إليه

ولولم يكن الأمر هكذا ما صدق اتحادك إياه وكلا المال ماله فالمال مالك والاشارة أن الصورة صورتك فصدق لن
 ترائي إذا قال له موسى رب أرني انظر إليك فقال لن ترائي وإذا دلتن تنق الأفعال المستقبل والاشارة أن من جهلك في
 الحال جهلك في المال لأنك إذا ظهرت له في المسالك ما تظهر له بصورة الحال التي جهلك فيها عند طلبه رؤيتك وانما تظهر له
 بصورة حال ذلك المال فلا يزال منكراً ما يرى حتى يعرف الموطن وحكمه فيه لم ما يرى وما هو الحكم عليه فإن الله
 لم يزل ظاهر الذي عينين وأعين وأما ذو العين الواحدة فهو دجال أعور لم يزل في رتبة التقيد مغلولاً فمن فتح الله عينيه
 التي آمن الله بهما عليه في قوله عز وجل ألم نجعل له عينين ليتشهدني في الحالين في الحال الراية والحال المستقبل فمن
 لم يرائي في الحال وهو ناظر إلى فانه أبعدان يراني في حال المسالك وهو يراني ولكن لا يعرف اني مطلوبه وسبب ذلك أنه
 يطلبني بالعلامة وهل هذا إلا عين الجاهل في

وهل ثم غيري أو يكون وليسني * فيا خيبة الأبصار عند البصائر
 فإياك والافسكار ان كنت طالبا * فان محمل الابتلاء صرائري

وانه يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله لا حول ولا قوة إلا بالله

الحصول والقسوة لله • عند الذي يؤمن بالله
 وإنما التحقيق عبد رأى • الحصول والقسوة لله
 ومن ير الأمرين في نفسه • فهو على نور من الله

قال الله تعالى معرفاً أن موسى عليه السلام قال لقومه استعينوا بالله وشرع لنا في القسمة بيننا وبينه أن تقول
 وإياك نستعين فقال هذه بيني وبين عبدى وأعبدى ما سأل أعلم أن لا حول ولا قوة الا بالله من خصائص من خلقه الله
 على صورته وهو الانسان الكامل فان الملك ليس من حقيقته ان يكون هذا مقامه بل هو المتبرى لانه ليس به عبد
 جامع وإنما هو عضو من أعضاء العبد الجامع فالعبد الجامع هو الذي لم يبق صفة في سيده الا وهي فيه ومن صورته
 في الاقتدار على إيجادنا قبولنا لذلك فأنهم قوة مطلقة من واحد دون مساعد فلما علم منا أننا علم ذلك شرع لنا ان نستعين
 به اذ القابل يحتاج الى مقتدر كما ان المقتدر طلب القبول من القابل فصحت القسمة بيننا وبينه تعالى فإنه الصادق وقد
 قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدى فالأقتدار منه والقبول منا وبهما ظهر العالم
 في الوجود الدليل أن المحال لا يقبل الوجود فلا ينفذ فيه الاقتدار لأن من حقيقة الاقتدار انه لا يتعاق الا بالممكن ولا
 معنى للممكن الا القبول فلا يصح ان يقول لا حول ولا قوة الا بالله العبد الجامع فكل من تبرأ فهو جزء من الجامع وكل
 من أثبت الأمرين فهو جامع عالم بنفسه وبربه أديب وفي الأمر حقه

فلا حول منه ولا قوة • اذ لم أكن وأنا الواقع ولا حول مني ولا قوة • اذ لم يكن وأنا الجامع

الأمراها كنزاً أخفاه الله في الملك حتى أوجد آدم على صورته وجعله خليفة في أرضه واعترض من اعترض كما أخبر الله
 تعالى في ذلك وما سمع قبل خالق آدم لا حول ولا قوة الا بالله وكل قائل بقوله من غير العبد الجامع قائماً بقوله سبحانه
 التبعية له ولما خالق العرش وأمرت الملائكة ان تحمله لم تطقه فلما عجزت قام الحامل الواحد منهم الذي على صورة
 الانسان فقال بلسانه لما أعطاه الله لا حول ولا قوة الا بالله فقال من بقي من الجنة بقوله خضعت العرش وأطاعته
 فلما أوجد الله الانسان الكامل جعل له قلباً كالعرش جعله يتناله في العالم من يطيق حل قلب المؤمن لانهم عجزوا
 عن حل العرش وهو في زاوية من زوايا قلب المؤمن لا يحس به ولا يعلم ان ثم عرش خلفه عليه وجعل أسماء الحسنی
 تحف بهذا القلب كما تحف الملائكة بالعرش وجعل جلته العلم الالهي والحياة والارادة والقول أربعة فالحياة نظير
 الحامل الذي على صورة الانسان من حيلة العرش لسريان الحياة في الاشياء فثم الاحی والحياة الشرط المصحح
 لبقية الصفات من علم وارادة وقول ورد في الخبر ان جبريل لما علم آدم الطواف بالبيت وقال له ما طفنا بالبيت قبل
 ان تخلق بكذا وكذا ألف سنة فقال له آدم فما كنتم تقولون عند الطواف به فقال جبريل كننا نقول سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فقال آدم وأزيدكم أما لا حول ولا قوة الا بالله فانخص بهذا الكنز آدم عليه
 السلام فأنهم من يحول بينك وبين ما أنت قابل له بما اذا قبلته أضربك وأنزلك عن ربك أعني رتبة كمالك الى
 حيوانيتك الا الله ولا قوة لك على ما كافك من الاعمال الا بالله كما لا يحول بين الحق مع اقتداره وبين ما لا يصح فيه
 وجود الالبك الا أنت اذ لم تكن فلا بد من كونك فيما لا يوجد الالبك ولا قوة أي لا ينفذ اقتدار في أمر لا يظهر الالبك
 فن القسمة ظهور حقيقة لا حول ولا قوة الا بالله فيك وفيه بحسب الاحوال التي تطاها فلا أجمع من الانسان الجامع
 ولا أشرف فيه من جزئياته الا الجزء الملكي منه كما ان ذكر الله في الصلاة أشرف أجزاء الصلاة لأن الذكرا أشرف من
 الصلاة كما انه لا يكون الملك أشرف من الانسان لانه جزء من الانسان والذكر جزء من الصلاة قال الله تعالى ان الصلاة
 تنهى عن الفحشاء والمنكر يعني بصورتها فان التكبير الاولى نحر بمها والسلام منها تحليها عن الفحشاء والمنكر
 لما فيها من التحريم ولله كبر الله أكبر يعني فيها لان الذكر جزء منها وهو أكبر أجزائها وفيه وقعت القسمة بين الله
 وبين المصلي في الصلاة فاذا علمت هذا علمت مقام الملك فلم يخرج عنك وأصبحت الأمر على ما هو عليه وأنصفت
 وعرفت من أين أتى على من أتى عليه في باب المفاضلة الله تعالى بمجموع أسمائه مع التفاضل فيها في عموم التعاق فاجعل

بالك وقل رب زدني علما وتأديب بأدب الحق الذي هو عاينها فان العبد اذا قال لا حول ولا قوة الا بالله يصدق به فيقول الرب لا حول ولا قوة الا بي ولم تعترض ان يقول لا حول ولا قوة الا بك يا عبدي فان هذه الكلمة لا تظهر من قائلها الا بقائلها ولكن لما علم تعالى ان الانسان الحيوان شارك الانسان الكامل بالصورة الانسانية علم انه اذا قال الحق لا حول ولا قوة الا بك طردها الانسان الحيوان في غير موطنها فاساء الادب والانسان الكامل لا يفعل مثل هذا فراعى الحق الحرمة ليتعلم الكامل فهي مسئلة تعلم وتعتقد ولا يفوه بها ناطق ولا يجري على لسان عبده مختص الا في بيان العلم ليعلم الاخر على ما هو عليه فان الله اخذ العهد على العلماء ان يعلموا من لا يعلم ما علمهم الله وما علمهم الادب فلا يضعون الحكمة الا في أهلها هذا من شأنهم رضي الله عنهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس

المتنافسون ولمثل هذا فليعمل العاملون

الشخص مستدرج والصدور مشروح * والكنز مستخرج والباب مفتوح
 أين الأوائل لا مكانوا ولا سلفوا * العقل يقبيل مائتاني به الروح
 لكنهم عجبوا بالفكر فاعتمدوا * عليه والعلم موهوب ومنسوح
 ما فيه مكتسب ان كنت ذا نصف * فليس للعقل تعديل ونجرج
 العدل والجرح شرع الله جاء به * ميزانه فبسدا نقص وترجيح
 العقل أقفر خلق الله فاعتبروا * فانه خلف باب الفكر مطروح
 * لولا الاله لولا ما حباه به * من القوى لم يقم بالعقل تسريح
 ان العقول قيود ان وثقت بها * خسرت قافهم فضولي فيه تلويح
 ميزان شرعك لا تبرح تزين به * فان رتبته عدل وتصحيح
 ان التنافس في علم يقوم به * صدر بنور شهود الحق مشروح
 هذا التنافس لأبى به بدلا * له من الذكر قدوس وسبح
 لمثل ذا يعمل العمال ليس لهم * في غير ذلك تحسسين وتقييح

قال الله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون وموجب الفرح المناسبة ولما علمنا ان الانسان مجموع ما عند الله علمنا انه ما عند الله امر الاوله اليه نسبة فله منه مناسب فالعالم لا يرمي بشئ من الوجود وانما يبرز اليه ما يناسبه منه ولا يغلب عليه حال من الاحوال بل هو مع كل حال بما يناسبه كما هو الله معنا أينما كنا فان أكثر الناس لا يعلمون ذلك بل هم بهذا القدر جاهلون وعنه عمون وهذا هو الذي أداهم الى ذم الدنيا وما فيها والزهد في الآخرة وفي الكونين وفي كل ما سوى الله وانتقدوا على من شغل نفسه بمسمى هذه كلها وجعلهم في ذلك ما حكى عن الاكابر في هذا النوع وحلوا ألفاظهم على غير وجه ما تعطيه الحقيقة ورأوا ان كل ما سوى الله حجاب عن الله فأرادوا هتك هذا الحجاب فلم يقدروا عليه الا بالزهد فيه وسأبين هذا الفن في هذا الباب بيانا شافيا وكون الحق كل يوم في شأن الخلق وكون الجنة وهي دار القربة ومحل الرؤية هي دار الشهوات وعموم اللذات ولو كانت حجابا لكان الزهد والحجاب فيها وكذلك الدار الدنيا فأقول ان الله خلق أجناس الخلق وأنواعه وما أبرز من أشخاصه لنظر فيه نظر ايوصلنا الى العلم بخالفه فخالقه ليزهد فيه فوجب علينا الانكباب عليه والمثابرة والمحبة فيه لانه طريق النظر الموصل الى الحق فمن زهد في الدليل فقد زهد في المدلول وخسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين وجهل حكمة الله في العالم وجهل الحق وكان من الخاسرين الذين مار بحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فالرجل كل الرجل من ظهر بصورة الحق في عبادة محضة فأعطى كل ذي حق حقه وبدأ بحق نفسه فانها أقرب اليه من كل من توجه له عليه حق من المخلوقين وحق الله الحق بالقضاء وحق الله عليه ايصال كل حق الى من يستحقه ومثل هذا فليعمل العاملون اذ ولا

هو كبير العالم وأما ما ذكرناه من علم الأوامر والنواهي الإلهية فتوردها في الباب الأخير من هذا الكتاب
وبه ختمنا الكتاب وهو باب الوصية فانظر إلى ما يعطيك هذا الهجير من الفوائد وما ذكرت لك من نتيجة هذه
الهجيرات ألا يكون ذلك باعثاً لك على طلب النفس والأوجه والأولى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
باب الثامن والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله أن تلك مشغال حبة من خردل
فتسكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأتيها الله أن الله لطيف خبير

الرزق يأتي به الرزاق ليس له * اسم سواء ولا عين ولا أثر
ولا تقولن في الوهاب أن له * حكماً عليه فهذا ليس يعتبر
فانه واجب والوهاب ليس له * حكم الوجوب وفيه العبد يخبر

بقية الله خير لكم ما أحل لك تناول من الشيء الذي يقوم به أو ذلك لتقوم به في طاعة ربك وأنما ساء بقية لأنه بالأصالة
خلق لك ما في الأرض جميعاً فكن متصرفاً في ذلك تأخذ ما تريد وترى ما تريد ثم في ثاني حال عجز عليك
بعض ما كان أطلاق فيه تصرفك وأبقى لك من ذلك ما شاء أن يبقية لك فذلك بقية الله وأنما جعلها خيراً لك لأنه علم
من بعض عباده أن نفوسهم تعمي عن هذه البقية بما يعطيهم الأصل فيتصرفون بحكم الأصل فقال لهم البقية التي
أبقى الله خير لكم أن كنتم مؤمنين أي مصدقين بأنني خلقت لكم ما في الأرض جميعاً فان صدقتموني في هذا
صدقتموني فيما بقيت لكم من ذلك وان فصلتم بين الأمرين فآمنتم ببعض وكفرت ببعض لم تكونوا مؤمنين ثم
أنكم لن تنالوا من ذلك مع جمعكم أياه وإنجابكم عليه إلا ما قدرته لكم وخسرتموني وسواء عليكم تعرضتم لتحصيل
ما ضمنته لكم أو أعرضتم عنه لا بد لي أن أوصله إليكم فاني أطلبكم به كما أطلبكم بأجالكم وما ذلك من كرامتكم
على ولا من أهانتكم فاني أرزق البر والفاجر والمكاف وغير المكاف وأميت البر والفاجر والمكاف وغير المكاف
وأنما عنايتي أن أوصل إليك من البقية لاس من غيرها في مثل هذا تظهر عنايتي بالشخص الموصل إليه ذلك فإنه لن تموت
نفس حتى تستكمل رزقها كما أنه لن تموت نفس حتى يأتيها أجلها المسمى وسواء كان الرزق قليلاً أو كثيراً وليس
رزقك إلا ما تقوم به نشأتك وتدوم به قوتك وحياتك ليس رزقك ما جمعت وادخرت فقد يكون ذلك لك ولغيرك
لكن حساباً عليك إذا كنت جامعاً وكاسباً فلا تكسب إلا ما يقوتك ويقوت من كافك الله السعي عليه لا غير
وما زاد على ذلك مما فتح به عليك فأوصله أنا ما منك إلى من شئت عن تعلم منه أنه يستعمله في طاعتي فإن
جهلت فأوصله فانك لن تخيب من فائدته من كونك منعماً بما سميتك ملكاً لك فأنت فيه كرب النعمة وليس غيري
فأنت نائبني أو النائب بصورة من استخلفه وقدر رزق النبات والحيوان والطائع والعاصي فكن أنت كذلك
وتحرى الطائع جهده استطاعتك فان ذلك أوفر حظك وأعلى وفي حقك أولى وأثني وأعلم أنه كما خلقت
لك ما تحي به ذاتك وتنعم به نفسك اعتناء بك فقد خلقت لك أيضاً ما إذا انصرفت فيه أحييت به أسماي ونعمت به
نفوسهم وتكون أنت الآتي بذلك إليهم كما أنا الآتي برزقك إليك حيث كنت وكان رزقك فاني أعلم موضعك
ومقررك وأعلم عين رزقك وأنت لا تعلمه حتى تأكله أو أعلمك به على التعيين فإذا تغذيت به وسري في ذاتك
حينئذ تعلم أنه رزقك كذلك علمت ما تستحقه الأسماء الحسنى من الرزق الذي تقوم به حياتها ونشأتها
وأعطيتك علم ذلك وعينه وجعلتك الآتي به إليهم وكما طلبت منك الشكر على ما جئتك به من الرزق كذلك تطلب
أنت الشكر على ما أتيت به من أسماي وإذا شكرتني أسماي فأنا شكرتني فسعدت سعادتي بسعد مثلي الأمن عمل
مثل هذا العمل وأسماي لا بد أن يصل إليها ذلك من العالم ولكن لا يشكر أسماي الأمن قصدها بذلك اعتناء منه
بجانبها الأمن جاء بها غافلاً عنها أن ذلك لها هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون لا والله كما لا يستوي الذين
اجتروا السيئات بالذين آمنوا وعملوا الصالحات في عيائهم وعبادتهم ساء ما يحكمون أي ساء من يحكم بذلك ثم أقفل
وأقول قول لقمان لابنه فتكن في صخرة أي عند ذي قلب قاس لا شفقة له على خلق الله قال تعالى ثم قست

قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وقوله أو أشد قسوة فإن الحجر لا يقدر أن يمتنع عن تأثير فيه بالمعول والقلب يمتنع عن أثر فيه بلا شك فإنه لا سلطان لك عليه فلهذا كان القلب أشد قسوة أي أعظم امتناعاً وأحصى وإن أحسنت في ظاهره فلا يلزم أن يلين قلبه اليك فذلك اليه وحكي أن بعض الناس كسر حجر أصلاً لئلا يسافر أي في وسط ذلك الحجر تجويفاً فيه دودة في فمها ورقة خضراء تأكلها وروى في النبوة الأولى أن الله تعالى تحت الأرض صخرة صماء في جوف تلك الصخرة حيوان لا منفذ له في الصخرة وإن الله قد جعل له فيها غذاء وهو يسبح الله ويقول سبحان من لا ينساني على بعده مكافئ يعني من الموضع الذي تأتي منه الأرزاق لا على بعده مكانها من الله فإن نسبة الله إلى خلقه من حيث القرب بسكون الراء نسبة واحدة ومن حيث القرب بفتح الراء نسبة مختلفة فاعلم ذلك أو في السموات بما أودع الله في سباحة السكواكب في أفلاكها من التأثيرات في الأركان خلق أرزاق العالم والأمطار أيضاً فإن السماء في لسان العرب المطر قال الشاعر * إذا سقط السماء بأرض قوم * يعني بالسماء هنا المطر وقوله أو في الأرض بما فيها من القبول والتكوين للأرزاق فإنها محل ظهور الأرزاق كالأم محل ظهور الولد الذي للاب فيه أيضاً أثر بما ألقاه من الماء في الرحم سواء كان مقصوداً له ذلك أو لم يكن كذلك السكوك يسبح في الفلك وعن سباحته يكون ما يكون في الأركان الأمهات من الأمور الموجبة للولادة وسواء كان ذلك مقصوداً للسكوك أو لم يكن بحسب ما يعلمه الله عز وجل مما أوحى به في كل سماء من الأمر الإلهي الذي لا يعلمه إلا من أوحى به إليه فأخبرنا كانت مثقال هذه الحبة من الخردل تعلقها بل تخلفاها يأت بها الله به هذا التعريف لتأثيره أنت بما كلفك أن تأتيه به فأنك ترجوه فيما تأتيه به ولا يرجوك فيما أنك به فإنه غني عن العالمين وأنت من الفقراء إليه فأتيتك اليه بما كلفك الاتيان به أكد في حقك أن تأتي به لاقتفارك وحاجتك لما يحصل لك من المنفعة بذلك أن الله لطيف أي هو أخفى أن يعلم ويوصل إليه أي العلم به من حبة الخردل خير للطفه بمكان من يطلب تلك الخردلة منه لماله من الحرص على دفع ألم الفقر عنه فإن الحيوان ما يطلب الرزق إلا دفع الآلام لا غير فلولم يحس بالآلام لما تصور منه طلب شيء من ذلك فليس نفعه سوى دفع ألمه بذلك وهو الركن الأعظم ولولا أن حكم الجنة في أنه نفس حصول الشهوة نفس حصول المشتهى بحيث لو تأخرت عنه إلى الزمان الثاني الذي يلي زمان حصول الشهوة لكان ذا ألم لفقد المشتهى زمان الشهوة كالدنيا فإنه لا بد أن يتأخر حصول المشتهى عن زمان الشهوة فلا بد من الألم فإذا حصل المشتهى فاعظم الألم إذ ذبه اندفاع ذلك الألم فافهم هذا وحققه فإنه ينفعك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والسبعون وأربعمائة في حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمة الله فهو خير له عند ربّه﴾

من يعظم حرمة الله * ما يرى عيناً سوى الله
كل ما في الكون حرمة * ليس في الأعيان إلا هي
ليس بالساهي معظمها * لا ولا في الحكم باللاهي
كيف يسهم عن محارمه * من يرى الأشياء بالله
فهو الرائي بحار حتى * وأنا عن ذاك بالساهي

العالم حرم الحق والكون حرمه الذي أسكن فيه هؤلاء الحرم وأعظم الحرم ماله فيه أثر الطبع التكاسي لأنه محل التكوين والعالم كله حرم الله فإنه محل تكوين الأحكام الإلهية لظهور الأعيان فأي عين ظهر عاده حرمة من الحرم فواء من آدم سواء منه ظهرت فهي عينه وهو عينها حرمة وزوجته التي كون فيها نبيه لأنها ضلعه القصير قبل الشكل المعلوم بالإنسان فهكذا ما خلق الله من العالم والإشارة إليه في قوله جميعاً منه وقوله في عيسى وروح منه لم ينسبه إلى غير لأنه ما تم غير فن عظم حرمة الله من العالم فاعظم الأنفـسه وقد تبين لك أنك منه لا من ذاك ولا من أمراً آخر فن عظم حرمة الله فاعظم الله ومن عظم الله كان خبيراً له وهو ما يجازيه به من التعظيم في مثل قوله ومن عظم شعائر الله ومن يعظم حرمة الله وقوله عند ربّه العامل في هذا الطرف في طريقنا قوله ومن يعظم أي من يعظمها عند ربّه

أى في ذلك الوطن فتسبح في المواطن التي تكون فيها عند ربك ما هي كالصلاة مثلاً فان المصلي يناجي ربه فهو عند ربه فاذا عظم حرمته الله في هذا الوطن كان خير الله وتعظيم الحرمة أن يتلبس بها حتى تعظم فاذا عظمت كان التكوين كما جاء فلما أثقلت دعوا الله والمؤمن اذا نام على طهارة فروحه عند ربه فيعظم هناك حرمته الله فيكون الخير الذي له في مثل هذا الوطن البشرية التي تحصل له في نومه أو يراها لله غيره والمواطن التي يكون العبد فيها عند ربه كثيرة فيعظم فيها حرمة الله على الشهود وهذا الباب ان بسطنا القول فيه طال وهذه الاشارة القليلة تعطى صاحب الفهم بقوتها ما في البسط من الفوائد الوجودية وهذا كاف في الغرض المقصود والحمد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثمانون وأربعون في بيان حال قطب كان منزله وآتينا الحكم صبياً

من المزاج قوى الانسان أجمعها * روحا وجسما فلا تعدل عن الرشد
بذلك يضعف في حال تصرفها * لعلها قبالتها نشأة الجسد
فان بدالك ما يذهب بعادتها * فذلك حكم الآله الواحد الصمد
كمثل عيسى ومن قد كان أشبهه * من الالهي وما بالربع من أحد
يأتي بما جاءكم من خرق عاده * سوى الذي خلق الانسان في كبد

قال الله عز وجل وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا فهذا اسلام من الله عليه * وقال عيسى عن نفسه عليه السلام * اخبار ابحاله مع الله فيها أخبر الله به عن عنيته يهوي عليه السلام والسلام على يوم ولد ويوم أموت ويوم أبعث حيا و زاد المحمدي الوارث كنت نبيا و آدم بين السماء والطين وذلك ان

عناية ريعان الشباب قسوية * لان لها القرب الالهي بالنص
لان علوم القوم ذوق وخبرة * وهذي علوم ليس تدرك بالفحص

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم برز بنفسه وحسر الثوب وقال لما أقبل الغيث حتى أصابه انه حديث عهد بربه فهذا هو النص الجلي الذي أتى من الشرع في الغيث القريب من الرب فكل أول في العالم فانه حديث عهد بربه وكل ما في العالم أول فانه شيء فهو في وجوده حديث عهد بربه اذ قال له كن فالعالم كله عالم الامر سواء كان من عالم الخلق أو لم يكن وقد بينا عالم الامر والخلق ما هو وهو الوجه الخاص الذي في عالم الخلق وما عثر عليه أحد من أهل النظر في العلم الالهي الا أهل الله ذوقا ولما كان للصبي حدثان هذا القرب وهو قرب التكوين والسماع ولم يحل بينه وبين ادراك قربه من الله حائل لبعده عن عالم الاركان في خلقه فلم يكن عن أب عنصري ولكن كان روح الله وكلته ألقاها الى مريم فلم يكن ثم ما يغيبه عن صدر عنه فقال مخبرا عن ما شاهده من الحال فحكم في مهده على مريم من قوم الذين افتروا في حقه على أمه مريم فبرأها الله بنطقه وبحنين جسدع النحلة اليه اذا كثرت الشرع في الحكومة بشاهدين عدلين ولا عدل من هذين فقال اني عبد الله فحكم على نفسه بالعبودية لله وما قال ابن فلان لانه لم يكن ثم وانما كان حق تجلي في صورة روح جبريل لما في القضية من الجبر الذي حكم في الطبيعة بهذا التكوين الخاص الغير معتاد آتاني الكتاب فحصل له انجيله قبل بعثه فكان على بنته من ربه فحكم بأنه مالك كتابه الالهي وجعلني نبيا فحكم بأن النبوة بالجعل لان الله يقول في أي صورة ما شاء ركبك فهو في الصورة بالجمل لا يتخيل ان ذلك بالذات بل هو اختصاص الهى وجعلني مباركا أي خصني بزيادة لم يحصل لغيري وذلك الزيادة ختمه للولاية وزوله في آخر الزمان وحكمه بشرع محمد صلى الله عليه وسلم حتى يكون يوم القيامة ممن يرى ربه الرؤية المحمدية في الصورة المحمدية أي بما كنت من دنيا وآخرة فانه ذو حشرين يحشر في صف الرسل ويحشر معناني أتباع محمد صلى الله عليه وسلم وأوصاني بالصلاة المفروضة في أمة محمد صلى الله عليه وسلم ان أقيمها لانه جاء بالالام واللام فيها والزكاة أيضا كذلك ما دمت حيا زمان التكليف وهو الحياة الدنيا وبرأوني فانه شق في خلقه فان لاه عليه ولاده لما كانت محل تكوينه فقلت نسبته العنصرية في خلقه فكان

أقرب إليه فسكان أحدث عهد بعبوديته له ولم يجعلني جبارا شقيا إذ لا يكون ذلك ممن يكون الأبالج والجهل فيه إنما هو من قوة سلطان ظلمة العنصر وقد ينما من تبة عالم الطبيعة من عالم العناصر في هذا الكاب في مواضع منه والسلام على معلمه بمرتبة من ربه وحظه منه يوم ولدت يعني له السلامة في ولادته من تأثير العبد المطرود الموكل بالأطفال عند الولادة حين يصرخ الولد إذا وقع من طعنته فلم يكن لعيسى عليه السلام صراخ بل وقع ساجدا لله تعالى ويوم أموت يكذب من يفترى عليه أنه قتل فلم يقل ويوم أقتل ويوم أبعث حيا يعني في القيامة الكبرى أكرمونه فأتاه الحكم بما ذكره وهو وصي رضيع في المهد فسكان أتم في الوصلة بربه من يحيى بن خاتمه فان عيسى سلم على نفسه بسلام ربه ولهذا ادعى فيه أنه اله ويحيى سلم عليه ربه تعالى ولم ينص على أنه عرف بذلك السلام عليه أولم يعرف واعلم ان الناس إنما يستغفرون الحسنة من الصبي الصغير دون الكبير لأنهم ما عهدوا إلا الحسنة الظاهرة عن التفكير والروية وليس الصبي في العادة بمحل لذلك فيقولون أنه ينطق بها فتظهر عناية الله بهذا المحل الظاهر فزاد يحيى وعيسى بالله ما على علم مما نطق به علم ذوق لأن مثل هذا في هذا الزمان والسن لا يصح أن يكون الا ذوقا وأن الله آناه الحكم صبيها وهو حكم النبوة التي لا تكون الا ذوقا فمن كان هجيرة هذا قورائه وان كان محمدا هذين النبيين أو لا حدهما على حسب قوة نسبتهم منهما أو من أحد هما وقد نطق في المهد جاعة أعنى في حال الرضاعة وقد رأينا أعظم من هذا رأينا من نكاح في بطن أمه وأدى واجبا وذلك ان أمه عطست وهي حامل به فخدمت الله فقال لها من بطنها برحمتك الله بكلام سمعه الحاضرون وأما ما يناسب الكلام فان ابنتي زينب سألتها كالملاعب لها وهي في سن الرضاعة وكان عمرها في ذلك الوقت سنة أو قرىباً منها فقلت لها بحضور أمها وجدتها يا بنية ما تقولين في الرجل يجامع أهله ولا ينزل فقلت يجب عليه الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك وفارقت هذه البنت في تلك السنة وتركتهما عند أمها وغبت عنها وأذنت لأمها في الحج في تلك السنة ومشيت أنا على العراق الى مكة فلما جئنا المعرف خرجت في جماعة معي أطلب أهلي في الركب الشامي فرأيتني وهي ترضع ثدي أمها فقالت يا أمي هذا أبي قد جاء فنظرت الأم حتى رأيتني مقبلا على بعد وهي تقول هذا أبي هذا أبي فتناداني خاطفا فقلت فعند ما رأيتني ضحكت ورمت بنفسها على وصارت تقول لي يا أبت يا أبت فهذا وأمثاله من هذا الباب

باب الاحد والثمانون وأربع مائة في حال قطب كان منزله ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا

من يشهد الله في أعماله حسنت * نشأتها قلها في الوزن رجحان
مع الشهود له أجر يخص به * قضى بذلك في التعريف ميزان
ان الرسول له أجر تعينه * له رسالتهم ما فيه نقصان
لولا الوجود لما كان الشهود لنا * وفي الوجود لنا ربح وخسران
وليس يدري الذي جنتابه أحد * الا علم بما في الامر حيران

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاحسان انه العمل على رؤية الحق في العبادة وهو تنبيه عجب من عالم شفيق على أمته لانه علم انه اذا قام العبد في عمله عبادة وجعل في نفسه انه يرى ربه وبراهمه بما استحضره في تلك العبادة على قدر علمه فانه اذا كان هذا هجيرة ودينه ذلك أبصر ان العامل هو الله لا هو وان العبد محل ظهور ذلك العمل كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله ان حده فالاحسان في العبادة كالروح في الصورة يحياها واذا أحيها لم تزل تستغفر لصاحبها ولها البقاء الدائم فلا يزال المغفور له فان الله صادق وقد أخبر انه لا يضيع أجر من أحسن عملا بل لا يضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض كان العمل ما كان فان كان خيرا فلا يضيع أجره وان لم يكن خيرا فان الله لا يضيعه لانه لا بد أن يبدل الله سيئات الثواب حسنات فان لم يكن العمل غير مضيع والافق أي أمر يقع التبدل لان الاعمال صور أنشأها العامل لابل أنشأها الله فانه العامل والعبد محل ظهور ذلك العمل كالمحلول لما يقبله من فتح الصور فيها ثم ان الحضور مع الله تعالى وهو الاحسان في ذلك العمل حياة ذلك العمل وبه سمي عبادة ولولا هذا

الحضور ما كان عبادة فإما من مؤمن يعصى الأوفى نفسه ذل المعصية فلذلك يصير عبادة ولو لم يكن إلا علمه بأنهم معصية وأى روح أشرف من العلم كما قال الله عن نفسه أنه أحاط بكل شيء علما ودل عليه دليل العقل والعمل من الأشياء وهو يعلم ويعلم حيث هو فكيف يصنع عنه أو يصنعه وهو خلق من خلقه يسبح بحمده فإن كانت حياته عن تقوى ربه سبوح بحمده وإن كانت حياته عن حضور عاملة ومنشئة وكان العمل ما كان يسبح بحمده واستغفر لعماله فهذا الفرقان بين العاملين فإن أعطى الله المغفرة لقبير الحاضر فإما ذلك مراعاة إلهية لكون هذا العبد أنشأ بوجوده صورة ولا بد لكل صورة من روح فإن الله يغفر له لكونه ظهرت عنه صورة تقوى الحق فيها روحا منه فسيبحت بحمده فلماذا الاشتراك لحقت المغفرة صاحب ذلك العمل كان من كان ولحقته متى لحقته والتروك لأنكون أعمالا إذا نويت ومالم ينو صاحبها فإنها ليست بعمل فإن الأعمال منها ظاهرة وباطنة أو يترك الإنسان ما أمر بفعله فإن التروك عدم محض إلا أن هناك دقيقة وذلك أن العمل الذى يكون فيه فى زمان ترك ما أوجب الله عليه فعله هو الذى يكون صورة من انشاء عاملة لا عين التروك فإن الزمان إنما هو لذلك العمل المتروك حتى يتوب وهذا أشد المعاصي وأعظمها ولهذا ذهب من ذهب من أهل الظاهر إلى أنه من صلى ركعتي الفجر ولم يضطجع فإن صلاة الصبح لا تصح له وإن لم يركع الفجر لم يجب عليه الاضطجاع وجازت صلاة الصبح وغايته أنه ترك سنة مؤكدة لا ثم عليه فى تركها وهذا عين ما ذكرناه والتعليل واحد فكل عمل مأمور به على طريق القرض والوجوب وترك فإن العمل الذى يقوم الإنسان فيه على البدل من العمل المأمور به هو الذى يقوم صورة لا عين التروك فافهم ولكن إذا كان العمل المتروك يشغل زمانا بذاته لا يصح فى ذلك الزمان غيره ويكون مطلقا لا يكون زمانا مقيدا أو يكون العمل ممن يحرم على العامل التصرف فى عمل غيره كالصلاة فإن لم يكن كذلك فإى عمل عمله فانه مقبول أعنى من أعمال الخير لأنه عمله فى زمان يجوز له فيه عمله فاحسن العمل ما عمل بشرطه وفى زمانه وتعمام خلقه وكما لربته فى حاله حينئذ يكون صورة مخلقة فافهم ذلك واعمل بحسب فانك تنفع بذلك إن شاء الله

باب الثانى والثمانون وأربعمائة فى حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه

إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور

ومن يسلم إلى الرحمن وجهها • فذلك الوجه ليس له انتهاء

لأن الله ليس له ابتداء • يعينه فيحصره الشاء

فاشهد به باسلامى إليه • وهذا الحق ليس به خفاء

وذلك العروة الوثقى لدينا • لما سكتها الهدى والاعتلاء

لقد قسم الصلاة واستكفوا • فبان الاهتداء والاقتداء

كان الحق لم يخلق سوائى • فسنزله ومنزلنا سواء

يعنى فى قوله ليس كمثل شيء قال الله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن فلم يفرق بين الاسم الله والاسم الرحمن بل جعل الاسمين من الالفاظ المترادفة وإن كان فى الرحمن رائحة الاشتقاق ولكن المدلول واحد من حيث العين المسماة بهذين الاسمين والمسمى هو المقصود فى هذه الآية ولذلك قال فله الاسماء الحسنى ومن أسماؤه الحسنى الله والرحمن إلى كل اسم سمي به نفسه مما نعلم ومما لا نعلم ومما لا يصح أن يعلم لأنه استأثر بأسماء فى علم غيبه لما كان الاسم الله قد عصمه الله أن يسمى به غير الله فلا يفهم منه عند التلفظ به وعند رؤيته مرقوما لا هوية الحق لا غير فانه يدل عليه تعالى بحكم المطابقة قال أبو يزيد عند ذلك أنا الله يعنى ذلك المتلفظ به فى الدلالة على هويته بقوله رضى الله عنه أنا أدل على هوية الله من كلمة الله عليها ولذلك سماء كلمته وقال عليه السلام إن أولياء الله هم الذين إذا رآوا ذكر الله وسموا أولياء الله أقيام هذه الصفة التى تولاهاهم الله بها بهم وأى اسلام وانقياد ذاتى لأنه قال وجهه أعظم من هذا الانقياد والاسلام وهو محسن أى فعل ذلك عن شهود منه لأن الاحسان أن ترى ربك فى عبادتك فإن العبادة لا تصح من غير شهود وإن

صحيح العمل فالعمل غير العبادة فان العبادة ذاتية للخلق والعمل عارض من الخلق عارض له فتختلف الاعمال فيه ومنه والعبادة واحدة العين فكما لا تفرق بين الله والرحمن كذلك لا تفرق بين العبد الحقيقي وبين ربه فعند ما تراه تراه فلا ينكره الا من أنكر الرحمن فذلك سمي هذا المقام العروة الوثقى أي التي لا تنصف بالانحراف لانها لذاتها هي عروة وثقى شطرها حق وشطرها خلق كاصالة حكم واحد نصفها الله ونصفها للعبد ولم يقل للمصلي والى الله عاقبة الامور فنبه ان مرجع هذا التفصيل كله الى عين واحدة ليس غير ذلك العين طارفة الوجود فمن لم يكن له مثل هذا النتائج في هذا المحجر فإذ كر الله به وان لم يزل به متلفظا فليس المقصود منه الا ظهور مثل هذا وهذه الاشارة كافية في هذا الذي ذكره والحمد لله وحده

الباب الثالث والثمانون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قد أفلح من زكاه وقد خاب من دسها

فازت النفس اذا ما انصفت * بصفات القدس في نشأتها
أو بامر عارض كان لها * وقفت فيه على حكمها
فهما في الحكم سيان على * ما اقتضاه الامر من سورتها
والذي قد دسها بينهما * دون نعت خاب من جلها
لم يجب من بعد ما تنتججه * انه الظاهر في صورتها
فله الحمد على ذلك وذا * لدخول السكون في رحمتها

تحقيق هذا الذي ذكر ان النفس لا تزكو الا برها فيه تشرف وتعظم في ذاتها لان الزكاة ريق فمن كان الخلق سمعه وبصره وجميع قواه والصورة في الشاهد صورة خالق فقد زكت نفس من هذائعه وربت وأنبئت من كل زوج بهيج كالاسماء الالهية لله والخلق كله بهذا النعت في نفس الامر ولولا أنه هكذا في نفس الامر ما صح الصورة الخلق ظهور ولا وجود وذلك خاب من دسها لانه جهل ذلك فتخيل أنه دسها في هذا النعت وما علم ان هذا النعت لنفسه نعت ذاتي لا ينفك عنه يستحيل زواله لذلك وصفه بالخفية حيث لم يعلم هذا ولذلك قال قد أفلح ففرض له البقاء والبقاء ليس الا الله ولما كان عند الله ومائمه الا الله أو ما هو عنده فخرائه غير نافذة فليس الامور تعقب صوراً والعلم بها يسترسل عليها استرسالاً بقوله حتى نعلم مع علمه بها قبل تفصيلها فلو علمها مفصلة في حال اجالها ما علمها فانه بحجة والعلم لا يكون علماً حتى يكون تعلقه بما هو المعلوم عليه فان المعلوم هو الذي يعطيه بذاته العلم والمعلوم هنا غير مفصل فلا يعلمه الا غير مفصل الا أنه يعلم التفصيل في الاجمال ومثل هذا لا يدل على أن الجميل مفصل انما يدل على أنه يقبل التفصيل اذا فصل بالفعل هذا معنى حتى نعلم واذا كان الامر كما ذكرناه فائمه من دسها ولو كان ثم لكان هو الموصوف بالخفية لان الشيء لا يمكن أن يتجمل ولا يندس في غير قابل لاندس اسموا اذا دسه فقد قبله ذلك القابل واذا قبله فاعتدى ذلك المندس ورتبه لانه حل في موضعه واستقر في مكانه فما خاب من دسه الخفية المفهومة من الحرمان فله العلم وماله نيل الغرض فخرماته عدم نيل غرضه فان العلم ما هو محبوب لكل أحد ولو كان العلم محبوباً لكل أحد ما قال من قال ان العلم حجاب والحجاب عن الخبر تنفر منه الطباع ونحن اذا قلنا العلم حجاب فاعلمنا معنى به يحجب عن الجهل فان الوجود والعدم لا يجتمعان أعني النبي والاثبات في الخيب الا المحاب الاغراض وهم الاشقياء فمن لا غرض له لا خيبة له وأنت تعلم أنه اذا دس شيء في شيء ان لم يسعه فلا يندس فيه وان اندس فقد دسه ولا يسعه الا ما هو له فكل دار أهل ومائمه في الآخرة الادار ان جنة ولها أهل وهم الموحدون بأي وجه واحد وهم الذين زكوا نفوسهم والدار الثانية النار ولها أهل وهم الذين لم يوحدهوا الله وهم الناسون أنفسهم فخابوا لا بالنظر الى دارهم ولكن بالنظر الى الدار الاخرى فكما انه لم يندس أحد ههنا ما قبله وما أعطته نشأته الخاصة به كذلك لم يندس ههنا ما قبله موطنه الذي هو معين لذلك الذي قدر له فمن خلق للنعم فسيبسه للبسرى فأما من أعطى واتقى وصديق بالحسن فسيبسه للبسرى ومن خلق للجهيم فسيبسه للبسرى وأما من بخل بنفسه على ربه حيث طلب منه قلبه ليتخذ به يتاله بالايمان أو التوحيد واستغنى

بنفسه عن ربه في زعمه وكذب بالحسنى وهي أحكام الاسماء الحسنى فستبصره للعسرى فهذا تيسير التعسير وهو يشبه الدس فان الدس يؤذن بالعسر لا بالسهولة فلو جهد أحد أن يدخل فيما لا يسعه ما يمكن له ذلك جملة واحدة وما كان الله نفسا الاوسعها في نفس الامر ولذلك وسعت رحته كل شيء وزال الغضب وارتفع حكمه وتعينت المراتب وبات المذهب وتغير المركوب من الركاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والثمانون وأربع مائة في حال قطب كان منزله اذا بلغت الخلقوم وأتم حينئذ

تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون

اذا احتضر الانسان هيأ ذاته * لرؤية من يلقاه وهو بعينه

فيما عجا من غائب وهو حاضر * وليس يراه الشخص من أجل كونه

فان زال عن تركيبه وهو زائل * فان وجود الحق في سائر صونه

ومن فرط قرب الشيء كان عجا به * فلو زال ذاك القرب قام بعونه

* فيشاهده حالا وعينا بعينه * وخص بهذا الوصف من أجل حينه

فسيحان من لا تشهد العين غيره * على عزه فيما يزين وشينته

في الشأن الا في وجودي وكونه * فمن بينه كانت شواهد بينه

البيان الاول الوصل والآخر الفراق وليس الا آخر الانفاس فما بعده نفس خارج لانه ليس ثم وقد خرج وفارق القلب بصورة ما كشف له فان كان الكشف مطابقا لما كان عاياه فهو السعيد وان لم يكن مطابقا فهو بحسب ما كشفه قبل فراقه القلب لانه هنالك يكتسب الصورة التي يخرج بها وهذه منته من الله بعبده حتى لا يقبض الله عبدا من عبادته الا كما أخرجهم من بطن أمه على القطرة فان المحتضر ما فارق موطن الدنيا لانه على أهبة الرحيل رجسه في غرر ركابه وهنالك ينكشف له شهودا حقيقة قوله وهو معكم أينما كنتم وقوله في حق طائفة ويبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون غير ان الذين بقيت لهم أنفاس من الحاضرين لا يبصرون معية الحق في أينية هذا العبد فانهم في حجاب عن ذلك الا أهمل الله فانهم يكشفون ما هو للمحتضر مشهود كما كان الامر عندهم فان عم بقوله لا تبصرون فانه يريد الذوق فان ذوق كل شاهد في مشهودة لا يكون اغيره وان اتصف بالشهود فالحق عند العارف في العين وعند غير العارف في الاين فبرجته من الله كان هذا الفضل من الله ولولا الدار ما تجذب أهلها جذب المغناطيس الحديد ولولا أهلها ما هم كاولاد آدم عيسى مع الصبغ ما رموا نفوسهم فيها يقول النبي صلى الله عليه وسلم انكم لتقتحمون في النار كالفراس وأنا آخذ بحجزكم فتشبههم بالفراس الذي يعطيه مزاجه أن يلقى نفسه في السراج فيحترق ولكن هؤلاء الذين هم أهلها وأما من يدخلها ويرودها عارضا لكونها طريقا الى دار الجنان فهم الذين يتبرمون بها وتخرجهم شفاعاة الشافعين وعناية أرحم الراحمين بعد أن تنال منهم النار ما يقتضيه أعمالهم كما ان الذين هم أهلها في أول دخولهم فيها يتألون بها أشد الالم ويسألون الخروج منها حتى اذا انتهى الحديد فيهم أقاموا فيها بالاهلية لا بالجزاء فعادت النار عليهم نعيما فلو عرضوا عند ذلك على الجنة لتألوا لذلك العرض فينقذح هذا الذي كراعى لاهلهم مثل هذه المعارف اليهودية فان ادعى أحد هذا الهجير وجاء بعلم غير مشهود له معلوم رؤية بصر فليس ذلك نتيجة هذا الذي كراى بل ذلك أمر آخر فليتنظر فتح هذا الذي كراى الخاص الذي هو هجير حتى عن الله عليه بالشهود البصري لا بد من ذلك فان الموطن يقتضيه قال الله عز وجل فكشفنا عنك غطاءك فبصرتك اليوم حديد فهو يرى ما لا يرى من عنده من أهل الذين يحجبهم الله تعالى عن رؤية ذلك الى أن يأتيهم أجلهم أيضا جعلنا الله عز وجل في ذلك المقام من يشهد ما يسره لا ما يسوءه آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والثمانون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله من كان يريد

الحياة الدنيا وزينتها توفي اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبصرون

ان الحياة هي النعيم فمن يرد * تحصيله قبل الممات فقد أسأ
 الا النعيم ربه وشهوده * فهو المرجى في العمل وفي عسى
 عند الحق والمخلص بالهدى * وتسهل الامر الذي في قد عسا
 الواحد الفرد الذي بوجوده * لم يتخذ غير المهيمن مؤنسا
 وهو الذي عند الاله مقامه * اذ كان من أدنى الخلائق محاسا

يقول الله تعالى ما جليس من ذ كرتي ومحاسبة الحق بما يقتضيه مقام ذلك الذ كرتي ما كان فاعلم ان نية العبد خيرة
 من عمله والنية ارادة أي تعلق خاص في الارادة كالمحبة والشهوة والكره فالعبد تحت ارادته فلا يتخلى في ارادته اما أن
 يكون على علم بالمراد أو لا يكون فان كان على علم فيه فلا يريد الا ما يلائم طبيعته ويحصل غرضه وان كان غيبه عالم بمراده
 فقد يتضرر به اذا حصل له فان راعى الحق الارادة الطبيعية الاصلية نعم فان كل مريد انما يطلب ما يسره به لا ما يسوءه
 ولكن يجهل الطريق الى ذلك بعض القاصدين ويعرفه بعضهم فالعالم يجتنب طريق ما يسوءه والجاهل لا علم له فان
 حصل له ما يسره فبالعرض بالنظر اليه وبالغاية الالهية به فان الله تعالى وصف نفسه بأنه لا يبغض أحد في مراده كان
 المراد ما كان ومعلوم ان الارادة الطبيعية ما قلناه وهي الاصل وأرجو من الله مراعاة الاصل لذا ولبعض الخلق ابتداء
 وأما الاتهاء فاليه مصير الكل فاذا وصف الله نفسه بأنه يوفى كل أحد عمله أي أجرة عمله في الزمان الذي يريد هافيه
 ولا يبغضه من ذلك شيئا فقد حبط عمله ان كانت ارادته الحياة الدنيا فلاحظ له في الآخرة التي هي الجنة أو النعيم الذي
 ينتجه العمل لانه قد استوفاه في الدنيا فان سعد بن يسيل راحة فذلك من الاسم الوهاب والانعام الذي لا يكون جزاء
 فلا يكون لمن هذه حاله ان سعد الانعيم الاختصاص سكن حيث سكن واستقر حيث استقر فان كان ممن يريد الحياة
 الدنيا ونقصه من ذلك نفس واحد لم ينعم به فليس هو ممن وفي الله له فيه عمله لانه ما يمكنه من كل ما تعاقت به ارادته في
 الحياة الدنيا وهل يتصور وجود هذا مع قرصة البرغوث والعثرة المؤلمة في الطريق أو لا فالاية تتضمن الامرين وهي في
 الواحد الحال وقوعه في الوجود أو ظهوره فانه بعيد ان لا يتألم أحد في الدنيا فمن أراد الحياة الدنيا فقد أراد الحال فلو صرح أن
 يقع هذا المراد لكان على الوجه الذي ذكرناه لكنه ليس بواقع وأما الامر الآخر فانه اذا تألم مثلاً بقرصة برغوث الى
 ما فوق ذلك من أ كبراً وأصغر فان كان مؤمناً فله عليه ثواب في الآخرة فيكون لهذا المريد الحياة الدنيا يعطيه الله ذلك
 الثواب في الدنيا بمختلفين نعم كما كان يفعل الله تعالى بأبي العباس السبتي عمرا كش من بلاد الغرب رأيت به وفاوضته
 في شأنه فأخبرني عن نفسه انه استعجل من الله في الحياة الدنيا ذلك كله فبجمله الله له فكان يمرض ويشفي ويحيي
 ويميت ويولي ويعزل ويفعل ما يريد بكل ذلك بالصدق وكان ميزانه في ذلك سباعيا الا انه ذ كرتي قال خبات لي عنده
 سبحانه ربع درهم آخر في خاتمة فشكرت الله على ايمانه وسرورته به وكان شأنه من أعجب الاشياء لا يعرف ذلك الاصل
 منه كل أحد الا من ذاقه أو من سأله عن ذلك من الاجانب أو لي الفهم فاخبرهم غير هذين الصنفين لا يعرف ذلك
 وقد يعطى الله ما أعطى السبتي المذ كرتي لا من كونه أراد ذلك ولكن الله عجل له ذلك زيادة على ما ادخره له في الآخرة
 فانه غير مريد تعجيل ذلك المذ كرتي كعمر الواعظ بالاندلس ومن رأينا من هذا الصنف وعمات أنا عليه زمانا في بلدي في
 أول دخولي هذا الطريق ورأيت فيه عجائب وكان هذا لهم من الله ولنا الامن ارادتهم ولا من ارادتنا ولو عرف أبو
 العباس السبتي نفسه معرفتي بها منه ما استعجل ذلك فانه كان على صورة لا يكون عنها الا هذا الا أنه سأل ذلك من الله
 فاعطاه اياه عن سؤال منه ولو سكت لفاز بالامر من في الدارين لكن جهله بنفسه وطبعها الذي طبعت عليه وصورته
 التي ركب الله عليها جعلته يسأل نفسه حين رجع غيره والعمل واحد ولهذا يفرح بالعلم لانه أشرف صفة يتحلى بها
 العبد واعلم ان الحياة الدنيا ليست غير نعيمها فمن فاته من نعيمها شيء فساويفت له وما ذ كرتي الا توفيه العمل فهو
 نعيم العمل وصبره الذي ذكرناه على العثرة في محل التكليف وقرصة البرغوث وان لم يكن مؤمناً بالدار الآخرة وفاء الله
 ما يطلبه ذلك العمل في الحياة الدنيا فما أعطى الله أحد الحياة الدنيا مغلصة قط ولا هو واقع ولو وقع له كل مراد لكان

أسعد الخلق فانه من ارادته النجاة والبشرى من الله تعالى لها وان لم يكن مؤمناً فوقع المشروط وقوع عموم الشرط فافهم واعمل بحسب ما تعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والثمانون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لا مينا

ألا ان الرسول هو الذي قد * حباه الله بالشرف والتبليد
فمن يعص الرسول فقد عصاه * وحبره بتفصيل الوجود
فمرام به فلم يقدر عليه * لما في الرب من نعت العبيد
فلم يعلم به اذ لم يحسده * بحبره له حال الشهود
فركب تارة متن اعتراف * ويركب تارة متن الجود
فسبحان المخلص كل حزب * بالآم ولذات المسزيد

قال الله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله لانه لا ينطق الا عن الله بل لا ينطق الا الله منه فانه صورته وما ورد ومن يعص الرسول فقد عصى الله كما أنزله في الطاعة لان طاعة المخلوق لله ذاتية وعصيانا بالواسطة فلو أنزل هذا الرسول كما أنزله في الطاعة لم يكن اطار هو الله فلا يعصى الا بحجاب وليس الحجاب سوى عين الرسول ونحن اليوم أبعد في المعصية للرسول من أصحابه الى من دونهم اينا فنحن ما عصينا الا ولى أمرنا في وقتنا وهم العلماء منا بما أمر الله به ونهى عنه فنحن أقل مؤاخذه وأعظم أجراً لان الواحد منا أجور خسين ممن يعمل بعمل الصحابة يقول صلى الله عليه وسلم للواحد منهم أجور خسين يعملون مثل عملكم فاجعل بالك لكونه لم يقل منكم ثم قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قد كر الله تعالى وذ كر الرسول وذ كرنا أعنى أولى الامر منا وهم الذين قدمهم الله علينا وجعل زمامنا بأيديهم ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم في السرايا وغيرها الا من هو أعلمهم وما كان أعلمهم الا من كان أكثرهم قرأنا فكان يقدمه على الجيش ويجعله أميراً وما خص الاسم الله من غيره من الاسماء في قوله فقد أطاع الله اذ كان الله هو الاسم الجامع فله معاني جميع الاسماء الالهية كما هو لتجلى جميع الصور كذلك الخليفة وهو الرسول وأولوا الامر منا لا بد أن يظهر وا في جميع الصور التي تحتاج اليها الرعايا في بايع الامام فانما يبايع الله تعالى ولا تصح المعصية الا بعد العقد وقد وقع في أخذنا ليثاق والعهد في قوله تعالى ألتستبرئكم ثم أقمه الحجر الاسود وأمر بتقبيله نذكرة وأخبر بلسان الرسول ان الحجر يمينه فامر بيعة محمد صلى الله عليه وسلم وقال في الذين يبايعونه انما يبايعون الله فأنزله منزله ولم ينزل الحجر منزله بالذ كر فعظم قدر ابن آدم

فيل فان يمين العهد في الحجر * وأين رتبته من رتبة البشر
ان المبايع من نعت الوجود له * الواحد الاحد القيوم بالصور
ان شاء في ملك ان شاء في بشر * ان شاء في شجران شاء في شجر
فما يقيد ذات ولا عرض * وماله في وجود السكون من أثر
بل الوجود هو الحق الصريح فلا * تروه غيرا في دعوىكم الى الغير
هو المؤثر والآثار قائمة * بالحق فيما يراه فيه ذو بصير
ان لم يكن هكذا أمر الوجود وما * تضمن الكون من نفع ومن ضرر
فما تكون خلق صورة أبدا * ولا تضاف اليه آخر العمر
هو المطاع فما تعصى أو امره * واتخلق والامر في الاثنى وفي الذ كر
بالشمس يظهر ما في البدر من صفة * فأت شمس وعين الحق في القمر
وليس في البدر ما الابصار تدركه * لكنه هكذا تدركه في النظر
فكرونا في وجود الحق مغالطة * فالامر أغمض بالبرهان والخبر

سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين فليس كمثلهم في شيء وهو السميع البصير وذلك هو الفضل المبين أقول له أنت تقول لي أنت أقول له فأنا يقول لي لابل أنا فأقول له فكيف الأمر فيقول كما رأيت فأقول فما رأيت إلا الخيرة فلا تحصيل مني ولا توصيل منك فيقول قد أوصلتك فأقول فما يهديني فيقول هو ذلك الذي أوصات فعليه فاعتمد وباللغة فأنشد

فما في الكون من يدرى سواء * ومن يدرك سواء فما دراه
ومن يدرك مع الخلاق خلاقا * فإن الله من جهل حياه
ومن يدرك مع المخلوق حقا * يراه وما يراه فما تراه *

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحبيبه حياة طيبة *

لكل شيء من الأشياء ميزان * فكل شيء له نقص ووريجان
فالصالحون لهم وزن ينقصهم * والطالحون لهم في الحق ميزان
فمن يقوم بوزن في قلبه * يسعد وإن جاءه في ذلك برهان
لأن ميزانه وفي حقيقته * ولو يساعده في ذلك شيطان
لذلك قال لمن وفي طريقته * من خلقه ماله عليه سلطان

قال الله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات واليه يصعد الكام الطيب والعمل الصالح فالعمل الصالح له الحياة الطيبة وهي تجهيل البشري في الحياة الدنيا كما قال تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا فيحجب في باقي عمره حياة طيبة لما حصل له من العلم ما سبق له من سعاده في علم الله ما يؤول اليه في أبده فتقون عليه هذه البشري ما يلقاه من المشقات والعوارض المؤلمة فإن وعد الله حق وكلامه صدق وقد غوطب بالقول الذي لا يبدل لديه وكذلك أيضا للعمل الصالح التبدل فيبدل الله سيئاته حسنات حتى يود لو أنه أتى جميع الكائنات الواقعة في العالم من العالم كله على شهود منه عين التبدل في ذلك ولقد لقيت من هو بهذه الحال بمكة من أهل توزير من أرض الحرير ولقيت أيضا باشبيلية أبا العباس العربي شيخنا من أهل العليا بغرب الاندلس ما لقيت في عمرى الا هذين من أهل هذا الذوق وكذلك للعمل الصالح شكر الحق لأنه الغفور الشكور فسعيه مقبول وكلامه مسموع ولولم يكن في العمل الصالح الا الحاق عامله بالصالحين واطلاق هذا الاسم عليه لكان كافيًا فإنه مطلب الانبياء عليهم السلام وهم أرفع الطوائف من عباد الله والصالح أرفع صفة لهم فإن الله أخبرنا عنهم أنهم مع كونهم رسلا وأنبياء سألوا الله ان يدخلهم الله برحمته في عباده الصالحين وذكر في أولى العزم من رسلا عنهم من الصالحين في معرض الثناء عليهم فالصالح يكون أخص وصف للرسل والانبياء عليهم السلام وهم بلا خلاف أرفع الناس منزلة وان فضل بعضهم بعضا ومن نال الصلاح من عباد الله فقد نال ما دونه فله منازل الرسل والانبياء عليهم السلام وليس برسول ولا نبي لكن يغبطه الرسول والنبي لما يناله الرسول والنبي من مشقة الرسالة والنبوة لاهاتك كيف وبها حصلت لهم المنزلة الزايفة وناطها صاحب العمل الصالح المغبوط من غير ذوق هذه المشقات ومن هنا تعرف ما مسمى الرسول والنبي وتعرف معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم في قوم تنصب لهم منابر يوم القيامة في الموقف يخاف الناس ولا يخافون ويحزن الناس ولا يحزنون لا يحزنهم الفرع الاكبر ليسوا بأنبياء يغبطهم النبيون حيث رأوا تحصيلهم هذه المنازل مع هذه الحال فهم غير مسؤولين من بين الخلائق لم يدخلهم في عملهم خلل من زمان نور بهم فإن دخلهم خلل فليسوا بصالحين فمن شرط الصلاح استصحاب العصمة في الحل والقول والعمل ولا يكون هذا الا لاهل الشهود الدائم والعارفين بالموطن والمقامات والآداب والحكم فيحكمون نفوسهم فيمشون بهامشي ربهم

من حيث هو على صراط مستقيم فمن حياتهم الطيبة في الدنيا انهم وان دعوا الخلق الى الله فانهم يدعونهم بلسان
غيرهم ويشهدون من سمع دعوتهم من المدعون ومن برز الدعوة منهم فلا يأمون لذلك الرذيل يتعمدون بالقبول
نعمهم بالرد لا يختلف عليهم الحال وسبب ذلك ان مشهودهم من الحق الاسماء الالهية وشهودهم اياها انعم لهم فمن
دعاهم الى الله فالايم هو الداعي ومن رد او قبل فارد وما قبل الا باسم الهى فالاسم هو القابل والراد وهذا
الشخص في حياة طيبة بهذا الشهود دائما ومن غيبه الله عن شهود هذا المقام فانه يالم طبعه او يلذ طبعه او هو كبر نعم
أهل الله وانهم ولا تكون هذه الحياة الطيبة الا ان تكون مستصعبة وما يناها الا الصالحون من عباد الله وان ظهر
منهم ما توجبه الامور المؤلمة في العادة وظهر عليهم آثار الآلام فانفس منهم في الحياة الطيبة لان النفوس محلها العقل
ليس الحس محلها فالامهم حسية لانفسية فالذي يراهم يحملهم في ذلك على حاله الذي يجد من نفسه لو قام به ذلك البلاء
وهو في نفسه غير ذلك فالصورة صورة بلاع والمعنى معنى عافية وانعام وما يعقلها الا العالمون فهو لاعهم الذين قال الله فيهم
الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم في الدنيا وحسن ما آتت في الآخرة وهذا التنبيه على تحصيل هذا المقام كاف
فانه مكنسب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والثمانون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به

أزواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى *

كل شخص زوجة من نفسه * ولهذا زوجة من جنسه
فهو كل وهي جزء فلندا * كثرت أزواجه من نفسه
وكذا اليوم الذي أوجده * انما أوجده من أمسه
ولذا جاء على صورته * في تقيض القدس أو في قدسه
لا تمدن الى حرمه من * كان عينيك قدما من بحبه
وفه ميزانه لا تلتفت * للذي تبصره من انسه
انما يأنس من لست له * بك للجمع الذي في لسه
واتجرده من الشك وما * جاء من شيطانه في مسه
ولتفرق بين ما تسمع من * ليس في النطق به أو أيسه
ولتخفف من زلل النطق وما * جاء في محكمه من أبسه

قال الله تعالى في مثل هذه الآية وهو من تمام هذا المنزل ويدخله صاحبه في هجره ولا تحزن عليهم واخفص جناحك
للمؤمنين وقل اني انا التنذير المبين ينه بذلك على نفسه في انذاره ورزق ربك ما أعطاك عما أنت عليه في وقتك
وما لم تعطك وهولك فلا بد من وصوله اليك وما أبطأ به الا الوقت الزماني الذي هو له وما ليس لك فلا يصل اليك فتتعب
نفسك حيث طمعت في غير مطعم وما أعنى بقولنا انه لك الامانة على الحد الهى الذي أباحه لك وان تلت على غير
ذلك الحد فالت ما هولك من جانب الحق انما الت ما هولك من جانب الطبع وليس المراد في الدنيا الامانة من جانب
الحق فالخلق للدنيا والطبع للآخرة والطبع له الاباحة والحق له التعجير وان كانت الآخرة على صورة الدنيا كما ان
اليوم المولود عن ذكاح أمس ليلته يخرج بصورته في الزمان وقد لا يخرج في الحكم فانظر الى عطايا ربك فانها أكثر
ما تكون ابتلاء ولا تعرف ذلك الا بالميزان وذلك ان كل عطاء يصل اليك منه فهو رزق ربك ولكن على الميزان فان
خرج عن الميزان وهولك طبعه فلا بد لك من أخذه فإياك أن تأخذه في حال غفلة فخذ به بحضور على كرمه في نفسك
وجبر واضطرار وليكن حضورك في ذلك قوله ما يبدل القول لدى فظهر في هذا النيل بصورة الحق في ذلك الحكم
الذي لا تبدل له ولا يصح أن يبدل فانه هكذا علمه وبهذه الصورة كان الامر الذي أعطى العلم للحق به في هذا الميزان
حمله وزنه به وهو ميزان خفي فان غيبك الحق عن حال الكره في ذلك فانه من الاكراه فاعلم انك محروم فانه لما كان

من الاكراه حصول الكراهة في نفس العامل لذلك العمل الخارج عن ميزان الأدب دخل في حكم الميزان المأمور
بالوزن به في قوله الامن اكره وقلبه مطمئن بالإيمان وطمأنينته في هذه النازلة انما هو بماله فيه من الكراهة
فيجمع في هذا الفعل بين حب الطبع وكراهة الإيمان فان الله حبب الإيمان للمؤمن وكراهة اليه الفسوق والعصيان مع
وقوعه منه وجعلك من أهل الرشدين ان الله جعلهم زهرة حيث كن فاذا كن في الدنيا كن زهرة الحياة الدنيا فوق
النعيم بين حيث كن وأحكام الاما كن تختلف فهم وان خلقن للنعيم في الدنيا فهم فتنه يستخرج الحق بين
ما خفي عنا فينا ما هو به عالم ولا يعلمه من نفوسنا فيقوم به الحجة لنا وعلينا وهذا مقام أعطانيه الحق بمدينة فاس سنة
ثلاث وتسعين وخمسة قبل ذلك ما كان لي فيه ذوق واعلم أن المعصية لا تقع أبدا الا عن غفلة أو تأويل لا غير ذلك في
حق المؤمن واذا وقع عين ذلك العمل من صاحب الشهود فلا يسمى معصية عند الله وان انطلق عليه لسان الذنب في
العموم فلا غشاة التي على ابصار المحجوب بين فيه مندرهم الله فيما أنكره على من ظهر منه هذا الفعل وهو في نفس
الامر ليس بعاص مسئلة الخضر مع موسى في قتل النفس أين حكم موسى عليه السلام فيه من حكم الخضر رضي الله عنه
وكل واحد له وجه في الحق ومستند وهذا حال أهل الشهود يشهدون المقدور قبل وقوعه في الوجود فيأتونه على بصيرة
فهم على بينة من ربهم في ذلك وهو مقام لا يناله الامن كان الله سمعه وبصره ولما كانت الزهرة دليلا على الثمرة
ومنزها للبصر ومعطية الرائحة الطيبة هنا أعني في زهرة هذه المسئلة كان صاحب هذا الامر من أهل الانقاس
والشهود والادلة وليست أعني بالادلة ان ذلك عن فكر وانما هو في كشفه لما جرت العادة به ان لا ينال الا بالدليل
النظري ان يعطيه الله ككشفه دليله فيعرف أدلته كما يعرفه وارثه باطله بأدله فيحصل له من علمه بوجوه الدلالات
فيكون علمه أتم من علم من يعطى علم مدلول الدليل من غير علم الدليل فافقهم الحق الابعاسها زهرة لهم فاذا لم يدرك
صاحب هذه الزهرة رائحتها ولا شهد هازهرة وانما شهد بها امرأة ولا علم دلالتها التي سبقت له على الخصوص
وزوجت به وتنعم بها ونال منها ما نال بحيوانيته لا بروحه وعقله فلا فرق بينه وبين سائر الحيوان بل الحيوان خير منه
لان كل حيوان مشاهد لفصله المقوم له وهذا الشخص ما وقف مع فصله المقوم له وليس الفصول المقومة للحيوانات
غيره فهو لا حيوان ولا انسان فان كل حيوان جرى بفصله المقوم له على ما تعطيه حقيقة ذلك الفصل واعلم أن صاحب
هذا الحجب يشاهد ما حير العقول ولم يقدر على تحصيله وهو العلم بالمرئي في المرأة ما هو بالمرئي ما هو من حيث تعاق
الرؤية هل ينطبع المرئي في عين الرائي أو أشعة نور البصر تتعلق بالمرئي حيث كان وما من حكم الاو عليه دخل الا عند
صاحب هذا الذي كرهانه يعلم كيفية ادراك الرائي المرئي وما هي الرؤية ولما اذا ترجع وليس يعطيه هذا العلم من هذا
الذكر الا قوله لا تمدن عينيك ولا خوطب الابعاس علم فعلنا على القطع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علم ذلك
وما هو قوله لا تمدن عينيك عين قوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم فان الغض له حكم آخر لانه نقص مما تمتد اليه
اليه والنقص هنا أن لا يمد الى امر خاص أي الى مرئي خاص فان فهمت يا ولي ما نهيتك عليه علمت علمنا ينفعك
في الدنيا والآخرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب التاسع والثمانون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله انما أموالكم وأولادكم فتنة

الابتلاء بعين المال والولد • هو البلاء الذي ما فيه تنفيس
فالمال كن فيكون الامر أجمع • والابن صورته والمثل تقديس
به تعلق نفي المثل فاحظه • فأصله هو سبوح وقدوس
فانظر الى خلقنا على التطابق في • أسماؤه فيسه تمثيل وتجنيس

قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا ملا وقال عليه الصلاة
والسلام يموت ابن آدم وينقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به الناس أو ولد صالح يدعوه فله فقد جمع المال
والبنون زينة الحياة الدنيا وما تعطيه الباقيات الصالحات من الخير عند ربك وهو الثواب ومن الخير المؤمل وهو

البنون لانهم امنوا بالباقيات الصالحات اعني المال والبنين اذا كان المال الصالح والولد الصالح وأما العلم الله كورق هذا الخبر فهو ماسنه من سنة حسنة وجعل الله المال والولد فتنة يختبر بهما عباده لان لهما بالقلب اصولا وهما محبوبان طبعاً ويشوصل بهما ولا سيما بالمال الى ما لا يتوصل به غير المال من أمور الخير والشر فان غلب على العبد الطبع لم يقف في التصرف بماله عند حد بل ينال به جميع اغراضه وان غلب على العبد الشرع وقف في التصرف في ماله عند ما حد له فيمر به فلم ينل به جميع اغراضه وما سمي المال مالا لكون القلب مال اليه لما فيه من بلوغ العبد اذا كان صالحا الى جميع الخيرات التي يحدها عند ربه في المنقلب واذا لم يكن تام الصلاح فلما فيه من بلوغه اغراضه به وأما الولد فلما كان لا يبو به عليه ولادة أحبباء ومالا اليه ميل الفاعل الى ما تفعل عنه وميل الصانع الى مصنوعه فبيله لحب الولد ميل ذاتي فان كرهه فبأمر عارض لا خلاق ذميمة وصفات شريرة تقوم بالولد فيغضبه عرضي فيطلع من هذا المحجير على سبب رحمة الله التي وسعت كل شيء فان العالم المكلف كله مصنوع وهو من جملة من ظهرت فيه صنعة فلا بد أن يكون بالذات محبوبا للموجوده حباً بالاصالة واذا رقع عليه كره فمن بعض افعاله وأفعاله عرضية ومع كونها عرضية ففيها ما يؤيد بالاصالة وهو ان جميع الافعال الظاهرة من العالم كلها لله والعالم محل اظهر وتلك الافعال أوهي للحق كالألة الصانع فتأبى الرحمة والمحبة وتأخر حكم الغضب وليس تأخره الا عبارة عن ازالة دوام حكمه ومافتن الله من فتن من عباده الا بحكم ما ظهر عليهم من الدعوى فيما يشرفون فيه ان ذلك الفعل لهم حقيقة أو كسباً فلو أطلعهم الله على اليد الالهية الخالقة ورأوا نفوسهم آلات صناعية لا يمكن وقوع غير ذلك لما اختبرهم الله فما اختبرهم الا ليعتبروا على مثل هذا العلم فيعصموا من الدعوى فيسعدوا فغلبهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فخار ولم يدروهم القائلون بالكسب ومنهم من حقت عليه كلمة العذاب وهم القائلون بخلق الافعال وأما الذين هداهم الله فهم الذين أعطوا كل آية وردت في القرآن أو عن الله أو خبر نبوي حقها ولم يتعدوا بها موطنها ولا صرفوها الى غير وجهتها فما يوجب الخيرة منها كان هداهم فيها الوقوف في الخيرة فلو تعدوها ما أعطوا الآية حقها مثل قوله تعالى والله خالقكم وما تعملون وهي أعظم آية وردت في ثبوت الخيرة في العالم فمن وقف مع المقالة المشروعة وجعل لها الحكم على ما أعطاه النظر العقلي من تقيض ما دل عليه الشرع فذلك السالم الناجي ومن زاد على الوقوف العمل بالتقوى جعل الله له فرقاً يفرق به بين أصحاب النحل والملل وما تعطيه الادلة العقلية التي تزيل حكم الشرع عند القائل بها فيتأولها ابردها الى دليل عقله فهو على خطر وان أصاب فعليك بفرقان التقوى فانه عن شهود وصحة وجود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى طريق مستقيم

﴿الباب الموفى تسعين وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾

كبر المقت من الله لنا • كبر المقت من الخلق فمن
قال فولا ثم لم يعمل به • من جيل وهو القول الحسن
عمل الله به في خلقه • وهو لا يدري به في كل فن
من فنون الخير فاستبصر به • في وجود الكون من لفظة كن

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه ان الله ما أضاف الافعال الى الخلق الا لكون من أضاف الفعل اليه هوية باطنه عين الحق فلا يكون الفعل الا لله غير انه من عباد الله من أشهده ذلك ومنهم من لم يشهده ذلك فمن أشهده ذلك وقال ما يمكن ان يكون بالفعل وما فعل فيعلم على القطع شهوداً انه ما امتنع وقوع الفعل الاخر وجهه عن الامكان العقلي لانه لم ير له صورة في الاعين الثابتة التي أعطت العلم لله فكيف يقع في الوجود ما لا عين له في الثبوت ولهذا أضاف المقت في ذلك عند الله فان هذا الاسم جامع المتعاليات من أحكام الاسماء فمن جملة ما يدل عليه اثبات الامكان فيمقت من حيث اثبات الامكان فانه هنا هو اسم خاص معين وهو المثلث الامكان ويقابله نافي الامكان فيقول ما ثم الاوجوب غير انه مفيد ومطلق فلا يصح اطلاق هذا الاسم الله فاذا قيل فالمراد به التقييد ويظهر بما يدل عليه

الحال فيه لم عن أي شيء ناب من الاسماء فينظر في حكم ذلك الاسم فيوجد أثره فيه فتعلق المقت بمن قال خيرا يمكن له فعله فلا يفعله فانظر الى ذلك القول الخبير لا بد أن يجني ثمرته في الخير القائل به ولا سيما أن أعطي عملا في عامل من عباد الله الا انه محروم فباي كبر عند الله الالكون هذا القائل قال هذا القول ولم يفعل ما قاله اذا أطلع على ما حرم من الخير بترك الفعل فقت نفسه أعظم المقت ولا سيما اذا رأى غيره قد انتفع به عملا فهو كبر مقت عنده بمقت به نفسه عند الله في شهوده في الآخرة فهو كبر مقت عند الله من مقت آخر لأن الله مقت به بل هو بمقت نفسه عند الله اذا صار اليه ولما قتل درجات بعضها كبر من بعض وهذا من كبرها عنده فيكشف له هذا الحجة هذا العلم فان الناس يأخذون في هذه الآية غير ما أخذوا فيقولون ان الله مقتهم وما يتحققون قوله تعالى عند الله أي يمتنون أنفسهم كبر المقت عند الله اذا رجعت اليه فان قال ما تعتقد محتم ولم يقل ذلك إيمانا فذلك المنافق وان قال ذلك إيمانا ولم يفعل ذلك المفراط وهو الذي يكبر مقت عند الله لان إيمانه يعطيه الفعل فلم يفعل ولو انهم فعلوا ما يؤعظون به على السنتهم والسنة غيرهم لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا وانما هم الله أجزاعا عظيما لانه أضاف الفعل الى القول فعظم بالاجتماع على ما تكون صورته اذا انفرد بقول دون فعل وبفعل دون قول وما أياه الله بمن هذه صفته الا بالاسم المذكر ليزيلهم به من حكم الاسم الخاذل فان الله ما يؤيه الامن الاسم الذي لا حكم له في الحل والتأية على نوعين تأية بالصفة مثل قوله يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين آمنوا الكتاب وتأية بالذات مثل قوله يا أيها الناس فتنى سمعت التأية فتنظر ما تأية به لامن أي به فاعمل بحسب ما تأية به من اجتناب أو غير اجتناب فانه قد يؤيه بأمر وقد يؤيه بنهي كما تقول يا أيها الذين آمنوا أو يا أيها الذين آمنوا أو يا أيها الذين آمنوا في النهي يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا على الله ما لا تعملون فانكم تفتنون نفوسكم عند الله في ذلك كبر المقت كما قررنا فاذا أتى مثل هذا كان له وجه للأمر وجه للنهي وهذا هو الوجه فيأخذه السامع بحسب ما يقع له في الوقت وأي وجه أخذه في أمر أو نهى أصاب وان جمع بينهما جنى ثمرة ذلك فيكون له أجوان ومن الناس من يكشف له في هذا الحجة انه القول الخاص وهو أن يقول بأضافة الفعل الى نفسه في اعتقاده كالمعتزلي فيطالع في كشفه على ان الافعال لله ليست له فيمقت نفسه حيث جهلت مثل هذا كبر المقت عند الله ويكون عند الله هنا عندية الشهود حيث كان في الدنيا أو في الآخرة فمقت في الدنيا رجوع عن ذلك فيسهل ويصدق بالعلماء بخلاف مقت عند الله في الآخرة فكانه يقول يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ان الفعل لكم وما هو كذلك فأضفت اليكم ما لا تفعلون وكبر مقتا منكم عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله فانه على صراط مستقيم هذا المنازع الذي تقول له ان الفعل للحق صفا لا خلل فيه كانهم بنيان مرسوم لا خلل فيه فيضيف الافعال كلها لله لامن ظهرت فيه فقد أفلح من كان هجيره هذه الآية لانه لا فائدة للهجير الا ان يقع اصاحبه فيه فاذا رأيت ذاهجيرا لا يفتح له فيه فاعلم انه صاحب هجير لسان ظاهره لا يوافق لسان باطنه ومن هو بهذه المثابة فاهو مقصودنا بأصحاب الهجيرات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الاحد والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين ﴾

انما الدنيا هموم وغموم • حالها في خصوص وعموم

قال الذي يفسر حيا ماله • فكرة العالم بالامر الحكيم

انما الامر اذا حقت • عن شهود في حديث وقديم

عبرة موعظة قد نصبت • تحبير ذي تجارب عليم

في فضل الله في فرح من • شاء ان يفرح من أهل النعم

قال الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون فيفرحون به ولا يفرح عاقل الا بنبات لا يزال ولهذا الفرع الذي نسب الى الله في فرجه بتوبة عبده لان التوبة أمر لازم دائم الوجود ولا سيما في الآخرة لان العبد راجع الى الله في كل ما هو عليه ان كان في حال الخراب إيمانا وان كان مع رفع الخراب فشهود عين وهذا الهجير

ما هو من قول الله في النهي وانما حكى الله نهى قومه له فقال قال له قومه أى قوم قارون لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين فهل أصابوا في هذا الاطلاق ولم يقيدوا أم لا فذلك أمر آخر فان كان انكساحهم في ذلك على قرينة الحال فقد قيدوا لان قرائن الاحوال تقيد وان اقتضت الاطلاق في بعض المواطن فهو تقيد اطلاق لا تقيد بتقيد يتبع لصاحب هذا الدكر الفرح بفضل الله وبرحمته فينتج له تقييد ذكره فتراه أبداً حتى القلب مادام في الدنيا الى الموت وان فتح له ما يقع له به الفرح لو كان في غير هذا الطحير وذلك اذا فتح له فيما يوجب الفرح يرى ما عليه من الشكر لله فيما فتح له فيه فيعظم حزنه أشد مما كان فيه قبل الفتح كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بشر بأن الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فزاد في العمل شكر الله فقام حتى تورمت قدماءه وقال أفلاً أكون عبد اشكور او من كان في مقام يريد أن يوفيه حقه لا يمكن له الفرح الا بعد أن لا يبقى عليه من حقه شيء ولا يزال هذا الحق المعين على المكلف للبشر بفضل الله وبرحمته عليه الى آخر نفس يكون عليه في الدنيا فلا يفرح الا عند سخر وجهه منها فإنه لا يسقط عنه التكليف الا بعد رحلته من دار التكليف وهي الدار الدنيا فمن ادعى هذا الذكر ورؤى عليه الفرح فما لهذا الذكر فيه أثر وليس من أهله ولقد رأى بعض الصالحين رجلاً أو شخصاً يفرح ويضحك فقال له يا هذا ان كنت ممن بشره الله فما هذه حالة الشاكرين لما بشرهم الله به وان كنت ممن لم يبشره الله فما هذه حالة الخائفين فأناكر عليه حالة الفرح في الوجهين وهذا عين ما قلناه في هذا الطحير وهذه المحبة المنفية محبة خاصة لا كل محبة فان المحبة الالهية لها وجوه كثيرة ولا يلزم من انتفاء وجه منها انتفاء الوجوه كلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب

فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول

لو بد الغيب لعين لم يكن • ذاك غيباً أنه قد شهدا
عالم الغيب فلا يظهره • لا ولا يظهر فيه أحدا
جميع الكون مشهود له • ماله غائب ما وجد
انما الغيب ليس له • ولهذا في الوجود انفراد
ولذا قال لمن يشهد كن • فأتخذ ياولى تسند

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس أنه من صادف العلم في ظنه أنه موصوف بالعلم عند نفسه وان كان نعمته العلم في نفس الامر ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي وقع له اسم الفاتحة ليهنك العلم يعني في نفس الامر ثم يقول النبي صلى الله عليه وسلم له ليهنك العلم فيما ذكر في واقعة حصل له العلم في نفسه كما هو في نفس الامر لا بد من ذلك فاعلم ان الغيب على قسمين غيب لا يعلم أبداً وليس الا هو به الحق ونسبته اليه أو ما نسبته اليه فدون ذلك فهذا غيب لا يمكن ولا يعلم أبداً والقسم الآخر غيب اضافي فما هو مشهود لا حد قد يكون غيباً آخر فاني الوجود غيب أصلاً لا يشهد أحد وأدق ان يشهد الموجود نفسه الذي هو غيب عن كل أحد سوى نفسه فأنتم غيب الا وهو مشهود في حال غيبته عن ليس بشاهد له فاذا ارتضى الله من ارتضاه علم ذلك أطلعه عليه علماً لا ظناً ولا تخميناً فلا يعلم الا باعلام الله وباعلام من أعلمه الله عنده من يعتقد فيه ان الله أعلمه وما عدا هذا فلا علم له بغيب أصلاً وانما الاختصاص بهذا الاعلام مسمى الرسول لانه ما أعلمه بذلك الغيب اقتصاراً عليه وانما أعلمه ليعلمه فتحصل له درجة الفضيلة على من أعلمه به لتعلم مكانته عند ربه قل هذا اسماء رسول ولا وهذا النوع من الغيب لا يكون الا من الوجه الخاص لا يعلمه ملك ولا غيره الا الرسول خاصة سواء كان الرسول ملكاً أو غيره فان الله نبي أن يظهر على غيبه أحداً وانما قال بأن الذي ارتضاه لذلك يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً عصمة له من الشبه القادحة فيه فهو علم لا دخول للشبه فيه على صاحبه وهذا هو صاحب البصيرة الذي هو على يدته من ربه في علمه وله ذوق خاص يتميز به لا يشاركه فيه غيره اذ لو شاركه لما كان خاصاً فاذا جاء الرسول به لمن يعلمه فذلك ليس عند هذا المتعلم من علم الغيب فان الرسول قد أظهره الله عليه فما هو عند هذا من علم الغيب الذي لا يظهر الله عليه أحداً وانما هو ما يحصل لاي عالم كان من الوجه الخاص واكتنه الآن ليس بواقع في الدنيا لكنه يقع في

الآخرة وسبب ذلك ان كل علم يحصل للانسان في الدنيا من العلم بالله خاصة فان محمدا صلى الله عليه وسلم قد علمه فانه علم علم الاولين والآخرين وأنت من الآخرين بلا شك وأما في غير العلم بالله فقد يدطاه الانسان من الوجه الخاص فلا يعلم الا منه فهو رسول في تعليمه الى من يعلمه بذلك وهذا أعطاه مقام محمد صلى الله عليه وسلم وليست الفائدة الا في العلم بالله تعالى فانه العلم الذي به تحسن صورة العالم في نفسه فالعلم بالله من الرسول في المتعلم أعظم وأنفع من العلم الذي يحصل لك من الوجه الخاص اذا كان المعلوم كونا ما من الا كوان ليس الله في الشرف للانسان الا في علمه بالله وأما علمه بسوى الله تعالى فعلا لا يتعلل بها الانسان المحجوب فان المذنب ماله همه الا العلم به تعالى فاجهد ان تكون ممن يأخذ العلم بالله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتسكون محمدي الشهود اذ قد قطعنا به لا علم بالله اليوم عينا يختص به أحد من خاق الله وقد أشارت عائشة رضي الله عنها الى ذلك في تأويلها في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية فان الله يقول لا تدركه الابصار وهما سرا فابحث عليه ولا تنقل قد سحرت واسعافاني ما سحرت عليك ان لا تعلم وانما سحرت عليك انك لا تعلم مثل هذا من الحق الا في صورة محمدي وقد بينا ان أعظم الرؤية رؤية محمدي في صورة محمدي واليه ذهب الامام أبو القاسم بن قسي رحمه الله في كتاب خلع النعلين له وهو روايتنا عن ابنه عنه بتونس سنة تسعين وخمسائة وما رأيت هذا النفس غيره فتعينة فانه ما وصل اليها فيمكن ان يكون كما علمته أما من الله تعالى القاء الهيام من غير واسطة أعنى ما علمه ان قسي في ذلك يمكن أيضا ان يكون غير ابن قسي قبله أو بعده أو في زمانه قد أطلع الله على ذلك وما وصل اليها والله أعلم فلا شرف يعاوشرف العلم ولا حالة تسمو على حالة الفهم عن الله

الباب الثالث والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله

فما هؤلاء اقوم لا يكادون يفقهون حديثا لانهم لم يجدوه اذ كان عندهم

كل ما في الكون من خالقه * فلهذا ليس في الكون حدوث

ما نراه قد نفي العلم به * حين لا يفقه في الكون حديث

* انهم لم يجدوه حادثا * فلهذا السسير في ذاك حديث

ما نفي بالعلم فيه أحسد * غير معتوه جهول أو خبيث

انما يعلم منه كونه * واحد العين وان طال النثيث

كرم الله رسولا بالذي * بشه فينا من الذكرا الحديث

قال الله تعالى ما يأتينهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين وقال ما يأتينهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم فجاء الذكرا من الرب والرحمن فأخبر انهم استمعوا واصغوا والذكرا الرب في حال طووذ كرا عرضهم عن ذكر الرحمن مع العلم منهم بأنه القرآن وهو كلام الله والكلام صفته فلهذا تقدم وان حدث الاتيان أعلم ان الحديث قد يكون حديثا في نفس الامر وقد يكون حديثا بالنسبة الى وجوده عندك في الحال وهو أقدم من ذلك الحدوث وذلك اذا أردت بالقدم في الاولوية فليس الا كلام الله وليس العين القابل صور التجلي واذا أردت به غير نفي الاولوية فقد يكون حادثا في نفسه ذلك الشيء قبل حدوثه عندك وقد يكون حادثا بحدوثه عندك أي ذلك زمان حدوثه وهو ما يقوم بك أو بمن يخاطبك أو يجالسك من الاغراض في الحال وأما عندية الله فهي على قسمين أعنى ما هو عند القدم الواحد ما هو عليه من الامر الذي يعقل زائدا على هويته وان لم نقل فيه انه غيره ولا عينه أيضا كالصفات المنسوبة اليه لاهي هو ولا هي غيره وقد يكون عند ما يحدثه فينا ولنا وهو مثل قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه وهذا الذي عندنا على نوعين نوع يحدث صورته لا جوهره كما طر فانا نعلم ما هو من حيث جوهره وما هو من حيث صورته وكل العالم على هذا أو هو النوع الآخر ما يحدث جوهره وليس الا جوهر الصورة ووجود جوهر العين القائمة به تلك الصورة فانه لا وجود لعين جوهرها الذي قامت به الا عند قيامها به فهو قبل ذلك معقول لا موجود العين فوضع الصورة أو محمل الصورة من المسادة يحدث له الوجود بحدوث الصورة في حال ما لا في كل حال

وينعدم من الوجود بعد مالم تكن صورة أخرى تقوم به والسكل عند الله فان الله عين شيبته فأنم معقول
ولا موجود يحدث عنده بل السكل مشهود العين له بين ثبوت وجوده والثبوت خزائنه والوجود ما يحدثه عندنا من
تلك الخزانة فصوره الماء في الجليد معقولة ينطلق عليها اسم جليد والماء في الجليد بالقوة فاذا طرأ على الجليد ما يحاله
فانه يصير ماء فظهرت وحدت صورة الماء فيه ومنه زال عنه اسم الجليد وصورة واحدة وحقيقة واحدة وكان عندنا قبل
تحالها انه خزانة من خزائن الغيب فظهر انه عين الخزون فساكن خزانة بصورة ومخزونة بصورة غيرها وهذا حكم
ما يستحيل هو عين ما استحال وعين ما يستحيل اليه وانما جئنا بهذا المثال المحقق لما نعاينه من صور التحيل في
الوجود الحق لنلحق بذلك صور العالم كله في وجود الحق فنطلق عليه خلقا كما يطلق على الماء الذي تحلل من الجليد
ماء ويطلق عليه ذلك اطلاقا حقيقيا لانه ليس غير ما تحلل مما كان اسم الجليد له فهو حق بوجه خلق بوجه هذا ينتج
وأما هذا الذي ذكر من العلم الالهي ومن هنا تعلم جميع المحدثات ماهي ومتى ينطلق عليها اسم الحدوث ومتى تقبل اسم
القدم وهو علم نفيس يخص الله به من شاء من عبادته وذلك هو الفضل المبين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
باب الرابع والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده

العلماء وما أشبه هذا من الآيات القرآنية

انما يخشى الله الحق من * يعلم الحق ويبيق رسمه
فاذا ما فنى السكل به * فنى العالم فيه واسمه
انما العلم الذي ينفعنا * كل علم قد شهدنا حكمه
فهو العلم الذي نعرفه * وبه يعلم علمي علمه

الخشية من صفات العلم الذي يعطى الخشية اللازمة له وعلى قدر العلم بها تكون الخشية المنسوبة الى العالم ولا أعلم بها
من علمه عينه فلا يخشى منه للاسم الله لجمع هذا الاسم بين الازدواج المتقابلات ومن هنا نزل قوله حتى نعلم ولما كان
الامر الذي هو علة ظهور المكات انما يظهر منها ليس الا أحكام الاسماء الالهية فبما من اسم الالهي الا وهو يخشى الله لعلمه
بما عنده من الاسماء التي تقابل هذا الاسم الوالي في الحال صاحب الحكم فيقول كما ولا في ولم أكن واليا على هذا المحل
الخاص الذي ظهر فيه حكمي قد يعزلي عن ذلك بوال آخر يعني بحكم اسم آخر الالهي فلا أعلم من الاسماء الالهية فلا أخشى
منها الله فان الله له التصرف فيها بالتولي والعزل وهو الواقع في الوجود فبما يقع عن سؤال من الكون ومنها ما يقع
عن غير سؤال بل يقع بانتهاء مدة الحكم فيكون نسخا فكذا انطلق على العلماء من المحدثات اسم الخشية لله انطلق
على الاسماء الخشية لله وسؤال المحدثات في رفع أحكام الاسماء الالهية صارت الاسماء الالهية التي لها الحكم في الوقت
تخشى سؤال المحدثات الله في رفع حكمها عن ذلك المحل كقول أيوب عليه السلام اذ نادى رب اني مسني الضر يطلب
عزل الاسم الضار وازالة حكمه فعزل الله حكمه فأنزل بزوال حكمه وتولي موضعه الاسم النافع فكشف الله ما به من
ضرر فصارت الاسماء الالهية تخشى الله لما بيده من العزل والتولية وتخشى العالم لما عنده من السؤال وعند الله من
القبول لسؤال العالم ولا سيما أهل الاضطراب ثم ننظر الى انتهاء مدة أحكامها فتتقرب العزل كما يضاربون مشاهدتهم
التولية فلا شيء من الاسماء أكثر خشية من المنتقم فانه يرى ويشاهد زوال حكمه فعلا ولا يبقى له حكم في الوجود ويكون
بالقوة في الحسق ومن جرى مجراه من الاسماء الالهية فتتظن خشية الاسماء الالهية العالم فانك اذا كشفت عليه رأيت
انه لولا ما هو حق بوجه ما صح أن تخشاه الاسماء الالهية لانه لا يخشى ولا يرجي في الحقيقة الا الله ولا يخشاه الا العالم ولا
أعلم من الله فلا يخشى الله الا الله لكن الصور مختلفة لاختلاف النسب أو النسب مختلفة لاختلاف الصور فلو لا
النسب ما حدثت الصور ولولا الصور ما علم اختلاف النسب فالوجود من بوط بعضه ببعضه فإبرامه عين نقضه ثم انه في
هذا الذكر ان الله عز وجل غفور فعزته امتناعه تعالى عن أن يكون له حكم الاسماء الالهية من نظر بعضها الى بعض كما
ينظر العالم بعضه الى بعض فيتصنف لذلك بالخوف والرجاء والكره والمحبة والله عز وجل عن مثل هذا فانه الذي يخاف

ويرجى ويسأل ويحجب ان شاء وان شاء وغفور بما ستر من هذه العلوم والاسرار الراجعة اليه تعالى وإلى أسمائه وإلى العالم عن الخلق كلهم بالمجموع فلا يعلم المجموع ولا واحد من الخلق لكن له العلم بالآحاد فعند واحد ما ليس عند الآخر فهو بالمجموع حاصل لا حاصل فهو حاصل في المجموع غير حاصل عند واحد واحد وهو قوله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فجاء بباء التبعيض فعند واحد من العلم بالله ما ليس عند الآخر فلذلك قال ان الله عزيز غفور

الباب الخامس والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر من يرتدد منكم عن دينه ويموت * ت فانه كافر بالدين أجمع لانه أحدى العين ليس له * يخالف جاءه من غير موضعه وان اتيه بانه بالكل شرعه * بهذا أتى الحكم فيه من شرعه

الضمير في أنه يعود على الدين قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالمراد هنا بضمير منكم ليس الا الانبياء عليهم السلام لا الامم لانه لو كان للامم لم يبعث رسول في أمة قد بعث فيها رسول الا أن يكون مؤبدا لا يزيد ولا ينقص وما وقع الامر كذلك فان جعلنا الضمير في قوله منكم للامم والرسول جميعا فكيفنا في التأويل شططا لا يحتاج اليه فسكون الضمير كناية عن الرسل أقرب الى الفهم وأوصل الى العلم ويدخل في ذلك عموم الرسالة وخصوصها وقال صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه فاختلف الناس في اليهودي ان تنصر والنصراني ان تهود هل يقتل أم لا ولم يختلفوا فيه ان أسلم فانه صلى الله عليه وسلم ما جاء يدعو الناس الا الى الاسلام وجعل علماء الرسوم ان هذا تبديل مأمور به وما هو عندنا كذلك فان النصراني وأهل الكتاب كلهم اذا أسلموا ما بدلو دينهم فانه من دينهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في شرعه اذا أرسل وان رسالته عامة فابدل أحد من أهل الدين دينه اذا أسلم فافهم وما بقي الا المشرك فان ذلك ليس بدين مشروع وانما هو أمر موضوع من عند غير الله والله ما قال الامن يرتدد منكم عن دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بدل دينه وانما لم يسم الشريك بذلك لان الدين الجزاء والجزاء في الخير للشريك على الشريك أصلا لا فيما سلف ولا فيما بقي واذا آل المشرك الى ما يؤول اليه في النار التي هي موطنه الذي لا يخرج منه أبدا فان ذلك ليس بجزاء وانما ذلك اختصاص سبق الرحمة التي وسعت كل شئ فيظهر حكمها فيه في وقت ما عند ازاله حكم الغضب الالهي فمأرأ بالدين الا الذي له جزاء في الخير والشر ولو أراد الدين الذي هو العادة مثل قول امرء القيس

كدينك من أم الخو يرت قبلها * وجارتها أم الرباب بما سئل

أراد بالدين هنا العادة ونحن انما تكلمنا في الدين المشروع الذي العادة جزء منه فيكشف للذاكر بهذا الذكرك علم الارتداد وهو الرجوع الذي في قوله واليه يرجع الامر كله فمن الناس من عجل له هنا الرجوع الى الله وليس ذلك الا للعارفين بالله فانهم يرجعون في أمورهم كلها الى الله ولا يزالون يستصحبهم ذلك الى الموت فيموتون عليه وانما وصفوا بالكفر لانهم تستروا بالاسباب ولم يقولوا بابطالها فهم في نفوسهم وحالهم مع الله وبظواهرهم في الاسباب فانهم يرون الاسباب راجعة الى الله فرجعوا الرجوعا ورجعوا بها الى الله فلما لم يفقدتهم أصحاب الاسباب تخيلوا فيهم انهم أمثالهم فيهم فيه فجاءت هذه الآية ذماني العموم وحدا ومدا في الخصوص ولهذا تممها فقال فيهم ان أعمالهم حبطت لانه أضافها اليهم وأعطاهم الرجوع الى الله العلم بأن أعمالهم الى الله لا اليهم فحبطت أعمالهم من الاضافة اليهم وصارت مضافة الى الله كما هي في نفس الامر وقوله في الدنيا يريد من عجل له الكشف عن ذلك هنا وقوله في الآخرة يريد من أخر له ذلك وهو الجميع اذا انكشف الغطاء وأما اضافة الدين اليه في قوله عن دينه وانما الدين لله فان الرجوع اذا رآه في رجوعه لله لا اليه زالت هذه الاضافة عنه لشهوده وانما قلنا باضافة الدين اليهم في هذه الآية لانه أظهر في الحكم من أجل قوله حتى يردوكم يعني في الفتنة عن دينكم ان استطاعوا فإضاف الدين اليهم فكان الاوجه أن يكون في ضمير الهاء على ما هو عليه في ضمير الخطاب سواء وان جاز أن يكون ضمير الهاء يعود على الله لكن الاصل في الضمائر

كلها عودها على أقرب مدكور اذا عريت عن قرائن الاحوال وقوله في تمام الهجيرة اولئك هم الخاسرون لهذا
الكشف لانهم رأوا ما كانوا يتخيلون فيه أنه اليهم ليس اليهم خسر وارأس المال ولا أعظم خسرانا منه فما كان من
الله اليهم بعد هذا من الانعام فأنما هو من الاسم الوهاب المعطى لينعم فأنهم في نظرهم عطاء جزاء لعامل فهذا أو مثله
هو الذي يعطى هذا الذي كثر دؤره عليه

﴿الباب السادس والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله وما قدره الله حق قدره﴾

ما قدر الله غيبه أبدا * وليس غير فكلهم قدرا

ما حق قدر الآله عندي سوى * بأنه الله فأعترف الصورا

لو يعرف الخلق ما أقوه به * في حق قدر الآله ما اعتبروا

لو عبروا عن وجود ذاتهم * ما عرفوا الحق لا ولا البشر

قال الله تعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون قدر الامر موازنته لقدره وهذا لا يعلم من الامر حتى يكون له
ما يعادله في ذاته فيكون ذلك المعادل مقدار الله لانه يزنه فثبت هذا الذي كثر الله قدر الكنه مجهول عند أصحاب هذا
الضمير ولا يعرف قدر الحق الا من عرف الانسان الكامل الذي خلقه الله على صورته وهي الخلقة ثم وصف الحق في
الصورة الظاهرة نفسه باليدن والرجلين والاعين وشبه ذلك مما وردت به الاخبار بما يقتضيه الدليل العقلي من تنزيه
حكم الظاهر من ذلك في المحادثات عن جناب الله فحق قدره اضافة ما أضافه الى نفسه مما ينكر الدليل اضافته اليه تعالى
اذ لو انفرد دون الشرع لم يصف شيئا من ذلك اليه فن أضاف مثل هذا اليه عقلا فذلك هو الذي ما قدر الله حق قدره
وما قال أخطأ المضيف ومن أضافه شرعا وشهودا وكان على ينتم من ربه فذلك الذي قدر الله حق قدره فالانسان
الكامل الذي هو الخليفة قدر الحق ظاهر او باطنا صورة ومنزلة ومعنى فن كل شيء في الوجود زوجان لان الانسان
الكامل والعالم بالانسان الكامل على صورة الحق والزوجان الذكر والانثى ففاعل ومنفعل فيه فالخلق الفاعل والعالم
منفعل فيه لانه محل ظهور الانفعال بما يتناوب عليه من صور الاكوان من حركة وسكون واجتماع وافتراق ومن صور
الالوان والصفات والنسب فالعالم قدر الحق وجودا وأما في الثبوت فهو أظهر لحكم الازل الذي هو للسكات في ثبوتها
لان الامكان للممكن نعت ذاتي نفسي ولم يزل الممكن ممكنا في حال عدمه ووجوده فبقاء ما بقي منه في العدم وما بقي الا
بالمرجح فهو الذي أبقاه لما فيه من قبول الوجود كما هو ممكن مرجح في حال الوجود بالوجود لقبوله العدم بما ساك
شرطه المصحح لبقائه فكما سبغ الله نفسه عن التشبيه بسبح الممكن نفسه عن التنزيه لما في التشبيه والتنزيه من الحد
فهم بين مدخل ومخرج وما ظفر بالامر على ما هو عليه الا من جمع بينهما فافق بالتنزيه من وجه عقلا وشرعا وقال
بالتشبيه من وجه شرعا لا عقلا والشهود يقضي بما جاءت به الرسل الى أممها في الله فن شاء فأيؤمن ومن شاء فليكفر
فكل واصف فأنما هو واقف مع نعت مخصوص فينزه الله نفسه عن ذلك النعت من حيث تخصيصه لامن حيث أنه له
فان له أحدية المجموع لا أحدية كل واحد من المجموع والواصف انما يصفه بأحدية كل واحد من المجموع فهو
المخاطب اعني من نعتة بذلك بقوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وأما تسبيح الخلق له بقوله تعالى تسبيح له
السماوات السبع والارض ومن فيهن وشبه ذلك مما ورد من الآيات والتعريف الالهي فأنما يسبح الله عن عقد غيره فيه
لان نظر كل مسبح فيه نظر جزئي فالذي ثبت له واحد هو عين ما ينفيه عنه الآخر وكل واحد منها يسبح بحمد الله فثبت
الله لهذا ما انفاه عن الله لا ما أثبتة الآخر وأثبت الله الآخر عين ما انفاه الأول لا ما أثبتة فثبت الله لاحد من أهل الثناء
عليه الانثى ما انفاه عنه فذلك هو التسبيح بحمده فثبت على بالاثبات دون نفي ولا يوصف بالتسبيح ولا بنقيضه الا
العبد الجامع الكامل الظاهر بصورة الحق فانه يشاهد الجمع ومن شاهد الجمع فقد شاهد التفصيل لانه شاهد جمعا
فالعبد الكامل مجموع الحق ولا يقال الحق بمجموع العبد الكامل ومع هذا فالحق خصوص نعت ليس للعالم أصلا وللعالم

خصوص وصف ليس للحق أصلاً كاذلة والافتقار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الباب السادس والتسعون وأربعمائة بأشياء السفر الثلاثين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

• (الباب السابع والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن أكثرهم بالله الاوهم مشركون) •

الشرع يقبله عقل وإيمان • وللعقول موازين وأوزان
عند الله علوم ليس يعرفها • الا ليبل في الوزن رجحان •
قال امر عقل وإيمان اذا اشتركا • في حكم تزييه ما فيه خسران
وتم ينفر الايمان في طبق • بمائاته بالشرع أكون
والعقل من حيث حكم الفكر يدفعه • بما يؤيده في ذاك برهان
لو أن غير رسول الله جاء به • في الحين كفره زور وبهتان
اذا تأوله من غير وجهته • وقال مالي على ما قال سلطان
لله في ذلك سر ليس يعلمه • الا فريد وذلك الفرد انسان
قد كمل الله في الانشاء صورته • بصورة الحق فالقرآن فرقان
الحين واحسنة والحكم مختلف • للجانبين فاني النشئ نقصان

قال الله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم على أن تكون مازائدة وليس الغليل الا من آمن بالله فان الموحدين بالله هم الذين وحدوا الله بالله وأما الموحدون الذين وحدوا الله لا بالله بل بانفسهم فهم الذين أشركوا في توحيدهم غير ان هذا الطحجر لا يعطي الايمان بتوحيد الله وانما يعطي مشاهدة يشاق النرية اذا أخذ الله من نبي آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألتبر بكم قالوا بلى وما كان الا التصديق بالوجود والملك لا بالتوحيد وان كان فيه توحيد فغايتة توحيد الملك فجاء قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الاوهم مشركون لما خرجوا الى الدنيا لان القطرة انما كانت ايمانهم بوجود الحق والملك لا بالتوحيد فلما عدم التوحيد من القطرة ظهر الشرك في الاكثر ممن يزعم انه موحدين ما أدى من أداء الى ذلك الا التكليف فانه لما كلفهم تحقيق أكثرهم ان الله ما كلفهم الا وقد علم ان لم اقتدار انفسيا على ايجاد ما كلفهم به من الافعال فلم يخلص لهم توحيد فلو علموا من ذلك ان الله ما كلفهم الا ما فهم من الدعوى في نسبة الافعال اليهم التي نسبوها الى أنفسهم ليتجروا عنها بالله لا بنفوسهم كما فعل أهل الشهود فاذا أزم الذاكر نفسه هذا الذكر نتج له اقامة العذر عند الله لعباده فيما أشركوا فيه عند ايمانهم فان الله أثبت لهم الايمان بالله وهو خير كثير وعناية عظيمة اذا نظروا الى من قال فيهم تبارك وتعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله فاعلموا ما ليس بوجود وجودا وأزالوا في عقدهم وجود ما هو وجود وهو الله فسماء الله سترا فكان مستورا عنهم وجود الحق بما ستروه اذ لم يستروه حتى تصوروه وبعد التصور ستروه فكانوا كافرين ومن شأن الحق انه حيث ما تصور كان له وجود في ذلك التصور ولا يزول برجوع ذلك المتصور عما تصور بخلاف الخلق فان الخلق اذا تصورته كان له وجود في تصورك فاذا تبين لك انه ليس كذلك زال من الوجود بزوال تصورك ما تصورته فهذا فرقان بين الله وبين الخلق وهو علم دقيق لا يعلمه كثير من الناس فلهذا ثبت الشرك في العالم لانه قابل صورة كل معتقد ولولم يكن كذلك ما كان الها فاذا سمع السامع الخبر النبوي بوجود الله آمن به على ما يتصوره فما آمن الا بما تصوروه والله موجود عند كل تصور كما هو موجود في خلاف ذلك المتصور بعينه فما آمن أكثرهم بالله الاوهم مشركون لما يطرأ عليهم في نفوسهم من مزيد العلم بالله ولوفي كل مزيد تصور فيه ليس عين الاول وليس الا الله في ذلك كله فاجاء الله بهذه الآية الالاف اقامه عندهم ولم يتعترض سبحانه للتوحيد ولو تعرض للتوحيد لم يصح قوله الاوهم

مشركون مع ثبوت الايمان فدل انه ما أراد الايمان بالتوحيد وانما أراد الايمان بالوجود ثم ظهر التوحيد لمن ظهر
في ثاني حال فن ادعى هذا الذكر هجيرا ولم يحصل عنده عند العالم فيما اشركوا فيه فها هو من أهل هذا الذكر فانه
ماله ذوق الاهدا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب الثامن والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه

من حيث لا يحتسب)*

من يتق الله في ضيق وفي سعة * فرزقه يأنه من حيث لا يدري

رزق المعاني ورزق الحسن قارض به * ربا اذا جاء في ليل اذ يسرى

وفي زمان وفي غير الزمان فلا * تنظر الى أحد في طبعه يجري

لولا وجودي ولولا الله ما نظرت * عيني الى أحد من عالم الامر

قال الله عز وجل ان تتقوا الله يجعل لاسكم فرقا ما هو قوله يجعل له مخرجا فيخرج مما كان فيه فيفارقه الى امر آخر
لانه ما يخرج الى عدم وانما يخرج من وجود الى وجود هذا حال العالم بعد وجوده لا سبيل الى عدم بعد ذلك قال
اليه ترجع الامور وهو الوجود الحق ومن صدق هذه الآية الامر الذي سرى في العالم وقال به الا الشاذ الذي
لا حكم له وهو ان أحد لا تراه راضيا بحاله في الوجود أصلا ولذلك علة أصلية وهو ان الحق كل يوم من أيام الانقاس
في شأن فتعرك العالم تلك الشؤون الاطية فيطلب الانتقال مما هو فيه كان ما كان الى امر آخر غير ان الشاذ
القليل وان طلب الانتقال فانه راض بحاله في وقته وفي طلبه الانتقال فهو يطلب ليجمع وأكثر العالم لا يطلب
الانتقال الا لعدم الرضا بحاله فما تجد أحدا من صالح ولا غير صالح يرضى بحاله هذا هو الساري في العالم ومن هذا
الباب انك ما ترى أحدا الا وهو يذم زمانه ويحمد ماضيه وخلا من الزمان وليس زمانه الاحال منذ وجدت هذه
النشأة وأي زمان كان فيه بنوا آدم في وقت آدم حتى ذكر انه قال في نظم له بلسانه ترجمته

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح

قال انسان يذم يومه ويمدح أمسه وهو الانسان عينه لا غيره وقد كان أمس يذم يومه ويمدح ما قبله فلم يزل الامر هكذا
وذلك للامر الطبيعي أعني الذم كما ان طلب الانتقال للشان الالهي والعارفون يطلبون الانتقال للشان الالهي من غير
ذم أو قاتم وغير العارفين يذمون أو قاتهم طبعوا يطلبون الانتقال للشان الالهي الذي يحركهم لذلك وهم لا يشعرون
وله أيضا سبب غير هذا عجيب أعني طلب الانتقال والذم وذلك ان الانسان مجبول على القلق من الضيق وطلب
الانقاس والافراج عنه ويتخيل ان كل ما هو خارج عنه فيه الانقاس من هذا الضيق الذي هو فيه وذلك ان
الانسان اذا كان في حال مامن الاحوال فانه مقبوض عليه بذلك الحال لا حاطته به لا بد من ذلك فيجد نفسه محصورا
ويرى ما خرج عن ذلك الحصر انه انقاس وانفراج لان الامر الخارج عن حاله ما هو واحد بعينه فيضيق عليه
الامر فلهذا يجد السعة فيما عد احاله الذي هو عليه فاذا خرج لم يحصل له من ذلك الاتساع المتوهم الاحال واحدة تحتاط
به فيجد أيضا فيه الضيق لا حاطته به وحصره فيه فيطلب الافراج عنه كما طلبه في الحال الاول فلا يزال هذا دأبه والله
يخرجه من اسم الى اسم دائما بذا فن اتخذ الله وقاية أخرجه من الضيق أي أزال الضيق عنه فاتسع في مدلول الاسم الله
من غير تعيين ولذلك رزقه من حيث لا يحتسب لانه لم يقيد فلم يتقيد فشكل شيء أقامه الحق فيه فهو له فيرجع محيطا بما
أعطاه الله فله السعة دائما أبدا فالانتقال يم الجيع والرضا وعدم الرضا الموجب للضيق هو الذي يتفاضل فيه الخلق
فن اتق الله خرج الى سعة هذا الاسم فيتسع باتساع هذا الاسم الله اتساعا لضيق بعده ومن لم يتق الله لم يشهد سوى
حكم اتساع واحد فيخرج من ضيق الى ضيق ومن أراد أن يجرب نفسه ويأتى الى الامر من قصه ولينظر في نفسه
الى علمه برزقه ما هو فان لم يعلم رزقه فذلك الذي خرج من الضيق الى السعة وهو قوله تعالى ويرزقه من
حيث لا يحتسب قال بعضهم في ذلك

ومن يتق الله يجعل له * كما قال من أمره بخرجا
ويرزقه من غير حسابانه * وان ضاق أمر به فسرجا

لانه ما خلقه الا لعبادته سبحانه وتعالى وهو يرزقه من حيث شاء فلا يشغل نفسه برزقه كما لا يشغل نفسه بأجله فان حكمهما واحد وما يختص بهما حيوان دون حيوان ومن علم رزقه لم يزل في ضيق لانه مجبول على عدم الرضا وانما قلنا لم يزل في ضيق لانه قد تعين له ما لا يمكن الزيادة فيه بالخبر الصادق النبوي فيبقى معذبا بالضيق الى ان يموت والذي لا يعلم يعيش في السعة المتوهمة سعة الرجا فيعيش طيب النفس فكما جاءه من رزق من حيث لا يحتسب شغله انتظار ما لا يعلم عن حكم الحاصل في الوقت فهو في قبضه وضيق وقته في بسط وسعة من أهله فانه الحالككم عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ليس كمثله شيء وقتنا على زيادة الكاف وقتنا على كونها صفة لفرض المثل وهو منه هبة والحمد لله

ليس في الاكوان شيء * غيره فهو الوجود وأنا وحدي على ما * قلته فيه شهيد
فاتني المثل على ذا * فهو الفرد الوحيد ماعلى ما قلته في * جانب الحق مزيد
فهو المراد فينا * مثل ما هو المريد

قال الله عز وجل شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قاله مثل اذ لو كان له مثل لم يصح نفيه فانه مانع الا المرتبة مانع مثلية الذات وما عين التفاضل في الامثال الا المراتب فلوزالت لزال التفاضل فمن داته يقبل الصور ومن مرتبته لا يقبل المثل ولهذا سماه خليفة وخلفاء لانها تولية ونياية فما هم فيها بحكم الاستحقاق اعني استحقاق الدوام لكن لم استحقاق قبول النياية والخلافة فهم في المرتبة مستعارون وهي لله ذاتية فتزول عنهم ولا تزول ذواتهم والحق ما تجلي لهم الا في صور ذواتهم لا في رتبته فاذا تجلي لهم في رتبته انزل الجميع فلم يكن الا هو فنفى مثلية المرتبة في الشهود ونفى مثلية الذات في الوجود

مثلية الذات في الوجود * منفية ما لها شهود
فاتسكروا في الذي أنبأنا * به اليكم ولا تزيدوا
فانه الحق لا يجاري * واتنا عنده العبيد
فان نظرتم فينا تجسدنا * منسبه اليه به نعود
سبحانه جل من ملك * وهو بنا القائم الشهيد
يقصدنا الذي يراه * منا وما عندنا قصود
اذ نبغيه به تعالى * هو المراد وهو المريد

فلا يشهد الا رب ولا يجده الا عبدو بالعكس لان الله سمعه وبصره وجميع قواه فاتتني عن العبد ما ينبغي أن ينتفى وبقى له ما ينبغي أن يبقى وهذا كله اذا كان حرف الكاف زائدا فله قبول ما قلنا من الذي واذا كان لاصفة بقى ما قلنا

واتتني المثل عن المثل فلم * يوجد المثل مع المثل وقد
ثبت المثل له في مثل ما * ثبت المثل لثامنه فقد
وجد الامر على هذا وذا * كوجود الفرد في عين العدد

فليس كهو شيء وليس مثل مثله شيء فنفى وأثبت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خالق آدم على صورته فله التنوع في باطنه وله الثبوت في ظاهره فلا يزيد فيه عضولم يكن عنده في الظاهر ولا يبقى على حال واحد في باطنه فله التنوع والثبوت والحق موصوف بأنه الظاهر والباطن فالظاهر له التنوع والباطن له الثبوت فالباطن الحق عين

ظاهر الانسان والظاهر الحق عين باطن الانسان فهو كالآلة المهيولة اذا رفعت يمينك عند النظر فيها الى صورتك
رفعت صورتك يسارها فيمينك شمالها وشمالك يمينها فظاهر كأيها المخلوق على صورة اسمه الباطن وباطنك
اسم الظاهر ولهذا ينكر في التجلي يوم القيامة ويعرف ويوصف بالتحويل في ذلك فانت مقابله فانت قلبه وهو
قلبك هن لباس لكم وأتم لباس هن ما حق هذه الآية في الباطن بهذا المقام

فكما يلبسنا نلبسه * فبنا كان ككمان به

فاتسفي ما هو موجود بنا * وبه أكرم به من مشبه

وأكثر من هذا البسط في العبارة ما يكون فان هذا الميدان يضيق الجولان فيه جدا والله ولي الاعانة اذ هو المعين
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الموفى خسماته في معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه

جهنم أي نرده الى أصله وهو البعد يقال بترجهنم اذا كانت بعيدة القعر)

من يقل اني اله * فسكلام ليس يصدق أو يقل اني خلق * لحقيقة التخلق

فهماسيان فيه * هكذا يعطى التحقق والذي ليس له * ذان له حال التعلق

فله الجمع المسمى * مثل ماله التفرق

قال الله عز وجل ان جهنم كانت مرصدا للطاغين ما آيا ان ربك لبالمرصاد فحق وانظر نعتي والله الموفق فصولا في
تقيض دعواهم فان الطاغى المرتفع طغى الماء اذا ارتفع يقول الله تعالى اننا لما طغى الماء حملناكم في الجارية فمن قال
اني اله فقد جعل نفسه في غاية القرب فأخبر الله ان جزاء هذا القائل يكون غاية البعد عن سعاده اذ كان جزاء جهنم
فينزل الى قعرها من طغى الى الالوهة التي لها الاستواء على العرش بالاسم الرحمن واعلم انه ما في علمي ان أحدا يقع
منه هذا القول وهو يجمع ويمرض ويعوط وأمثال هذا الافرعون لما استخف قومه قال يا أيها الملأ ما علمت
لكم من اله غيري ثم جعل ذلك ظنا بعد شك أو اثباتا في قوله لعل أطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذبا وأما القائلون
بان الله هو المسيح بن مريم ففهم في حكم هذا الذي كرا من الامر الواحد انهم فرقوا بين الناسوت واللاهوت
والقائل بهذا الذي كرا يفرق والامر الثاني انما يدل هذا الذي كرا على من قال عن نفسه ذلك لا من قبل عنه والذي
ينتج هذا الذي كرا صاحب أحد أمرين أو كلاهما الامر الواحد أحدية هذا القائل في الالوهة فيكون العالم كله
عند صاحب هذا الذي كرا عين الحق فله أحدية السكرة كما لغيره أحدية كثرة الاسماء الالهية وتكون السكرة في النسب
والاحكام لاني العين والعالم كله عنده عرض عرض هذه العين من أعيان الممكنات النابتة التي لا يصح لها وجود
والامر الآخر ان يكون قوله من دونه نزولا عن المرتبة التي لله وهذا مثل قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو
وان كان أنزل منه في المرتبة فهو عنده انه اله فيكون هذا القائل اذا كان صاحب هذا الذي كرا يرى ان تجلي الحق في الصور
أنزل منه لو تجلي في كونه غنيا عن العالمين فالوصح هناك تجل لكان أكمل من تجليه في الصورة فمقل رتبة غناه عن
العالم بنفسه وقد يكون هذا المني يراه عين العالم فعلامته هو ربه فهو الدليل له عليه كقوله أعوذ بك منك واستعاذ به
منه اذ لا مقابل له غير ذاته فهو المعز المذل ثم هنا تنبيه الهى حيث قرن هذا الحال بالقول لا بالعلم والحسبان فان قال
ما نظن انه قد علم ان الامر كذا فتخيل ان قوله مطابق لعلمه وهذا يستحيل وقوعه من أحد علماء العلم بذاته وافتقاره
وقصوره في نفسه فاذا قال مثل هذا وهو يعلم قصوره فيقول لها بوجه لا يقع عليه فيه مؤاخذه ويكون جزاءه على هذا
القول جهنم أي بعده في نفسه عما يقول به على لسانه وهو خير جزاء لانه علم ويكون كذلك تجزى الظالمين جزاء الظالم
الذي ورث الكتاب من المصطفين فان الله أطلق على بعض الورثة اسم الظالم مع كونه من أهل الحق فيتنحصر
الظالم هنا كما تنحصر في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وهو ظلم خاص مع كونه نكرة فهو نكرة عند السامع
لا عند المتكلم به ولهذا افسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه الشرك خاصة فقل هذا المحجور يكون موجه افيما ينتج

لأنه في وضعه على ذلك فيأخذ كل صاحب وجه منه بنصيب لأنه صالح لذلك وكل آية في الطعيرات إنما تؤخذ على انفرادها كما سطر وعند أهل التحقيق هذا المأخذ وإن كان على الأوج فإن مسمى الآية إذا لزمها أمور من قبل أو بعد يظهر من قوة الكلام أن الآية تطلب تلك اللوازم فلا تسكمل الآية إلا بها وهو نظر الكامل من الرجال فمن ينظر في كلام الله على هذا النمط فإنه يفوز بعلم كبير وخبر كثير كما تقول في بسم الله الرحمن الرحيم إنها آية مستقلة وتقول فيها في سورة النحل أنها جزء آية فلا كمال لها في الآي إلا بزيادة فاعلم أنه كالمكمل أجل كتاب كذلك لكل عمل جزاء والقول عمل فله جزاء إن الله عند لسان كل قائل وليس بعد الخواطر أسرع عملاً منه أعنى من اللسان فالقول أسرع الأعمال ولا يتولى حساب صاحبه إلا أسرع الحاسبين لأن متولى الحساب على الأعمال من الأسماء الإلهية ما يناسب ذلك العمل إن فهمت والله بكل شيء عليم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الواحد وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله أشير الله تدعون إن كنتم

صادقين وكان هذا هجير الشيخ أبي مدين شيخنا رضي الله عنه

أفغير الله يدعو صادق • أم بغير الله فهو ينطق
بل به ينطق لا يعقبه • ولذا في كل حال يصدق
ثم يدعو إذا يدعو به • فهو الداع الذي لا يلحق
أخلق الخالق ما يخلقه • لجديد بعد هذا يخلق
ليت شعري هل ترى من كان • قائم المصين به لا يخلق
حجب الأمثال ما قام بها • من فناء كونه يحقق

قال الله تعالى بل آياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون أي تتركون الشرك فانتج هذا الذكرك هذه الشهادة الإلهية وإذا كان الحاكم عين الشاهد بقيت الخبرة في هل يحكم الحاكم بعلمه أم لا فإن الشهادة علم والحكم قد يكون عن غلبة ظن وعن علم وموضع الشهادة بل آياه تدعون وتنسون ما تشركون وهو قوله وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا آياه وقوله أمن يجيب المضطر إذا دعاه فقد شهد على نفسه ثانياً في دار التكليف بتوحيده في المهمات ولا يعرف الكريم إلا المسمى ولا أكرم من الله وقد نبه الله المسمى أن يقول بكرم الحق لكونه يحكم بالكرم في حقه فقال يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم هذا يقول كرمك وما يعني بالإنسان هنا إلا المسمى صاحب الكبيرة فإنه لا يقاوم كبير كرمه إلا بأكثر الكبر فنهناك يظهر عموم الكرم الإلهي وقوته فهو وإن لم يغفر فلا بد من الكرم الإلهي في المسائل وإن لم يخرج من النار لأنها موطنه ومنها خلق حتى لو أخرج منها في المسائل لضرر فله فيها نعيم قيم لا يشعر به إلا العلماء بالله فلما كشف الله غطاء الجهل والعماء عن كشفه أبصر أن أحد من الخلق ما دعاه في حال شدته إلا الله فلو لم يكن في علمه في حال الرخاء أن حل الشدة لم يد الله خاصة وهذا هو التوحيد ما أظهر ذلك الاعتقاد عند الشدة فلم يزل المشرك موحداً بشهادة الله في حال الرخاء والشدة غير أن المشرك في حال الرخاء لا يظهر عليه علم من أعلام التوحيد الذي هو معتقده فإذا اضطر رجع إلى علمه بتوحيد خالقه لم يظهر عليه علم من أعلام الشرك وكل ذلك في دار التكليف وأكثر علماء الرسوم غائبون عن هذا الفضل الإلهي والكرم فيعطى هذا الذكرك من العلم بكرم الله ما ليس عند أحد من خالق الله ممن ليس له هذا الذكرك والدورب عليه ولم أسمع عن أحد يحقق به في زمان في مثل الشيخ أبي مدين بجاية رحمه الله وإذا اجتمع في دار التكليف في الشخص ظهور التوحيد في وقت وظهور الشرك في وقت مع استصحاب التوحيد في الباطن مع وجوده في أصل الفطرة والرجوع إليه في المسائل في حال الاحتضار قبل الخروج من الدنيا فكان زمانه أكثر من زمان الشرك فلو قلنا الأمر بالزمان ينوب حال كان زمان التوحيد غالباً بالفطرة والاستصحاب في الباطن دائماً وعقد أو كان ظهوره في وقت الشدة أكثر من زمان الشرك فلا يحجبك حكم البار عن هذا الذي أومأ إليه في هذا

الخبير فانه يدفعك ولو قدرت انه لا ينفك فانه لا يضرك فقل به على كل حال واعتمد عليه ولا تترك من ردة شهادة الله حين شهادتهم بذلك عندك وما شهد عندك حتى جعلك كما فأنزل منزلة في الحكم وأنزل نفسه منزلك في الشهادة فان لم تحكم بما قررناه فتدردت شهادة العدل وماذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون اني أعظكم أن تكون من الجاهلين ثم قوله ان كنتم صادقين أي ان صدقتم ولا نسكتمون ما نجدونه في نفوسكم من قولي انكم ما تدعون في الشهادته الا الله الذي مازالت قلوبكم منطوية عليه فهم بلا شك مصدقون لعلمهم فهل يصدقون اذا سئلوا أم لا

فقد يصدقون وقد يكذبون * وقد يعلمون وقد يجهلون
فلا تصفين الى قولهم * فاني عليم بما يقصدون
فكن واحد العصر لا تلتفت * الى ما يقولون اذ يفشرون
فاني خبير بأقوالهم * وعلمي بهم انهم يخرسون
ولو كنت أدري بهم انهم * اذا ما يقولونه يصدقون
لقد كنت أصفي الى قولهم * فهم اذ يقولون ما يشعرون
فهم اذ يقولون ما في العما * وفي العرش الا الذي يفكرون
فقد حرفوا القول فاستنصروا * عليهم بهم انهم ينصرون

ومني لم يعلم الكاذب انه كاذب فانه غير مؤاخذ بكذبه فان أخذ في يؤاخذ الا بتفريطه في تحصيل ما ينبغي له ان يحصله من العلم والعمل بما فيه نجاته وسعادته لا من جهة كذبه فلا يؤاخذ الكاذب الا اذا كان عالما بكذبه في المواطن التي كلف ان يصدق فيها وهو الجاحد اذا كان هناك من يطلب منه الاقرار في ذلك الامر المطلوب منه مثل قوله تعالى في حق من كان بهذه الصفة ويجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقد قررنا انه اذا أخذ من لا يعلم انه كاذب انما يؤخذ من حيث انه فرط في اقتناء العلم الذي يطلعه على هذا الامر الذي كذب فيه من غير علم به انه ليس بحق ففرق بين مؤاخذة الكاذب ومتى هو كاذب وبين مؤاخذة المفرط في اقتناء العلم الذي يعرفه الصديق من الكذب والصادق من الكاذب فينزل كل شيء منزلة بصفته وهذا عزيز في الناس قليل وجوده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل جعلنا الله واياكم من العلماء العاملين على كل حال ولا يحول بيننا وبين مقام الصادقين والصادقين انه الملى بذلك والقادر عليه آمين بعزته

باب الثاني وخمسة في معرفة حال قلب كان منزله لا تخونوا الله

والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون

لا تخونوا الله ان كنتم له * والامانات كذاكم لا تخان
لا تكن بالجل ان جلتها * دون أمر جاهل ليس نعان
كل من جلتها يحملها * بأمان فالامانات أمان *
ولها حق على حاملها * ليس يدري ذلك الا ذو عيان
فيؤذيها كما قال لنا * في الكتاب الحق من قال فكان
ذاكم الله تعالى جده * في يراع ولسان وجنان

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موصيا لا تسألوا الامارة فانك ان أعطيتها من غير سؤال أعنت عليها وان أعطيتها عن سؤال لم تعن عليها فالخيانة ثلاث أعني الذين يخانون خيانة الله وخيانة الرسول وخيانة الامانات وما يه الله في هذه الخيانات الا بالموثمين فان كنت مؤمنا فانت مخاطب فاما خيانة الله في أماته وخيانة الرسول وخيانة الامانات فأنأذكرها ان شاء الله تعالى لما قال الله تعالى اننا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملها لأنها كانت عرضا لأمرنا وأشفقن منها وجعلنا الانسان انه كان ظلوما جهولا يريد ظلوما

لنفسه جهولا بقدر ما حل قل لانا تعالى لما حملناها ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها وما حملها أحد من خلق الله الا الانسان فلا يحملوا ما أن يحملها عرضا أو جبرا فان حملها عرضا فقد خاطر بنفسه وان حملها جبرا فانه مؤد لها على كل حال ولا بد واعلم أن أهل الامانات الذين أمرنا الله أن نؤديها اليهم ليس المعتبر من أعطها ولا بد وانما أهلها من تؤدى اليه فان كان الذي أعطها بنية ان تؤدى اليه في وقت آخر فهو أهلها من حيث ما تؤدى اليه لا من حيث انه أعطها وان أعطها هذا الأمين الموثق الى من أعطها اياها اليه حملها الى غيره فذلك الغير هو أهلها لا من أعطى فقد أعلمك بالاهلية فيها فان الحق انما هو لمن يستحقه فاعلم ذلك واعمل عليه واعلم بأن الله قد أعطاك أمانة أخرى لتردها اليه كما أعطاك أمانة لتوصلها الى غيرك لتردها اليه كالرسالة فان الله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته وقال ما على الرسول الا البلاغ وأتم ما يرد اليه عز وجل من الامانات فهو كل علم آمنك عليه من العلوم التي اذا ظهرت بها في العموم ضل به من لا يسمعه منك بسمع الحق فاذا حصل لك مثل هذا العلم ورأيت من كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه وليس له هذا العلم فاذا ما اليه فانه ما يسمعه منك الا بسمع الحق فالحق على الحقيقة هو الذي سمع فرددت الامانة اليه تعالى وهو الذي أعطاكها وحصلت لهذا الشخص الذي الحق سمعه فائدة لم يكن يعلمها ولكن حامل هذه الامانة ان لم يكن عالما بأن هذا من يكون صفته أن يكون الحق سمعه والافهم من خان الله وقد نهى الله ان يخون الله وكذلك أيضا من خيانة من أطاعه الله على العلم بان العالم وجوده وجود الحق ثم تصرف فيه بتعدي حد من حدود الله يعلم انه متعدي فيه فان الله في هذا الحال هو عين الامانة في وجوده عند أهل الحجاب سواء علم ذلك شرعا وعقلا فقد خان الله في تصرفه باعتقاده التعدي ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا وكذلك من خان الله في أهل الله فقد خان الله وكل أمر بيدك أمرك الله فيه ان ترده اليه فلم تفعل فذلك من خيانة الله والله يقول واليه يرجع الامر كله وأما خيانة من خان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي فيما أعطاك الله من الآداب ان تعامل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المعاملة هي عين أدائها اليه صلى الله عليه وسلم فاذا لم تتأدب معه فما أدبت أمانته اليه فقد خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمرك الله عليه من ذلك ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألك فيه من المودة في قرابته وأهل بيته فانه وأهل بيته على السواء في مودتنا فبهم غن كره أهل بيته فقد كرهه فانه صلى الله عليه وسلم واحد من أهل البيت ولا يتبع بعض حب أهل البيت فان الحب ما تعلق بالاهل لا بواحد بعينه فاجعل بالك وأعرف قدر أهل البيت فمن خان أهل البيت فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن خان ماسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد خان صلى الله عليه وسلم في سنته واقدا أخبرني الثقة عندي بمكة قال كنت أكره ما تفعله الشرفاء بمكة في الناس فرأيت في النوم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي معرضة عنى فسلمت عليها وسألتها عن اعراضها فقالت انك تقع في الشرفاء فقلت لها يا ستي ألا ترين الى ما يفسعون في الناس فقالت أليس هم بنى فقلت لها من الآن وتبت فأقبلت على واستيقظت

فلا تعدل بأهل البيت خلقا ۞ فأهل البيت هم أهل السيادة

فبعضهم من الانسان خسر ۞ حقيقى ۞ وجوب عباد

ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم المفاضلة بين الانبياء والرسول سلام الله عليهم مع علمنا بأن الله فضل بعضهم على بعض كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فله سبحانه أن يفضل بين عباد الله بما شاء وليس لنا ذلك فاننا لانعلم ذلك الا باعلامه فان ذلك راجع الى ما في نفس الحق سبحانه منهم ولا يعلم أحد ما في نفس الحق كما قال عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب ولا دخول هنا للرأب الظاهرة والتعظيم وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تفضل بين الانبياء وأن تفضل صلى الله عليه وسلم عليهم الا باعلامه أيضا وعين بونس عليه السلام وغيره من فضل من غير اعلام الله فقد خان رسول الله صلى

الله عليه وسلم ونهدي ما حمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما خيانة الأمانات فيتناولها قوله صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم والخيانة ظلم فالحكمة أمانة وخيانتها أن تعطى غير أهلها وأنت تعلم أنه غير أهلها فرفع الله الخرج عن من لا يعلم إلا أنه أمره بأن يتعرض لتحصيل العلم بالأمور فلا عذر له في التخلف عن ذلك فمن خان فيه قبل حصول العلم وهو متعمد في حصول العلم ودعاؤه الوقت إلى ذلك التصريف الخاص المسمى خيانة فإنه غير مؤاخذ بتلك الخيانة ولا بالتفريط فإنه في حال التعمد لتحصيل العلم والوقت حكم بما وقع به التصرف فمن كان له هذا الذكرفاته نحصل له به العصمة من الخيانة ويطلع على العلم بالاعلية في كل أمانة بعناية هذا الذكروا الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

إني خصت برسليس يعلمه * إلا أنا والذي في الشرع تتبعه

هو النبي رسول الله خير فتى * بالله تتبعه فيما يشرعه

• (الباب الثالث وخباته في معرفة حال قطب كان منزله وما أمره والى العبد والله مخلصين له الدين حنفاء

ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) •

الله يعلم إني لست أعلمه * وكيف يعلم من العلم بحججه

إني علمت وجوده لا يقبضه * نعت بحقوق ولا خلق يفصله

علمي به حيرني فيه فليس لنا * دليل حق على علم بحججه

فليس إلا الذي جاء الرسول به * في الحالاتين وبالإيمان تقبله

فإن تفكرت في القرآن تبصره * وقتا ينزهه وقتا يمشيه

قال الله تعالى ألا لله الدين الخالص هذا الذكروا على المشهود والمحدث فإن الله ما خلق الجن والإنس إلا لعباده ما علل بغير هذا الخلق العالم وما تعلم أحد أن عبادة الخلق لنفسه أو لغير الله حتى يخلصها منه وقد علمنا صدق قوله في طلبه الاختصاص في العبادة فعلمنا أنه لا بد ثم من نسبة فيها إلى غير الله فلم نجد إلا نحن فنحن أصحاب الدعوى فيها هو الله لأنه ما من شيء إلا وهو ساجد لله والسجود عبادة إلا نحن ولذلك قال وكثير من الناس ولم يعلم كما علم في كل من ذكر من الأنواع إلا أن الله تعالى ما أرسل رسولا إلا بلسان قومه فالرسالة لله والأداء للرسول عليه السلام بلسان القوم

علم القرآن كيف ينزل * في وجودي وعلى من ينزل انما ينزله الله كربه • في قلوب كل من منزل

ولكل منهم قسمته • ليس في القرآن شيء يفضل قلنا منه المقام الأسهل • ثم لله المقام الأجزل

هو قول الله واللفظ لنا • وله الحكم العظيم الفصيل

ولكن الله قد أبلغ لنا أن هوية الحق سمع العبد وبصره وجميع قواه والعبد ما هو إلا بقواه فما هو إلا باخلق فظاهره صورة خلقية محدودة وباطنه هوية الخلق غير محدودة للصورة فهو من حيث الصورة من جهة من يسبح بحمده وهو من حيث باطنه كما ذكرنا فالخلق يسبح نفسه وأعلى المجموع معنى دقيقا غامضا لم يعطه كل واحد على الانفراد به وأضيف إلى الصورة ما أضيف من موافقة ومخالفة وطاعة ومعصية وبه قيل أنه مكشور به تحت القسمة في الصلاة بينه وبين الله فيقول العبد كذا فيقول الله كذا ولا يكون عبدا إلا بالمجموع فانظر ما حصل للحق من النعت لما وصف نفسه بأنه قوي العبد فما كان عبدا إلا به كما لم يكن الحق قواه إلا به لأن اسم العبد ما انطلق الأعلى المجموع وقد علمنا الله من هو المجموع فيقول العبد الحمد لله رب العالمين والحق لسانه والحق سمعه فمن قال الحمد لله ومن سمع قوله الحمد لله فيقول الله أنني على عبدي ولكن بغير هذا اللسان القائل بل بهوية الخلق مجردة عن الإضافة بهذا العبد في حال إضافتها إليه فلم يقل بالمجموع أنني على عبدي وما أنني عليه إلا بكلامه فإن الحمد لله رب العالمين كلام الله فبالمعنى المقول كانت العبارة عنه أثبتت على نفس بصورة عبدي حكى عبدي عني من حيث صورته الظاهرة ما أثبتت به على نفسي كما ذكرنا في غير هذا الموضع إن الله قال على لسان عبده سمع الله أن حمده وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجروا عني

يسمع كلام الله وما سمع الاصوات المؤدى وهو الرسول ونحن نعلم ان كلام العالم كله ليس الا كلامه فان العالم كله انسان كبير كامل فكيف يحكم الانسان وهو يخلق باطن الانسان وقواه التي كان بها عبدا فهو يخلق قوى العالم التي كان بها انسانا كبيرا عبدا مسبعا به تعالى

ألا كل قول في الوجود كلامه • سواء علينا نثره ونظامه
يعم به اسماع كل مكون • يخه اليه بدؤه وخنامه
ولاسماع غسبر الذي كان قائلا • فندرج في الجهر منه اكتنامه
ففسره الفاظنا بحروفها • فخافيه من ضوء قدالك ظلامه
فماظنكم بالنور منه اذ ابدا • وقد ملا الجوا الفسيح غمامه

لانه القائل ان يا ايهم الله في ظلال من الغمام ولما كان الامر على ما ذكرناه في نفسه طلب منا ان نخلص العبادة له لان بالعبادة نكون عبيدا وما نكون عبيدا الا بهويته فنخلص العبودية وتخليصها ان نقول له انت هو بانانيتك وانت هو في انانيتي فانت الا انت فانت المسمى ربا وعبيدا ان لم يكن الامر كذلك افسا اخلصنا له عبادة فما طلب الا خلاص فيها الا من المجموع ولا يصح لها وجود ولا نسبة الا بالمجموع لانه بالانفراد غنى عن العالمين وبالمجموع قال اقرضوا الله قرضنا حسنا فقيده بالا حسان وفسر لنا ما هو الاحسان وما فسر له الا بشهود المحدود المنصوب في القبلة فمعرفة الله بلسان الشارع المترجم عن الله غير معرفته بالنظر العقلي فلمعرفة بالله طريقان واعني العلم بالله منا وان شئت قلت ثلاث طرق الطريق الواحد علمنا به تعالى من حيث نظرنا الفكري وعلمنا به من حيث خطابه الشرعي وعلمنا به من حيث المجموع واننا نعلم اننا لا نعلمه كما يعلم نفسه فهذا احصر المعرفة بالحادثه بالله تعالى

فالخلق عين العبد ليس سواء • والخلق غير العبد ليست تراه
فانظر اليه به على مجموعته • لا تفسدنه فتستبيح حياه
هذا هو الحق الصريح فاخلصوا • لله منك عبادة تلقاه

أي تلقاء تلك العبادة وان شئت قلت لله منه عبادة تلقاه فانك ما أخذتها الا به فنه تخصها له وانت محل الظهور والصورة لك والاعمى هو بته كما قررنا في غير موضع ان الصور المعبر عنها بالعالم احكام اعيان المكتات في وجود الحق ولهذا يقال ان العالم ما استفاد الوجود الا من الحق وهو الخلدوت وهذا القدر كاف في تخليص العبادة لله فيكون الحق العابد من وجه المعبود ومن وجه بنسبتين مختلفتين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

في الباب الرابع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم الى هنا فكان هجير

شيخنا أبي مدين رحمه الله وزاد بعضهم قوله تعالى في خوضهم يلعبون •
الى الله من كوتنا المهرب • واياه في رفعه أرغب
ذر الكل في خوضه يلعب • فليس لتساغيره منذهب
فانك ان جشته تقرب • وفيه الوزى كله برغب
ولما رأيت الذي يجب • من الله فزت بجنا طلب

اعلم أبدا بالله وياك روح منه ان هذا الباب قريب من الذي قبله فان الله وصف نفسه بالتعجب والاضحك والفرح والتبشيش واشياء هذه الصفات الخلقية ووصف نفسه بليس ككله شيء يعني فيها وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فخلصنا له منه امرنا الحق ان نقول الله ثم نذرهم أي تترك ضميرهم وهو ضميرهم ضمير الجمع لاهو الذي هو ضمير الافراد فانما لفرده فخلص العبادة من الجمع فان الجمع أظهر القسمة بين الله وبين عباده في العبادة وهي لله لا لك كما علم من حيث صورته وان كانت له من حيث جعيتنا بالله فهنا رسمت قدم الشيخ أبي مدين رضي الله عنه ولم يتعد وغيره بجم الآية فقال في خوضهم يلعبون فوقف أبو مدين رضي الله عنه مع قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا وكل ما في العالم آياته فانها

دلائل عليه فأعرض عنهم فامثل أمر الله فأعرض ووقف غيره مع أمره أن يتركهم في خوضهم يلعبون فامثلنا
أمر الله وتركناهم فكشف الغطاء عن أبصارنا فاعلمنا على الشهود من الخائض اللاعب وما هو هذا الجمع الذي أظهره
ضميرنا فظنهم في قوله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقد تقدم أنه ما أثر الاللاسما الاطية فثبت الجمع لله بأسمائه
وثبت التوحيد بهويته

فإن جمع ولا واحد * سوى الحق فاشهد وذر من أمر
كما قال في خوضه لاعب * لحكم القضاء وحكم القدر
فإن في ما ترى لاعب * سوى من يصرف هذى الصور
فتبصره وهو يلعب بها * كما شاء حين يقضى الوطر
هي الصولجان ويمسكها * وجودي لتصريف هذى الكور
تجول الخيول بمسكاتها * مراكب أرواحها في البشر
وهم في الركوب على ظهرها * وإن سلموا فوق متن الخطر

فلم تقتلهم ولكن الله قتلهم فهو القاتل وإن لم يرد هذا الاسم وما رميت أذريت ولكن الله يرمي فهو الرامي بالصورة
المحمدية وإن لم يرد هذا الاسم ترميهم بحجارة من سجيل في صورة طبر وإن لم يرد سرايل تقيكم الحر وهو الوافي
وإن لم يرد السرايل اسم

فهذا من الخوض فاعلم به * نعم لم من ذلك الخائض
وابرم وما أنت أبرمته * وكن ناقضا فمساو ناقض
وقل للذي يحين انهض به * فتحمدهم وضك يانا هض
فلم تقتلهم وانكته * هو القاتل الفارس الفارض

ليس مسمى اللعب باللعب على طريق التسم فان اللعب مفرحة النفوس الا أن الحق جعل لهذا اللعب مواطن فاذا تعدى
العبد بلعبه تلك المواطن تعاق به التسم لا من كونه لاعب بل من كونه في ذلك المواطن ثم لتعلم أن الأمور تختلف بالقصد وإن
اجتمعت في الصورة وقد بينا هذا المعنى فيما جيل عليه الانسان في أصل خلقه من البخل والجبن والحرص والشره
وهي في العامة خلق مذمومة عرفا فبين الحق لها مصارف تحمد فيسه فلو لا أنها قابلة للحمد بالذات ما حدثت في المصارف
الاطية التي عين لها الحق واللعب منها وقد أمرنا الحق أن نذكر الخائض يلعب في خوضه وقد أمرنا بالنصح وتغيير المنكر
بالمعروف وهو أن يبين وجه المعروف في المنكر فترى بل عنه اسم المنكر كما هو في نفس الامر معروف فانه ما في الوجود
من يقع عليه نعت النكرة فان كل شخص قد عينته شخصيته فأين المنكر

فاذا فهمت مقالتي فأفرح بها * فالقول قول الله في الخلق
اذ كان من فهم الذي قد قلته * من حكمة ادى الى حقوق

هذا ما أنتجه المقال فكيف يكون ما ينتجه العمل فان الله ما أمرنا الا أن نقول الله ونترك كل حرف بما عنده فارحا
ما كافني غير ذلك فقال قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون عن بصيرة فأنهم بين ان يحمدوا ذلك الخوض أو يذموه
عقد افان جدوه فقد قلنا انه تعالى عند كل معتقد وان وجدوه في تصور من تصور لا يزول بزوال تصور من تصور الى
تصور آخر بل يكون له أيضا وجود في ذلك التصور الآخر كما يتحول يوم القيامة في التجلي من صورة الى صورة وما زالت
عنه تلك الصورة التي تحول عنها لان الذي كانت معتقده فيها براه فما هو الا كشف منه تعالى عن عين هذا الذي يدركها
لا غير فهم على بصيرة وان ذموا فهم الذين تحول في حقهم الى الصورة التي تحول اليها بعلامتهم فهم في ذمهم على بصيرة لانه
لذلك خلقهم كاتبع كل مجتهد بما اداه اليه اجتهاده وحرم عليه ان يعبد باجتهاد غيره اذا كان من أهل الاجتهاد سواء
فالمتقدم مطلق فيما يجي به المجتهدون ويختار ما شاء فله الاتساع في الشرع وليس للمجتهد ذلك فانه مقيد بدليله وان

أصاب الحق أو أخطأ كما هو نعت هذا الخائن ان جد خوضه وأذنه فهو في الخائنين على بصيرة ولهذا أمرنا الحق ان نتركهم في خوضهم ليعبون ولولم يكن في هذا الذكركم من الفائدة الا كون الله يتخلق لعباده في اعتقادهم فان الناظر في الله خالق في نفسه بنظره ما يعتقده فاعبد الا لما خلقه بنظره وقال له كن فكان ولهذا أمرنا الناس أن يعبدوا الله الذي جاء به الرسول ونطق به الكتاب فانك اذا عيسدت ذلك الاله عيسدت ما لم تخلق بل عيسدت خالقك فأعطيت العبادة حقها موافقاً فان العلم بالله لا يصح أن يكون علماً الا عن تقليد محال ان يكون عن دليل ولهذا منعنا عن التفكير في ذات الله ولم نمنع بل أمرنا ان نرد الرتبة اليه فلا اله الا هو والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك

فانك بأعيننا كان عليه من أصحابنا محمد المراكشي بمراكش
ليس قلب الوجود غير وجودي * وكذا في الشهود عين شهودي
فأنا القلب والمهيمن قلبي * وهو مني مكان جبل الوريد
لا تحسده للذي قد سمعتم * انه جبل عن قيود الحسدود
من رأي فقد رآه ومن لم * يرني لم يغفل بفرض السجود
انما يفرض السجود على من * قال في الحق انه من وجسودي

يريد قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه رأيت محمد المراكشي بمراكش وكان يكافئني ليلا ونهارا وكان هذا هجيره دائماً فارأيت ضاق صدره من شيء قط وكانت الشدايق تدور عليه فلا يتلقاها الا بالفرح والضحك فتفرج عنه في نظرائه وهو يتنقل من فرح الى فرح ومن سرور الى سرور فكنت أقول له هل تصبر على حلول هذه التوازل المسكرة وهمة طبعه فيقول لما صبرت أولاً فانتج لي ذلك الصبر على الحكم الالهي مشاهدة العين فشغلني عن كل حكم فما ألتقاء الا به فهو محبني فإياه أسأل فان التوازل به تنزل في رؤيتي وأنتم ترون حكم النزلة في صورتني وكل عند نظره ثم كان هذا الشخص من أحفظ الناس على أوقات عباداته والله ما رأيت مثله بعده في هذا المقام وما تحسراً أحد من اخواني على فراقه حين فارقه الى هذه البلاد مثل تحسره على فراقه وكان يقول لي والله لو لا مشاهدة العين التي تجبني عن نقوذ الحكم الرباني في لسافرت معك فوالله ما يغيب عني منك الا تحول صورة الحق الى صورة أخرى فأشده غيباً وحضراً وهذا ذوق عجيب كان كثيراً الأدب كثير الكلام يكاد لا يصمت أبداً عن دلالة الناس على الله عز وجل فاذا قيل له في ذلك يقول أنا أؤذي فريضي في كلامي وأنت بالخيار في مجالستي والاصغاء الى ما نورد أنا أنكلام مع من يسمع ما أنكلام مع من لا يسمع اعلم ان هذا الذكر يعطى الثبوت مع الحكم الرباني لما فيه من الصلحة وان لم يشعر به العبد وجهله فهو في نفس الامر مصلحة كان الحكم ما كان وهذا هو مقام الاحسان الاول الذي هو فوق الايمان فله الشهود الدائم في اختلاف الأحكام ولا بد من اختلافها لانه تعالى كل يوم في شأن فان كنت صاحب غرض وتحس بمرض وألم فاحبس نفسك عن الشكوى لغير من آلمك بحكمه عليك كما فعل أيوب عليه السلام وهو الأدب الالهي الذي علمه أنبياءه ورسله فانه ما آلمك وحكم عليك بخلاف غرضك وغرضك من جعل حكمه فيك الاتسالة في رفع ذلك عنك بما جعل فيك من الغرض الذي بسببه تألمت فمن لم يشك الى الله مع الاحساس بالبلاء وعدم موافقة الغرض فقد قاوم القهر الالهي جامع أبو يزيد البسطامي فبكافقيل له في ذلك فقال انما جوعني لا بكى فالادب كل الادب في الشكوى الى الله في رفعه لا الى غيره ويبقى عليه اسم الصبر كما قال تعالى في رسوله أيوب عليه السلام انا وجدناه صابراً في وقت الاضطراب والركون الى الاسباب فلم يضطرب ولا ركن الى شيء غير الله الا اليانا لا الى سبب من الاسباب فانه لا بد طبعاً عند الاحساس من الاضطراب وتغيير المزاج ولذلك لطمخ الحلاج وجهه بالدم حين قطعت أطرافه لتلا يظهر الى عين العامة تغير من اوجه غيرته منه على انقام لمعرفته بهذا كله وهو القائل في وقت هذه الحال

ما قبله من صفو ولا مفصل • الا وفيه لكم ذكر

بخلاف الآلام النفسية اذا وردت الامور التي من شأنها ان تتألم النفوس عند ورودها فقد يتلقاها بهن عباد الله ولا أثر لها فيه على ظاهره والامور المؤلمة حسا اذا أحس بها تحرك لها طبعها الا أن شغلها عنها أمر يزيل احساسه بها وانما كلامنا في ذلك مع الاحساس كايوب وذو النون سلام الله عليهما وأما الى من ليس بيده من الامور شيء كاعتاد في العموم وتلك حالة أكثر العالم عباد الاسباب وبها يتسخر الا كابر من عباد الله عن أن يشار اليهم واصبر لحكم ربك المأمور به فذلك هو الثبوت مع الله عند نفوذ الحكم الالهي فيه أي حكم كان من بلاء أو عافية فان الفرح بنيل الغرض يزيل صاحبه عن الثبوت أكثر من زوال صاحب البلاء فان حركة الفرح تدهش وتكثر اضطراب صاحبه الا أن يكون له قوة حال أكثر من وارد الفرح وأما الهم والغم فإنه أقرب الى الثبوت والسكون لمن حكم عليه به من فرح الواصل الى غرضه فهو ذكر يعم الخير والشر معا وهما حالان والاحوال هي الحاككة بدا والمحكوم عليه لا بد أن يكون تحت قهر الحاكم لنفوذ حكمه فيه وهو الذي جعله يضطرب لان مطلوب الانسان بالطبع الخروج من الضيق الى الانفساح والسعة والضياع المشرق لما وراء من ظلمة الطبع وضيقه فلا يصبر فليل له اثبت للحكم فانك لا تخلو عن نفوذ حكم فيك اما بما يسوءك أو بما يسرك فان ساءك فتتحرك اليك في رفعه عنك وان سرك فتتحرك اليك في إبقائه عليك والشكر على ذلك فتر يدك ما يتضاعف به سرورك ولا يضعف فأت راجع على كل حال وما أمرناك بالصبر الا ليكون الصبر عبادة واجبة فتجاري جزاء من أدى الواجب فتكون عبدا مضطرا متضايقا عليك بالصبر والرضا ولو تركناك على التعخير وصبرت لكنت عبدا مختارا أي ذا اختيار ولم تذل طعنا لبيادتنا عليك فان المختار يولي لنا على نفسه اذا شاء ويعزلنا اذا شاء ويحجلنا اذا شاء ولا يحجلنا اذا شاء فنحن في الاختيار بحكمه وفي الاضطرار حاكمون عليه فانظر الى رحمة الله بك حيث أمرنا بالصبر لحكم ربك ثم زادناك باعيننا أي ما حكمنا عليك الا بما هو الامح لك عندنا سواء سرك أم ساءك هذا قصده بقوله فانك باعيننا أي ما أت بحيث تجهلها ونساء فكن أي عبد شئت بعد هذا فأت لما قصدت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ومكروا ومكر الله

والله خير المناكرين ومكروا ومكروا مكرا وهم لا يشعرون

ان الله في الخلق مكر • وهو عنهم غيب ليس يدري

وهو منهم وليس يدريه الا • من أقام الصلاة شقرا وترا

• بمناجاة ذلة وخضوع • تسوا الى عليه فيها وتري

وشهود ترى الحقائق فيه • طالعات عليه شمس وبر

وجود ترى الكواثر فيه • بهب العلم منه سرا وجهرا

قال الله عز جلاله سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال ومكروا مكرا وهم لا يشعرون فاذا شعر بالمكر زال كونه مكرا الا في حال واحد وذلك اذا شعر بمكر الله في أمر أقامه فيه وأقام عليه وأقامته عليه بعد العلم انه من مكر الله مكر من الله مثل قوله وأخذه الله على علم وهذا القدر يفارق علم الغيب فان عالم الغيب اذا علمه لم يكن غيبا عنده فزال عنه في حقه اسم الغيب ولم يزل عن هذا الذي أقام على الامر الذي كان لا يشعر به انه مكر من الله اسم المكر به في اقامته على ذلك الامر في حقه والافالمسئلة على السواء لولا هذا الفارق الدقيق ومن المكر الالهي ما يقصد به ضررا لعبده ومنه ما لا يقصد به ضررا لعبده وانما يكون الحكمة أخرى يكون فيها سعادة العبد فإنه لولا المكر الخفي لما صنع تكليف ولا طلب جزاء فإنه من مكر الله الحمود في المكور به تكليف الله اياه بالاعمال والسمع والطاعة فيما كلفه به والامر يعطى في نفسه ان الاعمال خلق الله في العبد وان الله لا يكاف نفسه وليس العامل الا هو وهذا قد شعر به بعض الناس وأقاموا على العمل وثابروا عليه أعنى عمل الخيرات ومن مكر الله نفسه لصلاة

بينه وبين عبده نصفين والكل له فن أداه بالقسمة فقد شفع صلاته ومن أداه بقوله اليه يرجع لا مراكه أداها ورا
 فؤدى الصلاة شفعها والخاص في صلاته ومن أداه ورا على علم لا يتصنف بالخشوع في نفسه وإن ظهر على ظاهره فإن
 ذلك حكمه حكم ظهور والعمل منه والله العامل لا هو قال تعالى والله خلقكم وما تعملون وأما من يرى مكر الله ليس غير
 مكرهم وهم الذين يخادعون الله وهو خادعهم بعين اعتقادهم أنهم يخادعون الله فيا يخادع الله الأجاهل بالله غاية
 الجهل أو عارف بالله غاية المعرفة التي لا يمكن أن يكون للحدث أنهم منها فأما الجهل في ذلك فمعلوم وأما المعرفة في ذلك
 فكما قال عمر رضي الله عنه من خدعنا في الله انخدعنا له وفائدة هذا أنه يعلم من الخادع أنه يخدع فيخدع له ولا
 يعلم أنه انخدع له وهو المتبالي الذي يظن فيه أنه أبله وليس بأبله فإذا علم العارف أنه لاواه ولا قابل إلا الله ومع هذا
 يستعين من مكر الله كما تعوذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله من الله ثمسية لمراد الله أي لإرادة الله فإنه
 ما وضع في العالم حكماً إلا ليستعمل في محكوم عليه ولولم يرد استعماله لكان عبثاً ولولم يوجد من يستعمل فيه ذلك
 الحكم ومن يعمل به لكان أيضاً عبثاً فالعامل به على بصيرة أولى من العامل به على غير بصيرة فلا يستوى الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون وإن الله قد مشى لمن زعم أنه يخدع الله خداعه ومكره هنا فيكون في حق طائفة
 من مكر الله بهم ويكون في حق طائفة أخرى من عناية الله بهم مثل قوله أفعلم ما شئت فقد غفرت لك أي سترت نفسي
 عنك من أجلك فلا تؤاخذك إذا أخذت غيرك بذلك لما سبقت لك عندي من العناية فقدم المغفرة للذنوب قبل
 وقوع الذنب وهو قوله وما تأخر فيأتي الذنب مغفوراً أي مستورا أي بحجاب بينه وبين من يقع منه فلا يؤثر فيه
 حكمه لأجل ذلك السر وما سمي الله المكر استدراجاً لا لتقلبه في المراتب من درج إلى درج ولولا ذلك الانتقال لما
 انصف به أهل الله فإنه بانتقاله بهم للقامات والراتب وهي بين محمود ومذموم ولولا ذلك ما وصف الله نفسه بالمكر
 والاستدراج ولذلك ينصف به أهل الله في خادعته و يستخدعون و رد خبر أن بعض العباد يوقعه الله في السؤال يوم
 القيامة فيعترف بين يديه أنه عمل من الخبير ما لم يعمل وهو كاذب في ذلك فيستجابه له به حتى يقول ذلك القائل إن
 الله قد مشى عليهما كذب به عنده فيأمر به إلى الجنة فتقول الملائكة يا رب أنه كذب فيقول الله قد علمت ذلك
 ولكنني استحييت أن أكذب شيبته فهذا من الخداع الله له فأهل الله أولى بالتجاوز عن عباد الله إذا علموا أنهم مثل
 هذه المعاملة ونحن ممن نحقق به غاية التحقيق وهو من أعظم مكارم الأخلاق الإلهية فمن يقدر على الغتبان ولا يظهر
 للغائب أنه اغتبان له فقد تمكن من حكم نفسه غاية التمكن لأن طبع النفس يطلب أن يعرف الخير منها ولا خير مثل
 الاغتبان فإنه نظير الحلم مع القدرة في نفس الأمر وهو يظهر للجاني أنه عجز عن مؤاخذته وهو مترك مؤاخذته
 الأحكام لا عجزاً وذلك لا يصدر إلا من قوى على حكم طبعه ونفسه والله ذو القوة المتين بحلمه لمن عرف والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى﴾

ألم تعلم بأن الله منا • يرانا والوجود لنا شهيد
 فيلزمنا الحياء فلا يرانا • بحيث نهى ونحن له شهود
 وذامن أعجب الأشياء عندي • فيأمرنا ويفعل ما يريد
 يقول لي استقم ويريد مني • مخالفة يؤيدها الوجود
 فياقوم اسمعوا ما قلت فمين • هو المولى ونحن له عبيد
 يريد الأمر لا المأمور فانظر • إلى حكم يشيب له الوليد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله حق الحياء ما قال الله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى وعرف بذلك
 عباده لاختلاف أهل النظر في ذلك بين الطرفين بين أنه يرانا وبين أن نراه فاللؤمن على كل حال يعلم أن الله يراه من
 هذا التعريف فما عرفهم إلا ليلزموا الحياء منه تعالى في تعدد حدوده فن كان ذكره هذا الذكر فإن الله يتجلى له في

هذه الدار تجليه لجبل موسى عليه السلام ولكن لا يجعله دكا وسبب ذلك الدؤوب على هذا القدر فإنه يورث العبد
 قوة وتلك القوة من كون القدر لا يزال يذكرك الله والله جليس من يذكركه وإن لم يشعر به فأقول ما يفتح الله لكل
 ذاكر في نفسه معرفة من يذكرك الله به فلا يرى الذكرك منه الله الاطوية الحق ثم في سمعه ذكره كذلك يشهد أنه
 لا يسمع ذكر الله منه الا الله فإذا رأى نفسه حقا كما حيث يقع له التجلي الذي وقع لجبل موسى ولو موسى فلا يشهدك
 ولا يصعق وإن فني فإنه لا يغنيه جمال ذلك المشهود فإن الله جميل ويحب الجمال فلا بد أن يكسو الله باطن هذا العبد
 من الجمال بحيث أنه لا يتجلى له الا بما يظهر فيه من الجمال الخاص المقيد به الذي لا يمكن أن يظهر ذلك الجمال الا في
 هذا المحل الخاص فإنه لكل محل جمال يخصه لا يكون لغيره ولا ينظر الله الى العالم الا بعد أن يجعله ويسويه حتى يكون
 قبوله لما يريده عليه في تجليه على قدر جمال استعداده فيكسوه ذلك التجلي جمالا الى جمال فلا يزال في جمال جديده
 في كل نجل كما لا يزال في خلق جديد في نفسه فله التحول دائما في باطنه وظاهره لمن كشف الله عن بصيرته غطاء عماه
 واعلم أن الحدود الموضوعه في العالم أعني الحدود والمشر وعمة التي أمرنا الحق أن لا نتعدها ثم شرع لنا حدودا تقام
 علينا اذا تعديناها كل ذلك انعرف أن الامر حد كله فينا وفيه دنيا وآخره لان بالحدود يقع التمييز والتميز يكون
 العلم فلو لا الفارق لما تميزت عين من عين ولا كان ثم علم بشئ أصلا وقد تميز لنا وبنانا وعنا كما تميز ناله وبه وعنه فعر فنا من
 نحن ومن هو فان غلبنا حال يقول ذلك الحال بلسانه أنا من أهوى ومن أهوى أنا فيكفيه من قوة اثر الحدود وان
 فرق بين أنا وبين من أهوى ولو أنه يهوى نفسه خاله كونه يهوى وهو القاعل ما هو عين حاله يهوى وهو المقعول
 فبينت الحدود والاحوال كما بينت الاعيان وهذا علم ما تصل اليه العبارة في احادية العين ولم يقدر على أن يوحد الحال
 ولا ذلك بممكن أصلا وفي باب العلم بالله أوصل ما يكون الامر وأعظم في الاحادية أن يكون وجود العالم عين وجود
 الحق لا غيره ومعلوم اختلاف صور العالم واختلاف الاسماء الالهية ولا معنى للاختلاف الواضح الا العلم بأنه لو لا الحدود
 لما كان التمييز وان كان الوجود عين واحدة وهو الوجود الحق فالوجودات والمعقولات مختلفة ولقد امن الله على
 لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير منار الارض وهو الحدود لان التشابه اذا غمض جدا أوقع الخيرة وخفي
 الحدي فيه فان شخصيات النوع الواحد الاخير متماثلة بالحد متميزة بالشخص * فلا بد من فارق في التماثل بالحد
 ويكفيك ان جعلته مثله لا عينه

فالحد يصحب ما في العلم أجمعه * والحد يصحب التهديد في النظر

(الباب الثامن وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور)

لولا الولاية كنت في الظلمات * فاختصني الرحمن بالحركات
 خرجت منها أبتنى النور الذي * جعلتني فيه وعين شتاني
 ورأيت محياي الذي أسمى له * وعلمت شأني فيه بعد وفاتي
 ورأيت في الانسان كل فضيلة * والعلم أكل فيه في الدرجات
 فضمنت للإيمان علما بالذي * كان الوجود به بغير صفات
 وبدت لي الاسماء خلف حجابيه * فشهدتها بالكشف عين سباني
 ان العناية أشرقت أنوارها * فسميت في الانوار طول حياتي
 لولا وجود النور في أبصارنا * وقلوبنا لسعيت في الظلمات
 فأنه أ كبر والكبير بدايتي * مادامت الدنيا وبعد مماتي
 ان الخلافة لا يكون كمالها * الا هنا لا في الذي هو آتي
 فيزول في الجنات نصف وجودها * لازالة الاحكام في الدرجات
 لما رأيت عموم رحمة ذاته * في النشأة الاخرى ولم أرياني

أمر مزبل حكمها من خلقه * فعلت منه خلافتي بالذات

فأنا المبرز في كمال خلافتي * عنه ويعلم ذاك كل موات

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس إن الكشف المختص بهذا الذكر أن تطلع منه ذوقا على كون المؤمنين بعضهم أولياء بعض والمؤمن اسم لله تعالى والمؤمن اسم للإنسان وقد علم في الولاية بين المؤمنين فهو ولي الذين آمنوا بإخراجه إياهم من الظلمات إلى النور وليس إلا إخراجهم من العلم بهم إلى العلم بالله فإنه يقول من عرف نفسه عرف ربه فيعلم أنه الحق فيخرج العارف المؤمن الحق بولايته التي أعطاه الله من ظلمة الغيب إلى نور الشهود فيشهد ما كان غيبا له فيعطيه كونه مشهودا ولم يكن له هذا الحكم من هذا الشخص قبل هذا فهذا العبد تول بهذا القدر من كون الحق له اسم المؤمن كما تولي الحق عبده من كونه مؤمنا وكون الشخص مؤمنا سببا في إخراجه من الظلمات إلى النور وذلك نصرته المؤمنين من عباده فالؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا وهذا من باب الإشارة إلى حكم الأسماء فيشده منا وشده منه قال تعالى إن تنصروا الله ينصركم من حيث هو المؤمن ونحن المؤمنون

فلنا منه التولي * وله مني ذلك * وإذا لم يكن الاسم سر كذا قال كل هالك

أنا مال الله فاحفظ * يا الهى عين مالك * فأنا حفظت فقري * وهو مالى من هالك

ما في قوله مالى هو بمعنى الذى فاعلم يا ولي أن ظلمة الامكان أشد الظلمات فانها عين الجهل المحض فإذا تولي الله عبده أخرجه من ظلمة هذا الجهل الذى هو الامكان وليس إلا نظره لنفسه معرى عن نظره للذى تولاه فيخرج به هذا التولي من ظلمة امكانه إلى نور وجوب وجوده به وهو المنعوت بالواجب فأخرجه منه نفسه وفرق بين الوجوب الذى حكمه الله وبين حكم الوجوب الذى لنا بالتقيد به فوجوبه تعالى لنفسه ووجوبنا به

فأشتركت في الوجوب * وافترقنا في القيود	ثم حزنا بالوجود * مالناس من الحدود
حين حزنا بالوجود * مالناس من الحدود	فنسبى به الها * واختصنا بالعبود
فهو لي أشرف رسم * وأنا منه بعيد	ومشى بذاك أمرى * في قريب وبعيد
فأنا أحدرى * حين أدعى بالحيد	وعلمنا ذاك حقا * في مغيب وشهود
ثم لو وجدت هذا * ما تمشى لي بحسودى	ولنا أنزلت بدرى * بمنازل السعود
ورأيت عين ذاتى * في هبوط وصعود	فأنا من أجل هذا * أنسى بالسعود

فأنا إن كنت شيخا * عقلنا عقل الوليد

فولاية العبد لله وولاية الرب عبده في قوله إن تنصروا الله ينصركم وبين الولايتين فرق دقيق فجعل تعالى نصره جزاء وجعل مرتبة الانشاء اليك كما قدمك في العلم بك على العلم به وذلك اتعلم من ابن علمك فتعلم علمه بك كيف كان لانه قال ولنبالونكم حتى تعلم وقد ذكرنا في كتاب المشاهد القدسية أنه قال لى أنت الاصل وأنا الفرع على وجوه منها علمه بنامنا لانه فانظر فان هناسرا غامضا جدا وهو عند أكثر النظار منه لامنا وقعهم في ذلك حدودنا والكشف يعطى ما ذكرناه وهو الحق الذى لا يسعنا جهله ولما سألني عن هذه اللفظة مفتي الحجاز أبو عبد الله محمد بن أبي الصيف البجلي نزل مكة ذكرته له أن علمنا به فرع عن علمنا بنا إذ نحن عين الدليل يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه كما أن وجودنا فرع عنه وجوده أصل فهو أصل في وجودنا فرع في علمنا به وهو من مدلول هذه اللفظة فسر بذلك وابتهج رحمه الله وهذا الوجه الآخر من مدلولها أيضا وهو على ولكن ما ذكرناه له رحمه الله في ذلك المجلس لأنه ما يحتمله ولا يقدر أن ينكره وماتم ذلك الإيمان القوى عنده ولا العلم ولا النظر السليم فكان يحار فازرناله من الوجوه ما يلايم مزاج عقله وهو صحيح فإنه ماتم وجه الا وهو صحيح في الحق وليس الفضل الا العشر على ذلك فإنه ولي المؤمنين والمؤمن ولي الله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقليل له من أولياء الله فقال صلى الله عليه وسلم الذين إذا رآوا ذكر الله فذكروا وعلم وشهد برؤيتنا إياهم فجعلهم أولياء الله كما جاء عن الله صلى الله عليه وسلم الذين آمنوا

قالوا من من أعطى الأمان في الحق أن منه يضيف إليه ما لا يستحق جلاله أن يوصف به بما ذكر تعالى أن ذلك ليس له بصفة كالذلة والافتقار وهذه أرفع الدرجات أن نصف العبد بأنه مؤمن فإن المؤمن أيضاً من أعطى الأمان نفوس العالم بإيصال حقوقهم إليهم فهم في أمان منه من تعديه فيها ومتى لم يكن كذا فليس بمؤمن فالولاية مشتركة بين الله وبين المؤمنين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه﴾

الائتمار بالاتفاق من حضرة النفق • فإن له بابين في كل ما خاق
 فيأتي اليه الرزق من باب غيبه • وليس لذلك الباب باب فينطبق
 فما زال مفتوحاً على كل حالة • لأن اسمه الفتح ما عنده غلق
 إذا أنفق الإنسان قاله مخلف • فلا تأسن فالوقت بالوقت متسق
 وإن غلق الإنسان باب عطائه • يواليه رب الجود جوداً إن اتفق
 وإن غلق الإنسان باب هبائه • فذلك اغلاق الإله إذا اغلق
 ويغلقه إن شئت فالأمر أمره • كما جاء في القرآن في سورة العلق
 إذا عدت بالرجن في كل حالة • تعود بما قد جاء في سورة الفلق
 وفي سورة الناس التي جاء ذكرها • إلى جنبها تنلى كما عاذ من سبق
 وإن عدت عند الرب أن كنت مؤمناً • بما جاء في القرآن فانظر تعد بحق
 • فماذا كرا التعويذ إلا ربنا • فكن تابعاً لا تتبع غير من صدق

قال الله تعالى كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى فيغلق عليه باب العطاء ما جعل في قلبه من خوف الفقر أن أعطى فيطغى في غناه في عين فقره فإن هو أعطى ما به استغنى افتقر فاحتقر فلا يزال الغنى خائفاً ولا يزال الفقير طالباً بالرجاء للفقير فإنه يأمل الغنا والخوف للغنى فإنه يخاف الفقر فما أنفقتم من شيء فإن الله يخلفه بهويته فيخلفه بفتح الياء فإنه ما ينفق حتى يشهد العوض وهو قولهم من أين بالخلف جاداً بالأعطية فما ينفق أحد إلا عن ظهر غنا لأن العبد فقير بالذات غنى بالعرض وكان الأولى أن يكون غنياً بالذات لأنه المصروف لمن يتصرف فيه كمال فإنه المتصرف فيمن يتصرف فيه فهو بصرفه لأنه لا يتعدى فيه علمه وعلمه ما كان الامن معلومه فما تصرف فيه إلا بما أعطاه من ذاته فمن حكمك في نفسه فهو الحياكم في حكمك فيه فافهم

لعد جاد الإله على وجودي • بما أخفاه عن خلق كثير

من العلم الذي ما في سر رب • ولا شك لدى الفطن الخبير

واعلم أنه لا يقبل الاتفاق إلا المحدث فإن الاتفاق إهلاك ولا يهلك إلا المحدث وكل شيء هالك إلا وجهه فمن أهلك شيئاً فقد فقده وإذا فقده لم يجد له وإذا لم يجد وجد الله عنده فهو يخلفه فكما عاد إلى الضمير على الشيء من يخلفه ولا يخلف إلا مثله لا عينه فليس هو هو وإذا لم يكن هو هو ولا بد من الخلف فيخلفه الله وجوده وهو قوله ووجد الله عنده حيث تنفى الأسباب هناك يوجد الله وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه ومعنى ضل منكم وتلف فلم تجدوه وما وجدتم عند فقده إلا الله يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ربه في سفره أنت الصاحب في السمر والخليفة في الأهل فما جعله خليفة في أهله إلا عند فقدهم إياه فينوب الله عن كل شيء أي يقوم فيهم مقام ذلك الشيء بهويته ولهذا قال فهو يخلفه فأي سبب يكون للنفق بعد الاتفاق يستد مسد ما أنفق من أمر ظاهر أو باطن حتى اليقين أو الاستغناء عن الأمر الذي كان يصل إليه بذلك الذي أنفق في عين تحصيله لذلك الشيء فهو مجعول من هوية الحق أو هوية الحق والهو عند الطائفة أم لا إذا كان وأرفعها وأعظمها وهو ذكر خواص الخواص وليس بعده ذكر أنتم منه فيكون ما يعطيه الهوى إلهه أعظم

من اعطاء اسم من الاسماء الالهية حتى من الاسم الله فان الاسم الله دلالة على الرتبة والهيوية دلالة على العيين
لان دل على امر آخر غير الذات ولهذا يرجع اليها محلول لفظة الله فانك تزيل الالف واللامين على الطريقة المعروفة
عند أهل الله فيبقى ه فان جعلته سببا لتعلق الخلق به مكنت الضمة فقلت هو بخت بو والعللة وفيها راحة الغنا
عن العالمين والعللة ما لها هذا المقام من أجل طلبها المعلول كما يطلبها المعلول فخركت بالفتح تخفيفا من ثقل العلية
فقليل هو فضل على عين غائبة عن أن يحصرها علم مخلوق فلا يزال غيبا عند كل من يزعم انه عالم به حتى عن الاسماء
الالهية فشغلها بما وضعها له من المعاني فجعل الرزاق همته متعلقة بالرزق والمقيت بالتقويت والعالم بالعلم والحي
بالحياة وكل اسم بما وضع له وما دل عليه من الحكم فالاسماء موضوعة وضعتها للمكاتب في حال ثبوتها وعدمها
فالاسماء أحكامها والهيوية تقوم للمكاتب بهذه الاحكام فاليه وهو الطور يرجع الامركه والى الهومن ألا الى الله
تصير الامور ترجع الامور كلها وما ذكر الا الهو بالتصريح أو الله ما ذكر اسماء غيره فافهم والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل

باب العاشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق

سأصرف عن براهين الوجود * قلوبا لم تنل رتب السجود

فلمسا أن زهت نخسرا وعجبا * على أهل المشاهد والشهود

حرمناها العلوم فلم نلها * كما قد نالها أهل القصور

فاعلم أيدينا الله وإياك ان الكبرياء ليس الا لله فمن تكبر من الخلق بغير الحق فها هو كبير في نفس الامر وانما
هي دعوى حال لا وجود له في عين المدعى فان كان له وجود وتكون الدعوى صحيحة فليس المدعى عند ذلك
الا الحق والحق له الكبرياء وما سمي المحل متكبرا الا لكون الدعوى ما ظهرت الا في محل ماله الكبرياء وادعائه
بحق فكان لسان المدعى عين الحق كما جاء كان الله سمعه وبصره واعلم ان الله ما صرف أحدا عن الآيات
الا وقد صرفه عن العلم بالامر على ما هو عليه الامر والشأن والآيات التي صرف هذا العبد عنها هي عين الآيات التي
أراها لمن أراها في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق الذي يتكبر به من تكبر في الارض دون
السماء بغير الحق فهو أجهل الجاهلين لانه وضع الكبرياء في غير موضعه اذ من شرطه أمر ان الواحد الحق الذي يقبله
المخلوق والثاني الملقون تكبر في الارض بالحق فالحق له العلق بالذات والسمو لم يصرف الله عنه الآيات فغيره اياها
تشرى فها هذا المحل فاذا رآه تبيين له عين الحق فانه ما رآها الا بالحق وبالخلق أنزلناه وبالخلق نزل وما خلقناهما الا بالحق
وأمرنا أن نعطي كل ذي حق حقه وما ثم الا ذو حق وحقه انما هو الحافظ له وهنا نكتة خفية فان الله على عباده
حق يطلبه منهم وقد ورد في الصحيح ان حق الله أحق بالقضاء من حق المخلوق لان نسبة الحق الى الله أتم وأصح
من نسبة الحق الى المخلوق لان نسبة الحق بالحق ذاتية ما هي بالجمل ونسبة الحق الى المخلوق بالجمل ولكنه جمل
لا يصح انفسا كه عنه فالسعيد من عرف الحقوق وأهلها فاداهما والشقي آمن لم يعرف الحقوق ولا عرف أهلها
والذي بين السعيد والشقي من عرف الحقوق وأهلها وظلمهم وظلمها فهذه الطائفة هم في ظلمات لا يبصرون والطرف
الآخر هم الصم البكم العمى الذين لا يرجعون عند ما يبصرون ولا يعقلون عند ما يسمعون ولا يسيبون عند
ما يتكلمون فاولئك الذين ما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظالمين فانهم ظلموا الحقوق وأهلها فان لهم قلوبا يعقلون
ويفقهون بها وان لهم أعينا يبصرون بها وان لهم آذانا يسمعون بها فانزلوا نفوسهم منزلة الانعام بل أضل سبيلا
لان الانعام ما جعل الله لهم هذه القوى التي توجب لصاحب البصر أن يعتبر ولصاحب الاذن أن يسمع ما يسمع
ولصاحب القلب أن يعقل فهم الذين يتفكرون في خلق السموات والارض فيعظمهم التفكر عما سمعوا وأبصروا
وتقلب الاحوال عليهم أن يقولوا ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فسيبوه وان جعلوه منزها عن ايجاب العلة
عليه في خلقه لانه اذن خلقها بالحكمة فكان تلك الحكمة أوجبت الخلق عليه وما ثم موجب عليه الا ما يوجب

بنفسه على نفسه خلقه امتنانا منه لصدق وعده لا غير وتم التعريف بقوله فتعذاب النار وليست الا الطبيعة في هذه الدار فانها محل الانفعال فيها لانها الحق بمنزلة الاثني للذكر فقها يظهر التكوين اعني تكوين كل ماسوى الله وهي امر معقول فلما رأى من رأى قوة سلطانها وما علم ان قوة سلطانها انما هو في قبولها لما يكونه الحق فيها ففسدوا التكوين لها وأضافوه اليها ونسوا الحق بها فاناسهم أنفسهم اذ صرفهم عن آيات نفوسهم وهو قوله سأصرف عن آياتي الذين ووصفهم الحق فانقسم الخلق الى قسمين قسم الى الحق الصرف وقسم الى الطبيعة الصرف وظهر بينهما برزخ ظهر فيه عالم ماهو ولا واحد من هذين القسمين فرأى ما يستحقه الحق فأعطاه حقه ولولم يعطه فهو له ورأى ما يستحقه الطبيعة فأعطاه حقه ولولم يعطها فهو لها فان الطبيعة ليست بمجمولة بل هي لذاتها في العقل لاني العين كما هو الحق لذاته في العقل والعين فان اجتمع الحق والطبيعة في العقل فقد افترق الحق من العقل وتميز في العين فان الحق له الوجود العيني والعقل والطبيعة لها الوجود العقلي ما لها وجود عيني وذلك ليكون الحكم في الخلق بين الوجود والعدم فيقبل العدم من حيث الطبيعة ويقبل الوجود من جانب الحق فلهذا يتصف كل ماسوى الله بقبول العدم والوجود فكان الحكم فيه للعدم كما كان فيه الحكم للوجود ولولم يكن الامر على ما ذكرناه لاستحال على الخلق قبول العدم في وجوده أو قبول الوجود في عدمه فهكذا ينبغي أن تعرف الحقائق ولا سبيل اليها الا بعدم الصرف عن الآيات وانظر الى ما حرم الله من تكبر في الارض بغير الحق وهذا من العلم الذي اتجه هذا الذكر اصاحبه وأمثاله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فللطبيعة القبول وللحق الوهب والتأثير فهي الام العالية الكبرى للعالم الذي لا يرى العالم الا آثارها لا عينها كما انه لا يرى ايضا من الحق الا آثاره لا عينه فان الابصار لا تدركه والرؤية ليست الا بها فهو المجهول الذي لا يعلم سواء وهو المعلوم الذي لا يمكن لاحد الجهول به وان لم يعمل ماهو

فبين حق وبين طبع * لاح لنا في الوجود خلق ليس بحق ولا بطبع * والطبع طبع والحق حق

والخلق كالوفاق ان نظرنا * فكل خلق تراء وفق

الباب الاحد عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ان تتقوا الله

يجعل لكم فرقانا واتقوا الله ويعلمكم الله

ومن يتق الله يجعل له * كما قال من امره فارقا

فيعلم منه ضلال الهدى * ونور الهدى هادي سائقا

ويظهر في شرقه غاربا * ويطلع في غربيه شارقا

ويصبح في كل علم له * على كل شخص به قائما

فكان لفتق الهدى راتقا * وكان لرتق الهدى فاتقا

لنفسه بين أبنائه * فيرقوا به جبلا حائقا

وتبصره في مناجاته * اذا قام فيها به ناطقا

فينشئها مثله نشأة * يكون بها في الوري خالقا

ويخزن في أرضها قوتها * فيعلمه خالقها رازقا

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس ان المتق بمجرّد تقواه قد حصل في الفرقان اذ لو لم يفرق ما اتق

فالامر ما بين محمود ومذموم * فالامر ما بين محبوب ومكروه

فممكن وقائته في كل مكروه * يكن وقايتكم في كل مألوه

واجعله في كل محبوب وقايتكم * وكن به بين تنزيه وتشبيه

منزه الحق لا يدري بذلك ولا * مشبه الحق لا يدري وأدري به

فمن ينزهه عنه يشبهه * به فهذا الذي قد قلته فيه

وذلك ان الانسان لا يخلو أن يجعل معبوده مثلاً أو ضداً أو خلافاً وعلى كل وجه فقد فرق بين الله وبين العالم فهذا الفرقان الذي تعطيه التقوى لا بد أن يكون فرقاً خاصاً وليس سوى الفرقان الذي يكون في عين القرآن فان القرآن يتضمن الفرقان بذاته وانما نسب الجعل الى هذا الفرقان لان التقوى أتتجه فاما أن يكون جعله ظهوراً لمن اتقاء مع كونه لم يزل موجود العين قبل ظهوره أو يكون جعله خلقه فيه بعد ان لم يكن وما هو الا الظهور دون الخلق فانه أعقبه بقوله ويكفر عنكم أي يستر والستر ضد الظهور فلا يخلو العبد في تقواه به أن يجعل نفسه وقاية له عن كل مذموم ينسب اليه أو يجعل ربه وقاية له عن كل شدة لا يطيق حلها الا به وهو لا حول ولا قوة الا بالله وهو قوله وإياك نستعين فيلتقي به شدة الأمور التي هي محبوبة لله مكرهه طبعاً كما تجعل نفسك وقاية له تنفي بها عنه كل مذموم شرعاً محمود محبوب طبعاً فينتج لك كونه وقاية لك علم كل شدة فتتجلى لك أسماؤها الالهية كلها بتفاصيلها وأنواعها وهذا من الفرقان وينتج لك كونك وقاية له كل مذموم ومكره فتتجلى لك أسماؤه الالهية كلها بتفاصيلها وأنواعها وهذا من الفرقان فيحمدك الله في الحالتين فان الله لا يعطي العلم الا لمن يحب وقد يعطي الحال لمن يحب ومن لا يحب فان العلم ثابت والحال زائل ولولا الفرقان الذي في عين التقوى ما أتتج التقوى فرقاً فان الشيء لا ينتج الا مثله ولا يكون الا ذلك ولهذا كان العالم على صورة الحق فمن غلب عليه طبعه كان شبهه بامه أقوى من شبهه بأبيه ومن غلب عليه عقله كان شبهه بأبيه أقوى من شبهه بامه لان العالم بين الطبيعة والحق وبين الوجود والعدم فما هو وجود خالص ولا عدم خالص فالعالم كله سحر يخيل اليك انه حق وليس بحق ويخيل اليك انه خلق وليس بخلق اذ ليس بخلق من كل وجه وليس بحق من كل وجه فانا لانشك في المسحور فيما يراه ان ثم مرئياً ولا بد كما قال يخيل اليه من سحرهم انما تسعى قالسي مرئى بلاشك وبقى الشأن فيمن هو الساعي فان الحبال على بابها ملقاة في الارض والعصى فيعلم قطعاً ان الخلق لو تجرد عن الحق ما كان ولو كان عين الحق ما خلق ولهذا يقبل الخلق الحكمين ويقبل الحق أيضاً الحكمين فقبل صفات الحدوث شرعاً وقبل صفات القدم شرعاً وعقلاً فهو المنزه المشبه وقبل الخلق الحكمين وهما انه جمع بين نسبة الاثر له في الحق بما أعطاه من العلم به كما ذكرناه في غير موضع وبين نسبة الاثر فيه من الحق وهو انه أوجده ولم يكن شيئاً أي لم يكن موجوداً فالفرقان لم يزل في نفس الامر ولكن ما ظهر لسكل أحد في كل حال من الاحوال في كل حال من الاحوال فرقان * أتى بذلك تشريع وبرهان

وهذا الفرقان الذي أتتجه التقوى لا يكون الا بتعليم الله ليس للنظر الفكري فيه طريق غيره فان أعطاه الله الاصابة في النظر الفكري فما هو هذا العلم الخاص فان الطريق تميز العلوم المشبهة بالصورة المختلفة بالذوق وأتوا به متشابهاً فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله كما انضحت جلودهم بدلائهم جلوداً غيرها *

كلما أنضج اللهب جلوداً * بدل الله للعذاب جلوداً

أبداً ينهي القضاء اليه * أورث القوم في الجحيم جلوداً

جعل الله منهم وعابهم * عند ما ينقض السؤال شهوداً

فاذا أدت الشهادة فيهم * ملكوا الفوز والنعيم الجديداً

يقول الله تعالى اخبراعنهم وقالوا جلودهم لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله أي بالشهادة عليكم لانهم شهداء عدول مقبولون القول عند الله وكانوا في الدنيا غير راضين بما كانت النفس الناطقة الحيوانية تصرّفهم فيه زمان حكمها ومارتها عليهم وعلى جميع جوارحهم من سمع وبصر ولسان ويد وبطن وفرج ورجل وقلب وانما سميت الجلود بهذا الاسم لما هي عليه من الجلادة لانها تلتقي بذاتها جميع المكاره من جراحة وضرب وسوق وحرق وبرد وفيها الاحساس وهي بمن النفس الحيوانية تلتقي هذه المشاق فاقى الانسان أشد جلادة من جلده ولهذا

غشاء الله به فوضعه سبب في عذاب النفس المكافئة والجند متمم في ذلك العذاب المحسوس قال بعض المحبين

فهل سمعتم بصب • سليم طرف سقيم • منعم بمسذاب • معذب بنعيم

هذا الحجير هو هجير الخائفين من مكر الله يزجون به نفوسهم الاقمار بالسوء عسى تنزجروا بأني الخرق الاتساع
وسبب ذلك ما ذكر الله عن نفسه من اختيار مشيئته بين المغفرة والعذاب فهو غير قاطع بأحد الأمرين ثم انه يرى
الاسماء الالهية تتقابل في حقه ثم يرى أسماء الفضل ترجح عددًا وقوة على أسماء العدل والانتقام و يرى ان التقابل
بين هذه الاسماء انما يقع بعيدا ان الرحمة التي وسعت كل شيء بغير أنهم ذلك على ما ارتكبوا من المخالفات وتعدوه من
الحدود واتهكوه من المحارم فلو قطعوا بالموافاة على ما صدر منهم ان ماتوا عن غير توبة كما ذهبت اليه طائفة
ما فعلوا ما لا يرضى سيدهم ثم رأوا انهم في عذاب الحياة الدنيا لا يصبرون تحت حكمه وينفرون منه طبعًا ولا يقبلونه
الا جبرًا فيجعل الله الخائف لنفسه موعظة وذكرى فان كان قوى الايمان غير متبهر في التأويل خائف في بحر الظاهر
لا يهرفه للمعانى الباطنة صارف انتفع بالله كرى وان لم تقم به هذه النعوت وأما طائفة أخرى تردى واردة من اتبعه وكان
من الذين اتبعوا أهواءهم وكان أمر من هذه صفته فرطًا فينتج له هذا الذي كرم من الاحوال العسمة ومن الاسماء الالهية
الاسم الظاهر والاول ومن المعارف معرفة الشهود وقبول الحق صور التجلي الظاهرة ويتحقق بالتقوى كل التحقق
في علم العلم المجهول الذي لا يصل اليه كل أحد وهو العلم بسر أثار المحسوسات والحواس والاحساس والمحس وانما يجعله
الأكثر من لما نقوله وذلك ان النفوس مجبولة على حب ادراك المغيبيات واستعراج الكنوز وحل الرموز وفتح
المغاليق والبعث عن خفيات الامور ودقائق الحكم ولا ترفع بالظاهر رأسًا فان ذلك عندها في زعمها بين من فلق
الصبح فالنهار عندها لا يتخفى على أحد فصاحب هذا الحجير يبدو له من العلم في هذه الظواهر ما لا يخطر بخاطر أحد ان
ذلك الذي أدركه صاحب الكشف لهذا العلم بحمله ظاهر ذلك الامر ولا صورته فاذا نبه عليه صاحب هذا العلم
والكشف عند ذلك بعظم قدره وتظهر حكمته وكثرة خيره ويعلم عند ذلك انه ما كان بحسبه هينًا هو عند الله عظيم
وهذا كله من الاسم الالهي الظاهر الذي له التقديم في الامور واخبر كله انما هو في الأوائل الا ترى ان الخطر الاول
هو الالهي الصادق الذي لا يخطئ أبدًا فله العسمة والمضاف فيه يظهر القدر والقضاء وكذلك النظرة الاولى والمسموع
الاول والحركة الاولى وهو الذي يعطى علوم الزجر للزاجر وهي لا تخطئ ابدا بل الصحة تصحبها فالأوائل هي الظواهر
السوابق وكل ما جاء بعد الخطر الاول فهو حديث نفس يحجى على أثره فلهذا الخطر الاول التمهيد والتوطئة وهي
تعطى العقول التشويق الى ما وراءها فالظن المصيب التحرير لا يزول عن الامر الظاهر الاول الذي ورد عليه حتى
يستوفى جميع حقائقه وما تعطيه صورته ويقف على خفيات غيوبه فاذا حصل وقبله علما حينئذ ينتقل الى ما برده عليه
في أثره الذي هو باطن فان جهل الظاهر كان بالباطن أجهل فانه الدليل عليه وان فرط في تحصيل الاول كان في تحصيل
الآخر أشد تقر يطالان من الحرص على تحصيل العلم بالخطر الآخر تحصيل الاول فاؤل الامر خوف والرجاء يشاؤه فان
تقدمه الرجاء فقد فاته الخوف فان الماضي لا يسترجع فالتقدم للخوف وقد فاته وذهب عنه ومن له برده والرجاء
في المحل قد منعه ساطانه فالمؤمن من تساوى خوفه ورجاؤه بحيث انه لا يفضل واحد صاحبه عنده لانه يستعمل كل
شيء في محله وأول نشي الإنسان ضعف ولضعفه يتقدمه الخوف على نفسه ثم تكون له القوة بعد هذا الضعف فيأتيه
الرجاء بقوته فانه يتقوى نظره في العلوم والتأويلات فيعظم رجاءه في جناب الحق ولكن العاقل لا يتعدى به موطنه
فاذا خطر له من قوة الرجاء ما يوجب استعمال الخوف عند العاقل العارف عزل الرجاء عن الانفراد بالحكم وأثره معه
الخوف فذلك المؤمن فلا يزال كذلك الى أن تكمل ذاته السكالك الذي ينتهي اليه أولياء الله في الوارث النبوي
في هذا الزمان المحمدي الذي أغلق فيه باب نبوة التشريع ورسالاته وبقي باب حكم الاختصاص بالعلوم الالهية
والامرار مفتوحا يدخل عليه أهل الله وأول داخل عليه أهل هذا الذي كرم جعلنا الله من استوى خوفه ورجاؤه في
الحياة الدنيا الى حين موته عند الاحتضار فيغلب رجاءه على خوفه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الثالث عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله كيهي ص ذ كر رحمة ربك عبده من كريا) •

اذا ذكرني رحمة الرب لم أزل • أقول له يارب رب محمد

لان لها التاكيد أن كان ربه • فاعلو بهذا الذ كر في كل مشهد

فأرسله الرحمن للخلق رحمة • على كل حال بين هادوم هتدي

قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وأوحى اليه تعالى ان الله لم يبعثك سببا ولا لعانا وانما بعثك رحمة وقال تعالى في عبده خضر آتيناها رحمة من عندنا فقدم الرحمة على العلم وهي الرحمة التي في الجبل ثم قال وعلمناه من لدنا علما فأعطاه هذا العلم من أجل قوله لدنا الرحمة المبطونة في المكروه وبهذه الرحمة قتل الغلام وخرق السفينة وبالرحمة الاولى أقام الجدار فلا يفرق بين هاتين الرحتين الا صاحب هذا الذ كر فان الرحمة هي التي تذ كر ما هو بذ كرها فتعطيه بذ كره حقيقة ما فيها لانها تطلب منه التعشق بها فانه لا ظهور لها الا به فهي حريصة على مثل هذا واعلم ان هذا الذ كر تعريف اهل • بوجوب حكم الرحمة فيمن تذ كره من عباده سبحانه وتعالى وجاء ذكره بالاخصوص الذ كر وانما ساقته عناية العبد فانها ما ذ كرهه الا لكونه عبدا له تعالى في جميع أحواله فأى شخص أقامه الله في هذا المقام فبرحمته به أقامه لذ كر رحمة ربه عنده تعالى فخال عبوديته هو عين رحمة الربانية التي ذ كرهه فأعلنت ربها انها عند هذا العبد فأى شئ صدر من هذا الشخص فهو مقبول عند الله تعالى ومن هذا المقام يحصل له من الله ما يختص به مما لا يكون لغيره وهو الامر الذي يمتاز به ويخصه فانه لا بد لكل مقرب عند الله من أمر يختص به وقد أشار الشرع في التعريف بهذا فقال انه ما من أحد من المؤمنين الا لابد ان يناسب ربه وحده ليس بينه وبينه ترجان فيضع كنفه عليه وهو عموم رحمة به فذلك محل تحصيل ما يختص به كانت القيامة لهذا العبد حيث كانت لانه من عباد الله من تجل له قيامته فيرى ما يؤل اليه أمره في الدار الآخرة وهي البشري التي للؤمن في الحياة الدنيا وقد رأى انها ذوقا وكان لنا فيها مواقف منها في ليلة واحدة مائة موقف بأخذ رجوع لو قسمت تلك الليلة على قدر الوقوف ما وسعته وذلك بمدينة قاس سنة ثلاث وتسعين وخمسة أشاهد في كل موقف من اتساع الرحمة ما لا يمكنني النطق به وكان ذلك لانتساع ذ كر الرحمة فكيف بذ كر الرحمن اذا حصل للعبد ولا يحصل الا للعبد الجاني وأما غير الجاني فهو عين رحمة الله في خلقه به يرحم الله الخلق كافرهم ومؤمنهم ومشرِكهم وموحدهم ربه يرزق عبادا في الدنيا وبه يقع النصر وينزل المطر وتخصب الارض وتكثر الرسل ويعظم الخير وهو المعصوم بالشهود في عين الجنائيات فيظهر عليها بحكم القضاء والقدر الحاكم في الطرفين خالق وحق ان فهمت فلا يظهر فيك ولا منك الاعينك ولا يحكم بعلمه فيك الا ما أعطيته من العلم بك وهنازلت الاقدام ونكست على أعقابها الافهام وتحكم على الاحلام سلطان الاوهام وللأوهام الحكم الغالب التام والدوام والله ما يوجد الا عند ظن العبد به فليظن به خيرا والظن من بعض وزعة الوهم وهو الذي يعطي العذاب المجل والنعيم المجل فظن خيرا تلقه وبعض الظن أم فوالله لولا الظن ما عصى الله مخلوق أبدا ولا بد من العصيان وهو حكم الله في الفعل أو الترك فلا بد من الظن فمن رحمة الله بخلقه ان خالق الظن فيهم وجعله من بعض وزعة الوهم ولا يمكن تحصيل العلم لاحد في أمر أصلا من حيث ما يحكم به على المشهود دلا من حيث الشهود فانك لا تقدر على زوال ما شهدت وهكذا جميع نعلق باقي القوى ولكن بقي الحكم على ما تعطيه هل يحصل به العلم أو الظن فعند صاحب هذا المقام لا يحصل الا بالظن خاصة وأما غيره فيجعل ذلك علما لعدم ذوقه لهذه الحال ففرق بين ما تعطيه القوة وبين ما يحكم به على ذلك المعطى بها هل يحكم بالظن أو بالعلم فالامر في نفسه شبهة في عين الدليل وان لم يكن الامر هكذا لم يتميز ربه من عبده ولا حق من خلق ان فهمت فهذا بعض ما ينتج لك هذا الذ كر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الرابع عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه) •

ومن يتوكل على ربه • فان اله الوري حسبه • وان كان في كل أحواله • يراه به دائما ربه

فذاك الولي الذي لم يزل * على ما يراد به قلبه

اعلم أيدينا الله وياك بروح منه ان هذا الذي يعطى صاحبه انه هو اذ لا يكتفي الا به لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس وراء الله مرمى فما كان من خجاب افاهوا لا يذكرون بينه ما هو وراءه فانه الاول وأنت الآخر وهو قبلك فلا يكون له منك الا المواجهة ثم أرسل بينك وبينه حجب الاسباب والنسب والعادات وجعلها صوراً له من حيث لا تشعر فن قال هي هو صدق ومن قال ما هي هو فلا اختلاف الذي يراه فيها فيصدق فانه يحجبه عن العلم به اختلاف الصور فكما يقطع ان هذه الصورة ليست هذه الصورة أي هذا السبب ما هو هذا السبب يقطع انها ما هي هو وذهل عن حقيقة الخجاب أو كونها وان اختلفت فهي واحدة في السببية أو الحجابية كذلك هي عينه وان اختلفت وان لم يكن الامر هكذا او الا فلا تصح المواجهة الا ترى الاعمى اذا واجهته وكأخيه لا يقدح عمامه وكونه لا يراك وأنت تراه عن حكم المواجهة بينكما مع كون الاعمى يرى الظلمة بلا شك وأنت عنده في عين تلك الظلمة التي يراها فيدركك ظلمة لانه يواجهك فيقول رأيت فلانا اليوم مواجهة ويصدق مع كونه أعمى فما وراء الله مرمى وما وراءك له مرمى لان الصورة الالهية بك كملت وفيك شهدت فهو حسبك كما أنت حسبك ولهذا كنت آخر موجود وأول مقصود ولولا ما كنت معدوما ما كنت مقصوداً فصح حدوثك ولولا ما كان علمك به معدوما ما صح أن ترى العلم به فهذا من أعجب ما في الوجود ان يكون من أعطاك العلم بنفسه لا يعلم نفسه الا بك لان الحكمة أعطت العلم بأنفسها الحق ولا يعلم شيء منها نفسه الا بالحق فهذا كان حسبك لانه الغاية التي اليها تنتهي وأنت حسبك لانه ما ثم بعده الا أنت ومنك علمك وما هي الاحمال وهو عين العدم المحض الذي التبت بظلمة كما التبت بضوء الوجود النور فقابلت الطرفين بذاتك فان نسب اليك العدم لم تستحل عليك هذه النسبة لظلمة عليك وان نسب اليك الوجود لم يستحل لضوئه فيك الذي به ظهرت لك فلا يقال فيك موجود فان ظل العدم الذي فيك يمنع من هذا الاطلاق ان تستحقه استحقاق من لا يقبل العدم ولا يقال فيك معدوم لان ضوء الوجود الذي فيك يمنع من هذا الاطلاق ان تستحقه استحقاق من لا يقبل الوجود فأعطيت اسم الممكن والجائز حقيقة معسولة تسمى الامكان والجواز وحصل اسم الموجود للواجب بالذات حقيقة تسمى الوجود وهي عين الموجود كما ان الامكان عين الممكن من حيث ما هو ممكن لا من حيث هو ممكن ما وحصل اسم المعدوم للمحال وهو الذي لا يقبل الوجود لذاته حقيقة تسمى العدم المطلق وهو الاحالة فأنت جامع الطرفين ومظهر الصورتين وحامل الحكمتين لولاك لأثر المحال في الواجب وأثر الواجب في المحال فأنت السد الذي لا ينخرم ولا ينقصم فلو كان للعدم لسان لقال انك على صورته فانه لا يرى منك الاظلمة كما كان للوجود كلام فقل انك على صورته فانه رأى فيك صورته فعلمك بك لنوره وجهلك العدم المطلق اظلمة فأنت المعلوم المجهول وصورة الحق سواء فتعلم من حيث رتبك لا من حيث صورتك اذ لو علمت من حيث صورتك لعلم الحق والحق لا يعلم فأنت من حيث صورتك لا تعلم فالعلم بك اجمال لا تفصيل فقد عرفت ما يعطيك هذا الذي ذكر من العلم بالله ان عقلت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والهادي من يشاء الى صراط مستقيم

الباب الخامس عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ووطن داود

انما افتناه فاستغفر ربه وخزوا كما وأتاب

الافتتان هو البسلاء بعينه * فاسكن اذا ما يتليك بحكمه
واستغفر الرب الكريم بسجدة * منه فانت معسرين في علمه
واحد من الفكر الدقيق قائما * يؤتي الذي فهمه من فهمه
الشان فسوق عقولنا وغيوتنا * فاحذر من العقل الذي في زعمه
ان العسول لديه وهو مقيسد * عبد الدليل بكيفه وبكمه

ان الشر بعسة قسمته بكيها * فلذلك قلت بكيفية وبكمه

لما كان داود عليه السلام في دلالة اسمه عليه أشبه بنى آدم با آدم في دلالة اسمه عليه صرح الله بخلافته في القرآن في الارض كما صرح بخلافه آدم في الارض فان حروف آدم غير متصلة بعضها ببعض وحروف داود كذلك الآن آدم فرق بينه وبين داود بحرف الميم الذي يقبل الاتصال القبلي والبعدي فأتى الله به آخر حتى لا يتصل به حرف سواء وجعل قلبه واحدا من الحروف الستة التي لا تقبل الاتصال البعدي فأخذ من آدم ثلثي مرتبته في الاسماء وأخذ محمد صلى الله عليه وسلم ثلثيه أيضا وهو الميم والدال غير ان محمد متصل كله والحرف الذي لا يقبل الاتصال البعدي جعل آخر حتى يتصل به ولا يتصل هو بشئ بعده وهو قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذنا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله فيتصل به ولا يتصل هو بأحد فناسب محمد آدم عليهما الصلاة والسلام من وجهين الاول مناسبة النقيض بالاتصال با آدم وآدم له الانفصال كداود والميم من آدم كالدال من محمد فجاءنا آخر ذلك أعني في آخر الاسم منهما والثاني مناسبة النظير التي بين آدم ومحمد في كون الحق علم آدم الاسماء كلها وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم وعمت رسالته كعام التناسل من آدم في ذريته فالناس بنو آدم والناس أمة محمد صلى الله عليه وسلم من تقدم منهم ومن تأخر لأنه قال صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه تحت لوائى فنظر آدم الى داود دون ولده لما ذكره فاستقل عمره فأعطاه من عمره ستين سنة وهو عمر محمد صلى الله عليه وسلم فلما وصل من عمره الى الميم من اسمه رأى صورة محمد صلى الله عليه وسلم في الميم فرجع عن داود لانه قد فارق رؤية الالف والدال فرجع في عطية التي أعطاها داود من عمره فدخل تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم فأما نصير الحق بالخلافتين على التعيين في حقهما فقوله تعالى في خلافة آدم عليه السلام انى جاعل فى الارض خليفة يريد آدم وبنوه وأمر الملائكة بالسجود له وقال تعالى فى داود عليه السلام يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض ثم قال فيه ما لم يقل فى آدم ولا يتبع الهوى وسبب ذلك لما لم يجعل فى حروف اسمه حرفا من حروف الاتصال جملة واحدة فأتى اسمه حرف يتصل بحرف آخر من حروف اسمه فعمل ان أمره فيه تثبت لما كان لسكل انسان من اسمه نصيب فكان نصيبه من اسمه ما فيه من التثنية فأوصاه تعالى ان لا يتبع الهوى لانفراد كل حرف من اسمه بنفسه ثم ان له الى الفردية وجوها فى حركاته فهى ثلاثة وحروفه خمسة فهو فرد من جميع الوجوه فلولا انه قابل لما وقعت فيه الوصية من الله ما وصاه ولما علم ذلك داود بما أعلمه الله بطريق التنبية في نهيه اياه ان لا يتبع الهوى ولم يقل هو اك أى لا يتبع هوى أحد يشير عليك واحكم بما أوحيت به اليك من الحق فان الهوى ماله حكم الا بالاتصال وحروف اسم داود لا تقتضى الاتصال فعصمه الله من وجه خاص فلما وصاه الحق تعالى استغفر ربه أى طلب الستر من الله الخائل بينه وبين الهوى المضل ليتصل به فيتمصف به فيؤثر فى الحكم الذى أرسل به رجع الى الله فى ذلك وسقط الى الارض اختيارا قبل أن تسقطه الاهواء وتؤثر فيه تأثيرها فى الجدران القائمة فكان ركوعه رجوعا الى أصله من نفسه فهو عين السر الذى طلبه فى استغفاره فلما جاء الهوى لم يجد شيئا منتصبا قائما يرد عنه مجراه فيؤثر فيه فراح عنه ولم يصبه وعصمه الله وستره وليس الابتلاء مما يحط درجة العبد عند الله بل ما يتلى الله الا المثل فالامثل من عباده فيضل بالتأويل فى ذلك من يشاء ويهوى من يشاء ان هى الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين فنفس الانبياء نفس واحد فمن عباد الله من سترهم الله عن الذنوب فلم تدركهم ولم ترهم ومن عباد الله من يسترهم الله عن المؤاخاة والذنوب وكل له مقام معلوم

فلوان داود فى حكمه * بحكم الهوى ضل عن نفسه

ولكنه سيد منجب * قد اختاره الله من قدسه

له الضوء من ذاته ظاهر * تبرز فيه على جنسه

فاخر عن زلة قدأتى * بهابل رجوعا الى اسمه

فسداود في ذاته وده * وفي وده الداء من شمس

فأشبهه يعقوب في حزنه * وأشبهه يوسف في حبسه

واعلم انه لولا الابتلاء لقال من شاء ما شاء فاصل الابتلاء وسببه الدعوى ومن الابتلاء ما يكون في غابة الخفاء مثل قوله تعالى فأصبرهم على النار ومنه ما يكون في غابة الجلاء مثل قوله وانبأونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم ولا يعرف مثل هذا الا من يعرف الجلي والخنفي ولماذا يرجع وهل ثم خفي لنفسه أو هو خفي بالنسبة فاما نعلم ان الله لا يخفي عليه شيء في الارض وهو المعلوم وكل ما في الطبيعة من الاسرار فان صورها أرض الارواح ولا في السماء وهو المعلوم وكل ما في الارواح التي بين الطبيعة والعماد هي التي تشرق هذه الارض بانوارها فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان أبائكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله

ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بأمره ففر والى الله

ليس الاله الذي بالكشف تدركه * هو الاله الذي بالتفكير تدريه

لكون فكرك لا تعدوه رتبة * وقد يكون ولكن فيه ما فيه

الحكم بالفكر في الاشياء مختلف * والحكم بالكشف لا تدري مبادئه

براه في كشفه في كل معتقده * وليس يشكر معنى من معانيه

جل الاله فلا عقل يحيط به * وليس يدري سواه فانظر وافية

جل الاله فلا كشف يحيط به * وليس شيء من الاكوان يحويه

وهو الذي في جميع الكون تدركه * وليس يدرك الا من تجليته

اذا تدلى لعبدا جاء يقصده * أعطاه ما ليس يدري في تدليه

من كل خبر ومن علم ومعرفة * فمن يعادله أو من يدانيه

اعلم أيدنا الله وأياك بروح منه ان الخير في هذا المنظوم يريد به الحكمة وهو الخير الكثير والعلم ما يدركه من التركيب والمعرفة ما يدركه في المفردات هذه آية جاءت الينا يوم الجمعة بعد الصلاة في المقابر باشييلية سنة ست وثمانين وخمسمائة فبقيت فيها سكران مالى تلاوة في صلاة ولا يقظة ولا نوم الا بهات ثلاث سنين متواليات أجدها حلاوة ولذة لا يقدر قدرها وهي من الاذكار المفرقة بين الله وبين الخلق تفريق تمييز فهو تفريق في جمع وفرقان في قرآن فيجمع بهنذا الذكر بين القرآن والفرقان فكل من له عليك ولادة من أي نوع وفي أي صورة كان من ظاهر وباطن واسم الهى وكيانى فهو أبوك وكل من لك عليه ولادة من أي نوع كان وفي أي صورة كان من ظاهر وباطن واسم الهى وكيانى فهو ابنك فقد يكون ابنك في هذا الذكر عين أباك فيكون له عليك ولادة ولك عليه ولادة وهو المقام الذي أشار اليه الحلّاج بقوله ولدت أمي أباه * ان ذامن عجبوا باني

وكل ما قابلت من الامثال بودا خلك من الاشياء وما زجك أو قارب من الانداد وكان عدللك في الورثة بحيث لو وزعنا في العلم الموروث من الكتاب ما رجح عليك وزنا ولا رجحت عليه فهو أخوك ولكن من الاسم الظاهر فأبوكم واحد ظاهر الا غير وليس للاسم الباطن هنا حكم فان الباطن يمنع أن تكونا أخوين لاب واحد وأم واحدة فان المزاج الواحد لا يجمع اثنين في الكون والتجلى لا يكون عنه اثنان فان الامر أوسع من ذلك فكل واحد له واحد من أم وأب فالطبيعة لا تلد توأمين والوالد لا يلقى في كل نكاح ماء من كالا يكون في العالم لواحد في زمن واحد شأن وكل من ثناك وجوده وانفعل لك فيما تريد وكنت فيه خلاقا واليه اذا غاب عنك مشتاقا وجعت كما الرجعة الواحدة والمودة الثابتة وسكنت اليه وسكن اليك وأعطاك من نفسه التحكم فيه وظهر فيه اقتدارك فهو زوجك

نحبه طبعاً وتحننه ويكون ملكاً لك شرعاً وكل ما تعتضد به في أمورك من الاسماء الالهية والتجلى والكون من ارواح قدسية وعقول ندية تؤيدك في الشدائد وتأييدك بالتحف والزوائد فهو شيرتك وكل من تميل اليه فيميل اليك ليلاك ويحضره ديوان نيلك ويقف عند فعلك فيه وقولك ويتحكم فيه سلطان طولك وتصل في اقتنائه نهارك بليلاك فذلك هو مالك الذي اقترفته من الاموال الظاهرة والباطنة والمعنوية والمخسوسة من ثابت كالعقار ومن غير ثابت كالعروض والدرهم والدينار وكل منقول لا يقر به قرار فالثابت كاللقام وغير الثابت كالحال وكله مال لانه مال واليه المال بعد الرحلة عنه والانفصال ولكن اذا آل اليه امرك رأيت في غير الصورة التي عليها فارقتك وكل امر تطلب الخروج عنه ليكون ذلك الخروج سبباً لتحصيل ما يكون عندك أنفك منه فتطلب به التفاق في الاسواق ويقوم لك فيه الجمع بين التلاق والفراق والكساح والطلاق ظاهراً وباطناً فذلك التجارة التي تخشى كسادها وتخاف فسادها فاستبطنت مهادتها واستوطأت فتادها وأعددت لها اعدادها وحملت لها ان كنت تأجوس فرزادها لتنجيك من عذاب أليم وتوفيك الرج والحق الجسيم وكل من اتخذته محلاً وكنت به محلي وجعلته حرماً لك وحلاً فذلك مسكنك الذي ترضاه ومنزلك الذي تقصده وتتوخاه فقال لك الحق فيما أنزله اليك ووفده رسوله الامين عليك اذ لم تروجه الحق في كل ما ذكرته وتعتقت به لعينه وتعرف انه من عنده ما هو عينه وأثرته مع هذا الحجاب على مادعاك الحق اليه من الزهد فيه اذا فقدت فيه وجه الحق فتعلم ان الله ما أراد منك الا ان تعرفه فيما أمرك بالزهد فيه والرغبة عنه وأحبته حب عين وصورة كون وكان أحب اليك من الله الجامع للرغبة فيه والرغبة عنه فانه المعلى المانع والضار النافع وأحب اليك من رسوله الوافد عليك المعرف بما هو مخاب عن المقصود وستر بين العابد والمعبود مع علمك بما أعلمك انه ما خلقك الا لتعبده وتؤثره على ما تراه فيه وتقصده وأحب اليك من جهادك في سبيل الله الذي يجمع لك بين الحياتين فلا تعرف للموت طعماً ولا للحصر حكماً فتربصوا كلمة تهديد ووعد حتى يأتي الله بأمره فتعرف عند ذلك خيره من شره وحلوه من مره وتذوق شدة من صبره ثم انصح في الانزال على لسان الارسال بالفرار الى الله من هذه الحب والتدبر لما جاءت به من عند الله الصحف والكتب مع ارتقاء الطنب لتخلو بالمقصورات في الخيام وتقتض أبكار الميطمئن انس قبلك ولا جان فتحصل من المعارف في تلك العوارف ما لا يصفه واصف ولا يتمكن ان يقف عنده واقف لورود ما هو أعلى وأنفس من كل محل أقدر وان كان الفكر والتجلى في عدم الاحاطة بالمسرك بهما سياتي وهما من هذا الوجه مشلان فيينهما فرقان بين الاخفاء به ان صاحب الفكر يحكم عليه في محسولة الدخول وتمكن منه الشبهة وتزله عما كان بالأمس يعتمد عليه ويركن اليه والتجلى للمعارف ليس كذلك بل هو في نعيم متجدد وفي شهود تخلق جسديده ما هو منه في لبس وهو الجامع في الالتذاذ بين اليوم والامس فلا يزال في لذة موجودة بصورة الهية مشهودة لا يعطيه الغناء عن جميع لذاته لانها من لذاته وجدت لوجوده فاجتمع في شهوده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع عشر وخمسة في معرفة حال قلب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه وهذا كرا الاضطراب والفرج بعد الشدة ﴿

ان أرض الله واسعة • فشقي من تضيق عليه
سبب الضيق اختلاف فكن • معه ان الرجوع اليه
ممن يقف ولا يضائقه • يقف التحقيق بين يديه
ثم يعطيه لتوبته • ككل ما في علمه ولديه
فاذا أفنى حقيقته • جاءه المطلوب في علمه
عند جمع حين جاء لها • ليكون الحكم من حكمه
كل ما في الكون من ولد • ما لنا منهم سوى ولده

فأخ بالشرع فثبت ————— لاخ بالكشف من أبويه

قال الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا فلو كان واحدا ماضقت عليه الأرض لأن الضيق انما يقع بالشريك ولهذا لا يغفر الله أن يشرك به فإنه يخرج عنه ما هو له ولذلك أغضب المشرك الحق غضبا أورثه ذلك الغضب مكانا ضيقا لما في الغضب من الضيق فحصل له مع أمثاله من المشركين كونهم مقرّنين في الاصفاد فليس اتساع الأرض الا لمن انفرد بها فلما انقسمت بين ثلاثة قسمة مشاعة ضاق الفضاء الرحب ولولا وجود الفردية في الثلاثة لم يكونوا فاجبا لهم الا ما في الثلاثة من الاحدية الواردة على الاثنين وأما لو كانوا أربعة أو اثنين مانجا ولا نائب الله عليهم فإن الله وتر يحب الوتر والثلاثة وتر فابقى عليهم من المحبة ما نائب بهم عليهم واذا رحم الله الشفع انما يرجع به بأحاده فيخاطبه واحد او اعداد على انفراد حتى لا ينال رجمته الا الواحد فما يرحم الله عباده شفعوا وانما يرجعهم ايا في الفردية أو في الاحدية فسير ذلك لا يكون وبعد ذلك يفعل ما يريد وانما وقع الكلام على الواقع فباتكثر الاعداد ولا تظهر الا بالاحادها فلوزالت الاحاد منها لما كان في العالم شفع ولا عدد ولهذا لم يتكرر تجل قطا على شخص ولا في شخصين فلو لا ما قال ثلاثة ما صح لهم ذوق الضيق في الاتساع لما في الثلاثة من الشفعية ولما صح لهم ذوق الاتساع بالرجة بالتوبة لما في الثلاثة من الاحدية التي بها كانت فردا وهي أول الافراد فلها الاولوية فهي أقرب الى الاحدية فأسرعت الرحمة اليهم فلو كانوا خمسة لكانوا أبعد من الاحدية وأكثر ضيقا لتضاعف الشفعية وهكذا الامر طلعت الافراد ما طلعت وهو الذي ينفي كثرة المدة في النار في العذاب لاهلها حتى يقطعوا كل شفع يكون في فرديتهم انتهى الى ما انتهى اليه فغاية اقامتهم في العذاب ثمانية وتسعون دهرًا ثم يتولاهم الاسم الرحمن بعد ذلك وهم يزلون في الشقاء من ثمانية وتسعين الى اثنين بعد كل شفع ينهوا في كل فردية رجعة تكون لمن له حظ فيها في هذه الدار فيفترعه بقدر ذلك وأما أهل الشفع فلا يفترعنهم العذاب وهم فيه مجلسون الى الغاية التي ذكر الله من شفعية وهي الثمانية والتسعون فالوتر الذي يكون بعد الشفع هو الذي يأخذ بشار الوتر الذي قبله اذ شفعه من ظهر بين الوترين كالثالث بين الاثنين والرابع فيأخذ بشار الواحد الذي شفعه الاثنان وكالخامس بين الاربعة والستة يأخذ بشار الثالث الذي شفعه الاربعة لينتقم له فان الوتر في اللسان الذي جاءت به هذه الشريعة المحمدية هو طلب الشار وهكذا حكم كل فرد حتى تنتهي الى تسعة وتسعين فاذا وقف الامر هناك وانحصر في الاسم الرحمن نولاه الله بالاسم الاعظم لان به تمام المائة فم درجات الجنة ودرجات النار ولم يتوله الاسم الاعظم المتسم الامن الاسم الرحمن فهو حاجب الحجاب فليس له منازع بين يدي الاسم الاعظم فيقول الامر الى شمول الرحمة في الدارين اسأكنهم ما وما قال من المشركين ما تعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى الامن كان في مقام الفردية منهم فاذا قالها صاحب الشفعية فاما ذلك لحصره بين الواحد الذي شفعه بوجوده معبوده والواحد الذي يفرد هذا الشفع في استقباله فن أي وجهه رد اليها وجهه هذا الشفع لم ير الا واحدا فنظر الى نفسه فلم ير الا أحديته فقال عند ذلك ما تعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فصدرت هذه الكلمة من كل مشرك شفعًا كان أو وترًا للشريك الذي نصبه وأما من قال ان الله هو المسيح أو قال ما علمت لكم من الغيبي فليس في الظاهر بمشرك وانما دخل عليه الشرك بالاسم ولذلك قال الله لنبيه عليه السلام قل سموهم فانهم اذا سموهم عرفوا بالاسم من هو المسمى فقال هؤلاء ان الله هو المسيح وليس المسيح من أسمائه اذ كان له هذا الاسم قبل أن يدعى فيه انه الله فاشركوا من حيث الاسم وأشرك فرعون من حيث خالف عقده قوله فهذا كانوا مشركين ثم ينتج له هذا الذي ذكر أمر اعجيبا على الارجح مخبوا في الدرج مرقوما في طي الدرج اذ سماهم الله بخلفين فان كل مقارقي أهل الله خليفته في ذلك الازل سواء استخلفه أم لم يستخلفه فكل من يقوم في أهل بعده فاما ذلك نائب الله لانائبه هؤلاء الثلاثة الذين خافوا ما خلفهم الاسم الظاهر فان الشرع دعاهم الى الخروج ولكن الله ثبطهم فنوم من كره الله ان يعاناه فثبطهم ومنهم من ثبطه لاعتنا كره فقاموا في أهلهم مقام حق جعلهم الله خلفا في أهلهم منه من الاسم الباطن على كره منهم فكان من أمرهم ما كان فتاب الله عليهم فتفاضلت تو بنهم فكان منهم الكاذب في عذره فقبله منهم السكرم الالهى وكان منهم الصادق وهو في

الدار الدنيا فإذا ذه الله مرارة الصدق هذا يعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه فان الدنيا دار بلاء ورحم الله الجميع ورجع عليهم بالرجة ولكن على التفاضل فيها وما فعل ذلك وأخبرنا به الان نكون بشك الصفة الالهية مع عباده في معادلتهم اياتنا فمن صدقنا رأينا له منزلة صدقه ومن كذب لنا لم نفضحه وتغاضينا عن كذبه وأظهرنا له قبول قوله لان قوله وجود فقبلناه ومدلوله عدم فلم نجد من يقبل فبقينا على البراءة الاصلية فان المعدوم ليس بمنازع فمن كان هذا ذكره ولم يكن له هذا الخلق فاذكره هذا الذي كرم قط والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير

جزاء من أصعق في حاله • جزاؤه الجهل بمن أصعقه
لوانه يشبست في حاله • ما استفهم الكون الذي حققه
وهو الذي قيده وحيه • وهو الذي من قيده أطلقه
ما نور السر الذي قد أتي • منسه الى القلب وما أشرفه
وهو على مقداره محكم • لازا تدبر به من طبقه

اعلم أيدينا الله ويايك بروح منه ان الملائكة ارواح في انوار وانها اولوا أجنحة فاذا تكلم الله بالوحي على صورة خاصة وتعلقت به أسماعهم كأنه سلسلة على صفوان ضربت الملائكة بأجنحتها خضعوا لها لهذا التشبيه فتصعق حتى اذا فرغ الله عن قلوبهم وهو افاقهم من صدقهم قالوا ماذا يقول بعضهم لبعض فيقول بعضهم ربكم اعلما بأن كلامه عين ذاته فيقول بعضهم لهذا القائل الحق أي الحق يقول وهو العلي الكبير عن هذا التشبيه ولكن هكذا نسمع

فمن السمع أنبنا • فهو منا وهو فينا	أورث القلب بما • أوحى به داع فينا
لم يكن ذلك منه • بل من الفهم دهيانا	وكذا كل سميع • من جميع المؤمنين
فاذا صير لي • نفسه كنت بعرينا	لم يسعه غير قلبي • هكذا جاء يقينا
كل صورة تجلي • لي بها حيناً حيناً	فأنا أظهر فيها • عندكم صبحاً مبيناً
وهو الغنى حقا • عن جميع العالمينا	فاذا رأيت نفسي • لم أرى الا لتيينا

لا يرى باسم سواه • في عيون الناظرينا

ومن علم أن الملائكة قالوا بأو علم القلوب ما هي علم ان الله تعالى ما أسمعهم في الوحي الذي أصعقهم الا ما يناسب من الوحي كل يوم هو في شأن ويقلب الله الليل والنهار فمن فرغ الله عن قلبه رأى حقيقة انقلابه في الصور وتحولته فيها فاعلم ان العالم كله في كل نفس في تحول وانقلاب فاعلم من ذلك أن ذلك للشؤون التي هو الحق فيها فهو المحول القلب في الليل والنهار بما يقبلها وفي السماء بما يوحى فيها وفي الارض بما يقدر فيها وفيما بينهما ما ينزل فيه وفيما بما يسكن عليه وهو معنا أينما كنا فتحوّل لتحوّل وتقلب لتقلب فان من أسماه الدهر ونستغنى به لغناه وأما علمنا بتفاضل بعض الملائكة في العلم بالله على بعض فلما رد في هذا الذي كرم من الاستفهام في قول من قال منهم ماذا وهو قولهم وما منا الا له تمام معلوم في العلم بالله وأما رفع التهمة عنهم فيما بينهم وتصدق بعضهم بعضا وانصباغ بعضهم بعضا عند بعض ما يكون عليه ذلك البعض من صورة العلم بالله فيقيد بعضهم بعضا فمن قوله عنهم قالوا الحق ابتداء ولم ينزعوا عند ما قال لهم المسؤول ربكم ثم أقيموا في ليس كمثل شيء فلم يروه الا في الهوية وهي ما غاب عنهم من الحق في عين ما تجلي وتلك الهوية هي روح صورة ما تجلي فنسبوا اليها أعني الى الهوية من ليس كمثل شيء العلو عن التقييد والكبرياء عن الحصر فقلوا بل قال عن نفسه وهو المعلوم عندنا الذي أعطاه الكشف عند قولهم ماذا قال ربكم قالوا الحق الى هنا انتهى كلام الملائكة فقال الله وهو العلي الكبير كما قال لنا ليس كمثل شيء فقدم ما أخرج في خطاب الملائكة وهو السميع البصير فأخرج عندنا مقدم في خطاب الملائكة فنهاية ما خاطب به الملائكة بدايتنا وبداية ما خاطبنا به وعرفنا من قول الملائكة

فيه نهايتنا • قلنا مثل ما لهم • ولهم مثل ما لنا • فانظروا في كلامه • تجدوه مينا
فيه قد أسرتنا • وبه الحق أعلننا • فإذا لم تكن علينا • به كنت مؤمنا
وإذا ما علمته • لم نزل عالمنا

فلما شارك الله بيننا وبين ملائكته في العجز عن معرفته زنا عليهم بالصورة ولحقناهم في الظاهر بما يظهر به من الصور
في النشأة الآخرة في ظواهرنا كما يظهر بها اليوم في بواطننا فنكون على نياتهم في الآخرة وليست للملائكة آخرة فانهم
لا يموتون فيبعثون ولكن صغر واقفاً وهو حال لا يزال عليه الممكن في التجلي الاجالي دنيا وآخرة والاجال هناك
في الملائكة عين المتشابه عندنا ولهذا يسمعون الوحي كأنه سلسلة على صفوان فعند الافاق يقع التفصيل الذي هو
نظير المحكم فينا فالامر فينا وفيهم بين آيات متشابهات وآيات محكمات فعم الابتلاء والفتنة بالاجال والمتشابه للملائكة
الملائكة الاعلى والملائكة الانزل فخل هذا العلم ينتج هذا الذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب التاسع عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله استجيبوا لله وللرسول
إذا دعاكم لكي يحييكم) •

إذا دعيت أجب قائلاً يدعوك • فإنه مادعا لا يعطيك
أنت الغني • جدد عما أتاك به • ما وافق الحق فالرجن يتلو كما
وكل شيء خلاف الحق فارم به • في الاعتبار فان الفكر ناديك
ولا تقل ليس من ربي فتركه • ان العالم بوجه الامر ياتيكا
لخذه واسبره بالمسار تعلمه • فإنه كل ما في كونه فيكما
لا ترمين بشيء أنت تجهله • ولا بكل خطاب لا يؤاتيك
ان الاله له مكر بطائفة • من خلقه فتتحقق في معانيكا
ولا تقولن هذا ليس يدخل في • ميزان عقل بخاريه بخاريكا

اعلم أيدينا والله وإياك روح القدس انه ما في القرآن دليل أدل على ان الانسان الكامل مخلوق على الصورة من هذا الذكر
لدخول اللام في قوله وللرسول وفي أمره تعالى لمن آتاه به من المؤمنين بالاجابة لدعوة الله تعالى ولدعوة الرسول فان الله
ورسوله ما يدعونا الا لما يحيينا به فلتكن منا الاجابة على كل حال اذا دعانا فإنه ما نكون في حال الامن فلا بد أن نجيبه
اذا دعانا فإنه الذي يقيمنا في أحوالنا وأنما فصل هنا بين دعوة الله ودعوة الرسول لتتحقق من ذلك صورة الحق التي
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وهو الداعي في الخاتين ايانا فاذا دعانا بالقرآن كان مبلغاً وترجنا وكان الدعاء دعاء الله
فلتكن اجابتنا لله والامع للرسول واذا دعانا بغير القرآن كان الدعاء دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم فلتكن اجابتنا
للرسول صلى الله عليه وسلم ولا فرق بين الدعاءين في اجابتنا وأن تميز كل دعاء عن الآخر بتميز الداعي فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الخبر عني فيقول ائبل على به قرآن انه
والله مثل القرآن أو أكثر فقوله أو أكثر مثل ما قال أبو يزيد بطشي أشد فان كلام الله سواء سمعناه من الله أو من
الرسول هو كلام الله فاذا قال الله على لسان عبده ما يبلغه الرسول فإنه لا ينطق عن الهوى فإنه أكثر بلا شك لانا
ما سمعناه الامن عين الكثرة وهو من الرسول أقرب مناسبة لاسماعنا للقسا كل كما هو من الله أقرب مناسبة لحقائقنا
فان الله أقرب اليامن الرسول لابل أقرب اليامن فإنه أقرب اليامن حبل الوريد وغاية قرب الرسول في الظاهر
المجاورة بحيث أن لا يكون بيننا مكان يكون فيه شخص ثالث فيتميز في الرسول بالمكان وبما بلغ بالمكانة وتميز عن
الله بالمكانة فإنه أقرب اليامن ولا أقرب الى الشيء من نفسه فهو أقرب نؤمن به ولا نعرفه بل ولا نشهده اذ لو شهدناه
عرفناه فاذا دعانا الله منا فلنجب به لا بد من ذلك واذا دعانا بالرسول منا فلنجب به بالله لا به فنحن في الدعاءين به وله
والرسول ولينظر المدعو في دعي به فان وجد حياة علمية زائدة على ما عنده يحياها في نفس الدعاء وجبت الاجابة

لمن دعاه الله أو دعاه الرسول فإنه ما أمر بالاجابة الا اذا دعاه لما يحبه وما يدعو الله ورسوله لشيء الا لما يحبه فلو لم يجد
 طعم الحياة الغريبة الزائدة لم يدرك من دعاه وليس المطلوب لنا الحصول ما نحبي به ولهذا سمعنا وأطعنا فلا بد من
 الاحساس لهذا المدعو بهذا الاثر الذي تتعين الاجابة له به فاذا أجاب من هذه صفته حصلت له فيما يسمعه حياة أخرى
 يحبي بها قلب هذا السامع فان اقتضى ما سمعه منه عملا وعمل به كانت له حياة ثالثة فانظر ما يحرم العبد اذا لم يسمع
 دعاه الله ولادعاه الرسول والوجود كله كلمات الله والواردات كلها رسل من عند الله هكذا يجد العارفون بالله فكل
 قائل عندهم فليس الا الله وكل قول علم الهى وما بقيت المصيفة الا في صورة السامع من ذلك فانه ثم قول امتثال شرعا
 وقول ابتلاء فابقي الا الفهم الذي به يقع التفاضل فاقصر علماء الرسوم هلى كلام الله المعين المسمى فرقا ما قرأنا
 وعلى الرسول المعين المسمى محمد صلى الله عليه وسلم والعارفون عجموا السمع في كل كلام فسمعوا القرآن قرأنا
 لا فرقنا وعجموا الرسالة فالانف واللام التي في قوله والرسول عندهم للجنس والشمول لا للعدد فكل داع في العالم
 فهو رسول من الله باطنا وفترون في الظاهر ألا ترى ابليس وهو أبعد البعداء عن نسبة التقريب وكذلك الساسر
 بعده كيف شهد لهم بالرسالة وان لم يقع التصريح فقال في السحرة وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ولا معنى
 للرسالة الا أن يكون حكمها عندا وهو اذن الله وقال في ابليس في اثبات رسالته اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم
 جزاء موفورا ثم عرفنا الله سبحانه ما أرسله به فقال واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بحيلك
 ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعندهم وهذه الاحوال كلها عين ما جاءت به السكمل من الرسل عليهم السلام
 الذين أعطوا السيف فسمعوا العارف بتاتى رسالة الشيطان ويعرف كيف يتلقاها ويشقى بها آخرون وهم القوم الذين
 ما لهم هذه المعرفة ويسعد المؤمنون كلهم والعارفون معهم بتلقى رسالة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ويكون
 العامل بما جاء في تلك الرسالة أسعد من المؤمن الذي يؤمن بها عقدا وقولا ويعصى فعلا وقولا فكل متحرك في العالم
 منتقل فهو رسول الهى كان المتحرك ما كان فانه لا تتحرك ذرة الا باذنه سبحانه فالعارف ينظر الى ما جاءت به في
 تحركها فيستفيد بذلك علم ما يكن عنده ولكن يختلف الاخذ من العارفين من هؤلاء الرسل لاختلاف الرسل فليس
 أخذهم من الرسل أصحاب الدلالات سلام الله عليهم كأخذهم من الرسل الذين هم عن الاذن من حيث لا يشعرون
 ومن شعر منهم وعلم ما يدعو اليه كالبس اذا قال اصاحبه كفر في تلقاه منه العارف تلقيا طيبا فينظر الى ما أمره الحق
 به من السر فيستره ويكون هذا الرسول الشيطان المطر ودعن الله منها عن الله فيسعد هذا العارف بما يستره
 وهو غير مقصود الشيطان الذي أوحى اليه والذي هو غير العارف يكفر بالذي يقول له ا كفر فاذا كهر يقول له
 الشيطان انى برى منى منك انى أخاف الله رب العالمين فشهد الله للشيطان بالخوف من الله رب العالمين في دار التكليف
 وبالايمان به فكان عاقبتهمما أنهم في النار خالدين فيها لانها موطنهما الواحد خلق منها هو الشيطان والآخر خلق لها
 وان كان فيه منها فسكنها بحكم الاهلية وعندا فيها بحكم الجرمة ماشاء الله فالعالم كله عند العارف رسول من الله اليه
 وهو ورسالته أعنى العالم في حق هذا العارف رجة لان الرسل ما بعثوا الارحة ولو بعثوا بالبلاء لكان في طيه رجة
 الهية لان الرحة الاهلية وسعت كل شيء فاشئ لا يكون في هذه الرحة ان ربك واسع المغفرة فلا تحجر واسعا فانه
 لا يقبل التحجير قال بعض الاعراب يا رب ارحنى ومحمد ولا ترحم معنأ أحدا والنبي صلى الله عليه وسلم يسمعه فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم يا هذا لقد سحرت واسعا يعنى سحرته قولا وطلبية فاذا كان عند العارف مثل هذا كلام الله
 يأخذه في الرحة الخاصة التي تناسب الله بها بين هذا القائل وبين محمد صلى الله عليه وسلم فشارك الرسول هذا
 الاعرابى في الرحة التي يرجه الله بها التي لا يرحم بها غيره فان الغرما له تلك المناسبة الخاصة فان الرسول له مناسبة بكل
 واحد واحد من الامة التي بعث اليها فانتبه به فهو مع كل مؤمن من أمته بمناسبة خاصة يعينها ذلك المؤمن فان
 المتبوع في نفسه لكل تابع اياه منزلة يتميز بها عنده عن غيره وهذا القدر كاف في هذا الذكر والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل

• (الباب الموفى عشرين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون) •

اني اغار على قلبي فاسأله • أن لا يزاحمه خلق من البشر
فيه فان لنا قلبا بهيم به • في كل حال من التنزيه والصور
لما سمعت نداء الحق من قبلي • أحببته حذرا من حاكم الغير
فقلت ماذا فقال الحق قلت له • ماذا تريد فقال احذر من الحذر
فعلت في طيب نفس حيث كنت فاني أخاف من وقع آفات ولا ضرر

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه ان هذا الذي ذكرنا هو فناء الله تعالى لاستعماله بشيئيلة من بلاد الاندلس سنة ست
وثمانين وخمسة بقينافيه ثلاثة أيام فرأى الله بركة في تلك الايام وكاتبه ثلاثة أناو عبد الله الزهري قاضي شرف وكان
عبدا صالحا ضابطا فتيها وشخصا ثلثا من أهل البلد فجعل علة الاجابة السماع لا من قال انه سمع وهو لم يسمع كما قال تعالى
ينها ما أن نكون مثل هؤلاء فقال ولانكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون فالسمع في هذا الذي ذكره وعين
العقل لما أدركته الاذن يسمعها من الذي جاء به المترجم عن الله تعالى وهو الرسول صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق
عن الهوى فاذا علم ما سمع كان بحسب ما علم فان العلم حاكم فاهر في حكمه لا بد من ذلك وان لم يكن كذلك فليس يعلم
فما عصى الله فطاعه يعلم بالموأخذة على اتيانه المعصية ولا بد من العلم بكونها معصية في الحكم الالهي وذلك حفظ المؤمن
وليس الا رجلا ن قائل بانقاذ الوعيد فيمن مات على غير توبة وقائل بغير انقاذ الوعيد فيمن مات على غير توبة بل هو
في مشيئة الله ان شاء غفر وان شاء أخذ وما ثم مؤمن ثالث هذين وكلاهما ليس بعالم بالموأخذة في حق شخص حي
مالم يموت فان القائل بانقاذ الوعيد يقول بانفاده فيمن مات ولم يتب وهو يرجو التوبة مالم يموت فليس بعالم بالموأخذة على
هذه المعصية فانه لا يعلم انه يموت على توبة أو على غير توبة والذي لا يقول بانقاذ الوعيد لا يعلم ما في مشيئة الحق فاني
عصى الامن ليس بعالم بالموأخذة وأما من كشف له عن المقدور قبل وقوعه فقد علم ماله وعليه ومن له هذا الحال وهذا
المقام فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد كان ممن سمع قول الله له إيماننا أو عيانا اعلم ما شئت فقد غفرت
لك وهذا ثابت شرعا وهما سر لمن بحث عليه وهو انه من هذه حاله فما عصى الله لانه ما عمل الا ما أيسر له من العمل
والثاني المغفور له فقد سبقت المغفرة ذنبه فبأن يصير ذنبه الامحوق بخبر عظيم يقابل ذلك الذنب فعلى كل حال وان جرى
عليه لسان ذنب ومعصية فاجرى عليه حكم ذلك وايسر الاعتبار الاجري ان الحكم على فاعل تلك المعصية فما عصى الله
عالم بالموأخذة وقد دعانا الله لما خلقنا له من عبادته فسمعنا ولم نسمعنا استجبنا فاخبر الله عنه بسرعة الاجابة لما
ذكرها بينية الاستفعال وفي هذا الذي ذكره شمول رحمة الله بخلقه فاخبرناه ما استجاب الامن سمع فوجد العذر من لم
يسمع كما وجد العذر من لم تبلغه الدعوة الالهية فحكمه حكم من لم يبعث الله اليه رسولا وهو تعالى يقول وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا وما هو رسول لنا أرسل اليه حتى يؤدي رسالته فاذا سمع المرسل اليه أجاب ولا بد كما أخبر
الله تعالى عنه لما جاء به هذا الرسول في رسالته فاذا رأينا من لم يجب علمنا يا خبار الله انه ما سمع فاقام الله له حجة يحجج بها يوم
يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم فتقول الرسل عليهم السلام لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فعلمنا من قوهم ان العلم
بالاجابة من علوم الغيب فعلمنا ان السماع غيب فلا يعلم من اجاب الامن هو بته غيب وليس الا الله وما أقام الله العذر عن
عباده الا في نفسه أن يرجعهم فرحم بعض الناس بما أسسمهم فاستجابوا الربهم وأقاموا الصلاة التي حكم الله فيها بالقسمة
بينه وبين عبده ومن لم يستجب اعتذر الله عنه بأنهم لم يسمع وهذا من حكم الفسيرة الالهية على الالوهة أن يقاومها أحد
من عبادها بخلاف ما دعت اليه اذ لو علم انهم سمعوا وما استجابوا لعظمهم في أعين الناس وجعلهم في مقام المقاومة له
يعني لما علم السابق علمه فيهم انه لو أسسمهم لتولوا وهم معرضون فستر علمه فيهم بأن قال ولانكونوا كالذين قالوا
سمعنا وهم لا يسمعون وقالوا لو شاء الله لاسمعهم فا كذبهم في قوهم سمعنا فقال انما يستجيب الذين يسمعون
فلو سمعوا استجابوا فان الله أعز وأجل من أن يقاومه مخلوق ألا رايه يقول في حق من سمع من النصارى واذا

سمعوا ما أنزل إلى الرسول فوصفهم بأنهم يسمعون ثم ذكر ما كان منهم حين سمعوا فقال ترى أعينهم تفيض من
السمع مما عرفوا من الحق فآخبرناهم آمنوا وأخبرناه تعالى أنهم على إيمانهم بما ذكر في الآيات فلا تقل فيمن لم يجب
أنه سمع فتخالف الله فيما أخبر عنهم وقد أخبر الله تعالى عنهم أن بهم صميا وأخبر عنهم أنهم قالوا في آذاننا وقر فطابق
قولهم في آذاننا وقر قول الله أنهم صم فلم يسمعوا فلم يرجعوا فأنهم لم يعقلوا ما سمعته آذانهم وما سمع من سمع منهم
الادعاء ونداء وهو قوله يا فلان وما سمع أكثر من ذلك فأعظم رحمة الله بعباده وهم لا يشعرون بل رأيت جماعة
من ينازعون في إنساع رحمة الله وإنها مقصورة على طائفة خاصة فحجروا وضيقوا ما وسع الله فلوان الله لا يرحم
أحدًا من خلقه لحرم رحمة من يقول بهذا ولكن أتى الله الأشمول الرحمة فذا من يأخذها بطريق الوجوب وهم
الذين يتقون ويؤتون الزكاة الذين يؤمنون ويتبعون الرسول النبي الأمي ومن آمن بأخذها بطريق الامتنان من
عين المنّة والفضل الإلهي والله ما أنا بمحمد الله من يحب النفسى والانتقام من عباد الله بل خلقني الله رحمة وجعلني
وارث رحمة لمن قبله وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وما خص مؤمنًا من غيره وتحقق ذلك في وضع الجزية على
أهل الكتاب وما كان السبب في انزال هذه الآية الادعاء بالمواخنة الإلهية على المشركين من رعل وذكو ان
وعصية وإذا كان هذا عتبه لرسوله صلى الله عليه وسلم في حق المشرك الذي أخبرناه لا بفقره فكيف الأمر في
غير المشرك وإن لم يؤمن فافتح عين فهمك لما تقرأه وقل رب زدني علما وهو أن يزيدك في فهمك فكما كررت
تلاوة زدت علمي لم يكن عندك وكما نظرت واعتبرت تزيد علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله

وزودوا فان خبر الزاد التقوى وانقون يا أولى الالباب

اتقوا الله يا أولى الالباب * من علوم علامها في تباب

لانفكر في ذاته فهو جهل * والتزم ما تراهم خلف الباب

من نعوت تبدو به وصفات * هن عجايبها وعين الجباب

مادري من يقول بالفكر فيها * انها لاتنال بالالباب *

قالذي قال انه قد حواه * لم يزل منه تأمل في اباب

اعلم وفقنا الله واياك ان مثل هذا قوله ولباس التقوى ذلك خير وهو الذي يوارى من اللباس ما يستروى بمنع من
الضرر وهو ما زاد على الريش فالتقوى في اللباس وفي الزاد ما يتق به الرجل وجهه عن السؤال غير الله وكذلك في
اللباس ما يتق به الانسان بردا طواء وحرا ويصكون ستر العورة وهو قوله يوارى سواكم وليس الا ما يسوءكم
ما ينظر اليه منكم هذا الذكر جاء بلفظ الزاد وورد الامر به فاعلمنا ان اقوم سفر تقطع المناهل بالانفاس رحلة الشتاء
والصيف لنطعم من جوع ونأمن من خوف لانه ما زاد على رقايتك فها هو لك وما ليس لك لاتحمل ثقله فتعب
به وأقل التعب فيه حسابك على ما لا يحتاج اليه فلما ذاع حساب عليه هذا لا يفعله عاقل ناصح لنفسه فإثم عاقل
لانه ما ثم الامن بمسك الفضل ويمنع البخل والمسافر وماله على قلة فانه ما من منهلة يقطعها ولا مسافة الا وقطاع
الطريق على مدرجته من الجنة والناس ويدخل في الجنة الخواطر النفسية فتقطع بهذا المسافر عن معالي
الامور وأصغر المسافات وأقربها أشقها عليه وهو ما بين النفسين فن كانت مسافاته انفسه كان في أشق سفر لكنه
إذا سلم عظمت أرباحه وأمن الخسارة في تجارته فأنهم في سفر تجارة منجية من عذاب ألم بضائعهم الايمان
والجهاد فالإيمان بضاعة نعم النفائس المضمون بها والجهاد يجمع ما جهزنا الله به من بضائع التكليف والرسول
عليهم السلام هم السماسرة في البيع والشراء والصحف والكتب المترلة هي الوثائق المكتوبة بين البائع والمشتري
وأخبر الله تعالى انه اشترى من المؤمنين أنفسهم يعني الانفس الحيوانية هي التي اشترها من النفوس الناطقة
المكلفة بالايمان وأموالهم وهو شري البرنامج فالشترى بالخيار عند حضور البضائع فان وافقت ما في البرنامج مضى

البيع وصح الشراء وان لم يوافق فالمشتري بالخيار ان شاء وان شاء فان هلك في سفره في الطريق كان في كيس
الرباع لاني كيس المشتري وهذا السوق نفاق الا ان الطريق خطر جدا لكثرة القطاع فيه فقطاع طريق السفر في
المعقولات الشبه فقطاع طريق السفر في المشروعات التأويل لاسيما في المنقشات ولا يخلو المسافر ان يكون في هذين
الطريقين أو في أحدهما فن لا تأويل له ولا شبهة فليس بمسافر بل هو في المنزل من أول قدم فيمتر عليه المسافرون
وهو ما يعرض الله عليه من أحوال عبادته فهو كاجل الدكان تأتيه البضائع من كل جانب كما هم أهل مكة تنجي اليهم ثمرات
كل شيء رزقا من لده سببانه وأكثرتهم لا يعلمون ذلك فتاجر الدكان لا يحتاج الى زاد لانه يسافر اليه ولا يسافر
وليس الا العارفون ترد عليهم الانقاس ثم تخرج عنهم تلك الانقاس فهم لهم كعرض المتاع على تاجر الدكان فيأخذ
منها ما شاء ويترك ما شاء لان الانقاس قد ترد على العارف بما هو محمود وهي البضائع التي لا عيب فيها المثنية خيار
المتاع ونقاوته ومذموم وهي البضائع المعيبة التي نقص ما فيها من العيب ما كانت تستحقه من الثمن لو سلمت
منه وهي البضائع الوخس شر المتاع فانظر أي تاجر تريد أن تكون ثم ان المسافرين من التجار الذين أمرهم
الله بالزاد الذي لا يفضل عنهم بعد انقضاء سفرهم منه شيء بل يكون على قدر المسافة فهم على ثلاثة أصناف صنف منهم
يسافر برا وآخر يسافر بحرا وآخر يسافر برا وبحرا بحسب طريقه فمسافر البحر بين عدوتين نفس الطريق
وما فيه ومسافر البر ذو عدو واحد والجامع بينهما في سفره ذو ثلاثة أعداء فمسافر البحر أهل النظر في المعقولات
ومن النظر في المعقولات النظر في المشروعات فهم بين عدو شبهة وهو عين البحر وبين عدو تأويل وهو العدو الذي
يقطع في البحر ومسافر البر المقتصرون على الشرع خاصة وهم أهل الظاهر والمسافر الجامع بين البر والبحر هم
أهل الله المحققون من الصوفية أصحاب الجمع والوجود والشهود وأعداؤهم ثلاثة عدو برهم صور التجلي وعدو
بحرهم قصورهم على ما تجلي لهم أو تأويل ما تجلي لهم لا بد من ذلك فمن سلم من حكم التجلي الصوري ومن القصور
الذي يناقض المزيد ومن التأويل فيما تجلي لهم فقد سلم من الأعداء وحده طريقه ورجحت تجارته وكان من المهتدين
فهذا أو مثله يعطيه هذا الذكرو هو ذكرا الالتباس من أجل ذكر التقوى لما في ذلك من تخيل تقوى الله ولهذا أبان
الله عن تلك التقوى ما هي وفصل بينها وبين تقوى الله فقال في تمام الآية وانقون يا أولى الألباب وجعل المجاور لهم
في تقوى الله ليس عليكم جناح برفع الحرج والسؤال فيما تزودوه في سفرهم من التقوى فانه فضل على تقوى الله
فان الاصل تقوى الله فقال ليس عليكم جناح أن تبغوا فضلا من ربكم وهو التجارة مع علمك بأنه زاد التقوى وهذا
القدر كاف فان المجال فيه واسع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما أتوا وقالوهم

وجلة أنهم إلى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون

ان القلوب مع الخيرات في وجل * وانها عند ما تلقاء في تجل

فيسرع العبد في مرضات سيده * لكونه خلق الانسان من عجل

قالطبع يسرع والافكار تسعد * فما يرى أبدا يعيش على مهل

ان السباق لمن شأن الرجال فن * أرى على أحد أرى على رجل

قال الله تعالى في الورثة ومنهم سابق بالخيرات ذلك هو الفضل الكبير فالضمير من هو يعود على السبق الذي يدل
عليه اسم الفاعل اعلم ان السبب الموجب لوجوبهم قول الله عنهم الذين يؤتون وجعل هنا ما معنى الذي ثم جاء بتوا بعد ما
وكلامه صدق فأدركهم الوجل اذ قطعوا انهم لا بد أن يقوم بهم الدعوى فيما جاؤا به من طاعة الله فيكشف الله لهم
اذا خافوا وجلوا من ذلك وتبدل الله لفظة ما التي بمعنى الذي بنقطة ما النافية مثل قوله تعالى وما رميت اذ رميت
ولكن الله رمى هكذا يكون كشفه هنا للوجل ما يؤتون الذي أتوا به ولكن الله أتى به فأقامهم مقام نفسه فيما جاؤا به
من الاهمال الصالحة ثم نظروا في ذكروهم للتعليل وهو قوله تعالى انهم إلى ربهم راجعون فيما أتوا به مع كون الله

وصفهم بأنهم الذي أتوا به فانظر ما أدق نظرهم في السبب الذي جعل في قلوبهم الوجع ثم تمموا الذكر كما علمهم الله
أولئك اشارة الى هؤلاء الذين يسارعون في الخيرات والاسراع لمن أتى هرولة فافهم فهم يسارعون في الخيرات
بالحق وهم لم يسابقون أي يسبقونها ويسبقون اليها فالخيرات ثلاثة خيرات يكون السباق والمسارة فيها وخيرات
يكون السباق بها وخيرات يكون السباق اليها وهي قوله سابقوا الى مغفرة وسارعوا الى مغفرة والسرعة في السباق
لا بد منها لان السباق يعطى ذلك وهو فوق السعي فانيهم بسرعة الزائد على السعي ما هو الا هرولة وهي نعمت الهى
واذا انفرد الحق بنعت كان له فيما يأخذه العبد الامعار السكون الحق لا يشارك في شئ أضافه الى نفسه وما لم يذكر
بإضافة الى الله فلك فيه التصرف ان شئت أضفته الى الله تعالى وان شئت أضفته اليك فان تقدم لك إضافة ذلك الى
الله حرم عليك ان تضيفه بعد ذلك الى نفسك فان صورته في ذلك صورة ما أضافه الحق الى نفسه فسواء كان ذلك منه
ابتداء أو قال ذلك على لسان عبده فان الله عند لسان كل قائل بما يقول كما هو قائم على كل نفس بما كسبت فأنت
الكتاب المشار اليه في قوله ولدينا كتاب ينطق بالحق وأنت الناطق فانه الفصل المقوم لك في حديثك وما أحسن
قوله وهم لا يظلمون حيث عرفنا باننا الكتاب الذي ينطق بالحق وشرفنا باننا اليه وما عند الله باق فلنا البقاء
بما نحن لديه على هذه الصفة التي وصفنا الله بها من النطق بالحق فانما الله تنطق والله يقول على لسان عبده ما ينطق به
وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وهو القائل لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقد وسعت الحق الذي ضاق عنه الارض
والسما وهو سبحانه لا يشقه شئ وانما نعتة بالتكليف لانه على كل حال محل جلال الحق به ينطق ويسمع ويبصر
ويسمى ويبطش فقبول الزائد تكليف والوسع في إعطاء كل شئ حقه

فكن به حتى يكن * ان لم تكن فلا يكن

فأنت خلاق له * وأنت مخلوق به

ان الحديث لم يسع * الا الحديث المستكن

فما استكانوا للذي * قال استكينوا فاستكن

فلا له ما سمكن * وهو لنا مع السكن

فالحمد لله على ما أولى وله الحمد في الآخرة والاولى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وأمان خاف مقام ربه)

مقام الرب ليس له أمان * يدل عليه ما يعطى العيان

خفه لانه خطر وفيه * اذا ما خفته حالا امان

ونفسك فانها عن كل أمر * يضيق طوله منك الجنان

فلا تعتب زمانا أنت فيه * فأنت هو المعاتب والزمان

ولا تعمركا بالست فيه * فرب الدار ليس له مكان

فأنت كهو فأنت له جليس * ومؤنسك التعطف والحنان

وفيها الخلد والطور الحسان * لذلك يقال منزلنا الجنان

اعلم أيدينا الله وإياك ان المقام الاطلى الر باقى ما وصف به نفسه ولما علمه صلى الله عليه وسلم حين أعلمه لذلك استعاض به
منه فقال وأعوذ بك منك اعلم ان كل مقام سيد عند كل عبد ذى اعتقاد انما هو بحسب ما ينشئه في اعتقاده في
نفسه ولهذا قال الله مقام ربه فأضافه اليه وما أطلقه وما تجدد قط هذا الاسم الرب الامضا فامقيد الا يكون مطلقا
في كتاب الله فانه رب بالوضع والرب من حيث دلالة أعني هذا الاسم هو الذي يعطى في أصل وضعه ان يسع كل
اعتقاد يعتقد فيه ويظهر بصورة في نفس معتقده فاذا كان العارف عارفا حقيقة لم يتقيد بمعتقد دون معتقد
ولا اعتقاد اعتقاد أحد في ربه دون أحد لو قوفه مع العيين الجامعة للاعتقادات ثم انه اذا وقف مع العيين الجامعة

للاعتقادات كما هي فيه فيخاف ان يكون هذا القدر الذي اعتقده واحد مثل كل ذي اعتقاد في الرب فيتخيل انه مع الرب وهو مع ربه لأمع الرب مع كونه بهذه المثابة في تسريحه وعدم تقييده وقوله به في كل صورة اعتقاد وإيمانه بذلك فلا يزال خائفا حتى يأتيه البشري في الحياة الدنيا بأن الامر كما قال فهذا حداطلاق العبد في الاعتقاد ولو لم يكن الحق له هذا السريان في الاعتقادات لكان بعزل ولصدق القائلون بكثرة الارباب وقد قضى ربك ألا تعبدوا الاياه في كل معتقاد وهو عين كل معتقد ثم نصب الله لهذا المعارف دايلا من نفسه يتحوّله في نفسه في كل صورة وقوله في ذاته عند انشاء كل صورة ينشأ هذا المعتقد في قوله تعالى في أي صورة ما شاء ربك نظر اشارة لا تفسير فلا يقولك عند نسويتك وتعد ذلك لكل صورة ما ثبت قوله في أي صورة ما شاء ربك وقد صرح وثبت هذا القول فاعلمنا ان له التحلي في صور الاعتقادات فلا ينكر فكل من لم يعرف الله بهذه المعرفة فانه يعبد بامقيد امنه من ارباب كثيرة اذا اتصف نفسه لم يدرك أي رب هو الرب الحقيقي في نفس الامر من هؤلاء الارباب الذي في نفس كل معتقد ونهى النفس في هذا الذكر عن الهوى هو النهي عن تقييده بمعتقد خاص عن معتقد فانه عابد هوى ثم نعم الذي كره في حق المعارف الذي خاف مقام ربه كما قلنا ونهى النفس عن الهوى كما شرحنافان الجنة هي المأوى يقول مقامه ستر هذا العلم بالله الذي حصل له فانه مهمماظهر عليه كل صاحب اعتقاد مقيد أنكره عليه وجهله ان كان ذا انظار ور بما كفره ان كان ذا ايمان فلا يعرف من خاف مقام ربه الامن خاف مقام ربه غيره فلا يعرفه

فكن في أمان ان يقول بقولكم * شخيص له في ربه الحصر والتقييد

فمن يعتقد في الله ما قد شرحت * فذاك هو المكر الاطى والكيد

وكيف يرى التقييد من هو مطلق * له البدء فيما شاء الحق والعود

فاطلاق العبد قبوله لكل صورة يشاء الحق ان يظهره فيها فاطنك بخالقه الذي له المنبئة فيه وهو سبحانه في تحوله في الصور لذاته غير مشي ولذلك فان المشيئة متعلقها العدم وهو الوجود فلا يكون مشاء مشيئته بل لم يزل في نفسه كما تحلى لعبده فشيئته انما تعلق بعبدته ان يراه في تلك الصورة التي شاء الحق ان يراه فيها فاذا رآها العبد التبس بها وركب الحق فيها وهو قوله من باب الاشارة في أي صورة من صور التحلي ما شاء ربك هذا في باب المعارف والاعتقادات وفي باب الخلق في أي صورة من صور الاكوان ما شاء ربك

نخف مقام الرب ان أضفته * ولا تخف منه اذا عرفت

فلا يخاف الرب غير مقيد * أطلقت ان شئت أو أضفته

* فانه عين الذي تشهده * فكن به الموصوف ان وصفته

لا تقتصر على الذي أشهدته * ولا تزد في الكشف ان كشفته

فكن به ولا تكن أيضا به * فذا هو الانصاف ان أنصفته

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مدادا

لكلمات ربى لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربى ولو جثنا بمنه مداد

ولو ان البحار لنا مسدود * وأشجار المهاد لنا براع

وجاء صريفها في اللوح يسمى * وحركنا لذلككم السماع

لما نفدت له كلمات ربى * وسأوى القاع في المجد اليفاع

قال الله عز وجل ولوان ما في الارض من شجرة أفلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله وقال تعالى وكلته ألقاها الى مريم وروح منه ليست كلمات الله سوى صور المعاني وهي لا تنهاى وما لا ينهاى لا ينفد ولا يحصره الوجود فمن حيث ثبوته لا ينفد فان خزنة الثبوت لا تعطى الحصر فانه ليس لا تساعها غاية تدرك فسكاما انتهت في

وهك في اتساعها الى غاية فهو من وراء تلك الغاية ومن هذه الخزانة تظهر كلمات الله في الوجود على التتالي والتابع
 أشخاصا بعد أشخاص وكلمات أثر كلمات كما ظهرت أولاها أعقبها بالوجود أخراها والبحار والافلام من جملة
 الكلمات فلو كانت البحار مدا ما انكتب بها سوى عينها وبقيت الافلام والكلمات الحاصلة في الوجود ما لها
 ما تكتب به مع تنهاها بدخولها في الوجود فكيف بمالم يحصره الوجود من شخصيات الممكنات فهذا حكم الممكن
 فباطنك بالمعلومات التي للممكنات جزء منها وهذا من أعجب ما يسأل عنه مساوات الجزء والبعض للكل في الحكم
 عليه بعدم التنهاهي مع معقولة التفاضل بين المعلومات والممكنات ثم انه ما من شخص من الاشخاص من المعلومات
 ولا من الممكنات الا واستمراره لا يتناهي ومع هذا يتأخر بعضه عن تقدمه فقد نقص عن تقدمه وفضل عليه من
 تقدمه وكل واحد لا يتصف في استمراره بالتناهي فقد وقع الفضل والنقص فيما لا يتناهي ووجود الحق ما هو بالمرور
 فيتصف بالتناهي وعدم التناهي فانه عين الوجود والموجود هو الذي يوصف بالمرور عليه فالذي لا يتناهي المرور
 عليه وهو في عينه من حيث انه موجود متناه لا به على حقيقة في عينه متميز بها عن ليست له تلك الحقيقة التي بها
 يكون هو وليست العين هويته فهو الموجود ولا يتصف بالتناهي ولا يوصف أيضا بأنه لا يتناهي لوجوده فمن حيث
 انه ينتهي هو لا ينتهي بخلاف حكم المحدثات في ذلك ولا يعلم المحدثات ما هي الا من يعلم ما هو قوس قزح واختلاف
 ألوانه كاختلاف صور المحدثات ثم أنت تعلم انه ما تمثلون ولا لون مع شهودك ذلك كذلك شهودك صور المحدثات
 في وجود الحق الذي هو الوجود فتقول ثم ما ليس ثم لانك لا تقدر ان تذكر ما تشهد وأنت تشهد كما لا تقدر ان تجهل
 ما أنت تعلمه وأنت تعلم والمعلوم في هذه المسئلة خلاف الشهود فالبصر يقول ثم والبصيرة تقول ما ثم ولا يكذب واحد
 منهما فيما يخبر به فأين كلمات الله التي لا تنفذ وما ثم الا الله والواقف بين الشهود والعلم حار لترده بينهما والمخلص لأحدهما
 غير حار من حازلن يخلص اليه كان ما كان

والحق معطى ذا * نخذه هذا ذا * ولانكن عن كل ما * اعطا كه منبذا
 ومن يكن يعرف ذا * يكن اماما جهبذا * فكل من يقول ذا * لا بد أن يقول ذا
 بينهم ما يدور الذي * يصرفه عن ذا ذا * وقال أقوام بذا * وقال أقوام بذا

فهكذا فلتعرف الأشياء حقا هكذا

فالوجود كله سر وف وكلمات وسور وآيات فهو القرآن الكبير الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فهو
 محفوظ العين فلا يتصف بالعدم لان العدم نفي الشئية والشئية معقولة وجودا ونبوتا وما ثم رتبة ثالثة فاذا سمعت نفي
 شئية فاعلم ان نفي النافي عن شئية الثبوت شئية الوجود خاصة فان شئية الثبوت لا تنفيها شئية الوجود فقوله
 ولم تكن شيا هو شئية الوجود لانه جاء بلفظك وهي حرف وجودي فذقاء لم وكذلك لم يكن شيا مذكورا والدكر
 وجود فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود

الله فقد ظلم نفسه لا تدري اهل الله يحدث بعد ذلك أمرا

اذا تعدت حدود الله أكوان * فحكمها يوم فصل الحكم خسران
 فان تجدد حكمك ليس يعرفه * غير الاله ولا يدريه ميزان
 فذاك جود الحق أناك به * عناية من اله الحق فرقان
 لولا الوجود ولولا سر حكمته * فيه لما ظهرت في الكون أعيان
 هو الوجود ولكن ليس يعرفه * وكيف يدري الكمال الحق نقصان

اعلم أيدينا الله وإياك بروح القدس الروح الامين

ان الله حدودا تعرفه * والذي يعرفها لا يعرف

ناظر في حكمها متندا * عندها في كل حال يقف
 فانظر وافيهما عليها وقفوا * وبحق الحق لا تنحرفوا
 تجددوا السر لديها علنا * ولذا اهل التعدي عرفوا
 ولهذا اتهموا حرمتها * وادعوا انهم قد كشفوا
 ظلموا انفسهم فانحجبوا * عن مراد الله حين اعترفوا
 والترجي واقع حيث أتى * من كلام الله عنه فقفوا
 عند ما قلت به وانصفوا * بالترجي مثل ما يتصف
 انه عند الذي ظن به * قالظنوا الخير منه ولتفوا

حدود الله أحكامه في أفعال المكلفين فلا يتعدى منها حد الا الحد آخر اغير حد اهل لا يتعداه ونفس تعد به اليه عين تعد به
 فيه فيحكم في الامور بغير حكم الله لا بد من ذلك فانظر ما أعجب هذا وأحكام الله التي هي حدوده وجوب وحظر
 وكراهة ونذبة وإباحة فكل متصرف بحركة وسكون فلا بد أن يكون تصرفه في واجب أو محظور أو مندوب
 أو مكره أو مباح لا يخلو من هذا فان كان تصرفه في واجب عليه فله ترك فقد تعدى حدود الله بترك ما وجب
 عليه فله فان تركه على انه ليس بواجب عليه فله فقد تعدى في ذلك تعدى كفر ولا بد أن يحكم فيه بغير حكم الله
 وينتقل فيه الى حكم آخر من حكم الله لكن في غير هذا العين فأباح ترك ما أوجب الله عليه فله وترك ما حرم الله
 عليه تركه وان قال بوجوب الترك فيما قال الشرع فيه بوجوب الفعل فهذا تعد عظيم فاحش واتباع هوى
 مضل عن سبيل الله فالتعدى بالفعل والترك معصية والتعدى بالاعتقاد كفر ومن قلب أحكام الله فقد كفر وخسروا
 تعد آخر حدود الله وهو قلب الحقائق ويسمى المتعدى جاهلا وتعديه جهلا وهي الحدود النهائية للاشياء وانما أضيفت
 الى الله لان العلم بها انما حصل لنا من جانب الله حيث أعطانا من القوة التي هي قوة العقل والنظر ما يصل بها الى العلم بهذه
 الحدود ودولان الامور التي تحددها ما هي بأمرزائد على ما ظهر في المظاهر المعنوية والمحسوسة وما ظهر الا لخلق وذلك
 الظاهر في العقل أو الحس هو الذي تحدده وليس الا الله فهي حدود الله وقد نشترك الحدودات في أمور وتتميز بأمور
 فتميزت به من الفصول فهو حد المميز لها عن الذي شاركها او ما وقع به الاشتراك والتميز كله حد طاف في تعدى هذه
 الحدود وقد ظلم نفسه بظلم يسمى جهلا وقلبا للحقائق وقلبا للحقائق اما أن يقلبها عينها كلها واما أن يقلبها من حيث
 فصولها المقومة طوا كيف ما كان فقد تعدى حدود الله وجهل الحد الخالق بما هو حد للمخلوق فقلب الامر في
 عينه كله وقد حد الانسان بالفصل المقوم للفرس فقد غلط وجهل بعضا وعلم بعضا فاولئك هم الجاهلون حقا كما هو
 في تعدى الاحكام أو ما جاء به الشارع اذا آمن ببعض وكفر ببعض هو الكافر حقا وغلب الكفر على الايمان فان
 ذهب الفصل المقوم من الحدود عين ذهب ماله من نصيب الاشتراك فان حيوانية الانسان ما هي عين حيوانية الفرس
 بالنظر الى شخصية ذلك المحدود فلماذا يذهب السكل لذهب البعض وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا
 تكون من الجاهلين واني أعظك أن تكون من الجاهلين وأما قوله في هذا الذي لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك
 أمرا وذلك لان ما عرفنا من القوى الموجودة في الانسان الا قدر ما أوجد فيه ورعنا في علم الله عنده أرفى الامكان قوى
 لم يوجد لها الله تعالى فينا اليوم حتى لو قيل للفرس عن القوة التي تميز بها الانسان عنه أنسكرها وفي طريق الله ما يقوله
 أهل الطريق في اثبات المقام الذي فوق طور العقل وهي قوة يوجد لها الله في بعض عباد من رسول وتبي وتولي تعطى
 خلاف ما أعطته قوة العقل حتى ان بعض العقلاء أنسكروا ذلك والشرع أثبتته ونحن نعلم ان في نشأة الآخرة قوى
 لا تكون في نشأة الدنيا ولا يحكم بها عقل هنا ولا تنال الا بالذوق عند من أوجد لها الله فيه وتحصل لبعض الناس هنا فلا
 تعلم نفس ما أخفي لها فيها من قرة أعين وفي الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فخرج عن طور
 العقل بتعيين أمر ما وما خرج عن طور العقل بالامكان اذ لا حكم للعقل فيما يعنيه الله من الامور الا الامكان خاصة أو

ما تشعير فيه فلهذا اجاءت كلمة لعل وهي كلمة ترج وكل ترج الحى فهو واقع فلا بد منه فهذا هو الامر الذى يحدثه فى النشأة
وأما فى الاحكام فعلوم فى العلم الرسمى الى يوم القيامة فان الرسول صلى الله عليه وسلم لما قرأ حكم المجتهد لا يزال حكم
الشرع ينزل من الله على قلوب المجتهدين الى انقضاء الدنيا فقد يحكم اليوم بمجتهدي فى امر لم يتقدم فيه ذلك الحكم
واقضاه له دليل هذا المجتهد من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس جلى فهذا أمر قد حدث فى الحكم اذا تعداه المجتهد
أو المقلد له فقد ظلم نفسه فهذا أو مثاله مما يعطيه هذا الذى ذكره هذا القدر من الإشارة فى هذا الذى ذكره كاف ان شاء الله فان
هذا الذى يعطيه هذا الذى ذكره فيه تفصيل كثير وتخييل نبهناك على المأخذ فيه والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

باب السادس والعشرون وخمسة فى معرفة حال قطب كان منزله

ولو لا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا

ان الركون الى الأغيار حرام * فى الدين وهو ركون فيه خسران
ناط العذاب به شرع بحقيقه * ضعفين قلبى وإيمان واحسان
هذا لمن قد رأى فى ذاك مصلحة * فكيف من حاله زور وبهتان
الله يعلم انى لا أقول به * ولو تقطع أوصال وأركان
والله ما كان ذاك الحكم الا لنا * كالشك والشرك يقضى فيه برهان
بأن قائله ذو عصمة وله * على الذى قاله فى الله سلطان

أنزل الله تعالى فى مثل هذا بل فى هذا اقل باليه الكافرون الى آخر السورة وهي سورة تعدل ربع القرآن اذا قسم ارباعا
كما ان سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن اذا قسم اثلاثا كما ان اذا زلت تعدل نصف القرآن اذا قسم قسمين اعلم ان
هذا الذى ذكره يطالعك كشفا على أعضاء التكليف منك وهي ثمانية أعضاء القلب والسمع والبصر واللسان
واليد والبطن والفرج والرجل ومأم ناسع وهي على عدد الجنات الثمانية فيدخل العبد فى عبادته من أى
أبواب الجنة شاء وان شاء من الابواب كلها فى الزمن الواحد الفرد كانى بكر الصديق رضى الله عنه دخل منها كلها فى
يوم واحد وكأنه فى كل عضو عمل يخصه فكل عمل نتيجه تخصه من الكون تسمى كرامة ينتجها حال ذلك العمل
تناسب الكرامة العضو المكاف وحال العمل الذى يختص بذلك العضو يقع فى عمل كل عضو تفصيل وله أيضا معنى
العمل نتيجه تخصه من الحق تسمى منزلا ينتج مقام ذلك العمل يناسب ذلك المنزل عند الله العضو المكاف وتفصيل
المقام الذى يختص بذلك العضو يفصل المنازل على اختلافها وقد بينا ذلك كله فى كتاب مواقع النجوم لنا وهو كتاب
يقوم للطالب مقام الشيخ يأخذ بيده كلما عثر المرید ويهديه الى المعرفة اذا هو ضل وتاه ويعرفه مراتب الانوار من هذا
الذى كرامته على الاعضاء التى يهتدى بها وهي نور الهلال والقمر والبدر والكوكب والنار والشمس
والسراج والبرق وما يشك بنور كل واحد من هذه الانوار من الصفات التى تحصر الاسماء الالهية والذات كالحياة
والعلم والارادة والقدرة والكلام والسمع والبصر والذات المنعوتة بهذه الصفات فكل صفة نور من هذه
الانوار ويعرف الموازنات بين الاشياء الموزونة والمناسبات فلا يخفى عليه شيء فانه نور كله وهو دعاء النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا اجعلنى نور او تعرف من هذا الذى ذكره أرباب القوى وهي ثمانية القوى الخمسة الحسية والقوة العاقلة
والفكرة والخيالية وما عدا هذه القوى فكالسنة لهذه الثمانية كان هؤلاء الثمانية وان كانوا أمهات فيها ما منزلاتها
من غير ما منزل السادن ومنزلة لا قليد وما زال التفاضل فى الانواع معلوما وكل ما ذكرناه فى مواقع النجوم فانه بعض
ما يعطيه هذا الذى ذكره والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

باب السابع والعشرون وخمسة فى معرفة حال قطب كان منزله واسير نفسك مع الذين يدعون

ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم الآية

لله قسم وفوا بعهده فخلقوا * فامضى ما بقى الابد اطبق

فصبر مع القوم نفسا ليس تشكرها * الا اذا رزقت مثل الذي رزقوا
من انكسار ومن ذل ومترية * فيمار داخ مسك نشره عبق
فلا يفسر نك أو صافي فان لها * مواطنها وبها الافوام قد نطقوا

اعلم أيها تالعه وإياك بما أبداهم به من الروح القدس ان الله عبادا كانت أحوالهم وأفعالهم ذكر ابتغى به الى الله
وينتج من العلم بالله ما لا يعلمه الا من ذاقه فمن جلس نفسه مع هذا الله كخلق بهم فانه كل ما أمر الله به نبيه صلى الله
عليه وسلم ونهاه عنه هو كان عين أحوالهم وأفعالهم مع كون هذه الطائفة التي نزل فيهم هذا القرآن من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم غنائوا ما نالوه الا باتباعه وفهم ما فهموا عنه ومع هذا عاتب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم فيهم حتى
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى أحدا منهم أو قعد في مجلس يكونون فيه لا يزال يحبس نفسه معهم ماداموا
جالوسا حتى يكونوا هم الذين ينصرفون ويخلفون رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم اذا
حضر والاعتد وعيناه عنهم ويقول اذا جاؤا اليه أو لقيهم من حباب من عاتبي الله فيهم ولم يعرفوا بذلك كانوا يخفون
الجلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث لما علموا من تقييده بهم وصبره نفسه معهم فمن لم يزل هذا الله كرفاهه
ينتج له معرفة وجه الحق في كل شيء فلا يرى شيئا الا يرى وجه الحق فيه فانهم مادعوا ربهم بالفساد والعشى الذي هو
زمان تحصيل الرزق في الرزوقين كما قال لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وهو الصبح والغروب عند العرب فكان رزق
هؤلاء بالفساد والعشى ما يحصل لهم من معرفة الوجه الذي كان مرادهم لانه قال يريدون وجهه يعني بذلك الدعاء
بالفساد والعشى وجه الحق لما علموا أن كل شيء هالك الا وجهه فطلبوا ما يبق وأثروا على ما يغني فاذا تجلى لهم وجه
الحق في الاشياء ولهذا اذا كره هذا الله كرم تعد عيناه عن هذا الوجه ولا يتمكن أن تعد وعيناه عنه لانه بذاته يقيد
كل ناظر اليه وانما جاء بالنهي في هذا الله كره لانهم ليسوا عين الوجه بل هم المشاهدون للوجه فمن كان منهم قد حصل له
تجلى الوجه وبقى معه هذا الله كره فاعبار يد بقاء مشهود ذلك الوجه دائما لما يعرف من حال الممكن وما ينبغي لجلال الله
من الادب معه حيث لا يحكم عليه بشيء ولا بد وان حكم هو بذلك على نفسه هذا هو الادب الالهي ومن لم يبد له بعد ذلك
الوجه المطلوب فيطلب بدعائه ذلك الوجه المراد له وعلى كل حال فلا تعد عين رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم الى غيرهم
ماداموا حاضرين ومن هنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة أولياء الله الذين اذا راوا ذلك الله لما حصل لهم
من نور هذا الوجه الذي هو مراد هؤلاء فان الذي يتجلى له هذا الوجه لا بد أن يكون فيه أثر معلوم له ولا بد منه جلي
بحيث أن يراه الغير منه ومنه خفي بحيث أن لا يراه منه الا أهل الكشف ولا يراه أحد وهو الاخفى الا أنه له في نفسه جلي
لانه صاحب الشهود وحكم غير الانبياء في مثل هذه الامور خلاف حكم الانبياء فان الانبياء وان شاهدوا هؤلاء في حال
شهودهم للوجه الذي أرادوه من الله تعالى بدعائهم وانهم من حيث انهم أرسلوا لمصالح العباد لا يتقيدون بهم على
الاطلاق وانما يتقيدون بالمصالح التي بعثوا بسببها فوقيات يتبعون مع كونهم في مصلحة مثل هذه الآية ومثل آية الاعشى
الذي نزل فيه عيسى وتولى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عرض عن الاعشى الذي عتب فيه الحق الا حرصا
وطمعا في اسلام من يسلم لاسلامه خالق كثير ومن يؤيد الله به الدين ومع هذا وقع عليه العتب من حقيقة أخرى
لا من هذه الجهة فمن ذلك قوله أمان استغنى فأنتم له تصدى قد كرا الصفة ولم يذكر الشخص والغنا صفة الهية فما
حادث عين رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الى صفة الهية لتحققه صلى الله عليه وسلم بالفقر فاراد الحق أن ينبيه على
الاحاطة الالهية فلا تقيد صفة عن صفة فليس شهوده صلى الله عليه وسلم لغنا الحق في قوله والله غني عن العالمين
بأولى من شهوده صلى الله عليه وسلم لطلب الحق في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأين مقام الغنا من
هذا الطلب وقوله وأقرضوا الله قرضا حسنا ففار عليه سبحانه أن تقيد صفة عن صفة بل كان يظهر لاولئك من
البشاشة على قدر ما يليق بهم ويظهر للاعشى من الفرح به على قدر ما تقع به المصلحة في حق أولئك الجبابرة فان
التواضع والبشاشة محبوبه بالذات من كل أحد فانهم من مكارم الاخلاق وما زال الله يؤدب نبيه صلى الله عليه وسلم

حتى تحقق بالادب الاطى فقال ان الله اذ بنى فأحسن أدبى فان الله له نسبة الى الاغنياء كماله نسبة الى الفقراء فالعارف
 ينبغي له أن لا يفوته من الحق شئ في كل شئ فإحسن تعليم الله عباده فتحن اذا فتح الله أعين بصائرنا وأفهامنا علمنا
 أن تعاليم الله نبيه صلى الله عليه وسلم الآداب مع المراتب انا أيضا مرادون بذلك التعليم ونظرة في النبي صلى الله عليه
 وسلم كمثل السائر اليك أعني فاسمى بإجاءه وان كان هو صلى الله عليه وسلم المقصود لله بالادب فتحن أيضا
 المقصودون لله بالناسي به والافتداء لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فكل خطاب خاطب به نبيه صلى الله
 عليه وسلم مؤذباله قلنا في ذلك الخطاب اشتراك لابد من ذلك فانظر يا ولي في هذا الذي كرمنا ذاتك من الخير الكثير
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء

سبئة سبئة مثلها فن عفا وأصلح فأجروا على الله

ان القبيح لا قسم مقسمة • عافية والتي التشرية بينها

فن عفا عن مسيء نفسه أنفت • عن الجزاء لان السوء عينها

فلا تكن محمل للقبيح لان الله بالصفة العلية زيتها

قال الله تعالى والله الاسماء الحسنى وان كان له جميع الاسماء التي يفتقر كل فقير الى مسماها ولا فقر الا الى الله فانه يقول
 يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله ومع هذا فلا يطلق عليه من الاسماء الا ما يعطى الحسن عرفا وشرعا ولذلك نعت
 أسماؤه بالحسنى وقال لنا ادعوه بها ثم قال وصية لنا وذروا الذين يلحدون في أسماؤه أي يميلون في أسماؤه الى ما ليس
 بحسن وان كان في المعنى من أسماؤه لكن منع أن يطلق عليه لما ناط به عرفا وشرعا بانه ليس بحسن وهنا قال سبئة
 مثلها فالسبئة الاولى سبئة شرعية صاحبها مأثوم عند الله والسبئة الثانية الجزائية ليست بسبئة شرعا وانما هي سبئة
 من حيث انها تسوء المجازي بها كالتقصص فيما لك أن تعفو عنه بهذا الشرط فلما رأى أهل الله أنه تعالى أطلق على
 ذلك اسم سبئة وقال مثلها ومن اتصف بشئ من ذلك فيل فيه أنه مسيء على حد ما سمي تلك سبئة سواء فأنف أهل
 الله أن يكونوا محلا للسوء فاختاروا العفو على الجزاء بالمثل تقاسمة وتقديس نفس عن اسم لم يطلقه الله على نفسه كما
 أطلق الحسن ونبيه على الزهد والترك للاخذ عليها بقوله وجزاء سبئة سبئة ولم يقل وجزاء المسيء فان المسيء هو
 الذي يجازى بما أساء لا بالسبئة فان السبئة قد ذهب عينها وهي لا تقبل الجزاء ولو كانت موجودة فانها لو قبلت الجزاء
 لزال عينها مثال ذلك ان الجرح الحاصل في الذي تعدى عليه جرح اذا اقتص من الذي جرحه مثل ما تعدى عليه صار
 الآخر المجازى مجرورا وما برى الاول من جرحه فلو قبلت السبئة جزاء لزال عينها منه ولا يزول فلم يبق الجزاء الا عين
 المكاف فان كانت السبئة فعل المكاف لا مفعوله فقد ذهب عين الفعل بذهاب زمانه فلا يقبل الجزاء لانه قد انعدم
 فلم يبق الا المحل المسيء فأنزل المسيء منزلة السبئة وسمى بها وأضيف الجزاء الى السبئة فللمسيء حكم السبئة فن
 اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم هذا من أقوم القيل وان كان القيل الالهي كله قويا ولكن
 فيه قويم وأقوم بالنسبة اليه لا نافذ قد مناه من شئ يكون فيه كثرة أمثال الاول لا بد فيه من التفاضل حتما لانه لا شئ
 فوق أسماء الله الحسنى ومع هذا تتفاضل بالاحاطة وعدم الاحاطة وينزل اسم الهى عن اسم الهى ويعلو اسم الهى على
 اسم الهى فالجزاء بالامثال أبدا وما خرج عن الوزن والمقدار بالرجحان لا بالنقص فذلك خارج عن الجزاء ولهذا
 يرجع الحق عليه بعدما كان له بخلافه في الخير والحسن فان الرجحان فيه فضيلة يثنى عليه بها وما أحسن قول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في صاحب التسعة فاسمع الولي وقد حكم له بالقصاص أمانه ان قتله كان مثله يعني قوله وجزاء
 سبئة سبئة مثلها فسمى قاتلا بلا شك فتركه وعفا وهذا من السياسة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب التاسع والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباهه باذن ربه

ان الوفاق لمن طيب الاصول لما • أتاه الله بما شاءه وشرع

فمن أبي فلتخبت في طبيعته • بدريه من يفتح الابواب حين قرع
له بما في غيوب الطبع من عجب • من صنعه في الذي أبداه حين صنع
كمن دعاه رسول الله حين دعا • فجاءه بالذي قد كان قبل جمع
وجاءه غيره بشطر ما كسبت • بداه والكل فيما في يديه طمع
ولو أكون لما قلنا بقولهما • وقلت عبيد دعاه به فسمع
وبادر الامر لم ينظر الى أحسد • وللمن ضرفي تأخيرته وتقع

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس ان هذا الذي ذكر كان لنا من الله عز وجل لمادعانا الله تعالى اليه فاجبتنا الى مادعانا
اليه مدة ثم حصلت عندنا فترة وهي الفترة المعروفة في الطريق عندنا أهل الله التي لا بد منها لكل داخل في الطريق ثم
إذا حصلت الفترة أما أن يعقبها رجوع الى الحال الاول من العبادة والاجتهاد وهم أهل العناية الإلهية الذين اعتنى الله
عز وجل بهم وأما أن تصحب الفترة فلا يفلح أبدًا فلما أدركتنا الفترة وتحكمت فينا رأينا الحق في الواقعة فتلى علينا
هذه الآيات وهو الذي يرسل الرياح بشرين يدي رحمة حتى إذا أقلت سحابتنا لاسقناه لبلد ميت فازلناه الماء
الآية ثم قال والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربّه فعلمت اني المراد بهذه الآية وقلت ينبى بماتلاه علينا على التوفيق
الاول الذي هدانا الله به على يد عيسى وموسى ومحمد سلام الله على جميعهم فان رجوعنا الى هذا الطريق كان ببشارة
على يد عيسى وموسى ومحمد عليهم السلام بين يدي رحمة وهي العناية بنا حتى إذا أقلت سحابتنا لاسقناه وهو ترادف
التوفيق سقناه لبلد ميت وهو أنا فاجبتنا به الارض بعد موتها وهو ما ظهر علينا من أنوار القبول والعمل الصالح
والعشق به ثم مثل فقال كذلك يخرج الموتى لعلكم تذكرون يشير بذلك الى خبر ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
في البعث أعني حشر الاجسام من أن الله يجعل السماء مطر مثل مني الرجال الحديث ثم قال والبلد الطيب يخرج نباته
بأذن ربّه وليس سوى الموافقة والسمع والطاعة لطهارة المحل والذي خبت وهو الذي غلبت عليه نفسه والطبع وهو
معنى به في نفس الامر لا يخرج الا نكده امثل قوله ان الله عبادا يقادون الى الجنة بالسلاسل وقوله والله يسجد من
في السموات ومن في الارض طوعا وكرها فقلنا طوعا أي الهنا واعلم ان الله تعالى لما خلق هذه النشأة الانسانية لعبادته
وأشأها ابتداء في ضعف واقتتار فكانت عبادتها ذاتية وما زالت على ذلك الى أن رزقها الله القوة وأظهر لها
الاسباب الموجبة للقوة إذا استعملتها واحتجبت الحق من وراءها فلم تشاهد الا هي وغابت عن الحق تعالى فلم تشهد
فناداها سببها من خلف تلك الاسباب بما كلفها به من الاعمال وسمى تلك الاعمال عبادة لتنبه بذلك على أصلها
فانها لا تنكر عبوديتها لان العبادة لها ذاتية وذوقا يقي لمن مع معاينتها الاسباب التي تجدد عندها دفع ضروراتها فهي
تقبل عليها طبعًا وترى الذي دعاها اليه غيبًا فتعلم ان ثم ظاهرا وباطنا وغيبا وشهادة وتنظر في نفسها فتجد هاهنا مركبة
من غيب وشهادة وان الداعي منها الى الحاجة غيب منها فان تقوت عليها مناسبة الغيب على الشهادة كانت البلد
الطيب الذي يخرج نباته بأذن ربّه فسارعت الى اجابة الداعي وهي من النفوس الذين يسارعون في الخيرات
وهم لما سابقون لانهارات الاسباب مختلفة وأي سبب حضر منها أغناها عن سبب آخر فعلمت انها مفتقرة بالذات الى
امر ما غير معين فتعتمد عليه وهي قد شاهدت الاسباب وعلمت قيام بعضها من بعض وتستغنى ببعضها عن بعض
ويغيب في وقت فلا يقدر عليه ويحضر في وقت فخطر لها ما خطر لآدم الخليل عليه السلام الى لأحب الآفلين
ورأت أيضا انها تخلق بعض أسبابها الموجبة استعمالها لدفع ضروراتها بما تشكفه من الاعمال الموجبة لوجود
ذلك السبب الذي تركز اليه فانفتحت أن يتعبد لها من له في وجوده افتقار اليها فاشبهها فأرادت الاستناد الى غنى لا افتقار
له لئلا تنفسها وشموخ أنفها وما جعل الله في طبعها من طلب العلوق في الارض والشغوف على الجنس فقالت اجيب
هذا الداعي الغائب حتى أرى ما هو فعله عين ما أطلبه فامتثلت امر مادعاه اليه وعلمت عليه فاشرفت أرضها بنور
ربها فكانت البلد الطيب الذي يخرج نباته بأذن ربّه ونفس أخرى على النقيض منها رجحت الشهادة على الغيب

وأعنتها الحاجة عن اختلاف الاسباب وقيام كل سبب عن الآخر وقالت لعل هذا الغيب الذي دعاني اليه يكون مثل الشهادة كثيرين يغني الواحد منهم عن الآخر فاقى على حالتي ولا أتعب ذاتي في مظنون فتنبطت عن اجابة الداعي ثم ان الله بحكمته في وقت قطع عنها الاسباب كلها واضطرها فلما لم تجد سببا تستند اليه ظاهر اجنحت الى ذلك الغيب الذي دعاها لعل يدها فرجا يخرجها من الضيق الذي تجدها فاجابته مضطرة وهو البلد الذي خبت فلا يخرج نيبانه الا نكدا قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر فبني على موضع انقطاع الاسباب خل من تدعون يعني الاسباب الاياه فكان هو السبب الذي ينجي فلما نجاه الله وأغاثه واستقل قال هذا ايضاً من جملة الاسباب التي يقوم بعضها عن بعض فيما ترده فجعله واحداً من الاسباب وهو المشرق في الخروج الا نكدا ولهذا سارع في الرجعة الى السبب الظاهر فتميز الفريقان وانما كان فريقان في العالم بهذه المثابة لما حكم به الاصل فان الاصل فيه جبر واختيار فبالاختيار لم يزل يسقط من الخمسين صلاة عشر اعشرا حتى انتهى الى خمسة وبعد الاختيار اثبت خمسة وقال ما يبذل القول لذي وكان المجبر له ما أعطاه المعلوم فلم يتعد علمه فيه والذين يلجئون فيه الى الله في حال الاضطرار السكبي استنادهم من حيث لا يعلمون الى هذا الاصل في الحكم والفريق الآخر استناده الى حكم الاختيار في انه تعالى فعال لما يريد فاهل الضرورة في الرجعة أحق وأهل الاختيار في الرجعة أوفق وأسعد فالذي خرج نكداً من الاحوال الالهية قوله تعالى ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نسمة المؤمن يكره الموت واكره مساءته ولا بد له من لقاء يقول لا بد ان أميته على كره مني وهو المعلوم الذي جعلني في هذا الانى علمت منه وقوع هذا فلا حصول العلم عنده من المكات كما هي في أنفسها عليه ما صح تردد ولا فعل ما فعله او بعض ما فعله على كره فانظر فيما أعطاه هذا الذكرك من العلم القريب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الموفى ثلاثين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من

الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً

الجهل بالله عين الجهل في ولذا • سترت نفسي عن مثلي واشكالي

وقد علمت بأن الله ينظرني • على الذي قال لا تخطرم بالبال

فما الجواب اذا قال الجليل لنا • لما فعلتم فقلنا له الحكم لا الحال

الحال موهبة وأنت واهبها • هلا حفظت وجودي حفظاً مثالي

فلان لم يني ولم من أنت تعرفه • وأنت تدري به رب القيل والقال

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه ان الجهل بالله انما كان من جهلك بك فان الله ما جعل دليلاً على العلم به الا علمك بك فجعل الآية في نفسك وقال النبي صلى الله عليه وسلم المترجم عنه من عرف نفسه عرف ربه وما أحسن ما قال تعالى يستخفون من الناس فأنهم يحبون على النسيان ولا يستخفون من الله الذي لا يضل ولا ينسى وكان الاولى لو صح عكس القضية الا انه لا يصح أن يستخفي شيء عن الله والسبب الموجب للاستخفاء عن الناس ما علموا منهم من الحب في ظهور التحكم فيهم بقدر الحال والاستطاعة وبما فيهم من حب الثناء الحسن وطلب المحمدة فاذا اطلعوا على هذا الذي أشرنا اليه من العمل سقطت سومة العامل من قلب الذي يراه وقام عليه لسان الذم منه وسبب ذلك الجنسية ومع كونه يعلم ان الله محيط به علم الكن يرى هذا العامل ان الاسماء الالهية تتجاوز فيه في حال هذا العمل ولا سيما الاسم الحليم والصبور و يعلم ان الاختفاء منه محال فلا بد من اتيان ما أتى به فان كان مؤمناً أتاه على كره فاشبهه قبض الحق بالموت نسمة المؤمن على كره فبجد في مثل هذا اتساعا يجول فيه حتى انه ر بما قال في سوية الحق في ذلك ولا يقول مثل هذا الا غير أدب الا تراهُ يقول تعالى في تمام هذه الآية وكان الله بما تعملون محيطاً ينبه ان هذا العمل الذي هو فيه قد أحطت علمه به من نفسي من حيث كرهت أشياء لا بد من اتى أوجدها وأحببت أشياء وانما قال ذلك لاقامة عذر عبده المؤمن فانه ما يكره فعل ما يستخفي منه ويستخفي بسببه الا المؤمن بأن هذا لا يجوز عمله شرعاً فاحاطة من الله بالاشياء مثل

التوقي فينا وهو ان تعلم الاشياء منك أي انك قد اتصفت بها ذوقا وكثيرين من يكون ذلك المعلوم حاله وبين من لا يكون
قائه ما هو منه على علم صحيح وقوله من أنه بما لا يرضى من القول وهو الجهر بالسوء من القول فإن الله لا يحب الجهر
بالسوء من القول فإن الحكم بكونه سواء ما علم الامن القول اذ لا قول ما وصل علمه اليه بالقول بالسوء بطريق
التعريف أنه سوء قول خير يحب الجهر به لانه تعليم حتى لا يجهر به عند الاستعمال اذ اقضى الله على المكلف استعمال
هذا في الكون حكم ظاهر في عمل الاول مستند الى يستند اليه وذلك المستند اليه ان كان خيرا زادله في الاعطية
اضعا فامضا عفة وان كان شر اشفع فيه ذلك المستند وأقام عنده عند الله فلماذا كان مآل العباد المكلفين الى الرحمة
التي وسعت كل شيء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والثلاثون وخمسة في معرفة حال قلب كان منزله وما يكون في شأن وما يتلوا منه

من قرآن ولا يعملون من عمل الا كنعاء عليكم شهودا اذ تفيضون فيه

العبد في الشأن والرجن في الشأن • وشأن ما هو فيه الحق من شأن

فبينني أن أفتي مدى عمري • في شأنه فاجازي الشأن بالشأن

لولا ما نظرت عيني الى أحد • لعلمنا أنه عيسى وانساني

اني لانسى وجودي عند رؤيته • وما نسيت بل النسيان انساني

هذا هو الجبر لزمته سنين كثيرة حتى ما كنت اسمي الاب به عما كنت مستهزأ به متعجبا وراينا له بركات لا أحصيا وهو
الذي اطلعت منه على المراقبة فكنت رقيبا على نفسي نيابة عن الله حين أمرها أن تكون على وصف خاص معلوم
في الشرع المظهر المنزل على لسان المعصوم صلى الله عليه وسلم ورقيبا على آثاره في فيما يورده على قلبي وفي جميع حركاتي
وسكناتي ورقيبا ايضا على ربي بموازنة هذه المشروع في عبادته فكنت أقيم الوزن بين أمره ونهييه وبين ارادته لاري
مواقع الخلاف من خالف والوفاق من وافق وما جعلني في ذلك الا ما شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عندي
الاقوله فاستقم كما أمرت فاذا وافق الامر الارادة كانت الاستقامة كما أمر وحصل الوفاق واذا لم يوافق الامر الارادة
وقع ما حكمت به الارادة ولم يكن للامر حكم في الأمور وعلمنا عند ذلك ما هو الامر الالهي الذي لا يعصى ومن هو
المخاطب وما هو الامر الالهي الذي يعصى في وقت فلم نجد الا الامر بالواسطة وهو على الحقيقة أمر لفظي صوري
فهو صيغة أمر لا حقيقة أمر وأن الماء وبالامر الالهي الذي لا يعصى انما هو المخاطب عين الممكن الذي توجه من الحق
عليه الاجابة بأن يقول له كن فيكون ولا بد فهذا هو الامر الذي لا يعصى به المخاطب أصلا وانما الانسان المكلف هو محل
ظهور هذا المكون كإمكان المكون محل التكوين فيقول للشهادة كن فتكون الشهادة وما هو محل اللسان الشاهد
وهو القائل فنسب الشهادة الى من ظهرت فيه ليس له فيها تكوين وانما التكوين فيها لله في هذا المحل الخاص وهكذا
جميع أفعال المكلفين وكون ذلك الفعل طاعة أو معصية ليس عينه وانما هو حكم الله فيه فكنت أشاهد تكوين
الاشياء في ذاتي وفي ذات غيري أعيانا قائمة ذاكرة لله مسبحة بحمده مع كونها ينطلق عليها اسم معصية وطاعة
فطلبت من الله مسمى المعصية هل له عين وجودية أو لا عين له وهل بينه وبين مسمى الطاعة فرقان أم الحكم سواء
فان الله لا يأمر بالفحشاء وما يتكون شيء الا عين أمره فهل للمعصية تكوين أم لا فاطلعنا على ان مسمى المعصية
انما هو ترك والتارك لا شيء ولا عين له فوجدناها مثل مسمى العدم فإنه اسم ليس تحته عين وجودية فان الشأن محصور
في أمر لا يفعل أو نهى لا يمثل وغير ذلك ما هو ثم فاذا قيل لي أقم الصلاة فلم أفعل فعصيت وخالفت أمر الله فانتجت قولي
لم أفعل وخالفت الأمر عدمي لا وجود له وكذلك في النهي اذا قيل لي لا تفعل كذا مثل قوله تعالى لا تعذب نفسك ايضا
فلم أمتثل نهيه ومدلول لم أمتثل عدم لا عين له في الوجود لانه نفي فاعتبت ومعنى فاعتبت أي ظهر في محلي عين موجودة
أوجدتها الحق بالامر التكويني وهو القول الموجود في لساني على طريق خاص يسمى الغيبة فامتثل ذلك القول
في لساني أمر سيده وموجده بالاجادة وما أضيف الى منه الا كوني لم أمتثل نهيه فانتجت عن محلي الامتثال فما أخذت

في الوجهين الا بامر عدي وهو ترك الامر والنهي ولا بدلي في كل نفس أن يكون في شأن وذلك الشأن ليس لي فان
الشأن الظاهر في وجودي انما هو الله وهو قوله كل يوم هو في شأن وفيما تظهر تلك الشؤون وأعيانها أيضا من تلك
الشؤون والله شهيد على ما يخلق منا وفيما وقوله اذ تفيضون فيه هو ما جعل فينا من الارادة الاختيارية في عين الجبر
فما جعل لما يخلق فينا فالكلف مجبور في اختياره ثم خلق فينا المعنى الذي أوجب حكمه علينا أن نكون به مفيضين
في ذلك الشيء المعبر عنه بالشأن وما عرفنا بهذا الشهود منه الا نعلم صورة الامر حتى نكون من أمرنا على بينة من ربنا
فانه ما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم الا بطلب الزيادة من العلم فان العلم بالامور بسبب الحياة المزيلة لموت الجهالة والحياة
نعيم فالعالم والناسخ نفسه من لا ينسى الله في شؤونه ويكون مراقبا له تعالى عنده شهوده فبري ما يصدر عنه فيه وفي
غيره في السماء والارض والملا الأعلى والأسفل ثم يرى انه جميع ما رأى من شؤونه بهوية الحق لا بصفة الحق فرأى
هو به تعالى عين صفته فارآه الابه هذا أعطته هذه المراقبة وهذا هو حكم الدهر الذي نهينا عن سبه فان الله هو الدهر
ليس غيره

خدم الدهر ما صفا * ودع الدهر يحكم
حاكم بالذي يرى * مفسح لا يعجز
فتأدب ولا تغفل * أما بالامر أعلم
فهي بالامر أعلم * وهو للامر أحكم
انما الدهر سر ربنا * العلى المقسوم
كلما قال مكن لشيئ يكون المكمل
قال الله أمرنا * راجع فلتسلموا

فقد بان لك الامر بارتفاع الجب وعرفت الجب ومسمى الوفاق والخلاف وعلمت من رأى وبمن رأيت ومن أنت
وما هو من طريق الوجود فانه سبحانه لا يقال فيه ان له ماهية وان شئ عنه بما فالجواب بصفة التنزيه أو صفة الفعل
لا غير ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان

الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

ان الصلاة لها وقت تعينه * شمس وأثارها فالحكم للشمس
فانظر اليها بين القلب ان شرفت * أو أشرفت لابين الحس والنفس
فظهر ناز والشمس في فلكي * وعصرنا لانضمام العقل والحس
ومغرب لغروب الحق عن نظري * وذلك لارتفاع الشك واللبس
ان الاقول دليل يستدل به * لكى يفرق بين العلم والحس
ثم العشاء اذا ما حجرة ذهبت * ذهاب من أعدم الاشياء بالحس
وعند ما انفجرت أنوارها وبدت * كأنها خرجت من ظلمة الرمس
وعاد مفسر بها شرقا بها فزعت * وعاد مطلعها للعرش والكرسي
ناجيته في شهود لا انقطاع له * مؤيد بين حصر الجهر والهمس
وهذه خمسة في العدا حافظة * وليس يحفظاً كوانى سوى الحس

قال الله سبحانه وتعالى حافظوا على الصلوات وليست سوى هذه الخمسة المكتوبة وكما أن الخمسة تحفظ
نفسها وغيرها الذي هو العشرين وهو ثانی عقد العشر من العشرة والعشرة أول العقود وأقل ما يكون العقد بين
اثنين فكذلك الصلاة قسمها الحق نصفين نصفه ونصفه لبعده وجعلها بين تحریم وتحليل فاذا شرع فيها العبد لم
يصرف ذاته الى غيرها من الاعمال بخلاف غيرها من الاعمال المشروعة حفظت نفسها حتى تسمى صلاة فان في الصلاة
شغلا وحفظت غيرها وهو المصلي ليقى عليه اسم المصلي وحكمه فانه شرعها الله خمسة فعين الوقت فان قال قائل بالوتر
انه زائد على الخمسة فتكون ستا فلما زاد الامن يحفظ نفسها وهي الستة وهي أول عدد كامل فزاد الابه بما يناسب في

الحفظ فلذا قال السائل هل على غيرها معنى الخمس قال لا الا أن تطوع وجمع له في الصلاة بين الجهر والسرا عني في القراءة وجمع له أيضا بين القول والفعل والحال والهيآت في الحركات من قيام وركوع وسجود وجلس وأثنى على من أتى بهن لم يضيع من حقهن شيئا بالعوام عليها والخشوع فيها وأعطاهما الليل والنهار حتى يعم الزمان بركتها وقد ينشأ من أسرارها ما شاء الله في باب الصلاة من هذا الكتاب وكذلك ينشأ أيضا من شأنها في كتاب التزلات الموصلية لنا ثم إن الله شرع طهارة لها مائية وتراية فإن النشأ الانساني لم يكن الا من تراب كآدم وماء كبنى آدم فقال خلقكم من تراب ومن ماء ومن طين وهو خلط الماء بالتراب فجعل الطهارة للصلاة بما منه خلقنا فطهارتنا من ماء وهو الضوء وتراب وهو التيمم فنحن نور على نور بحمد الله وما كتب الله هذه الصلاة الاعلى المؤمنين وليس المؤمن سوى المصدق بأحادية الكثرة الالهية لما هي عليه من الاسماء الحسنى والاحكام المختلفة من حيث ان كل اسم الهى يدل على الذات وعلى معنى ما هو المعنى الآخر الذى يدل عليه الاسم الآخر فله أحادية العين فهو مؤمن أيضا بأحادية العين كما هو مؤمن بأحادية الكثرة فمن لم يكن له هذا الايمان والافليس هو المؤمن الذى كتب الله عليه هذه الصلاة وانما كتبها على المؤمن دون العالم لعموم الايمان فان المؤمن هو عين المقلد لانه المصدق بالخبر لما تعطيه حقيقة الخبر من الاحتمال فابق الخبر على أصله فالعالم من علمه بالامور على ما هي عليه أن لا يزبل الخبر عن احتماله بالنظر الى ذات الخبر فهو عالم بصديق هذا الخبر المعين لان الخبر وان اقتضت ذاته الاحتمال فانه لا بد أن يكون في نفسه موصوفا بأحد الاحتمالين اما صدق واما كذب ولا يعرف ما هو عليه من هذين الوصفين الا بدليل فهذا هو حظ العالم فقد صدق به العالم انه صدق لا كذب أعني هذا الخبر المعين وقلده في هذا التصديق المؤمن فالمؤمن العالم قام له دليل العلم على ان الخبر صادق وان هذا الخبر المعين صدق فهو مؤمن بلا شك وأعطى العالم نفسه الايمان أن يشقلب العلم جهلا وصدق المقلد العالم فيما أخبر به من صدق هذا الخبر فاشترك الكل في نعمت الايمان فلو كتبها الله على العلماء دون المؤمنين لما وجبت على المقلدين والعلماء لهم صفة الايمان فكتب على الوصف العام ولولا الحق تعالى ما نزل الى عباده ما وصفهم تعالى بالعلم به ولا بالايمان فهم أحق بالعلم به من علمه به فان علم الخلق به علم اضطرار واقتدار ذاتي لما تعطيه ذات الممكن من الاستناد الى المرجح فبنزوله الينا عرفناه فهو يظهر لنا ولا يتمكن لنا أن نظهر به فيجمع سبحانه بين نعمت السادات والعباد ولا يتمكن للعباد أن يكونوا أربابا في أنفسهم وان ظهر وانعوت سيدهم وانما كلامنا في نفس الامر لا فيما يجدونه في أوقات فاهوله تعالى فعلوم من القسمة وما هو للعبد فعلوم وما وقع فيه الاشتراك فاهولته فهو لله في عين الاشتراك وما هو للعبد فهو للعبد في عين الاشتراك فهو في نفس الامر معين وان وقع الاشتراك فليس الا في الالتفات الدالة على الاشتراك واما في نفس الامر فلا اشتراك بوجه من الوجوه فان كل واحد على نصيبه المعين له وان لم يكن الامر كذلك اختلطت الحقائق وان كثيرا من الخطاء ليسنى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقيل ما هم وقيل أيضا ما هم فكل مصل أدى صلاته لوقتها ولم يطلع ولا أتتج له معرفة بسر القدر الذى قد أوامأ اليه في هذا الكتاب في مواضع كثيرة مختلفة بطرائق عجيبه فاصلى الصلاة لوقتها وذلك ان الله ما شرع هذه العبادات لاقامة نشأة صورتها الظاهرة بل لما تدل عليه وتعطيه من جانب الحق من المعرفة به وان لم تكن الصورة قد نفخ القائل فيها روحا تحيى به ولا ينفخ فيها روحا الا باذن ربه كما قال واذا تخلق من الطين كهيئة الطير فقد شارك كل مصور وما نعلق به ذم كما تعلق بالمصورين فانه ما صوره عليه السلام الا باذن الله ثم قال فتنفخ فيه فيكون طائرا باذن الله فزال من هيئة الطائر وعاد طائرا فكذلك عمل العبد اذا عمله بالايمان من حيث ان الحق أمره بذلك العمل فقد أذن له في انشاء تلك الصورة فقد شارك المنافق كما شارك المصورين من خلق من الطين كهيئة الطير فان المنافق ما أذن الله له أن ينشئ صورة العمل على ذلك الحد وما أمر الله بانشاء صور الاعمال الا للمؤمنين فلما وقع الاشتراك في ظاهر الصورة بين المؤمن والمنافق نفخ المؤمن بإيمانه فيها روحا فعادت

حياة لا تشاهد سوى منشأها وهو هذا المؤمن فيجدها يوم القيامة حياة تشفع له وتأخذ بيده والمنافق يجدها ميتة فيقال له أحيها فلا يستطيع وهي حية في نفس الامر ولكن بأحياء الحق وقد أخذ الله بيصر هذا المنافق عن ادراك حياتها كما أخذ الله بأبصارنا عن ادراك حياة المسمى جادا ونباتا مع علمنا انه حي في نفس الامر إيماننا فانه مسبح بحمد الله ولا يسبح الا حي ناطق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك

عبادي عنى فأتى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان ﴿

ان الدعاء حجاب من لا يشهد * هذا هو الحق الذي لا يجحد
وهو القريب بعلمه وبهينه * وهو الذي في كل حال يشهد
لكنه لما دعاك دعوته * من قبل ذا أعطاك هذا المشهد
فاذا علمت بأنه عسرين الذي * يدعوك فندعوه أو من تقصد
فادعوه أمر الاتك من يرى * ان الدعاء هو الحجاب الابعد

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه ان الله تعالى ما أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بقربه من السائلين من عباد الله بالاجابة فيما سألونه فيه الاوقدسا وانافى العلم بالله من هذا الوجه ولو كان هذا التقرب الالهي في الاجابة قربة في المسافة التي ذكر عنها انه أقرب الى الانسان من حبل الوريد لا كتنفى وذلك لانه لا يلزم من هذا التقرب السماع كما لا يلزم من السماع في السؤال الاجابة فحصل من الفائدة بهذا التعريف ثلاثة أمور التقرب والسماع والاجابة فلم يترك لعبده حجة عليه بل لله الحجة البالغة فاذا أقيم العبد في هذا الذي كرهنا قول ما ينتج له الزهد فيما سوى الله فلا يتوسل اليه بغيره فان التوسل انما هو طلب التقرب منه فقد أخبرنا الله تعالى انه قريب فلا فائدة لهذا الطلب وخبره صدق ثم أخبرنا به يحجب سؤال السائلين فهو اخبار بأن يسده ملكوت كل شيء وأخبر بالاجابة ليتحفظ السائل ويراقب ما يسأل فيه لانه لا بد من الاجابة فقد يسأل العبد فيما لا خير له فيه لجهله بالمصالح فهو تنبيه من الله ونحوه ير أن لا يسأل الا فيما يعلم ان له فيه الخير الوافر عند الله في الدنيا والآخرة فمن أخذ هذا الذي كرهنا على جهة التنبيه فلم يسأل الله تعالى في حاجة من حوائج الدنيا على التعيين ولكن يسأل فيما له فيه خير مما يعلمه الله بهما لا يعين فاذا عين ولا بد فليسأل فيه الخبرة وسلامة الدين وأما تعيينه في السؤال فيما يرجع الى أمر الدين فليعين ما شاء ولا مكر فيه ولا غائلة وكذلك ما يسأل فيه مما يتعلق بالآخرة ولكن هنا شرط أيئنه في هذا الذي كرهنا من أجل ما نرى في الوقائع من عدم الاجابة لاكثر الناس فيما يسألون فيه ربهم فاعلم ان الله أخبرنا به يحجب دعوة الداع اذا دعاه وما دعاؤه اياه الا عين قوله حين يناديه باسم من أسمائه فيقول يا الله أو يا رب أو يا ذا الجلال والإكرام وما أشبه ذلك فالدعاء نداء وهو تأييد بالله فاجابة هذا القدر الذي هو الدعوة وبها سمى داعيا أن يليه الحق فيقول ليس بك فهذا الابد منه من الله في حق كل سائل ثم ما يأتي بعد هذا النداء فهو خارج عن الدعاء وقد وقعت الاجابة كما قال فيوصل بعد النداء من الحوائج ما قام في خاطره مما شاء فلم يضمن في هذا الذي كرهنا اجابته فيما سأل فيه ودعاه من أجله فهو ان شاء قضى حاجته وان شاء لم يفعل ولهذا ما كل مسؤل فيه يقضيه الله لعبده وذلك رحمة به فانه قد يسأل فيما لا خير له فيه فلو ضمن الاجابة في ذلك لوقع ويكون فيه هلاك في دينه وآخرته ورعاية في دنياه من حيث لا يشعر فمن كرهه انه ما ضمن الاجابة فيما يسأل فيه وانما ضمن الاجابة في الدعاء خاصة كما بيناه وهذا غاية الإكرام من السيد في حق عبده حيث أتى عليهم ثم ان هذا الذي كرهنا أن نتج له سماع الاجابة الالهية فانه لا بد لصاحب هذا الذي كرهنا أن يسمع الاجابة ولكن ذوقهم في السماع مختلف فقد يكون سماع واحد غير سماع الآخر ولكن لا بد من علامة يعطيها الله لهذا الذي كرهنا يعلم بها انه قد أجاب دعاه ومعلوم انه أجاب دعاه وانما أثر يدانه يعلمه ان الذي سأل فيه قد قضى وان تأخر وأعطى بدله على طريق العوض لما له في البذل من الخير وقد يكشف له عن خواص الاحوال والازمنة والامكنة التي توجب قضاء حاجة الداعي فيما سأل فيه وان لم يكن له فيه

خبر ويعود وبالله عليه فيكون بمن جنى على نفسه فاذا كشف الله له مثل هذا يتحرف في الدعاء وفيما يدعو فيه وكذلك يكشف له بخاصية ما يدعوه من الاسماء والكلمات ألا ترى ابن باعور او كان قد آتاه الله العلم بخاصية آية من آياته فدعا بها على موسى عليه السلام وقومه فاجابه الله فيادعاه وشقى هو في نفسه وسلب الله عنه علم ذلك وهو قوله تعالى وانل عليهم نيا الذي آتينا آياتنا فانسلخ منها الآيات وجعل مثله كمثل السكب فيكشف الله لصاحب هذا العلم هذا هناية منه به فان في ذلك مكر الهيا من حيث لا يشعر ولا سيما والنفس مجبولة على حب الشفوف على ابتناء الجنس واظهار قدرها عند الله ولهذا كابر الاولياء اخفيا بريا لا ترى عليهم من اثر المكنانة والتقريب ما تحت من أجله أبصار الخلق اليهم بل لا فرق بينهم وبين العامة والذين ملكتهم الاحوال لهم خرق العوائد والظهور ولكن لا يفي ذلك بما فيه من المكر والاستدراج فانه في غير موطنه ظهر من لا يجب عليه الظهور به وهو الولي وأصعب ما في الامر ان يذوق في ذلك طعم نفسه فان صاحبه لا يفلح أبدا ولو صرف الكون والعالم على حكمه فاذا سألتهم الله فاسألوه التوفيق والعافية والعناية في تحصيل السعادة وقل رب زدني علما فان العلم بأي الا السعادة فان الله ما أمر نبيه بطلب الزيادة منه الا وقد علم ان عين حصول العلم المطلوب هو عين السعادة ما فيه مكر ولا استدراج أصلا وما هو الا العلم بالله خاصة لا العلم بالحساب والهندسة والنجوم ولو علم ذلك لكان علم دالة على علم بالله فلم يعطه الله ذلك لا لوقوف عنده فهذا ذكر عظيم الفائدة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وانك اعلی خلق عظیم﴾

اذا هيئت بالخلق العظيم * فذاك بشاره الرب الكريم
 أنك بهار سول الحال يسمى * بآيات العناية للعليم *
 فقامت بها مقام الحق فيها * كما قام الحديث من القديم
 حق لك الثناء بكل وجه * وكنت الوجه بالخلق العظيم
 فأنت الوارث الفرد الذي لم * يزل ندعوه بالبر الرحيم
 لك العلم الذي ما فيه ريب * أنتك به مؤاخاة الكايم
 فتدعي بالخليل وبالنديم * وتدعي بالميم وبالقسيم

هذه الآية تليت علينا تلاوة تنزل الهی من أول السورة الى قوله زعيم عرفنا الحق في هذه التلاوة المنزلة من عند الله في المبشرة التي أتى الله علينا من الوحي النبوي ورأته نبوية الله الجدور تنه فيها من قوله ولاتك في ضيق مما يذكرون وفي قوله ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون وقوله فاعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا فشكرت الله على ما حققني به من حقائق الورث النبوي وأرجو أن أكون ممن لا ينطق عن هوى نفسه جعلنا الله منهم فان ذلك هو عين العصمة الالهية فاذا أراد الله بصاحب هذا العلم خير أألهم خديت عائشة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئلت عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن تريد هذه الآية وكل شيء عظمه الله يتعين تعظيمه على كل مؤمن فينظر صاحب هذا العلم كفي القرآن فكل نعمت فيه قدمه الله ومدح به طائفة من عباده كانوا ما كانوا فيعلم ان ذلك صفة مدح الهی فليعمل على الاتصاف بتلك الصفات واذا ذكر الله في القرآن صفة ذم بها طائفة من عباده كانوا ما كانوا اتعين عليه اجتنابها فبأخذ القرآن منزلا فيه كأن الحق ما خاطب به غيره فاذا فعل مثل هذا كان خلقه القرآن وعظمه الحق فعظم حيث تنفع العظمة ومكارم الاخلاق معلومة عقلا وعرفا والتصرف بها وفيها معلوم شرعا فمن اتصف بها على الوجه المشروع وزاد تميم مكارم الاخلاق وهو الحق سفسا فهاها فتكون كلها مكارم أخلاق بالتصرف المشروع والمعقول فقد اتصف بكل ثناء الهی وصاحب هذا العلم كفي فتدعي له في معاني آيات السورة التي نزل فيها على أكمل الوجوه ولا يزال محسودا وبالعداوة مقصودا وينكشف له أمر الآخرة عيانا ومن هذه السورة علم رسول الله صلى الله عليه وسلم علم الاولين والآخرين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قوله جل ثناؤه

ونقدست أسماؤه الذين يدكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم *

الذاكرون بكل حال ربهم * هم أهل كل فضيلة في العالم

لا يشهدون سواه في أعيانهم * فهم الملوك على الوجود الدائم

قاموا بحق الله لا يحقوفهم * في راقب أو قاعد أو قائم

حازوا الكمال فلم يكن لسواهم * هذا المقام من الآله الحاكم

لم التفكير في تعلق وصفه * بوجودهم ووجود كل العالم

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه أن الأصل في الخلق حالة الرقاد حتى يكون الحق بقيمه إما الجلوس فينال نصيبا من الرحمة قال تعالى وكنتم أمواتا فحياكم وإما القيام فينال نصيبا من آية قوله تعالى أغن هو قائم على كل نفس بما كسبت يقول الله تعالى الرحمن على العرش استوى وقال الله لا اله الا هو الحي القيوم واختلف العلماء من أصحابنا في التخلق بالقيومية هل يصح أولا فعندنا أنه يصح التخلق بها مثل جميع الاسماء وقال الله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله ولقيت أبا عبد الله بن جنيد لما جاء الى زيارتنا بشيعة فسأله في ذلك فقال يجوز التخلق بها يعني بالاسم القيوم ثم منع من ذلك وما أدري ما سبب منعه يقول الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وكان هذا عن أبي عبد الله بن جنيد القبرفيقي ضيعة من أعمال ردة بلاد الاندلس فلم أزل به الأطفه في أصحابه وأتباعه بقريته لكونه كان معتزلي المذهب حتى انكشف له الأمر فرجع عن مذهب الاعتزال القائلين بانفاذ الوعيد وبخلق الافعال وعرف محل ذلك فأنزله في موضعه ولم يتعده به رتبته وشكرني على ذلك ورجع لرجوعه جميع أصحابه وأتباعه وحينئذ فارقت فهاذا ذكر الاحوال لا يقف عند ذكر خاص وانما هو بحسب الحال ومن حاز هذه الاحوال الثلاثة فقد حاز الوجود فالآية التي نعم جميع الاحوال في الذكوق وهو معكم أينما كنتم هذا هو الذكر العام الذي نعم جميع الاحوال ونقي ذكر التخصيص فقد ذكر القائم الرحمن على العرش وذكر القاعد أمنتم من في السماء وذكر الجنب وفي الارض اله وهذا كله فيه خلاف أعني في تأويله بين العلماء فاجمع همك على أمر واحد حتى يزول عنك التبديد فان شئت راقبت الرحمن على العرش استوى وان شئت راقبت أمنتم من في السماء وكونه في السماء يقول هل من نائب هل من مستغفر هل من داع وان شئت راقبت وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم وان كان طعامك تريبا فراقب وهو معكم أينما كنتم وكنون ثنائتم حسا ومعنى فيالحس حيث نحن من الارض وحيث نحن فيه من الشغل بالجوارح ومعنى حيث كآبهم والمقاصد والخواطر فشده في الشغل فاعلا في القصد قاصدا أيضا فنعكس الأمر فنكون بحيث هو فانما بحيث ما نحن عليه وليس الا هو

فكن في أحسن الهيات تسعد * وكن في أكمل الحالات ترشد

وكن بالحال لا بالقول فيه * تكن في حكم من يقضى فيقصد

وهذا القدر من الإيماء نصيحة إلهية لمن كان له قلب وأتقى السمع وهو شهيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيريه ومن كان يريد

حوت الدنيا ثوته منها وماله في الآخرة من نصيب *

الحرث حرثان محمود ومنموم * وأنت حارثه والرزق مقسوم

لا تحسرن لنبي أنت تتركها * فان حرث لها فأنت مذموم

لا تحسرن لما يقني فليست له * واحسرت لباقية فالأمر مفهوم

واحذر من الركن لا تركز لفانية • نزول عنك فكر الله معلوم
من حيث علمك بآتيك الالهيه • فلا تشق بوجود فهو معدوم
واحذر من الآخرة ان كنت ذا نظر • كمثله من هو بالخبرات موسوم

قال الله تبارك وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والحسنة حوث الآخرة في الدنيا فمن كان يريد حوث
الآخرة نزوله في حوته فنوفقه للعمل الصالح فلا يزال ينتقل من خير إلى خير في خير فمن حسنة إلى حسنة فإذا كسب
الآخرة نال ما اقتضاه العمل والزيادة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهو ذوق فهذا من زيادة
الحوث في الآخرة فينال في الآخرة جميع أغراضه كلها وزيادة ما لم يبلغه غرضه سألت بعض الشيوخ من أهل العلم
ما الزيادة في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقال لي الزيادة ما لم يخطر بالبال فعلت ما أريد فلم أزد
وحوث الدنيا ليس كذلك فإنه منزل لا يمكن في وضع من أجله ان ينال أحده في جميع أغراضه يقول الله تعالى انك
لا تهدي من أحببت واقدس من بعثه أي طالب ان يؤمن فلم يفعل ونفذت فيه سابقة علم الله وحكمه فهذا يقتضيه
حال هذه الدار كما ان الآخرة يقتضي حاطا نيل جميع الأغراض من غير توقف وأعني بالآخرة الجنة ومن دخلها
لا أرى يوم الحشر لان الله يقول في الاشقياء فئاتهم شفاعة الشافعين وان القيامة أحكامها مقصورة عليها
علمنا ذلك كشفا وإيمانا وأعلم تعالى ان كل شيء عنده خزائنه وما ينزله في الدنيا لا بقدر معلوم فإذا كان في الآخرة
عاد الحكم فيما تحوى عليه هذه الخزائن التي عند الله إلى العبد العارف الذي كل الله سعاده فيدخل فيها متحكما
فيخرج منها ما يشاء بغير حساب ولا قدر معلوم بل يحكم بما يختاره في الوقت وهو ان المسعود في الآخرة يعطى
التكوير ويكشفه عن نفسه انه عين الخزانة التي عند الله فإنه عند الله فكل ما خطر له تكويره كونه فلا
يزال في الآخرة خلافا لما ارتفع التقدير فهو يتبوأ من الجنة حيث يشاء لا حيث يشئ به فإنه في الجنة ارتفع
عنه الافتقار العرضي إلى الاشياء وما بقي عنده الا الفقر إلى الله خاصة وانما ارتفع عن المسعود الافتقار
العرضي لما فيه من الدلة والانكسار والحاجة والجنة ليس بمحل لذلك فان محل ذلك عموم ما في الدنيا وعمله في
الآخرة النار وكذلك الدلة فان الحق لا يتجلى لهم قط في الاسم المذل فلا يذلون أبدا وكذلك لا يتجلى لهم في الاسم
العزيز من الوجه الذي لو تجلى لهم فيه لدوا وانما يكسوه الله حلة العزة به على الامور التي يكونونها على أهلهم
ولا على من عندهم فلا سلطان لهم ولا عز الا فيما يتكئون عنهم ولا يتكئون عنهم شيء الا منهم فيشهدون الامر قبل
تكوينه فيتعلق بهم ارادة تكوين ذلك الامر فعين التعلق عين كينونته وما يتأخر عنه فأمره أسرع من لمح
البصر فانظر في هذا المنزل ما أعطاك فيه هذا الذكر من الفوائد الجنة الالهية واعلم ان الدنيا أبناء والآخرة أبناء
وللجموع أبناء ومائمه غيرنا على أبناء المجموع فالسعيد من جمع بين البنوتين فهو الوارث المكمل وهو
القريب البعيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيره وتخشى الناس
والله أحق أن نخشاه وهذه آية عجيبة

رأيت في واقعتي انني • أدار أهل الارض بالارض
لانهم ليست لهم حمة • ترفعهم عن عالم الخفض
فهم حيارى ما لهم فاصل • يفصل بين الامر والعرض
لم يخش خلق الله الا الذي • يقام في السنة والقرض

قال الله تبارك وتعالى لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اعلم ان الرجل الكامل واقف مع
ماتمسك عليه المروءة العرفية حتى يأتي أمر الله الحتم فإنه بحسب ما يؤمر فان كان عرضا نظر إلى قرآن الاحوال
فان كانت قرينة الحال تعطيه حكم الامر الحتم يبادر إلى القبول بمبادرته إلى الامر الحتم الذي لا يسهه خلافه وان

كانت قرينة الحال تحيره بقي على الامر العرفي الذي يشهد له بمكارم الاخلاق ولذلك قال ما كان محمداً بأحد من رجالكم
ولكن رسول الله وخاتم النبيين فهو واقف مع حكم الله وهكذا المؤمن الكامل الايمان ما هو مع الناس وانما هو مع ما يحكم
الله به عليه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الذي بالايمان به صلى الله عليه وسلم ثبت الايمان له فان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول في حق من يؤمن بالله ويؤمن في و بما جئت به وما بعثه الله تعالى الا ليتم مكارم الاخلاق فأحواله
كلها مكارم أخلاق فهو مبين لها بالحال وهو آتم وأعدل وأمضى في الحكم من القول فان الحق

له نزول الى عبادته * وما لنا نحوه عسروج

* فانه لم يزل علينا * يجهله العالم المريخ

من ليس في حيز تراء * فلا ولوج ولا خروج

ونحن في حيز وقت * يصح فيه لنا الولوج

لاح بأرض الجسوم عنه * من كل شيء زوج بهيج

فنسبة المؤمن الكامل والرسول الى الخلق نسبة ليلة القدر الى الليالي وما أراد بالف شهر توقيتا بل أراد انها خير على
الاطلاق من جميع ليالي الزمان في أي وجود كان

اذا بدافيك كل أمر * فأنت خير من الف شهر

في ليسلة ما لها مسباح * يذهبها منك نور فجر

ما الروح في كونها سوائى * ياليلة القدر فيك قدرى

في ليلة القدر من وجودى * ينزل الحق كل أمر

فكان مما نزل وتخشى الناس والله أحق أن نخشاه وما جعله في ذلك الا قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت أنا بدل يوسف
لاجبت الداهى يعنى داعى الملك لما دعاه الى الخروج من السجن فلم يخرج يوسف حتى قال ارجع الى ربك يعنى
العزى الذى حبسه فاسأله ما بال النسوة اثبت عنده براءته فلا تصح له المنة عليه في اخراجه من السجن بل الله بمن
عليكم اذ لو بقي الاحتمال لقدح في عدالته وهو رسول من الله فلا بد من عدالته ان تثبت في قلوبهم فذلك كانت
التخشية حتى لا ترد دعوة الحق فابتلى الله نبيه صلى الله عليه وسلم بشكاح زوجة من تبنائه وكان لوفعه عند العرب مما
يقدر في مقامه وهو رسول الله فأبان الله لهم عن العلة في ذلك وهو رفع الحرج عن المؤمنين في مثل هذا الفعل ثم
فصل بينهم وبينهم بالرسالة واختم فكان من الله في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من يوسف حين لم يحب
الداهى فهذا من هدى الانبياء الذى قال فيه لرسوله صلى الله عليه وسلم حين ذكر الانبياء عليهم السلام وأنتك الذين
هدى الله فبهدهم اقتده فلو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحال الذى كان فيه يوسف عليه السلام ما أجاب
الداهى ولقال مثل ما قال يوسف فما قال لو كنت أنا لاجبت الداهى الا تعظيما في حق يوسف كما قال نحن أولى بالشك من
ابراهيم ولم يكن في شك لاهو ولا ابراهيم من الشك الذى يزعمونه الذى تفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو شك
ابراهيم لكان محمداً أولى بالشك منه فانه ما موران بهتدى بهدهم فالرسل والمؤمنون السكمل ما هم وافغون
مع ما يعطيهم نظرهم وانما يقفون مع ما يأتيهم من ربهم والذى يأتيهم من الله قد يكون كما قلنا أمراً وعرضاً فالامر
معمول به ولا بدنى العرض التخيير كما قررنا وأما حالهم في معرفتهم بالله فكما قلنا في قصيدة لنا

معارف الحق لا تخفى على أحد * الاعلى أحد لا يعرف الا حدا

﴿وكما قلنا﴾

اذا كان مشهودى هو الكيف والكم * فما ذاك الا الوهم ما ذاك العلم

بما هو عين الامر في عيين ذاته * وهل يتجلى الحق فيما له كم

فما هو حق في الحقيقة واضح * ولكنه حق عليه بنا ختم

تزهتني عن لم وكيف وكما * وهل عين لفظ قد يكون له الحكم
 وهل ثم موجود يصح فان تزد * فازدت الا ما يكتونه الوهم
 بذلك أتى القدر أن كنت ناظرا * كما قد أتى للمؤمنين به الفهم *
 فهذا ذكر حكيم يعطى من عوارف المعارف والآداب ما لا يسعه كتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 (الباب الثامن والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله فاستقيم كما أمرت)

المستقيم الذي قامت قيامته * من غير موت ولا يدري به أحد
 وليس يصرفه عن أمر خالقه * من الخلاق لأهل ولا ولد
 وماله في وجود الكون مستند * الا الاله الذي اليه يستند
 اليه يرفع من في الكون حاجته * لانه السيد المحسان والصمد
 هو المهيمن لا تحصى عوارفه * يدري بذلك سباق ومقتصد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيتني هود واخوانها من كل سورة فيها ذكر الاستقامة فانه والمؤمنين
 مأمور بها والحكم للعالم لا لالامر وما الله بظلام للعبيد فانه ما علم تعالى الا ما أعطته المعلومات فالعلم يتبع
 المعلوم ولا يظهر في الوجود الا ما هو المعلوم عليه فله الحجة البالغة ومن لم يعرف الامر هكذا فاعنده خبر بما
 هو الامر عليه فالانسان جاهل بما يكون منه قبل كونه فاذا وقع منه ما وقع فوقع الا بعلم الله فيه وما علم
 الا ما كان المعلوم عليه فصح قوله ولا يرضى لعباده الكفر والرضا ارادة فلا تناقض بين الامر والارادة وانما
 النقص بين الامر وما أعطاه العلم التابع للمعلوم فهو فعال لما يريد وما يريد الا ما هو عليه العلم وما لثامن الامر
 الاطلى الا صيغة الامر وهي من جملة المخوقات في لفظ الداعي الى الله تعالى فهي مرادة معلومة كائنه في قم
 الداعي الى الله فتنبه واعتبر وقل رب زدني علما فن ازداد علما ازداد حكما فانظر فيما أمرت به وأنهيت عنه
 من حيث انك محل لوجود عين ما أمرت به وأنهيت عنه من حيث انك محل لوجود عين ما أمرت به فتعلق الامر عند
 صاحب هذا النظر أن يهيء محله بالانتظار فاذا جاء الامر الاطلى الذي يأتي بالتسكين بلا واسطة فينظر أثره في قلبه
 أولا فان وجد الاية قد تكونت في قلبه فيعلم انه محذور وان خذله منه لانه على هذه الصورة في حضرة ثبوت عينه
 التي أعطت العلم لله به وان وجد غير ذلك وهو القبول فكذلك أيضا فينظر في العضو الذي تعلق به ذلك الامر
 المشروع ان يشكون فيه من أذن أو عين أو يد أو رجل أو لسان أو بطن أو فرج فاما قدر غنا من القلب
 بوجود الاية أو القبول فلا تزال تراقب حكم العلم فينا من الحق حتى نعلم ما كنا فيه فانه لا يحكم فينا الا بنا كما قلنا

أيها العذب التجنى والجننا * أيها البدر سناء وسنا
 نحن حكمناك في أنفسنا * فاحكم ان شئت علينا أولنا
 فاذا تحكمت فينا انما * عين ما تحكمكم فينا بنا

ومن كان هذا حاله في مراقبته وان وقع منه خلاف ما أمر به فانه لا يضره ولا ينقصه عند الله فضلا من الله لا تحكما عليه
 عز وجل فان المراد قد حصل الذي يعطى السعادة وهو المراقبة لله في تكوينه وهذا ذوق لا يمكن أن يعلم قدره الا من
 كان حاله وهذا هو عين سر القدر لمن فهمه وكمنع الناس من كشفه لما يطرأ على النفوس الضعيفة الايمان من ذلك
 فليس سر القدر الذي يخفى عن العالم عينه الا اتباع العلم المعلوم فلا شئ أبين منه ولا أقرب مع هذا البعد فن كان هذا حاله
 فقد فاز بدرجة الاستقامة وبها أمر فانه أمر بالمراقبة

فيتبع الحكم ما يكون * والصعب من ذلك كيهون

ولذلك لم يكن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكثير وانما كان شعرات معدودة لم تبلغ العشرين متفرقة وقال
 شيتني فاولا هذا الخاطر ما شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تبين له الامر كما قررناه وقف عنه الشيب ولم يبق بهم

وعلم من أين وقع ما وقع فاستقام كما أمر فأنه يهدينا صراط من أنعم عليه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله فقروا الى الله﴾

كل من فر الى الله أصاب * والذي فر من الرحمن خاب
استوى عيش الذي قربه * واليه وحلا فيه وطاب
لو ترى حال الذي أشهد * عينه حين تجلي في السراب
لأيت الرى من أرجائه * خارجا والساقى من خلف الحجاب
كان ظمأنا فلما جاءه * لم يزل صاحب كأس وشراب
لم يجده ماء من سائعا * إنما كان وجود ثم غاب
ما حياة الماء إلا عينه * والذي خالف فيه ما أصاب

موسى عليه السلام لما فر من فرعون حين خاف من الله أن يسلط عليه لأن الله فعال لما يريد فوجه الله حكما وهي
الرسالة فجعله من المرسلين الى من خاف أن يسلط عليه وهو فرعون فاذا أنتج له هذا القرار من الخلق خوفا على نفسه
فأين أنت من المحمدي الذي أمرك أن تفر الى الله ففقدك بحرف الغاية في القصد الاول فربط لك البداية بالنهاية
فقال لنا ففروا الى الله فاللهم سوي بفر من والمحمدي يفر الى عن أمر الله تعالى آياه بذلك الفرار غافا كمل شرعه وما أعل
رتبه والحكم منقطع والرسالة منقطعة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت
فلا رسول بعدي ولا نبي فيزول الحكم المشروع بزوال الدنيا ويرجع الحكم الى الله الذي نزل اليه بلا واسطة فالذي
ينتج الفرار اليه لا يقدر قدره فانه كشف محمدي ربي على كشف الرسل من حيث هم رسل عليهم السلام فيثبتهم هذا
الفارق أما كنهم ويجوز بكشفه فوق رتبة خطاب التكليف فيرى أحدية العين فيقف معها ومنها يستشرف على
أحدية الكثرة فيرى أيضا نفسه هناك معهم في أحدية الكثرة فيأمرها على بيعة من ربه وبصيرة أن تنظم في سلك
المكلفين فتصرف النفوس المحسوسة هنا من هؤلاء الفارين الى الله عن أمرهم فتراهم معصومين محفوظين
فالرسل منهم معصومون في خلافهم والاولياء محفوظون في خلافهم فالرسل التشرية وللاولياء الانفعال بحسب
ما يشهدونه هناك فيكونون في خلافهم على بصيرة ولا يدعون اليه وانما يدعون الى الله كما تفعل الرسل عليهم السلام
قال الله تعالى لنبيه ان يقول أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فما أفرد نفسه بل ذكر أتباعه معه فانهم
لا يكونون أتباعه الا حتى يكونوا على قدمه فيشهدون ما يشهدون ويرون ما يرى تفر من العلماء بالله الدعاء الى الله
ما يقولون ولا تنظروا الى أفعالهم وأحوالهم فانهم على ما عين الحق لم غير ذلك لا يكون قال بعض الصالحين في جلساتهم
من جالسهم وخالفهم في شيء مما يتحققون به نزع الله نور الايمان من قلبه فليس جلسائهم ان يفعلوا مثل أفعالهم
وانما عليهم انهم لا ينازعونهم فيما يظهر عليهم من علم الحقيقة فان أحوالهم تجري عليها ولذلك قال نزع الله نور الايمان
من قلبه فلا يصدفهم فيما يخبرون به عن الحق وهم بهذه المثابة من القرب من الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب المو في أربعين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ولوا أنهم

صبروا حتى تخرج اليهم لسان خبرا لهم﴾

اركن الى الله لا تركز الى السبب * واجنح الى السلم لا تنجح الى الحرب
فانظر الى كل ما في السكون من عجب * بأنيتك سهلا بلا كد ولا نصب
إذا اعتمدت على الرحمن فيه فكن * في كل حال مع الرحمن في السبب
فكن به لانك فيهم بكم فترى * ما شئت من صور فيه ومن سبب
فان دعاك الى ما أنت تجهله * فلا تجبه فان العلم في النسيب

ولا تنازع ومكن بالله معتصما • ولا تحارب نخيل الله في الطلب

قال الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ان الله مع الصابرين والمدارك على شهود هذه المعية فانه مع الذين اتقوا والذين هم محسنون فهو مع الصابرين والمتقين والمحسنين فهذا الذي كثر يتج شهود المعية التي له مع الصابرين خاصة هذا وما هو الا صبر على الرسول حتى يخرج اليهم فكيف الصبر على الله لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك الله على كل احيائه والله جليس من يذكركه فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جليس الحق دائما فمن جاء اليه صلى الله عليه وسلم فأنما يخرج اليه من عند ربه امام بشرا وامام وصيانا محاورا لهذا قال لكان خيرا لهم فلو كان خروجهم اليهم مما يسوءهم في آخرتهم ما كان خيرا لهم وقد شهد الله بالخيرية فلا بد منها وهي على ما ذكرناه من بشارة بخير او وصية ونصيحة وابانة عن أمر مقرب الى سعادتهم غير ذلك لا يكون ومن صبر نفسه على ما شرع الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فان الله لا بد أن يخرج اليه رسوله صلى الله عليه وسلم في مبشرة يراها أو في كشف بما يكون له عند الله من الخير وانما يخرج الله اليه رسوله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتصور على صورته غيره فمن رآه رأى لا شك فيه بخلاف رؤية الحق فان الحق له التجلي في صور الاشياء كلها فان الاشياء ما ظهرت الا بسبب عانه وتعالى فالعارف يعلم ان كل شيء يراه ليس الا الحق وهو معطي السعادة والشقاء والرسول ليس كذلك فيعتمد على رؤية الرسول ولا يغتر برؤية الحق ولهذا الذي أشرنا اليه ادعى من ادعى من البشر والجن والالوهة وقبل منهم وعبدوا من دون الله وما قدر أحد يدعي بأنه محمد بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تنفي فاقول انه محمد وانما يقول انه رسول الله فيطالب بالدليل على دعواه فتنبه الى عصمة هذا الاسم العلم ان تصور عليه أحد من خلق الله في كشف ولا نوم كصورته في اليقظة سواء فمن رآه آه فأتفسير من صورته تغير حسن فذلك راجع الى حال الراي أو صورة الشرع في المكان الذي رآه فيه عند ولادة أمور الناس وكذلك لو كان تغير قبح كذلك فاعلم ذلك فيكون تغيره بالحسن والقبح عين اعلامه وخطابه اياه بما هو الامر عليه في حقه أو في حق ولادة العصر بالموضع الذي يراه فيه ورؤية الحق ليست كذلك لانه ما ثم شيء خارج عنه فكل شيء فيه حسن لا قبح فيه وما قبح ما قبح من الامور الا بالشرع وفي أصحاب الاغراض بالعرض وفي أصحاب المزاج بالملازمة للطبع وفي أصحاب النظر الفكري من الحكماء بالكمال والنقص وصاحب هذا المحجور كثير الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الذي ذكر يحبس نفسه ويصبر حتى يخرج اليه صلى الله عليه وسلم ومالفت أحدا على هذا القدر غير رجل كبير حجة ادب شيبيلة كان يعرف باللهم صل على محمد ما كان يعرف بغير هذا الاسم رأيت ودعائي وانتفعت به لم يزل مستهترا بالصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم لا يتفرغ لكلام أحد الا قدرا الحاجة اذا جاء أحد يطلبه ان يعمل له شيئا من الحديد فيشارطه على ذلك ولا يزيد وما وقف عليه أحد من رجل ولا مني ولا امرأة الا ولا بد أن يصلي على محمد ذلك الواقف الى ان ينصرف من عنده وهو مشهور بالبلد بذلك وكان من أهل الله فكل ما ينتج لصاحب هذا الذكر فانه علم حق معصوم فانه لا يأتيه شيء من ذلك الا بواسطة الرسول صلى الله عليه وسلم هو المتجلى له والخبر لقي رجل بعض الناس في زمان أبي يزيد البسطامي فقال له هل رأيت أبا يزيد فقال رأيت الله فأغواني عن أبي يزيد فقال له الرجل لو رأيت أبا يزيد مرة كان خيرا لك من أن ترى الله ألف مرة فلما سمع ذلك منه رجل اليه فقدم مع الرجل على طريقه فمبارأ به يزيد وفروته على كتفه فقال له الرجل هذا أبو يزيد فتنظر اليه فأت من ساعته فأخبر الرجل أبا يزيد بشأن الرجل فقال أبو يزيد كان يرى الله على قدره فلما ابصرنا تجلي له الحق على قدرنا فلم يطق فأت ولما كان الامر هكذا علمنا ان رؤيتنا الله في الصورة المحمدية بالرؤية المحمدية هي أتم رؤية تكون فإنا نأخر عن الناس عليها مشافهة وفي كتابنا هذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم فادع الله عذبا كبيرا •
نصرة الله لنفس الظالم • نصرة ليس لها من خاذل

فاذا ما ظلم النفس بربه • حكم ماشاء بحكم فاضل
وحقوق الله أولى وكذا • حق نفسى بعد لها للعاقل
ثم حق النفس في رتبته • آخر اعند العليم الفاضل
وعذاب الظلم ذوق فاحسروا • منه في العاجل أو في الآجل
وعلم الذوق ما يجيها • من يرى أحكامها في العاجل

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس أن الظلم هنا هو الظلم الذي جاء في قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم وليس
الالظلم الذي قال فيه لقمان لابنه لا تشرك بالله أن الشرك لظلم عظيم كذا فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فن التزم
هذا الذي ذكر بهذه الآية أقامه الحق مقامه في العالم وقلده أمر عباده ولو بلغ العبد ما عسى أن يبلغ لا يزال خلقا ومن
حقيقة الممكن الجهل فلا بد من القصور في رتبة التصريف ذوقا فلا بد أن يحصل له من العذاب النفسى ذوق كبير لانه
ليس في قوته أن يرضى العالم فإن الله ما أرضاهم والله الاتساع الذي لا يمكن أن يكون للعبد ولو اتسع الخليفة ما اتسع فإن
صيق الطبيعة لا بد أن يحكم عليه فيضيق عن السعة الأهلية فيتعذب بقدر ما ذاق العذاب الكبير هذا وهو وال من
عند الله بأمر الله قال تعالى في حق الكامل ولقد نعم الله أنك يضيق صدرك بما يقولون يعني في حق الله ونكذبه فهذا
هو العذاب الكبير الذي ذاقه وظلمه المذكور في هذا الذي ذكرنا كان لكونه قبيل الولاية عن العرض الإلهي فهو
مع الأمر يضيق ولا يسمى ظلما ومع العرض يكون ظلما ويذوق العذاب الكبير اننا عرضنا الأمانة على السموات
والارض والجبال وأي أمانة أعظم من النيابة عن الحق في عباده فلا يصرفهم إلا بالحق فلا بد من الحضور الدائم ومن
مراقبة التصريف فأبين أن يحملنها وأشفقن منها أي خفن أن لا يقمن بحقتها فاستبرأن لأنفسهن وجلها الإنسان
عرضا أيضا لوجوده في نفسه من قوة الصورة التي خلق عليها انه كان ظلوما لنفسه وهو قوله ومن يظلم منكم نذقه عذابا
كبيرا فاذا ظلم نفسه بقبول النيابة المعروضة عليه أذاقه الله ما قال الله لا يزيدها إلى عبادي بصورتي يعني خليفة
فن رآك رآني فلما خطا عنه خطوة غشى عليه فقال الحق ردوا على حبيبي فلا صبر له على النيابة مع الأمر يكون
فيها الخرج وضيق الصدر فكيف بالعرض فن زهد في الخلافة المعروضة فن هذا الذي ذكر زهد وتركا ولم يقبلها وأشفق
منها ومن قبلها من أصحاب هذا الذي ذكر فتأويل دخل لهم في أول الدخول في هذا الذي ذكر وهو لحظة العذاب فإنه من
المندوبة وهي التلذذ بالأمر وهو قول أبي يزيد في بعض أحواله

وكل ما ربي قد نلت منها • سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

ولم يقل بالآلام وإنما قال بالعذاب لما فيه من العذوبة وهي اللذة باللذة أي أنه يلتذ باللذة لأنه يلتذ بالاشياء وهذا مثل
ما يقوله أهل النظر في العلم أن بالعلم يعلم العلم وبالرؤية ترى الرؤية في مذهب المتكلمين وكذلك تدرك اللذة باللذة
فاعلم ذلك فإنه باب غريب في الذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والأربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ومن

كان في هذه أعشى فهو في الآخرة أعشى وأضل سبيلا

انما تعنى القلوب في الصدور • التي تحوى عليهن الصدور

ثم هذا الحكم فيمن صدرت • عن ورود كان منها الامور

ليس يعنى صادر عنه به • كيف يعنى من له عين الظهور

قال الله تعالى ولكن تعنى القلوب التي في الصدور على الوجهين الواحد من الوجهين للحصر والثاني للرجوع فاعلم
أن العلماء حيرة وأعظم الحيرة في العلم بالله والعلم بالله على طريقين الطريق الواحد النظر الفكري فلا يزال
صاحب هذا الطريق اذا وفى النظر حقه في حيرة الى الموت فإنه ما من دليل الا وعليه عنده دخل وشبهة لاتساع عالم
الخيال اذ القوة المفكرة ما لها تصرف الا في هذه الحضرة الخيالية اما بما فيها مما اكتسبت من القوى الحسية

واما ما تصور القوة المصورة فاذا كان صاحب هذا النظر في الدنيا أعمى أى حائر او يموت والانسان انما يموت على ما عاش عليه وهذا ما عاش الا حائر افيجي على الآخرة بتلك الحيرة فاذا وقع له الكشف هناك زاد حيرة لاختلاف الصور عليه فهو أضل من كونه في الدنيا فانه كان يترجى في الدنيا لو كشف له أن نزول عنه الحيرة وأما الطريق الثانية في العلم بالله فهو العلم عن التجلي والحق لا يتجلى في صورة مرتين فيحار صاحب هذا العلم في أنه لاختلاف صور التجلي عليه حيرة الاولى في الآخرة فما كان لذلك في الآخرة هو هذا الآخر في الدنيا وأما البصيرة التي يكون عليها الداعي والبيئة فاما ذلك فيما يدعوا اليه وليس الا الطريق الى السعادة لا الى العلم فانه اذا دعوا الى العلم أيضا انما يدعوا الى الحيرة على بصيرة أنه ما ثم الا الحيرة في الله لان الامر عظيم والمدعوا اليه لا يقبل الحصر ولا ينضب فليس في اليس منه شيء فما هو الا ما تراه في كل نجل فالكمال من يرى اختلاف الصور في العيون الواحدة فهو كالحرباء فمن لم يعرف الله معرفته بالحرباء فانه لا يستقر له قدم في اثبات العين فأصحاب التجلي عجلت لهم معرفة الآخرة فهم في الدنيا أعمى وأضل سبيلا من أصحاب النظر لانه ليس وراء التجلي مطلب آخر للعلم بالله ولا بتصور وهذه الاشارة كافية لمن عقل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فان الكلام في هذا الذاكر واسع

• (الباب الثالث والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه)

عين الرسالة ما أتى به الرسل • فخذ لا تتوقف أيها الرجل
أنت المليك الذي جاءت رسالتك • اليك فاعمل بها يصعدك العمل
اليه من غير قطع في مساحته • فان توهمت فذلك الزلل
واصعد اليه تمل عين البقاء به • وان قعدت اناك الصعق والخجل
ان الظروف انصوى من يحل بها • والامر انزه أن يجري له مثل
عليك بالمنزل الاعلى خل به • لا تقطعنكم الاغراض والعلل
هو المنزه عن نعت وعن صفة • فلا يقوم به أمن ولا وجل
فأنت أنت اذا ان كنت صاحبه • فاعمل لنفسك ما أصحابه عملوا
ولا يقسم بك فيما قد أتيت به • عجز ولا كسل فيه ولا ملل

اعلم أيدينا الله واياك روح منه ان الله يعطي عباده منه اليهم وعلى أيدي الرسل فاجاءك على يد الرسول فخذ من غير ميزان وما جاءك من يد الله فخذ بميزان فان الله عين كل معط وقد نهاك أن تأخذ كل عطاء وهو قوله وما نهاكم عنه فانتهوا فصار أخذك من الرسول أنفع لك وأحصل لسعادتك فأخذك من الرسول على الاطلاق ومن الله على التقييد فالرسول مقيد والاخذ مطلق منه والله مطلق عن التقييد والاخذ منه مقيد فانظر في هذه الامور ما أعجبه فهذا مثل الاول والآخر والظاهر والباطن فظهر التقييد والاطلاق في الجانبين وذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم ما بعثه الله ليذكر بشأني بامتة وانما بعثه ليبين لهم ما نزل اليهم فلهذا أطلق لنا الاخذ عن الرسول والوقوف عند قوله من غير تقييد فانا آمنون فيه من مكر الله والاخذ عن الله ليس كذلك فان الله مكر في عبادته لا يشعر به قال تعالى ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون وقال سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال وأكيد أكيد او قال ان كيدى متين وقال وهو خير الماكرين ولم يجعل للرسل في هذه الصفة قدما لانهم بعثوا مبشرين ونذرا واكله صدق وأعطى الرسول الميزان الموضوع فن أراد السلامة من مكر الله فلا يزل الميزان المشروع من يده الذي أخذ عن الرسول وورثته فكل ما جاءه من عند الله وضعه في ذلك الميزان فان قبله ملكه وان لم يقبله سلمه لله وتركه فان تركه عمل به ولم يجعل نفسه محلا لقبوله يقول الجنيد رضي الله عنه علمنا هذا مقيد بالحساب والسنة وهما كفتا الميزان ومعنى قوله أنه نتيجة عن العمل بالحساب والسنة فان عزمنا على الاخذ عن الله ولا بد لحال غلب عليك فقل لا خلاية فانك اذا قلت لا خلاية فان كان من عند الله ثبت فأخذته وان كان من مكر الله ذهب من بين يديك فلم نجسده عند قولك لا خلاية فان الامر بيع وشراء وان الله

تعالى لا يدخل تحت الشرط هذا يقتضيه مقام الحق بالدوق فاعلم ان شرط على الله من يجهل الله أو يدل عليه لانه ظن به خيرا كما امره سبحانه فانه لو علم أن الله ما بعثه في شغل حتى يهيا له ذلك الشغل فانه حكيم خبير فلا تقس الله على المخلوق فان المخلوق يجهل كثير منك ومن نفسه والحق ليس كذلك فلا فائدة للاشتراط يقول موسى عليه السلام حين بعثه به رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخى اشد به أزرى وأشركه في أمري فاعطاه ذلك كله ولم يقل محمد صلى الله عليه وسلم شيئا من هذا كله فالاولى أن تكون محمدا فانه ما ذكر الله من حديث موسى عليه السلام ما ذكر الا ليعلم أن الاشتراط على المستخلف جائز ولا سرج عليه في ذلك لو اشتراط ألا ترى موسى عليه السلام كيف قال لعبد صلى الله عليه وسلم ليلة اسرائه حين فرض الله عليه الصلاة راجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك ثم علل وقال فاني بلوت بني اسرائيل وماراجع محمد صلى الله عليه وسلم في ذلك الامتثال الامر الله فان الله لما ذكر الانبياء عليهم السلام قال له أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فامتثل أمره في رجوعه فكان خيرا وهذا فائدة الشيخ المتخذ في الطريق فاعلم ذلك

فقد منعه ما أعطاك ان كنت نابعا * ولا تتوقف فالتوقف يصعب

فان كنت ذالبا وعلم وفطنة * فقد جاءك الامر الذي كنت تطلب

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيره ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد *

ان الرقيب على اللسان موكل * فعليه فيما تلفظون توكلوا

أنطق به ان كنت صاحب نظرة * واعمل على عين الحقيقة يا فل

وكذا جميع قواك منك فانها * هي عينه والعين ما لا يجهل

فاذا علمت نصيحتي وشهدتها * عينا علمت من الرقيب المرسل

قال الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عند لسان كل قائل وما خص قائل من قائل فأتى به نكرة فكل ذي لسان قائل فهو عند الله وما عند الله باق وما كل قائل في كل قول يكون قوله منسوبا الى الله مثل قوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده والمحبوب باتيان التوافق يكون الحق لسانه فتفاضلت المراتب فالملك الحافظ الكاتب عند الانسان كل ما لفظ كتبه الملك فلا يكتب الا ما يلفظ به الانسان فاذا لفظه ورعى به فبعد الرعى يتلقاه الملك فان الله عند قوله في حين قوله فيراه الملك نور اقدس رعى به هذا القائل الذي الحق عند لسانه فيأخذه الملك اذ يسمع القول بحفظه له عنده الى يوم القيامة واذا عمل يعلم الملك أنه عمل أمر اما خاصة ولا يكتبه حتى يتلفظ به فالحفظ تعلم ما يفعل العبد ولكنها ما تكتب له عملا حتى يتلفظ به فاذا تلفظ كتبت فهم شهود اقرار وسبب ذلك عدم اطلاعهم على ما نواه العبد في ذلك الفعل ولهذا ملائكة العروج بالاعمال تصعد بعمل العبد وهي تستقله فيقبل منها ويكتب في عليين وتصعد بالعمل وهي تستكثره فيقال لها اضر بنا بهذا العمل وجه صاحبه فانه ما أراد به وجهي وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء فلو علمت الحفظه ما في نية العبد عند العمل ما ورد مثل هذا الخبر فالتبعية في الاعمال لا تكون من العبد الا من الوجه الخاص ولهذا لا يعلمه من العامل الا الله والعامل الذي نوى فيه ما نوى فأنك برقب حركة العبد ويكتب منه حركة لسانه اذا تلفظ والله شهيد لانه عند قول عبده على الحقيقة لا عند عبده فهذه الكينونة الالهية هي التي تحدث بحدوث القول وسبب ذلك انه تكوين والتكوين لا يكون أبدا الا عن القول الالهي في كل كائن فجميع ما يتكون في الوجود فعن القول الالهي فباين الحق والعبد مناسبة أتم ولا أعم من مناسبة القول ولهذا كان عند لسان كل قائل فان القول كون مفارق قائله فان لم يكن الله عند مضع القول وانما كان الله عنده لينشته صورة قائمة تامة الخلقة فانه لا بد أن يكون تعالى منه كورا بها فيتم منها ما نقصه العبد مما استحقته نشأتها من الكمال كما يقبل الصدقة لير بها حتى تكون أعظم من

الجبل العظيم فهذا من باب التورية والاول من باب الكمال وما ينبغي فالغيرة على الجنب الالهي من الله الذي له الكمال المطلق ثم لتعلم أن النقص من كمال الوجود لا من كمال الصورة فتنبه فانه دقيق

لأنه يمكن في الوجود نقص • لزال عن رتبة الكمال
• لكنه ناقص قاعدي • كماله فيسه ذوالجسالات
فكل صنع من كل خلق • لم يحله الله من جمال
• لانه راجع اليه • في كل عقد بكل حال
فلا كمال ولا جمال • الا الى الله ذي المعال •
من كل شخص بكل وجه • في الفعل والحال والمقال
يا من يراني بعين حق • لا تجعل الحكم للخيال
لانه عقد بكل هاد • بل مهتد لاعت الضلال

وان كان كذلك فاجهد أن لا تصدر منك مودة الاختلق في غاية الكمال في قول وعمل ولا يفرتك كون النقص من كمال الوجود لأن ذلك من كمال الوجود ما هو من كمال ما وجد عنك فان جماعة من الناس زلوا في هذا الموضع لقيناهم فينتج هذا الذي كرامته مشاهدة الحق عند قوله وقبوله ومن شاهد الحفظه فمن هذا المقام شهدهم ولما شهدتهم الحق تعالى تعذبت بشهودهم ولم تعذب بشهود الحق فلم أرل أسأل الله في أن يحجبهم عني فلا أبصرهم ولا أكلمهم ففعل الله معي ذلك وسترهم عن عيني وانما لم أعذب بشهود الحق لانه عند شهود العبد ربه تعالى يشهده شاهد أو مشهود أو شهوده الملك ليس كذلك فانه يشهده أجنبي عنه ولو كان الحق يبصره فانه أعظم في الاجنبية وأشد في القلق عند صاحب هذه الصفة لان الملك لا ينبغي أن يكون رقيباً على الله وهو رقيب فلا بد أن يكون الملك في هذه الحال محجوباً عن الله تعالى لا يشهده صفة عبده اذ لو شهد هالم يمكن له أن يكون رقيباً عليه فلا بد لهذا العبد أن يتلقى بشهود الملك فاذا غاب عن حبه انفر دبره بربه وأمل على الملك ما شاء أن يعل عليه فكان الله على كل شيء رقيباً والملائكة حافظون من أمر الله هذا الشخص الانساني قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فهم ملائكة تسخير تكون مع العبد بحسب ما يكون العبد عليه فهم تبع له وهذا الفارق بين توكيل السلطان على الشخص فانه يحكم الوكلاء عليه لا يتعدى الموضع الذي يحجزه السلطان وحفظه الحق يتبعون العبد حيث تصرف فهو مطلق التصريف في ارادته وان حجز عليه بعض التصريف فانه يتصرف فيما حجز عليه ولا يستطيع الملك منعه من ذلك لأميرين الواحد كون الحق قد ذهب الله بسمع هذا العبد عن قوله ويبصره عن شهوده والامر الآخر كون الملك الحافظ الموكل به لا يمنع لشهوده الحق معه في تصرفه الذي أمره بحفظه فلذلك لا يحجز الملك عليه التصريف وتوكيل المخلوق ليس كذلك فان الحاكم الذي وكل الوكلاء به ليس هو عند الموكل عليه فهذا الفارق بين حكم الوكيل الحق والوكيل المخلوق فوكلاء الخلق يحفظونه من التصريف ووكلاء الحق يحفظونه في التصريف وهذا القدر في هذا الذي كرم التنبيه كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الخامس والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيره واسجدوا قرتب)

لا تطع النفس التي مسن شأنها • سدل الجباب عليك واسجدوا قرتب
لا تطمع بها فليست مسن أهلها • وأجتمعا الى نور المهيمن وأغترب
فهو الذي أعطى الوجود بجوده • فاعمل بما يعطى ووجودك تقرب

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان هذا الذي يوقف العبد على حقيقته واذا وقع على حقيقته فقد عرف نفسه واذا عرف نفسه عرف ربه والعبد ابدأ لا يطلب بحركته الاربع حتى يشهده عين كل شيء ومنه صدر فقد شهد صدوره وهو مع فقد شهد معيته في تصرفه فلا بد أن يطلب شهوده فيما ينتهي اليه تصرفه فهو غاية المطلب ولما كان العاونة

عرفوا علموا والمعينة علموا وشرا العلم فأراد أن يرى حكمه في الغاية فإن السجود في العرف بعد عما يجب لله من العلو
الأتري إلى ابن عطاء حين غاص رجل جلجله فقال جلجل الله فقال الجلجل جلجل الله وما غاص إلا لطلب ربه فإنه سجد
قربة من ذلك العضو إلى الله فلما رأى الجلجل جهل ابن عطاء بالله في طلب الرجل ربه بالغوص قال الجلجل جلجل الله أن
تخصره معرفتك فلا يكون له في عقدك إلا العلو فمن يحفظ السفلى وأما رجل ما أنار رأسه فلا بد أن يطلب ربه بحقيقته
وليس إلا السجود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دليت بحبل لطبط على الله وهذا عين ما قال الجلجل فمن سجد اقترب
من الله ضرورة فيشهد الساجد في علوه وهذه أشرع للعباد أن يقول في سجوده سبحان ربي الأعلى يترده عن تلك
الصفة فالسجود إذا تحقق به العبد علم نزول الحق من العرش إلى السماء الدنيا وذلك سجود القلب يطلب العبد في نزوله
كما يطلب العبد في سجوده ومن لم يقف في هذا الذي كره على الذي نهى عليه وأمثاله فما هو صاحب هذا الطحيرة فاعلم ذلك
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيرة ومنزله فاعرض

عن من تولى عن ذكرنا

ما أجمل التسولي * بمن إليه تولى فسأله رآه * من كان عنده تدلى
ولوراء ابتداء * عين عينه ماتولى ما ثم عين سواء * فهو الذي قد تولى
فمن يدوق عذابا * منه إذا ماتولى من أعجب القول عندي * نوله ماتولى *
إذا وليت أمورا * ولا كما فتولى

قال الله تعالى نوله ماتولى اعلم أي دنا الله وإياك بروح منه أن التولى عن الله كالمضاف إلى الله ما أطلق الله الأعراض عنه
على الأفراد بل ضم إليه قوله ولم يرد إلا الحياة الدنيا فبالجموع أمر الحق تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم إذا وقع
بالأعراض عنه فينتج للعارف هذا الذي كره خلاف المفهوم منه في العموم فإن الله له القرب المفرط من العبد سبحانه
وتعالى كما قال ونحن أقرب إليه من حبل الوريد والحياة الدنيا ليس إلا نعيم العبد ربه به على غاية القرب الذي يليق بجلاله
ولم يكن مراد الله كره بالذ كره إلا أن يدعو العاقل عن الله فإذا جاء هذا كره ودعا الله كره فسمعه هذا المدعو وكان
معتنى به فشهد الله كره عند الله كره في حياته الدنيا أمر الله هذا الذي كره أن يعرض عن هذا الذي كره لئلا يشغله بالذ كره
عن شهود من كوره والنعيم به فقال الحق يخاطبه فأعرض عن تولى عن ذكرنا لأن الله كره لا يكون إلا مع الغيبة
ولم يرد إلا الحياة الدنيا وهي نعيم القرب وهذا من باب الإشارة لمن هو في هذا المقام لا من باب التفسير ثم قال ذلك
مبلغهم من العلم ثم في التفسير ثناء من باب الإشارة على هذا الشخص وتنبها على رتبته في العلم بالله فاما ما فيه من الثناء
عليه أنه في حال شهوده الحق في مقام القرب فلا يقدر لفتنه على القيام بما يطلبه به الله كره من التكليف فكان
الذ كره ينفخ في غمره لانه لا يجد قابلا فأمرا بالأعراض عنه لما في ذلك كره بهذه الحالة من سوء الأدب في
الظاهر مع الله كره لو كان هذا السامع عنده من القوة أن يشهد الحق في كل شيء لشهده في الله كره فلم يكن الحق يأمر
الذ كره بالأعراض عنه ولا كان يتولى السامع فهذا بعض رتبته في هذه الآية وذلك مبلغه من العلم فإذا أنتج لهذا
الذ كره هذا الذي كره ما ذ كره فهو صاحب ران فقد هذا الذي ذ كره ما وأخذ على طريق التمس فليس هو بصاحب
هجير فان التمس في هذا الذي كره هو المفهوم الأول فما زال عما هم عليه عامة الناس في الفهم ولا بد أن يكون لصاحب الهجير
خصوص وصف يتميز به وهو ما ذ كره والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر

اصدع بربك أو بأمر منه تكن * ممن يعكسه الرحمن تكليما
سلم إليه الذي جاءت أوامره * به من الحكم في الأعيان تسليما
يعطيك نورا ويربك العين في عدم * وفي وجود وأحكاما وتحكما

وينزلتك عند الحق منزلة * مانا لها آحد قدوا وتعظيما

ويعتقك علما لت تعرفه * به وترزق آدابا وتعظيما *

اعلم أيدنا الله وإياك بروح منه أن الحق لا يقاوم إلا بالحق فيكون هو الذي يقاوم نفسه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك فإذا اتصف العبد بصفة الجبروت والكبرياء قصمه الحق فإنه تعالى لا يفهر إلا المتنازع ولهذا العارف لا يتجلى له الحق في الاسم القاهر أبدا لأنه غير منازع فالعارف يتجلى بالاسم القاهر ولا يتجلى له الحق فيه وهذه الصفة في المتأخرين لا تكون قط عن حقيقة بل يعلمون بحزهم وقصورهم وإنما ذلك صورة ظاهرة كبرق الخلب فعلى قدر ما يظهر من هذه الصفة يتوجه القهر الإلهي والبطش الشديد ولما اختلف المحل على الصفة لذلك ظهر الأقوى على الأضعف فواقع التفاضل الآتي المحل لا في الصفة فإذا صدع بأمر الله فالقهر بأمر الله لانه فنفذ في المصدوع لانه ما قال له اصدع الا ولا بد أن يكون ذلك قابلا للنفوذ فيه حتى يسمى مصدوعا ولو كان لا يقبل النفوذ لكان هذا الأمر عبثا لا ترى إلى قوله تعالى وأعرض عن المشركين فإنه لا ينفذ في المشرك إذ لو نفذ لو حذفت له وأعرض لانهم ليسوا بمحل في أمر الرسول المشرك من غير صدع والذي علم منه أنه يجب ويقبل الأمر ولو على كره هو الذي يصدع بالأمر فإذا تحقق العبد بهذا الذي كره ولم ينكشف له من يقبل أمره به عن لا يقبله فما هو في بعض الوجوه من دعا إلى الله على بصيرة فإن الداعي على بصيرة لا بد أن يكون أمرا في حق طائفة وصادقا بالامر في حق طائفة فيعلم من يتأثر لأمره من لا يتأثر ففائدة هذا الذي كره تنوير البصائر وكمال الدعوة إلى الله وهي مدرجة الرسل عليهم السلام والأكمل من الورثة في الدعاة فتجد كلامهم كأنه القرآن جديد لا يبلى فيفتح للمؤمن به المعاني دائما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والأربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وهجرته فاذ كروني أذكر كم﴾

من يذكر الله في أحواله أبدا * يذ كره فيها فلا تنفك تذ كره

فان ذ كرك ذ كرا الحق ليس سوى * ماقلته وكذا في الكشف تبصره

الحق عين وجود الوجود فاعتبروا * العين تشهد والوهم يحصره

والعقل ينفي بحكم الفكر صورته * والفكر يستره والكشف يظهره

والعقل بينهما حارت خواطره * هاتذا ينزهه وذا يصوره

وليس يدري الذي فيه يقلده * فأنه يرشده والله ينصره

إذا رأى العقل ما قلناه فيه رأى * أمرا عظيما ونورا فيه يبهره

وهكل ذلك حدود الحدود أبت * فليس شيء من الأشياء يحجره

قال الله تعالى جده وكبرياءه هو الذي يصلي فوصف نفسه بالتأخر في الله كره عن ذ كره العبد وهنا كان ذ كره العبد يعطى في نفس الحق الذي كره عبده كما يعطى السائل الإجابة في الحق ومن هذه الخصرة ظهرت تأثير السكون في الوجود الحق فإذا كان الله كره صحيح الذي كره وهو أن يسمع يذ كره الملك كور وهو صادق في أنه يذ كره إذا ذ كره عبده فلا بد أن يسمعه ذ كره لصدقه في قوله فمن لم يسمع ذ كره به إياه عند ذ كره فيتهم نفسه في ذ كره وأنه ما وفي بشرط الله كره الموجب له كره به إياه وهنا سر لا يمكن كشفه من أجل الدعوى وهو أن الله قد أعلمنا بما يذ كره من تكبير وتهليل وتسبيح وتقديس وتحميد وتمجيد كل ذلك معلوم مقرر وما أعلمنا بما يذ كرهنا فإذا ذ كره صاحب هذا الذي كره وفي الشرط من الاخلاص والحضور فعلامته أن يسمع ما يذ كره به ربه فيعلم ما يذ كره به كما أعلمه على لسان الرسول ما يذ كره به ربه فإذا لم يعلم ذلك فما هو ذلك الله كره ولا صاحب هجرته فليزعم ما قلناه فإنه لا علامة له على صحة ذ كره إلا ما ذ كرهنا خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والأربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله أمان استغنى فأنت له تصدى﴾

إذا نجلت صفات الحق في أحد * يعظم الكشف ذاك الواحد الاحدا

ولو يعائبه فيه منزله * فانه يقبل العتب الذي وردا
 * فانه عالم بما به وردا * وعالم بالذي في عتبه قصدا *
 ان الامور اذا انسدت مسالكها * فليس يفتحها الا الذي وجدا
 لولا الصفات التي في خلقه ظهرت * لما عشقت بهامالا ولا ولدا
 ولا اتخذت وجود الاهل لي سكنا * ولا الملوك ولا الاسباب لي سندا
 هذي المطالب قد عزت مطالبها * وليس يعرفها الا الذي شهدا

اعلم أيدينا الله وياك بروح منه ان الله لما فرق بين ما يستحقه الكون من الصفات وبين ما تستحقه الذات من الصفات
 أو الجنب الالهي عظم عند العارفين بذلك نعت الحق خيثراؤه مالوا اليه ابتداء لعزته كما بدا لهم فاذا عوتب
 العارف في ذلك قبل العتب هنالك خاصة ولم يطرده فني تجلي له نعت الهى مثل ذلك أيضا تصدى له وعظمه فان عوتب
 كان حاله فيه مثل الحال الاول فان طرد العتب في كل نعت من نفسه فليس هو صاحب ذوق وانما هو صاحب قياس في
 الطريق فلا يتميز في عبيد الاختصاص أبدا فانه اذا طرد ذلك عامل نعت الحق بما لا يجب وهما زلت أقسام طائفة من
 المشركين ولم يكن ينبغي لهم ذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نبه على ما قلناه وجعلني أن احتج به على
 ما قررناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا آتاكم كريم قوم فاكرموا وقال عز وجل لا ينهاكم الله عن الذين
 لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم واعلم أن الملك العزيز في قومه ما جاء اليك ولا نزل
 عليك الا وقد ترك جبروته خلق ظهره أو كان جبروته عند أعظم من جبروته فعلى كل حال قد نزل اليك فأنزله أنت
 منزله من نفسه التي يسر بها تكن حكما وما عاتب الله نبيه في الأعشى والاعبد الإبحور والطائفتين فبالجموع وقع
 العتب وبه أقول لامع الانفراد فتعظيم الملوك والرؤساء من تعظيم ربك وتعظيم الفقراء جبر لا غير لانكسارهم في
 فقرهم فان كان الفقراء من فقراء الطريق فليس ذلك بجبر عنده فانه لا يزول عنه فقره وانكساره بتعظيمك وقبولك
 واقبالك فان المشهود له انما هو ربه وانما الجبر انما هو للفقراء من الله فالذاكر بهذا الذكرك لا يزال معظما صفة الحق
 ظهرت على أي محل ظهرت وان عوتب اقتصر على الشخص دون غيره فتنبه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الموفى خمسين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا الآية﴾
 اذا تجلى ان تجلى * أصعقه ذلك التجلى
 وان تدلى بمن تدلى * نوره ذلك التدلى
 لما رأيت الذي تجلى * اشهدني فيه عين ظلى
 الله لا ظاهر سواء * في كل ضد وكل مثل
 وان تولى عن تولى * أهلكه ذلك التولى
 قلت الذي قد سمعتموه * بالله يا سيدي فقل لي
 من لي اذا لم أكن سواء * وليس عيني قل لي فن لي
 وكل جنس وكل نوع * وكل وصل وكل فصل
 وكل حس وكل عقل * وكل جسم وكل شكل

اعلم أيدينا الله وياك ان الامر في التجلى قد يكون بخلاف ترتيب الحكمة التي عهدت وذلك اننا قد بينا
 استعداد القوابل وان هناك ليس منع بل فيض دائم وعطاء غير محطور فلو لم يكن التجلى له على استعداد اظهر له
 ذلك الاستعداد هذا المسمى تجليا ما صح أن يكون له هذا التجلى فكان ينبغي له أن لا يقوم به ذلك ولا يصح هذا
 قول المعترض علينا قلنا له يا هذا الذي قلناه من الاستعداد نحن على ذلك الحق متجمل دائما والقابل لا يدرك هذا
 التجلى لا يكون الا باستعداد خاص وقد صح له ذلك الاستعداد فوقع التجلى في سعة فلا يخلو أن يكون له أيضا
 استعداد البقاء عند التجلى أو لا يصح له ذلك فان كان له ذلك فلا بد أن يبقى وان لم يكن له فكان له استعداد
 قبول التجلى ولم يكن له استعداد البقاء ولا يصح أن يكون له فانه لا بد من اندكاك أو صغق أو فناء أو غيبة أو غشية
 فانه لا يبقى له مع الشهود غير ما شهد فلا تطمع في غير مطعم وقد قال بعضهم شهود الحق فناء ما فيه لذة لا في الدنيا
 ولا في الآخرة فليس التفاضل ولا الفضل في التجلى وانما التفاضل والفضل فيما به على الله لهذا التجلى له من

الاستعداد وعين حصول التجلي عين حصول العلم لا يعقل يفهم ما بون كوجه الدليل في الدليل سواء بل هذا أتم وأسرع في الحكم وأما التجلي الذي يكون معه البقاء والعقل والالتذاذ والخطاب والقبول فذلك التجلي الصوري ومن لم ير غيره ربما حكم على التجلي بذلك مطلقاً من غير تقييد والذي ذاق الأمرين فرّق ولا بد وبلفظي عن الشيخ المن شهاب الدين السهروردي ابن أخي أبي النجيب أنه يقول بالجمع بين الشهود والكلام فعلت مقامه وذوقه عند ذلك فأدري هل ارتقى بعد ذلك أم لا وعلمنا أنه في مرتبة التخييل وهو المقام العام الساري في العموم وأما الخواص فيعلمونه ويزيدون بأمر ما هو ذوق العامة وهو ما أشار إليه السيارى ونحن ومن جرى مجرانا في التحقيق من الرجال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والخسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله

فسبري الله عملكم ورسوله والمؤمنون

كل من يعمل ما كلفه • فيه يسعد حقاً قاتبه
ثم للشارع فيه نظر • ويرى الله الذي قد جثت به
فيرى النصف يسى جاها • وكذا كل لبيب منته
يسع في تحصيل زاد مبلغ • من حلال لا يزاد منته
انما ينظر في أعمالنا • من له الحكم الذي يحكم به

قال الله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى ولكل راء عين تليق به فيدرك من المرئي بحسب ما تعطيه قوة ذلك العين فتم عين تعطى الا حاطة بالمرئي وليس ذلك الا الله وأما ما يراه الرسول والمؤمنون فليس الرؤية خاصة لبس فيها احاطة براء الرسول بحسب ما أرسل به وكذلك المؤمن يراه بقدر ما علم من هذا الرسول فليست عين المؤمن تبلغ في الرتبة ادراك عين الرسول فان المجتهد يخطئ ومصيب والرسول حق كاه فان له التشريع وهو العين المطلوبة لطالب الدلالة فاذا قامت صورة العمل نشأة كلمة كان العمل ما كان من المكلف يراها الله من حيث أراها الرسول والمؤمنين ومن حيث لا يرونها أعني تلك الصورة العملية ويراها الرسول من حيث ما يراها المؤمنون ومن حيث ما يراها ويرى أيضا المؤمنون ذلك العمل من حيث يرونها لا من حيث يراها الرسول فالرسول مقرر حكم المجتهدين والمجتهدان يتنازعان ويخطئ كل واحد منهما صاحبه فلو ساءت الرؤية من كل ذي عين لما كان في العالم نزاع والى الله يرجع الأمر كله في ذلك فاذا حكم في الأمور بنفسه بماذا يحكم هل بما يراه أو بما يراه الرسول أو بما يراه المؤمنون فصاحب هذا الذكر يرى مواطن في القيامة يحكم فيها الله بما يراه في العمل ومواطن يحكم فيها الله بما يراه الرسول في العمل لا بما يراه الله ومواطن يحكم فيها الله بما يراه المؤمنون لا بما يراه الرسول ومواطن يحكم فيها بالجموع فاذا وقف هذا التذكر على هذه الاحكام وشاهد هذه المواطن فهو صاحب ذكره والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والخسون وخمسة في معرفة حال قطب كان

منزله ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية

من كان مثل أيمه في تصرفه • يأتي الى الحق مهما نفسه ظمنا
واستغفر الله عما قد عصاه به • وزاد قدرا على مقداره ومما
ثم اجتنابه عما قد خصه وهدي • من الرجوع عليه بالذي حكما
للشرع فيه موازين معدلة • يقضي بها صاحب الحق الذي علما
في حالة العدل والاحسان يطلبها • منه ويخرج بالاحسان من فهمها

قال الله تعالى عجزا عن آدم عليه السلام ربنا ظلمنا أنفسنا ظالمنا أنفسنا لا الظالم لنفسه هو الذي يرجع الى ربه

فان الظالم لنفسه ما خرج عن ربه حتى يرجع اليه فانه من المصطفين فالظالم نفسه يجيىء للحق المشروع له الذي ظهر
 الرسول في حياته بصورته ولذلك كان يقال له رسول الله في التعريف بما كان يقال له محمد فقط وكذلك أخبر الله في
 قوله محمد رسول الله وقال ولكن رسول الله وخاتم النبيين فاذا جاء الظالم الى الحق المشروع الذي بايدنا اليوم
 فان تجسده في الصورة المحمدية فيعلم انه من أصحاب هذا الذكر اما في النوم أو في اليقظة كيف كان وان لم تجسد
 له فانه هو ذلك الرجل فاذا تجسده فلا يخلو أن يستغفر الله هذا الظالم نفسه أولا يستغفر الله فان استغفر الله ولم ير
 صورة الرسول تستغفر له فانه بالموثنيين رؤوف رحيم فيعلم عند ذلك انه ما استغفر الله فان استغفاره الله في ذلك
 الموطن يذكر النبي صلى الله عليه وسلم بالاستغفار لله في حقه فيجد الله عند ذلك توابا رحما وقد ظلمت نفسه
 وجئت الى قبره صلى الله عليه وسلم فرأيت الامر على ما ذكرته وقضى الله حاجتي وانصرفت ولم يكن قصدي في
 ذلك المجيىء الى الرسول الا هذا الطعير وهكذا تلوته عليه صلى الله عليه وسلم في زيارتي اياه عند قبره فكان القبول
 وانصرفت وذلك في سنة احدى وستائة فتدأ علمتك كيف يجيىء الظالم نفسه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والخمسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله والله من ورائهم محيط﴾

ان الاحاطة للرجل تحديد * مع الوراثة ويقضى فيه تجريد
 فمن تجرد عن أكاف نشأته * لم يقض في عقله الله تحديد
 الله أنزه أن يقضى عليه بما * يرده لجلال الله تحميد
 كماله من وجوه الكون أجمع * تسبيح حمد وتهليل وتمجيد

قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده لما كان الحق عين الوجود لذلك انصف بالاحاطة بالعالم وانما جعل
 الله الاحاطة بالوراثة للحفظ الالهي وذلك لما جعل له عينين وجعلهما في وجهه الذي هو الامام منه والجنابات وكل
 ذلك كان الواقع المسمى عادة ولم يكن للوراثة سبب يقع به الحفظ لهذا المذكور فحفظه الله بذاته ولم يجعل له سببا
 يحفظه به سواء حصلت نشأة الانسان بين امامه وامام الحق فسا قبله كان شهادة وما كان وراءه كان غيبا له
 فهو من امامه محفوظ بنفسه ومن خلفه محفوظ بربه وليس وراء الله سرى ولو لم يكن الحق من ورائهم محيطا
 لاخذ الانسان من ورائه فأمن بما يحضره واعتمد على حفظه بما شاهده من امامه فحصل له الامان من امامه غيبا
 وشهادة وحصل له الامان من ورائه اعاما فان أخذه الله من أي ناحية أخذه من مأمنه وكذلك أخذ ربك
 اذا أخذ القرى وهي ظالمة أخذها من ورائها وأما الاحاطة العامة فهي الاخذ الكلي وهو قوله والله محيط
 بالكافرين من غير تقييد بجهة خاصة لكن هو أخذ بتقييد صفة وهو الكفر وليس سوى السر فاشبه الوراثة
 لانه لا يدركه الانسان فصارأنا أخذ الاحاطة يكون عن شهود أي ما ورد فاذا أخذ الله من أخذه من أوليائه لا يأخذه
 الامن ورائه لكلا يفجأ فهو يأخذه برفق حتى لا يشعر فاذا أحس بذلك أنس لما يجد فيه من اللذة لانه لا عن
 مشاهدة تقنيه ولذلك أضرب باداة بل عن الاول فقال بل هو قرآن مجيد أي جمع سرى بمعنى ما هو عليه من الاسماء
 والنعوت في لوح محفوظ وهو أنت اشارة واعتبار أو أنت لست منك في جهة وان كانت الجهات فيك وما ثم سواك
 فأتى الوراثة لهذا الاضراب ولم ينتف بوجه فانه عينك وما بقي في الوجود سوى عين واحدة وهو أنت فتنبه لما أوتانا
 اليه في هذا الاضراب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والخمسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تحسبن

الذين يفرحون بما آتوا ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا﴾
 لا تحسبن رجالا يفرحون بما * أتوا وليس لهم فيما أتوا قدس
 ويفرحون بحمد الخلق فيه وما * لهم من الفعل الا الفقد والعدم
 وذلك هجير ختم الاولياء ومن * يكن له مثل هذا الوصف ينعدم

وهو الامام الذي رست قواعده * الطيب الطاهر المحسان والعلم

تعمله أوجه الاملاك قاطبة * واخلاق تعنوله والروح والقلم

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه اني التزمت هذا الذكر أيضا سنين متعددة حتى كنت أسمى به في بلدي كما كنت أسمى أيضا بغيره من الاذكار ورأيت له بركات ظاهرة فلا يقوله أتوا ولا يقوله بما لم يفعلوا فهو قوله فلم تقتلوههم ولكن الله قتلهم وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فيجىء الانسان بالفعل من كون الفعل ظهري فيه فيجب ان يحمد بما فعل فيه والفعل ليس له فله من الالتئاذ بذلك على قدر دعواه الا انه التئاذ موجه لكونه يعلم الامر على خلاف دعواه كالتكبر الجبار الذي لا يمكن له ان يتزح عن ضروراته واقتضاه الى أدنى الاسباب المريحة له من ألمه فقوله فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب يقول لانظن انهم يلتذون بذلك اشارة لاحقيقة ويستعذبونه بل لهم فيه استعذاب ان كانوا عارفين بجمعوا في هذا الذوق بين العذاب والالام فهم من وجه في نعيم ومن وجه في ألم مؤلم كما قال بعضهم

فهل سمعتم بصب * سليم طرف سقيم منع بعذاب * معذب بنعيم

واعلم ان كل ذكر ينتج خلاف المفهوم الاول منه فانه يدل ما ينتج على حال التذكر كما شرطناه التفسير الكبير لنا الالكامل من الرجال فانه يعلم جميع ما ينتج ذلك الذي كره لعدم تقييده وخروجه عن تلك الصفات والاسماء التي تحت ولاية الاسم فان الكامل من الرجال بمنزلة الاسم الله من الاسماء وان كان له الاطلاق فلا ينطق به الامقيدا بالحلل أو اللفظ لا بد من ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والخمسون وخمسة في معرفة السبب الذي معنى ان اذكر فيه

بقية الاقطاب من زمانها هذا الى يوم القيامة *

لكل منع سبب ظاهر * أو باطن لا بد من كونه

فانع يظهر من غيره * وما منع يظهر من عينه

وقد يكون المنع من قربه * وقد يكون المنع من بينه

فمن وجود العقل عن فكره * نجد وجود الحق في صونه

فزينه الانسان من نفسه * ادراكه الزينة في شينه

اعلم وفقنا الله وإياك ان الكتب الموضوعية لا تبرز الى ان يرث الله الارض ومن عليها وفي كل زمان لا بد من وقوف أهل ذلك الزمان عليها ولا بد في كل زمان من وجود قطب عليه يكون مدار ذلك الزمان فاذا سمينا وعيناه قد يكون أهل زمانه يعرفونه بالاسم والعين ولا يعرفون رتبته فان الولاية أخفاها الله في خلقه ورعا لا يكون عندهم في نفوسهم ذلك القطب بتلك المنزلة التي هو عليها في نفس الامر فاذا سمعوا في كتابي هذا يذكره أداهم الى الوقوع فيه فيزع الله نور الايمان من قلوبهم كما قال روم وأكون أنا السبب في مقت الله إياهم فتركت ذلك شفقة مني على أمة محمد صلى الله عليه وسلم وما أنا في قلوب الناس ولا في نفس الامر ولا عند نفسي بمنزلة الرسول يجب الايمان في عليهم وبما جئت به ولا كفتني الله اظهر مثل هذا فأنكون عاصيا بتركه ولا هذه المسألة بمنزلة قوله تعالى وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وبسط الرحمة على الكافة أولى من اختصاصها في حقنا وقد فعل مثل هذا القسيري في رسالته حيث ذكر أولئك الرجال في أول الرسالة وما ذكر فيهم الحلاج للخلاف الذي وقع فيه حتى لا تتطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته ثم انه ساق عقيدته في التوحيد في صدر الرسالة ليزيل بذلك ما في نفس بعض الناس منه من سوء الطوية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب السادس والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك ﴾

وهو من أسياد درج سنة تسع وثمانين وخمسمائة رحمه الله ﴿

تبارك الملك والامام ﴿ بالكشف والحال والمقام

وهو الذي لا يزال ملكا ﴿ في كل حال على الدوام

له الكمال الذي تراه ﴿ في كونه أعين الانام

له الكمال الذي تراه ﴿ يزيد قدره على النعمان

مرتبة الامور كشفا ﴿ في عالم النور والظلام

يشهد في الانبياء عينا ﴿ عين الذي كان في المنام

نسأله في الكلام وحيا ﴿ بخاد بالوصي في الكلام

كان هذا الهجير والمقام لشيخنا أي مدين وكان يقول أبدا سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين وطا الزيادة دائما في الدنيا والآخرة فانها مختصة بالملك والزيادة انما تكون من الملك فاذا تكرر تضايف على هذا كرم ما ينعم الله به على عبده والناس على مراتب مختلفة وتكون زيادتهم على حسب مراتبهم بما هم فيه فمن كان من أهل المعاني كانت الزيادة من المعاني ومن كان من أهل الحسن كانت زيادته من المحسوسات قد علم كل أناس مشربهم فلو أعطى في الميزان خلاف ما تعطيه مرتبته لم يحم به رأسا فينسب الى سوء الادب واذا وافق رتبته وقع به الفرح منه والقبول وزاد في الشكر فتضايف له المزيد واعلم أن هذا الذي ذكره هذا الذي ذكره الخاص لا بد أن ينقدح له أن عينيه يد الحق الذي بها الملك فيرى الحق يعطى به من لا يرى انه يده فيكون الحق مشكورا عند المنعم عليهم من جهة هذا الذي ذكره فيجني ثمرة نعيم كل منعم عليه فيشركهم في كل نعيم ينالونه من أي نوع كان من الانعام وهذا لا يكون الا لمن كمل من رجال الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق ﴾

ألا ان ختم الاولياء رسول ﴿ وليس له في العالمين عديل

هو الروح وابن الروح والام مريم ﴿ وهذا مقام ما اليه سبيل

في نزل فينا مقسطا حكمنا ﴿ وما كان من حكم له في نزل

فيقتل خنزيرا ويدمغ باطلا ﴿ وليس له الا الا له دليلا

يؤيده في كل حال بآية ﴿ يراه برأي العين فهو كفيل

يقوم باعلام الهدى شرع أحمد ﴿ يتكون له منه لديه مقيل

يفيض عليه من وسيلة ملكه ﴿ ولعله في حاتيه نزيل

اعلم وفقنا الله واياك ان الله تعالى من كرامة محمد صلى الله عليه وسلم على ربه ان جعل من أمته رسلا ثم انه اختص من الرسل من بعدت نسبته من البشر فكان نصفه بشرا ونصفه الآخر وحام مطهرة ملكا لان جبريل وهب لمريم بشرا سويا رفعا الله اليه ثم ينزله وليا خاتم الاولياء في آخر الزمان يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في أمته وليس بختم الاولياء الرسل والانبياء وختم الولاية المحمدي بختم ولاية الاولياء لتمييز المراتب بين ولاية الولي وولاية الرسل فاذا نزل وليا فان خاتم الاولياء يكون ختم الولاية عيسى من حيث ما هو من هذه الامة كما بشرع غيره كما ان محمد خاتم النبيين وان نزل بعده عيسى كذلك حكم عيسى في ولايته بتقديمه بالزمان خاتم ولاية الاولياء وعيسى منهم ورتبته قد ذكرناها في كتابنا المسمى عتقاء مغرب فيه ذكره وذكر المهدي الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغنى عن ذكره في هذا الكتاب ومنزله لا خفاء بها فان عيسى كما قال رسول الله وكنته ألقاها الى مريم وروح منه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر الاحد والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الثامن والخمسون وخمسة في معرفة الاسماء الحسنى التى لرب العزة
وما يجوز أن يطلق عليه منها لفظا وما لا يجوز *

أرى سلم الامماء يعلو ويسفل * ونجسرى به ريح جنوب وشمال
فيا عجباً كيف السلامة والعسا * شقيق الهدى والامر باليس يفصل
ألم تر أن الله فى النار يعبد * وفى جنة الفردوس يسدى ويفضل
فان قلت هذا كافر قلت عادل * وان قلت هذا مؤمن قلت مفضل
فهذا دليل أن ربى واحد * بولى الذى شاء الاله ويعزل
فأعياننا أمماؤه ليس غيرها * فى نفسه يقضى الامور ويفصل

قال الله تعالى ولله الاسماء الحسنى وابست سوى الحضرات الالهية التى تطلبها وتعينها أحكام الممكنات وابست أحكام
الممكنات سوى الصور الظاهرة فى الوجود الحق فالحضرة الالهية اسم لذات وصفات وأفعال وان شئت قلت صفة فعل
وصفة تنزيه وهذه الافعال تكون عن الصفات والافعال أسماء ولا بد لسكن منها ما أطلقها على نفسه ومنها ما لم يطلق
لكن جاء بلفظ فعل مثل ومكر الله وسخر الله وأكيد كيدا والله يستهزئ بهم الذى اذا بنيت من اللفظ اسم فاعل
لم يمنع وكذلك اكنىات منها مثل سراييل تقيمكم الحر وهو تعالى الواقى والنائب هنا السر بالوشبهه ذلك ومنها
الضمائر من المتكلم والغائب والمخاطب والعام مثل قول الله تعالى يا أيها الناس أقموا الصلوات واتقوا الله فاعلموا ان الله قد نسي فى هذه
الآية بكل ما يقتقر اليه فكل ما يقتقر اليه فهو اسم لله تعالى اذا فقر الاله وان لم يطلق عليه لفظ من ذلك فنحن
انما نعتبر المعانى التى تفيدنا العلوم وأما التحجيج ورفع التحجيج فى الاطلاق عليه سبحانه فذلك الى الله فما اقتصر
عليه من الالفاظ فى الاطلاق فتصرنا عليه فانادى نسميه الاله اسمى به نفسه وما منع من ذلك منعنا أدامع الله
فانما نحن به وله قلندكر فى هذا الباب الحضرات الالهية التى كنى الله عنها بالاسماء الحسنى حضرة حضرة
ولنقتصر منها على مائة حضرة ثم تتبع ذلك بفصول مما يرجع كل فصل منها الى هذا الباب فمن ذلك الحضرة
الالهية وهى الاسم الله

الله الله الذى حكمت * آياته انه فى كونه الله

سبحانه جل ان يحظى به أحد * من العباد فلا اله الا هو

اختص باسم فلم يشركه من أحد * فيه وذلك قول القائل الله

وهى الحضرة الجامعة للحضرات كلها ولذلك ما عبد عابدة الاهى وبذا حكم تعالى فى قوله وقضى ربك ألا تعبدوا
الاياه وقوله أقم الصلوات واتقوا الله فاعلموا ان الله قد نسي فى هذا الباب الحضرات الالهية التى كنى الله عنها بالاسماء الحسنى حضرة حضرة

قله ما يخفى فى ولله ما بدا * نعم بل هو الله الذى ليس الا هو

واعلم انه لما كان فى قوة الاسم الله بالوضع الاول كل اسم الهى بل كل اسم له اثر فى الكون يكون عن مسماه ناب مناب
كل اسم لله تعالى فاذا قال قائل يا الله فانظر فى حالة القائل التى بعثته على هذا النداء وانظر أى اسم الهى يختص بتلك
الحال فذلك الاسم الخاص هو الذى ينادى به هذا الداعى بقوله يا الله لان الاسم الله بالوضع الاول انما اسماء ذات الحق
عيناها التى بيد هامل كوت كل شئ فلهذا ناب الاسم الدال عليها على الخصوص مناب كل اسم الهى ثم ان لهذا المسمى
من حيث رجوع الامر كله اليه اسم كل مسمى يقتقر اليه من معدن ونبات وحيوان وانسان وفلك وملك وأمثال
ذلك مما ينطق عليه اسم مخلوق أو مبدع فهو تعالى المسمى بكل اسم لمسمى فى العالم بما له اثر فى الكون وما ثم الامن له
اثر فى الكون وأما تضمنه لاسماء التنزيه فما أخذ ذلك قريب جدا وان كان كل اسم الهى بهذه المثابة من حيث دلالة

على ذات الحق جل جلاله وعز في سلطانه لكن لما كان ماعدا الاسم الله من الاسماء مع دلالة على ذات الحق يدل على معنى آخر من سلب أو اثبات بما فيه من الاشتقاق لم يقو في أحدية الدلالة على الذات قوة هذا الاسم كالرحمن وغيره من الاسماء الالهية الحسنى وان كان قد ورد قوله تعالى أمرانيه صلى الله عليه وسلم قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ابدعوا افله الاسماء الحسنى فالضمير في له يعود على المدعو به تعالى فان المسمى الاصل الزائد على الاشتقاق ليس الا عينا واحدة ثم ان الله تعالى قد عظم هذا الاسم العلم ان يسمى به أحد غير ذات الحق جل جلاله ولهذا قال الله عز وجل في معرض الحجة على من نسب الألوهة الى غير هذا المسمى قل سموهم فبهت الذي قيل له ذلك فانه لو سماه سماه بغير الاسم الله وأما فيها من الجمعية فان مدلولات الاسماء الزائدة على مفهوم الذات مختلفة كثيرة وما بأيدينا اسم مختص علم للذات سوى هذا الاسم الله فالاسم الله يدل على الذات بحكم المطابقة كالاسماء الاعلام على مسمياتها وتم أسماء تدل على تزيده وتم أسماء تدل على اثبات أعيان صفات وان لم تقبل ذات الحق قيام الاعداد وهي الاسماء التي تعطى أعيان الصفات الثبوتية الذاتية كالعلم والقادر والمريد والسميع والبصير والحي والمجيب والشكور وأمثال ذلك وأسماء تعطى التعوت فلا يفهم منها في الاطلاق الا النسب والاضافات كالأول والآخرو الظاهر والباطن وأمثال ذلك وأسماء تعطى الأفعال كالتالي والرازق والبارئ والمصور وأمثال ذلك من الاسماء وانحصر الامر وجميع الاسماء الالهية بلغت ما بلغت لا بد أن ترجع الى واحد من هذه الاقسام أو الى أكثر من واحد مع ثبوت دلالة كل اسم منها على الذات لا بد من ذلك فهي حضرة تتضمن جميع الحضرات فمن عرف الله عرف كل شيء ولا يعرف الله من لا يعرف شيئا واحدا أي مسمى كان من الممكنات وحكم الواحد منها حكم الكل في الدلالة على العلم بالله من حيث ماهو له للعالم خاصة ثم اذا وقع لك الكشف بالعمل المشروع رأيت انك ما علمته الا به فكان عين الدليل هو عين المدلول عليه بذلك الدليل والهدال وهذه الحضرة وان كانت جامعة للحقائق كلها فأخص ما يختص بها من الاحوال الخيرة والعبادة والتز به فأما التنزيه وهو رفعته عن التشبيه بخلقه فهو يؤدي الى الخيرة فيه وكذلك العبادة فأعطاها قوة الفكر لننظر بها فيما يعرفنا بأنفسنا وبه فاقضى حكم هذه القوة ان لا مماثلة يتناوب بينه سبحانه وتعالى من وجه من الوجوه الاستناد الى في إيجاد أعيان خاصة وغاية ما أعطى التنزيه اثبات النسب له بكسر النون بنالنا طلبه من لوازم وجود أعياننا وهي المسمى بالصفات فان قلنا ان تلك النسب أمور زائدة على ذاته وانها وجودية ولا كمال له الا بها وان لم تكن كان ناقصا بالذات كمالا بالزائد الوجودي وان قلنا ما هي هو ولا هي غيره كان خلقا من الكلام وقولا لروح فيه يدل على نقص عقل قائله وقصوره في نظرا أكثر من دلالة على تنزيهه وان قلت ما هي هو ولا وجود لها وانما هي نسب والنسب أمور عدمية جعلنا العدم له أثر في الوجود وتكثرت النسب لتكثر الاحكام التي أعطتها أعيان الممكنات وان لم تقل شيئا من هذا كله عطلنا حكم هذه القوة النظرية وان قلنا ان الامور كلها لا حقيقة لها وانما هي أوهام وسفسطة لا تحوي على طائل ولا ثقة لاحد بشي منها لا من طريق حسي ولا فكري عقلي فان كان هذا القول صحيحا فقد علم فهاذا الدليل الذي أوصلنا اليه وان لم يكن صحيحا فبأي شيء علمنا انه ليس بصحيح فاذا عجز العقل عن الوصول الى العلم بشي من هذه الفصول رجعنا الى الشرع ولا نقبله الا بالعقل والشرع فرع عن أصل علمنا بالشرع وبأي صفة وصل اليها وجود هذا الشرع وقد عجزنا عن معرفة الأصل فنحن عن الفرع وثبوته أعجز فان تعلمنا وقبلنا قوله إيماننا الامر ضروري في نفوسنا لا نقدر على دفعه سمعناه ينسب الى الله أمور اتقدح فيها الأدلة النظرية وبأي شيء منها عسكنا قائله الآخر فان تأولنا ما جاء به لثرده الى النظر العقلي فنكون قد عبدنا عقولنا وحلنا وجوده تعالى على وجودنا وهو لا يدرك بالقياس فأدنا تنزيهنا لهما الى الخيرة فان الطرق كلها قد تشوشت فصارت الخيرة مركزا لها ينتهي النظر العقلي والشرع وأما العبادة فمن حيث هي ذاتية فليست سوى افتقار الممكن الى المرجح وانما أعني بالعبادة التكليف والتسكيف لا يكون الا لمن له الاقتدار على ما كلف به من الافعال أو مسك النفس في المنهيات عن ارتكابها فمن وجه تنفي الافعال عن الخلق وزودها الى المكلف

والشيء لا يكف نفسه فلا بد من محل يقبل الخطاب ليصح ومن وجه ثبت الإفعول للمخلوق بما تطلبه حكمة التكليف والتقى بقابل الإثبات فرما هذا النظر في الحيرة كما رمانا التزبه والحيرة لا تعطى شيئا فالنظر العقلي يؤدي إلى الحيرة والتجلى يؤدي إلى الحيرة فنام الحائرة وماتم كما لا الحيرة وماتم إلا الله كان بعضهم إذا تقابلت عنده هذه الأحكام في سره يقول يا حيرة يا حيرة لا يتقوى وما هذا الحكم للحضرة أخرى غير هذه الحضرة الإلهية

﴿الحضرة الربانية وهي الاسم الرب﴾

الرب مالكنا والرب مصلحنا • والرب ثبتنا لأنه الثابت
لولا وجودي وكون الحق أوجدني • ما كنت أدري بأني الكائن القاتل
فالحق أوجدني منه وأبدني • به لذلك ادعى الناطق الصامت

وطائفة أحكام الثبوت على التلويين والسلطان على أهل النزاع في الحق والنظر في مصالح المعكآت والعبودية التي لا تقبل العتق وارتباط الحياة بالاسباب المعتادة فأما الثبوت على التلويين فهو في قوله كل يوم هو في شأن وقوله يقلب الله الليل والنهار فمن نفس في العالم الأوفيه حكم التقلب ألا ترى إلى الشمس التي هي علة الليل والنهار تجري لا مستقر لها ليلا ولا نهارا ألا ترى إلى الكواكب كل في فلك يسبحون ما قال يستقرّون في ثلثمائة وستين درجة كل درجة بل كل دقيقة بل كل ثانية بل كل جزء لا يتجزأ من الفلك إذا أنزل الله فيه أي كوكب كان من الكواكب يحدث الله عند نزوله في كل جوهر فرد من عالم الأركان ما لا يعرف ما هو إلا الله الذي أوجده ويحدث في الملاء الأوسط من الأرواح السماوية التي تحت مقعر فلك البروج من العلوم بما يستحقه الحق عز وجل من المحامد على ما وهبهم من المعارف الإلهية كل قد علم صلاته وتبجيله والله عليم بما يفعلون والذين في هذا الملاء هم أهل الجنان وفي عالم الأركان وفي بعض هذا الملاء هم أهل النار الذين هم أهلها ويحدث في الملاء الأعلى وهو ما فوق فلك البروج إلى معدن النفوس والعقول إلى العماء من العلوم التي تعطىها الأسماء الإلهية ما يؤديهم إلى الثناء على الله بما ينبغي له تعالى من حيث هم لا من حيث الأسماء فإن الأسماء الإلهية أعظم إحاطة بمسامع عليه فإن تعلقها في تنفيذ الأحكام غير متناه وأما السلطان الذي لهذه الحضرة على أهل النزاع في الحق فهو ان المقالات اختلفت في الله اختلافا كثيرا من قوة واحدة وهي الفسكرة في أشخاص كثيرين يختلف في الامزجة والامشاج والقوى ليس لها من يمتها الامزاجها الطبيعي وحظ كل شخص من الطبيعة ما يعطيه من المزاج الذي هو عليه فإذا أفرغت قوتها فيه حصل له استعداد به يقبل نفخ الروح فيه فيظهر عن النفخ وتسوية الجسم الطبيعي صورة نورية روحانية ممتزجة بين نور وظلمة ظلماتها ظل ونورها ضوء وظلها هو الذي مداه الرب فهو رباني ألم ترى بك كيف مد الظل ونورها ضوء لان استنارة الجسم الطبيعي إنما كان بنور الشمس وقد ذكر الله أنه جعل الشمس ضياء وجعل القمر نورا فلماذا جعلنا نورا هاضوا من أجل الوجه الخاص الذي لله في كل موجود أو من كون افاضة الضوء على مرآة الجسم المسوي فظهر في الانعكاس ضوء الشمس كظهوره من القمر فلذا سميناه الروح الجزئي نورا لأن الله جعل القمر نورا فهو نور بالجعل كما كانت الشمس ضياء بالجعل وهي بالذات نور والقمر بالذات محو والقمر الفناء وللشمس البقاء

فللقمر الفناء بكل وجه • وللشمس الاضاءة والبقاء
وللوجه الجليل بكل حسن • لنا منه البشاشة واللقاء
حينما حسن من كل عين • كما يحمي من الشجر المحاء
نزلنا بالسما على وجود • له العرش المحيط له العماء
له الاقبال والادبار فينا • له حكم السنن والسناء
إذا يدنو فجلسه رحيب • وإن يعاوبنا فلنا الثناء
له حكم الارادة في وجودي • هو المختار يفعل ما يشاء

ثم تبعث القوى الروحانية والحسية تخلق هذا الروح الجزئي المنفوخ بطريق التوحيد لانه قال ونفخت وأما روح
عيسى فهو منفوخ بالجمع والكثرة ففيه قوى جميع الاسماء والارواح فانه قال فنفخنا بنون الجمع فان جبريل عليه السلام
وهب له بشرا سويا فتجلى في صورة انسان كامل فنفخ وهو نفخ الحق كما قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فلما
تبعته هذه القوى كان منها القوة المفكرة أعطيت للانسان لينظر بها في الآيات في الآفاق وفي نفسه ليتبين له بذلك انه
الحق واختلفت الامزجة فلا بد أن يختلف القبول فلا بد أن يكون التفاضل في التفكير فلا بد أن يعطى النظر في كل عقل
خلاف ما يعطى الآخر حتى يتميز في أمر ويشارك مع غيره في أمر فهذا سبب اختلاف المقالات فيحكم الرب بين أصحاب
هذه المقالات بما يحجي به الشرع المنزل فتبقى العقول واقفة في أدائها ورجع اختلاف نظرها في المواد الشرعية بعدما
كانت أو لا ناظرة بالنظر العقلي وذلك ليس الا للمؤمنين والمؤمنات خاصة فالواقفون مع حكم الرب في ذلك بين المتنازعين
هم المؤمنون ولهم عين الفهم فاختلغوا مع الاتفاق فاختلافهم في المفهوم من هذا الذي حكم به الرب في حق الحق وهذا
هو الحق الذي نصبه الشرع للعباد و بما سمي به نفسه نسميه و بما وصف به ذاته نصفه لا يزيد على ما أوصل اليها
ولا نختار له اسما من عندنا أو امانزاع غير المؤمنين في اختلاف عقائدهم فيكون الشارع واحدا منهم في كونه نزاع في
الحق منزعاً لم يزعه لكونهم غير مؤمنين فالخاكم بينهما أعني بين الشرع والعقلاء غير المؤمنين انما هو الله بصور
التجلى به يقع الفصيل بينهما والكن في الدار الآخرة لانهما في الدار الآخرة يظهر حكم الجبر فلا يبقى منازع هناك أصلا
ويكون الملك هناك لله الواحد القهار وتذهب الدعوى من أن بابها وتبقى المؤمنون هنالك سادات الموقف على كل
من في الموقف وأما النظر في مصالح المكاتب الذي لهذه الحضرة فاعلم أن المكاتب اذا نظرتها من حيث ذاتها لم يتعين
لقبولها من الاطراف طرف تكون به أولى فيكون الرب ينظر بالاولوية في وجودها وعدمها وتقسمها في الوجود
وتأخرها ومكانها ومكاتبها ويناسب بينها وبين أزمنتها وأمكنها وأحوالها فيعتمد الى الاصلح في حقها فيبرز ذلك
الممكن فيسهل لانه لا يبرزه الا بسببه و يعرفه بالمعرفة التي تليق به مما في وسعه ان يقبلها ليس غير ذلك فلها ترى بعض
الممكنات يتقدم على بعض ويتأخر ويعاود ويسفل ويتأون في أحوال ومراتب مختلفة من ولاية وعزل وصناعة
ونجارة وحركة وسكون واجتماع وافتراق وما أشبه ذلك وهو تغليب ممكنات في ممكنات في غير ذلك ما تنقلب
وأما العبودية التي لا تقبل العتق فهي العبودية لله فان العبودية على ثلاثة أقسام عبودية لله وعبودية للخلق وعبودية
للحال وهي العبودية فهو منسوب الى نفسه ولا يقبل العتق من هذه الثلاثة الا عبودية الخلق وهي على قسمين عبودية في
حرية وهي عبوديتهم للاسباب فهم عبيد الاسباب وان كانوا احرار او عبودية الملك وهي العبودية المعروفة في العموم
التي يدخلها البيع والشراء فيدخلها العتق فيخرجه عن ملك الخلق و بقيت الخيرة في ملك الاسباب هل يخرج من
استرقاق الاسباب أم لا فنرى ان الاسباب حاكمة عليه ولا بد ومن المحال الخروج عنها الا بالوهم لا في نفس الامر قال
ما يصح العتق من رقي الاسباب ومن قال بالوجه الخاص وهو الذي لا اشتراك فيه قال بالعتق من رقي الاسباب وعتقه
معرفته بذلك الوجه الخاص فاذا عرفه خرج عن رقي الاسباب وأما عبودية الله وعبودية العبودية وهي عبودية الحال
فلا يصح العتق فيها جملة واحدة وأما ارتباط الحياة بالاسباب المعتادة فأظهر ما يكون فيما يقع به الغذاء لكل متغذ من
الغذاء المعنوي والمحسوس فالغذاء المحسوس معلوم والغذاء المعنوي ما تغذي به العقول وكل من حياته بالعلم كان
ما كان وعلى أي طريق كان فكذلك من علم يحصل للعالم به من طريق الابتلاء وذلك لاقامة الحجة فيمن من شأنه الطلب
وهو سار في جميع الموجودات وقد بينا ذلك في عضو البطن من مواقع النجوم ولولا التطويل يشاء في هذه الحضرة
ما يتعلق من الاسرار بها فلا ننبه من كل حضرة الاعلى طرف منها ولهذا الاسم الرب اضافات كثيرة تجتمع في الاضافة
وتفترق بحسب ما يضاف اليه فتم اضافة للعالمين ولكاف الخطاب من مفرد فور بك ومثنى من ر بك كما ياموسي
ومجموع ر بك والى الالباء والى ضمير الغائب ر به و ر بهم والى السماء والسموات والى الارض والى المشرق
والمغرب والى المشرق والمغرب والى الناس والى الفلق والى ضمير المتكلم فلا تجده أبدا الا مضافا فاعلمك به من

حيث من هو مضاف اليه فافهم والكلام في هذه التفاصيل بطول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿حضره الرحوت الاسم الرحمن الرحيم﴾

الى الرحمن حلى وارحمالى • لأعطى بالجلال وبالجلال
فان الحق كان بنارحميا • رؤفا يوم يدعوفى نزال

مبالغة في الرحمة الواجبة والامتنانية قال تعالى ورحمتى وسعت كل شيء ومن أسماء الله تعالى الرحمن الرحيم وهو من
الاسماء المركبة كعليك ورام هرمن وانما قبل هذا التركيب لما انقسمت رحمته بعباده الى واجبة وامتنان فبرحمة
الامتنان ظهر العالم وبها كان ما لاهل الشقاء الى النعيم في الدار التي يعمرونها وابتداء الاعمال الموجبة لتحصيل
الرحمة الواجبة وهي الرحمة التي قال الله فيها النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الامتنان فبارحمته من الله لنت لهم
وما أرسلناك الا رحمة للعالمين رحمة امتنان وبها رزق العالم كله فعمت الرحمة الواجبة لها متعلق خاص بالنعمة
والصفات التي ذكرها الله في كتابه وهي رحمة داخلية في قوله ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فنتهى علمه منتهى
رحمته فيمن يقبل الرحمة وكل ماسوى الله قابل لها بلا شك ومن عموم رحمته ورحمته نفس الرحمن وازالة الغضب عنه
الذي لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ان غضب بشهادة المبلغين عنه الارسال عليهم الصلاة والسلام في الصحيح
من النقل وسميت هذه الحضرة باسم المبالغة لعمومها ودخول كل شيء فيها فلما كان لها من التعلق بعدد الممكنات
على افراد كل ممكن وبعدد المناسبات الموجبة التركيب وهي لا تنهاهي فرحة الله غير متناهية ومنها صدرت الممكنات
ومنها صدر الغضب الالهي ولما صدر عنها لم يرجع اليها لانه صدر صدور فراق لتكون الرحمة خالصة محضة
ولذلك تسبقا فاسبقا الا عن تميز وافراد جميع ماسوى الغضب الالهي وجد من الرحمة في عين الرحمة فما خرج عنها

فرحمة الله لا تحدد • وكل ما عندنا بعد
وكل من ضل عن هداها • فانه نحسبوه ايرد
فالقرب منها هو الشداني • ومالديها من بعد بعد
فلا تقل انها ناهت • فالحا في الوجود حد
بها عيزت عنه فانظر • فالرب رب والعبد عبد

ومن علم سبب وجود العالم ووصف الحق نفسه بأنه أحب أن يعرف الخلق الخلق وتعرف اليهم فعرفوه ولهذا سمع
كل شيء بحمده علم من ذلك أول متعلق تعاقب به الرحمة فالحب مرحوم للوازم المحبة ورسومها واعلم أن الحكم على الله
أبدا بحسب الصورة التي تجلي فيها فابضح لتلك الصورة من الصفة التي تقياها فان الحق بوصفها ويصف بها نفسه
وهذا في العموم اذ رأى الحق أحد في المنام في صورة أي صورة كانت جل عليه ما تستلزمه تلك الصورة التي رآه فيها
من الصفات وهذا ما لا ينكره أحد في النوم فمن رجال الله من يدرك تلك الصورة في حال اليقظة ولكن هي في
الحضرة التي يراها فيها النائم لا غيرها وهذه المرتبة يجتمع فيها الانبياء عليهم السلام والاولياء عرضي الله عنهم وهنا
يصح كون الرحمة وسعت كل شيء وهذه الصورة الالهية في هذه الحضرة من الاشياء فلا بد أن تسبقها رحمة الله ان عقلت
والانتقام من رحمة المنتقم بنفسه في الخلق والله عزير عن مثل هذا ذوات انتقام والخامسة أن غضب الله عليها ان
كان من الصادقين وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما واذا وفق الله عبده للتوبة فقد وفقه لما الله به فرح فان
الله يفرح بتوبة عبده في الصحيح فذلك من رحمة الله والاشبار النبوية في ذلك أكثر من ان تحصى كثرة

﴿حضره الملك والملكوت وهو الاسم الملك﴾

ان الملك هو الشديد فمكن به • ملكا على الاعداء حتى تمتلك
فاذا ملكك النفس عن تصريفها • فيما تريد فمكن به نسم الملك
ان الملك هو الشديد فمكن به • وله ملكا في القيامة يسعد

وأياها

لأنه لم يكن من ملكه إلا الذي • يوم القيامة في السعادة تشهد

اعلم أن الملك والملكوت هما الاسم الظاهر والباطن وهو عالم الغيب وعالم الشهادة وعالم الخلق وعالم الامر وهو الملك المقهور فإن لم يكن مقهوراً تحت سلطان الملك فليس بملك ومن كان باختيار ملكه لا باختيار نفسه في تصرفه فيه فليس ذلك بملك ولا ملك بل منزلة من هو بهذه المثابة في ملكه منزلة المتفضل في العبادة فهو عبيد اختيار لا عبيد اضطرار يعزل ملكه إذا شاء ويوليّه إذا شاء والملك المجبور المضطر ليس كذلك فهو تحت سلطان الملك فإذا نفذ أمره في ظاهر ملكه وفي باطنه فذلك الملكوت وإن اقتصر في النفوذ على الظاهر وليس له على الباطن سبيل فذلك الملك وقد ظهرت هاتان الصفتان بوجود المؤمن والمنافق في اتباع الرسل صلوات الله عليهم فمنهم من اتبعه في ظاهره وباطنه وهو المؤمن المسلم ومنهم من اتبعه في ظاهره لا في باطنه وذلك المنافق ومنهم من اتبعه في باطنه لا في ظاهره فذلك المؤمن العاصي وما جعل الله للإنسان عينين إلا ليدرك بهما هاتين الصفتين عين حس وعين عقل بصيرة وبهرلانه لما خلق من كل زوجين اثنين خلق لادراكهما عينين ولما أضاف إلى نفسه العينين بلفظ الجمع ليبدل على الكثرة فكل عين حافظة مدركة لامر ما يرى وجهه كان فهي عين الحق الذي له الحفظ والادراك فذلك سبب الجمع فيها

فهو الحفيظ بنفسه وبخلق • وهو العليم بماله من حقه

بل وصف نفسه تعالى بالرشيد والاختيار أثبت بذلك عندنا شرعاً لا عقلاً أن له تصرفاً في نفسه وهذا حكم بحيلة النظر العقلي بعين البصيرة على الله ويصحه الخبر الشرعي والعين البصرية في اختلاف الصور عليه التي تتجلى فيها وبه ثبت بمحو الله ما يشاء ويثبت وإن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ولو أراد الله أن يتخذ ولدًا لاصطنع في هذا كله وجه إلى أحادية متعلق الإرادة ووجه إلى التصرف في التعلق والتصرف في التصرف في الإرادة والارادة إما ذاته على مذهب نقاة الزائد وأما صفته على مذهب مثبت الصفات زائدة والصحيح في غير هذين القولين وهو أن الإرادة ليست بأمر زائد على الذات ولا هي عين الذات وإنما هي تعلق خاص للذات أثبتته الممكن لا مكانه في القبول لأحد الامرين على البديل لولا معقولة هذين الامرين ومعقولة القبول من الممكن ما ثبت للإرادة ولا للاختيار حكم ولا ظهر له في العبارات اسم فنحضر مع الحق في حضرة الملك والملكوت ولم يعرف العالم ولا ما هو ولا عرف نسبتته من الحق ولا نسبة الحق منه فاحضر في هذه الحضرة بوجه من الوجوه ولا كان له حظ في الاسم الملك

• حضرة التقديس وهو الاسم القدوس •

من طهر النفس التي لا تتجلى • اعلامها فينا يمكن قدوسا
ويرد ملكا ظاهرا إذا عفة • من كان في تصرفه ابليسا
إلى القدوس أعملت المطايا • لاحظي بالزكاة وبالطهور
وبالعرش المحيط وساكنيه • وبالأمر العلي من الامور
فإن القدس ليس له نظير • به أحبي له وبه نشوري
وإن الحق ليس به خفاء • وصدر الحق منافي الصدور

سبح قدوس مطهر من الاسماء النواقص والاسماء النواقص هي التي لا تتم الا بصفة وعائد فإن من أسمائه سبحانه الذي وما في قوله الذي خلق السموات والارض وفي قوله الذي خلق الموت والحياة وأما ما في قوله تعالى والسماء وما بناها في بعض وجوه ما في هذا الموضع فإن ما قد تكون هنا مصدرية وقد تكون بمعنى الذي فتكون ناقصة فتكون هنا اسم الله عز وجل فاعلم أن الله لما خلق الاسباب وجعلها الظاهرة لعباده وفعل المسببات عندها وتخيل الناظرون انها ما خلقت الا بها وهذا هو الذي أضل الخلق عن طريق الهدى والعلم ونحجبهم عن

الوجه الخاص الذي لله في كل كائن فاعلم ان ذلك اللفظ المسمى اسمها ناقصا وهو ما ومن والذي وأخوات هذه الاسماء انما اسمها السبب الذي احتجب الله به عن خلقه في خلقه هذه المسببات فهو القدوس أي المظهر عن نسبة الاسماء النواقص اليه لا اله الا هو العزيز الحكيم فانت بخير النظرين اما ان يكون كشفك ان الحق هو المظهر في مظاهر الممكنات فيكون التقديس للمكانات بوجود الحق وظهوره في أعيانها فتقدس به عما كان ينسب اليها من الامكان والاحتمالات والتغيرات فليس الأمر واحد وأعيان كثيرة كل عين في أحديتها لا تتغير عين لعين بل يظهر بعضها لبعض ويخفي بعضها عن بعض بحسب صورة الممكن واما ان يكون الحق عين المظهر ويكون الظاهر أحكام أعيان الممكنات الثابتة أزلا التي لا يصح لها وجود فيكون التقديس للحق لاجل ما ظهر من تغير أحكام الممكنات في عين الوجود الحق أي الحق مقدس قدوس عن تغيره في نفسه بتغير هذه الاحكام كما تقول في الزجاج المتلون بالوان شتى اذا ضرب النور فيه وانبسط نور الشعاع مختلف الالوان لاحكام أعيان التلون في الزجاج ونحن نعلم ان النور ما انصبغ بشئ من تلك الالوان مع شهود الخس لتلون النور بالوان مختلفة فتقدس ذلك النور في نفسه عن قبول التلون في ذاته بل نشهد له بالبراءة من ذلك ونعلم أنه لا يمكن أن ندركه الا هكذا فكذلك وان نزلنا الحق عن قيام تغير ما أعطته أحكام أعيان الممكنات فيه عن أن يقوم به تغير في ذاته بل هو القدوس السبوح ولكن لا يكون الأمر الا هكذا في شهود العين لان الأعيان الثابتة في أنفسها هذه صورتها وكذلك روح القدوس تارة يتجلى في صورة دحية وشيرة وتجلى وقدس الافق وتجلى في صورة الدر وتتنوع عليه الصور أو تنوع في الصور ونعلم أنه من حيث انه روح القدس مظهر عن التغير في ذاته ولكن هكذا ندركه كما انه اذا نزل بالآيات على من نزل من عباد الله والآيات متنوعة فان القرآن متنوع ينطبع عند النازل عليه في قلبه بصورة ما نزل به عليه فتغير على المنزل عليه الحال لتغير الآيات والكلام من حيث ما هو كلام الله واحد لا يقبل التغير والروح من حيث ما هو لا يقبل التغير قال كلام قدوس والروح قدوس والتغير موجود فتظهر في مدلول الآيات فاذا كان مدلولها الممكنات فالتقديس للحق واذا كان مدلول الآية الحق فما هو من حيث عينه لانه قدوس وانما هو من حيث اسم ما الهى من الاسماء وهذه فائدة الدلالة

﴿حاضرة السلام الاسم الالهى السلام﴾

لما تسمى بالسلام خلقه * كان السلام له المقام الشاخ
والحكم فيهم بالذى قد شاء * والعز والمجد التليد الباذخ
ان السلام تحية من ربنا * فينا ومن أسماء نرجو السلام
ولنا التأخر عن علو مقامه * وله التقديم والشحك والامام
لما تسمى بالسلام خلقه * حارت عقول الواصلين من الانام

قال الله تعالى لم دار السلام وهي دار لا يسهم فيها نصيب فهم فيها سالمون واعلم ان السلامة التي للعارف هي نزيهه من دعوى الربوبية على الاطلاق الا ان يظهر عليه تفحاتها عندما يكون شهوده كون الحق جميع قواه فيكون دعوى فيكون سلامته عند ذلك من نفسه وبها تسمى السلام سلاما لما أراد الصحابة رضی الله عنهم في الشهادان بقولوا أو قالوا السلام على الله تحية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام فاذا حضر العبد وهو عبد السلام مع الحق في هذه الحاضرة وكان الحق مرآة فليتنظر ما يرى فيها من الصور فان رأى فيها صورة باطنة ومعينة مشكلة بشكل ظاهر فعلم انه رأى نفسه وما حصلت له درجة من يكون الحق جميع قواه وان رأى صورة غير مشكلة بشكل جسدى مع تعقله ان ثم أمرا ما هو عينه فتلك صورة حق وان العبد في ذلك الوقت قد تحقق بأن الحق قواه ليس هو وان كان العبد في هذا الشهود هو عين المرآة وكان الحق هو المتجلى فيها فليتنظر العبد من كونه مرآة ما تجلى فيه فان تجلى فيه ما يقيد بشكلة فالحكم للآلة للحق فان الرائي قد يتقيد بحقيقة

شكل المرآة من طول وعرض واستدارة وانحناء وكبر وصغر فتد الرائي إليها وطا الحكم فيه فيعلم بالتقييد المناسب لشكل المرآة ان الذي رآه قد تحول في شكل صورته في أنواع ما تعينه حقيقته في تلك الحال وان رآه خارجا عن شكل ذاته فيعلم انه الحق الذي هو بكل شيء محيط وبأي صورة ظهر فقد سلم من تأثير الصورة الاخرى فيه لان حضرة السلام تعطي ذلك الا ترى الرجل الذي رأى الحق عند رؤية أي يزيد فبات وقد كان يرى الحق قبل رؤية الحق في رؤية أي يزيد فلا يتأثر فقد رأى الحق في غير صورة مرآة ومثاله رؤية الشخص نفسه في مرآة فيها صورة مرآة أخرى وما في تلك المرآة الاخرى في يرى المرآة الاخرى في صورة مرآة نفسه و يرى الصورة التي في تلك المرآة الاخرى في صورة تلك المرآة الاخرى فبين الصورة ومرآة الرائي مرآة وسطى بينها وبين الصورة التي فيها وقد بينا ونهنا على هذا ورغبنا في هذا المقام في رؤية الحق بالرؤية المحمدية في الصورة المحمدية فانها أتم رؤية واصدقها وهذه الحضرة لمن لم يشرك بالله شيئا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والجاهل من اشرك بالله خفيا كان الشرك أو جليا وذلك لانهم يعرفون من أين خاطبهم الجاهلون وما حضرتهم فلو اجابوهم لاتعظموا معهم في سلك الجاهل فان كل انسان ما يكلم انسانا بأمر ما من الامور ابتداء أو مجيبا حتى يتصيح بصفة ذلك الامر الذي يكلمه به كان ذلك ما كان وكل ذلك من الحضرات الالهية علم ذلك من علمه وجهله من جهله فلم يتمكن هؤلاء أن يزيدوا على قولهم سلاما شيئا ولوراءوا ذلك ما استطاعوا وهذه الحضرة من أعظم الحضرات منها نقول الملائكة لاهل الجنة سلام عليكم بما صبرتم ومنها شرعت التحية فينا بالسلام على التعريف والتشكير وفي الصلاة في غير الصلاة واعلم ان الجاهل هو الذي يقول أو يعتقد ما يصوره في نفسه وما لذلك المصور اسم مفعول صورة في عينه زائدة على ما صوره هذا القائل والمعتد في نفسه فكل ما تطلبه في حضرة وجودية فلا تجده الا في نفس الذي صورته أو تلقاه عن صورته فذلك الجاهل أعني الذي صورته ومن كان من أهل هذه الحضرة السلامية فانه عالم بالحضرات الوجودية وما تحوي عليه من الصور فاذا لم يجد فيها صورة ما خاطبه بها هذا القائل علم انه جاهل أو مقلد لجاهل فلا يزيد على قوله سلاما شيئا وهذا مقام عزيز ما رأيت من أهل هذا الى الآن أعني أهل الذوق الذين لهم فيه شهود وان كنت رأيت من يصمت عند خطاب الجاهل فما كل من يصمت عند خطاب الجاهل يصمت من هذه الحضرة وان علم ان القائل من الجاهلين ولكن لا يقول سلاما الا صاحب هذه الحضرة فان له اطلاعا على وجود تلك الصورة في نفس القائل ولا يرى لها صورة في غير محله أصلا سواء كان ذلك القائل مقلدا أو قائل عن شبهة وكل ما لا صورة له الا في نفس قائله فانها تذهب من الوجود بذهاب قوله أو ذهاب تذكري ما صورته من ذلك فانه ما ثم حضرة وجودية تضبط عليه وجوده وللحر وف المنظومة الدالة عليه من المتكلم به أعني اعيانا ثابتة في حضرة الثبوت أعني في شبيهة الثبوت في عين هذا القائل وفي شبيهة الوجود الخطابي أيضا ولكن مدلولها العدم فلا بد من ذهاب الصورة من النفس وان بقيت لها صورة في الخطاب كائنه من حيث ما تشكلت في الهواء ملكا سببا يعرف أمه وهو القائل ولا يعرف له أباهي حضرة من حضرات الوجود فيبقى غريبا له نسب يعرفه سوى الذي تكون فيه وهو هذا الجاهل القائل وهذا كان الصدق له الإعجاز في الكلام لانه حق وجودي بخلاف المزور في نفسه ما لبس هو قاله شيء يستند اليه فيظهر قصوره عن غيره ولذلك نهينا ان نضرب الله الامثال وهو يضرب الامثال لانه يعلم ونحن لا نعلم فهو عز وجل يضرب لنا الامثال بما له وجود في عينه ونحن لسنا كذلك الا بحكم المصادفة فنضرب المثل اذا ضرب بناء بما له وجود في عينه وبما لا وجود له الا في تصورنا فنطلب مستندا فلا نجد فلا يبقى له عين فيزول لزاله ما ضرب له المثل لانه لا يشبهه كإز ول نور السراج من البيت اذا ذهب السراج منه وقد رأينا جماعة من المنتمين الى الله يتسعون في ضرب المثل من علماء الرسوم ومن أهل الاذواق كما انهم يتكلمون في ذات الحق بما يقع به التنزيه لما من كونها لو كانت كذا لزم أن تكون كذا فان لم يكن كذا في ذات الله عندنا محجور بقوله ويحذركم الله نفسه من باب الاشارة وان كان له مدخل في التفسير أيضا ولا يقع في مثل هذا

الاجاهل بالامر وفي ليس كمثل شئ ما يقع به الاستغناء لو فهموه وما رأينا أحدا ممن يدعى فيه انه من خول العلماء من
أى صنف كان من أصناف النظائر الا وقد تكلم في ذات الحق غير أهل الله من تحقق منهم بالله فانهم ما تعرضوا لشيء
من ذلك لانهم رأوه عين الوجود كما شهدهم فهم يتكلمون عن شهود فلا يسلبون ولا ينفون ولا يشبهون والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الامان وهي للامم المؤمن﴾

معطى الامان المؤمن الرب الذى * مازال يدعو الورى بالمؤمن
فهو العليم بحقه وبحقنا * وبما له منا وما للممكن
﴿وهذا الاسم ايضا﴾

اذا كان الامان لكل خائف * فقد حاز المشاهد والمواقف
وآناء المساندة كل شئ * على كتب واشياء المعارف
فيصبح عارفا لا يعثر به * قصور في الهبات وفي العوارف
ولولا غيرة الرحمن فينا * لاثبت الامان لكل عارف
ولكنى سترت لكون ربي * يريد الستر في حق المكاشف

وهي لعبد المؤمن فان كل حضرة طاعبد كمالها اسم الهى فأول حضرة تكلمنا فيها هي لعبد الله ويتلوها عبدا به
لا عبد الرب فانه ما أتى هذا الاسم في كلام الله الا مضافا ثم عبد الرحمن ثم عبد الملك ثم عبد القدوس ثم عبد السلام
ثم عبد المؤمن وله هذه الحضرة وتحققت بهذه العبودية بعد دخول هذا الطريق بسنة أو سنتين تحققا لم ينله في
علمي أحد في زمانى غيرى ولا ابتلى فيه أحد ما ابتليت فيه فقطعته بحيث انه ما فأتى منه شئ وصفا الى الجؤ ولم يحل
بينى وبين خبر السماء وعصمى الله من التفكير في الله فلم اعرفه الا من قوله وخبره وشهوده وبنى فكرى معطلا في هذه
الحضرة وشكرنى فكبرى على ذلك وقال لي الفكر الحمد لله الذى عصمى بك عن التصرف والتعب فيما لا ينبغي لي
أن اتصرف فيه فصرفت في الاعتبار ويا معني على اني لا أصرفه الا في الشغل الذى خلق له متى صرفته فاجبته الى
ذلك فما قصرت في حق قواي كلها حيث ما تعديت بها ما خلقت له وحصل لها الامان من جهتنا في ذلك فارجو انها
تشكرنى عند الله وأعنى القوى الروحانية التي خلق الله فينا واعلم أن هذه الحضرة ما طافى الكون سلطان
الا في الاخبار الالهية وهي على قسمين عند من دخل الى هذه الحضرة وتحقق بها القسم الواحد الخبر الالهى الآتى
من عند الله المسمى صحفاً وتوراة وأنجيلاً أو قرآناً أو زبوراً وكل خبر أخبر به عن الله ملك أو رسول بشرى أو كالم
الله به بشرا وحياء ومن وراء حجاب هذا الذى عليه أهل الايمان وأهل الله والقسم الآخر يقول به طائفة من
أهل الله أكبر في كل خبر في الكون من كل قائل وأصحاب هذا القسم يحتاجون الى حضور دائم وعلم بمواقع
الاخبار وأعنى بالعلم العلم بمواقع الاخبار وهو انهم يعرفون الخطاب الوارد على لسان قائل ما عن له نطق في
الوجود ابن موقعه من العالم أو من الحق فيسبر زون له آذانا منهم واعية لا يسمعون الا بتلك الآذان فيتلقونه
و يطلبون به متعلقه حتى ينزلوه عليه ولا يتعدوه به وهذا لا يقدر عليه الا من حصراً أعيان الموجودات أعنى أعيان
المراتب لا أعيان الاشخاص فيلحقون ذلك الخبر بمرتبته فهم في تعب ومشقة فان التكلم مستريح في كلامه وهذا
منعوب في سماعه ذلك الكلام فانه لا يأخذه الا من الله فينظر من يراد به فيوصله الى محله فيكون ممن ادى الامانة الى
أهلها ولهذا كان بعضهم يسد أذنيه بالقطن حتى لا يسمع كلام العالم وثق رجال هان عليهم مثل هذا فبنفس ما يسمعون
الخطاب من الله تقوم معهم مرتبة هذا الخطاب فينزلوه فيها من غير مشقة والحمد لله الذى رزقنا الراحة في هذا المقام
فانه كشف لطيف وذلك ان الخطاب الالهى العام في السنة القائلين من جميع الموجودات مرتبة ذلك القول معه
يصعبه فانه قول الهى في نفس الامر وان كان لا يعلمه الا القليل فعند ما يسمعه الكامل من رجال الله تعالى يشهد مع

سماعه مرتبة فيجمع بين السماع وشهود الرتبة فيلحقه بها عن كشف من غير مشقة ولقد رأينا جماعة من اهل الله يتعبون في هذا المقام بطلب المناسبات بين الاخبار وبين المراتب حتى يعثروا عليها وحينئذ يلحقوا ذلك الخبر بأهله فتفتوتهم اخبار الهية كثيرة وأما اعطاء هذه الحضرة الامان فليس ذلك الا للمتحققين بالخوف فلا تزال المراتب تنظر الى الاخبار التي ترد على السنة القائلين وتعلم انها لها وانه ان الآخذين بها هم السامعون وان السامعين قد يأخذونها على غير المعنى الذي قصد بها فيلحقونها بغير مراتبها فتلك الرتبة التي الحقوها بها تنكرها ولا تقبلها ومرتبتها تعرفها وقد حيل بينها وبينها سوء فهم السامع فاذا علموا من السامع انه على صحة السمع والصدق فيه وانه لا يتعدى بالخطاب مرتبته كانت الرتبة في امان من جهة هذا السامع فيما هو لها فتعلم ان حقها يصل اليها فهي معه مستريحة آمنة مطمئنة بأخبارها رزقها رغدا من كل سامع بهذه المثابة فلهذا السامع أجر الامان وهو أجر عظيم في الالهيات فيهرأ الانسان في كلامه ويسخر ويكفر ويقصده مالم يوضع له وهذا السامع الكامل يأخذه من حيث عينه لامن حيث قصد المتكلم به فانه ما كل متكلم من المخلوقين عالم بما تكلم به من حيث هو خطاب حق فيتكلم به من حيث قصده وبأخذه السامع الكامل من حيث رتبته في الوجود فقد أعطى هذا السامع الامان للجانبين الجانب الواحد الحاقه برتبته والجانب الآخر ما حصل لمن قصده المتكلم به من الامان من حصوله عنده من جهة هذا السامع الكامل فانه في الزمن الواحد يكون له سامعان مثالا الواحد هذا الذي ذكرناه والآخر على النقيض منه ما يفهم منه الا مقصده المتكلم المخاوق فيلحقه بهذه الرتبة في الوقت الذي يأخذه عنها السامع الكامل فهي تحت وجل من هذا السامع الناقص التابع للتكلم وفي امان من هذا السامع الكامل فلا والله ما يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر ما قلناه أو لو الالباب الغواصون على درر الكلام

﴿ حضرة الشهادة وهي للاسم المهيمن ﴾

ان المهيمن يشهد الاسرار * فينا وفيه ويسر الانوار
عنا وعنه بنا اذا ما نوره * يعنى البصائر فيه والابصار
ولذلك ما اتخذ الحجاب لنفسه * والجند والاعوان والانصار
جاءت به الارسل من عرش العما * ليحجب الالباب والافكار
ويقوز اهل الذكر من ملكوته * بالذكر حين يشاهدوا الاخبار

صاحبها عبد المهيمن هو الشاهد على الشيء بما هو له وعليه ولله حقوق على العباد والعباد حقوق على الله تعالى ذاتية ووضعية ومن هذه الحضرة قول الله تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم فلا بد لصاحب هذه الحضرة من العلم بما لله عليه من الحقوق وبما له عليه من الحقوق لا بد من ذلك واقترب أهل هذا المقام بعد تحصيل هذا في الحقوق التي لهم عند الله فمن قائل بها على انها حقوق ومن قائل بها على انها حقوق فيأخذونها منه على جهة الامتنان وهم القائلون بأن الله لا يجب عليه شيء لكونهم حدودا الواجب بما لا يليق أن يدخل في ذلك جناب الحق ومن لم يحده بذلك الحد أدخل الحق في الوجوب كما أدخل الحق نفسه فيه فقال كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال حرمت الظلم على نفسي وقال واكره مسامته ولا يرضى لعباده الكفر وقال ان يشأ يذهبكم وقال وما نفعوا من خير قلن تكفروا فأدخل نفسه بكل ما ذكرناه تحت حكم الاحكام التي شرعها لعباده من وجوب وحظر ونهْي وكراهة وإباحة والحق متى أقام نفسه في خطابه ايانا في صورة مامن الصور فانا نحصل عليه احكام تلك الصورة لانه لذلك تجلي فيها فشهد له على انفسنا ونشهد عليه لانفسنا وهذه الشهادة له وعليه لانكون الا في يوم الفصل والقضاء أي وقت كان فانه ما يختص به يوم القيامة فقط بل قد يقام فيه العبد هنا في حال من الاحوال بل كل حكم يكون في الدنيا في مجامع الشرع هو من يوم الفصل والقضاء ويدخل في حكم هذه الحضرة وفي غير فصل ولا قضاء لا يكون لهذه الحضرة حكم وانما ذلك في حضرة المراقبة وسترد ان شاء الله تعالى في هذا الباب واعلم انه من هذه الحضرة نزل هذا الكتاب المسمى قرآنا

خاصة دون سائر الكتب والصحف المنزلة وما خلق الله من أمة من أمم نبي ورسول من هذه الحضرة الالهة الامنة
 الحمديّة وهي خير أمة اخرجت للناس ولهذا أنزل الله في القرآن في حق هذه الامّة ان تكونوا شهداء على الناس
 ويكون الرسول عليكم شهيدا فأن في يوم القيامة يقدمنا القرآن ونحن نقدم سائر أهل الموقف ويقدم القراء منا
 من ليس له من القرآن مثله فأكثرنا قرآنا سبقنا في التقسيم والرق في المعراج المظهر للفضل بين الناس يوم القيامة
 فان للقراء منابر لكل منبر درج على عدد آي القرآن يصعد الناس فيه بقدر ما حفظوا منه في صدورهم ولهم منابر
 أخرى لها درج على عدد آي القرآن برقي فيها العاملون بما حققوه من القرآن فمن عمل بمقتضى كل آية بقدر ما أعطيه
 في أي شيء نزلت رقي اليها عملا وما من آية الا ولها عمل في كل شخص لمن تدبر القرآن وفي القيامة منابر على عدد كلمات
 القرآن ومنابر على عدد حروفه برقون فيها العلماء بالله العاملون بما أعطاهم الله من العلم بذلك فيظهرون على
 معارج حروف القرآن وكلماته بسور تلك الحروف والكلمات والآيات والسور والحروف الصغيرة منه وبه يتميزون
 على أهل الموقف في هذه الامّة لان انا جياهم في صدورهم فيأفرجة القرآن بهؤلاء فانهم محل تحايه وظهوره فاذا تلا
 الحق على أهل السعادة من الخلق سورة طه تلاها عليهم كلاما وتبلى لهم فيها عند تلاوته صورة فيشهدون ويسمعون
 فشكل شخص حفظها من الامّة يتحلى بها هنالك كما تحلى بها في الدنيا بالحاء الموحدة فاذا ظهر وأبها في وقت تجلى الحق
 بها وتلاوته اياها تشابهت الصور فلم يعرف المتواضعون الحق من الخلق الا بالتلاوة فانهم صامتون منصتون لتلاوته ولا
 يكون في الصف الا أول بين يدي الحق في مجلس التلاوة الا هؤلاء الذين شبهوه في الصورة القرآنية الطاهية ولا يتميزون
 عنه الا بالانصات خاصة فلا يمر على أهل النظر ساعة أعظم في الالفة منها فمن استظهر القرآن هذا بجميع رواياته حفظا
 وعلمًا وعملا فقد فاز بما أنزل الله له القرآن ومحتله الامامة وكان على الصورة الالهية الجامعة فمن استعمله القرآن
 هنا استعمل القرآن هناك ومن تركه هنا تركه هناك وكذلك أنتك آياتنا فنسبنا وكذلك اليوم نفسي وورد
 في الخبر فيمن حفظ آية ثم نسبها عذبه الله يوم القيامة عذابا لا يعذب به أحد من العالمين وما أحسن ما نبه النبي صلى الله
 عليه وسلم على منزلة القرآن بقوله لا يقل أحدكم نسبت آية كذا وكذا بل نسبها فلم يجعل لتارك القرآن أثرا في النسيان
 احتراما لمقام القرآن وقالت عائشة في خلق النبي صلى الله عليه وسلم كان خلقه القرآن وليس الا ما ذكرناه من
 الاتصاف به والتحلى على حده ما ذكرناه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة العزة وهي الاسم العزيز﴾

الان العزيز هو المنيع * له ستر الوري فهو الرفيع

يعز وجوده في عز ذاتا * ولولا الخلق ما ظهر البديع

قل للمسكرين صحيح قولي * حي الرحمن ذلكم المنيع

الداخل فيها يدعى في الملأ الاعلى عبد العزيز لم أذق في كل ما دخلته من الحضرات ذوقا لذمته ولا أوقع في القلب هذه
 الحضرة المنع فلها الحدود لا بل لها من الحسد ودما يقع به التمييز فيقف كل محدود لا بل كل شيء على عزته فيكون كل شيء
 عزيرا وعبوديته فيه فهو عبد نفسه فمن هنا ظهر كل من غلبت عليه نفسه واتبع هواها ولولا الشرع ما ذمته بالنسبة
 الى طريق خاص لما ذمه أهل الله فان الحقائق لا تعطى الا لهذا فمن اتبع الحق فاتبعه الابهوى نفسه واعنى بالهوى
 هنا الارادة فلولا حكمها عليه في ذلك ما اتبع الحق وهكذا حكم من اتبع غير الحق وأعنى بالحق هنا ما أمر الشارع باتباعه
 وغير الحق ما نهى الشرع عن اتباعه وان كان في نفس الامر كل حق لسكن الشارع امر ونهى كما أنا لا نشك أن الغيبة
 حق ولكن نهانا الشرع عنها ولنا

وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى * ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى

فيا هوى يجتنب الهوى وبالهوى يعبد الهوى ولسكن الشارع جعل اسم الهوى خاصا بما ذم وقوعه من العبد والموقوف
 عند الشرع أولى ولهذا يتناقص باب الهوى الارادة لا غير فالامر يقضى أن لا حاكم على الشيء الا نفسه فيما يكون منه لا فيما

يحكم عليه به من خارج لكن ذلك الحكم من خارج لا يحكم عليه الا بما تعطيه نفسه من امضاء الحكم فيه فكل ما في العالم من حركة وسكون فركات نفسية وسكون نفسي فاذا حصل العبد بالذوق في هذه الحضرة فعلامته أن لا يؤثر فيه غيره بما لا يريد ولا يشتهي فيه منع ذاته من أثر الغير فيها بما لا يريد وإنما قلنا بما لا يريد لأنه ما في الوجود نفس الا وتقبل تأثير نفس أخرى فيها يقول الحق تعالى أجيب دعوة الداعي اذا دعاك ولا أعز من نفس الحق وقد قال عن نفسه انه أجاب الداعي عند ما دعاه ولكن هو تعالى شرع لعبده أن يدعو فقال ادعوني أستجب لكم فما اجابه الا بادرته لذلك ولقد نادى بعض الرعايا سلطانا كبيرا برسيالة فلم يجبه السلطان فقال الداعي كلمني فان الله تعالى كلم موسى فقال له السلطان حتى تكون أنت الله فسلط السلطان له فرسه حتى ذكر له حاجته ففضاها كان هذا السلطان صاحب شرق الاندلس يقال له محمد بن سعد بن مرديش الذي ولدت أنا في زمانه وفي دولته برسية وان كانت الحقائق تعطيه فان جل الاسماء على ذات الحق انما أعطى ذلك الحلق حقائق المحدثات فلو زالت لزال الاسماء كلها حتى الغنى عن العالم اذ لو لم يتوهم العالم لم يصح الغنى عنه واسم الغنى لمن اتصف بالغنى عنه فإتقاه حتى اثبتة فإثم عزة مطلقة واقعة في الوجود فثمة العزة ورسوله وللمؤمنين فادفع الاشتراك فيها ولكن المتأفقين لا يعلمون أن العزة للرسول وللمؤمنين وان كان يعلم العزة ولكن تخيل ان حكمها له ولا مثاله هذا القائل فعزة الحق لذاته اذ لا اله الا هو وعزة رسوله بالله وعزة المؤمنين بالله ورسوله ولهذا شرع له الشهادتين ولكن أولوا الابواب لما سمعوا هذا الخطاب تنبهوا لما ذكر المؤمنين فثمة العزة في المؤمنين فانه المؤمن وللرسول العزة في المؤمنين فانه منهم فعمت عزة المؤمنين عزة الله ورسوله فدخل الحق في ضمهم وما دخلوا في ضمته لاحد بته وجعهم وأحدية الرسول وجعهم فلم يخلوا الحضرة الجامعة ولكن نسبة العزة لله غير نسبتها له تعالى من حيث دخوله بالاسم المؤمن في المؤمنين فان الحق اذا كان سمع العبد المؤمن وبصره كانت العزة لله بما كان للعبد به في هذا المقام عزيرا الاتراء في هذا المقام لا يمنع عليه رؤية كل مبصر ولا مسموع ولا شيء مما يطلبه قوة من قوى هذا العبد لان قواه هوبة الحق وثمة العزة ويمتنع أن يدركه من ايست له هذه القوة من المخلوقين ولهذا ما ذكر الله العزة للمؤمنين ثم ان عزة الرسول بالمؤمنين اذ كانوا هم الذين يذبون عن حوزته فلا عزة الاعزة للمؤمن فبالعزة يغلب وبالعزة يمتنع فهي الحصن المنيع وهي حي الله وحرمه ولا يعرف حي الله ويحترمه الا المؤمن خاصة وليس المنع الا في الباطن وهناك يظهر حكم العزة وأما في الظاهر فليس يسرى حكمها عاما في المنع ولا في الغلبة فالؤمن بالعزة يمتنع أن يؤثر فيه المخالف الذي يدعو الى الكفر بما هو به مؤمن والكافر بالعزة يمتنع أن يؤثر فيه الداعي الذي يدعو الى الايمان ولما كان الايمان يعم والكفر يعم تطرق اليهما اللبس والجدفان الله قد ذكر الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله فسماهم مؤمنين فهذا من حكم العزة وبقى الحكم لله في التواخذه بحسب ما جاء به الخبر الحق من عند الله فالحكيم اذا عرف الحقائق وان حكم العزة وان عم فلا يعم من كل وجه تعرض عند ذلك الوجود الاثر فيه عن ارادة منه بتأثير يكون فيه سعاده اتي بطوعا أو كرها قالنا أتي بطاعتين لانها علمت انها ان لم تجب مخنارة جبرت على الايمان فجاء بها كجاء بجهم وما وصفها الحق بالجبي من ذاتها واما قال وجي يومئذ بجهم يعني يوم القيامة وانما امتنعت من الايمان حتى جى بها لما علمت بما هي عليه وما فيها من أسباب الانتقام بالعصاة من المؤمنين وما وقعت عينها الا على مسيح الله بحمده وفيها رجعة الله لكونها دخلت في الاشياء قال الله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فمنعها الرجعة القائمة بها من الايمان وأشهدتها تسبيح الخلائق وطاعتهم لله فجى بها ليعلم من لا يدخلها ما أنعم الله عليه به بعصته منها ويعلم من يدخلها انه بالاستحقاق يدخلها فتجذبه بالخاصية اليها جذب المغناطيس الحديد وهو قوله صلى الله عليه وسلم انه أخذ بحجز طائفة من النار وهم تقمحون فيها تقمح الفرائش فاعلم ذلك والضابط لهذه الحضرة المقوم لذات كل شيء محدود ومأم الا محدودا لكنه من المحدود ما يعلم حده ومنه ما لا يعلم حده فكل شيء لا يكون عين الشيء الآخر كان ما كان فذلك المانع أن يكون عينه هو المسمى عز او عزة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة الجبروت وهي للاسم الجبار ﴾

الجبر أصل يعم الكون أجمعه • فانرى غير مجبور لمجبور

العلم مجبر من كنانة عظيمة • وهذه نقشة من صدر مصدر

لولا ما وجدت أعياننا وبدت • أكوانا بين مطوى ومنشور

وا تخلق بهذا الاسم يسمى عبد الجبار هذه الحضرة لها الاجبار في الاعزاء ولا اثر لها الا فيهم فخصرتها عظيمة في الفعل
ولكن لا اثر لها في الاعزاء من جهة المعنى الذي وقعت للاشياء به العزة لا اثر لها في ذلك ولكن اثرها في الاعزاء لقبولهم
للاعزة لهم فيه ومن هنالك يقبلون التأثير فاعلم ذلك اعلم أن العزيز اذا نظر الى ما هو به عزيز وانه من المحال قبوله للتأثير
فيه من ذلك الوجه ولا يعلم عند شهود ذلك ان فيه ما يقبل التأثير من غير هذا الوجه فيدعي المنع وانه في حجي لا يمتنعك
فهنا يظهر حكم الجبروت في الملكوت فاذا أحس العزيز بالجبر فظهر عند ذلك من أين أتى عليه فظهر له الامن جهله
بذاته وانه مركب من حقائق تقبل التأثير وحقائق لا تقبل التأثير فان كان عاقلا يبادر الى حصول له الثناء في تلك المبادرة
و يبقى الامتناع في باب الاحتمال عند الاجتناب عن مشاهدة هذه الحقائق وان تعظم حكم الجبر عليه فيتصرف فيه في
اختياره وهو أعظم الخجب وأكثفها فمن شاهد الجبر في الاختيار علم ان المختار مجبور في اختياره فليس للجبروت
حكم أعظم من هذا الحكم ومن دخل هذه الحضرة وكانت حاله عظم احسانه في العالم حتى ينفع له جميع العالم بل ينفع له
الوجود كله اختيارا من المنفع وهو عن جبر لا يشعر به كل أحد فهو جبر الاحسان والتواضع فانه يدعو الى
الانقياد اليه أحد أمرين في الخلقين بل في الموجودات وهو الطمع أو الخياء فالطامع اذا رأى الاحسان ابتداء من غير
استحقاق أطمعه في الزيادة منه اذا جاء اليه بما يمكن أن يكون معه الاحسان وانما ينفع النفس ذلك حتى يكون
الاحسان جزاء وفاقا لانها تذكره المنه عليها لما خلقت وجبت عليه النفوس من حب النفاسة وصاحب الخياء يمتعه
الخياء بما غمره من الاحسان ان يعتاص على المحسن فيما يدعو اليه فهو مجبور بالاحسان في اتيانه وقبوله لما يريد
منه هذا المحسن حياء ووفاء وليجعل ذلك أيضا جزاء لاحسانه الاول حتى يزول عن حكم المنه وهذا من دسائس
النفوس فلا جبر أعظم من جبر الاحسان لمن سلك سبيله وقيل ما هم وأما الجبر بطريق القهر والمغالبة فهو وان قبل
في الظاهر ولم يقدر على الامتناع والمقاومة المجبور لضعفه فانه لا يقبل الجبر بباطنه فلا أثر له الا في الظاهر بخلاف جبر
المحسن فان له الاثر الحاكم في الظاهر والباطن بحكم الطمع أو الخياء أو الجزاء كما قررنا وأما الجبر الذاتي فهو عن
التجلى في العظمة الحاكمة على كل نفس فتذهل عن ذاتها وعزتها وتعلم عند ذلك انها مجبورة بالذات فلا تجهل نفسها
فالعارف هنا ينظر من الحاكم عليه فلا يجد الاقيام العظمة به فيعلم انه ما حكم عليه الا ما قام به وما قام به الا محدث فيعظم
عنده الجبر فيعلم عند ذلك جبروت الحق وأما جبروت العبد يمثل هذه الصفة فمقوت عند الله لانه ليس له ذلك
ولا يستحقه وانما جبر الخلق في الخلق بالاحسان خاصة وذلك هو الجبر المحمود شرعا وعقلا وكل عبد أظهر القهر في
اله لم يغير صفة الحق وأمره فهو جاهل في غاية الجهل وهذه الحضرة الجبروتية حكمان أو وجهان كيف شئت قل
الوجه الواحد العظمة وهو قول أبي طالب المكي وغيره ممن يقول بقوله والوجه الآخر البرزخية فلهذا المقام الجمع
بين الطرفين بما هو برزخ فيعلم نفسه ويعلم بطرفيه ما هو به برزخ بين شيتين فيكون جامعاً من هذا الوجه على المقام
وبين فضله على الطرفين فان كل طرف لا يعلم منه الا الوجه الذي يليه فهو عالم أعني الجبروت ان شاء تجلى في صورة
برزخية وان شاء تجلى في صورة إحدى طرفيها كيف شاء تجلى فيكون شبه الحق أتم ونسبة هذا الجبروت الى الحق
نسبة لطيفة لا يشعر بها كثير من الناس وهو ان الحق بين الخلق وبين ذاته الموصوفة بالغنا عن العالمين فاللوهة في
الجبروت البرزخية فتقابل الخلق بذاتها وتقابل الذات بذاتها ولهذا لها التجلى في الصور الكثيرة والتحول فيها
والتبدل فلها الى الخلق وجه به يتجلى في صور الخلق ولها الى الذات وجه به تظهر للذات فلا يعلم الخلق الذات الامن
وراء هذا البرزخ وهو اللوهة ولا تحكم الذات في الخلق بالخلق الا بهذا البرزخ وهو اللوهة وتحققنا هذا

وجدنا هاسوي ما ندعوه به من الاسماء الحسنی فليس للذات جبر في العالم الابهذه الاسماء الالهية ولا يعرف العالم من الحق غير هذه الاسماء الالهية الحسنی وهي اعيان هذه الحضرات التي في هذه الباب فهذا اقدأ انباءك بالجبروت الالهي ما هو على الاقتصار والاختصار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة كسب الكبرياء وهو للاسم المتكبر ﴾

ان التكبر من يقوم بنفسه * كبر فكن عبدا به متكبرا
يزهو ويخطر في العدا بنفسه * متجردا عن كبره متبصرا
كافي دجاة حين أشهر سيفه * يمشي به بين العدا متبخترا

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد المتكبر وهو اسم غريب غير متعارف وانما يعرف الناس عبد الكبير وقال الله عز وجل " كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبارا لم يقل كبير فان التكبر لا يكتسبه الكبير وانما يكتسبه الادنى في الرتبة فيكسب العبد الكبرياء بما هو الحق صفته قال كبرياء لله لا لعبد فهو محمود مشكور في كبريائه وتكبره ويكسب الحق هذا الاسم فانه تعالى ذكر عن نفسه انه متكبر وذلك لئلا يزلوا له تعالى الى عبادته في خلقه آدم بيديه وغرسه شجرة طوبى بيده وكونه يمينه الحجر الاسود وفي يد المبايع بالامامة من الرسل في قوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وزوله في قوله جعلت فلم تطعني وظممت فلم تسقني ومرضت فلم تعدي وما وصف الحق به نفسه بما هو عندنا من صفات المحدثات فلما تحقق بهذا النزول عندنا حتى ظن أكثر المؤمنين ان هذا له صفة استحقاق وتأولها آخرون من المؤمنين فمن اعتقد أن اتصاف الحق بهذا ان المفهوم منه ما هو المفهوم من اتصاف الخلق به أعلم الحق هذه الطائفة خاصة انه يتكبر عن هذا أي عن المفهوم الذي فهمه القاصرون من كون نسبتة اليه تعالى على حد نسبتة الى المخلوق وبه يقول أهل الظاهر أهل الجود منهم القاصرة افهامهم عن استحقاق كل مستحق حقه فقال عن نفسه تعالى انه الجبار المتكبر عن هذا المفهوم وان اتصف بما اتصف به فله تعالى الكبرياء من ذاته وله التكبر عن هذا المفهوم لا عن الانصاف لانه لو تكبر عما وصف به نفسه مما ذكرنا لكان كذبا والكذب في خبره محال فالانصاف بما وصف به نفسه حق يعلمه أولو الالباب ومن هذه الحضرة يكون لبعض العباد ما يجدونه في قلوبهم من كبرياء الحق مما يفقده بعضهم من ذلك من العصاة ومن له اجترأ على الله ومن الناس الذين يتوبون عن بعض المخالفات فيتميز عنهم من غلب على قلبه كبرياء الحق فانه تكبر في نفس هذا العبد ككتسبه بعد ان لم يكن موصوفا بهذه الصفة فبيد المتكبر قليل وأما الذين أجروا هم على المخالفة ما وصف الحق به نفسه من العفو والمغفرة ونهاهم عن القنوط من رحمة الله فاعندهم راحة من نعت التكبر الالهي الذي هو به متكبر في قلوب عبادته اذ لو كبر عندهم ما اجترأ على شيء من ذلك ولا حكمت عليهم هذه الاسماء التي أطعمتهم فان كبرياء الحق اذ استقر في قلب العبد وهو التكبر من المحال ان تقع منه مخالفة لامر الحق بوجه من الوجوه فان الحكم اصحاب المحل في وقته فدل وقوع المخالفة على عدم هذا الحكم فالحق لتكبر انما هو في نفس هذا الموافق الطائع عبد الله على الحقيقة وهذا أعلى الوجوه لهذه الحضرة في تكسب الكبرياء حتى ان العبد المقدر عليه وقوع المحذور اذا اتفق أن يقع منه بحكم القدر المحتوم وسلب العقل عنه وظهور سلطان الغفلة وانتزاع الايمان منه حتى يصير عليه كالغفلة يأتي هذا الامر وقلبه وجل مع هذا كله لا يمانه انه الى ربه راجع يعني هذا القول اذا نسبته من كونه فعلا انه راجع الى الحق والحكم فيه انه معصية أو مخالفة انما هو للعبد فيبقى العبد المقدر عليه في وجل ان نسيه الى الحق فيرى الحكم بالذم الالهي يتبعه فيدركه الوجيل كيف ينسب الى الله ما يناط به الذم وان نسبته الى نفسه من كونه محكوما عليه بالذم فان كونه عملا ينسب الى الله حقيقة وانه في التكوين لمن قال له كن فلا حكم للعبد في وجود هذا العمل فيدركه الوجيل ان نسبته مع هذا العلم في التكوين الى نفسه فيكون ممن أشرك بالله وقد نهي أن يشرك بالله شيئا وسبب هذا كله كبرياء الحق الذي اكتسبه بالنظر العقلي في نفسه فأكبر الله من عصاة

ولاعرف الله من لم يعصه فانه اذا عرف الله عرف انه ما عصى الا صيغة الامر لا الامر الالهي فانه جاءه على لسان واحد من أبناء الجنس ورأى خطابه اياه بما خاطبه به ينقسم الى ما تعضده الادلة النظرية التي قد أمره الحق بها وحكم العقل باتباعها والى ما ترده الادلة النظرية وان حكمت مع الشرع باتباع ما ترده ايمانا بذلك وتصديقاً وقد حكم النظر العقلي بدليله بصدق هذا الخبر وانه لا ينطق الا عن الله وان الله هو القائل على لسانه لهذا السامع ما خاطبه به فان عصاه فمن حيث هو مثل له والمثلان متقابلان فلا بد من حكم التقابل والتضاد فلا بد من المخالفة وان أطاع ووافق فمن حيث ان المخاطب عين الحق ما هو المثل فيعظم في نفس السامع ويقبل الخطاب وذلك هو عين ككون الحق متكبراً أي في نفس هذا العبد حين عصاه من حيث نظره الى المثل في الخطاب وأما الواقفون مع الصورة الالهية في الخلق فان الله اذا تسمى لهم بالتكبر فانه تنزيه لما هم عليه من الصورة ودواء لما يحصل لهم في نفوسهم من عظمتهم على المخلوقين وماله دواء في نفس الخطاب الاقوله ان الله خلق آدم على صورته فيعلم انه وان حاز الصورة فهو مخلوق فقد تميز فلا يمكن له ان يتكبر في نفسه ولكن هذا يكبر الحق عنده في قلبه بعد ان لم يكن لهذا العبد هذا النعت فاذا أضافه الى ما تقدم ظهر حكم اسم التكبر والمجال واسع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضره الخلق والامر وهي للاسم الخالق﴾

الى خالق الارواح أعملت همي * لأحظى به والشاهدون حضور
فيامن يراني عاملاً متخلقاً * الا انني ظمّل لسيه ونور
وان لم يكن هذا مقالاً فاني * عبيد له بالعالمين خبيـر
وان لم يكن قولي وقلت نيابة * فاني ورب الرافعات كفور
وان كان قولي فالوجود محقق * واني عالم بالمقال بصـير

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الخالق والخلق خلقان خلق تقدير وهو الذي يتقدم الامر الالهي كما تقدمه الحق وأخر الامر عنه فقال تعالى أله الخلق والامر والخلق الآخر بمعنى الابداد وهو الذي يساوق الامر الالهي وان تقدمه الامر الالهي بالرتبة فالامر الالهي بالتكوين بين خلقين خلق تقدير وخلق ايجاد فتعلق الامر خلق الابداد وستأتي حضرته وهي حضرة الباري ومتعلق خلق التقدير تعيين الوقت لاظهار عين الممكن فيتوقف الامر عليه وقد ورد كل شيء بقضاء وقدر حتى الهجز والكيس والوقت أمر عديم لانه نسبة والنسب لا أعيان لها في الوجود وانما الاعيان الممكنات الثابتة في حال العدم مرتبة كما وقعت وتقع في الوجود ترتيباً زمانياً وكل عين تقبل تغيرات الاحوال والكيفيات والاعراض وأمثال ذلك عليها فان الامر الذي تتغير اليه الى جانبها متلبسة به فلهذه العين القابلة لهذا الاختلاف في الثبوت أعيان متعددة لكل أمر تتغير اليه عين ثبوتية فهي تتميز في أحوالها وتتعدد بتعدد أحوالها سواء تنهاى الامر فيها أو لا يتناهى وهكذا تعلق بها علم الباري أزلاً فلا يوجد لها الا بصورة ما علمه في ثبوتها في حال عدمها حالاً بعد حال وحالاً في أحوال في الاحوال التي لا تتقابل فان نسبتها الى حال ما من الاحوال المتقابلة غير نسبتها الى الحال التي تقابلها فلا بد أن تثبت لها عين في كل حال واذا لم تتقابل الاحوال يكون لها عين واحدة في أحوال مختلفة وكذا توجد فالامر الالهي يساوق الخلق الابدادي في الوجود فعين قول كن عين قبول الكائن للتكوين فيكون قائماً في قوله فيكون جواب أمره كن وهي فاء التعقيب وليس الجواب والتعقيب الا في الرتبة كما يتوهم في الحق انه لا يقول للشيء كن الا اذا اراده ورأيت الموجودات يتأخر وجود بعضها عن بعض وكل موجود منها لا بد أن يكون مرادها الوجود ولا يتكون الا بالقول الالهي على جهة الامر فيتوهم الانسان أوداً والقوة الوهمية أوامر كثيرة لكل شيء كأن أمر الالهي لم يقله الحق الا عند ارادته تكون ذلك الشيء فهذا الوهم عينه يتقدم الامر الابدادي أي الوجود لان الخطاب الالهي على لسان الرسول اقتضى ذلك فلا بد من تصوره وان كان الدليل العقلي لا يتصوره ولا يقول به ولكن الوهم يحضره ويصوره كما يصور المحال ويتوهمه صورة وجودية وان كانت لا تقع في الوجود الحسي أبداً ولكن

لهما وقوع في الوهم وكذا هي مفصلة في اثبوت الامكاني فان قوة الخيال ما عندها محال أصلاً ولا تعرفه فلها اطلاق التصرف في الواجب الوجود والمحال وكل هذا عندها قابل بالذات امكان التصور وهذه القوة وان كان لها هذا الحكم فيمن خالقها فهي مخلوقة وهذا الحكم لها وصف ذاتي نفسي لا يكون لها وجود عين فيمن خالفت فيه الا ولها هذا الحكم فانه عين نفسها وما حازها الا هذا النشء الانساني وبها يرتب الانسان الاعيان الثبوتية في حال عدمها كانتا موجودة وكذلك هي لان لها وجوداً مستخيلاً في الخيال ولذلك الوجود الخيالي يقول الحق له كن في الوجود والعيني فيكون السامع هذا الامر الالهي وجوداً عينيّاً يدركه الحس أي يتعلق به في الوجود المحسوس الحس كاتعلق به الخيال في الوجود الخيالي وهناك ارت الباب هل الموصوف بالوجود المدرك بهذا الادراكات العين الثابتة انتقلت من حال العدم الى حال الوجود أو حكمها تعلق تعلقاً ظهورياً بعين الوجود الحق تعلق صورة المرئي في المرآة وهي في حال عدمها كما هي ثابتة منعوتة بذلك الصفة فتدرك أعيان الممكنات بعضها بعضها في عين مرآة وجود الحق والاعيان الثابتة على ترتيبها الواقع عندنا في الادراك هي على ما هي عليه من العدم أو يكون الحق الوجودي ظاهراً في تلك الاعيان وهي له مظاهر فيدرك بعضها بعضها عند ظهور الحق فيها فيقال قد استفادت الوجود وايس الا ظهور الحق وهو أقرب الى ما هو الامر عليه من وجه والآخر أقرب من وجه آخر وهو ان يكون الحق محل ظهوراً أحكام الممكنات غير انها في الحكمين معدومة العين ثابتة في حضرة الثبوت ويكشف المكشوف هذين الوجهين وهو الكشف الكامل وبعضهم لا يكشف من ذلك الا الوجه الواحد كان ما كان فنطق صاحب كل كشف بحسب ما كشف وليس هذا الحكم الا لاهل هذا الطريق وأما غيرهم فاتهم على قسمين طائفة تقول لا عين لمكن في حال العدم وانما يكون له عين اذا وجد الحق وهم الاشاعرة ومن قال بقولهم وطائفة تقول ان لها أعياناً ثبوتية هي التي توجد بعد ان لم تكن وما لا يمكن وجوده كالمحل فلا عين له ثابتة وهم المعتزلة والمحققون من أهل الله يثبتون بثبوت الاشياء أعياناً ثابتة ولها أحكام ثبوتية أيضاً يظهر كل واحد منها في الوجود على حد ما قلناه من ان تكون مظهراً أو يكون له الحكم في عين الوجود الحق فهذا يعطيه حضرة الخلق والامر الاله الخلق والامر كاله الامر من قبل ومن بعد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحضرة البارئية وهي للاسم البارئ﴾

برا الله عليه خاقه ۞ فلذا كان على صورته
فهو عيني في وجودي دائماً ۞ بالذي يعلم من سيرته

يدعى صاحبها عبد البارئ فمن أصحابنا من قصرها على كل مخلوق من الارض العنصري خاصة ما لها سوى ذلك من الخلق وما عدا هذا الخلق المنسوب الى أرض العنصر خلق آخر ما هو عين هذا ومن أصحابنا من عجم الامر في كل مخلوق من أرض الطبيعة فدخل فيه كل صورة طبيعية من جوهر الطيولي الى كل صورة تظهر فيه فلم يدخل اللوح والقلم والملائكة المهمة في هذا الخلق وجعل أولئك خلقاً آخر والكل خلق في العماء الذي هو نفس الرحمن القابل لصور كل ما سوى الله وقد ورد ذلك في خلق الحق نفسه فردته العقول كلها لعدم فهمها من ذلك وما شرت بأن كل صاحب مقالة في الله انه يتصور في نفسه أمراً ما يقول فيه هو الله فيعبده وهو الله لا غيره وما خلقه في ذلك المحل الا الله فهذا معنى ذلك الخبر واختلفت المقالات باختلاف نظر النظار فيه فكل صاحب نظر ما عبد ولا اعتقد الا ما أوجده في محله وما وجد في محله وقلبه الا المخلوق وليس هو الاله الحق وفي تلك الصورة أعني المقالة تتجلى له وان كانت العين من حيث ما هي واحدة ولكن هكذا تدركه وهذا معنى قول عليم الاسود حين ضرب بيده الاسطوانة فصارت ذهباً في عين الراي فلما بهت الراي عند ذلك قال له عليم يا هذا ان الاعيان لا تنقلب ولكن هكذا تراها الحقيقية بك بر بك يشبر الى ظهور الحق في صورة كل اعتقاد لكل معتقد وهذا هو الحق المخلوق به في نفس كل ذي عقول ملك وجان وانسان مقلد أو صاحب نظر فجاءت الانبياء في الحق على مقالة واحدة لا تبدل ولا تتغير بل عين ما أثبتته الاول أثبتته كل رسول بعده

ونبي الى آخر من يخبر عن الله وادعوا ان ذلك مما أوحى به اليهم ولولا ذلك لاختلوا فيه كما اختلف أهل النظر فهم أقرب الى الحق بل ما جازا الا بالحق في ذلك ليصدق الآخر الاول والاخر وهذه مقالة لا يقتضيها النظر الفكري أصلا لكن الكشف يعطيها وعلى كل حال فأنجي الطوائف من اعتقاد في الله ما أخبر الحق به عن نفسه على السنة رسله فأنعلم ان الحق صادق القول فلولا ان هذا الحكم عليه صحيح بوجه ما واجه به ارساله الى الكافة من عباده ولولا ان له وجه في كل معتقد ما وصف نفسه على السنة رسله بالتحول في صور الاعتقادات فقد برأ في نفس كل معتقد صورة حق يقول من يجدها هذا هو الحق الذي تستند اليه في وجودنا فلم ير الخلق الا مخلوقا فانه لا يرى الا معتقده والحق وراء ذلك كله من حيث عينه القابلة في عين الرائي والعاقلة لهذه الصور لا في نفسها فان الله غني عن العالمين بالعالمين كما تقول في صاحب المال انه غني بالمال عن المال فهو الموجب له صفة الغناء عندده وهي مسئلة دقيقة لطيفة الكشف فان الشيء لا يقتصر الى نفسه فهو غني بنفسه عن نفسه لكونه عند نفسه يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله والله هو الغني عنكم الجيد الذي يرجع اليه عواقب الشئ وما يثني عليه الابنا من حيث وجودنا واما تزييه عما يحوز علينا فواقع الشئ عليه الابنا فهو غني عنا بنا لان كونه غنيا انما هو غناه عنا فلا بد من الشئ هذا الغناه نعتا ومن أراد أن يقرب عليه تصور هذا الامر فليستظر الى ما سمى به نفسه من كل اسم يطلبنا فلا بد من ان لا يمكن الغناء عنا الابنا اذ حكم الالهية بالمألوه والربو يسهل بلربوب والقادر بالمقدور فالربو يسهل لو ظهر لبطلت الربو بية كما ان للربو يسهل أيضا لو ظهر لبطلت النبوة وهو ما يقتضيه النظر العقلي بأداته في الاله اذ انجلى الحق فيه بطلت النبوة فيما أخبرت به عن الله لا تقبله العقول من حيث أدلتها وقد دلت على صدق الخبر فلها الرد والقبول فتقبل الخبر الوارد وترد الفهم فيه الذي يقع به المشاركة بين الله وبين خلقه واذا رددت المفهوم الاول فقد بطلت النبوة في حقها التي ثبتت عند السوءاء وأمثالها والنبوة لا تنبض فاذا رددت كل ما كما قال الله تعالى في حق من قال تؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أو انك هم الكافرون حقافر جمع جانب الكفر في الحكم على جانب الايمان وانما رجع حكم الكفر لأحدية الخبر وصدقه عنده فيما أخبر به مطلقا من غير تقييد لاستحالة الكذب عليه فلا بد له من وجه صحيح فيما جاء به مما برده العقل ولذلك المؤمن يتأول اذا كان صاحب نظر واذا عجز علم ان له تأويل لا يهجز عنه لا يعلمه الا الله فيسلمه الله ولكن عن تأويل مجهول ما هو على مفهوم لفظه الظاهر وعند أهل الله كل الوجوه الداخلة تحت حيلة تلك الكلمة صحيحة صادقة فهم المؤمنون حقاق قد أعد الله للمؤمنين مغفرة وأجرا عظيما

﴿حاضرة التصوير وهي للاسم المصور﴾

اذا كان من تدرى مصور ذاتنا * عليه فاني العيني الامثال
وان كان هذا مثل ما قلته لكم * وصح به حكى فصيح التمثال
فما عنده الا الذي هو عندنا * فان صح هذا القول أين النفاصل
بلى انه عيني وما أنا عينية * ولواني كفو لبان التقابل

يدعى صاحب هذه الحاضرة عبد المصور والمصور من الناس من يذهب بخلق خلقا تخلق الله وليس بخالق وهو خالق لانه قال تخلق من الطين كهيئة الطير فسماء خالق له سوى هيئة الطائر والهيئة صورته وكل صورة لها قبول ظهور الحياة الحسية فان الله قد ذم وتوعد المصور لها لانه لم يكمل نشأتها اذ من كمال نشأتها ظهور الحياة فيها للحس ولا قدرة له على ذلك بخلاف تصويره ليس له ظهور حياة حسية من نبات ومعدن وصورة فلك وأشكال مختلفة وليست الصورة سوى عين الشكل وليس التصوير سوى عين التشكل في الذهن واعلم أن الله لما خلق آدم على صورته علمنا أن الصورة هنا في الضمير العائد على الله انها صورة الاعتقاد في الله الذي يخلق الانسان في نفسه من نظره أو توهمه وتخييله فيقول هذا ربي فيعبده اذ جعل الله قوة التصوير ولذلك خلقه جامعا حقائق العالم كله في أي صورة اعتقد به فعبده فما

خرج عن صورته التي هو عليها من حيث هو جامع حقائق العالم فلا بد أن يتصور فيه اعني في الحق انسانيته على الكمال
أو من انسانيته ولو نزه ما عسى ان ينزه فان غاية المنزه التحديد ومن حد خالقه فقد أقامه كمنفسه في الحد ولذلك أطلق
الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فادخل على الرؤية كاف التشبيه والتخيل وقال له ان الله
في قبلة المصلي وقال فأنما تولوا أفتم وجه الله ووجه الشيء ذاته وحقيقته في أي صورة أقام الله عبده فهي موضع توليه
ففيها وجه الله ان عقلت فقد أثبت الحق لك ما ينفيه عقلك بدليله والحق أحق ان يتبع فالإنسان ينشئ في نفسه صورة
يعبد ما فهو المصور وهو مخلوق منشأ أنشأه الله عبداً يعبد ما ينشئه

فليس ينشئ عبداً غير خالقه • وليس ينشئه الا الذي خلقه
فهو الذي أنشأ الا كوان أجمعها • في مضغة كان ذلك النشأ وأعلقه
فزاد في خلقه بكون خالقه • له الغنا ولهذا فقره طبقه
مع الغنا فله الثمنان قد جمعا • بمثل هذا الذي قلناه قد سبقه

فالعبد المؤمن أقامه نشء صور الاعمال التي كلفه الحق ان يقيم نشأتها على آم الوجوه وأعطاه القوة على نفخ الروح
في كل صورة ينشئها من عمله وهو الحضور والاختلاص فيها وما ذم الله عبداً بصور صورة طاروح منه ينفضه فيها باذن
ربه فتقوم عنه حية ناطقة مسبحة بحمده وبه وإنما ذم الله من يخلق صورة لها استعداد الحياة فلا يحييها إذ كان خالقه
ولكن بما هي عليه من الاستعداد يحييها الحق دون هذا الذي أنشأها فبمثل هذا المصور تعاقب الدم الاطى ثم ان
الحق رد كل صورة في العالم تظهر عن الاسباب المنشئة لها الى نفسه في الخلق تعالى فقال في كل عامل والله خلقكم
وما تعملون فهو خالقك وخالق ما أضاف عمله اليك فانت العامل لا العامل كما قال وما رميت اذ رميت فتني عين
ما أثبت لك وأثبتته لنفسه فقال ولكن الله رمى وما رمى الا العبد فأعطاه اسمه وسماه به وبقي الكلام في انه هل حلاه
به كإسماء به أم لا فإنا لا نشك ان العبد رمى ولا نشك ان الله تعالى قال ولكن الله رمى وقد نفي الرمي عنه وألغى عنه اسم
العبودية وسماه باسمه اذ لا بد من مسمى وليس الوجود عين العبد لا من حيث هو عبداً لكن من حيث هو عين فان
العبد لا يقبل اسم السيادة والعين كما تقبل العبودية تقبل السيادة فانتقل عنها الاسم الذي خلقت له وخلع عليها الاسم
الذي يكون عنه التكوين وهو قوله تعالى ولكن الله رمى والحق لا يباهت خلقه فإيقول الاما هو الامر عليه في
نفسه فتني ما يستحق التني لعينه وأثبت ما يستحق الثبوت أيضاً لنفسه فظهرت الحقائق في أما كونها على منازلها
ما اختل شيء منها في نفس الامر وان ظهر الاختلال بالنظر الى قوم فذلك الاختلال لو لم يكن لكان في الوجود نقص
لعدم حكم ذلك الاختلال فلا بد من كونه لانه لا بد من كمال الوجود وهو قولنا في النقص انه من كمال الوجود ان يكون
فيه نقص وان كان عيناً سلبية ولكن حكمها واضح لمن عقل الامور على ما هي عليه فحضره التصوير هي آخر حضرة
الخلق وليس وراءها حضرة للخلق جملة واحدة فهي المنتهى والعلم أو لها والهووية هي المنعوتة بهذا كله أعني الهوية
فابتدأ بقوله هو لان الهوية لا بد منها ثم ختم بها في السلب والثبوت وهو قوله هو الله الذي لا اله الا هو وابتدأ من
الصفات بالعلم بالغيب والشهادة وختم بالصور ولم يسمين بعد ذلك اسما بعينه بل قال له الاسماء الحسنى ثم ذكر ان له
يسبح ما في السموات والارض ولم يقل وما في الارض لان كثير من الناس في الارض لا يسبحون الله ومن
يسبح الله منهم ما يسبحه في كل حال والارض تسبحه في كل حال والسموات وما فيها وهم الملائكة والارواح المفارقة
وهي تسبحه كما قال يسبحون الليل والنهار لا يفترون فراعى هنا من يدوم تسبيحه وهو الارض كراعى في موطن
آخر من القرآن تسبح من في الارض وان كان البعض من العالم فقال عز من قائل تسبح له السموات والارض ومن
فيهن يجمع من يعقل ثم أكد ذلك بقوله وان من شيء الا يسبح بحمده وزاد في التأكيده بقوله ولكن لا تفقهون
تسبيحهم فأتى بلفظة من ولم يأت بما رأت في الحشر بما لم يأت بمن فان سيبويه يقول ان اسم ما يقع على كل شيء الا انه
لم يعم الموجودات فوجلت قلوب من بقي منها ولم يقع له ذكر في التسبيح فخير الله كسر ها وأزال وجعلها بقوله عقيب

هذا القول وان من شيء الا يسبح بحمده وزاد في الثناء عليهم بحمل الناس تسبيحهم بقوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم فكان هذا الجبر في مقابلة ذلك الانكسار الذي نالهم فتضاعف الطرب عندهم بذلك والفرح وما هو تضاعف على الحقيقة وانما هو تعمير الموضع الذي ظهر الكسر فانه اخبر ان كل شيء يسبح بحمده كما هو الامر عاينه في نفسه وسد خيال الانكسار بقوله لا تفقهون تسبيحهم بحرف الاستدراك وهو قوله ولكن طمعا في أن ينفردوا دون من سواهم بهذا التسبيح الخاص فان الناس اذا عرفوه سبّحوا الله ايضا به فالتسبيحون أبدافى انشاء صورهم المصورون الذين ينفخون في صورهم أرواحا وانشاء الصور لا ينهاه دنيا ولا آخرة فالانشاء متصل دائم وان تناهت الدنيا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة اسبال الستور وهي للاسم الفقار والغافر الغفور ﴾

اذا كان درعى من وجودى لباسه * فان وجود الحق للرأس مغفر

حقق مقالى انه فيسه بين * فان شئت أبديه وان شئت أستر

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الغفار وهي حضرة الغيرة والوقاية والحفظ والعصمة والصون فاعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان الامور كلها ستور بعضها على بعض وأعلامها ستر الاسم الظاهر الالهي فانه ستر على الاسم الباطن الالهي ومأمور راء الله مرمي فهو ستر عليه فاذا كنت مع الاسم الباطن الالهي في حال شهود دورية كان هذا الاسم الالهي الباطن الذي أنت به في الوقت متعجدا وله مشاهد ستر على الاسم الالهي الظاهر ولا تقل انتقل حكم الظهور للاسم الالهي الباطن وصار البطون للاسم الظاهر بل الظاهر على ما هو عليه من الحكم يعطى الصور في العالم كله والباطن وان كان مشهودا فهو على حاله باطن يعطى المعاني التي تستر بها الصور الظاهرة فهذا أعلى الستور وأخفاها وأعلى مستور وأخفاه ودون هذا الستر كون القلب ومع الحق فهو ستر عليه فان القلب محل الصور الالهية التي أنشأتها الاعتقادات بنظرها وأدلتها فهي ستور عليها لذلك تبصر الشخص ولا تبصر ما اعتقده الا أن يرفع لك الستر بستر آخر وهو العبارة عن معتقده في ربه فالعبارة وان ذلك عليه فهي ستر بالنظر الى عين ما تدل عليه فان الذي تدل عليه ما ظهر لعينك وانما حصل في قلبك مثل ما يعتقده صاحب تلك العبارة فأخبر عن مستور وهو عندك مستور أيضا كاشفته ولكن نقلت مثاله اليك لا عينه فكل حرف جاء لعني فهو ستر عليه وان جاء ليدل عليه فهذا الستر من أعظم الستور وان كان دون الستور الاول الذي هو ستر الاسماء الالهية وان دلت على ذات المسمى فهي أعيان الستور عليها فان الناظر يحار فيها لاختلاف أحكامها في هذه الذات المسماة فكل اسم له حكم فيها فهي وان عزت وعظمت ولها الحكم الذاتي في الوجود بالايجاد محكوم عليها باحكام هذه الاسماء الحسنی بل أسماء الموجودات كلها أسماءها لمن فهم عن الله ثم المرتبة الثالثة في النزول في علم الستور ستور أعيان الاسماء اللفظية الكائنة في السنة الناطقين والاسماء الرقية في أفلام الكاتبين فانها ستور على الاسماء الالهية من حيث ان الحق متكامل لنفسه باسمائه فتكون هذه الاسماء اللفظية والمرقومة التي عندنا أسماء تلك الاسماء وستور عليها فاننا لانترك لتلك الاسماء كيفية ولو أدركنا كيفيةها شهود الارتفاع الستور وهي لا ترتفع وما لنا في أنفسنا أمثلة لها بجللة واحدة بل أعظم ما عندنا تخيلها في نفوسنا والتخيل أمر تحدثه في النفوس المحسوسات فتصورها بالقوة المصورة في خيال الشخص وليس بعد هذه الستور الاستور الخلق بعرضه على بعض الستور وان كانت دلائل فهي دلائل اجالية فالعالم بل الوجود كله ستر ومستور وسائر فنحن في غيبه مستورون وهو ستر علينا فهو مشهود لنا اذا الستر لا بد أن يكون مشهودا المستور فان الستر برزخ أبدأ بين المستور والمستور عنه فهو مشهود لهما ولما جاءت الاحكام المشروعة الى المكافئين وتعلقت بافعالهم وقرق الحكم في أفعال المكافئين الى طاعة ومعصية ولا طاعة ولا معصية والى مرغوب فيه والى حكم غير مرغوب فيه فالطاعة والمعصية حظر ووجوب فعلا أو تركا والمرغوب فيه وغير المرغوب فيه ندى وكراهة فعلا أو تركا ولا طاعة ولا معصية ولا مرغوب فيه ولا غير مرغوب فيه اباحة وهو حكم مرتبة النفس بما هي لذاتها وعينها وباقي الاحكام ليست لغيرها وانما تقبله بالداعي من خارج من لمة ملك ولمة شيطان فهي لمن حكمت عليه ملته

منهما لا لذاتهما فالسعيد من النفوس المكففة على نوعين في السعادة النوع الواحد مستور عن قيام المعصية به وغير المرغب فيه ولا لاطاعة ولا لامعصية ولا مرغبا ولا غير مرغب فيه فهو أسعد السعداء والنوع الآخر هو المستور بعد حكم المعصية فيه عن العقوبة على ذلك وهو المغفور له وهذا الاحكام تتعلق من المكلف في ظاهره وباطنه فالسعيد التام الكامل المعصوم ودونه المحفوظ ظاهره غير المحفوظ باطنا فاقبل مستور من اسمه عبد الغافر واكثر مستور من اسمه عبد الغفور والمتوسط بينهما عبد الغفار فاناس أعني المكافين على ثلاثة أحوال غافر وغفار وغفور ثم ان للمكافين بعضهم مع بعض حكم هذه الاسماء فيمن جنى عليهم أو من حووه عن وقوع الجنابة منهم ولهم أحكام أسماء الله فمَن تجاوز عن جنى عليه تجاوز الله عنه ومن أنظر معصرا جنى ثمة ذلك في الآخرة من عند الله فابري المكلف في الآخرة الأعمال ثم ان الله يعفو عن كثير واعلم ان من الستور وارخاها ما هو معلول بالبشرية وهو قوله وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وهو السترا ويرسل رسولا وهو ستر أيضا وليس السترا هنا سوى عين الصورة التي تتجلى فيها للعباد عند اسماءه كلام الحق في أي صورة تجلى فان الله يقول انبياءه صلى الله عليه وسلم فأجروا حتى يسمع كلام الله والمتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الله قال على لسان عبده سمع الله ان حده وقوله تعالى كنت سمعه وبصره الحديث فهذه كلها صور حجابية أعطتها البشرية وما ثم الا بشر وروح هذه المسئلة ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي فنفى الوسائط عن خلق آدم ومن هنالى ما دون ذلك حكم اسم البشر حيث ارتفعت الوسائط ظهر حكم البشرية ان عقل ان في ذلك لآية لقوم يعقلون فهذا حصر الستور وارخاؤها على البدور والمكسوفات ستور غنها ظلالية ومنها أعيان ذوات مثل كسوف القمر والشمس وسائر الكواكب الخمسة وأعظمها ستر الشمس فانها تطمس أنوار الكواكب كلها فلا يبق نور الا نورها في عين الراى وان كانت أنوار الكواكب مندرجة فيها ولكن لا ظهور لها كما قال النابغة الجعدي في مدحه

ألم تر أن الله أعطاك صورة * ترى كل ملك دونها يتذبذب

بأنك شمس والملوك كواكب * اذا طلعت لم يكن معها كوكب

ونعلم بالقطع ان الكواكب بادية وطالعة في اعيانها وحجارتها غير ان ادراك الراى يقصر عنها لقوة نور الشمس نور على نور البصر فيبهره قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارأيت ربك فقال نورانى اراه فكيف أن يرى به فهو حجاب عليه ولم يكن ذلك الا ضعف الادراك فانه تعالى قد يتجلى فيما دون النور فيرى كما ورد انما شاء وهو القائل لن ترانى فرؤيته لا رؤيته فهو المستور المرئى من غير ظهور ولا احاطة فالستر لا بد منه وهذا القدر كاف من الالهاء فان ميدان الغفران واسع لانه الغيب والشهادة والله من وراءهم محيط فاسبل الستر بالوراء على أعين السامعين فوقفوا مع ما سمعوا

فاسبل الستر بالوراء * اسبالة الستر بالمراء

بسلام نزاع ولا خصام * ولا جدال ولا مصاء

فكل محلى له حجاب * يحجب به عند كل راء

من عن يمين وعن شمال * وعن امام وعن وراء

يعرفه كل من رآه * من مخلص كان أو مصاء

(حضرة الفهر)

اذا كان قهرى عين امرى فأنى * اذا ما أمرت الامر كان الى الفهر

عليه فيبدو للوجود بصورتى * فانه ينهى ولا أمرنا أمر

يدعى صاحبها عبد القهار وعبد القاهر فا كبر الالهاء من لا يكون له هذا الاسم أعني عبد القهار ولا عبد القاهر وهو العارف المكمل المعنى به بل هو المعصوم وما يتجلى الى الحق بحمد الله من نفسى في هذا الاسم وانما رأيت من

مرآة غيرى لان الله عصمى منه في حال الاختيار والاضطرار فلم أنازع قط وكل مخالفة تبدو منى المنازع فهى تعاليم
 لانواع قاتى ما ذقت في نفسى القهر الالهى قط ولا كان له من هسده الحضرة في حكم قال تعالى وهو القاهر فوق
 عباده أى قهر عباده لما صدر منهم من النزاع ويرسل عليكم حفظة وهو التوكيل أعنى هذا الارسال في حق
 قوم وحفظا وعصمة في حق آخرين وهو قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أى
 من حيث ان الله أمرهم بحفظه فهم المعصومون المحفوظون وقد يحفظونه من أمر النازل به فيدفعونه كما فعل
 بالزاني في حين زناه أخرجه عن الايمان حتى صار عليه كالظلة يحفظه من أمر الله النازل به حيث تعرض بالمخالفة
 انزول البلاء عليه فيحفظه الايمان من هذا الامر النازل بأن يتلقاه فيرده عنه لعله يستغفر أو يتوب فاذا كان
 غير المعصوم يحفظ مثل هذا الحفظ فبما ظنك بالعتنى به فانه يحفظ في الاصل وأدق ما يكون من الخلاف النزاع
 الالهى باباية العبد فاذا زال العبد عن انابته لم يجد القهار من يقفله فيقهره والسهم لا يمشى الا الى مرماه واعلم ان
 الدعاء لا يقتضى المنازعة كما ذهب اليه سهل والفضيل بن عياض حيث أراد ما أراد الله كما جاء عنهما فان الدعاء
 ذلة واقتدار والنزاع رياسة وسلطنة ولولا النزاع القائم بنفوس الرعية الذين لو تمكنوا من ارساله لوقع منهم ما أضيف
 الى الرعية انهم مقهورون تحت سلطان ملكهم ومن لم يخطر له شئ من ذلك ولم ينازع فها هو مقهور ولا الملك له
 بقاهر بل هو به رؤف رحيم فن قهر تخلفا من عباد الله فاعما قهر بالله من نازع أمر الله لانفسه ومأمم النزاع
 الشيطان بلمسته فيما يليق به الى هذا العبد في قلبه منازعة لأمر الله ونهييه هذا قصده باللقاء وان لم يخطر للعبد ذلك
 فانه لا يخطر له مثل هذا كون الايمان برده ولكن يستدرجه بالمخالفة شئياً بعد شئ الى أن يكفر فان المعاصي
 بريد الكفر ولا تأتي اذا كثرت وترادفت الا بالكفر فلها يسارع بها وينوعها الشيطان فلا يزال المؤمن يقهره بلمة
 الملك مساعدة للملك على نفسه لينجو فان المؤمن يقول لاحول ولا قوة الا بالله ومن النزاع الخفى الصبر على البلاء
 اذ لم يرفع ازالته الى الله كما فعل أيوب عليه السلام وقد أنشئ الله عليه بالصبر فقال مع ثبوت شكواه انا وجدناه
 صابرا نعم العبد انه أواب فذكره بكثرة الرجوع اليه في كل أمر ينزل به فن حبس نفسه عند الضرر النازل
 به عن الشكوى الى الله في رفع ما نزل به وصبر مثل هذا الصبر فقد قاوم القهر الالهى فان الله قاهر هذا العبد
 وان كان محمودا في الطريق ولكن الشكوى الى الله أعلى منه وأتم ولهذا قلنا ان الدعاء لا يقدح ولا يقتضى
 المنازعة بل هو أعلى وأثبت في العبادة من تركه وأما الرضا والتسليم فهما نزاع خفى لا يشعر به الا أهل الله فان كان
 متعلق الرضا المقضى به فيحتاج الى ميزان شرعى وان كان متعلق الرضا القضاء فان كان القضاء يطلب القهر ويجد
 الرضى ذلك من نفسه فيعلم ان فيه نزاعا خفيا فيبحث عنه حتى يزيله وان لم ير ان ذلك القضاء يطلب القهر فيعلم
 انه الرضا الخالص الجبلى لان الرضا من راض يروض ومنه الرياضة ورضت الدابة وهو الاذلال ولا يوصف به
 الا بالجوح والجوح نزاع انما يراض المهر الصغير بلوجه وجهه بما خلق له فانه خلق للتسخير والركوب والجل عليه
 والمهر يأتى ذلك فانه ما يعلمه فيراض حتى يتقادفى أعنة الحكم الالهى وكذلك رياضة النفوس لولا ما فيها من
 الجوح لما راضها صاحبها فاذا خلقت مرضاة بالاصالة فكان ينبغي أن لا يطلق عليها اسم راضية بل هى مرضية
 وانما النفوس الانسانية لما خلقها الله على الصورة الالهية شمنت على جميع العالم ممن ليست له هذه الحقيقة
 وانحجبت عن الحقائق الالهية التى تستند اليها حقائق العالم حقيقة حقيقة فاكنت الرياضة لاجل هذا الشموخ
 فذلت تحت سلطانه وحجبت على ذلك وكذلك التسليم لم يصح الامع التمكن من الجوح وكذلك التوكيل لم يصح
 الا بعد الملك فهو نزاع خفى والقهر الالهى يخفى بخفاء النزاع ويظهر بظهور النزاع والعارف لا يغفل عن نفسه طرفة
 عين فانه اذا غفل عن نفسه غفل عن ربه ومن غفل عن ربه نازع بباطنه ما يجده من الاثر فيه مما يخالف غرضه
 فيجئى القهر الالهى فيقهره فيكون اذا كثرت منه مثل هذا يسمى عبد القهار واذا قل منه يسمى عبد
 القاهر والضابط لهذه الحضرة أن ينظر الانسان في خفايا موافقاته ومخالفاته فيعلم من ذلك هل هذه

الحضرة حكم فيه أم لا فهذا أمر كل قد وكلناك فيه إلى نفسك وأنت أعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 * (حضرة الوهاب وهي للاسم الوهاب) *

جميع العطايا منسبه وهب الهى * وان كان لا يدري الوجود السكاني

فذلك لا يخفى على كل عاقل * عن الله ان كان العيان الالهى

فان لم يكن فالجهل نعت خلقه * به وبذا جاء الوجود العيانى

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الوهاب والوهاب العطاء من الوهاب على جهة الانعام لا يخطر له خاطر الجزاء
 عليه من شكر ولا غيره فان اقترن به طلب شكر جزاء فليس بوهب وانما هو عطاء تجارة يطلب به الرجوع
 والخسران فان العطاء الالهى على أنواع متعددة سيأتى ذكرها فى هذا الباب ان شاء الله فمن هذه الحضرة
 يتجرد العبد عن جميع أغراضه كلها فى احسانه بهبائه البدنية والمالية ومعنى البدنية أن يصرف بدنه بسفر أو
 أى نوع كان من أنواع الحركات البدنية فى حق من كان من عباد الله من انسان أو حيوان لا يبتغى بذلك أجرا
 ولا يطلب عليه شكرا الا ليجرد الانعام على هذا الذى يتحرك من أجله عمله فيه منفعة أو دفع مضرة وكون الله
 عز وجل يأجره على ذلك ذلك الى الله تعالى لا اليه بل يفعل ذلك لجرد قيام هذه الصفة به وحكم هذا الاسم الالهى
 عليه فاذا تحرك فى العبادات التى لاحظ للخلق فيها كالصلاة والصيام والحج وأمثال ذلك بل كل عبادة مشروعة
 وهو مستمد من هذه الحضرة فينوى فى عبادته تلك ما كان منها لاحظ للخلق فيها أن يفنىها ويظهر عينها
 بحركاته أو مسكه عنها اذا كانت العبادة من التروك لامن الافعال فينشأ صورة حسنة على غاية التمام فى خلقها
 والكمال لتقوم صورة طاروح بما فيها من الحضور مع الله بالنية الصالحة المشروعة فى تلك العبادة بفعلها فرضا
 كانت أو نقلا من حيث ما هى مشروعة له على الحد المشروع لا يتجاوز له لتسبيح الله تلك الصورة التى أنشأها المسماة
 عبادة وتذكر الله بحسب ما يقتضيه أمره فيها تعالى ويزيد هذا العبد الانعام على تلك الصورة العملية المشروعة
 بالظهور لتتصف بالوجود فتكون من المسيحين بحمد الله انعاما عليها وعلى حضرة التسبيح فيخلق فى عبادته
 السنة مسبحة لله بحمده لم يكن لها عين فى الوجود جاءت امرأة الى محاسن شيخنا عبد الرزاق فقالت له يا سيدى
 رأيت البارحة فى النوم رجلا من أصحابه قد صلى صلاة فانتشأت تلك الصلاة صورة فصعدت وأنا انظر اليها حتى
 انتهت الى العرش فكانت من الخافين به فقال الشيخ صلاة بروح متعجبا من ذلك ثم قال ما تكون هذه الصلاة لاحد
 من أصحابي الا لعبد الرزاق يقول ذلك فى نفسه فقال لها وعرفت ذلك الشخص من أصحابي قالت نعم هو هذا واشارت
 الى عبد الرزاق الذى خطر للشيخ فيه فقال لها الشيخ صدقت وأخذها بمشرة من الله أخبرني بهذه الحكاية عبد
 الله ابن الاستاذ المورورى بمورور من بلاد الاندلس وكان ثقة صدوقا كما خلق عيسى عليه السلام كهينة الطير من الطين
 فنفخ فيه فكان طائرا باذن الله ولم يكن لهذه الصورة وجود الا على يديه ثم نفخ فيها فكانت طائرا باذن الله أى ان
 الله أمره بذلك وأذن له فيه كما أمر الله أيضا المؤمن فى الشرع وأذن له فى انشاء صور عباداته التى كلفه الله عز وجل
 بها فان كان عيسى عليه السلام قد نوى فى خلقه ذلك الطائر الانعام على تلك الصورة لتلحق بالوجودات وينعم على
 حضرة التسبيح بزيادة المسيحين فيها كان من أهل هذه الحضرة والتحق بهم وان كان نوى غير ذلك فهو لما
 نوى وما بين صاحب هذا المقام وغيره الاجرد النية ومشاهدة صدور الاعمال منه صور فان الامر فى نفسه من
 انشاء صور العبادات من المكافين لا بد منه فى كل مكاف قبيحة كانت أو حسنة ويفترقون فى النيات والمقاصد وما
 ثم الامكاف فاعظمها منزلة من يقصد بعبادته ما ذكرناه فان عمل هذا العبد هذه العبادة لكونها أعظم صفة ومنزلة
 فى العبادات فما هو ذلك الذى ذكرناه من هذه الحضرة فان الامر لا يقبل الاشتراك فمثل هذا ما أقامه فى نشأ صور
 هذه العبادات الا كونها من أعظم الصفات وأجلها فتميز بذلك عمن لم يقم الله فى مثل هذا طلبا للاجر والثوبة
 وانما يقصد صاحب هذه الحضرة مجرد الانعام على ظهور تلك العبادة وزيادة المسيحين لله لا يبتغى بذلك جدا

ولا ثناء ولا جزاء الا عين ما قصده الحق في إيجاد العالم فكما قصده الله بالخلق ان يعبدوه في مثل ما نص عليه من ذلك في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله وان من شئ الا يسبح بحمده فنوى هذا العبد في انشاء صور العبادات ان تعبد الله كما اراده الحق وهذا لا يبطل نية الانعام من هذا العبد على هذه الصور بالانشاء واليجاد فان كان مشهد هذا العبد ان الله هو المذبح هذه الصور بالعبد لا هو فليس من هذه الحضرة الوهية الكيانية بل ذلك من الوهب الالهي على هذه الصورة المنشأة وليس غرضي فيما ذكرناه ما هو الاعلى والاعظم في المنزلة وانما غرضي تمييز المقامات بعضها من بعض حتى لا يلتبس على القائمين بها فانها تتداخل الاحكام فيها ولا يشعر لحد الفصل بين الاحوال والمقامات الا الراسخون في العلم الالهي فاذا جازاهم الله على ما نشاؤه انعاما من الله تعالى عليهم كان جزاء من أشهد ان انشاء تلك الصور لله لا للعبد المسكف وان الانعام لله في ذلك علمه الالهي المكاف فانه أعظم جزاء الهيا من الذي لم يشهد الله ذلك عند انشائها فقد تميز الشخصان بما وقع لهما به الشهود عند العمل الم شروع وهذا عمل لم ينسج على منواله انفرادا بالتنبية عليه على غاية الكمال من العبد وسر وناه نحرير انما فان احدا من العلماء بالله وبالايشاء ما يجهلون العطاء على جهة الانعام ولكن مثل ما ذكرناه لا يتصوره ولا يخطر ببال كل عامل الامن بتحقيق بهذه الحضرة الواهبة خاصة وهو المسمى عبد الوهاب والوهاب أوجده لا غيره من الاسماء مثل قوله في عيسى عليه السلام لمريم ليهب لك غلاما زكيا والصور التي أوجدها الاسم الوهاب قليلة جدا تعلم ذلك اذا علمت مراتب العلماء بالاسماء الالهية بالعلم بالاسماء الالهية فاعلم ذلك وهذا القدر من الاسماء الى علم هذه الحضرة كاف ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو الهادي الى طريق مستقيم

﴿حاضرة الارزاق وهي الاسم الرزاق﴾

الرزق رزقان محسوس ومعقول * يدري بذلك معقول ومنقول
فنه يقبل ما يعطيه من منح * وذلك الرزق في التحقيق مقبول
جسل الاله فما تحصي عوارفه * وفي معارفها هدى وتضليل
مثل النكاح الذي يحوي على عجب * من التاذن تلسين وتقبيل

قال الله تعالى في قصة مريم كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب وقال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب يدعي صاحب هذه الحضرة عبد الرزاق قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون هذا في حق من أطعم من أجله حين سمعه يقول سبحانه في الخبر الصحيح جعت فلم تطعمني وظمئت فلم تسقني فيقول العبد كيف تطعم وتشرب وأنت رب العالمين فيقول الحق ان عبيدي فلا تاجاع ولا تظمي فلو أطعمته حين استطعمك أو سقيته حين استسقاك فذلك معنى قوله تعالى جعت فلم تطعمني وظمئت فلم تسقني فانزل نفسه تعالى منزلة الجائع والعاطش الظما من عباده فر بما أدى العامل على هذا الحديث الالهي أن يجهدي في تحصيل ما يطعم به مثل هذا حتى يكون ممن أطعم الله تعالى فقال له الله وما اريد ان يطعمون انتقل من مقام الى مقام لانه يعلم عباده العلم بالمقامات والاحوال والمنازل في دار الكايف حتى يشقون فيها ثم قال ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين والمتانة في المعاني كالشفقة في الاجسام فجاء بالاسم المناسب للرزق لان الرزق المحسوس به تغذي الاجسام وتعمل وكلاء عبلت زادت اجزاؤها وكشفت وأين السمن من الهزال فما أحسن تعليم الله وتأديبه وتبليانه لمن عاقل عن الله واعلم ان الرزق معنوي وحسي أي محسوس ومعقول وهو كل ما يقي به وجود عين المرزوق فهو غذاء وورزقه وقوله وفي السماء رزقكم وقال في الارض وقدر فيها أقواتها وهي الارزاق وتقديرها بوجهين الوجه الواحد كمياتها والثاني أوقاتها فالرزق الذي في الارض ما تقوم به الاجسام والذي في السماء ما تقوم به الارواح وكل ذلك رزق ليصح الافتقار من كل مخلوق وينفرد الحق بالغنا ورفع المنازل في الارزاق وشهودها رزق ما يظهر به عين الوجود الحق من صور أحكام

الممكنات ومن صور التجلي فينظر صاحب هذه المشاهدة الى الصورة في التجلي أو صور أحكام الممكنات في عين الوجود
 الحق فينظر ما تستحقه تلك الصورة من مسمى الرزق وما تطلبه لبعثها فيكون هذا العبد يرزقها ذلك اذا كان
 مشهده هذه الحضرة أعني حضرة لارزاق ثم ينزل الامر في الكائنات الخلقية والامرية بحسب حقائقها فيطلب
 عين الكون رزقه منه واكتشف ما تطلبه المولدات من الاركان كالمعادن والنبات والحيوان وقد جعل الله من الماء كل
 شيء حي وكل شيء حي فان كل شيء مسبح لله بحمده ولا يكون التسبيح الا من حي وكل شيء من الماء عينه ومن الهواء
 حتى حيوان البحر الذي يموت اذا فارق الماء ما حياته الا بالهواء الذي في الماء لانه مركب فيقبل الهواء بنسبة خاصة
 وهو أن يمزج بالماء امتزاجا لا يسمى به هواء كما أن الهواء المركب فيه الماء وبه يكون مركبا كمن اترج الماء به امتزاجا
 خاصا لا يسمى به ماء فاذا كانت حياة الحيوان بهواء الماء مات عند فقده ذلك الهواء الخاص وكذلك حيوان البر اذا فارق
 في الماء مات لان حياته بالهواء الذي مازجه الماء لا بالماء الذي مازجه الهواء ومن حيوان برى بحرى وهو حيوان شامل
 برزخى له نسبة الى قبول الهواء بن فيحيى بالهواء كما يحيى البرى ويحيى في الماء كما يحيى البحرى والهواء تكون
 حياته في الموضعين والماء أصله في كونه حيا فالرزق في عالم الاركان الهواء فيما في كل مطعوم ومشر وب من ركن الهواء به
 تكون الحياة لمن يتغذى به من كل شيء حي من نبات و معدن وحيوان و انسان و جان و أمم الملائكة المخلوقة من انفس
 العالم عند تنفسهم فلهم غذاء أيضا من الاركان لا بد من ذلك ويخرج الملك من التنفس بحسب ما يكون في قلب ذلك
 المتنفس من الخواطر فان تالغظ المتنفس خرج النفس بحسب ما تالغظه مفعلا في الصورة تفصيله حر و فاني الكلمة
 وبهذا القدر تكون كيفية الانفعال عن خواص الحروف لمن شهد ذلك وان لم يتلفظ وخرج النفس من غير لفظ
 فانه يخرج هيو لا تيا لا صورة له معينة فيتولى الله تصويره بحسب ما كان عليه العبد في باطنه عند التنفس فيركبه
 الله في تلك الصورة فان تعرى المحل المتنفس عن كل شيء كمتنفس النائم الذي لا رؤيا له في منام ولا هو في الحس
 فان الله يصور ذلك النفس بصورة ما نام عليه عند فراقه الاحساس كان الذكر ما كان أو الخاطر في القلب ما كان
 فاذا أقيم العبد في هذه الحضرة التي نحن بصدددها ونظر الى ما تكون عنه أمده من الرزق ما به بقاؤه فانه خالقه
 والرزق تابع للخلق الخلق الشيء هو رزقه ولا تسكون في مقام خلق الاشياء الا اذا أشهدك الحق ما يفعل عنك
 فعند ذلك تشهد طلبه ما تكون عنك بما يحتاج اليه من الرزق فتزقها كما تسمى هنا في اقتناء الرزق الذي
 تطلبه منك عائلتك سواء وهذا لا يقدح في ان الله هو الرزاق وانما كلامنا في تقرير الاسباب وانباتها كما قررنا
 الحق عز وجل وأثبتنا وقد بينا لك في غير موضع ان الانسان اذا تجلى له الحق في منام أو غيره في أى صورة تجلى
 فلينظر فيما يلزم تلك الصورة المتجلى فيها من الاحكام فيحكم على الحق بها في ذلك الموطن فان مراد الله فيها ذلك
 الحكم ولا بد ولهذا تجلى فيها على الخصوص دون غيرها ويتحول الحكم بتحول الصور فاعلم ذلك فكذلك أيضا
 رزق الصور يتنوع بتنوع الصور فبابه غذاء صورة قد لا يكون به غذاء صورة أخرى وليس غذاء الصور
 سوى رزقها فاذا تصورت المعاني كالم في صورة اللين والنبات في الدين في صورة القييد فرزق تلك الصورة
 ما أريدت له فان كانت رؤيا فاصاب عابرها ما أراد الله بها بتلك الصورة فذلك رزقها فامت حياتها وبقاؤها
 وصورة ذلك ما يناله الراى والمكاشف من ذلك كمرأى النبي صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن حتى خرج الرى من
 أظفاره مما تضلع منه فقبل له ما أولته يارسول الله فقال العلم يعنى ان العلم ظهر في صورة اللبن ولما كان العلم لبنا
 وصف نفسه بالشرب منه والتضلع الى أن خرج الرى من أظفاره فقال كما قال علم الأولين والآخرين وما خرج
 منه من الرى هو ما خرج الى الناس من العلم الذي أعطاه الله لا غير ثم أعطى ما فضل في الاناء عمر فكان ذلك الفضل
 القدر الذي وافق عمر الحق فيه من الحكم حكيمه في أسارى بدر وفي الجباب وغير ذلك ففاز به دون غيره من عند
 الله وهكذا كل من حصل له مثل هذا من عند الله كالم في اذا اتى الله جعل له فرقانا وهو علم يفرق به بين الحق والباطل
 في غوامض الامور ومهماتهما عند تفصيل الجمل والحق المنشأ به بالحكم في حقه فان الله أنزله مفتاحا ومجلا ثم أعطى

التفصيل من شاء من عباده وهو ما فضل من اللبن في القدح وحصل لعمر لانه من شرب من ذلك الفضل فقد عمر به محل شربه فلذلك كان عمر دون غيره من الاسماء هذا تعبير روياه على التمام صلى الله عليه وسلم ولعمر بن الخطاب في ذلك خصوص وصف لاخصاصه بالاسم والصورة في النوم دون غيره من العبريين ومن الصحابة ممن ليس له هذا الاسم فكل رازق مرزوق أما الرزق المعنوي أو الحسي على انقسام الارزاق المعنوية والمحسوسة ومن هذه الحضرة قوله تعالى ولنبأونكم حتى نعلم غثي نعلم رزق الابتلاء أي كونه الله من الابتلاء فهو علم اقامة الحجة لتكون الحجة البالغة لله كما أخبر عن نفسه فقال فته الحجة البالغة التي لا دخل عليها ولا تأويل فيها واذا وصف الحق نفسه بجثي نعلم فم حكم الرزق جميع الصور فكل الصيد في جوف الفري والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الفتح وهي للاسم الفتح﴾

حضرة الفتح للفتح وما * يعلم الشخص بما يفتح له
ان رب الخلق في الخيروي * كل شر واقع قد أجله
ربما يعرفه الشخص وما * يعرف الامر الذي قد أنزله
ثم قد يعلمه الشخص وما * يعلم الشيء الذي يكون له

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الفتح وله صورة ومعنى وبرزخ وما حازها على الكمال الا آدم عليه السلام يعلم الاسماء ومحمد صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلام وما عدا هذين الشخصين فإذ كرنا ومن هذه الحضرة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وانا فتحنا لك فتحا مبينا ولقد كنت بمدينة فاس سنة احدى وتسعين وخمسمائة وعساكر الموحدين قد عبرت الى الاندلس لقتال العدو حين استفحل أمره على الاسلام فلقيت رجلا من رجال الله ولا أركى على الله أحدا وكان من أخص أودائي فسألني ما تقول في هذا الجيش هل يفتح له وينصر في هذه السنة أم لا فقلت له ما عندك في ذلك فقال ان الله قد ذكر وعده نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا الفتح في هذه السنة وبشر نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك في كتابه الذي أنزله عليه وهو قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا فوضع البشري فتحا مبينا من غير تكرار الالف فانها لا تطلق الوقوف في تمام الآية فانظر أعدادها بحساب الجمل فنظرت فوجدت الفتح يكون في سنة احدى وتسعين وخمسمائة ثم جرت الى الاندلس الا أن نصر الله جيش المسلمين وفتح الله به قلعة رباح والاركو وكر كوى وما انضاف الى هذه القلاع من الولايات هذا عينته من الفتح من هذه صفته فأخذنا للقاء ثمانين وللتاء أربع مائة وللحاء المهيمة ثمانية ولللاف واحدا وللميم أربعين وللباء اثنين وللباء عشرة وللتون خمسين والالف قد أخذنا عددها فكان المجموع احدى وتسعين وخمسمائة كلها سنون من الهجرة الى هذه السنة فهذا من الفتوح الالهية لهذا الشخص وكذلك ما ذكرناه من فتح البيت المقدس فيما اجتمع بالضرب في ألم غلبت الروم مع البضع من السنين المذكور فيه بالحسابين الجمل الصغير والكبير فظهر من ذلك فتح البيت المقدس وقد ذكرناه فيما تقدم من هذا الكتاب في باب الحروف منه وهو ان البضع جعلناه ثمانية ليكون فتح مكة كان سنة ثمان ثم أخذنا بالجمل الصغير ألم ثمانية فاسقطنا الواحد لكون الاسم يطلب طرحه لصحة العدد في أصل الضرب في الحساب الرومي والفتح انما كان في الروم الذين كانوا بالبيت المقدس فاضفنا ثمانية البضع الى ما اجتمع من حروف ألم بعد طرح الواحد للاس فكان خمسة عشر ثم رجعنا الى الجمل الكبير فضر بنا واحد وسبعين في ثمانية والكل سنون لانه قال في بضع سنين فكان المجموع ثمانية وستين وخمسمائة فجمعناها الى الخمسة عشر التي في الجمل الصغير فكان المجموع ثلاثا وثمانين وخمسمائة وفيها كان فتح البيت المقدس وهذا العلم من هذه الحضرة ولكن عبد السلام أبو الحكم بن بركان ما أخذه من هذا فوقع له غلط وما شمر به الناس وقد بيناه لبعض أصحابنا حين جاءنا بكتابه فتبين له انه غلط في ذلك ولكن قارب الامر وسبب ذلك انه أدخل عليه علما آخر فافسده وهذا كما من صورة الفتح لامن معناه ولا من وسطه الذي هو الجامع للطرفين فكان لآدم احصاء جميع اللغة الواقعة من أصحابها المتكلمين بها الى يوم القيامة وكان لمحمد صلى الله

عليه وسلم الرسالة الى الناس كافة باللسان العربي فقم جميع كل لسان فنقل شرعه بالترجمة فعم اللغات وأما الفتح الوسط فهو فتح الاذواق وهو العلم الذي يحصل للعالم به بالتعمل في تحصيله كعلم الفرقان للتمييز فانه حصله بتقوى الله مع ما انضاف اليه من تكفير السيئات وغفر الذنوب وهذا علم مخصوص بأهل الطريق وهم أهل الله وخاصته وهو علم الاحوال وان كانت مواهب فانه لا توهب الا لمن هو على صفة خاصة وان كانت تلك الصفة لا تتجهها في الدنيا لكل أحد ولكن لا بد أن تنتج في الآخرة فلما لم يكن من شرطها الانتاج في الدنيا قيل في علم الاحوال انها مواهب وهو حصولها عن الذوق ومعنى عن الذوق أول التجلي فان التوكل مثلاً الذي هو الاءتماد على الله فيما يجرب به أو وعده به فالدوق فيه الزائد على العلم بذلك عدم الاضطراب عند الفقد لما تركز النفس اليه فيكون ركونها في ذلك الى الله لا الى السبب المعين فيجد في نفسه من الثقة بالله في ذلك أعظم مما يجده من عنده السبب الموصل الى ذلك كالجائع ليس له سبب يصل به الى نيل ما يزيل جوعه من الغذاء وجائع آخر عنده ما يصل به الى نيل ما يزيل ما عنده فيكون صاحب السبب قويا لوجود المنزل عنده وهذا الآخر الذي ما عنده الا الله يساويه في السكون وعدم الاضطراب لعلمه بأن رزقه ان كان بقي له رزق فلا بد من وصوله اليه فسمى عدم هذا الاضطراب عن هذه صفة من فقد الأسباب ذوقاً وكل عاقد يجد الفرق بين هذين الشخصين فان العالم الذي ليس له هذا الذوق يضطرب عند فقد المنزل مع علمه بأن رزقه ان كان بقي له رزق لا بد أن يصل اليه ومع هذا العلم لا يجد سكوناً بنفسه مع الله وصاحب الذوق هو الذي يجد السكون كما يجده صاحب السبب المنزل لا فرق بل ربما هو أوثق وهو قول بعض العلماء ان الانسان لا ينال هذه الدرجة حتى يكون بره أوثق منه بما في يده لان الوعد الالهي صادق لا يتطرق اليه الآفات والذي بيده من الأسباب يمكن أن يتطرق اليه الآفات في حال بينه وبين من هو عنده بأي وجه كان فلذلك قلنا ان المتوكل ذوقاً ثم في السكون من صاحب السبب الحاصل المنزل لهذا العلم فاعلم ذلك فهذا هو الوسط من علم الفتح وصاحبه يلتذ في باطنه غاية الالتذاذ وأما المعنى من هذه الحضرة فهو ما يطالع به العبد من العلم بالله اذا كان الحق أعني هوية الحق صفات هذا العبد فما يحصل له من العلم اذا كان بهذه الصفة هو المعنى الحاصل من هذه الحضرة وما كل أحد ينال هذا المقام من هذه الحضرة وان كان فيها فان الناس يتفاضلون في ذلك ومن هذه الحضرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ضرب بين كنفه علمت علم الاولين والآخرين بذلك الوضع وتلك الضربة أعطاه الله فيها ما ذكره من العلم ويعني بذلك العلم بالله فان العلم بغير الله تصبيح الوقت فان الله ما خالق العالم الاله ولا سيما هذا المسمى بالانس والجن فانه نص عليه انه خلقه لعبادته وذكر عن كل شيء انه يسبح بحمده فمن علم الله بمثل هذا العلم علم ان كل لطق في العالم كان ذلك النطق ما كان مما يحمده أو يذم انه تسبيح بوجه لله بحمده أي فيه ثناء على الله لاشك في ذلك ومثل هذا العلم بحمد الله حصل لنا من هذه الحضرة ولكن ما يعرف صورة تنزيله علماً بحمد الله والثناء عليه الامن اختصه الله بوهب هذه الحضرة على الكمال فيسب انسان انساناً وهو عند هذا السامع صاحب هذا المقام تسبيح بحمد الله فيؤجر السامع ويأثم القائل والقول عينه وهذا من العلم اللطيف الذي يخفى على أكثر الناس وهو في العلوم بمنزلة أسماء الاشياء كلها انها أسماء الله في قوله يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله خبراً صدقاً مع علمنا بما نفتقر اليه من الاشياء فهذا وذلك سواء لمن كان له قلب أو ألقى السمع فسمع بالله وهو شهيد فأبصر بالله وهذا القدر من الإيماء كافي في هذه الحضرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة العلم وهي الاسم العليم والعالم والعلام﴾

ان العلوم هي المطلوب بالنظر * فانظر وفكر فان الفكر معتبر
لولا العلوم التي في السكون ما ظهرت * أفكار من هو في الاشياء معتبر
هو الامام الذي يدريه خالق نفسه * والنجم يعرفه الشمس والقمر
كيوسف حين خروا سجداً ومضت * أحكامه فيهم بالله فاعتبروا

فلو ترى الشمس والافلاك دائرة • في نارهها ونجوم الليل تقتدر
من بعد ما طمست أنوارها ومضت • أحكامها وبدت في العين تنسكدر
ما توارى راح الذي قد كان يجمعهم • في دار دنياهم قال كل قد قبروا

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد العليم والعلماء في هذه الحضرة على ثلاث مراتب عالم علمه ذاته وعالم علمه موهوب
وعالم علمه مكتسب وله حكم في الاطيات وله حكم في الكون وفي الله علمه بكل شيء لذاته وعموم تعلقها بكل معلوم
وقد ينشأ من أين تعلق علمه بالعالم والمكتسب في الله قوله حتى نعلم والموهوب في الله ما أعطاء العبد من تصرفه في المباح
فانه لا يتعين تقييده تعين الواجب والمحذور والمندوب والمكروه فصول العلم بالتصرف في المباح علم وهب يعلمه الخلق
من العبد بطريق الطية لانه لا يجب عليه الايمان به كما يجب عليه اعتقاده فيه انه مباح ولايمان به واجب وأما مراتب
هذه العلوم في الكون فهينة الخطب فان الكون قابل للعلم بالذات فالعلم الذاتي له هو ما يدركه من العلم بعين وجوده
خاصة لا يفتقر في تحصيله الى أمر آخر الا بمجرد كونه فاذا ورد عليه ما لا يقبله الا بكونه موجودا على مزاج خاص
هو علمه الذاتي له والمكتسب ماله في تحصيله تعمل من أي نوع كان من العلوم المكتسبة والموهوب هو ما لم يخطر بالبال
ولاله فيه اكتساب كعلم الافراد وهو علم الخضر فعلمه من لدنه علم مارجحة من عند الله به حتى كان مثل موسى عليه
السلام الذي كله به يستفيد منه ما لم يكن عنده ولا أحاط به خبرا يقول لم ندق له طعما فيما علمه الله من العلم بالله واعلم
انه ما من موجود في العالم الا وله وجه خاص الى موجوده اذا كان من عالم الخلق وان كان من عالم الامر فله سوى
ذلك الوجه الخاص وان الله يتجلى لسكل موجود من ذلك الوجه الخاص فيعطيه من العلم به ما لا يعلمه منه الا ذلك
الموجود وسواء علم ذلك الموجود أو لم يعلمه أعني ان له وجهها خاصا وان له من الله علمها من حيث ذلك الوجه
و افضل أهل الله الابعادهم بذلك الوجه ثم يتفاضل أهل الله في ذلك فهم من يعلم ان الله يتجلى بذلك الموجود من هذا
الوجه الخاص ومنهم من لا يعلم ذلك والذين يعلمون ذلك منهم من يعلم العلم الذي يحصل له من ذلك التجلي ومنهم من
لا يعلمه أعني على التبيين وما أعني بالعلم الامتعاقي العلم هل هو كون أو هو الله من حيث أمر ما والعلم المتعلق بالله اما علم
بالذات وهو سائب وتزيه أو اثبات وتشبيه واما علم باسم ما من الاسماء الالهية من حيث ما سمي الحق به نفسه من
كونه منعونا بالقول والكلام واما علم باسم ما من أسماء الاسماء من حيث ما تقتضيا عبارات المحدثات واما علم
نسب الالهية واما علم صفات معنوية واما علم نعوت ثبوتية اضافية تطلب أحكاما متقابلة واما علم ما ينبغي أن يطلق
منه عليه وما ينبغي أن لا يطلق ولكل علم أهل واما ما يتعلق بالكون من العلم الالهي الذي يعطيه الله من شاء من
عباده من هذه الحضرة فهو اما علم يكون متعلقه نسبة العالم الى الله واما علم يكون متعلقه نسبة الله الى العالم واما علم
بارتفاع النسبة بين العالم والذات واثباتها بين العالم والاسماء واما علم باثبات النسبة بين العالم والذات وهو علم القائلين
بالعلة والمعلول واما علم اثبات النسبة شرط الاعلة واما علم يتعلق بالصورة التي خلق الله العالم عليها كله واما علم
بالصورة التي خلق الانسان عليها واما علم بالبسائط واما علم بالركبات واما علم بالتركيب واما علم بالتجليل واما علم
بالاعيان الحاملة مركبة كانت أو بسائط واما بالاعيان المحمولة واما علم بالاطيات واما علم بالاوضاع واما علم بالمقادير
واما علم بالاوقات واما علم بالاستقرارات واما علم بالانفعالات واما علم بالعين المؤثرة اسم فاعل المؤثرة فيها اسم
مفعول وأنواع الآثار بالتوجهات والقصد أو بالبيانرة هذا كله مما يكون للعالم به أو ببعضه من هذه الحضرة العلمية
فمن دخل هذه الحضرة ذوقا فقد سار كل علم ومن دخلها بال فكر فانه ينال منها على قدر ما هو فيه ومن هذه الحضرة محيط
بعض الخلق بعلم ما لا يتناهى من أعيان أشخاص نوع نوع من الممكنات على حدة ما يعلم في العامة تضاعف العدد الى
ما لا يتناهى ولا يقدر أحد على انكاره من نفسه انه يعلم ذلك ولا يخفى فيه ثم تعلم ان مسمى العلم ليس سوى تعلق خاص
من عين تسعى عالمها هذا التعلق وهو نسبة تحدث لهذه الذات من المعلوم فالعلم متأخر عن المعلوم لانه تابع له هذا تحقيقه
فحضرة العلم على التحقيق هي المعلومات وهو بين العالم والمعلوم وليس للعلم عند المحقق اثر في المعلوم أصلا لانه متأخر

عنه فانك تعلم المحال محالاً ولا اثر لك فيه من حيث علمك به ولا لعلمك فيه اثر والمحال لنفسه اعطاك العلم به انه محال فمن
هنا تعلم ان العلم لا اثر له في المعلوم بخلاف ما يشوهه علماء أصحاب النظر في مجاداة عيان المكات عن القول الالهي شرعاً
وكشفاً وعن القدرة الالهية عقلاً وشرعاً لا عن العلم فيظهر الممكن في عينه فيتعاقب به علم الذات العالمة بأنه ظاهر
كما تعلق به انه غير ظاهر بذلك العلم فظهور المعلوم وعدم ظهوره أعني وجوده أعطى العلم فهو حضرة المعلوم بنوع
العلم من العالم بما هو عليه في ذاته أعني المعلوم هذا في كل وصف بالعلم فالصفات المعنوية كلها على الحقيقة نسب
غير انه ثم نسبة تتقدم كالقول بالايحاد على الوجود ونسبة تتأخر كالعالم والمعلوم فاذا فهمت ماذا كرتك في هذه
الحضرة علمت الامر العلمي على ما هو عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة القبض وهي الاسم القابض﴾

لا شك ان القبض معلوم * في ذاته فالامر مفهوم
وليس معلوماً لتأخره * لا يمكنه الله معلوم
يعلمه الخلق من خوفه * لذلك يسمى وهو مفهوم
بستانه نسيكه أطيابه * بعمره الثريان واليوم
منقبض عنه وعن مثله * فسرته في الكون مكنوم

لما أثر في الحديث والقديم يدعى صاحبها عبد القابض بما يعطيه الممكن من افعاله فيقبضها الحق منه كما ورد ان الله
يأخذ الصدقات من عباده فيربها لهم واليه يرجع الامر كله فيقبضه بحيث انه لا يبقى لغير الله فيه تصرف بعبد القبض
الالهي الا أن يعطيه الحق ذلك فيقبضه العبد من ربه وأول قبض قبضه الممكن من ربه وجوده فقبض الحق من
الممكن علمه به وقبض الممكن من الحق وجوده * جميع ما يتصرف فيه ويضاف اليه من الافعال فاذا وقعت يقبضها
الحق من العامل فحضرة القبض بين القابض والمقبوض والمقبوض منه وقد يكون هذه الحضرة في القابض قبض
مجهول وهو خطر جداً كما يكون لما قبض معلوم فاذا وجد العبد من هذه الحضرة قبضاً في نفسه لا يعرف سببه
ولا يعرف منه سوى علمه بأنه قابض لامر مجهول فهو مقبوض الباطن للحق بذلك الامر الذي لا يعلمه فاذا وقع
له مثل هذا القبض من هذه الحضرة فلا يسكن على ما هو عليه وليتحرك على الازان المشروع والميزان العقلي
ولا يتزلزل فانه لا بد أن ينقدح له سبب وجود ذلك القبض اما بما يسوءه أو بما يسره والله عباد يسرهم كل شيء يهامون
فيه من بسط وقبض مجهول ومعلوم * وعلم أن الادب مصاحب لهذه الحضرة والحضرة البسط فاذا قبض من الحق
ما يعطيه الله فيقبضه من يده في أمور معينة ومن يد الغير في أمور معينة يعني ذلك مسمى الخير والشر فالخير كله بيد
الله وقبضه منه ولكن بأدب يليق بذلك الخير المعين وابدل جهته في ان لا تقبض الشر رجلة واحدة فان أعماك
الحق واصمك واستعملك في قبض الشر فمن الادب أن لا تقبضه من يد الله واقبضه من يد المسمى شيطانا فان على
يده يأتيك الشر فلوزال هذا البر يدلم يقع في الوجود حكم شر وما أظهر عين الشر من هذا الشيطان الاتكليف فاذا
ارتفع ارتفع هذا الحكم ولم يبق الا الغرض والملازمة فنيل الغرض والملازم خير وفقد ما تعلق به الغرض وما لا يلازم شر
نخذ الخير كله * من يد الحق تسعد * ودع الشر كله * في يد الغير ترشد

سواء نسبتهم الى الشرع أو الى الغرض أو الملازمة فن القبض ما يكون عن وهب ومنه ما يكون عن جود وكرم وعن
سخاء وعن اشارة وليس الا قبض الشر يكون وهو عن اشارة لجذاب الحق حيث أضفته الى نفسك ولم تضفه الى الله ادباً مع
الله حيث لم ينسبه الى نفسه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم المترجم عن الله تعالى يقول والشر ليس اليك وقال
وما أصابك من سيئة فمن نفسك فكل ما يسوءك فهو شر في حقك فلو لم يطلق عليه اسم شر لم تضفه اليك ولا ضافه
الحق اليك الا تراها اذا نظرتة فعلاً من غير حكم عليه كيف يقول كل من عند الله ظهر فقف مع الحكم الالهي في الاشياء
وعلى الاشياء تكن أديباً معصوماً فانه لا يحفظ الله هذا النقام الاعلى من عصم الله واعتنى به ومن هذه الحضرة

تقرض الله ما يطلب منك من القرض وتعلم أنه ما طلبه منك إلا ليعود به وبإضعافه عليك من جهة من تعطيه إياه من الخلق فمن أقرض أحدا من خلق الله ظمأ فإرض الله وليس الحسن في القرض إلا أن ترى يد الله هي القابضة لذلك القرض لا غير فتم عند ذلك في يد من جعلت ذلك وهو الحفيظ الكريم وأما قبضه ما يقبضه للدلالة عليه كقبض الظل إليه ليعرفك بك وبنفسه لأنه ما خرج الظل إلا منك ولولا أنت لم يكن ظل ولولا الشمس أو النور لم يكن ظل وكلما كشف الشخص شخصته تحققت أعيان الظلال فالامر بينك وبينه كما قررنا في الوجود بين الاقتدار الإلهي وبين القبول من الممكن مهما ارتفع واحد منهما ارتفع الوجود الحادث كذلك إذا ارتفع العين المشرق والجسم الكثيف الحادث عن نفوذ هذا الاشراف فيه حدث الظل فالظل من أثر نور وظلمة ولهذا لا يثبت الظل عند مشاهدة النور كما لا يثبت الظلمة لأنه إنما كان للظلمة ولادة على الظل بنسكاح النور فما قابل النور من الجسم الكثيف أشرق فذلك الاشراف هو نسكاح النور له وبه نفس ما يقع النسكاح تكون ولادته للظل فنفس النسكاح نفس الجمل نفس الولادة في زمان واحد كما قلنا في زمان وجود البرق انصبغ الهواء وظهور المحسوسات وأدراك الابصار لها والزمان واحد والتقسيم والتأخر معقول وهكذا الظل فافهم ومن هذه الحضرة سمع ما يقبضك ورؤية ما يقبضك فأولم يقبض المسوع الذي قبضك ما كنت مقبوضا وكذلك الرؤية فأنت القابض المقبوض فما أتى عليك إلا منك فأولت الغرض عند السماع أو الرؤية لكنت قابضا ولم تكن مقبوضا غير أن هذه الحقيقة لا ترتفع من العالم لأن الاستناد قوي بقوله أتبعوا ما أسخط الله وليس إلا القبض فإذا أخبر الحق بوجود الأثر في ذلك الجنب فأين يخرج العبد من حكمه لذلك قال في نعيم الجنان ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم وليس إلا نيل الأغراض فتتحقق حكم هذه الحضرة وما تعطيه في الإنسان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة البسط وهي الاسم الباسط﴾

لا يفرح العاقل في بسطه * إلا إذا بشره الله
على لسان صادق منجده * ومتهم يعلمه الله
فانه الصادق في قوله * له إذا يحشره الجباه
لا تترى في صدق رساله * لكونها أعلمها الله
فلانقولوا مثل ما قال من * يقول اذ قيل له ما هو
ما هيته مأم مجهولة * فأفرح فان الواحد الله

يدعي صاحبها عبد الباسط وطاحم رائد قديما وحديثا فن أرضى الله فقدم غضبه وبسط رحمة والله يقبض ويبسط

فله الحكم كله * ولي الحكم كله	فهو الحق أصلنا * وأنا العبد ظله
فإذا دام عيشه * فأنا منه ظله	مالي أمر يخصني * بل لي الأمر كله
ان أسأنا فعدله * ان يشأنا فكفله	كل جنس بعننا * وأنا منه فصله
أي فصل مقوم * أنا منه فشكه	شكل ذاتي وقبضه * عين فيض أو مثله

فله الحكم في عبادته من هاتين الحضرتين غير أن المحال يختلف فيختلف البسط لاختلافها والاحوال تختلف فيختلف البسط لاختلافها فإما في محل الدنيا فهو بسط الله الرزق لعباده ليعوا في الأرض فأنزل بقدر ما يشاء وأطلق له في الجنة البسط لكونها ليست بمحل تعن ولا تعد فان الله قد نزع الغل من صدورهم فالعبد باتباع الرسول وأعني به الشرع الإلهي والوقوف عند حدوده ومراسمه بالادب الذي ينبغي له أن يستعمله في ذلك الاتباع يؤثر في الجنب الأقدس المحبة في هذا المتبع فيحبه الله وإذا أحبه انبسط له حال العبد في الدنيا عند انبساط الحق إليه أن يقف مع الادب في الانبساط وهو قبض يسير أثره بسط الحق فالعبد يتقبض لقبض الحق ولبسطه وان اختلف حكم القبض فيه أعني في الدنيا لاجل التكليف فن المحال كمال البسط في الدنيا للادب ومحال كمال القبض في الدنيا للقنوط غير أن حكم

القبض أعم في الدنيا من البسط فمن الناس من وفقهم الله لوجود أفراس العباد على أيديهم أول درجة من ذلك من يضحك الناس بما يرضى الله أو بما لا يرضاه ولا يستخط وهو المباح فإن ذلك نعت الهوى لا يشعر به بل الجاهل يهزأ به ولا يقوم عنده هذا الذي يضحك الناس وزن وهو المسمى في العرف مسخرة وأين هو هذا الجاهل بقدر هذا الشخص من قوله تعالى وأنه هو أضحك وأبكى ولا سيما وقد قديناه بما يرضى الله أو بما لا يرضاه ولا يستخط فعبده الله المراقب أحواله وآثار الحق في الوجود يعظم في عينه هذا المسمى مسخرة وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم نعمان يضحك له يشاهد هذا الوصف الإلهي في مادة فكان أعلم بما يرى ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن يستخر به ولا يعتقد فيه السخرية وحاشاه من ذلك صلى الله عليه وسلم بل كان يشهده بحلى الهيا يعلم ذلك منه العلماء بالله ومن هذه الحضرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمازح الجوز والصغير بيا سطهم بذلك ويفرحهم الا ترى الى أكار الملوك كيف يفاضكون أولادهم بما ينزلون اليهم في حركاتهم حتى يضحك الصغير ولم أر من الملوك من تحقق بهذا المقام في دسته بحضور امرائه والرسول عنده مثل الملك العادل أبي بكر بن أيوب مع صغار أولاده وأنا حاضر عنده بميا فارقين بحضور هذه الجماعة فلقد رأيت ما لو كان كثير ولم أر منهم مثل ما رأيت من الملك العادل في هذا الباب وكنت أرى ذلك من جملة فضائله ويعظم به في عيني وشكرته على ذلك ورأيت من رفقه بالحريم ونفقد أحوالهم وسؤاله أياهم ما لم أر لغيره من الملوك وأرجو أن الله ينفعه بذلك واعلم أن الفرق بين الحضرتين أن القبض لا يكون أبدا إلا عن بسط والبسط قد يكون عن قبض وقد يكون ابتداء فالابتداء سبق الرحمة الإلهية الغضب الإلهي والرحمة بسط والغضب قبض والبسط الذي يكون بعد قبض كالرحمة التي يرحم الله بها عباده بعد وقوع العذاب بهم فهذا بسط بعد قبض وهذا البسط الثاني محال أن يكون بعده ما يوجب قبضا ثم العبد فالبسط عام المنفعة وقد يكون فيه في الدنيا مكر خفي وهو إرداف النعم على المخالف فيطيل لهم ليزدادوا أثما وهو قوله ولا يحسبن الذين كفروا أنما على لهم خبير لانفسهم أنما على لهم ليزدادوا أثما ولهم عذاب مهين والأثاماء بسط في العمر والدنيا فيتصرفون فيها بما يكون فيه شقاؤهم ومن البسط ما يكون أيضا مجھولا ومعلومًا أعني مجھول السبب فيجد الإنسان في نفسه بسطا وفرحا ولا يعرف سببه فالعاقل من لا يتصرف في بسطه المجھول بما يحكم عليه البسط فإنه لا يعرف بما يسفر له في عاقبت هل بما يقبضه ويندم فيه أو بما يزيد فرحا وبسطا فالمكر الخفي فيه أنما هو لكونه مجھول السبب وقوة سلطانه فيمن قام به والدار الدنيا تحكم على العاقل بالوقوف عند الجھل بالأسباب الموجبة لبعض الأحوال فيتوقف عندها حتى ينقدح له أمرها فإذا علم تصرف في ذلك على علم فإماله وإما عليه بحسب ما يوفقه الله أو ينصره أو يتخذله فن الله نسأل العصمة من الزلل في القول والعمل ومن هذه الحضرة يدعو إلى الله من يدعو على بصيرة فيدعو من باب البسط من يعلم أن البسط يعين على الإجابة من المدعو ويدعو من باب القبض من يعلم أن القبض يعين على إجابة المدعو فهذا الداعي وإن كان في مقام مباشرة الحق فإنه يدعو بالقبض والبسط فإنه يراعى المصلحة ويدفع بالتي هي أحسن في حق المدفوع عنه وفي حق نفسه والادب أعظم ما ينبغي أن يستعمل في هذه الحضرة فإن البسط مطلب النفوس فليحذر غوائلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الخفض﴾

ان التواضع حكم ليس يعرفه * الا العلى الذي الله بخفضه
تنزل الحق اكرا ما الى درج * به يحزته به ببعضه
يقسم الخلق في تعيين رتبته * قسم يحبه وقسم يبغضه
ان الذي خفض الاكوان أجعها * عن المقام الذي بما يخفضه
رفعت همته نحو العلى عسى * يوما على غلط يكون تنهضه
أبرمت امرأ في الإبرام حاجته * فجاء في الحال للجرمان ينقضه

اني جعلت له في قلب ذى أدب * حيا وجاء سفير الحال يفضه
 صفر الدين اناك اليوم يسألكم * فراضا عفه من أنت تفرضه
 وقلت يا منتهى الآمال أجمعها * عساك يوما على خير تحرضه
 عرفته بالذي يأتيه من كتب * عساه يوما براه الحق يرفضه

فيدعى صاحبها في الملا الأعلى عبد الخافض قاعلم ان الوجود قد انقسم في ذاته الى ماله أول وهو الحادث والى مالا أول له وهو القديم فالقديم منه هو الذي له التقدم ومن له التقدم له الرفع والحدوث له التأخر ومن تأخر فله الانخفاض عن الرفع التي يستحقها القديم لتقدمه فان التقدم له التصرف في الحضرات كلها لانه لا منازع له يقابله ولا يزاوجه يرى المراتب فيأخذ الرفيع منها والحادث ليس له ذلك التصرف في المراتب فانه يرى القديم قد تقدمه في الوجود وتصرف وحاز مقام الرفع وما نزل عنه فهو خفض فلم يكن له تصرف الا في حضرة الخفض فاذا أراد الحق ان يتصرف فيها تصرف المحدث ينزل اليها فاذا نزل اليها حكم عليه بأحكامها فاذا ارتفع عنها بعد هذا النزول هو المسمى بهذا الارتفاع الخاص من كبر افعوله العز بالجبار بالرفع الاولى المتكبر بالرفع بعد النزول لحضرة الخفض سلطتها في المحدث كان المحدث ما كان وانما قلنا كان المحدث ما كان من أجل صور التجلي فانها محدثة ومن أجل انيان الذي كره الذي هو القرآن كلام الله فانه محدث الانيان قال تعالى ما يأتيهم من ذكر ربهم محدث وليس الا القرآن وقد حدث عندهم باتيانهم فلذلك قلنا كان الحادث ما كان فن هذه الحضرة يكون حكم الخافض والمخفض الا ترى الى حروف الخفض هي الخافضة والحرف في أدنى الدرجات ومع ذلك فلها أثر الخفض في الاسماء مع علو درجة الاسماء فتقول أعوذ بالله قالباء خافضة ومعمولها الهاء من كلمة الله فهي التي خفضت الهاء من الكلمة فأثرت في الكلمة بحقيقتها وان كانت الاسماء أعلى في الرتبة منها فالعالم وان كان في مقام الخفض ورتبته رتبة الخفض فانه بعضه لبعضه كاداة الخفض في اللسان لا يخفض التكلم الكلمة الا بها كذلك مالا يفعل الحق من الاشياء الا بواسطة الاشياء ولا يمكن غير ذلك فلا بد من حقيقته هذا ان ينزل الى رتبة الخفض ليتصرف في أدوات الخفض بحسب ما هي عليه تلك الادوات من الاحكام وهي كثيرة كادات الباء على اختلاف مراتبها وهي في كل ذلك لا تعطى الا الخفض فلها رتبة القسم ورتبة الاستعانة ورتبة التبعية والتأكيذ والنيابة مناب الغير وكذلك من والى وفي جميع أدوات الخفض لها صور في التجلي فتظهر بحكم واحد وعين واحدة في مراتب كثيرة فن على كل حال حكمها الخفض وذاتها معلومة فهي لا تتغير في الحكم ولا في العين وهي لا بداء الغاية خرجت من الدار وتكون للتبعية أكانت من الرغيف وتكون للتبيين شربت من الماء فتأثيرها عين ولا حكم في الخفض ثم انه اذا دخل بعضها على بعض صير المدخول عليه فيها اسما وزال عنه حكم الحرفية فبرجع خفضه بالاضافة كسائر الاسماء المضافة وأبقى عليه بناءه حتى لا يتغير عن صورته قال لشاعر * من عين الحبيب نظرة قبل * أراد جهة العين فدخلت من على عن فصيرتها بمعنى الجهة وأخرجتها عن الحرفية فمقول من عين عن واليمين كما قلنا مضافة الى عن ولم يظهر في عن عمل الخفض في الظاهر لانها بالاصالة خافضة والخافض لا يكون مخفوضا فهي هنا مخفوضة المعنى غير مخفوضة الصورة لما هي عليه من البناء مثل لله الامر من قبل ومن بعد وكذلك قول الشاعر وهو كثير في اللسان وهذا العمل في هذا الطريق اذا أثر المحدث في المحدث لم يزل أثره فيه عن أن يكون محدثا والحديث له بمنزلة البناء للحرف والاثرفي للثور ولا مؤثر الا الله فهذا خلق ظهر بصورة حق فافعل المنفعل بصورة الحق لا للخلق فقد تلبس في الفعل الخلق بالحق في الابداد وتلبس الحق بالخلق في الصورة التي ظهر عنها الاثر في الشاهد كما ظهر عقلا عن الحق هن لباس لكم وأنتم لباس لمن والاشارة الى الاسماء الالهية هنا وان كان المراد الزوجات تفسيرا

فان قلت هذا الحق أظهرت غائبا * وان قلت هذا الخلق أخفيت فيه

فلولا وجود الحق ما بان كائن * ولولا وجود الخلق ما كنت تخفيه

فن حضرة الخفض ظهر الحق في صورة الخلق فقال كنت سمعه وبصره الحديث وقال تعالى فأجبه حتى يسمع كلام الله وقال من يطع الرسول فقد أطاع الله كما قال فيه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ما على الرسول الا البلاغ فلولا حكم النسب وتحقيق النسب ما كان للأسباب عين ولا ظهر عندها أثر وأنت تعلم ان استناداً كثر العالم الى الأسباب فلولا ان الله عندها ما استند مخلوق اليها فان لم نشاهد أثر الامنها ولا عقلنا الاعندها فن الناس من قال بها ولا بد ومن الناس من قال عندها ولا بد ونحن ومن شاهد ما شاهدنا نقول بالامر من معاندها عقلاً وبها شهوداً وحسباً كما قدمنا في الافتدار والقبول فذلك هو الاصل الذي يرجع اليه الامر كله فاعبده وتوكل عليه فهل طلب منك ما ليس لك فيه تعمل وما ربك بغافل عما تعملون فلا بد من حقيقة هنا تعطى الاضافة في العمل اليك مع كونه خلقاً لله تعالى كما قال والله خلقكم وما تعملون أي وخلق ما تعملون وأهل الاشارة جعلوا هذا مانافية فالعمل لك والخلق لله فما أضاف اليه تعالى عين ما أضافه اليك الاتعلم ان الامر الواحد له وجوه فن حيث ما هو عمل أضافه اليك ويجازيك عليه ومن حيث ما هو خلق هو لله تعالى وبين الخلق والعمل فرقان في المعنى واللفظ فلا تحجب عن معرفة هذا فانه لطيف خفي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الرفعة)

يرفع المؤمن المهيم قوما * آمنوا فوق غيرهم درجات

فتراهم بهم نفوسا سكارى * داخلات في حكمه خارجات

ورأينا لديه فتیان صدق * عاملوه بالصدق في فتیات

طاهرات من الخنا معلنات * بشهادات حق مؤمنات

يدعى صاحبها عبد الرفيع قال الله تعالى رفيع الدرجات ذو العرش فالرفعة له سبحانه بالذات وهي للعبد بالعرض وانها على النقيض من حضرة الخفض في الحكم فان الخفض للعبد بالاصالة والرفعة للعق واعلم أيدينا لله وإياك بروح منه ان هذه الحضرة من حضرات السواء التي لها موقف السواء في المواقف التي بين كل مقامين يوقف في كل موقف منها العبد ليعرف بأداب المقام الذي ينتقل اليه ويشكر على ما كان منه من الآداب في المقام الذي انتقل عنه وانما سمي موقف السواء أو حضرة السواء لقوله تعالى عن نفسه انه رفيع الدرجات فجعل له درجات ظهر فيها لعباده وقال في عبادته العلماء به يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات يظهر فيها العلماء بالله لبراهم المؤمنون ثم انه من حكم هذه الحضرة السوائية في رفع الدرجات التسخير بحسب الدرجة التي يكون فيها العبد أو الكائن فيها كان من كان فيقتضى له أي للكائن فيها ان يسخر له من هو في غيرها ويسخره أيضا من هو في درجة أخرى وقد تكون درجة المسخر اسم مفعول أعلى من درجة المسخر اسم فاعل ولكن في حال تسخير الرفع بما سخره فيه شفاعته المحسن في المسيء اذا سأل المسيء الشفاعة فيه وفي حديث النزول في الثالث الباقي من الليل غنية وكفاية وشفاعة في الصدور لمن عقل ولما كانت الدرجة حكمة اقتضى ان يكون الرفع مسخرا اسم مفعول وتسكون أبدأ تلك الدرجة أنزل من درجة المسخر اسم فاعل والحكم للأحوال كدرجة الملك في ذبه عن رعيتيه وقتاله عنهم وقيامه بمصالحهم والدرجة تقتضى له ذلك والتسخير يعطيه النزول في الدرجة عن درجة المسخر له اسم مفعول قال الله عز وجل ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا فافهم ثم انه أمر عباده ونهاهم كأمر عباده أيضا ان يأمروه وينهوه فقال لهم قولوا اغفر لنا وارحمنا في مثل الامر ويسمى دعاء ورغبة وفي مثل النهي لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا لا تحمل علينا اصرنا لا تحملنا ما لا طاقة لنا به وأمر الله أن نقول أو فوا بالعقود أو فوا بهد الله اذا عاهدتم والنهي لا تنقضوا الايمان بعد توكيدها لا تخسروا الميزان وأمثال ذلك فنظرنا في السبب الذي أوجب هذا من الله ان يكون مأمورا منها على عزته

وجبروته ومن العبد على ذله وافتقاره فوجدناه حكم الدرجات بما تقتضيه والدرجة أيضا هي التي جعلت هذا الامر والنهي في حق الله يسمى أمرا ونهيا وفي حق العبد يسمى دعاء ورغبة فأقام الحق نفسه بصورة ما أقام فيه عباده بعضهم مع بعض وقوله رفيع الدرجات إنما ذلك على خلقه ثم أنزل نفسه معهم في القيام بمصالحهم وبما كسبوا قال تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض لأنهن عانتن وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الخلق عيال الله فيقوم بهم لأن الخلق إلى الله عيالون ولهذا كانوا عائلته فلما أنزل نفسه في هذه المنزلة فضلا منه وحقيقة فإنه لا يكون الامر الا هكذا أنه منا وفينا كنحن منا وفينا

انه منا وفينا * مثلنا منا وفينا * وبنا عرفنا ربنا * هكذا جاء يقينا

قال الله تعالى ورفع بعضكم فوق بعض درجات وعلل بقوله ليتخذ بعضهم بعضكم بعضها سخر يا ومن سألته فقد اتخذته موضعا لسؤالك فيما سألته فيه وقد أخبر عن نفسه بالاجابة فيما سأله من سألته على الشرط الذي قرره كما يجيبه نحن فيما سألنا أيضا على الشرط الذي تقضى به مراتبنا ثم انه عز وجل لما كان عين أسماؤه في مرتبة كون الاسم هو عين المسمى ومن يقول في صفات الحق انها الاهی هو ولاهی غیره وقد علمنا رفعة الدرجات في الاسماء بعضها فوق بعض كانت ما كانت ليتخذ بعضهم بعضا بحسب مرتبته فنعلم ان درجة الحق أعظم الدرجات في الاسماء لانه الشرط المصحح لوجود الاسماء وان العلم من العالم أعم تعلقا وأعظم احاطة من القادر والمريد لان المنسل هؤلاء خصوص تعلق من متعلقات العالم فهم للعالم كالسنة ولما كان العلم يتبع المعلوم علمنا ان العالم تحت تسخير المعلوم يتقلب بتقليبه ولا يظهر له عين في التعلق به الا ما يعطيه المعلوم فرتبة المعلوم اذا حققتها علمت علو درجتها على سائر الدرجات أعني المعلومات ومن المعلومات للحق نفس الحق وعينه وما يجب له ويستحيل عليه وما يجب لاسكل معلوم سوى الحق وما يستحيل على ذلك المعلوم وما يجوز عليه فلا يقوم فيه الحق الا بما يعطيه المعلوم من ذاته وكذلك درجة السميع والبصير والشكور وسائر الاسماء في التعلق الخاص والرؤف والرحيم وسائر الاسماء كلها تنزل عن الاسم العليم في الدرجة الا المحيط فانه يزل عن العليم بدرجة واحدة فانه لا يحيط الا بسمى الشيء والمحال معلوم وليس بشيء الا في وجود الخيال فهناك له شيئية اقتضتها تلك الحضرة فهو محيط بالمحال اذا تخيل له الوهم شيئا كسر اب ببيعة بحسبه الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجده شيئا ولكن في المرتبة الخارجة عن الخيال لا احاطة له بالمحال مع كون المحال معلوما للعالم غير موصوف بالاحاطة وكذلك الحق لما كانت له درجة الشرطية كان له السببية في ظهور أعيان الاسماء الالهية وآثارها وكذلك كل علة لا بد أن يكون لها حكم الحياة وحينئذ يكون عنها الاثر الوجودي ولا يشعر بذلك كل أحد من نظار العلماء من أولى الباب الا رباب الكشف الذين يعاينون سر بيان الحياة في جميع الموجودات كلها جوهرها وعرضها ويرون قيام المعنى بالمعنى حتى يقال فيه سواد مشرق وسواد كمر ومن لا علم له يجعل الاشراق للمحل لا للسواد وما عنده خبر فكذلك قيام الحياة بجميع الاعراض قيامها بأعيان الجواهر فما من شيء من عرض وجوهر وحامل ومحمول الا هو يسبح بحمد الله ولا يسبح الله الا هي عالم بمن يسبح وبما يسبح فيفصل بعلمه بين من ينبغي له التسبيح وبين من ينبغي له التشبيه في العين الواحدة من وجوه مختلفة وهو سبحانه يثني على نفسه ويسبح نفسه بنفسه كما قال انه غني عن العالمين وقال وأقرضوا الله قرضا حسنا وكل ذلك في معرض الثناء على نفسه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ومن لم يعرف الله تعالى والعالم مثل هذه المعرفة فاعنده علم بالله ولا بالعالم ولولا ما هو الامر كما قررناه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه وآتى بالعامل الذي يتعدى الى مفعول واحد ولم يقل علم وذلك ليرفع الاشكال في الاحدية فقد بان لك يا ولي بما فصلناه وأومأنا اليه ما تقتضيه هذه الحضرة حاضرة الرفع والتي قبلها حضرة الميزان الذي به ينخفض الله ويرفع ولما كانت للحق الدرجة العليا قال اليه يصعد الحكم الطيب والعمل الصالح يرفعه فان السكامة اذا خرجت تجسدت في صورة ماهي عاينه من طيب وخيث فاخيث يبقى فيما تجسد فيه ماله

من صعود والطيب من السكم اذا ظهرت صورته وتشكلت فان كانت الكلمة الطيبة تقتضي عملا وعمل صاحبها ذلك العمل انشأ الله من عمله براقاى مراكو بالهذه الكلمة فيصعد به هذا العمل الى الله صعود رفعة يتميز بها عن السكم الخبيث كل ذلك يشهده أهل الله عيانا أو إيمانا فالخلق في كل نفس في تكوين فهم كل يوم في شأن لانهم في نفس وهو هوى صور التكوين فالخلق في وجود الانفاس شؤونه والتصور لما هو العبد عليه من الحال في وقت تنفسه فيعطيه الحق النفس الداخل هيوالاتي الذات فاذا استقر في القلب وأعطى أماته من التبريد الذي جاء له تشكل وانفتحت في ذات ذلك النفس صورة ما في القلب من الخواطر فيزجج السحر بعد فتح الصورة فيه على مدرجته خروج انزعاج لدخول غيره لان السحر وهو الرثة له حفظ هذه النشأة فهو كالروبان بل هو كالحاجب الذي بيده الباب فاذا خرج فلا يخلو اما ان يتلفظ صاحب ذلك النفس بكلام أو لا يتلفظ فان تلفظ تشكل ذلك الهواء بصورة ما تلفظ به من الحر وفيزيد في صورة ما اكتسبه من القلب وان لم يتلفظ خرج بالصورة التي قبلها في القلب من الخاطر هكذا الامر دائما دنيا وآخرة ففي الدنيا يتصور في خبيث وطيب وفي الآخرة لا يتصور الا طيبا لان حضرة الآخرة تقتضي له الطيب فلا يزال يوجد طيبا بعد طيب حتى يكثر الطيبون فيغلبون على الخبيثين الذين أوردوا صاحبهم الشقاء فاذا كثروا عليهم غلبوهم فازوا وحكمهم فيه فهو المعبر عنه بما ظم الى الرحمة في جهنم وان كانوا من أهلها فمن حيث انهم عمار لا غير فان رحمة الله سبقت غضبه والحكم لله وما سوى الله فمجمول وآله العقائد بمجمول فما عبيد الله قط من حيث ما هو عليه وانما عبيد من حيث ما هو بمجمول في نفس العابد فتفطن لهذا السر فانه لطيف جدا به أقام الله عند عباده في حق من قال فيهم وما قدره الله حق قدره فاشترك الكل المنزه وغير المنزه في الجعل فكل صاحب عقد في الله فهو صاحب جعل فمن هنا عرف من عبد ومن عبد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الاعزاز﴾

ان المعز الذي أعز جانبته • كما أعز الذي في الله صاحبه

اذا أتى مستجير نحو حضرته • في الحين أكرمه في الوقت عاتبه

يدعى صاحبها عبد المعز وهذه الحضرة تجعل العبد منيع الحى وتعطيه الغلبة والقهر على من نازاه في مقامه بالدعوى الكاذبة التي لا صورة لها في الحق وهو الذي يعتز باعزاز المخلوق فهو كالقياس في الاحكام المشروعة يضعف الحكم فيه عن حكم المنصوص عليه ولهذا أثبتته طائفة ونفته أخرى أعني القياس في الاحكام المشروعة وانما جعله من جعله أصلا في الحكم لما قال الله تعالى ولله العزة ورسوله وللمؤمنين فما تفطنوا لذلك الله العزة هؤلاء الموصوفين بالرسالة المضافة اليه تعالى والايمن فقال الناس فهؤلاء المذكورون لهم الاعزاز الالهى وقد قلنا به والذين أثبتوا القياس نظروا الى ان الله ما أعز دينه الا هؤلاء فاعزوا بالدين ولا أعز الله الدين الا بهم فقد حصل للدين اعزاز باعزاز مخلوق وهو الرسول والمؤمنون الذين لهم العزة باعزاز الله فثبت للفرع ما ثبت للاصل فثبت القياس في الحكم فمن هذه الحضرة كان القياس أصلا رابعا ولما كان مشبوتا بالكتاب والسنة فبقيت الاصول في الاصل ثلاثة فصح الترتيب في الاصول بوجه والتثليث بوجه كالمقدمتين اللتين ركبت كل مقدمة منهما من مفردين وهذه المفردات ثلاثة في التحقيق فصح الترتيب والتثليث على الوجه الخاص بشرطه فكان الانتاج وليس الا ظهور الحكم ونبوته في العين فهذا أعطاء الاجتهاد ولو كان خطأ فان الله قد أقر حكمه على لسان رسوله وما كلف الله نفسه الا ما آتاها وما آتاها الا اثبات القياس أعني في بعض النفوس والاعزاز من السلطان الحاشيته مقيس على اعزاز الله من أعز من عباده وأما صورة الاعتراف بالله فهو ان يظهر العبد بصورة الحق بأي وجه كان مما يعطى سعادة أو شقاوة لان العزة انما هي لله ففي أى صورة ظهرت كان لها المنع فظهرها في الشقى مثل قوله ذق انك أنت العزيز الكريم أى المنيع الحى في وقتك

الكريم على أهلك وفي قومك فهاهي سخرية به فانه كذلك كان وهي سخرية به لانه خاطبه بذلك في حالة ذله واباحه
 حماه واتهاك حرمة فهاظهر معترف العالم الابصورة الحق أي بصفته الا ان الله ذمه في موطن وجدها في موطن وذلك
 الموطن المحمود ان يكون هو الذي يعطى ذلك على علم من العبد فهو صاحب اعتزاز في ذل ومن ليس له هذا المقام فهو
 ذوا اعتزاز في غير ذل وان أحس بالذل في نفسه لانه مجبول على الذلة والافتقار والحاجة بالاصالة لا يقدر ان ينكر هذا
 من نفسه ولذلك قال الله بأنه بطبع على كل قلب متكبر جبار فلا يدخله الكبرياء والجبروت وان ظهر بهما فانه يعرف
 في قلبه انه لا فرق بالاصالة بينه وبين من تكبر عليهم ونجبر وأعظم الاعتزاز من حتى نفسه من أن يقوم به وصف رباني
 وليس الا العبد الخاضع فان ظهر بامر الله فامر الله بظهوره فاعزاز الله عبده ان لا يقوم به من نعوت الحق في العموم
 نعمت أصلا فهو منبع الحق من صفات ربه وانما قلنا في العموم لان صفات الحق في العموم ليست الا ما يقتضي التنزيه
 خاصة المعبر عنها بالاسماء الحسنى والتي في الخصوص ان جميع الصفات كلها لله التي يقال انها في العبد بحكم الاصاله وان
 اتصف الحق بها والاسماء الحسنى في الحق بحكم الاصاله وان اتصف العبد بها وعند الخصوص كلها لله وان اتصف العبد بها
 ومتى لم يعتز العبد في حماه عن قيام الصفات الربانية به في العموم فها اعتز فقط لانه ما امتنع عنها وذلك اذا حكمت فيه
 عن غير أمر الله كفرعون وكل جبار ومن له هذه الصفة الحجابية وان أخذها عن أمر الله ولكنه لما قام بها في الخلق
 وظهر بها اعتز في نفسه على أمثاله فلحق بالاخسر بن أعما لا وهم ملوك الاسلام وسلاطينهم وأمرأؤهم فيفتخرون
 بالرياسة على الرؤسین جهلانهم ولذلك لا يكون أحد أدل منهم في نفوسهم وعند الناس اذا عزلوا عن هذه المرتبة
 ومن كان في ولايته حاله مع الخلق حاله دون هذه الولاية ثم عزل لم يجد في نفسه أمر الم يكن عليه في مشكور عند الله
 وعند نفسه وعند الرؤسین الذين كانوا تحت حكم رياسته وهذا هو المعتز بالله بل العز الذي منع حماه أن يتصف
 بما ليس له الا بحكم الجمل ثم ان الله قد جعل في الوجود موطنيا يكون فيه العبد المحقق القائم به صفة الحق في الخلقة
 معزاريه اذا رأى اهتضام جانب الحق من القوم الذين قال الله فيهم وما قدروا الله حق قدره فيعززه العبد بحسن التعليم
 والتنزل باللفظ المحرر الرافع للشبه في قلوبهم حتى يعز الحق عندهم فيكون هذا العبد معز الحق الذي في قلوب هؤلاء
 الذين ما قدروا الله حق قدره قبل ذلك فانتزحوا عن ذلك وعبدوا الهاله العزة والكبرياء والتنزيه عما كانوا يصفونه
 به قبل هذا فها هذا نصيبه وحظه من الاسم المعز فانه حتى قلوب هؤلاء عن أن يتحكم فيهم ما لا يليق بالحق من سوء
 الاعتقاد والقول وقد ورد في القرآن من ذلك لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء وقولهم يد الله
 مغلوله وأمثال هذه الصفات

هو المعز ولكن ليس يدريه * الا الذي جل عن كيف وتنبيه

ان المعز الذي دلت دلائله * على تنزيهه عن كل تنزيه

من العباد فان الحق يكذبه * بما يقول به في كل تنبيه

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * **حضرة الازلال**

ان المسند هو المعز بعينه * عند الدخول به وعند خروجه

فاذا أذل حبيبه أدناه مسن * أ كونه عينا بعينه عروجه

يدعى صاحبها عبد المذل وهو النذيل ومن هذه الحضرة خلق الله الخلق الا انه تعالى لما خلق الانسان من جملة خلقه
 خلقه اماما وأعطاها الاسماء وأسجد له الملائكة وجعل له تعليم الملائكة ما جهلوه ولم يزل في شهود خالقه فلم تقم به عزة
 بل بقي على أصله من الذلة والافتقار ولما جل الامانة عرضا وجري ماجرى قال هو وزوجه اذ كانت جزأ منه ربنا ظلمنا
 أنفسنا بما جاهلنا من الامانة ثم ان بنينا اعتزوا المكانة أيهم من الله لما اجتباها به وهدى به من هدى ورجع عليه بالصفة
 التي كان يعاملها بها ابتداء من التقریب والاعتناء الذي جعله خليفة عنه في خلقه وكل به وفيه وجود العالم وحصل
 الصورتين ففاض بالسورتين أعني المنزلتين منزلة العزة بالسجود له ومنزلة الذلة بعلمه بنفسه وجهل من جهل من نبيه

ما كان عليه أبود من تحصيل المنزلة والظهور بالصفين فراضهم الاسم المذل من حضرة الازلال فخرجهم عن الازلال بالذلال الياسة وذلك ان اعتنى الله به من بنيه فاشهدهم عبوديتهم فتقربوا اليه بها ولا يصح أن يتقرب إلى الله إلا بها فاشهدهم لبس الله منها شيء كأي يزيد وغيره اذ قال له رب تقرب إلى عبادك في الذلة والافتقار وقال في طرح العزة عنه وقد قال له يارب كيف أتقرب إليك أو منك فقال له رب يا أبا يزيد أتترك نفسك وتعال والنفس هنا ما هو عليه من العزة التي حصلت له من رتبة أبيه من خلقه على الصورة ولو علم من يجهل هذا أنه ما من شيء في العالم إلا وله حظ من الصورة الالهية والعالم كله على الصورة الالهية وما قال الانسان الكامل إلا بالمجموع لا بكونه جزءاً من العالم ومنفعلاً عن السموات والارض من حيث نشأته ومع هذا فهو على الصورة الالهية كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته واختلف في ضمير الهمزة من صورته على من يعود وفي رواية وان ضعفت على صورة الرحمن وما كملت الصورة من العالم الا بوجود الانسان فامتاز الانسان الكامل عن العالم مع كونه من كمال الصورة للعالم الكبير بكونه على الصورة بانقراده من غير حاجة إلى العالم فاما ما تأسر في العز في أبنائه أي في بعض بنيه فراضهم الله بما شرع لهم فقال لهم ان كنتم تعتزتم بسجود الملائكة لا بكم فقد أمرتكم بالسجود للكعبة قالوا كعبتنا عز منكم ان كان عزكم للسجود فانكم في أنفسكم أشرف من الملائكة التي سجدت لكم أي لا بكم وأتم مع دعواكم في هذا الشرف تسجدون للكعبة الجادية ومن عصي منكم عن السجود لها التحق بابليس الذي عصي بترك سجوده لا بكم فلم يثبت لكم العز بالسجود مع سجودكم للكعبة وتقبلكم الجبر الاسود على أنه يمين الله محل البيعة الالهية كما أخبرتكم وان كنتم تعتزتم بالعلم لكونكم أيكم علم الملائكة الاسماء كلها فان جبريل عليه السلام من الملائكة وهو علم أكبركم وهم الرسل صلوات الله عليهم وسلامه والنبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول حين تدلى إليه ليلة اسرائه رفرف الدر والياقوت فسجد جبريل عليه السلام عند ذلك ولم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقال فعلت فضل جبريل على في العلم عند ذلك ثم أنسكم عن لمة الملك تنصرفون في مرضات الله فهم الذين يدلونكم على طرق سعادتهم والتقرب فبأي شيء تعتزون على الملائكة فكونوا مثل أيكم تسعدوا وما ثم فضل إلا بالسجود والعلم وقد خرج من أيديكم والذين لهم العزة من النبيين ليس إلا الرسل والمؤمنون فمن ارباض بر ياضة الله فقد أفلح وسعد واعلم ان اقدركم في غير موضع من هذا الكتاب أنه ما من حكم في العالم إلا وله مستند الهل ونعت رباني فنه ما يطاق ويقال ومنه ما لا يجوز أن يقال ولا يطاق وان تحقق وقد خالق الافتقار والذلة في خلقه فمن أي حقيقة الهية صدر وقد قال لا يزدادانه ليس له الذلة والافتقار وقد نهيتك على المستند الهل في ذلك بكون العلم تابعاً للمعلوم والعلم صفة كمال ولا يحصل الامن المعلوم فلو لم يكن الاله هذا القدر كما أنه ما ثم الاله هذا القدر لكني ثم اني أزيدك بياناً ما تعطيه حقائق الاسماء الالهية التي بها تعددت وكانت الكثرة فلورفعت العالم من الذهن لا ارتفعت أسماء الاضافة التي تقتضي التنزيه وغيره بارتفاع العالم فثبت لها حكم إلا بالعالم فهي متوقفة عليه ومن توقف عليه ظهور حكم من أحكامه فلا بد له ان يطلبه ولا يطلب إلا ما ليس بحاصل ثم ان التنزيه اذا غلب على العارف في هذه المسئلة رأى أنه ما من جزء من العالم الا وهو مرتبط باسم الهل مع تقدم بعضه على بعض فأتوقف اسم ما من الاسماء الالهية في حكمه الاعلى اسم ما الهل من الاسماء يظهر في ذلك حكمه بالاجداد والزوال فأتوقفت الاسماء الالهية الاعلى الاسماء الالهية وليست الاسماء الاعلى المسمى فنه اليه كان الامر هذا عقد المنزلة وأما العام فالذي ذكرناه من ارتفاع حكم الاسماء بارتفاع العالم ذهناً أو وجوداً فقد علمت مستند الذلة والافتقار والاذلال فانه لا يوجد الموجد الا ما هو عليه ألا ترى الى الحكماء قد قالوا لا يوجد عن الواحد الا واحد والعالم كثير فلا يوجد الا عن كثير وليست الكثرة الاسماء الالهية فهو واحد احدى الكثرة الاحدية التي يطلبها العالم بذاته ثم ان الحكماء مع قولهم في الواحد الصادر عن الواحد لما رأوا منه صدور الكثرة عنه وقد قالوا فيه أنه واحد في صدورهم الى أن يعتبروا في هذا الواحد وجوها متعددة عنه بهذه الوجوه صدرت الكثرة فنسبة الوجوه لهذا الواحد الصادر نسبة الاسماء الالهية الى الله فليصدر عنه تعالى الكثرة كما صدر في

نفس الامر فكما انه للكثرة احدى تسمى احدى الكثرة كذلك للواحد كثرة تسمى كثرة الواحد وهي ما ذكرناه
فهو الواحد الكثير والكثير الواحد وهذا اوضح ما يدكر في هذه المسئلة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة السمع ﴾

اسمع الحق يا اخي ندا كما انه سامع عليهم ندا كما

لوجفوت الجناب يوم ابصر لم تجده يوم ماله قد جفاك

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد السميع لانه مسموع فيتضمن الكلام لانه مسموع وكذلك الاصوات فهذه الحضرة
تتعلق بحضرة النفس وهو العما وقد تقدم له باب يخصه كبير مبسوط الا اني اومى الى نبت من هذه الحضرة مما لم يذكره
في باب النفس يطلب السمع في حضرة وليس الا تلاوة الكتب الالهية تلاها من تلاها على جهة التوصل فلا بد حكم
هذه الحضرة فيها وليس الا السمع اقدس سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء وقال انما يستعجب الذين
يسمعون وقال كمثل الذي يتعق بما لا يسمع الادعاء ونداء وقال ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون
ولو اسمعهم لنولوا وهم معرضون من هذه الحضرة سمع كل سامع غير ان الموصوفين بانهم يسمعون مختلفون في
القبول فثم سامع يكون على استعداد يكون معه الفهم عند سماعه بما اراد به ذلك المسموع ولا يكون ذلك الا لمن
كان الحق سمعه خاصة وهو الذي اوتي جميع الاسماء وجوامع الكلام وكل من ادعى هذا المقام من العطاء اعني الاسماء
وجوامع الكلام وسمع ولم يكن عين سمعه عين فهمه فدعواه لا تصح وهو الذي له نصيب في قوله تعالى ولا تكونوا كالذين
قالوا سمعنا وهم لا يسمعون والسمع المطلق الذي لكل سامع انما هو للذي لا يسمع الادعاء ونداء وقد لا يعلم من نودي
فذلك هو الاصم لان لكل صورة روحا وروح السماع الفهم الذي جاءه المسموع قال تعالى صم وان كانوا يسمعون
بكم وان كانوا يتكلمون عى وان كانوا يبصرون فهم لا يرجعون لما سمعوا ولا يرجعون في الاعتبار الى ما ابصروا
ولا في الكلام الى الميزان الذي به خوطبوا مثل قوله تعالى ان تقولوا على الله ما لا تعلمون وان تقولوا ما لا تفعلون
وتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وانما هذه الصفات ايضا كما لا يرجعون فان الحق قد اخبر عنهم في منزلة
واحدة انهم لا يعقلون من العقول اي لا يتقيدون بما اراد به ذلك المسموع ولا المبصر ولا المتكلم به من الذي تكلم فان
الله عند لسان كل قائل يعني سمعنا يقيد بما سمع منه فلا يتخيل قائل ان الله اعمله وان امله ما يلفظ من قول الالهيه
رقيب عتيد يحصى عليه الفاظه التي يرمى بها لا يترك منها شيئا حتى يوقفه عاينها ما في الدنيا ان كان من اهل طريقا
واما في الآخرة في الموقف العام الذي لا بد منه وكل صوت وكلام من كل متكلم وصامت اذا سمعه الحق تعالى
من اسمعه قائما اسمعه ليفهمه فيكون بحيث ما قيل له ونودي به واقله النداء واقل ما يتعاق بالنداء الاجابة وهو ان
يقول ابيك فيهي محله انهم ما يقال له او يدعى اليه بعد النداء كان ما كان فاذا كان الحق السميع نداء العبد نادى
العبد من نادى اما الحق واما كونا من الا كوان فان الله يسمع ذلك كله لانه ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو وابعثهم
ولا خسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو سابعهم يسمع ما يتناجون به ولذلك قال لهم لا تتناجوا بالام
والعدوان وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله فانه معكم انما كنتم فيما تتناجون به فانكم اليه تحشرون وان كان
معهم فكفى بالحشر اذا فتح الله بآلة الفطاء عن أعينهم فبرون عند ذلك من هو معهم فيما يتناجون به فيما بينهم فحسب
عنه بالحشر للسؤال عما كانوا فيه وما ذكره تعالى بأنه يشفع فرديتهم وبنى احديتهم في قوله ولا ادنى من ذلك ولا
أكثر فليس ير يدبه أيضا افراد شفيعتهم كاشفع وتريتهم ولا يكون أبدا الا مشفعا فرديتهم خاصة كائن عليه
فاعلم وفقك الله ان الله ما خلق شيئا الا في مقام احديته التي بها يتميز عن غيره فبالشفعية التي في كل شيء يقع الاشتراك بين
الاشياء وبأحدى كل شيء يتميز عن شئ غير موافق له في كل شيء الا ما يتميز به وحينئذ يسمى شيئا
فلو اراد الشفعية لما كان شيئا وانما يكون شئين وهو انما قال انما قولنا لشيء ولم يقل لشيئين فاذا كان الامر
على ما قررناه ثم جاء الحق لكل شيء بصورته التي خلقه الله عليها فقد شفع ذلك الشيء كما يشفع الرئي صورته برؤيته

في المراتبة نفسه فيحكم بالصورتين صورته وصورة ما شفعها فذلك ما أتى الحق في الاخبار عن كينوتته معنا الامشفا
 لفرديتنا فجعل نفسه رابعا وسادسا وادنى من ذلك وهو ان يكون ثانيا واكثر وهو ما فوق الستة من العدد الازوج
 اعلا ما منه تعالى انه على صورة العالم او العالم على صورته وما ذكر في هذه الكيونية الا كونه سميعا من كون من
 هو معهم يتناجون لا من كونهم غير متناجين فاذا سمعت الحق يقول امرا متافيرا يبدل الاعيان وانما يريد ما هم فيه
 من الاحوال اما قولنا واما غير قول من بقية الاعمال اذ لا فائدة في قصد الاعيان لعينهم وانما الفائدة احصاء ما يكون
 من هذه الاعيان من الاحوال فعنها يسألون ويهاطلون فيقبل له ما اردت بهذه الكلمة ولذلك ورد في الخبر
 الصحيح ان العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب بها في عيسى وان الرجل
 ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب بها في سبعين فاعلم عباده أن التكلم مراتب يعلمها
 السامع اذ ارعى بها العبد من قلم تقع الافي مرتبتها وان المتلفظ بها يتبعها في عاقبة الامر ليقرأ حكاية حيث كان
 ذلك الكتاب فعبد السميع هو الذي يتحفظ في نطقه لعلمه بمن يسمعه وعلمه بمراتب القول فان من القول ما هو
 هجر ومنه ما هو حسن واذا كان هو السامع فينظر في خطاب الحق اياه اما في الخطاب العام وهو كل كلام يدركه سمعه
 من كل متكلم في العالم فيجعل نفسه المخاطب بذلك الكلام ويبرز له سمعا من ذاته يسمعه به فيعمل بمقتضاه وهذا
 من صفات الكمل من الرجال ودون هذه المرتبة من لا يسمع كلام الحق الا من خبر اهل على لسان الرسول او من
 كتاب منزل وصحيفة او من رؤى يرى الحق فيها مخاطبه فأتى الرجلين كان فلا بد أن يهيء ذاته للعمل بمقتضى ما سمع
 من الحق كما فعل الحق معه فيما يتكلم به العبد في نجواه نفسه أو غيره فان الانسان قد يحدث نفسه كما قال أو ما حدثت به
 انفسها وهو تنبيه ان المتكلم اذ لم يكن ثم من يسمعه لا يلزم من ذلك انه لا يتكلم فاخبر ان نفسه تسمع وهو متكلم
 فيحدث نفسه فيما هو متكلم يقول وبما هو ذو سمع يسمع ما يقول فعلمنا ان الحق ولا عالم يسلم نفسه وكل من كلم غيره
 فقد كلم نفسه وليس في كلام الشئ نفسه صمم أصلا فانه لا يكلم نفسه الا بما يفهمه منها بخلاف كلام الغير اياه فلا يقال
 فيمن يكلم نفسه انه ما يفهم كلامه كيف لا يفهمه وهو مقصود له دون قول آخر فاعينه حتى علمه وماله تعيين كلام غيره
 وكذلك قد يكون ذا صمم عنه اذ لم يفهمه لانه لا فرق بين الصمم الذي لا يسمع كلام المخاطب وبين من يسمع ولا يفهم
 اولايجب اذا اقتضى الاجابة ولهذا قال الله فيهم انهم صمم فلا يعقلون ومن عقل فالمطلوب منه فيما سمعه أن يرجع فلا
 يرجع فن تحقق بهذه الحضرة وعلم ان كلامه من عمله وان الله عنده لسانه في قوله قل كلامه حتى في نفسه به
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة البصر﴾

ان البصير الذي برا كما علمنا وعينا اذا تراه
 فكن به لانك ن يكون ولا تشاهد فيه سواء
 فانه قسوله بحسبنا بنابر اياته تراه

يدعى صاحبها عبد البصير ومن هذه الحضرة الرؤية والمشاهدة فلا بد من مبصر ومشهود ومرئي قال الله تعالى
 لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وقال لم يعلم بأن الله يرى وقال وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال
 صلى الله عليه وسلم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وكان ترون الشمس بالظهيرة ليس دونها سحاب يريد بذلك
 ارتفاع الشك في انه هو المرئي تعالى لا غيره فيلزم عبد البصير الحياء من الله في جميع حركاته وانما لزمه الحياء
 لوجود التكليف فعبد البصير لا يبرح ميزان الشرع من يده يزن به الحركات قبل وقوعها فان كانت مرضية
 عند الله ودخلت في ميزان الرضى اتصف بها هذا الشخص وان لم تدخل له في ميزان الرضى وحكم عليها الميزان بأنها
 حركة بعد عن محل السعادة وانها سوء أدب مع الله حتى نفسه عبد البصير أن يظهر منه هذه الحركة فعبد البصير
 ينخفض الميزان ويرفعه صفة حق فان الله ما وضع الميزان الا ليوزن به وهو عاين السماء والارض فما خلقه باطلا

ولا اعتبار ولا يستعمله الا عبد السميع وعبد البصير بل له دخول في كل اسم الهى لسكل عبد مضاف الى ذلك الاسم
 مثل عبد الرؤف فانه يرأف بعباد الله وجاء الميزان في اقامة الحدود فزال حكم الرؤفة من المؤمنين فان رأف في
 اقامة الحدود ليس بمؤمن ولا يستعمل الميزان وكان من الذين يخسرون الميزان فيتوجه عليه بهذه الرؤفة اليوم
 حيث عدل بها عن ميزانها فان الله يقول ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وهو الرؤف تعالى ومع علمنا بأنه
 الرؤف شرع الحدود وأمر باقامتها وعذب قومها بأنواع العذاب الأدنى والاكبر فعلمنا ان للرأفة موطئا لا تتعداه
 وان الله يحكم بها حيث يكون وزنها فان الله ينزل كل شئ منزله ولا يتعدى به حقيقة كما هو في نفسه فان الذي
 يتعدى حدود الله هو المتعدى لا الحدود فان الحدود لا تتعدى حدودها في تجاوزها هذا المخدول ويقف عندها
 العبد المعتنى به المنصور على عدوه فعبد البصير اما ان يعبد الله كأنه يراه وهذه عبادة المشبهة واما ان يعبد
 الله لعله بأن الله يراه فهذه عبادة المنزهة واما ان يعبد الله بالله فهذه عبادة العلماء بالله فيقولون بالتزيه
 ويشهدون التشبيه لا يؤمنون به فانه ليس عندهم ذلك خيرا وانما هو عيان والايمان بأنه الخبر فالمحجوب يؤمن
 بقول المخبر وصاحب الشهود يرى صدق الخبر فكثير ما بين يرى ويؤمن فان صاحب الرؤية لا يرجع بالنسخ
 الارجوع النسخ وصاحب الايمان يرجع بالنسخ ويعتقد في الرجوع عنه انه كفر بعد الرجوع عنه وان كان
 مؤمنا به ولكن يؤمن به انه كان لا يؤمن به انه كائن لانه منسوخ فاذا علم الله من العبد انه يعلم انه يراه يعلمه
 فيما يجب بفعله المؤاخذه لانه علم انه يعلم انه يراه فيتر بص به ليرجع لانه تحت سلطان علمه وان انحجب عن
 استعماله في الوقت لجرى ان القدر عليه بالمقدور الذي لا كينونة له الا فيه وان الله يستحي من عبده فيما لا يستحي
 العبد فيه وذلك اذا علم من العبد انه يعلم من الله ان يبيده ملكوت كل شئ فيقول الحق ما أعلمته بذلك ورزقته
 الايمان به ان كان من المؤمنين أو شهدته ذلك ان كان من أهل الشهود الا يكون له ذلك مستندا يستند اليه في
 اقامة الحجة فكون العبد قد شهد ذلك أو آمن به ولم يحتج به فامنه من ذلك الاحياء فيما لم يستحي فيه فان الله
 يستحي منه أن يؤاخذه بعلمه الذي ما يستحي منه فيه واعلم ان هذه الحضرة أعطت أن يكون للعبد عيان
 والحق أعين فقليل في المخلوق ألم يجعل له عينين وقال تعالى عن نفسه تجري باعيننا فن عينيه كان ذا بصير
 وبصيرة ومن أعينه كانت أعين الخلق عينيه فهم لا يبصرون الا به وان لم يعلموا ذلك والعالمون الذين يعلمون
 ذلك يعطيهم الادب أن يغضوا أبصارهم فيتصفوا بالنقص فان الغض نقص من الادراك وقوله ألم يعلم بأن الله يرى
 ارسال مطلق في الرؤية لا غرض فيه فان لم يغضوا مع علمهم فيعلم عند ذلك انهم مع شهود المقدور الذي لا بد من
 كونه فهم يرونه كما يراه الله من حيث وقوعه لا من حيث الحكم عليه بأنه كذا هكذا يراه العلماء بالله فيأتون به
 على بصيرة ويثبتون في وقته وعلى صورته ويرتفع عنهم الحكم فيه فانه من الشهود الاخرى الذي فوق الميزان
 ولذلك لا يقدح فيهم لانه خارج عن الوزن في هذا الموطن وهو قوله في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم عفا الله
 عنك لم أذنت لهم وليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهو سؤال عن العلة لا سؤال توبيخ لان العفو تقدمه
 وقوله حتى تبين لك انما هو استفهام مثل قوله أنت قلت للناس كأنه يقول أفعلت ذلك حتى تبين لك الدين
 صدقوا فهو عند ذلك اما أن يقول نعم أو لا فان العفو لا سيما اذا تقدم والتوبيخ لا يجتمعان لانه من وجب فاعفا
 مطلقا فان التوبيخ مؤاخذه وهو قد عفا ولما كان هذا اللفظ قد يفهم منه في اللسان التوبيخ لهذا جاء بالعفو ابتداء
 ليتنبه العالم بالله انه ما أراد التوبيخ الذي يظنه من لاعلم له بالحقائق وقال في هذه المرتبة في حق المؤمن العالم
 اعلم ما شئت فقد غفرت لك أي أزلت عنك خطاب التحجير يا محمد فاسترسل مطلقا فان الله لا يبيح الفحشاء
 وهي محكوم عليها فشاء تلك الاعمال فزال الحكم وبقى عين العمل فها هو ذنب يستتر عن عقوبته وانما الستر
 الواقع انما هو بين هذا العمل وبين الحكم عليه بأنه محجور خاصة هذا معنى قد غفرت لك لامية فهمه من لاعلم له فحشى
 هذا الشخص في الدنيا ولا خطيئة عليه بل قد عمل الله له الجنة في الدنيا فهو في حياته الدنيا كالقتول في سبيل الله

نسبته تعالى من ممر الجنة كذلك هذا الشخص وان أقيمت عليه الحدود فاجعل الحاكم هذا المقام الذي هو فيه فاقامة الحدود على من هذا مقامه ما هي حدود وانما هي من جهة الابتلاآت التي ينزل الله بها عبده في هذه الدار الدنيا كالامراض وما لا يشتهي أن تصيبه في عرضه وماله وبدنه فيصيبه وهو مأجور في ذلك لانه مأمور ذنب فيكفر وانما هو ضعيف أجور فاهي حدود في نفس الامر وان كانت عند الحاكم حدودا وتظهر رائحة من هذا في علماء الرسوم المجتهدين فان الحاكم اذا كان شافعيًا وجب عليه بحسب قد شرب النبيذ الذي يقول بأنه حلال فان الحاكم من حيث ما هو ما حكم بالتحريم في النبيذ يقيم عليه الحد ومن حيث ان ذلك الشارب حنفي وقد شرب ما هو حلال له شربه في علمه لا تسقط عدالته فلم يؤثر في عدالته وأما ان لو كنت كما حددت حنفيا على شرب النبيذ ما لم يسكر فان سكر حدته لسكونه سكران من النبيذ فالحنفي مأجور ما عليه اثم في شربه النبيذ وفي ضرب الحاكم كونه وما هو في حقه اقامة حد عليه وانما هو أمر ابتلاء الله به على يد هذا الحاكم الذي هو الشافعي كالذي غصب ماله غير ان الحاكم هذا أيضا غير مأثوم لانه فعل ما أوجبه عليه دليله أن يفعله فكلاهما غير مأثوم عند الله وهذا عين ما ذكرناه في اقامة الحدود على الذين أبيع لهم فعل ما أقيم عليه فيه الحد وهو حد في نفس الامر بالنظر الى من أقامه فاعلم ذلك وهذه الحضرة واسعة الميدان يتسع فيها المجال فاكتملنا بهذا القدر من التنبيه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو حسبي عز وجل ونعم الوكيل

﴿حضرة الحكم﴾

اذا تنازعكم نفس اتقهركم * فاجعل الهك فيما ينسبكم حكما

احذر من العدل منه أن يعادله * فانه لكما بما به حكما

يدعى صاحبها عبد الحكم قال تعالى فابعدوا حكما من أهلها وحكما من أهلها وقال صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه السلام انه ينزل فينا حكما مقسطا الحديث كما ورد فالحكم هو القاضي في الامور اما بحسب أوضاعها واما بحسب أعيانها فيحكم على الاشياء بخدودها فهي الحكم على نفسها لانه ما حكم عليها الا بها ولو حكم بغير ما هي عليه لسكان حكم جور وكان قاسطا لا مقسطا والحكم هو القضاء المحكوم به على المحكوم عليه بما هو المحكوم فيه وأعجب ما في هذه الحضرة نصب الحكمين في النازلة الواحدة وهما من وجه كالكتاب والسنة فقد يتفقان في الحكم وقد يختلفان فان علم التاريخ كان نسخا وان جهل التاريخ ما ان يسقطا معا واما ان يعمل بهما على التخيير فاي شئ عمل من ذلك كان كالسح في الوضوء للرجلين وكالتغسل فاي الامرين وقع فقد أدى السكف واجبا على ان في المسئلة الخلاف المشهور ولكن عدلنا الى مذهبنا فيه خاصة فذكرناه ومربية الحكم أن يحكم للشئ وعلى الشئ وهذه حضرة القضاء من وقف على حقيقة ما شئ هو دأله من القدر وهو انه ما حكم على الاشياء الا بالاشياء فما جاءها شئ من خارج وقد وردت أعمالكم ترد عليكم وفي الحدود الذاتية برهان ما نبهنا عليه في هذه الحضرة الحكمية اعلم ان حقيقة هذه الحضرة من أعجب ما يكون من المعلومات فانها مثالة لحضرة العلم وذلك انها عين المحكوم به الذي هو ما هو المحكوم عليه وله فالحكم ما أعطى أمرا من عنده ان حكم له أو عليه اذا كان عدلا مقسطا واما اذا كان جائرا قاسطا وان كان حكما فاهو من هذه الحضرة وهو منها بالاشتراك اللفظي وامضاء ما حكم به وأما قول الله مخبرا أو أمرا قال وقل كلاهما رب احكم بالحق هو الحكم الذي لا يكون حقا الا بك ومتى لم يكن الحكم بالمحكوم له أو عليه فليس حقا فالخلق أو المحكوم عليه جعل الحاكم حكما كما ان المعلوم جعل العالم عالما أو ذاعلم لانه تبع له وليس القادر كذلك ولا المرید فان الاثر للقادر في المقدور ولا اثر للعالم في المعلوم ولا للحكم في المحكوم عليه والحكم أخو العليم فانه ما حكم على كل معلوم بما هو ذلك المعلوم عليه في ذاته وقوله في جزاء الصيد يحكم به ذوا عدل منكم فيه رائحة ان الجائر في الحكم يسمى حكما شرعا الا ان الحاكم لما شرع له أن يحكم بغلبة ظنه وليس علما فقد يصادف الحق في الحكم وقد لا يصادف وليس بمعلوم شرعا ويسمى حكما وان لم يصادف الحق ويمضي حكمه عند الله وفي المحكوم عليه وله فهنا ينفصل من العليم ويميز لانه ليس هنا تابع

للمحكوم عليه مع كونه حاكماً ولا هو جائر فانه حكم بمائت عله من اقامة الشهود أو الاقرار الذي ليس بحق فمكان اللفظ من الشاهد واللفظ بالاقرار من المقرر أو جبه له الحكم وان كان قول زور أو شهادة زور وانما قلنا فيه انه أخو العليم لكونه في نفس الامر ما يكون حاكماً حقيقة لا يجعل المحكوم له أو عليه هذا هو التحقيق والاخوة هنا قد تكون أخوة الشقائق وقد تكون أخوة الصفة كاخوة الايمان وغير الايمان وقد تكون أخوة من الاب الواحد دون الآخر وقد تكون من الرضاة فلذلك قلنا انه أخو العليم وما ينما من انب الاخوة فاحقها أخوة الايمان فان بها يقع التوارث وهي أخوة الصفة كذلك الحكم ما حكم الحاكم على المحكوم عليه الا لصفة لا لعينه ومن شرط الحكم أن يكون عالماً بالحكم لا بالمحكوم عليه وله وانما شرط العلم بصفة ما يظهر من حال المحكوم عليه وله بما ذكرناه من شهود صدقوا أو كذبوا ومن اقرار صدق أو كذب فهو تابع أبداً فيكون عالماً بالحكم لا بد من ذلك الذي يوجب ويعينه ما قررناه والحق فيه مصادفة وهو موضع الاجماع مع كونه بهذه المثابة والخلاف في حكم الحاكم بعلمه دون اقرار ولا شهادة هل يجوز أو لا يجوز وقد ينما مذهبنا في هذه المسئلة في هذا الكتاب في حكم الحاكم بعلمه أين ينبغي أن يحكم وأين ينبغي أن لا يحكم بعلمه فانها من أشكال المسائل وعلى كل حال فهي حضرة مبهمه حكم حكمها الاشاعة في الصفات الالهية بقولهم لا هي هو ولا هي غيره مع قولهم بانها زائدة بالعين على الذات وجودية لانسبية وغير الاشعري لا يقول بهذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة العدل﴾

العدل لا يصلح الامن * يفصل في الخلق اذا عدل

فان أبي أسكوانه عدله * فانه بحقه يفضل

يضم بالفضل على خلقه * ويسر السرا اذا يسيل

يدعى صاحبها عبد العدل وهو ميل الى أحد الجانبين الذي يطلبه الحكم الصحيح التابع للمحكوم عليه وله أو للاقرار أو للشهود وغير ذلك لا يكون عدلاً في الحكم ومن هذه الحضرة العجيبة خلق الله العالم على صورته ومن هنا كان عدلاً لانه تعالى عدل من حضرة الوجوب الذاتي الى الوجوب بالغير أو الى حضرة الامكان كيف شئت فقل وعدل أيضاً بالممكنات من حضرة ثبوتها الى وجودها فأوجدتهم بعد ان لم يكونوا بكونه جعلهم مظاهرو بكونه كان محلي لظهور أحكامهم ومن هذه الحضرة عدوله من شأن يجوز العقل في حق الممكن الى شأن آخر يجوز ما أيضا العقل والعدل لا بد منه فلا يعقل في الوجود الا العدل فانه مظهر الوجود الابليل وهو العدل فاني السكون الا عدل حيث فرضته وبالعدل ظهرت الامثال وسمى المثل عدلاً قال الله تعالى أو عدل ذلك صيما والذين كفروا برهم يعدلون وهناله وجوه في العدل منها عدولهم الى القول بأن له أمثالا وليس كمثل شيء ومنها انهم برهم يعدلون لانه لا حول ولا قوة الا بالله ومنها ان الباء هنا بمعنى اللام فلهذا برهم يعدلون الكون من عدلوا اليه انما عدلوا اليه لكونه عندهم الطافا عدلوا الى الله كقوله ما خلقناهما الا بالحق أي للحق كذلك برهم يعدلون ولما قال الله عز وجل في هذه الآية الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا برهم يعدلون جعلوا له أمثالا لخطاب المانية الذين يقولون ان الاله الذي خلق الظلمة ما هو الاله الذي خلق النور فعدلوا بالواحد آخر وكذلك الذين يقولون يخلق السموات والارض انهما معلولة لعل ليس علته الاله أي ليست العلة الاولى لان تلك العلة عندهم انما صدر عنها أمر واحد حقيقة أحدتها وليس الا العقل الاول فهو لاء أيضا من قيل فيهم انهم برهم يعدلون وسماهم كفار الانهم اما استروا أو منهم من ستر عقله عن التصرف فيما ينبغي له بالنظر الصحيح في اثبات الحق والامر في نفسه على ما هو عليه فاقصر على ما بداه ولم يوف الامر حقه في النظر واما ان علم وجوده فستر عن الغير ما هو الامر عليه في نفسه لمنفعة تحصل له من رئاسة أو مال فلذلك قيل فيهم انهم كفروا أي ستر واما ان الله حكيم يضع الخطاب موضعاً والعدل هو الرب تعالى والرب على صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض والعدل الميل القليل عين الاستقامة

فيما لا تكون استقامته الا عين الميل فان الحكم العدل لا يحكم الا بين اثنين فلا بد أن يميل بالحكم مع صاحب الحق
 وإذا مال الى واحد مال عن الآخر ضرورة فليست لاستقامة ما يتوهمه الناس قاضمان الاشجار وان تدخل بعضها
 على بعض فهي كلها مستقيمة في عين ذلك العدل والميل لانها مشت بحكم المادة على مجراها الطبيعي وكذلك الاسماء
 الالهية يدخل بعضها على بعض بالانع والعطاء والاعزاز والاذلال والاضلال والهداية فهو المانع المعطى المعز المذل
 المضل الهادي فمن يهدي الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له وكلها نسب حقيقية ما ترى فيها عوجا ولا أمنا

ان الا له بجسوده * يعطى العبيد اذا افتقر
 * ماشاء بماله * ما لم الا ما ذكر *
 لما وقفت تحققا * منه على سر القدر
 وشهدته فرأيت * سمع الخبيب مع البصر
 فيه بدت أحكامه * وله نهى وله أمر *
 ويقال ههنا مؤمن * ويقال ههنا قد كفر
 فلنا الحقائق كلها * ولنا التحكم والاثر
 * ما الامر الا ههنا * ما الامر ما يعطى النظر
 الحكم ليس لغيرنا * في كل ما تعطى الصور
 والامر فيه فيصل * في الكون من خبر وشر
 لم تستفد منه سوى * أكوأنا وكذا ظهر
 * وانظر ربك لا * بعقلك في شؤونك واعتبر
 هذا هو الحق الصراح * لمن تحقق وادكر
 * الحكم حكم ذاتنا * لاحكمه فاعدل وسر
 عنه اليه بما لنا * نعتز على الامر الخطر
 * لا تأتلي لا تأثني * قاليك منك المستقر
 ان الغنى صفة له * عنا فنستر ماستر
 لولا افتقار المحذات * اليه ما جاء الخبر
 ههنا هو الميت الذي * يوم القيامة قد نشر

أن هذا هو السر الذي أخفاه الله عن من شاء من عباده قد ظهر في حكم افتقارنا في غناه فأظهره الله ان شاء
 أيضا تأمل هذا الغنى وهذا الفقر وانظر بنور بصيرتك في هذا الوجود والفقد وقل لله الامر من قبل ومن بعد

خضرة العدل ما تنفك في نصب * وحضرة الجور في بلوى وفي نصب
 لو كان ثم مرجح كان بحكم لي * بالاستراحة في طوى وفي لعبي
 أنا جنبت على نفسي في حكمت * على أمهاؤه الحسنى مع النسب
 فان لي نسباً فيه الهلاك كما * لربنا نسب ينجي من العطب
 هو التسقي فائق الرحمن ان له * مكرأخفيا بأهل الوعد والنسب
 واحذر غوائله في كل مكرمة * واضم اليك جناحيك من الرهب

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى اليوم يعني يوم القيامة أضع نسبكم وارفع نسبي
 أين المتقون قال الله تعالى مخبرا عباده ان أكرمكم عند الله أتقاكم ويقول الله تعالى فلا انساب بينهم يومئذ
 ولا يتساءلون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة اللطف﴾

أما اللطف خفاء • ليس في اللطف ظهور • وبه أبرز كوني • وبه تجري الأمور
 كن عبيد اللطيف • هو بالامر خبير • ان دين الله يسر • وهو بالموى عسير
 لا تخالف لاتوافق • انه الخير الكثير • والذي يفهم قولي • هو بالامر بصير

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد اللطيف وما لطفه وأخفاه عن الادراك الاشدّة ظهوره فلم لم تقع عين الاعليه
 ولا نظرت الابه فانه البصر لكل عين تبصر فما الفائدة الا لمن يشهد ذلك ويعرفه ذو قار ومشاهدة فان التقايد
 في ذلك ما يقع موقع الشهود فانه ما ثم الاهول يميز عن غير لانه لم يكن غير فيمتاز عنه فعمى خفي وما ثم غير
 فليس للطف حكم • الا اذا كنت منه • ولست ثم فصل لي • من ذا يعين حكمه
 وان في القاب منه • اذا تفكرت غمه • تحيى منه سبحانه • على القلوب وظلمه

جاءت الحيرة تجري • يا عبيدي ضاع قسري
 ابن أسبائي وحكمي • ابن نهي ابن أمري
 أرقبوني تجددوني • في خفايا السكون أمري
 انه لابد مني • فلماذا أمرك أمري

من يطلع الرسول فقد أطاع الله فانظر الى سر بان هذا اللطف الالهي ما أعجبه وحكمه الظاهر في هذه الكثافة
 كيف أبان ان طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم طاعته ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله والحجر الاسود
 عين الله للبيعة وجعله في الحجر حتى لا يقع في ذلك دعوى فهي بيعة خالصة مخلصه فمن بايعه بايع الله فانظر الى
 ما يشهده البصر وانظر الى ما يشهده الايمان فمن نظر بعين الايمان رأى قوة نفوذه في الكثيف حتى سري
 الى اللطيف الخبير فيحصل له المعرفة بالامر على ما هو عليه فاذن عين اللطيف الذي سار اليه عين الكثيف الذي
 سار منه يبين ذلك في الحدود مثاله الجوهر قائم بنفسه ظاهر شخصه من أعيان غير ظاهرة هي مجموعته
 وليست سوى عينه وماله وجودا لا عينه فمن الجوهر ومن الصفات النفيسة له فالامر هكذا في هذه الحضرة
 فهو حق وعين ما هو حق اذا ظهر كان خلقا ولا يصح حكم الحضرة الا ان لا يوجد الخلق البخار يصعد لا يدركه
 البصر للطفه ورقته فينه تم بعضه الى بعضه ويتراكم فيظهر غمما ما أنشأ الحق فظهر وهو من شئ لا يظهر
 فأعطاه هذا المزاج الخاص حكاهم يكن له قبل ذلك وأعطاه اسما وظهر عنه أثر في الجوهر لم يكن له شئ من هذا كله
 قبل ذلك فأظهر وأحيى وأضحك الارض بالنبات وأروى وهو ما عمل شيئا الا بذلك السر اللطيف الذي نشأت منه
 صورته وفي قبض الظل ومده من اللطف ما اذا فكر فيه الانسان رأى عظيم أمر وطنا نصبه الله دليلا على معرفته
 فقال ألم تر الى ربك كيف مد الظل فلا يدرك البصر عين امتداده حالا بعد حال فانه لا يشهد له حركة مع شهود انتقاله
 فهو عنده متحرك لا متحرك وكذلك في فيته وهو قوله ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا فنه خرج فانه لا ينقبض
 الا الى ما منه خرج كذلك تشهد العين وقد قال تعالى وهو الصادق انه قبضه اليه فعلمنا ان عين ما خرج منه هو
 الحق ظهر بصورة خلق فيه ظل يبرزه اذا شاء ويقبضه اذا شاء لكن جعل الشمس عليه دليلا ولم يتعرض لتنام
 الدلالة وهو كثافة الجسم الخارج الممتد عنه الظل فبالجموع كان امتداد الظل فهذا شمس وهذا جدار وهذا ظل
 وهذا حكم امتداد وقبض في رجوع الى ما منه بدأ قاله عادو العين واحدة فهل يكون شئ اللطف من هذا
 قالوا بمار وان لم تدركه فما أدركت الا هو فانه ما حالنا الا على مشهود بقوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل
 وما مده الا بشمس وذات كشيقة تحجب وصول نور الشمس الى ما امتد عايه ظل هذه الذات وجهة خاصة
 ثم قبضه كذلك فهذه كيفية ما خاطبنا بها أن ننظر اليها وما قال فيها فكانت صرف النظر نالها الى الفكر ولكن باداة
 الى اراد شهود البصر وان كانت الادوات يدخل بعضها في مكان بعض واسكن لا يعرف ذلك الا بقراءن الاحوال وهي

إذا استبحال أن يكون حكم هذه الاداة بالوضع في هذا الموضع علمنا أنها بدل وعوض من أداة ما يستحقه ذلك الموضع وهذا معلوم في اللسان وبهذا اللسان أنزل القرآن كما قال صلى الله عليه وسلم إنما أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال تعالى وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فلا بد أن يجري به على ما تواطؤوا عليه في لحظهم فأعلم ذلك فتأمل فيها وأوردناه في نظمنا هذا الذي أذكره

فلا يدري اللطيف سوى لطيف * وعين اللطيف في عين الكثافة
فهذا عين هذا يا خليلي * فقف بين الكثافة واللطافة
تحز قصب السباق بكل وجه * كما قد حازه أهل العيافة
وكن عبد اللطيف بكل وجه * تنل ما ناله أهل القيافة
من ادخال السرور على رسول * نقي الثوب من أهل النظافة

وهذه حضرة نلت منها في خلق الحظ الوافر بحيث أتى لم أجسد أحدا فمن رأيت وضع قدمه فيها حيث وضعت لأن كان وما رأيت لكنى أقول أو كاد أقول أنه إن كان ثم فغايتته أن يكون معي في درجتي فيها وأما أن يكون أتم فلا ظن ولا أقطع على الله تعالى فأسراره لا تحد وعطاياه لا تعد وقد بينا في الأحوال من هذا الكتاب في باب اللطيفة ما يقتضيه هذا الاسم الإلهي في أهل الله وما يطلبه بالوضع في اللسان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿حضرة الخبرة والاختبار وهي حضرة الابتلاء بالنعم والنقم﴾
إن الخير هو المبلى إذا نظرت * عينك نعمته من يبلى بها البشرا
وإن يكن تقمة منه حياك بها * إن السعيد الذي مازال مفتقرا

يدعي صاحبها عبد الخير قال تعالى فاسأل به خيرا وهو كل علم حصل بعد الابتلاء قال تعالى ولنبلونكم حتى تعلم وقال ونبلوا أخباركم وقال ليبلوكم أيكم أحسن عملا بخلقه الموت والحياة وهذا إقامة الحجة فانه يعلم ما يكون قبل كونه لانه علمه في ثبوته أزلا وأبدا لا يقع في الكون الا كما ثبت في العين وما كل أحد في العلم الإلهي له هذا الذوق فتعلق علم الخبرة تعلق خاص وأصل الابتلاء الدعوى كانت ممن كانت فمن لا دعوى له لا يتبلى وماتم الامن له دعوى والتكليف ابتلاء فأصله عن دعوى وقد عم من يدعي ومن لا يدعي أي من لا دعوى له عامة فلا يبالي من لا دعوى له فانه يحشر مع من لا دعوى له أصلا وما هو ثم أعني في الوجود ولا تكليف عليه كالمقصوب على نفسه يجازي بنيت لا بما ظهر منه كالجيش الذي يخسف به بين مكة والمدينة وفيه من غصب على نفسه في المحيى فقالت عائشة في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يحشرون على نياتهم وإن عمهم الخسف كما قال واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة بل نعم الحق والظالم وتختلف أحوالهم في القيامة فيحشر الحق سعيدا والظالم شقيفا حيث كانت الدعوى كان الاختبار ومن وصف نفسه بامر توجه عليه الاختبار وقد قال الله تعالى يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم والايمان يقطع بصدق هذا القول ولكن لا يظهر حكمه مشاهدة عين الاتي المسرفين وهم المذنبون فسكانه قال لهم اعصوا حتى تعرفوا ذوقا صدق قولي في مغفرتي اذا كان أمير المؤمنين المؤمنون يقول لو علم الناس حبي في العفو لتقر بوالى الجرائم وهو مخلوق فما ظنك بالكريم المطلق الكريم فلا يختبر الا ببيان الذنوب وقد قال لولم تذبوا لواء الله بقوم يذنبون ويتوبون فيغفر الله لهم وهذا القول من النبي صلى الله عليه وسلم في الحقيقة فيه تقديم وتأخير الا أنه ستره ليبين فضل العالم بأصول الامور على غير العالم فهو يقول لولم تذبوا لواء الله بقوم يذنبون فيغفر لهم كما جاء في نص القرآن ثم يقول بعد قوله فيغفر لهم فيتوبون أي يرجعون الى الله في قوله انه يغفر الذنوب جميعا لانه لا غفر الا هو وأما اذا تاب قبل المغفرة فالحكم للتوبة لا للكرم الإلهي وانما يكون الكرم عند ذلك كونه أعطاه التوبة والتوبة محاة والقرآن ما ذكر توبة والرسول صلى الله عليه وسلم لا يخالف القرآن ولكن ثم قوم يغفر لهم من غير توبة وثم قوم يعطيهم الله التوبة فالتوبة قد جعلها الله تتضمن المغفرة فكأنها التائب

بشرى مسجلة في هذه الدار فادخل الحق نفسه في الدعوى ليحشى حكمها في الخلق ثم طلب بالابتلاء صدق الدعوى ليبين للعباد صدق دعواه فاذا ادعت فليكن دعواك بحق وانتظر البلاء وان لم تدع فهو أدلى بك ولكن كن محلاً لجرى بان الاقدار عليك وكن على علم انه لا يجري عليك الا ما كنت عليه حتى تعلم ان الحجة البالغة لله فانه يقول كذا علمتك وما علمتك الا منك ولو كان كما تخيله بعض الناس ومن لا علم له بسر القدر يقول لو مكنتني الله من الاحتجاج لقلت أنت فعلت كما قال أبو يزيد واسكن قال لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فسد الباب هذا القول ما يقع الا من جاهل بالامر بل لله الحجة البالغة في قوله لا يسأل عما يفعل فانه ما فعل من نفسه ابتداء وانما فعل بك في وجودك ما كنت عليه في نبوتك ولهذا قال وهم يسألون وقد أطلعهم الله عند ذلك على ما كانوا عليه وان علمه ما تعلق بهم الا بحسب ما هم عليه فيعرفون اذا سئلوا انه تعالى ما حكم فيهم الا بما كانوا عليه واذا سئلوا وهم يشهدون اعترفوا بصدق قوله فله الحجة البالغة ولكن أكثر الناس لا يعلمون فيأخذها الناس ايماناً ونحن وأمثالنا تأخذها عياناً فنعلم موقعها ومن أين جاء بها الحق لا اله الا هو اللطيف الخبير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة الحلم ﴾

ليس الحلم الذي تجني فيه ملكم • ان الحلم الذي تجني فيه ملكم
فضلاً عليكم واحساناً لعلكم • في شأن حال يرى منكم تملكم
• فان رآه على قول فان له • شكر اعلى حال اعطاه تفضلكم
عليكم لا عليه حين يشكركم • لديه في حقه منكم يبدلكم

يدعى صاحبها عبد الحلم وهي حضرة الامهال من القادر على الاخذ فيؤخر الامر ويمهل العبد ولا يهمله وانما يؤخره لاجل معدود ولا يحجوه لانه يبدله بالحسن فيكسوه حلة الحسن وهو هو بعينه ليظهر فضل الله وكرمه على عبيده ولهذا وصفه القلوب بالمغفرة وهي السر وما وصفها بذهاب العين وانما يسترها بثوب الحسن الذي يكسوها به لانه تعالى لا يرد ما أوجده الى عدم بل هو يوجد على الدوام ولا يعدم فالقدرة فعالة دائماً وهذا يكسو الاعراض التي لا تقوم بنفسها صور القاميين بأنفسهم ويجعل ذلك خلعا عليها وقد جاء وزن الاعمال وشبهها بمناقب الترويض باللوت وهو نسبة والنسب أخفى من الاعراض في صورة كبش أملح فقد خلغ على هذه النسبة صورة كبش أبيض فبأن عدم النسبة بعد تحققها ينعت من نعوت الوجود بما لها من الحكم في الموجودات فلم يرد لها الى حكم العدم فأحرى ما هو موصوف بالوجود العيني فلهذا وصف نفسه بالغفار والحليم وهو الامهال فإما أهل حين أمهل ولا أعدم حين حكم فانه ما شأنه الا الايجاد ولهذا قال ان يشأ يذهبكم والذهاب انتقالكم من الحال التي أتم فيها الى حال تكونون فيها ويكسو الخلق الجديد عين هذه الاحوال التي كانت لكم لو شاء لكنه ما شاء فليس الامر الا كما هو فانه لا يشاء الا ما هي الامور عليه لان الارادة لا تخالف العلم والعلم لا يخالف المعلوم والمعلوم ما ظهر ووقع فلا تبديل لكلمات الله فانه اعلى ما هو عليه ومن شأن هذه الحضرة اثبات الاقتدار فان صاحب الهجز عن انفاذاً اقتداره لا يكون حليماً ولا يكون ذلك حليماً فلا حليم الا ان يكون ذا اقتدار ولما كانت المخالفة تقتضي المؤاخاة فأفسد الحلم حكمها في بعض المذاهب ولذلك يقال حلم الاديم اذا فسد ونشقى وكذلك حلم النوم أفسد المعنى عن صورته لانه الحق بالحسن وايس بمحسوس حتى يراه من لا علم له بأصله فيحكم عليه بما رآه من الصورة التي رآه عليها ويحى العارف بذلك فيعبر تلك الصورة الى المعنى الذي جاءت له ويظهر بها فيردها الى أصلها كما أفسد الحلم العلم فأظهره في صورة اللبن وليس بلبن فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم بتار يلرر ياه الى أصله وهو العلم فجر دغنه تلك الصورة وفي تلك الصورة يكون حكم الحلم فلذلك تقول انه أفسد صورة العلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم والعاير المصيب كان من كان الى أصله وأزال عنه ما أفسده الحلم ومن هنا تعرف بالحق من رتبة الاحلام جابر رجل الى ابن سيرين وكان اماماً في التعبير للارر يافقال له اني رأيت أروا الزيت في الزيتون فقال أملك تحتك فيبحث الرجل عن ذلك فاذا به قد تزوج أمه وما عند مولاه خبير بذلك وأين صورة نكاح الرجل أمه

من صب الزيت في الزيتون وإذا رأى صاحب الرؤيا الأمر كما هو عليه في نفسه فليس يحلم وإنما ذلك كشف لا حلم سواء كان في نوم أو يقظة كما أن الحلم قد يكون في اليقظة كما هو في النوم كصورة دحية التي ظهر بها جبريل عليه السلام في اليقظة فدخلها التأويل ولا يدخل التأويل النصوص وأما قول إبراهيم لابنه وقد رأى أنه بذبح ابنه فأخذ بالظاهر على أن الأمر كما آو ما كان إلا السكبش وهو الذبح العظيم ظهر في صورة ابنه فرأى أنه بذبح ابنه فذبح السكبش فهو تأويل رؤياه على غير علم منه وفديناه يعني تلك الصورة وهي ابنه التي رآها إبراهيم عليه السلام بذبح عظيم وهو السكبش فاذبح لا كبش في صورة ولده فأفسد الحلم صورة السكبش في المنام فانظر ماذا ترى وكيف ترى وأين ترى وكن على علم في أحوالك كلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة العظمة﴾

ان العظيم الذي تعظمه • أفعاله ليس من يقبول أنا

ومن يقبل انما تعظمه • احسابه لا أرى له ثمنا

فلا تعظمه انه رجس • يحشر يوم الحساب في الجبنا

يدعى صاحبها عبد العظيم وحال هذا العبد الاحتقار الزام مع كونه محالاً للعظمة في نفسه عند نفسه وما رأيت أحداً يحكم هذه المقام الأشخاص واحداً من حديثه الموصول وأخبرني شيخني أبو العباس العربي من أهل العلياء من غرب الاندلس أنه رأى واحداً أيضاً من أهل هذه الحضرة وقد تلبس كالحلاج فيعظم جسمه في أعين الناظرين بالابصار وأما حكمها في النفوس فكثير الوقوع فإنه تقع أمور كثيرة يعظم في النفوس قدرها بحيث لا تنسع النفس لغيرها ولا سيما في الأمور الهائلة التي تؤثر الخوف في النفوس ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ومن يعظم حرمة الله فهو خير له عند ربّه وإن الشريك لظلم عظيم ولكن في نفس الموحدين شاهد عظمته في نفس المشرّك لا في نفسه فيشاهده ظلمة عظيمة إذا أخرج يده فيها لم يكديرها واعلم أن العظمة حال المعظم اسم فاعل لا حال المعظم اسم مفعول الآن يكون الشيء يعظم عنده ذاته فعند ذلك تكون العظمة حال المعظم لأن المعظم اسم فاعل ما عظمت عنده لا نفسه فهو من كونه معظماً نفسه كانت الحال صفته وما عظم سوى نفسه فالعظمة حال نفسه وهذه الحالة توجب الهيبة والجلال والخوف فيمن قامت بنفسه قال بعضهم

كأنما الطير منهم فوق رؤسهم • لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

لما في قلوبهم من هيبة وعظمته وقال الآخر

أشتاقه فإذا بدا • أطرفت من اجلاله لا خيفة بل هيبة • وصيانة لجماله

وهذه الأسباب كلها موجبات لحصول العظمة في نفس هذا المعظم الآن عظمة الحق في القلوب لا توجبها إلا المعرفة في قلوب المؤمنين وهي من آثار الأسماء الإلهية فإن الأمر يعظم بقدر ما ينسب إلى هذه الذات المعظمة من نفوذ الاقتدار وكونها تفعل ما تريد ولا راد لحكمها ولا يقف شيء لأمرها فالضرورة تعظم في قلب العارف بهذه الأمور وهي العظمة الأولى الحاصلة أن حصلت عنده من الإيمان والمرتبة الثانية من العظمة هي ما يعطيه التجلي في قلوب أهل الشهود والوجود من غير أن يخطر لهم شيء من تأثير الأسماء ولأن الأحكام الإلهية بل بمجرّد التجلي تحصل العظمة في نفس من يشاهده وهذه العظمة الذاتية ولا تحصل إلا من شاهده به لا بنفسه وهو الذي يكون الحق بصره ولا أعظم من الحق عند نفسه فلا أعظم من الحق عند من يشاهده في تجليه ببصر الحق لا بصره فان بصر كل إنسان وكل مشاهد بحسب عقده وما أعطاه دليله في الله وهذا الصنف من أهل العظمة خارج عما ترتبط عليه أفئدة العارفين من العقائد فيرونه من غير تنقيد فذلك هو الحق المشهود فلا يلحق عظمتهم عظمة معظام أصلاً وما أحسن ما جاء هذا الاسم حيث جاء في كلام الله بينية فعيل فتعال عظيم وهي بنية لما روجه إلى الفاعل ووجه إلى المفعول ولما كان الحق عظيماً عند نفسه كان هو المعظم والمعظم فأتى بلفظ يجمع الوجهين كالعليم سواء وقد يرد هذا البناء ويراد به الوجه الواحد من الوجهين

كلامهم الخايم هذا لسان الظاهر وعلم الرسم وأما علم الحقيقة المتعمد عليه عند العارفين فكل فعل في أسماء الحق وصفاته ونعونه كالحليم والعليم والكرم فلا فرق بين هذه الأسماء وبين العظيم في دلالتها على الوجهين وذلك لكونه هو الظاهر في مظاهر أعيان الممكنات فما حتم الاعنه ولا تسكرم الاعليه ألا ترى حكم إيجاد المرجح لا يكون إيجاد عند المتكلمين إلا بالقدر أو القادريه عند بعضهم أو بكونه قادراً عند طائفة في القادر ولا يرجح الممكن إلا بالإرادة كما قلنا في القدرة على ذلك الترتيب والمساق في والمر يد فالر يد اذا أراد ترجيح الوجود على العدم في المخلوق ان لم يكن هو القادر على ذلك والافعدم الإرادة أو وجودها على السواء فيحتاج المريد الى القادر بلا شك والعين واحدة ما ثم عين زائدة مع اختلاف الحكم فلهذا قلنا في هذا البناء في حق الحق بطلب الوجهين ولا يقدر أحد من الطوائف من العلماء بالله على مثل هذا العلم الا الهى الا العلماء الراسخون من أهل الله الذين هو به الحق علمهم كما هي سمعهم وبصرهم فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الشكر﴾

شكور من أنى الكرم المسمى * كما قد جاء في نص الكتاب
ليطعم من قدور راسيات * جياها في جفان كالجسوانى
ولا يبنى على ما كان منه * من اطعام الى يوم الحساب
ثناء لا ولا جدوا ذكرا * ولا راعا من أنواع الثواب *

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الشكور وعبد الشا كروهي لصفة السكلام المنسوب الى الحق قال تعالى اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور يعنى المبالغة في الشكر وهو ان يشكر الله حق الشكر وذلك بأن يرى النعمة منه ذكر ابن ماجه في سننه حديثا وهو ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى موسى اشكرنى حق الشكر فقال موسى عليه السلام ومن يقدر على ذلك يارب فقال له اذا رأيت النعمة منى فقد شكرتني فمن لا يرى النعمة الا منه فقد شكره حق الشكر لا تراها من الاسباب التي سداها بينك وبينه عند ارداد النعم فان النعم أشياء لا تتكون الاعنه من الوجه الخاص الذي لكل كائن وقال من هذه الحضرة ولئن شكرتم لازيدنكم ووصف نفسه بشكره عباده طلبا لزيادة منهم ما شكرهم عليه مقابله نسخة بنسخة لانه على صورته وهو يريد أن يوقفك على صحة هذه النسخة فانه ما كل نسخة تكون صحيحة ولا بد قد تختل منها الأمور فلذلك شرعت المعارضة بين النسختين فالأخير من الناسخ منها ثبت بالمعارضة لتصح النسخة ومن الامر الواقع في المتنسخ منه انه شاكر وشكور عباده ثم طاب لهم بالشكر ليظهر وابصفتهم من كونهم على صورته ثم عرفهم ان الشكر يقتضى لذاته الزيادة من المشكور ما شكر من أجله وهو المعروف الذي سده وأسده الى عباده فاذا علم ذلك علم ان الحق تعالى يطلب الزيادة من عباده في دار التكليف كما كافهم فيها من الاعمال وجعل استيفاء حقه ان يرى العبد النعمة منه عز وجل فكان نعيمها من الله لعبده في نفسه يرحق الشكر ان الحق يرى النعمة من العبد حيث أعطاه العلم به كما قلنا ان العلم يتبع المعلوم فهو يجعل التعاقب به في نفس العالم فيتصف العالم بالعلم فيشكره الحق على ذلك فيزيد العبد بنوع أحواله تعلقات لم يكن عابها تسمى علوما وهذا الذي أشرنا اليه من أصعب العلوم علينا الشدة غوصها وهي سرية اتفقت ومن علم هذا علم قوله تعالى حتى تعلم فسا قال حتى تعلم حتى كلف وابتلى ليعلم ما يكون منه فيما أتاه به وقد علم منه ما يكون في حال ثبوته الا ان الممكن اذا تغيرت عليه الاحوال يعلم انه كان في عينه في حال ثبوته بهذه الصفة ولا علم له بنفسه فان الانسان قد يغفل عن أشياء كان عامها من نفسه ثم يذكرها وهو قوله وما بدكر الأولوا الاباب وقوله وليتذكر أولوا الاباب ولب الشئ سره وقلبه وما يحجب الا صورته الظاهرة فانها له كالقشر على اللب صورة عجيبة عليه اعينه الظاهرة فهو ناس لما هو به عالم وأخفى منه في التشبيه الزهرة مع الثمرة هي الدليل عليها والحباب والخال الا الهى كالحل الكونى لانه عينه ليس غيره فاشكر الانفس لانه ما أنعم الا هو ولا قبل الانعام ولا أخذه الا هو فانه المعطى والآخذ كما قال ان الصدقة تقع بيد الرحمن فانه يأخذ الصدقات ويد السائل صورة

حجاية على يد الرحمن فتقع الصدقة في يد الرحمن قبل وقوعها في يد السائل وان شئت قلت ان يد السائل هي يد المعطي
 ويشكر الحق عبداً على ذلك الانعام ليزيده منه يقول الله عز وجل جعلت فلم تطعمني فطالبه الحال بالتفسير فقال له
 وكيف تطعم وأنت رب العالمين قال تعالى أما ان فلانا جاع فاستطعمك فلم تطعمه اما انك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي
 وكذا جاء في المرض والسقي أي أما كنت أقبله لاهو والحديث في صحيح مسلم وعند هذا القول كان الحق صورة حجاية
 على العبد وعند الاخذ والعطاء كان العبد صورة حجاية على الحق فاذا شهدت فاعلم كيف تشهد ولن تشهد وبين تشهد
 وعلى من تشهد فاشكر على حشد شهودك واقبل الزيادة ولتعط أيضاً الزيادة على شهود وتحقيق وجود وموجب
 الشكر الانعام والنعم وأعظم نعمة تكون النكاح لما فيه من إيجاد اعيان الامثال فان في ذلك إيجاد النعم الموحدة
 للشكر ولذلك حبيب الله اليه النساء وقواه على النكاح أعني لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأثنى على التبعيل وذم التبطل
 فحبيب النساء اليه لانهم محل الانفعالات تكون انهم الصور وهي الصورة الانسانية التي لا صورة اكمل منها فكل محل
 انفعال له هذا الكمال الخاص فلهذا كان حب النساء. المتن الله به على رسوله صلى الله عليه وسلم حيث حبيبهم اليه
 مع قلة اولاده صلى الله عليه وسلم فلم يكن المراد الا عين النكاح مثل نكاح أهل الجنة لجمرة اللذة لا لا تشاج فان ذلك
 راجع الى ابراز ما حوى عليه صلى الله عليه وسلم من ذلك وهذا امر خارج عن مقتضى حب المحل المنفعل فيه
 التكوين ألا ترى الحق ان فهمت معاني القرآن كيف جعل الارض فراشا وكيف خلق آدم منها وجعله محل الانفعال
 ونطق رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله الولد للفراش يريد المرأة أي لصاحب الفراش كما كان آدم عليه السلام حيث
 جعله خليفة فيمن خلق فيها ليكون أيضاً صاحب فراش لانه على صورة من أوجده فأعطاه قوة الفعل كما أعطاه قوة
 الانفعال فكان وطاء وغطاء فالحق هو الشاكر المشكور

وفي الشكر اسرار براها ذوو الحجب * يفوز بها عبدة الشكور اذا شكر
 ومن أجسل ذاسمي الاله لعبده * على أغصة الاعراب الفرج بالشكر

لما فيه من الزيادة على الاتذات بالنكاح وهي ما يتولد فيه عن النكاح من الولد الروحاني والجسماني دنيا جساماً وآخرة
 روحاً وقد ذكرنا ذلك في توالد الارواح من هذا الكتاب وبيننا ذلك أيضاً في القصيدة الطويلة الرائية التي أوتها

اعترضت عقبة * وسط الطريق في السفر

وهذا القدر من الإيماء كاف في معرفة هذه الحضرة الالهية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة العلو ﴾

تواضع فالاله هو العلي * له التبريز منا والعلو

فقبل ان شئت فرد لا يداني * وقبل ما شئت فالامر تو

فليس سوى الذي قد قام عندي * له ماله الا السمو

وليس سوى الذي قد قام عندي * عي ماله الا الدنو

فلاتنلو فديت لك يا خيلي * فان الدين يقسده العلو

بدعي صاحب هذه الحضرة عبد العلي قال الله عز وجل الرحمن على العرش استوى وكان شيخنا العربي يقف في هذه
 الآية على العرش ويبتدي استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى أي ثبت له وكل ما سوى الله
 عرش له علو قدر ومكانة في قلوب العارفين به من علماء النظر وغيرهم من العلماء فعلموا تعالى بهذا التفسير طاق وبقى
 علو المكان الذي أثبت الايمان بالخبر الصدق ودل عليه عند العلماء بالله من طريق الشهود صور التجلي فهو بكل شيء
 محيط لا مستواً ولما كان أعلى الموجودات وأعظمها من وجب له الوجود لنفسه استقلالاً وكان له الفنى صفة ذاتية
 لم يفتقر الى غيره كان بالاسم العلي أولى وأحق وكان من كان وجوده بغيره مستوى لهذا العلي وليس الا الله فمن هذه
 الحضرة ظهر العلو فيمن علا في الارض كفرعون الذي قال الله تعالى فيه ان فرعون علا في الارض وجعل العلو

في الارادة في بعض الناس وذمهم بذلك فقال تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ونعسف بالدار الآخرة هنا الجنة خاصة دون النار نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض وسواء حصل لهم ذلك المراد أو لم يحصل فقد أرادوه وحصل في نفوسهم وما بقى الآن يحصل في نفوس الغير الذي كنى عنها بالارض والعلماء بالله لا يريدون علوا في الارض لانه علوم مكتسب ولا يريدون ما يقع عليه اسم الكسب وانما يريدون ما تقتضيه ذواتهم من حيث ما يشهدون من افتقروا اليه في وجودهم خاصة فما لم نظر الا اليه لانه ممنوع لنفسه أعني النظر فيه الذي هو الفكر في ذاته فالتدني يعطى العلو هذه الحضرة انما هو السعادة لا التكبر فالعلو الذي يعطى هذه الحضرة لاجل السعادة انما هو علمهم بذواتهم ليعلموا ان الحادث في مقام الانحطاط عما يجب لله من العلو ويكفيهم من العذابة الالهية ان حصلوا مع الحق في باب الاضافة

أى بهم كان عليا • وبه كانوا سفالا	لم أجده الله فينا • غير ما قلنا مثالا
فهو التاج علينا • عند ما كنا فعلا	وهو البدر المسمى • عندما كان هلالا
صبر الاله ذاتي • لرحي الكون ثقلا	فله التعظيم منا • جل قدر او تعالي
جعل الاله فينا • لشيء يوخنا محالا	فاذا لم يستفلوا • كان جعلهم محالا
واذا هم استفلوا • لم أجدهم زوالا	فبذاتي وبربي • كنت حروما وحلالا
وبربي لا يهكوني • صبرا ضعف محالا	وسقاني كأس حظي • طيبا عند بازالا
فلم يحوى عند شربي • لم أجده مني خبالا	ولسكري منه أيضا • كنت في نفسي خبالا
لم يكن فيه سوائي • فلذا كونت آلا	من يراني ما يراني • فاطهدي صار ضلالا
واتقلنا عنده سرا • للذي شاء اتقلا	لم أجده عند اتقالي • عنه في نفسي كلالا
فهم لم أرفيه • عند ما قلت ولالا	ثم لم يكن سكوت • عند قولي واستحالا
فلذا قد حرت فيه • ولذا ذقت وبالا	جبت غربا ثم شرقا • وجنوبا وشمالا
ثم أنشأنا سبحانه • من عطاياه ثقلا	ثم نودينا وجدتم • في وجودكم مثالا

وما حصل التشریف للمكنات الا باضافتها الى الله وهذا التشریف في حقنا هو أعظم تشریف ما كان في فعلوا الانسان عبودته لان فيها عينه وعين سيده والمتلبس بصفة سيده لابس ثوب زور ليس عليه منه شيء ولا تقبله ذاته وهو يعلم ذلك من نفسه وان جهله غيره واعترف له بالعلو عليه فن وجهه ما لا من جميع الوجوه فانه يعلم انه هو فهو ية ماسوي الحق معلومة لا تجهل ولولا معقولة المكانة ما اعترف مخلوق بعلو مخلوق فلهذا الاعظم أحد في عين أحد لذاته الا المحبوب خاصة فانه يعظم في عين محبه لذاته فكل شيء يكون منه يتلقاه المحب الصادق الحب بالقبول والرضى وما كل محب محب لان طلب الغرض من المحب لا يصح في الحب الصادق الذي استفرغ قواه وانما ذلك لمن بقيت فيه فضلة يعقل بها انه محب وان محبوبه غيره ولما وصف الحق نفسه بالنزول كان هذا النزول عين الدليل على نسبة العلو لانه لو وقف مع قوله على العرش استوى واكتفى ولم يذكر النزول وكل جزء من الكون عرشه لانه ملكه فماتحق له العلو بالاتصافه بالنزول الى السماء الدنيا فثبت له علو المكان وأثبت الاستواء على العرش المكانة والقدر فبالاستواء هو في السماء اله وفي الارض اله وهو معكم أينما كنتم وبالنزول ظهر الحسد والمقدار فلعنا بالنزول في أي صورة تجلى ولن نزل ونلدى وله الحدأي عاقبة الثناء ترجع اليه في الآخرة وهو النزول والاولى وهو الاستواء فتم علوه وتحقق دنوه فطوى للتائبين والداعين والمستغفرين فيالت شمرى هل يسمعون قوله تعالى ذلك نعم العارفون يسمعونونه وأهل الحضور مع إيمانهم بهذا الخبر يسمعونونه وما عدا هذين الصنفين فلا يسمعه وما عرفنا الله تعالى بأنه كلام موسى تكليما الا لتعرض الى هذه النعمة الالهية والوجود لعل نسماهم علينا منها فياخذ الناس هذا التعريف بان الله كلام موسى ثناء على موسى عليه السلام خاصة نعم هو ثناء

ولكن ما أنشئ الله بشئ على أحد من المخلوقين الا وفيه تنبيه لمن لم يحصل له ذلك الامر ان يتعرض لتحصيله جهدا
 الاستطاعة فان الباب مفتوح والجود مافيه بخل وما بقى الهجز الا من جهة الطالب ولهذا يقول من يدعني
 فاستجب له ومن نكرة فافوق الهجز الامنا وهذا الخبر لا يماند دعوه الا بتوفيقه وتوفيقه ايانا لذلك من عطائه
 وجوده واستعداد كناعليه به قبلناه فتأهلنا لدعائه واجابته ايانا فيما دعونا به على ما يرى الاجابة فيه فهو اعلم
 بالمصالح منا فانه تعالى لا ينظر لجهل الجاهل فيعلمه بجهله وانما الشخص يدعوه والحق بحجب فان اقتضت المصلحة
 البطء ابطأ عنه الجواب فان المؤمن لا يتهم جانب الحق وان اقتضت المصلحة السرعة أسرع في الجواب وان
 اقتضت المصلحة الاجابة فيما عينه في دعائه أعطاه ذلك سواء أسرع به أو أبطأ وان اقتضت المصلحة ان يعدل بما
 عينه الداعي الى امر آخر أعطاه امر آخر لا ما عينه فاجاز الله المؤمن في شئ الا كان له فيه خير فاليك ان تتم جانب
 الحق فتكون من الجاهلين وأنت من الجاهلين ولو أعطيت علم اللوح المحفوظ والقلم الاعلى والملائكة العلى
 وأما العالون من عباد الله الذين قال الله في توبيخه لابلis حين أبى عن السجود لآدم استحسنت أم كنت من
 العالين فهم الارواح المهيمة في جلال الله فاعلاهم الحق ان يكون شئ من الخلق لهم مشهود او لا نفوسهم وهم عبيد
 اختصهم لذاته فالتجلى لهم دائم وهم فيه هائمون لا يعلمون ما هم فيه فعلمهم بين الاسم العلى وبيننا فهم لا يشهدون
 لعلو الحق لانه لا يشهد علو الحق الا من شهد نفسه وهم في أنفسهم غائبون فهم عن علو الحق ومكانته أشد غيبة والعلو
 نسبة فالاعلى من سبغ اسم ربك الاعلى انما هو نعت أحدية من ادعى العلو أو أراد العلو فاذا زال كان عليا لا اعلى
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الكبرياء الالهى﴾

كبير القدر ليس له نظير • كبير في النفوس وفي العقول
 له في أنفس عندي قبول • وليس لذاته في من قبول

يدعى صاحبها عبد الكبير وهو عين العبد لان الكبرياء رداء الحق وليس سواك فان الحق تردى بك اذ كنت صورته
 فان الرداء بصورة المرتدى ولهذا ما يتجلى لك الالبك وقال من عرف نفسه عرف ربه فن عرف الرداء عرف
 المرتدى ما يتوقف معرفة الرداء على معرفة المرتدى وفي هذا غلط عظيم عند العلماء وما تفتنون المراد الحق في
 التعريف بنفسه فاوصف نفسه الا بما تعرفه وتحققه على حد ما تعرفه وتحققه فانه بلساني خاطبني لتعقل عنه
 فلو احالنا عليه ابتداء لما عرفناه فلما أنزل كبرياءه منزلة الرداء المعروف عندنا علمنا ما الكبرياء ثم زاد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في تجليه يوم القيامة في الزور الاعظم على كتيب المشاهدة في جنة عدن وذلك اليوم الكبير
 انه تعالى يتجلى لعباده ورداء الكبرياء على وجهه ووجه الشئ ذاته قال الحجاب بينك وبينه فلم تصل اليه الرؤية
 فصدق لن تراني وصدقت المعتزلة فواصلت الاعين الى الرداء وهو الكبرياء وما تجلى لك الا بنا فواصلت الرؤية
 الا البنا ولا تعلق الا بنا فنحن عين الكبرياء على ذاته فالوسعني قلب عبدى فاذا قلبت الانسان الكامل رأيت
 الحق والانسان لا ينقلب فلا يرجع الرداء من تديان من هو الرداء فهذه معنى الكبير فانه كبير لذاته والكبرياء نحن فن
 نازعه منا فينا قصه الحق لانه جهل فانه له ما رأينا فقط ولا نراه من حيث هو ونحن انما نرى قط سوانا فلا يزال
 الكبرياء على وجهه في الدنيا والآخرة لا يمانزال وهذا عين افتقارنا واحتقارنا ووقارنا

الله يوم كبير لا يعترى فيه مؤمن • له التحكم فينا بالاسم منه المهيمن

قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ولكل رسول ان يقول لنا اني أخاف عليكم عذاب يوم كبير ولا خوف علينا الا
 منا فان أعمنا نترد علينا فنحن اليوم الكبير الى الله مرجعكم جميعا يعني مرجع اليوم ونعته بالكبرياء والشئ لا ينازع
 في نفسه ولا فيها هوله فن نازع الحق في كبريائه فانا نزع الانفسه فعذابه عين جهله به ومن هنا نعرف ان الاطاعة لا
 وليس سوى ما نحن ناه من صورته فان الرداء يحيط بالمرتدى

فظاهر الحق خلق * وباطن الخلق حق

ومن ذلك

إذا حزننا مقام الكبير ياء * فنحن له بمنزلة الوعاء

فلم يرغبنا لما شهدنا * فكنا منه عين الكبير ياء

ولما كنا عين كبير ياء الحق على وجهه والجلاب يشهد المحجوب فثبت أن الرءاء كما وسعناه فصدق الأشعري وصدق قوله
ترون ربكم كما صدق أن تراني والرداء ظاهر وباطن فبراء الرداء باطنه فيصدق ترون ربكم وصدق مثبت الرؤية ولا
براء ظاهر الرداء فيصدق المعتزلي وصدق أن تراني والرداء عين واحدة وكان الفضل لهذه الشأفة الانسانية على جميع
العالم فإن العالم كله دون الانسان منحاز عن الانسان متميز عنه فلا يشهد العالم سوى الانسان الذي هو الرداء والرداء
من حيث ظاهره يشهد من يشهد وهو العالم فيرى الحق ظاهر الرداء بما هو الحق العالم وهي رؤية دون رؤية باطن
الرداء فالعالم له الاطاعة لانه لا يتقيد بجهة خاصة فالخلق وجهه كله والرداء وجهه كله فهو الظاهر تعالى للعبد من حيث العالم
وهو الباطن لنفسه عن العالم من حيث ماله صورة في العالم ومن حيث أن الرداء بينه وبين العالم فإن الصورة التي
للحق في عين العالم الحق لها باطن من حيث أن الرداء عاقل بينه وبين الحق الذي العالم به فهو باطن لنفسه والعالم ولا
يصح أن يكون باطنا لباطن الرداء لكن أظاهرة فالانسان الكامل يشهد تعالى في الظاهر بما هو في العالم وفي الباطن
بما هو مرتد فتختلف الرؤية على الانسان الكامل والعين واحدة ولهذا ينكره بعض الناس في القيامة إذا تجلى
والسكامل لا ينكره فانه ما كل انسان له الكمال فإينكره الا الانسان الحيوان لانه جزء من العالم فإذا تجلى له في العلامة
وتحول فيها عرفه لانه ما يعرفه الا بقيد افلا مام تابع للمأموم في الاحوال والمأموم يتبع الامام في الافعال وفي بعض
الاقوال فلولوا الكبير ياء ما عرف الكبير

فقد بان عين الحق في عين نفسه * وبان لدى عينين من كبر ياء

وهذا وجود الجود مأم غير * وهذا صباغ قد تلاء مساؤه

فان كان وسمى فذاك ابتداءه * وما ولي الوسعي فهو انتهاءه

فتبد وتغور الروض ضاحكة به * بما جاد من جود عايسه عطاؤه

فما كان من روض فذاك وطاؤه * وما كان من غيم فذاك غطاؤه

وما كان من مزن فعين نسكاه * وما كان من شرب فذاك وعاءه

فلاح لنا في قابل عنسد صيب * بحيث يرى ابتساؤه وابتساؤه

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وحسبنا الله في كل موطن ونعم الوكيل

﴿حاضرة الحفظ﴾

ان الحفيظ عليم بالذي حفظه * وما سواه فان العقل قد لفظه

فن يقول به يليقه في خاذه * مع الذي عين الكتاب والحفظه

إذا تلقظ شخص باسمه تراه * في نفسه طالبا بما به لفظه

يدعي صاحب هذه الحاضرة عبد الحفيظ قال تعالى ولا يؤده حفظهما وقال تعالى اني معكما اسمع وأرى يخاطب موسى
وهارون عليهما السلام وقال في سفينة نوح عليه السلام تجري بأعيننا يشير إلى انه يحفظها لان المحفوظ لا يخفى عنه
ومن الناس من يحفظه الحفظ لانه يريد أن يخاطب هواه والحفظ الالهي يمنع من ذلك ويحول بينه وبين هواه ألم يعلم بأن
الله يرى فمن عصي الله واتبع هواه فعصى الأبحارة ولكن بعد عصى القاب حتى لا يجتمع النظران اذ لو اجتمعا
لا حرق السكون فان بصر الحق إذا اجتمع به بصر العبد احرق العبد من فوره ومعلوم ان الله يدركه ببصره الآن في
سقى العبد فان الحق ليس في الآن لكن ما اجتمع بصر العبد معه فيعلم بالمقدمتين ما يتبع بينهما فان باجتماع البصرين
وقع الحرق في الحفظ العالم لا يكون البصرين ما اجتمعا على رؤية السكون ولذلك وصف نفسه إذا تجلى أن يكون رداء

الكبرياء على وجهه فلا يرتفع أبداً فاذا رأى أينا الحق متى رأيناه بأبصارنا نراه من حيث لا يرانا كما يرانا من حيث لا نراه
قانه يرانا عبداً وزاد الطوارىء به ويرانا بنوهم ما رأيناه فلا نراه به بل وهى الرؤية العامة ورؤية الخواص أن يروى به
ويراه بهم فهو الذى يحفظ عليهم: جودهم ليفيدهم ويستفيد من يستفيد منهم حتى نعلم الى من هو دونه فهو الحفيظ
الحفظ ولما سرى الحفظ في العالم فقال ان عليكم لحاظين وقال الحافظين فرجعهم والحافظات وعم فقال والحافظون
لحدود الله فحدودهم كان كل عين في العالم من حيث ما هي حافظة امرامعين الحق ولهذا وصف نفسه بالاعين فقال تجري
باعتين فان مدبر السفينة يحفظها واقدام يحفظها وصاحب الرجل يحفظها وكل من له تدبير في السفينة يحفظها بل يحفظ
ما يخصه من التدبير فقال تعالى فيها تجري باعين الحق ومأمرا الا هو لا يروى منهم الذين وكلهم الله يحفظها فالحق مجموع الخلق
في الحفظ وفي كل ما يطلب الجمع ولهذا المقام في صنعة العربية بدل الاشتغال تقول أعجبنى الجارية حسنها الاشتغال الذى هنا
وأعجبنى زيد عامه فالعلم بدل من زيد والحسن بدل من الجارية ولكن بدل اشتغال كما يكون في موضع آخر بدل الشيء
من الشيء وهما العين واحدة كقولهم رأيت أخاك زيد افر يداخوك وأخوك زيد فكذا قوله كنت سمعته وبصره
وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى اذ رميت فهذا يدل على من الشيء وان كان في هذا البديل راحة من بدل
البعض من الكل فقال أكلت الرغيف ثلثه وليس في أنواع البديل بدل أحق بالحضرة الاطمية من بدل الغلط وهو
الذى فيه الناس كلهم يظنون انهم هم وما هم هم ويظنون ان ما هم هم وهم هم ولهذا لا يوجد بدل الغلط في كلام فسيح
مثاله رأيت رجلاً أسداً أردت أن تقول رأيت أسداً فغاطت فقلت رأيت رجلاً ثم تذكرت انك غلطت فقلت أسداً
فابدلنا الاسد منه فالعارف يلزمه الادب أن يضيف الى الله كل محمود عرفا وشرعا ولا يضيف اليه ما هو مذموم عرفا
وشرعا الا ان جمع مثل قوله قل كل من عند الله وكل يقتضى العموم والاحاطة وقوله فاهلها فجورها وتقوىها قال كشف
والدليل يضيف اليه كل محمود ومذموم فان الذم لا يتعاق الا بالفعل ولا فعل الا لله لا غيره فالعارف في بدل الغلط فان عقله
يخالف قوله فقوله في المذموم ما هو له يقول في عقده وقلبه هو له عند قوله بلسانه ما هو له ومن لا يعلم انه غلط يسم على
ما قاله او على ما اعتقده قاله الحفيظ وهو بدل من الحفظة والحافظين واعيننا فالحفظ بطلب الرؤية ولا بد والرؤية
لا تطلب الحفظ ولا بد ولكن قد نجى بالحفظ

لكل حفيظ في الوجود حفيظ * وفي كل باب رجة وحكيمة
فكن عبدان في دعائك عبده * الى الله لا فظ عليه غليظ
فكم بين محفوظ عليه وجوده * وبين حفيظ ما عليه حفيظ

فكما ان ربك على كل شيء حفيظ فهو بكل شيء محفوظ لانه بالاشياء معلوم فالاشياء تحفظ العلم به عند العلماء به والعلم
صفته والعلم المعلوم والمعلوم اعطاه العلم بنفسه فالعلوم يحفظ عليه العلم ويزيل عنه العلم فهو يتقلب لتقلبه حفظ الله
عامه من حيث ما هو معلوم له

حفظ الحق موسوم * وحفظ الخلق معلوم * وما ربي على هذا * قد دخول وموهوم

لان المعلومات تحفظ على العالم بها علمها ولا عالم الا الله على الحقيقة والحق يحفظ على العالم نسبة الوجود اليه فهو يحفظ
عليه وجوده وانما قلنا المعلومات لان الحق معلوم لنفسه والخلق معلومون لله والحق ليس معلوم للخلق فقد علمنا
ما يحفظ الحق وما يحفظ الخلق فان زدت رقات ان العالم يحفظ المعلوم قد دخول هذا القول وهو وهم من قائله لان
التابع بامر المتبوع والعلم يتبع المعلوم فتعطل لهذا الامر فانه حسن يجعلك تنزل الاشياء منازلها وتحفظ عليها
حدودها فتكون حفيظا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وانما الحقنا الحفظية بالحفظ لما وصف الحق بها نفسه
في كتابه وعلى لسان رسوله فلما كان لها حكم في الوجود الحق وسعى الانتقام والعفو في ازالها خفنا أن يعتد ازالة
عينها وما زالت الاضافتها لجعل محلها جهنم فهي غضب الله الدائم فهي تنقسم دائماً في زعمها ولا تشعر بما يجد الساكن
فيها وكذلك حياتها وعقارها في ادشها ونهشها ظنغ انتقاما وتنهش غضبا لله وما عند عالم بما يجد الملدوخ اذا عتمته

الرحمة من الالتذاذ بذلك اللذغ فإنه بمنزلة الجرب بالحك أنت تدميه وهو يجد اللذة بذلك الادماء وكلما قوى الحق عليه
تضاعفت اللذة حتى أنه يبادر الى حك نفسه بيده لما يجد في ذلك من الالتذاذ به مع سيلان دمه في ذلك الحك فجهم
دار الغضب الالهي وحاملته والمتصف به وكذلك من فيها من روعة الغضب والمغضوب عليه بما يجده لا بما في نفوس
هؤلاء ولكن لا يحصل لهم هذا الابعداستيقاء الحدود والاحساس بالآلام عند اضج الجلود فتبدل لذوق العذاب
كما تبدلت الاحوال عليهم في الدنيا بانواع المخالقات فلكل نوع عذاب ولهم جلد خاص يحس بالآلام كما كان هنا
دائما في تجديد خلق والناس في هذا التجديد في لبس فاذا اتى زمان المخالفة المعينة انتهى لضج الجلد فان شرع
عند انتهاء المخالفة في مخالفة اخرى اعقب النضج تبديلا بجلد آخر ليندوق العذاب كما ذاق اللذة بالمخالفة وان تصرف
بين المخالفتين بمكارم خلق استراح بين النضج والتبديل بقدر ذلك فهم على طبقات في العذاب في جهنم ومن ارسل
المخالقات ومذاق الاخلاق بعضها ببعض فهم الذين لا يفترون عنهم العذاب فلما انتهى بهم العمر الى الاجل المسمى انتهت
المخالفة فتنتهى العقوبة فيهم الى ذلك الحد ونكتنفهم الرحمة التي وسعت كل شيء ولا تشرب بذلك جهنم ولا وزعتها
اعني ما فيها من الحيوانات المضررة لاملانة العذاب فتبقى احوال جهنم على ما هي عليه والرحمة قد وجدت لهم
نعما لهم في تلك الصورة بحكمها فان الرحمة هي السلطنة الماضية الحكم على الدوام فافهم ما او مانا اليه فانه من لباب
الحفظ الالهي حفظ المراتب وربك على كل شيء حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حاضرة المقيت﴾

ان الذي قدر الاوقات اجمها • هو المقيت الذي لعبه شرعه
وهو الذي قدر الاوقات جلتها • رزقا وخافا ومصنوعا كما صنعه

عبد المقيت هو اخ شقيق لعبد الرزاق فان الرزق قوت المرزوق وهو على مقدار خاص لا يزيد ولا ينقص في كل شهوة
في الجنان وفي كل دفع ألم وشهوة في الدنيا لا يهادر امتزاج ونشأة امشاج فمن هذه الحضرة يكون القوت لكل من
لا يقوم له بقاء صورة في الوجود الا به ومن هذه الحضرة يكون تعيين اوقات الاوقات وموازينها كما قال تعالى في
خلق الارض وقدر فيها اقواتها أي اعطى مقادير اوقات الاوقات وموازينها وهذه الاوقات عين الوحي الذي في السماء
فالقوت في الارض كالامر في السماء وتقدير القوت في الارض كالوحي في السماء وهو عينه لا غيره فالوحي في السماء
امر هو وتقدير اقواتها وقدر في الارض اقواتها

بروج السماء طاقوة • بها يبعث الله أمواتها وحكمتها في الثرى سيرها • ليجمع بالسير أشتاتها

فان الاله بناها لما • وعين بالسير أوقاتها فكان غذاء لها وقتها • وقدر في الارض أقواتها

وهو وحي امرها واختلفت الاسماء لاختلاف المحال والصور وعم بالسماء والارض ما عسا من العالم وما سفل وما في
الوجود الاعال وسافل ومن اسمائه العلي ورفيع الدرجات فأمر الاسماء واقواتها اعيان آثارها في الممكآت في الآثار
تعمل اعيانها فلها البقاء بآثارها فقوت الاسم اثره وتقديره مدة حكمه في الممكن أي ممكن كان ومن هذه الحضرة
وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم والخزائن عند الله تعالى وتسفل فاعلاها كرسية وهو علمه وعلمه
ذاته وادنى الخزائن ما خزنته الافكار في البشر وما بين هذين خزان محسوسة ومعقولة وكما عند الله فانه عين الوجود
فهى حضرة جامعة للاعيان والنسب والحدوث والقديم فالخلق والخلق والمقدور والقادر والملك والمالك كل
واحد لصاحبه امر وقوت فامر في سمائه وهو علوه وقوته في ارضه وهو دنوه فأنامن أهل الارض ونحن المخاطبون
بهذا الخطاب ليس غيرنا ولهذا كان القرآن منزلا والنزول لا يكون الا من علو كما العروج لا يكون الا الى علو

فمن سفل الى علو عروج • ومن علو الى سفل نزول

وكل جاء في التنزيل فينا • ففهما قلت فانظر ما تقول

ولما لم يكن في السكون الاعلة ومعلول علمنا ان الاوقات العلوية والسفلية ادوية لازالة امراض ولا مراض الا الافتقار

فكل من في السموات ومن في الارض آتى الرحمن عبداً والسماء والارض آتيا الى الرحمن طائعين وكل عبد فقير
 لسيده وخادم القوم سيد هم لقيامه بمصالحهم والعبد هو من يقوم في خدمة سيده لبقاء حقيقة العبودية عليه والسيّد
 يقوم بمصالح عبيده لبقاء اسم السيادة عليه فلو فنى الملك فنى اسم الممالك من حيث ما هو مالك وان بقيت العين فبقي
 مسلوبه الحكم لانه لا فائدة للاشياء الا بالحكامها لا باعيانها ولا تكون احكامها الا باعيانها فاعيانها مفتقرة الى
 احكامها واحكامها مفتقرة الى اعيانها واعيان من تحكم فيهم فائم الاحكام وعين فائم الامتقر ومفتقر اليه والله
 الامر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس فاقى بكل وهي حرف شمول فشملت كل نفس فاثرت شيئا في هذا الوضع
 وسيعلم الكافر الذي ستر عنه هذا العلم في الحياة الدنيا لمن عقى الذار في الدار الآخرة حيث ينكشف القطاء عن
 الاعين فيعلم من كان يجهل ويفضل عليه من علمه هناك في الحياة الدنيا وهم اهل البثرى وكل من تحقق أمرا كان
 بحسب ما تحققه من قدر القوت فقد قدرا * والقوت ما اختص بحال الوري

بل حكمه سار فقد عمننا * ونفسه فانظر ترى ما ترى
 كل تغذى فيه قام في * وجوده حقا بفسير افسترا

فقوت القوت الذي يتقوت به هو استعماله فالستعمل قوت له لانه ما يصح أن يكون قوتا الا اذا تقوت به فاعلم من
 قوتك ومن أنت قوته رو يناعن عالم هذا الشأن وهو سهل بن عبد الله التستري أنه رضى الله عنه سئل عن القوت
 فقال الله فقيل له عن الغداء نسألك فقال الله لعلب الحال عليه فان الاحوال هي السنة الطائفة وهي الاذواق فنبه
 السائل على ما قدر ما أعطاء حاله في ذلك الوقت فقال يسهل انما أسألك عن قوت الاجسام والاشباح فعلم سهل ان
 السائل جهل ما أراد سهلا فزل اليه في الجواب بنفس آخر غير النفس الاول وعلم انه رضى الله عنه جهل حال السائل كما
 جهل السائل جوابه فقال له سهل مالك ولما يعني الاشباح دع الديار الى بانيتها ان شاء خير بها وان شاء غيرها فزال
 سهل عن جوابه الاول لكن في صورة أخرى وعمارة لدار بسا كنها بالقوت والله كما قال أول مرة الآن السائل قنع
 بالجواب الثاني ليزوله من النص الى الظاهر وهكذا أكثر أجوبة العارفين اذا كانوا في الحال أجابوا بالنصوص واذا
 كانوا في المقام أجابوا بالظواهر فهم بحسب أوقانهم وهذا القدر من التنبيه على شرف هذه الحضرة كاف ان شاء الله
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حاضرة الاكتفاء﴾

ان الحبيب هو العليم بمآلنا * و بماله فالكل في الحسبان
 لو تعلمون بما أقول وصدقنا * فيه وفي الاكوان والانسان
 انى نطقت به وعنه وليس لي * عين تنطقنى سوى المحسان

يدعى صاحبها عبد الحبيب وأدخلها القائلون بحصر الاسماء في الصفات السبعة في صفة العلم وقد جاء في مدلول هذه
 الحضرة الامر ان الواحد مثاله وتحسبهم بفاظا ومثاله والثاني ومن يتوكل على الله فهو حسبه أى به تقع له الكفاية
 فلا يفتقر الى أحد سواه وعند الكشف يعلم المحجوب ان أحدا ما افتقر الا الى الله لكن لم يعرفه لتحليه في صور
 الاسباب التي حجب الخلاق عن الله تعالى مع كونهم ما شاهدوا الا الله ولهذا نبههم لوتنبهوا بقوله تعالى وهو الصادق
 يأيتها الناس أتم الفقراء الى الله لعلمه بفقرتهم اليه فلم يتنبه لهذا القول الا من فتح الله عين فهمه في القرآن وعلم انه
 الصدق والحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فكلام الحق لا يعلمه الا من
 سمعه بالحق فانه

كلام لا يكفيه سماع * كلام ماله فينا انطباع * فنسمعه وتلوه سوفا * بنظم لا يداخله انداع

فقول الله هذا القول السارى القديم الطارى من سمعه تسكّم به ومن لم يسمعه ما سمع الا هو ولم تسكّم به وما تسكّم الا
 به فما حب الحجاب لا يعلم ذلك الا بالخبر مثل قول الله فأجرو حتى يسمع كلام الله ومثل المصلى اذا قال سمع الله لمن حمده وكل

مصل اذا كان فذا أو امانا يقول سمع الله من حمده هذا محل الاجماع وما كل قائل هذا يعلم ان الله هو القائل الا اذا سمع هذا الخبر فهذا هو المحجوب وأما أهل الكشف والوجود فيحتاجون الى خبر بل يعلمون من هو السامع والقائل فهم غرق في بحر لا يرجون موتا ولا حياة ولا نشورا

انى كابد اللجج * حتى أفوز بالسبح
والسيف لأرى له * عينا فذع عنك اللجج
ان الفتى كل الفتى السديض في عين السبح
من كل ما بكرهه * من قد نجا وما خرج
وكل ما تحسذره * من ذات دل ودعج
وانما العسلم به * في موج هذه اللجج
يا حضرة قد تلقت * فيها النفوس والمهج
وما عليه في الذي * يلقاه فيه من حرج
وما نجا منه سوى * من مات فيه فدرج
فلا تخف فانها * نفسك في ثاني درج

وقد كثرت الله في خطابه من قوله ولا يحسن ولا يحسن وعددا مورا كثيرة هي مذكورة في القرآن يطول ايرادها وما منها آية فيها ولا يحسن أو يحسن الا وفيها قوة الاكتفاء لمن فهم وما يعقلها الا العالمون من هذه الحضرة يحسب على النفس انقاسه لانها انقاس معدودة محصاة عليه الى أجل مسمى فلا بد أن يكون كما قلنا ولكن لا بما هي انقاس وانما بما تجري فيه الى أمم معين وتلك حضرة بين العلم والجهل فهي حضرة التخمين والحدس والظن الذي لم يبلغ مبلغ العلم ولهذا جاء وحسبوا أن لا تكون فتنة وكانت الفتنة فما كان ما حسبوا وقال في طائفة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وما أحسنوا صنعا فهي شبهات في صور أدلة تظهر وليست أدلة في نفس الامر قال الكيس من يقف عندها ولا يحكم فيها بشئ فان لها شباها باطرافين ومن هذه الحضرة نزلت الآيات المتشابهات التي نهينا عن الخوض فيها ونسبنا الى الزيف في انبائها فان الزيف ميل الى أحد الشبهين واذا أولت الى أحد الشبهين فقد صيرتها محكمة وهي متشابهات فمدلت بها عن حقيقتها وكل من عدل بشئ عن حقيقته فما أعطاه حقه كما أعطاه الله خلقه والانسان مأمور بأن يوفي كل ذي حق حقه ومن هذه الحضرة ظهرت الاعداد في أعيان المعدودات فلما تراكب العدد في المعدود تخيل منه ما ليس له حكم في وجوده عيني فهذه الحضرة أعطت كثرة الاسماء لله وهي كلها أسماء حسنى تتضمن المجد والشرف بل هي نص في المجد والشرف قل هذا قيل فيه انه تعالى حسب والحسب الكريم والنسب الشريف ولا نسب أتم ولا أكمل في الشرف من شرف الشئ بذاته لذاته ولهذا لما قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم النسب لنا ربك ما نسب الحق نفسه فيما أوحى اليه بالانفسه ونبرا أن يكون له نسب من غيره فانزل عليه سورة الاخلاص قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فعدد ومجد فكانت له عواقب الثناء بما له من التعظيم ثم أبان ان له الاسماء الحسنى وعين لنا منها ما شاء وأمرنا أن ندعوه بهامع ان له اسماء كل شئ في العالم فكل اسم في العالم فهو حسن بهذه النسبة ومن هنا قالوا أفعال الله كلها حسنة ولا فاعل الا الله هكذا حكم الاسماء التي تسمى بها العالم كله ولا سيما ان قلنا بقول من يقول ان الاسم هو المسمى وقد بينا انه مأمور بوجوده لا الله وكذلك لو قلنا ان الاسم ليس المسمى لكان مدلول الاسم وجود الحق أيضا فاعلى كل وجه ليس الا الحق فأمم وضع فالحل ذو حسب صميم ومجد وشرف عظيم وانما الحسبان الذي رعى الله به روضة أحد الرجلين من السماء فاصبحت صعيدا ارتقا واصبح ماؤها غورا فكونها أصبحت صعيدا ارتقا ورثها الشرف وبما نعتها به من الزاق ورثها التزيه والرفعة في الدرجة بما جعلها صعيدا وأزال عنها أنواع الخفاقة بما أزال عنها من الشجر فان الحسبان كان من السماء فاعطى مرتبة السموات كان موصوفا بالارض وهي الساترة من فيها ولهذا سميت جنة فما أبرز ما برز منها الاجود السماء وهو المطر وجودها بحرارة الشمس فمن السماء ظهرت زينتها فالسماء كسنتها بحسبانها والسماء جودتها من زينتها بحسبانها فمن زينتها كثرت أسماؤها بما فيها من صنوف الثمر والاشجار والازهار ومن تجر يدها وتزيينها توحد اسمها وذهبت أسماؤها لذهاب زينتها انا جعلنا ما على الارض زينة لها وليس الارض في الاعتبار سوى المسمى خلقا وليس زينتها سوى المسمى حقا فالحق تزينت بالحق تنزهت وتجردت عن ملابس العدد وظهرت بصفة الاسماء وهذا كله من هذه الحضرة حضرة الاكتفاء وهو الاسم الالهى الحسب

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو قوله ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

﴿حاضرة الجلال﴾

ان الجليل له الجلال الاعظم • والجلود والكريم العليم الانعم
فاذا تخلق عبده بجلاله • تمنوا الوجوه له ومنسه يعظم
وهو الذي سبق الجلال نفاسة • فله التقدم والمقام الاقدم
وله التنزه في المعارج كلها • وله التكريم والصراط الاقوم
يبسدر فيظهره جمال وجوده • يعلو فيحجبه الجلال المعلم
بحقيقة حوت الحقائق كلها • ما قد علمت به وما لا يعلم
فأهض به ان كنت تعرف قدرها • ذو قاولاتك في القيامة تندم
لاتفر عن طافأنت من اهلها • وارحل الى طلب المعالي تعصم
ان الذين يباعدونك انهم • ليبايعون الحق حقا فاعلموا
وافشوا الذي جشابه في حقه • لانكمتموه فانه لا يكمتم
وانظر اليه من وراء حجابيه • تحظى به ان كنت من يفهم
ان كنت من اصحابه في غيبه • فانعم به ان كنت ممن ينعم
مهما بنيت الصرح أنت خليفة • فاحذر اذا قام البناء يهدم
ان البناء اذا تقصوم بأمره • لا يعتر به تقوض وتهدم

يدعى صاحب هذه الحاضرة عبد الجليل قال تعالى وجل وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وفي السماء
رزقكم وما توعدون

جعل الرزق والبناء جميعا • في سماء وما لها من فروع
ثم لا بد للعبيد اليها • حين يدعون نحوها من عروج
انما الخلق ان نظرت اليهم • تجسدوهم في كل امر مريج
دون علم فهم حيارى سكارى • في خروج ان كان أدنى ولوج

فن نسبة الجلال اليه له الاسم ومن حاضرة الجلال ظهرت الالوهة وعجز الخلق عن المعرفة بها ومن هذا الاسم يعلم
سرّكم في الارض لما فيكم من نسبة الباطن وجهركم لما فيكم من نسبة الظاهر لارتفاعكم عن تأثير الاركان فكل
عظيم فهو جليل وكل حقير فهو جليل فهو من الاضداد وقيل لاني سعيد الخراز لم يعرف الله فقال بجمعه بين الضدين
ثم تلا هو الاول والآخر والظاهر والباطن يعني من عين واحدة وفي عين واحدة ثم ترجع وتقول ولا أحقر من يسأل
أن يعلم لاقامة نشأته واجزاء الحياة الحيوانية عليه وعلى قدر الافتقار يكون الافتقار وأي افتقار أعظم من
لا يكون له ما يريد الا بغيره لا بنفسه ولولا القوابل ما ظهر مجد القادر لولا جوع العبد ما ادعى فيه السيد ولولا
عين العبد ما كان للجوع حكم ولما أراد السيد ان يظهر بحكم لا يقوم الا بعبد فلا بد ان يتعين وجود العبد
وهو الدليل فالفتقر اليه أشد في الحكم وأولى بالاسم فكل الوجود الا بهذا الاسم فما من شيء الا وله عليه
حكم فثبت الافتقار للحكم سواء حكمت له أو عليه وما حكم على شيء ولا شيء الا عينه فجاءه شيء من خارج
فنام الا هو فهو الحاكم والحكم والمحكوم عليه أوله فتوحدت العين واختلفت النسب كبذل الشيء من الشيء
وهما عين واحدة وأما عظمة الجليل فن تأثيره كما ان حقارته من كونه مؤثرا فيه اسم مفعول وما من شيء
الا مؤثر ومؤثر فيه لا بد من ذلك فاسم الجليل له حقيقة فيقول العظيم الذي له التأثير للمؤثر فيه الحقير يا جليل
ويقول الحقير الذي تأثر وظهر الاثر فيه للذي له الاثر والتأثير يا جليل بالوجهين من كل قائل ومسم وواصف

وتاعت فما رأينا أشبه شيء منه بالصدى فإنه ما يرد عليك الامانة كما كنت به فوضعه الحق لهذا المقام وأمثاله مثالا
مضروبا فان الله ما خالق الخلق لم ين الخلق وانما خلقه ضرب مثال له سبحانه وتعالى علوا كبيرا ولهذا أوجده
على صورته فهو عظيم بهذا القصد وحقيق بكونه موضوعا ولا بد من عارف ومعر وف فلا بد من خلق وحق
وليس كمال الوجود الا بهما فظهر كمال الوجود في الدنيا ثم ينتقل الأمر الى الأخرى على أتم الوجوه وأكملها ههوما
في الظاهر كما عمت في الدنيا في الباطن فهي في الآخرة في الظاهر والباطن فلا بد أن تكون الآخرة تطلب حشر
الاجساد وظهورها ولا بد من امضاء حكم التكوين فيهما فهي في الدنيا في العموم تقول للشيء كن فيكون
في تصورهما وتخليها لان موطن الدنيا ينقص في بعض الأمزجة عن امضاء عين التكوين في العين في
الظاهر وفي الآخرة تقول ذلك بعينه لما يريد ان يكون كن فيكون في عينه من خارج كوجوده الا كوان هنا
عن كن الالهية عند أسبابها فكانت الآخرة أعظم كمالا من هذا الوجه لتعميم الكلمة الحضرتين الخيال والحس
فلا دوى هو السر * ولا آخر الجهر * فمن آمن بالكل * فقد بان له الأمر

وما ثم حضرة في الحضرات الالهية من يكون عنها النقيضان في العين الواحدة الالهة الحضرة فهي العامة
الجامعة التي تضمنت الاسماء كلها حسناتها وسيئاتها والجلال من صفات الوجه فله البقاء دائما وهو من أدل دليل
على ان كل ما في الدنيا في الآخرة بلا شك وما في الدنيا ما لا يخفاء به وهي الاجسام الطبيعية التي من شأنها ان
تأكل وتشرب وتستحيل ما أكلها ومشروها بحسب أمر جنتها في الجنة يستحيل ما يأكلها أهلها عرقا يخرج
من اعراضها أطيب من ریح المسك قال تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فقال قائل بأي نسبة
يكون له هذا البقاء فقال ذو الجلال والاكرام فرفع بنعت الوجه فلو خفض نعت الرب وكان النعت بالجلال وله
النقيضان فيبقى الوجه الذي له النقيضان ولا يفنى وانما يفنى ما كان على هذه الارض فناء انتقال في الجوهر
وفناء عدم في الصورة فيظهر مثل الصورة لا عينها في الجوهر الباقي الذي هو عجب الذنب الذي تقوم عليه نشأة
الآخرة فيبقى حكم الوجه المنعوت بالجلال وينبعه اسمه حيث كان فلا سم البقاء كما كان البقاء للمسمى به والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الكريم﴾

ان الكريم الذي يعطى اذا سئلا * ولو نراه فقيرا للذي سألنا
وليس يبرح من اذلال نشأته * بما يعز ولو محبوبه وصلا
ولا أحتس من الأعيان من أحد * الا الفنى الذي يعطى اذا سئلا
وذاك للأدب المعتاد أنسبه * فانه مانع ولا تنقل بخلا *
سبحانه وتعالى ان يحيط به * علم الخلاق عينا حل أو رحلا
فان يحل ففى قلبى منزله * وان أقام أراه فيه مر تحلا
وليس ينقصه مما يحيط به * الا اذا قيل شهر الله قد كمل
* ان القرآن لفي آياته عجب * آباره تقتضى الزمان والازلا

بدعى صاحب هذه الحضرة عبد الكريم وهو يتبع الجليل ويلزمه قال تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام
وقال تعالى تبارك اسم ربك ذو الجلال والاكرام * وانما تبعه من حيث ما يعطيه وضع الجلال ولما كان يعطى
النقيضين جاء بالاكرام على الوجهين فان السامع اذا أخذ الجلال على العظمة أدركه القنوط لعدم الوصول الى من له
العظمة لما يرى نفسه عليه من الاحتقار والبعد عن التفات ما يعطيه مقام العظمة اليه فأزال الله عن وهم ذلك الذي
تخيله بقوله والاكرام أى وان كانت له العظمة فإنه يكرم خلقه وينظر اليهم بحجود وكرمه نزولا منه من هذه العظمة فلما
سمع القاطن ذلك عظم في نفسه أكثر مما كان عنده أولا من عظمته وذلك لان عظمته الاولى التي كان يعظم بها الحق

كانت لعين الحق عن انكسار من العبد وذلة فلما وصف الحق نفسه بأنه يكرم عبادته بنزوله اليهم حصل في نفس المخلوق ان الله ما اعتنى به هذه العناية الاولى للمخلوق في نفس هذا العظيم ذي الجلال تعظيم فرأى نفسه معظما فلذلك زاد في تعظيم الحق في نفسه ايثارا لجنابه لا اعتناء الحق به على عظمتة فزاد الحق بالكرم تعظيما في نفس هذا العبد أعظم من العظمة الاولى هذا اذا أخذ الجلال وحمله على العظمة فان أخذ السامع وحمله على تقيض العظمة فانه يحصل أيضا في نفسه القنوط لانه حدة وقد استند الى مثله فمن أين يأتيه من تكون له من رفعة والذي استند اليه جليل فيقول له لسان الصفة ومع هذا فانه ذوا كرام والدليل على انه ذوا كرام امتنانه عليك بوجودك ولم تكن شيئا موجودا ولا مذكورا فلو لا كرمه لبقيت في العدم فكرا متعبك في اعطائه الوجود اياك أعز من كرامته بك بعد وجودك بما يمنحك به من نيل ارضك فيتنبه هذا الناظر في هذا الاسم وحمله على تقيض العظمة ويقول صحيح ما قال من أكرمني بالوجود الخبر وحال بيني وبين الشر المحض وهو العدم لا بد أن يكون قادرا على ايجاد ما يسرني ودعه يكون في نفسه ما كان انما الغرض ان يكون له الاقتدار على تكوين ما أراده منه وما جعل عنده هذا الاقوله والا كرام وانظر الى قول النبي صلى الله عليه وسلم وما أعجبه في نبيه ان يقال عن العنب الكرم وغيره صلى الله عليه وسلم على هذا الاسم ثم قال فان الكرم قلب المؤمن فان قلبت المؤمن وجدت الحق في قلبك اياه فان الله يقول وسعني قلب عبدي المؤمن والحق باطن المؤمن وهو قلب الظاهر والحق هذا هو الكرم لان القلب هو الكرم فهو محل الكرم وجاء بالاسم الكرم على هذه البنية لكونها تقتضي الفاعل والمفعول فهو تعالى كريم بما وهب وأعطى وجاد وامتق به من جزيل الهبات والمنع وهو مكرم ومتكرم عليه بما طلب من القرص فأقرض العبد به عن أمره وبما عبده خلقه لانه ما خلقهم الا ليعبدوه وجعل لهم الاختيار فلما جعل لهم الاختيار بما أذاهم ذلك الى البعد عما خلقوا له من العبادات ولما علم الحق ذلك ظهر في صورة كل شيء وأخبر عباده بذلك فقال فأيمانوا توفوا ثم وجهه الله ولا بد لكل مخلوق من التولي الى امر ما وقال الحق تعالى في ذلك التي توليت الي موجهي وما أعلمهم بذلك الا ليتصفوا بصفة الكرم على الله بتوليهم لانهم لو لم يعلموا ذلك باعلامه مع وجود الاختيار الذي يعطى التفرق في الاشياء لتخيّلوا انهم قد خرجوا عن حكم ما خلقوا له من التكرم على ربهم بعبادتهم اياه فرموا كانوا يحدون في نفوسهم من ذلك حرجا حيث خالفوا ما خلقوا له مع كرمهم بعبادتهم فأزال الله عنهم ذلك الحرج كرامته واعتناءهم بقوله فأيمانوا توفوا ثم وجهه الله فانطلقوا في اختيارهم اذا علموا انهم حيث تولوا ما ثم الوجه الله فوق قوا على علم ما خلقوا له وقد كان قبل هذا يتخيّلون انهم يتبعون أهواءهم والآن قد علموا ان أهواءهم فيها وجه الحق ولهذا جاء بالاسم الله لانه الجامع لكل اسم فقال فأيمانوا توفوا ثم وجهه الله وذلك الاين يعين بحقيقته اسما خاصا من أسماء الله فلهذا الحاطة بالانيات بأحكام مختلفة لاسماء الهية مختلفة تجمعها عين واحدة فمن كرمه قبول كرم عبادته فقبل عطايهم قرضا وصدقة فوصف نفسه بالجوع والظما والمرض ايتكرم عليه في صورة ذلك السكون الذي الحق وجهه بالعبادة والاطعام والسقي والكرم على الحاجة أعظم وقوعا في نفس المتكرم عليهم من الكرم على غير حاجة لانه مع الحاجة ينظره احسانا مجردا يثمر له الشكر ولا بد والشكر يثمر الزيادة من العطاء والكرم على غير الحاجة من المتكرم عليه يظهر له الحال الذي هو عليه وجوها من التأويل قد يخرج منه من نظره انه أحسن اليه فرموا يتخيّل فيه أمر ايرده فلهذا انزل الحق الى عبادته في طلب الكرم منهم الى الظهور بصفة الحاجة ليعلمهم انه ما ينظر في اعطياتهم الا الاحسان مجردا فهي بشرى من الله جاءت منه الى عبادته من قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وهذه منها فلهذا اسم الكرم من حضرة الكرم فبكرمه تكرر مت عليه كما قررنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة المراقبة﴾

ان الرقيب لزيم حينما كان * لذلك يحفظ أعيانا وأكوانا
وقتا يكون على ذات مصرفة * عن أمره كان ذلك الامر ما كانا

وايس يحق عليه من مراقبه • نبي وان جل ذاك الامر اوهانا

يدعي صاحبها عبد الرقيب وليس في الحضرات من يعطى التنبية على ان الحق معاذانه في قوله وهو معكم انما كنتم
 الا هذا الاسم الرقيب وهذه الحضرة لانه على الحقيقة من الرقيب والرقيب ان تملك رقبة الشيء بخلاف العمري
 فاذا ملكت رقبة الشيء تبعته صفاته كلها وما ينسب اليه بخلاف الصفة لانه اذا ملكت صفة ما يلزم ان تملك جميع
 الصفات واذا ملكت الموصوف في الضرورة تملك جميع الصفات لانها لا تقوم بانفسها وانما تطلب الموصوف ولا تجده
 الا عندك فتملكها عند ذلك فهي كالحبة للصلابة فاما ملكك اياك فمعلوم بما تعطيه حقيقة تملكك واما ملكك اياه فبقوله
 فاني ما تولوا فتم وجه الله ووجه النبي ذاته وحقيقته والرقيب اسم فاعل على كل شيء وهو الرقيب عليه فانه المشهود لكل
 شيء في رقب العبد في جميع حركاته وسكناته ويرقبه العبد في جميع آثاره في قلبه وخواطره وحركاته وحركات ما خرج عنه
 من العالم فلا يزال صاحب هذه الحضرة في مزيد علم الهى ابداء علم ذات ينجر معه علم صفات ونعوت وأسماء ونسب
 وأحكام ولا بد لهذا الاسم من حكم الاحاطة حتى يصح شمول المراقبة ولما كانت المراقبة تقتضي الاستفادة والحفظ
 حذر من الوقائع فالعلم قوله حتى تعلم فاذا ابتلاه راقبه حتى يرى ما يفعل فيما ابتلاه به لانه ما ابتلاه ابتداء وانما ابتلاه
 لدعواه لانه قال لهم ائتوني بكم فقالوا بلى فادعوا فابتلاههم ابرى صدق دعواهم واتمدرحهم الله عبادهم حين أشهدهم
 على انفسهم بما قبضهم وقرتهم عليهم من كونه ربهم وما أشهدهم على توحيدهم ويصدق المقر بالملك لمن له فيه شقص
 فجعل لهم الانقراض من أجل ما علم من شرك من عبادة الشرك المحمود والمذموم فغسب المذموم شرك الاسباب فان
 القائلين بها كثر العباد مع كونهم لا يعتقدون فيها الا انها موضوعة من عند الله والمذموم من الشرك ان يجعل الشرك
 مع الله الها آخر من واحد فزاد ذلك قال من قال من المشركين أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا شيء
 عجاب فقوله ان هذا شيء عجاب عندنا هو قول الله وقوله أجعل الآلهة الها واحدا حكاية الله لنا عن المشرك
 انه قال ههكذا اما لفظا واما معنى فقال الله عند قولهم ذلك ان هذا شيء عجاب حيث جعلوا الاله الواحد آلهة
 وخصوص وصفة انه اله وبه يتميز فلا يشترك بما به يتميز ويشهد لهذا النظر قولهم فيما حكى الله عنهم ما نعبدكم الا
 ليقربونا الى الله زلفى فعصم الله هذا الاسم الله أن يقع فيه اشتراك فهم يعلمون انهم نصبوه آلهة ولهذا وقع الذم
 عليهم بقوله أن عبدون ما تنحتون والاله من له الخلق والامر من قبل ومن بعد واما لطفه بهم في هذا الاشارة فهو
 القبض والقبض يقتضي القهر فاقربوا به الامع القهر فالشرك منهم أقر على كره فلما تخيلوا انهم قد خرجوا من القبضة
 لجهلهم بما هو الامر عليه قالوا بالشركة فاذا قيل لهم في ذلك احتجاجا بما كانوا عليه من القبض فيعذرون في دعواهم
 انهم ما ادعوا ذلك الا جبرالا اختيارا والحكم في الاشياء لا احوال فمن راقب احواله علم من أين صدر فلا يخالو هذا
 المراقب اما أن يكون ميزان الذريعة بيده فانه يرى بعين ايمانه ان كان من أهل الايمان أو بعين شهوده ان كان
 من أهل الشهود ومن لم يكن له احدي هذين العيين فهو أعمى فيرى الحق والميزان بيده فيخضع ويرفع فيقتدي بربه
 ويتأسى وما عنده الاميزان ما شرع له لا يلتفت مع الايمان الى ميزان عقله فيزن ما يرد عليه من الاحوال من جانب ربه
 فيخضع ويرفع ويزيد في الناقص وينقص من الزائد فيأخذ من عباده بالعدل ويعطي بالفضل فلا يزال مادام هذا
 الميزان بيده معصوما في مراقبه ويصح عنده انه عند الاسم الرقيب لانه قد تحقق بنعته بسيد فأسعد العبيد من
 يراقب سيده مراقبة سيده اياه فيراقب الحق مراقبة عبيده لمن يراقب فيكون معه بحيث يرى منه ومن ملك المراقبة
 كان له التصريف كيف شاء في المراقب فان الله مع عبده حيث كان

هكذا الامر فاعتبر • واحفظ السر وازدجر • انما الامر مثل ما • قلته فيه فافكر

فالعبد وان كان مقيدا بالشرع فان الشرع قد جعله مسرح العين في تصرفه ويحمده الميزان ويذمه والمراقب معه
 انما كان من محمود ومذموم فاذا كان العبد هو المراقب ولا يرى الحق بجر داع عن الخلق تجر يد تنزيه وتقديس أبدا
 لانه لا تصح هناك مراقبة فلا بد أن يراه في الخلق في حضرة الاعمال فيكون المراقب وهو العبد حيث كان الخلق من

خلقه لانه في الخلق يشهد فيه نظرا ما يقتضيه ذلك الا ترى ذلك الخلق المعين في ربه بالميزان الموضوع ويكون معه بحسب ما يعطيه ميزان الحق فينظر أي اسم الهى يكون له الحكم في ذلك الامر الموزون فيتوجه اليه باسم الهى يكون عليه هذا المراقب الذى هو العبد كان ما كان من الاسماء الالهية فان كان يقتضى ما لا يوافق غرضه ولا يلائم مزاجه ولا يحمد شرعه سأل رفع ذلك الحكم منه ان كان نظره شرعا بالتوبة والمغفرة وان كان ذا غرض سأل الموافقة وان كان ممن يقول بالملائمة سأل الاصلح والاولى طبعافهو بحسب ما يكون عليه في حاله

فمن ملك الرقى فقد ملك السكلا * ومن ملك السكلا يصح له الجزء
فلا تم عن ادراك كل مراقب * فقد بان الاسرار اذا خرج الخبء
فان الرقيب الحق في كل حالة * لديه قبول الحال ان شاء والدرء
فمن راقب الحق الرقيب بعينه * فذاك الرقيب الحق والمثل والكفء
فلهذا في احكام اذا هي حقت * يكون له منها الاعادة والبء
ويظهر في الحق الذى قلت مثل ما * يضاف الى المخلوق في كونه النفس
دليل حدوث الصور في كل ناظر * اليه وما في كل ما قلته ههنا

﴿حاضرة الاجابة﴾

كن مجيبا اذا الاله دعا كا * وسميما لما دعاك مطيعا
واحفظ السر لا تكن يا ولي * للذى حصم بذاك منديعا
فاذا مادعاك في حق شخص * كن مجيبا لما دعاك سميعا
لا تكن كالذى اناه حريصا * فاذا ما استغاد كان مضيقا
كل من ضاعت الامور لديه * انه قد اتي حديثا شنيعا

يدعى صاحبها عبدا لمجيب وتسمى حاضرة الانفعال فان صاحب هذه الحاضرة ابد الازل منفعلا وهو قولهم في المقولات أن ينفع فعل وهذا حكم ما ثبت عقلا وانما ثبت شرعا فلا يقبل الا بصفة الايمان وبنوره يظهر وبعينه يدرك قال تعالى واذا سألكم عبادى عنى فاقى قريب يعنى منكم ولا أقرب من نسبة الانفعال فان الخلق منفعل بالذات والحق منفعل هناعن منفعل فانه مجيب عن سؤال ودعاء أجيب دعوة الداعى وهو الموجب للاجابة اذا دعانى فليست جيبوا الى اذا دعوتهم ومادعاهم اليه الا بلسان الشرع فادعاهم الابهم فانه تلبس بالرسول فقال من أطاع الرسول فقد أطاع الله فقرر انه ما جاء منه الابه فافارقه ولا شاهد الخلق المبعوث اليهم الا الرسول فظاهره خلق وباطنه حق كما قال في البيعة انما يبايعون الله وما فى السكون الا فاعل ومنفعل فالفاعل حق وهو قوله والله خالقكم وما تعملون والفاعل خالق وهو قوله فنعم اجر العاملين واعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير والمنفعل خلق وهو معلوم وخلق فى حق وهو الاجابة وحق فى خلق وهو ما انطوت عليه العقائد فى الله من أنه كذا وكذا وخلق فى خلق وهو ما تفعله الهمة فى المخلوقات من حركات وسكون واجتماع وافتراق ثم اعلم أن الاجابة على نوعين اجابة امتثل وهي اجابة الخلق لمادعاه اليه الحق واجابة امتنان وهي اجابة الحق لمادعاه اليه الخلق فاجابة الخلق معقولة واجابة الحق منقولة لكونه تعالى أخبر بها عن نفسه وأما اتصافه بالقرب فى الاجابة فهو اتصافه بأنه أقرب الى الانسان من جبل الوريد فشب به من عبده قرب الانسان من نفسه اذا دعاه نفسه لا من نفسه فتفعله فما بين الدعاء والاجابة الذى هو السماع زمان بل زمان الدعاء زمان الاجابة فقرب الحق من اجابة عبده قرب العبد من اجابة نفسه اذا دعاهم ما يدعوه الى يشبه فى الحال ما يدعوه العبد ربه اليه فى حاجة مخصوصة فقد يفعل له ذلك وقد لا يفعل كذا لك دعاء العبد نفسه الى أمر ما قد تفعل ذلك الامر الذى دعاه اليه وقد لا تفعل لامر عارض يعرض له وانما وقع هذا الشبه لكونه مخلوقا على الصورة وهو أنه وصف نفسه فى أشياء بالتردد وهذا معنى التوقف فى الاجابة فمادعاه الحق نفسه اليه فيما يفعله فى هذا العبد وقد ثبت هذا فى قبضه نسمة

المؤمن فان المؤمن يكره الموت والله يكره مساءة المؤمن فقال عن نفسه سبحانه ما ترددت في شيء نافعه له ترددي
فأثبت لنفسه التردد في أشياء ثم جعل المقاضاة في التردد الالهي فقال تعالى ترددي في قبض نسمة المؤمن الحديث فهذا
مثل من يدعو نفسه لامر ما ثم يتردد فيه حتى يكون منه أحد ما يتردد فيه والدعاء على نوعين دعاء بلسان نطق وقول
ودعاء بلسان حال فدعاء القول يكون من الحق ومن الخلق ودعاء الحال يكون من الخلق ولا يكون من الحق الا بوجه
بعيد والاجابة للدعاء بلسان الحال على نوعين اجابة امتنان على الداعي واجابة امتنان على المدعو فلما امتنانه على
الداعي فقضاء حاجته التي دعاه فيها وامتنانه على المدعو فانه بها يظهر سلطانه بقضاء حاجته فيمادعاء اليه وللخلق في
قبوله ما يظهر فيه الاقتدار الالهي راحة امتنان وهذه القوة الموجودة من من من على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالاسلام فقال تعالى تأنيصاه يمنون عليك أن أسلموا ثم أمره أن يقول لهم فقال يا محمد قل لا تمنوا على اسلامكم بل
الله يمن عليكم أن هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين فذلك المنة الواقعة منهم انما هي على الله لا على رسوله صلى الله
عليه وسلم فانهم ما نقادوا الا الى الله لان الرسول مادعاهم الى نفسه وانما دعاهم الى الله فقولهم ان كنتم صادقين
يعني في ايمانكم بما جئت به فانه بما جئت به ان الهداية بيد الله يهدي بها من يشاء من عباده لا بيد الخلق ثم ان النبي
صلى الله عليه وسلم أبان عما ذكرناه من أن لهم راحة في الامتنان أما والله لو شئتم أن تقولوا قلتم وذ كر نصرة الانصار
وكونهم أووه حين طرده قومه وأطاعوه حين عصوه قومه فاشبهوا فيما كان منهم بما قرره رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ذلك قوله تعالى لنبيه ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فأغنى ولما كانت النعم محبوبة
لذاتها وكان الغالب حب النعم حتى قالت طائفة ان شكر النعم واجب عقلا جعل الله التحدث بالنعم شكر افاذا سمع
المحتاج ذكر النعم مال اليه باطبع وأحبه فأمره أن يتحدث بنعم الله عليه فقال وأما بنعمتكم بك فحدث حتى يبلغ
القاصي والداني وقال في الانسان فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل يعني في العلم فلا تقهر ومن هذا الامر ذكر أهل الله ما
أنعم الله به عليهم من المعارف والعلم به والكرامات فان النعم ظاهرة وباطنة وقد أسبغها على عباده كما قال وأسبغ عليكم
نعمه ظاهرة وباطنة فهذا بعض ما يعطيه هذه الخسرة من الانفعال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة السعة﴾

انما الواسع الذي وسع الكل خلقه فاذا ما خلائنا * نازع الحق خلقه
وزها بالذي بدا * من سنا الشمس افقه فهي فينا بنورها * وأنا فيه حقه

يدعى صاحبها عبد الواسع قالت الملائكة ربحنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فقد تمت الرحمة على العلم لانه أحب أن يعرف
والحب يطلب الرحمة به فكان مقام الحب الالهي أول مرحوم تخلق الخلق وهو نفس الرحمن وقال ورعني وسعت كل شيء
فعم بكل كل مرحوم وماتم الامر حوم ومن كان علمه بالشئ ذوقا وكان حاله فانه يعلم ما فيه وما يقتضيه من الحكم وقد قال
الترجمان صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا يكمل حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه وقد علمنا ان له الكمال وانه المؤمن وان
العالم على صورته فقد ثبتت الاخوة بالصورة والايمان لانه ماتم الا قاتل به مؤمن مصدق بوجوده فانه مامن شيء الا يسبح
بحمده ومامن شيء الا وسعته رحمة كما وسعته تسبيحه وحجته فهو الواسع لكل شيء ولهذا الاتساع هو لا يكر رشيافي
الوجود فان الممكات لانهاية لها فأمثال توجد دنيا وآخرة على الدوام وأحوال تظهر وقد وسع كرسية وهو علمه
السموات والارض ووسعت رحمة علمه والسموات والارض وماتم الاسماء وأرض فانه ماتم الاعلى وأسفل سبوح
اسم ربك الاعلى فلا أعلا بعده ولودليت بحبل لم يبط على الله فلا أنزل منه وما بينهما فينزل الى العلو الادنى وهو السماء
الاولى من جهتنا فانها السماء الدنيا أي القريبة اليها وما نزل ليعذب ويشقى بل يقول هل من داع فاستعجب له هل
من سائل فأعطيه وما يخلو شيء من سؤال يخبر في حق نفسه هل من تائب فأثوب عليه ومامن شيء الا ويرجع في ضروره
اذا انقطعت به الاسباب اليه هل من مستغفر فأغفر له ومامن شيء الا وهو مستغفر في أكثر أوقاته لمن هو الله ولم يقل
انه ينزل ليعذب عباده الذين نزل في حقهم ومن كان هذا نعمة وعذب فعذابه رحمة بالمعذب ونظهير كعذاب الدواب للعليل

فيعذبه الطيب رحمة به لا لتشتي ثم اتساع العطاء فانه أعطى الوجود أولاً وهو الخير الخالص ثم لم يزل يعطي ما يستحقه الوجود مما به قوامه وصلاحه كان ما كان فهو صلاح في حقه ولهذا أضاف العارف به المترجم عنه كلمة الحضرة ولسان المقام الالهي رسوله صلى الله عليه وسلم الخير اليه فقال والخير كله في يديك ونق الشرائع يضاف اليه فقال والشر ليس اليك وقد بينا انه ما ثم معطى الا الله فقام الا الخير سواء سر أم ساء فالسرور هو المطلوب وقد لا يحىء الا بعد اساءة لما يقتضيه مزاج التركيب وقبول المحل لعوارض تعرض في الوجود وكل عارض زائل ولهذا يسمى بالعطي والمانع والضرر والنافع فمطأه كله نفع غير ان المحل في وقت يجرد الالم لبعض الاعطيات فلا يدرك لذة العطاء فيتضرر بذلك العطاء ولا يعلم ما فيه من النفع الالهي فيسميه ضاراً من أجل ذلك العطاء وما علم ان ذلك من مزاج القابل لامن العطاء ألا ترى الاشياء النافعة لا مزجها كيف تضرر بأمر من جهة غيرها قال الله في العسل انه شفاء للناس فجاء رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان أخى استطاع بطنه فقال اسقه عسلاً فسقاه عسلاً فزاد استطاعه ففرج ما خيره فقال اسقه عسلاً فزاد استطاعه وما علم هذا الرجل ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فانه كان في المحل فضلات مضرّة لا يمكن اخراجها الا بشرب العسل فاذا زالت عنها عقبته العافية والشفاء فلما رجع اليه قال له يا رسول الله سقيته عسلاً فزاد استطاعه فقال صدق الله وكذب بطن أخيك اسقه عسلاً في الثالثة فسقاه فبرئ فانه استوفى خروج الفضلات المضرة وكالتى يغلب على العضو الحامل للطعم المرة الصفراء فيجد العسل مرّاً فيقول العسل مرٌّ فكذب المحل في اضافة المرارة الى العسل لانه جهل ان المرة الصفراء هي المباشرة لعضو الطعم فأدرك المرارة فهو صادق في الفرق والوجدان كاذب في الاضافة قالوا بل أبدا هي التي لها الحكم فقام الله الا الخير المحض كله فن اتساع رحته انها وسعت الضرر فلا بد من حكمه في الضرر فالضرر في الرحمة ما هو ضرر وانما هو أمر خير بدليل انه بعينه اذا قام بالمزاج الموافق له انما يذهب وتنعم وهو ليس غيره فالاشياء الى الله انما تضاف اليه من حيث انها اعيان موجودة عنه ثم حكم الالتئاد بها وغير الالتئاد انما هو راجع الى القابل ولو علم الناس نسبة الغضب الى الله لعلموا ان الرحمة تسع الكل فان القادر على ازالة الالم عن نفسه لا يتركه فقامت الاحوال من الخلق والمواطن للحق مقام المزاج للحيوان فيقال في الحق انه يغضب اذا أغضب العبد ويرضى اذا أرضاه العبد فخل العبد والموطن يرضى الحق ويغضب به كالمزاج للحيوان يلتذ بالامر الذي كان بالمزاج الآخر يتألم به فهو بحسب المزاج كما هو الحق بحسب الحال والمواطن ألا ترى في نزوله الى السماء الدنيا ما يقول فانه نزول رحمة يقتضيه المواطن واذا جاء يوم القيامة يقتضى المواطن انه يحىء والفصل والقضاء بين العباد لانه موطن يجمع الظالم والمظلوم وموطن الحكم والخصومات فالحكم للمواطن والاحوال في الحق والحكم في التآلم والالتئاد والتلذذ للمزاج ان ربك واسع المغفرة أى واسع الستر فامن شئ الا وهو مستور بوجوده وهو الستر العام فانه لو لم يكن مستوراً يقل عن الله هو ولا قال أنت فانه ما ثم الاعين واحدة فابن المخاطب أو الغائب فلهذا قلنا في الوجود انه الستر العام ثم الستر الآخر باللام وعدم اللام فهو واسع المغفرة وهي حضرة اسباب الستور وقد تقدم الكلام عليها في هذا الباب ثم قال هو أعلم بمن اتقى والستر وقاية والغفران هو الستر فالعبد يتقى بالستر ألم البرد والحر اذا علم من مزاجه قبول ألم الحر والبرد فان الحر والبرد ما جاء آلا المصالح العالم ليفتدى النبات الذي هو رزق العالم فيبرزه لينتفع به فيكون جسم الحيوان على استعداد يتضرر به فيقول انى تأذيت بالحر والبرد واذا رجع مع نفسه لما قصد بهما بحسب ما يعطيه الفصول علم انه ما جاء الا لنفعه فتضرر بما به ينتفع والغفلة أو الجهل سبب هذا كله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الحكيم • حضرة الحكمة •

ان الحكيم الذي ميزانه أبدأ • بالرفع والخفض منعت وموصوف
يرتب الامر ترتيباً يريك به • علما وفيه اذا فكرت تعريف
بأنه الله فسر دلائل شريك له • في ملكه في الخلق نصريف
ميزانه الحق لا خسران يلحقه • ولا يقسوم به في الوزن تظنيف

يدعى صاحبها عبداً للحكيم قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما كثرة الله لا تدخله قلة كما أن
 ما عظم الله ما يدخله احتقار وامتد على داود بأن آناه الحكمة وفصل الخطاب وهو من الحكمة فإنه لفصل الخطاب
 موطن يعطى الحكمة لصاحبها أن لا يظهر منه في ذلك الموطن الا فصل الخطاب وهو الايجاز في البيان في موطنه
 لسامع خاص لدى حال خاص والاسهاب في البيان في موطنه لسامع خاص ذي حال خاص ومراعاة الادنى أولى من
 مراعاة الاعلى فان ذلك من الحكمة فان الخطاب للافهام فاذا كرر التكلم الكلام ثلاث مرات حتى يفهم عنه
 كما كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن الله للناس يراعى الادنى ما يراعى من فهم من أول مرة فبزيد
 صاحب الفهم في التكرار أمور لم تكن عنده أفادها لياها التكرار والادنى الذي لم يفهم فهم الأول فهم بالتكرار
 ما فهمه الأول بالقول الأول لا ترى العالم الفهم المراقب أحواله يتأول المحفوظ عنده من القرآن فيجد في كل تلاوة معنى
 لم يجد في التلاوة الأولى والخروف المتأولة هي بعينها ما زاد فيها شيء ولا نقص وإنما الموطن والحال يتجدد ولا بد من
 تجدد فان زمان التلاوة الأولى ما هو زمان التلاوة الثانية فافهم فتعطى هذه الحضرة علم الترتيب واعطاء كل شيء حقه
 وانزله منزله فيعلم العبد المراقب ان الله هو واضع الاشياء وهو الحكيم فما وضع شيئاً الا في موضعه ولا أنزله الا منزله
 فلا تعترض على الله فيما رتبته من الكائنات في العالم في كل وقت ولا يرجع نظره وفكره على حكمته به فيقول لو كان كذا
 في هذا الوقت لكان أحسن في النظم من الترتيب فما أخطأ الا في قوله في هذا الوقت لا في قوله لو كان كذا لكان
 أحسن فلما غابت عنه حكمة الوقت تخيل ان ذلك الذي هو أحسن ان هذا الوقت يقتضيه وهذا انظر عقلي فان اللازمة
 لكل ممكن على نسبة واحدة فليس زمان لشيء بأولى من زمان آخر ولكن أين قاعدة المرجع الاعلى بالزمان
 وما يقتضيه لانه خالق الزمان وما هذا الناظر خالق الزمان فهو يعلم ما خلق فارتب فيه الاما استحقه بخلقه فانه أعطى
 كل شيء خلقه فالحكيم من حكمته الحكمة فصرفته لامن حكم الحكمة فانه من حكم الحكمة له المشيئة فيها ومن
 حكمته الحكمة فهي المصروفة له واذا قامت الصفة بالموصوف أعطته حكمها عطاء واجبا قال تعالى ما يبذل القول لدى
 فالحكم للقول وذلك ليس الا الله أو لرجل متحقق بالله قد طالع القول الالهي ومن هنا تعلم ما هو النسخ فان مفهوم النسخ
 في القائلين به رفع الحكم بحكم آخر كان ما كان من أحكام الشرع فان السكوت من الشارع في أمر ما حكم على ذلك
 المسكوت عنه فثام الحكم فهو تبديل وقد قال تعالى ما يبذل القول لدى فثام نسخ على هذا القول ولو كان ثم نسخ
 لكان من الحكمة وصورته ان الزمان اذا اختلف اختلف الحكم بلا شك فالنسخ ثابت أبداً لان الاختلاف واقع
 أبداً فالحكمة تثبت النسخ والحكمة ترفع النسخ ولكن في مواطن معينة تطلبها الدانها فيوفى بها الحكيم ما تستحقه
 من ذلك فالحكيم من قامت به الحكمة فكان الحكم لها به كما كان الحكم له بها فهو عينها وهي عينه فالحكمة عين
 الحكيم عين المحكوم به عين المحكوم عليه فالحكمة علم خاص وان عمت والفرق بينهما وبين العلم ان الحكمة لها الجمل
 والعلم ليس كذلك لان العلم يتبع المعلوم والحكمة تحكم في الامر أن يكون هكذا فيثبت الترتيب في أعيان الممكنات
 في حال ثبوتها بحكمة الحكيم لانه ما من ممكن يضاف الى ممكن الا يمكن اضافته الى ممكن آخر لنفسه لكن الحكمة
 اقتضت بحكمها ان ترتبه كما هو زمانه وحاله في حال ثبوته وهذا هو العلم الذي انفرد به الحق تعالى وجهل منه وظهر به
 الحكم في ترتيب أعيان الممكنات في حال ثبوتها قبل وجودها فتعلق بها العلم الالهي بحسب مراتبها الحكيم عليه
 فالحكمة أفادت الممكن ما هو عليه من الترتيب الذي يجوز خلافة والترتيب أعطى العالم العلم بأن الامر كذا هو
 فلا يوجد الا بحسب ما هو عليه في الثبوت الذي هو ترتيب الحكيم عن حكم الحكمة فقد بان لك الفرقان بين العلم
 والحكمة فما يبذل القول لديه فانه ما يقول الاما رتبته الحكمة كما انه ما علم الاما رتبته الحكمة فيقول للشيء
 كن فيكون بالحل الذي هو عليه كان ما كان فن هذه القوة يقول الناظر في الامر لو كان كذا الجواز عنده فاذا علم
 حكمة الله يقول بأنه يجهل حكمة الله في هذا الوضع الذي يقتضي في نظري لو كان خلافة لكان أحسن لكن الله فيه علم
 لا أعرفه وصدق ومن الناس من يفتح له في سر ذلك الترتيب ومن الناس من لا يعلم ذلك الا به ما يقع حكمه في الوجود

فيملم عند ذلك حكمة ذلك الامر ويعلم جهله بالمصالح وهذا كثير اتفاقه في العالم يكون الشخص يتسخط بالامر الذي لا يوافق غرضه ولا نظره وينسب مثلاً الحاكماً به الى الجور فاذا ظهرت منفعة ذلك الحكم الذي تسخط به عاد المتسخط بحمد الله وبشكر ذلك الحكم والحاكم على ما فعل حيث دفع الله به ذلك الشر العظيم الذي لو لم يكن هذا الحكم لوقع بالمحكوم عليه ذلك الشر وهذا يجري كثيراً فغاية العارفين انهم يعلمون بالجلالة ان الظاهر في الوجود والواقع انما هو في قبضه الحكمة الالهية فيزول عنه التسخط والضجر ويقوم به التسليم والتفويض الى الله في جميع الامور كما جاء وأفوض أمري الى الله ان الله بصير بالعباد هذا هو حكم الحكمة لمن عقل عن الله ومثل هذا الشخص قد استجمل النعيم فانه يتفرح واذا كان هذا حاله فان الله في أغلب الاحوال يطلعه في سره على حكمه الواقع في الحال الذي لا يرضى به العباد فانه كل ما وقع به الرضى فقد علمت حكمته فانه يراها الراضى موافقة لغرضه وانما يقع النزاع والجهل فيما لا يوافق الغرض ولا الترتيب الوهمي فان العقل لا يعطي صاحبه في الواقع الا الوقوف فانه يدري عن صدره وانما الوهم الذي هو على صورة العقل له ذلك النظر المرجح وحاشا العقل أن يرجح على الله ما لم ير به الله وما يرجح الله الا الواقع فوقع ما وقع حكمته منه وأمسك ما أمسك حكمته منه وهو الحكيم العليم فالعارف عنده الحكيم يتقدم العليم والعالمى يقدم العليم ثم الحكيم وقد ورد الامر ان معافا الحكيم خصوص والعليم عموم ولذلك ما كل عليم حكيم وكل حكيم عليم فالحكمة الخبير الكثير

فهى الخير الكثير * وهى البدر المنير تخفى وقتاً وتبدو * هكذا قال الخير

فيها خفت علينا * وبها كان الظهور

والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل انتهى السفر الثاني والثلاثون باقهاء حضرة الحكمة لعبد الحكيم والحمد لله وحده

﴿الوداد﴾ حضرة الوداد

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم

الا ان الوداد هو انشبات * على حال يزعمه الشتات
ويجمعنا واياء مقام * اذا نبذ على الوجه السما
بود لا أنيس به وأرض * تزينها الازهار والنبات
أزهاره البنون اذا تراهم * على كرسيه وكذا النبات
اذا خافوا يؤمنهم صباح * وليس يخيفهم الا النبات

يدعى صاحبها عبد الودود قال الله تعالى في أمحباب هذه الحضرة يحبه ويحبونه وقال فانه هو في محبة الله وفي الحديث الصحيح اذا أحب الله عبده كان سمعه وبصره ويده ورجله وقواه ثابتة له لا تزول وان كان أعشى أخرس فالصفة موجودة خلف حجاب العمى والخرس والطرش فهو ثابت المحبة من كونه الوداد فان هذه الصفة لها أثر بقاء احوال لكل حال اسم تعرف به وهى الهوى والود والحب والعشق فأول سقوطه في القلب وحصوله يسمى هوى من هوى النجم اذا سقط ثم الود وهو ثباته ثم الحب وهو صفائه وخلاصه من ارادته فهو مع ارادة محبوه ثم العشق وهو التفافه بالقلب مأخوذ من العشقة اللبلاية المشوكة التى تلتف على شجرة العنبه وأمثالها فهو يلتف بقلب المحب حتى يعميه عن النظر الى غير محبوه تنبيه وكيف لا يحب الصانع صنعه ونحن مصنوعاته بلا شك فانه خالقنا وخالق أركاننا ومصالحنا أوحى الله الى بعض أنبيائه يا ابن آدم خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من اجلى فلا تهتك ما خلقت من أجلى فيها خلقت من أجلك يا ابن آدم انى وحقت لك محب فبحق عليك كن لى محبا والصناعة مظهرة علم الصانع لها بالذات واقتداره ووجاله وعظمته وكبر بابه فان لم يكن فعلى من وفيمن ومن فلا بد منا ولا بد من حبه فينا فهو بنا ونحن به كما قال صلى الله عليه وسلم في ثنائه على ربه فأنما نحن به وله وهذه حضرة العطف والديمومة

فلولا الحب ما عرف الوداد * ولولا الفقر ما عبد الجواد
 فنعحسن به ونحسن له جيما * فن ودي عليه الاعتماد
 اذا شاء الاله وجود عين * بها قد شاءها فضى العناد
 فكأعندكن من غير بطاء * وناعت الكون ذاك المستفاد
 فعين الحب عين الكون منه * وعينه وأظهسره الوداد

فلم يزل يحب فلم يزل ودودا فهو يوجد دائما في حقنا فهو كل يوم في الشان ولا معنى للوداد الا هذا فنحن بلسان
 الحال والمقال لانزال نقول له افعل كذا افعل كذا ولا يزال هو تعالى يفعل ومن فعله فينا نقول له افعل ان ترى هذا فعل
 مكره ولا مكره له تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هذا حكم الاسم الودود منه فانه الغفور الودود ذو العرش المجيد
 الذي استوى عليه بالاسم الرحمن فانه ما رحم الا صباية المحب وهي رقة الشوق الى لقاء المحبوب ولا يلتقاد الا بصفته
 وصفته الوجود فاعطاء الوجود ولو كان عنده اكمل من ذلك ما يحل به عليه كما قال الامام ابو حامد في هذا المقام
 ولو كان واذا خره لكان بخلا يتناقى الجود وعجزا يناقض القدرة فأخبر تعالى انه الغفور الودود أي الثابت المحبة في
 غيبه فانه عز وجل يرانا فيرى محبوبه فله الاتيهاج به والعالم كله انسان واحد هو المحبوب وأشخاص العالم أعضاء
 ذلك الانسان وما وصف المحبوب بمحبة محبة وانما جعله محبوبا لا غير ثم ان من رزقه أن يحبه كعبه اياه أعطاه الشهود
 ونعمه بشهوده في صور الاشياء فالمحبون له من العالم بمنزلة انسان العين من العين فالانسان وان كان ذا أعضاء كثيرة
 فما يشهد ويرى منه الا لعينان خاصة فالعين بمنزلة المحبين من العالم فاعطى الشهود لمحبيه لما علم حبهم فيه وهو عنده علم
 ذوق ففعل مع محبيه فعله مع نفسه وليس الا الشهود في حال الوجود الذي هو محبوب للمحبيب فما خلق الجن والانس
 الا ليعبدوه فما خلقهم من بين الخلق للمحبة فانه ما يعبدوه ويتذل اليه الاحب وما عدا الانسان فهو مسبح بحمده
 لانه ما شهد به فيحبه فما تجلى لاحد من خلقه في اسمه الجليل الا للانسان وفي الانسان في علمي فلذا ما فني وهام في
 حبه بكايته الا في ربه أو في من كان محلي ربه فاعين العالم المحبون منه كان المحبوب ما كان فان جميع المخلوقين منصات
 تجلي الحق فودادهم ثابت فهم الوداد وهو الودود والامر مستور بين الحق والخلق بالخلق والحق ولهذا أتى مع الودود
 الاسم الغفور لاجل السر فقل قيس أحب ليلى فليلى عن المجلى وكذلك بشر أحب هنذا وكثير أحب عزرة وابن
 السراج أحب لبني وتوبة أحب الاخيلية وجيل أحب بشينه وهؤلاء كلهم منصات تجلي الحق لهم عليها وان جهلوا
 من أحبوه بالاسماء فان الانسان قد يرى شخصا فيحبه ولا يعرف من هو ولا يعرف اسمه ولا الى من ينتسب ولا منزله
 ويعطيه الحب بذاته أن يبحث عن اسمه ومنزله حتى يلزمه ويعرفه في حال غيبته باسمه ونسبه فيسأل عنه اذا فقد
 مشاهدته وهكذا احبنا الله تعالى نحبه في مجاليه وفي هذا الاسم الخاص الذي هو ليلى ولبنى أو من كان ولا نعرف
 انه عين الحق فهنا نحب الاسم ولا نعرف انه عين الحق فهنا نحب الاسم ولا نعرف العين وفي المخلوق نعرف العين
 ونحب وقد لا يعرف الاسم ويأتي الحب الا التعريف به أي بالمحبوب فنامن يعرفه في الدنيا ومننا من لا يعرفه حتى
 يموت محبا في أمر ما فينقذ حله عند كشف الغطاء انه ما أحب الا الله وحجبه اسم المخلوق كما عبد المخلوق هنا من
 عبده وما عبد الا الله من حيث لا يدري ويسمى معبوده بمناء والعزى والمالات فاذا مات وانكشف الغطاء علم انه
 ما عبد الا الله قاله يقول وقضى ربك أي حكم أن لا تعبدوا الاياه وكذلك كان عابد الوثن لولا ما اعتقد فيه
 الوطء بوجه ما عبده الا انه بالستر المسدل في قوله تعالى الغفور الودود لم يعرفه وليس الا الاسماء ولذلك قال
 المعبود الحقيقي في نفس الامر لما أضافوا عبادتهم الى المجالى والمنصات قل سموهم فاذا سموهم عرفوهم واذا عرفوهم
 عرفوا الفرق بين الله وبين من سموه كما نعرف المنصة من المتجلى فيها فتقول هذه مجلى هذا فيفرق

فهكذا الامر ان عقلنا * فان تسكن فيه كنت أتيا
 منعة الحق أنت حقا * فأنت ما أنت حين أتيا
 فقد ملكت الذي أردنا * وقد علمت الذي عبدنا

فليس ليسلى وليس لبني * سوى القدي أنت قد علمنا
ان كنت في حبه بصيرا * تشهد منك أنت أنتا
فما أحب المحب غسيرا * سواء فالكل أنت أنتا

فما أعجب القرآن في مناسبة الاسماء بالاحوال فهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد فهو المحب وهو فعال لما يريد فهو المحبوب لان المحبوب فعال لما يريد بمحبوبه والمحب سامع مطيع مهيب لما يريد به محبوبه لانه المحب الودود أي الثابت على لوازم المحبة وشروطها والعين واحدة فان الودود هنا هو الفعال لما يريد فانظر في هذا التثنية الالهى ما أعجبه وقل رب زدني علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿المجد * حضرة المجد﴾

يدعى صاحبها عبد المجيد والقرآن المجيد وهو كلامه تعالى فهو عينه

حضرة المجد والشرف * حضرة الزهو والصلف
قدروا مجدنا فن * بحرها الكل يغترف
فاذا ما تمجدت * عينه قام ينصرف
* انصوره لها * خادم العز قد وقف
فتحلى بحليته * وهبته حكم النصف
وهبته نصيفها * وبه قام فالتحجب
نحسن للجواهر المكشون في عيننا صدف

اذا قال المصلى ملك يوم الدين يقول الحق مجدى عبدى أى جعل لى الشرف عليه كما هو الامر في نفسه فانظر الى هذا الاعتراف وهو الحق الذى له المجد بالاصالة والكلام كلامه بلا خلاف فانه القرآن وقال عن نفسه انه يقول عند ملك يوم الدين مجدى عبدى وهو تقيبه الهى من الله على ان الامر اضافى فانه اذالم يكن هناك من يشرف عليه كوننا نبأنا أو عيننا كاشفة فعلى من يشرف ويتمجد فاعطاء المجد الوجود العبد فاقال الحق في قوله مجدى عبدى الاحقا

فسلزلنا لزال المجد عنه * فتمجيدى له المجد التليد
تولد عن وجود القول منى * كذا قال الاله لى المجيد
* وقتناه بعلم واعتقاد * نجاء لشكرنا منه المريد
فكان هو المراد بعين قولى * كما قد كان فى الاصل المريد
له حكم التبعكم فى وجودى * هو الففعال فينا ما يريد
وليس يريد الاكل مالا * وجوده فحقق ما يريد
فليس يريد عيني حال كوني * فكون الكائنات هو الوجود
فقد شهدت ارادته عليه * بأن مراده أبدا فقيس

فلما قال مجدى عبدى عند قول المصلى ملك يوم الدين علمنا انه قال أعطاني عبدى المجد والشرف على العالم في الدنيا والآخرة لاني جازيت العالم على أعمالهم في الدنيا والآخرة فيوم الدين هو يوم الجزاء فان الحدود ما شرعت في الشرائع الاجزاء وما أصابت المصائب من أصابته الاجزاء بما كسبت يده مع كونه يعفو عن كثير قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وكذلك ما ظهر من الفقر والخراب والحروب والطاعون فهو كله جزاء بأعمال عملوا واستحقوا بذلك ما ظهر من الفساد في البر من خسف وغير ذلك وخط ووباء وقتل وأمر وكذلك في البحر مثل هذا مع غرق وتجرع غصص لزعزع ريح مثقلة قال تعالى ظهر الفساد وهو ما ذكرناه ومن جنس ما قررناه في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس أي بما عملوا والذين يقسم بعض الذي

عملوا وهذا عين الجزاء وهو في الدنيا هو قيوم الدنيا يوم الجزاء ويوم الآخرة هو يوم الجزاء خيرانه في الآخرة أشد وأعظم لانه لا ينتج أجزا من أصيب وقد ينتج في الدنيا أجزا من أصيب وقد لا ينتج فهذا هو الفرقان بين يوم الدنيا ويوم الآخرة وقد تعقب المصيبة لمن قامت به توبة مقبولة وقد يكون في الدنيا حكم يوم الآخرة في عدم قبول التوبة وهو قوله في طالع الشمس من مغربها انه لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا فلا ينفع عمل العامل مع كونه في الدنيا فاشبه الآخرة وكذلك أيضا المصاب في الدنيا فكفر عنه مصيبيته من الخطايا ما يعلم الله ومصيبة الآخرة لا تكفر وقد يكون هذا الحكم في يوم الدنيا فاشبه الآخرة أيضا وهو قوله في حق المحاربين الذين يحاربون الله ورسوله من قتلهم وصلبهم وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ونفهم من موافقهم وذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم على تلك المحاربة والفساد جزاء لهم فما كفر عنهم ما أصابهم في الدنيا من البلاء فانظر ما أحكم القرآن وما فيه من العلوم لمن رزق الفهم فيه فكل ما هم فيه العلماء بالله ما هو الا فهمهم في القرآن خاصة فانه الوحي المعصوم المقطوع بصدقه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه فتصدقه الكتب المنزلة قبله ولا من خلفه ولا ينزل بعده ما يكذبه ويبطله فهو حق ثابت وكل تنزل سواه في هذه الامة وقبلها في الامم فيمكن أن يأتيه الباطل من بين يديه فيعثر صاحبه على آية أو خبر صحيح يبطل لما كان يعتمد عليه من تنزيله وهو قول الجنيد علمنا هذا مقيد بالكاتب والسنة ان يشهد الله بذلك بانه حق من عند الله ويأتيه من خلفه أي لا يعلم في الوقت بطلانه لكن قد يعلمه فيما بعد فهو نظير قوله في القرآن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فاي مجد أعظم من هذا المجد الذي اعترف به العبد له بأن شهد له بأنه الملك في يوم الدين والخلق ملكه الذي تظهر فيه أحكامه ثم انه قد علمنا بالخبر الصدق ان أعمال العباد ترجع عليهم فلا بد ان يرجع عليهم هذا المجد الذي مجدوا الحق به فيكون لهم في الآخرة المجد الطريف والتليد فرجوع أعمالهم عليهم اقتضته حقيقة قوله واليه يرجع الامر كله بعدما كانت الدعوى السجانية قد أخذته وأضافته الى الخلق فمن رجوع الامر كله اليه رجعت أعمال العباد عليهم فالعبد بحسب ما عمل فهو المقدس ان كان عمله تقديس الحق وهو المنزه بتزويجه والمعظم بتعظيمه ولما لحظ من لحظ من أهل الكشف هذه الرجعة عليه قال سبحانه قاعد التزويج عليه لفظا كما عاد عليه حكما وكما قال الآخري مثل هذا أنا الله فانه ما عبد الا ما اعتقده وما اعتقد الا ما أوجده في نفسه ما عبد الا محمولا مثله فقال عند ما رأى هذه الحقيقة من الاشتراك في الخلق قال أنا الله فاعذره الحق ولم يؤاخذ به فانه ما قال الا على كمال من أخذ الله تعالى نكال الآخرة والاولى وأما من قالها بحق أي من قال ذلك والحق لسانه وسمعه وبصره فذلك دون صاحب هذا المقام فقام الذي قال أنا الله من حيث اعتقاده أتم ممن قالها بحق فانه ما قالها الا بعد استشرافه على ذلك فعلم من عبد والفضل في العلم يكون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحياة • حضرة الحياة﴾

ان الحياة لباب الله مفتاح • وان سرى لذلك الفتح فتاح
فان فتحت ترى نور ابيض به • وجه جيل علاه النور وضاح
كأنه في ظلام الليل ان نظرت • عينك صورته صبح ومصباح

يدعى صاحبها عبد الحى أو عبد المستحي ورد في الخبر ان الله حي لكن للحياة موطن خاص فان الله قد قال في الموطن الذي لا حكم للحياة فيه ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة أي لا يترك ضرب المثل بالادنى والاحقر عند الجاهل فانه ما هو حقير عند الله وكيف يكون حقيرا من هو عين الدلالة على الله في عظم الدليل بمظنة مدلوله ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نطق من هذه الحضرة بقوله الحياة من الايمان والايمان نصف صبر ونصف شكر والله هو الصبور الشكور ومن هذه الحضرة من اسمه المؤمن شكر عبادته على ما أنعموا به على الاسماء الالهية بقبولهم لاثارها فيهم وصبر على أذى من جهله من عبادته فنسب اليه ما لا يليق به ونسبوا اليه عدوا غير

علم كما أخبرنا عنهم فصبر على ذلك ولا شخص أصبر على أذى من الله لا قدره على الأخذ فهو المؤمن الكامل في إيمانه
بكمال صبره وشكره ومن أعجب شكره أنه شكر عباده على ما هو منه ثم أنه تعالى من حياته أنه يؤتي بشيخ
يوم القيامة فسأله ويقرره على هباته وزلاته فينكرها كلها في صدقه وبأمر به إلى الجنة فإذا قيل له سبحانه
في ذلك يقول أنا اسحيت أن أ كذب شيت فأما تصديقه من كون الحياء من الإيمان وهو المؤمن فانه صدق
من قبوله لما خلق الله فيه من المعاصي والذنوب وكل ما خلق الله فيه لولا قبوله ما نفذ الاقتدار فيه وأما قوله صلى الله
عليه وسلم وهو الحياء لا يأتي إلا بخير والله حي فأتاه من حياته بخير رأى خيراً أعظم من أن يستر عليه ولم يفضحه
وغفر له وتجاوز عنه وإن العبد إذا قامت به هذه الصفات الإلهية فن هذه الحضرة تأتيه ومنها يقبلها فانه لكونه
على الصورة الإلهية يقبل من كل حضرة إلهية مائة طية لأن لها وجهاً إلى الحق ووجهاً إلى العبد وكذلك كل
حضرة تضاف إلى العبد مما يقول العلماء فيها تضاف إلى العبد بطريق الاستحقاق والاصالة وإن كان نقول بذلك فإن
لكل حضرة منها أيضاً وجهين وجهاً إلى الحق ووجهاً إلى العبد فانتظم الأمر بين الله وبين خلقه واشتبه فظهر في ذلك
الحق بصفة الخلق وظهر الخلق بصفة الحق ووافق شئ طبقة فضمه واعتنقه والله غني عن العالمين فظهر في ذلك
التماني والتوافق لام الآلف فكان ذلك العتد والرباط وأخذ اليهود والعقود بين الله وبين عباده فقال تعالى
وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿السخي • حضرة السخاء﴾

ان السخي هو الذي يعطي على • قدر الذي يحتاجه الخلق
لا زائد فيه ولا نقص لذا • قد عينت فيه عليه حقوق
ليس السخي الذي يعطي مجازفة • ان السخي الذي يعطي على قدر
وليس نعمت الذي كان الوجود به • لكنه من نعمت الخلق والبشر
وانما سفته لله حين أنت • به النصوص التي جاءتك في الخبر
فكن به علماً فن حقيقته • أن لا يقسم به شئ من الغير
فان صورته في طي صورتنا • وان صورته تربي على السور

يدعى صاحبها عبد السخي وهي من حضرات العطاء والسخاء العطاء بقدر ما يحتاج إليه المعطي اياه فلا يكون الاعن
سؤالاً ما بلسان حال أو بلسان مقال وإذا كان بلا ان المقال فلا بد من لسان الحال والافليس بمحتاج وحضرات
العطاء كثيرة منها الوهب والجود والكرم والسخاء والايثار وهو عطاء الفتوة وقد ينه في هذا الكتاب في باب الفتوة
وفي كتاب مواقع النجوم في عضواً ليد الذي الفناء بالريه من بلاد الاندلس سنة خمس وتسعين وخمسمائة عن أمر الهى
وهو كتاب شريف يعنى عن الشيخ في تربية المرید ثم رجع فنقول الوهب في العطاء هو مجرد الانعام وهو الذي
لا يقترن به طلب معارضة انما انطعمكم لوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكوراً فهو موصل امانة كانت بيده والكرم
عطاء بمقد سؤال والجود عطاء قبل السؤال والسخاء عطاء بقدر الحاجة والايثار عطاؤك ما أنت محتاج اليه في
الحال وهو الافضل وفي الاستقبال وهو دون المعطي في الحال ولكل عطاء اسم الهى الا الايثار قاله تعالى وهاب كريم
جواد سخي ولا يقال فيه عز وجل مؤثر وقد قررنا انه عالم بكل شئ فكيف يكون السخاء عطاء عن سؤال بلسان
الحال وهو القائل عز وجل أعطى كل شئ خلقه فترك الخلق ما يحتاج اليه من حيث ما هو مخلوق تام فاعلم ان ثم تمام
وكالا فالتمام اعطاء كل شئ خلقه وهذا السؤال فيه ولا يلزم اعطاء الكمال ويتصور السؤال والطلب في حصول
الكمال فانه مرتبة والمرتبة اذا أوجدها الحق في العبد اعطاها خلقها وما هي من تمام المعطي اياه ولست منها من كماله وكل
انسان وطالب محتاج الى كمال أى الى مرتبة ولكن لا يتعين فانه مؤهل بالذات لمراتب مختلفة ولا بد أن يكون على
مرتبة ما من المراتب فيقوم في نفسه أن يسأل الله في أن يعطيه غير المرتبة لما هو عليه من الاهلية لهافية مور السؤال

في الكمال وهو ما يحتاج اليه السائل في نيل غرضه فانه من تمام خلق الغرض أن يوجد له متعلقة الذي يكون به كماله فان
تمامه تعلقه بمتعلق ما وقد وجد فان اعطاه الله ما سأل به الغرض فقد اعطاه ما يحتاج اليه الغرض وذلك هو السخاء فان
السخاء عطاء على قدر الحاجة وقد يعطيه الله ابتداء من غير سؤال لنطق اسكن وجود الاهلية في المعطى اياه سؤال بالحال
كما نقول ان كل انسان مستعد لقبول استعداد ما يكون به نبي او رسولا وخليفة وولي او مؤمنا لكنه سوفة وعدو وكافر
وهذه كلها مراتب يكون فيها كمال العبد ونقصه قال صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ون ولم يكمل من
النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وكل شخص ماعدا هؤلاء مستعد بانسانيته لقبول ما يكون له به هذا
الكمال فبالاهلية هو محتاج اليه وللحرمان وجد السؤال بالحال فخررة السخاء فيها وانتم من حضرة الحكمة فان
الله عز وجل تامنع الاحكمة ولا اعطى الاحكمة وهو الحكيم العليم في المنع والعطاء والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

﴿الطيب * حضرة الطيب﴾

طابت بطيب الطيب الاشياء * ولذاته الاوصاف والاسماء
اسماؤه الحسنى التي قد عينت * ما عندها سوء ولا أسواء
ما طيب الطيب الا كون خالقنا * سميت طيبا وفيه اجال
من ذاقه ذاق طعم الشهادة كما * من لم يذق ماله علم ولا حال
ان قال ما هو هذا العلم قلت له * ان الشيوخ بهذا القول قد قالوا
ولا ترد الذي قالوه ان له * وجهها محجها اليه القوم قد مالوا
ما طيب الذكر الا طيب نشأتنا * في صورة الحق والاعمال أموال

يدعى صاحبها عبد الطيب فالطيب من يميز الخبيث من الطيب فيجعل الطيبين للطيبات والطيبات للطيبين من كونه
طيبا ويجعل الخبيثين للخبيثات والخبيثات للخبيثين من كونه حكيما فانه هو الجاعل للاشياء والمميز بين الاشياء
والاحكام فيجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعلهم في جهنم فلا تزال امه هاربة داعا وعليون للطيبين
فلا يزال يعلوا دائما وكل عال وكل هاربا دائما يطلب به فاهلوى عارف بر به في جهة خاصة نلقا من الرسول لاسمعه يقول
لودلتم بحبل لطب على الله وهناسر لو بحثت عليه ظفرت به فاقضى مزاج الخبيث واستعداده انه لا يطلب به الا
من هذه الجهة وهو الخبيث وجهنم البعيدة القعر فهو يهوى فيها يطلب ما ذكرناه والطيب الصاعد عارف بر به في جهة
خاصة نلقاها من الرسول لاسمعه يقول عن الله سبحانه اسم ربك الاعلى فاقضى مزاج الطيب واستعداده انه لا يطلب
ربه الا من هذه الجهة وهو الطيب والعلو لانه لاهية له الا الله كما الهوى لانه لاهية له الا الله والذي لا يتقيد بصفة كأي يزيد
يطالبه في الاحاطة بجميع الجهات الست لانه بكل شيء محيط فيطلبه في العلو والهوى واليمين والشمال والتخلف والامام
وكل هذه الجهات فهي عين الانسان ما ظهرت الابه وفيه فهو الذي حذر به بالاحاطة فاكل الاناسي من لم يحكم عليه
جهة دون جهة ودونه من حكمت عليه جهة خاصة فالكمال له الظهور وفي كل صورة وغير الكامل هو بما تقيد به
بها فقله لاصفة له يعني لا تقيد له بامر خاص بل له العموم بالظهور فانه ما يمكن ان يتحول معلوم عن حد في نفسه وأعلا
الحدود والاطلاق وهو تبيد فانه قد تميز باطلاقه عن المقيد كما تميز مقيد عن مقيد فخلق وان كان له السريان في الحق
فهو محدود بالسريان والحق وان كان له السريان في الخلق فهو محدود بالسريان وهذا كان مذهب أبي مدين رحمه
الله وكان ينبس على هذا المقام بقوله الامي العاصي سر الحياة سرى في الموجودات كلها فتجدت به الجادات ونبئت
به النباتات وحييت به الحيوانات فكل نطق في نسبيته بحمد له سر سرى في الحياة فيه فهو وان كان رحمه الله ناقص
العبارة لكونه لم يعط فتوح العبارة فانه قارب الامر ففهم عنه مقصوده وان كان ما فاه ما يستحقه المقام من الترجمة
عنه فهذا معنى الطيب وانه من اسماء التقيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحسان * حضرة الاحسان﴾

حضرة المحسان احسان * وهو في التحقيق انسان
 * ولذا من الشهورة * ما يقال فيه نيسان *
 اذا رأيت الذي بالفعل تعبد * فأنت صاحب احسان وإيمان
 وان جلهمت ولم تعلم برؤيتكم * اياه فاعمل على احسانه الكافي
 وانما جمع الرحمن بينهما * لكي يقابل احسانا باحسان
 والكل من عنده ان كنت تعرفه * ولست أعرفه الا ان أغنانى
 طال انتظاري لما يأتيه من قبلي * قولوا فعلا وهذا الامر اعينى

يدعى صاحبها عبد المحسن وان شئت عبد المحسان قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما الاحسان
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فانك ان لا تراه فانه يراك وفي رواية فان لم تكن
 تراه فانه يراك فامرء أن يحيله ويحضره في خياله على قدر علمه به فيكون محصورا له وقال تعالى هل جزاء الاحسان الا
 الاحسان فمن علم قوله ان الله خالق آدم على صورته وعلم قوله عليه الصلاة والسلام من عرف نفسه عرف ربه وعلم
 قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم علم بالضرورة انه اذا رأى نفسه هذه
 الرؤية فقد رأى ربه بجزاء الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه الا الاحسان وهو أنك تراه حقيقة كما أرى به نفسك
 فالصورة الاولى الالهية في العبادة مجعولة للعبادة من جعله فهو الذي أقامها نشأة يعبدها عن أمره عز وجل له بذلك
 الانشاء جزاءه أن يراه حقيقة جزاء وفاق في الصورة التي يقتضيها موطن ذلك الشهود كما اقتضى تجليه في الصورة الالهية
 المجعولة من العبد في موطن العبادة والتكليف فان الصور تتنوع بتنوع المواطن والاحوال والاعتقادات من المواطن
 فلكل عبد حال ولكل حال موطن فبحاله يقول في ربه ما يجده في عقده وبعونه ذلك الحال يتجلى له الحق في صورة
 اعتقاده والحق كل ذلك والحق وراء ذلك فينكروا يعرفون بزهو يوصف وعن كل ما ينسب اليه يتوقف حضرة
 الاحسان رؤية وشهود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الدهر * حضرة الدهر ﴾

الدهر عين الزمان * ومالديه امان فان يكن عين قلبي * فليس الا العيان
 اذا كان دهرى عين ربي فانه * قديم ومادهرى بحمد بازمان
 وما سبه الاجهول بقدره * دليل فقير ذو جفاء ونقصان
 ولو كان سلاما به وبفعله * لجوزى بما جوزى به بمخل عدنان
 وكان لتلك العلم صاحب مشهد * يراه عيانا ذابيان وتبيان
 فسبحان من أحياء بعد عانه * ونعمه منه طيب يبرح كان

يدعى صاحبها عبد الدهر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر فجعل الدهر هو ربه الله
 فصدق القائلون في قولهم وما يهلككم الا الدهر فانه ما يهلككم الا الله فانهم جهلوا في قولهم ما هي الاحياء اتنا الدنيا موت
 ونحيا أى نحى فيها ثم موت وصدقوا في قولهم بعد ذلك وما يهلككم الا الدهر فصدقوا فان الدهر هو الله وجهلوا في
 اعتقادهم فانهم ما أرادوا الا الزمان بقولهم الدهر فأصابوا في اطلاق الاسم وأخطوا في المعنى وهم ما أرادوا الا المهلك
 فأصابوا في المعنى ووافقوا الاسم المشروع توفيقا من الله ولم يقولوا الزمان أو ر بما قالوا الزمان لسمى الله نفسه
 بالزمان كما سمي نفسه بالدهر والدهر عبارة عما لا يتناهى وجوده عند سطاق هذا الاسم أطلقوه على ما أطلقوه فالدهر
 حقيقة معقولة لكل داهر وهو المعبر عنه بحضرة الدهر وهو قولهم لا أفعل ذلك دهر الدهر بن وهو عين أباد الآبدين
 فالدهر الازل والابد أى له هذان الحكمان لكن معقولة حكمه عند الاكثر في الابد فانهم اتبعوه الابد فلذلك
 يقول القائل منهم دهر الدهر بن وقد يقول بدهل أباد الآبدين فلا يعرفونه الا بطرف الابد لا بطرف الازل ومن جعله

الله فله حكم الازل والابد فاعلم ذلك ومن هذه الحاضرة ثبت حكم الازل والابد لمن وصف به وان عين العالم لم يزل في الازل الذي هو الدهر الاول بالنسبة الى ما ندكره ثابت العين ولما أفاده الحق الوجود ما طرأ عليه الاحالة الوجود لا أمراً آخر فظهر في الوجود بالحقيقة التي كان عليها في حال العدم فتعين بحال وجود العالم الطرف الاول المعبر عنه بالازل وليس الا الدهر وتعين حال وجود العالم بنفسه وهو زمان الحال وهو الدهر عينه ثم استمر له الوجود الى غير نهاية فتعين الطرف الآخر وهو الابد وليس الا الدهر فمن راعى هذه النسب جعله دهوراً وهو دهر واحد وليس الا عين الوجود الحق بأحكام أعيان الممكنات وأظهر الحق في صور الممكنات فتعين ان الدهر هو الله تعالى كما أخبر عن نفسه على ما أوصله النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا لما سمع من يسب الدهر لكونه لم يعطه اعراضه فقال لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر لانه المانع وجود ما لكم في وجوده غرض ولهذا سمي بالمانع وله حضرة في هذا الباب في هذا الكتاب مذكورة فتوليد العالم انما هو للزمان وهو الدهر يوجب الليل في النهار فيتنا كحان فيلدا النهار جميع ما يظهر فيه من الاعيان القائمة بأنفسها وغير القائمة بأنفسها من الاجسام والجسمانيات والارواح والروحانيات والاحوال فيظهر كل روحاني وجسماني من كل اسم رباني ويظهر كل جسم وروح من الاسم الرب لا من الاسم الرباني ويوجب النهار في الليل فيتنا كحان فيلدا الليل مثل ما ولد النهار سواء على حد ما مضى وهذا المعبر عنه بالليل والنهار سدة الدهر والايلاج والتكوير والغشيان وهو قوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل من كور العمامة ويغشى الليل النهار فهذه مقاليد الدهر الذي له مقاليد السموات وهو الناكح والارض وهو المنكوح فمن علامن هذين الزوجين فله الذكور وهو السماء ومن سفلى من هذين الزوجين فله الانوثة وهو الارض ونسكا حهما المقلاد والاقليد الذي به يكون الفتح فيظهر ما في خزان الجود وهو الدهر فهكذا وجد العالم عن تكاح دهرى زمانى ليلي ونهارى فان علاما الناكح ماء المنكوح اذ كرفظهرت الارواح القاعلة وان علاما المنكوح ماء الناكح أتت فظهرت الجثث الطبيعية القابلة للانفعال المنفعلة

فهكذا كانت الامور * وأظهرت حكمها الدهور
فكل أمر يخصه اسم * كان له السكون والصدور
ثم الى الله بعد هذا * تصير في سيرها الامور
فكل جسم له ظلام * وكل روح لديه نور
اذا انطوى ظله ويخفى * في ذاته ذلك النفور
لم يعدم الله عين شئ * أبداه لئلا يبور
نقله لم يزل جسديدا * في كل أوقاته بدور
لولا وجود النكاح فيه * ما كان للعالم الظهور
ولا لأسمائه احتكام * ولا لأعيانها نشور
فأنجم منبه طالعات * وأنجم عنده تغسور
كأنها طالبات ثار * وطالب الثار ما يجور
فالسكون في ليل أو نهار * على الذي قلته يدور

﴿الصاحب * حضرة الصعبة﴾

الصاحب الحق ليس الصاحب الداعي * ولو تحمكم في برى وأوجاهى
وان صاحبها يبنى مصاحبتي * ويدعى انه منى ككأسهاى
صعبة الرحمن فيها أدب * فأصحب الرحمن لا تصعب سواء
يتمناه الذي يصحبنا * ان يراه فسيرى فيسه مناه

عجبا فيسه وفي رؤيته * مالم يسه فيسه الاما نواه
بذل المجهود كى بصره * وأنى ذلك في الحق عماء
لودرى الانسان من غيرته * انه حقا على هذا بناء

بدعى صاحبها عبد الصاحب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه به أنت الصاحب في السفر وقال تعالى صدق الله
فيما ساء به من الصاحب وهو معكم أيما كنتم فهو الصاحب على كل حال مع العبد في أيته
فهو الله في السماء * وفي الأرض يحكم وإذا كان هكذا * فاحذروا منه واعلموا
انه عالم بكم * عادل ليس يظلم

وذلك ان الله تعالى حدد حدودا لعباده عقلية وشرعية معللة وغير معللة فساغلت علمته منها سميناها عقلية ومالم تغفل
علمته سميناها تعبد او عبادة شرعية فهو مع عباده المكلفين بحفظ عليهم أنفاسهم في حدوده وهو مع من ليس بمكلف
ينظر ما يفعل معه المكلفون بأن لا يتعدوا حدوده فهو مع كل شيء بهذه المثابة في الدنيا وأما في الآخرة فما هو معهم
الا لحفظ أنفاسهم ولما يوجد فيه فهم فاهم محل الانفعال لسائر بدايحه فلا يزال يوجد له تعالى ولهم فله من حيث
ما يبيحه الموجود بحمد في شبيهة وجوده فأنها النعمة الكبرى فتسبيحه الحمد لله المنعم المفضل وأما كونه يوجد لهم
فما يحصل لهم من المنفعة بسبب ذلك الموجود وما يليق به فيعود نفعه عليهم ويعود تسبيحه عليه تعالى هكذا دائما ثم ان
العالم لا يزال مسافرا أبدا فالله صاحب أبدا فهو بعينه يسافر من حال الى حال ومن مقام الى مقام والحق معه صاحبه
والحق الشئون كهم اقال تعالى كل يوم هو في شأن فالحق أيضا له من شأن الى شأن فشؤون الحق هي أحوال
المسافرين يجد خلقها لهم في كل يوم زمان فرد فلا يتسكن للعالم استقرار على حال واحدة وشأن واحد لأنها اعراض
والاعراض لا تبقى زمانين مطلقا فلا وجود لها الا زمان وجودها خاصة ثم يعقبها في الزمان الذي يلي زمان وجودها
الامثال والأضداد فأعين الجواهر على هذا لا تخو عن أحوال ولا خالق لها الا الله فالحق في شئونه أبدا فانه لكل
عين حال فالحق شئونه ولنا أحوال فالصحة دائمة غير منقطعة وشئونه حاككة الى غير نهاية ولا بلوغ غاية وذلك من
المرتبة التي صح لنا فيها أرواية الظهور ثم استمر السير ونمادى السفر والاتقال من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان ومن
مكانة الى مكانة لكل موجود من العالم فلعين من ذلك ما يختص بهذا النوع الانساني فأوجده بكملة ظاهر صورته
وباطنه أجزاء العالم فظهر بعينه في كونه بعد ان كان يدور في أطوار العالم من عالم الافلاك والاركان ولكن مختلف
الاحوال مفترق الاجزاء غير معين بهذا الشئ الخاص فالتأمت أجزاءه والحق صاحبه في كل حال من أحوال تنقلاته
وكيف لا يصحبه وهو خالق تلك الاحوال التي ينقله فيها والاطوار فأظهر عينه مجموعا لم يبق منه شئ في غير ذاته ثم جعل
ما جعل فيه يستحيل من صورة الى صورة وهو أيضا سفر ويده مثل ما زال عنه وسافر أو بضده اتبع عين جمعيته
فصار الانسان منزلا من منازل الوجود يسافر منه ويسافر اليه وليس لكل مسافر اليه اذا وصل ونزل به سوى جائزته
ليلة واحدة وهي الزمن الفرد ويرحل ولا يرد عليه حال من الاحوال الا والحق صاحب لذلك الوارد فيتعين على هذا
المحل الذي هو الانسان في كل نفس عند دور ود كل حال كرامة وكرامة وضيافة لذلك الوارد بحسب مكانته من ربه
وما تعطيه حقيقةه والانسان قادر على اجازته والقيام بحرمته وكرامته وضيافته ولسرعة ارتحاله تكون المسارعة الى
أداء جائزته والكرامة الاخرى المتعينة عليه كرامة صاحبه الواصل معه وهو الله الصاحب في السفر فينظر بأي اسم
الهي وصل فذلك الاسم الالهي هو صاحبه فينظر ما يستحقه ذلك الاسم الالهي من الجلال والتمظيم والتمجيد
والتهديد فيكرمه ويضيفه ما فتلك كرامته ويبادر الى ذلك في الزمان الواحد لان الانسان مجموع والرحلة سرية
فيتعين لكل واحد معنى للحال الوارد والصاحب معه وهو الاسم الالهي الذي يحفظه من نفسه ما يستحق أن يقوم بما
يتعين للحق عليه من الكرامة ويعين من نفسه أيضا حقيقة أخرى مناسبة للوارد تقوم بخدمته الى أن يرحل عنه
قالا انسان منزل ومناخ للمسافر من الاحوال وهو في نفسه مسافرا أيضا فله مع الله محبة دائمة لسفره وله تلقى كل وارد

عليه من الله مع صاحبه من الاسماء الالهية فيتمين عليه في كل نفس خمسة حقوق يطالب بانقيام بها حق الوارد عليه وحق صاحبه وحق المسافر عنه في تفسيره وحق صاحبه والحق الخامس حق الله تعالى وهو صاحبه الملازم له في سفره فانه صاحب في السفر كما هو الخليفة في الالهي فخالق الله تعب خاطر ولا قلب من أهل الكشف والحضور العارفين بالله من أهل الله أهل الشهود لهذه الامور فيتحيل من لا معرفة له بالامور ان العارف في راحة لا والله بل هو أشد عذابا من كل أحد فانه لا يزال في كل نفس يطلب نفسه مطلوباً من أجل ما أشهده الله ما أشهده بأداء هذه الخمسة الحقوق ولولا أن الله يعفو عن كثير برحمته التي وسعت كل شيء وان من رحمة الله أعطى الله هذا العبد من الاتساع وكثرة الوزعة والخدام ما يستعين بهم على أداء هذه الحقوق ما قدر الانسان على أداء شيء منها ولا يطالب بهذه الحقوق كلها الا من أشهده الله عين ما ذكرناه كما قال ان في ذلك لذكراً لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد كما يعين في الانسان الواحد في انزال القرآن انه بلاغ من وجه وانذار من وجه واعلام بتوحيده من وجه وتذكير له بالناسية من وجه والمخاطب بهذا كله واحد العين وهو الانسان قال تعالى هذا بلاغ للناس فهو بلاغ لمن كونه من الناس وليتذروا به من كونه على قدم غرور وخطر فيحذروا وليعلموا أنهم هو الواحد أي يفعل ما يريد ما ثم آخر يرد عن ارادته فيك ويصده وليتذكر أولوا الالباب بما أشهدهم به على نفسه انه ربه ليفهم بما يجب على المملوك من حق سيده الذي أقر له بالملك ولهذا العبد اذا اشتراه الانسان من غيره فمن شرطه أن يقر العبد لبايعه بالملك ولا يسمع بمجرد دعواه في أنه مالك له ولا يقوم على العبد حجة بقول سيده ما لم يعترف هو بالملك له ويغفل عن هذا القدر كثير من الناس فان الاصل الحرية واستصحاب الاصل مرعى وبعد الاعتراف بالملك صار الاسترقاق في هذه الرقبة أصلاً يستصحب حتى يثبت الحرية ان ادعاه هكذا هو الامر قال تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فثبت الاسترقاق لله عليهم فطوبوا بالوفاء بحق العبودية لهذا القرار فهو قوله وليتذكر أولوا الالباب فان التذكير لا يكون الا عن علم متقدم منسي فيذكر من يعلم ذلك فانه مع الخلق هو صاحب المجهول لغيتهم عن شهود هذه الصفة فلا يطالبون بحق ما يختص به والذي يشهده ايماناً أو عياناً يطالب بذلك فالعالم المحجوب للغيبة يخاف من المعاصي والعارف للشهود يخاف من الكفر وهو السر يقول سدل الحجاب بعد الكشف نسأل الله عصمة واقية وهي الشهود الدائم فانه مباح له جميع ما ينصرف فيه من هذا حاله فانه اذا كان العبد المذنب في عقب ذنبه يعلم أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب علم ايمان وقد أصبح له ورفع الحجر عنه في تصرفه فما ظنك بصاحب الشهود الذي يرى من يفعل به وفيه ما يفعل ومصدور الاعيان من حضرة من تصدر فافهم وتأمل ترشد وقل رب زدني علماً فاني ما ترجعت لك الا عن شرع مستقر ودين كالصباح الا بلي لا ريب فيه هدى للتقين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الخليفة • حضرة الخلافة ﴾

ان الخلافة سر الله في البشر • لذا تحملت ما فيها من الضرر

أنا الخليفة ما عندي سوى نفسي • فلا أخاف ولا أخشى من الغير

خليفة الحق في الاكوان من ظهرا • بصورة الحق ملكا كان أو بشرا

فكان من قد أتى نص الكتاب به • ابناً وجداً وهذا كله ذكراً

وكان يجهل في الاعيان رتبته • وكان حقاً ولم يلحق به غيرا

فلو تراه وقد خرت ملائكة • لدانته سجداً لقلت ذا سحرا

ومن أتى نزلت في الحال رتبته • ولم يزل خاسئاً مثل الذي كفرا

يدعى صاحبها عبد الخليفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ربه في سفره أنت صاحب في السفر وقسمضي فيه القول والخليفة في الالهي فسماء خليفة لما استخلفه أي بين انه الخليفة أي الذي يخلف المسافر في أهله فهو وخليفة

بالنظر الى المفارق أهله بسفره وهو صاحب التقييمين أهل هذا المسافر فمنه من تكلم فيه من حيث أنه خليفة فهو القائم على كل نفس فان الرجال قوامون على النساء فساferوا عن أهلهم فاستخلفوا الحق فيهم ليقوم عليهم بما كان يقوم به عليهم صاحبهم وأوفى من هذه الحضرة أيضا جعل الله الخلفاء في الارض واحدا بعد واحد لا يصح ولاية اثنين في زمان واحد قال صلى الله عليه وسلم اذا بويح تخليفتين فاقتلوا الآخر منهما ولا تشك ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا ان الله هو خليفة المسافر في أهله بجعله لا يجعل المسافر بخلاف الوكالة وسترد حضرة الوكالة ان شاء الله فاجعل الحق نفسه خليفة في أهل المسافر الاوله حكم ما هو عين الحكم الذي له فيهم من كونه اطاهم وخالفوا ربا ورازقا وكونهم مأوهمين له ومخلوقين ومرزوقين ومربوبين فباعين الله للرجل أو القائم في أهله من الحقوق التي لهم عليه فان الله يتكفل لهم بذلك مادام مسافرا غائبا عن أهله وما يفعله معهم من الانعام وغير ذلك مما لا يجب على الرجل لأهله عليه فهو من حضرة أخرى لا من حضرة الخسلاف بل من حضرة الوهب أو الكرم أو الجود أو غير ذلك مما لا يجب للأهل على القائم بهم مما هو خارج عن مؤتمهم حفظ الأهل وصيائمه والغيرة عليه من خلف غائب أسوء في أهله فقد أتى بابا من أبواب السكبات فانه انتهك حرمة الخليفة في الأهل وغرم حمله وامهاله وما علم سر الله في ذلك من خير يعود على الغائب فانه مؤمن وما يقضى الله لمؤمن بقضاء الاوله فيه خير وكذلك هذا المنتهك من حيث انه انتهك حرمة الغائب فله فيه خير التبديل لكونه مؤمنا ومن حيث انه انتهك حرمة الخليفة فأمره الى الله لا أحكم عليه بشيء الا انه في محل الرجاء والخوف من غير ترجيح ألا ترى الى موسى عليه السلام كيف قال بشئ ما خلقتموني من يمدى وهذا خطاب خارج عن استخلفه في قومه وهو هرون فسماهم خلفاء وما استخلفهم لكن لما تركهم خلفه وسار الى ربهم سماهم بهذا الاسم فاجعل بالك لما تقتضيه هذه الحضرة بما انتهك عليه والله الموفق لأرب غيره

﴿ الجليل ﴾ • حضرة الجلال

ان الجليل الذي الاحسان شيمته • هو الذي تعرف الاكوان قيمته

• اذ ابراه الذي فينا يحبه • يرى الوجود في يدي فيه حكمته

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الجليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي قال له يا رسول الله اني أحب أن يكون نعلي حسنا وثوبي حسنا فقال له صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال فخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الايمان وفي حديث عنه صلى الله عليه وسلم الله أولى من تجمل له ومن هذه الحضرة أضاف الله الزينة الى الله وأمرنا ان نزين له فقال خذوا زينتكم وهي زينة الله عند كل مسجده يريد وقت مناجاته وهي قرعة عين محمد صلى الله عليه وسلم وكل مؤمن لما فيها من الشهوة فان الله في قبلة المصلي وقد قال عبد الله كانك تراء ولا شك ان الجمال محبوب لذاته فاذا انضاف اليه جمال الزينة فهو جمال على جمال كنور على نور فتكون محبة على محبة فمن أحب الله لجماله وليس جماله الا ما يشهده من جمال العالم فانه أوجده على صورته فمن أحب العالم لجماله فانه أحب الله وليس للحق منزه ولا بحلي الا العالم وهناسر نبوي الهى خصصت به من حضرة النبوة مع كوني لست بنبي واني لو ارث

اني خصصت بسر ليس يعلمه • الا أنا والذي في الشرع نتبعه

ذلك النبي رسول الله خير فتى • لله تبعه فيما يشعره

فأوجد الله العالم في غاية الجمال والكمال خلقا وابداعا فانه تعالى يحب الجمال وماتم جميل الا هو فأحب نفسه ثم أحب أن يرى نفسه في غيره فخلق العالم على صورة جماله ونظر اليه فأحبه حب من قيده النظر ثم جعل عز وجل في الجمال المطلق الساري في العالم جلالا عرضيا مقيدا بفضل احاد العالم فيه بعضه على بعض بين جميل وأجل وراعى الحق ذلك على ما أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم فقال المؤمن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث الذي ذكرناه في هذا الباب الذي خوجه مسلم في صحيحه ان الله جميل فهو أولى ان تحبه اذ وقد أخبرت عن نفسك انك تحب الجمال وان الله يحب الجمال فاذا تجملت لربك أحبك وما تتجمل له الا بابا محبي فاتباعى زينتك هذا قوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون

الله فأنبغوني بحبكم الله أي تزينا بزينتي بحبكم الله فإن الله يحب الجمال فأعذر الله المحبين بهذا الحب بل أن المحب لا يرى محبوه إلا أجل العالم في عينه فأحب الأما هو جمال عنده لا بد من حكم ذلك ألا ترى إلى قوله أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فرأى سوء العمل حسنا وانما رأى الزينة التي زين له بها فإذا كان يوم القيامة ورأى قبح العمل فرآه فية لله هذا الذي كنت تحبه وتتعشق به وهو ما فيقول المؤمن لم يكن حين أحببته بهذه الصورة ولا بهذه الحلية أين الزينة التي كانت عليه وحيثه إلى ترد عليه فاني ما تعلقت إلا بالزينة لا به لاسكن لما كان محلها كان جبي له بحكم التبع فيقول الله لم صدق عبدي لولا الزينة ما استحسنه فردوا عليه زينته فيبدل الله سوءه حسنا فيرجع حبه فيه إليه ويتعاق به فإقال الحق هذا القول أعني زين له سوء عمله إلا ليلقن عبده الحجة إذا كان فطنا فلا ينبغي للمؤمن الكيس أن يهمل شيئا من كلام الله ولا كلام المبلغ عن الله فإن الله تعالى يقول فيه وما ينطق عن الهوى وقد ذم قومًا اتخذوا دينهم هوا ولعبا وهم في هذا الزمان أصحاب السماع أهل الدف والمزمار نعوذ بالله من الخذلان

ما الدين بالدف والمزمار واللعب * لكنما الدين بالقرآن والادب
لما سمعت كتاب الله حركني * ذاك السماع وأدنانى من الحجب
حتى شهدت الذي لا عين تبصره * إلا الذي شاهد الأنوار في الكتب
هو الذي أنزل القرآن في خلدي * يوم الخميس بسلا كد ولا نصب
الاعتناء برى حين أرسلها * إلى فؤاى فنادتنى على كتب
أنت الامام الذي ترجى شفاعته * في المذنبين وأنت السرفى النصب
لولاك ما عبدوا نجما ولا شجرا * ولا أتوا ما أتوا به من القرب

فإن كلام المبلغ عن الله ما جاء به إلا راحة بال سامع وهو أن كان فطنا كان له وإن كان حمارا كان عليه ولما كان الجمال يهاب لذاته والحق لا يهاب شيئا وقد وصفه العالم إلى الله عاياه وسلم بأنه جميل والهيبة تجعل صاحبها أن يترك أمورا كان في نفسه في وقت حديث النفس أن يفعلها مع محبوه عند الاجتماع به واللقاء فتمنعه هيبة الجمال عما حدثته به نفسه وقد وصف الله نفسه بالحياء من عبده إذا القي به مقام الحياء لله مقام الهيبة في المخلوق فما اقتضى من حال العبد أن يؤاخذ به الله والله استعجب منه فترك مؤاخذته ولذلك قال فيمن أخذ منهم أنهم يومئذ عن ربهم لمحجوبون فأرسل الحجاب بينهم وبينه فلم يروه فلو كانت الرؤية لكان الحياء القائم بالحق مقام الجمال في الخلق فالحكم واحد والعلة تختلف فحق هذه الحضرة وتزين وتجميل نارة بنعتك من ذلة واقترار وخشوع وخضوع وسجود وركوع ونارة بنعته عز وجل من كرم ولطف ورأفة وتجاوز وعفو وصفح ومغفرة وغير ذلك مما هو لله ومن زينة الله التي ما حرمها الله على عباده فإذا كنت بهذه المثابة أحببك الله لما جعلك به من هذه النعوت وهو الحب الذي ما فيه منة لأن الجمال استدعاء كالمغفرة للتائب والمغفرة لغير التائب فالمغفرة للتائب ما فيها منة فإن التوبة من العبد استدعت المغفرة من الله والمغفرة لغير التائب منة محضة قال تعالى في مغفرته الواجبة فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة وغير المتقي والتائب يطلب رحمة الله ومغفرته من عين المنة فتجمل أن أردت أن ترتفع عنك منة الله من هذا الوجه الخاص ويكفيك حكم الامتنان بما وفقت إليه من التجميل بزينة الله فإن ذلك إنما كان برحمة الله كما قال فيما رحمة من الله كنت لهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

✽ المسعر ✽ حضرة التسعير ✽

إن المسعر رتب الأقوانا * ليبين الأحوال والاقوانا
فيميت أحياء يشاهد فعله * فينا ويحيي جوده أمواتا
ويردنا بعد اجتماع نفوسنا * سمعنا الصدور لما نرى أشتاتا
والله أنبتنا بأرض وجوده * من جوده في كوننا أنبانا

يدعي صاحبها عبد المسعر وهي تحكم على حضرة الارزاق التي تملك ويدخلها البيع والشراء فتعين هذه الحضرة مقادير أثمانها التي هي عوض منها ولا يعلم قدر ذلك الا الله فانها من باب حضرة ضرب الامثال لله وقد نهينا عن ذلك فقال فلا تضر بوالله الامثال وهو يضرب الامثال ان الله يعلم وأتم لاتعلمون قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم سعر لان قال صلى الله عليه وسلم ان الله هو المسعر وأرجو ان ألقى الله وليس لاحد منكم على طلبة فان الوزن بين الشيتين بالقيمة مجهول لا يتحقق فابقى الا المراضاة بين البايع والمشتري ما لم يجهل أمر السوق بالوقت والزمان وأحوال الناس في ذلك فان الاحكام والاسعار تختلف باختلاف الاوقات لما يختلف من الاحوال بسلاطان الاوقات

فكل وقت له حال يعينه * وكل حال له حكم ورتب

وليس يعرفه الا موقته * وليس ينفع في التسعير تهذيب

ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله هو المسعر علمنا انه

يعلى ويرخص سوقه متبذل * فهو المسعر حكمه ما يقرر

وهو الكبير فكونه متكبرا * من مثل هذا فال مقام يحسب

لوم يكن هذا المكان بحكمنا * وبحكمنا هذا ألا تنصروا

ما حكمة تغسوا الوجوه لعينها * هذا الذي جئنا به فتفكر وا

فأخبر انه السنة العالم في أثمان الاشياء التي تدخل في حكم البيع والشراء فن سام فليعرف من يسم ولا تسم على سوم أخيك ولا تبع على بيعه كما هيبت ان تخطب على خطبته لان الخطبة من باب الشراء والبيع لانها شرا استمتاع بعضو وبيعه فلهذا لابد من الصداق وهو القيمة والتمن والعوض فالبيع والشراء معاوضة

فله البيع والشراء جميعا * وبه ينطقان لو عقلاه

حكم الكشف والدليل بهذا * والبناء عن رساله نقلوه

ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم فوقع البيع بين الله وبين المؤمنين من كونه ذا نفس حيوانية وهي البايعة فباعته النفس الناطقة من الله وما كان لها لها طها به نعيم من مالها بعوض وهو الجنة والسوق المعتبر فاستشهدت فآخذها المشتري الى منزله وأبقى عليها حياتها حتى يقبض ثمنها الذي هو الجنة فلهذا قال في الشهداء انهم أحياء عند ربهم يرزقون فرحين ببيعهم لما رأوا فيه من الربح حيث انتقلوا الى الآخرة من غير موت وقبض الحق النفس الناطقة اليه وشغلها بشهوده وما يصرفها فيه من أحكام وجوده فالانسان المؤمن يتنعم من حيث نفسه الحيوانية بما تعطى الجنة من النعيم ويتنعم بما يرى مما صارت اليه من النعيم نفسه الناطقة التي باعها بمشاهدة سيدها فحصل للمؤمن النعيمان فان الذي باع كان محبوبا له وما باعه الا ليصل الى هذا الخبر الذي الذي وصل اليه وكانت له الخطوة عند الله حيث باعه هذا النفس الناطقة العاقلة وسبب شرائه ايها انها كانت له بحكم الاصل بقوله ونفخت فيه من روحي فطرات الفتن والبلايا وادعى المؤمن فيها فتكرم الحق وتقدس ولم يجعل نفسه خصما لهذا المؤمن فان المؤمنين اخوة فتناطف له في ان يبيعهامنه وأراء العوض ولا علم له بلذة المشاهدة لانها ليست له فأجاب الى البيع فاشترها الله تعالى منه فلم تحصل بيد المشتري وحصل الثمن تصدق الحق بها عليه امتنانا لكونه حصل في منزل لا يقتضي له الدعوى فيما لا يملك وهو الآخرة للكشف الذي يصحبها وقد مثل هذا الذي قلناه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشترى من جابر بن عبد الله بعيره في السفر بثمن معلوم واشترط عليه البائع جابر بن عبد الله ظهره الى المدينة فقبل الشرط المشتري فلم يوصل الى المدينة وزن له الثمن فلما قبضه وحصل عنده وأراد الانصراف أعطاه بعيره والثمن جميعا فلهذا ابيع وشرط وهكذا فعل الله سواء اشترى من المؤمن نفسه بثمن معلوم وهو الجنة واشترط عليه ظهره الى المدينة وهو خروجه الى الجهاد فلما حصل هناك واستشهد قبضه الثمن ورد عليه نفسه ليكون المؤمن بجميعه متنعما بما تقبله النفس الناطقة

من نعيم العلوم والمعارف وبما تعمله الحيوانية من الماء كل والمشرى والملبس والمنكح والمركب وكل نعيم محسوس
ففرحت بالمسكنة والمسكان والمنزلة والمنزل فهذا هو المال الراجح والتجارة المنجية التي لا تبور جعلنا الله وآياكم من حصوله
رتبة الشهادة في عافية وسلامة ومات موت السعداء ففاض بالاجر والنور والالتذاذ بالنعيمين في دار المقامة والسرور
فانها تجار قلن تبور والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ القريب الاقرب • حضرة القربة والقرب والقرب ﴾

أقرب الخلق اليه • عبده ان كنت تدري

• انه يعلم سرى • مثل ما يعلم جهري

لا تقل انك اتي • ولتقم في الله عسري

انني عبد قسرب • من وجودي مثل سحري

• انه نفس عني • كربة من ضيق صدري

حضرة الاقرب اعلى الحضرات • وهي بالذات لاهل الفترات

فهى قرب فيه بعد للذي • قيل فيه انه ذو عثرات

يدعى صاحبها عبد الاقرب وعبد القريب فانه عز وجل اقرب الينا من جبل الوريد وقال تعالى اتي
قرباً أجيب دعوة الداعي وقال انه سميع قريب فهو القريب بنزوله من العرش الى السماء الدنيا كما أخبر صلى
الله عليه وسلم وهو اقرب فانه معنا أينما كنا فهو المسمى بالاقرب الاقرب فهو اقرب الينا من جبل الوريد منا
والجبل الوصل فهو وصل فانه ما كان الوصل الا به فيه نسمع ونبصر ونقوم ونقع ونشأ ونحكم وهذه الاحكام ليست
لجبل الوريد فهو اقرب الينا من جبل الوريد فان غاية جبل الوريد الذي جاءه ما للعروق من الحكم في انها
بحرى الحياة وسكك السماء ثم انه تعالى شرع القرب فينا لكوننا مخلوقين على صورته فانزلنا منزلة الامثال وانزلنا
ضدان والخذ في غاية البعد من يضاده مع كونه في غاية القرب للاشتراك في الصفات الذاتية النفسية فلما تحقق
العبد بالتعريف الالهى هذا البعد عن الله شرع له تعالى طرق القربة اليه الى أن كان مع هذا البعد سمعه وبصره
وجميع قواه بفعله ما شرع له أن يفعل فهو لذلك واقتضاه ضدوهو بالصورة لكونه مثلاً ضد فصيح بالذلة والافتقار
اضافة الفعل اليه فيما شرع له فتقرب اليه بما ينسب اليه من الفعل فقرب القرب الذي أخبر الحق انه جميع قواه
وأعضائه بهويته وأقرب من هذا فلا يكون فانه أثبت عين العبد بإعادة الضمير عليه من قوله سمعه وبصره
ولسانه ويده ورجله وأثبت انه ما هو هو فانه ليس هو هو الا بقواه فانها من حده الذاتي كما قال وما رميت
اذ رميت واسكن الله رعى فالصورة والمعنى معاله تعالى فلك الكل اذ كان عين الكل فنا في الكون الالهى
سبحانه وتعالى عنه في منازل أسمائه الحسنى لانه مأم عن تسبحه وتترحه الا عنه

فله القربة والقرب • وله الجنة والقلب

وله ما يحسن فيه • فله الظاهر والقلب

يقرب الامر اليه • حالة الراحة والكرب

غضب الحق كروى • وبها السرور فاعجب

فاجتهد ان كنت تبني • سورة العبد المقرب

فاذا فرغت فانصب • والى ربك فارغب

هذه آية من في • حكمه في يتقلب

• فاذا زلنا فامر • واحد ما فيه مذهب

فيه يحيى وجودى • وبه نلهو ونلعب

وبه تأكل خبزي * وبه والله تشرب
 فرحاً بكون عيني * عينه فمن تشرب
 والى من كان قسري * وهو عين كل مطلب
 فإذا ما جئت منه * فاليه لا تشغب
 فهو الطالب حقاً * وأنا فليست أكذب
 اني أطمع فأعلم * في القدي عندي من أشعب

ولما شرع الله القرب ما شرعها الامن هذه الحضرة وسبب وجود الشرع الدعوى فعمت الشريعة المسمى وغير
 المسمى وكل واحد يحشر يوم القيامة على نيته ويختص بنحله وملته والقرب كلها عند العاقل العالم تعب لراحة فيها نعم
 الامن رزقه الله شهود العامل ولا بد من تعب القابل الحامل فهو وان كانت الامور ترجع الى الله تعالى فان العبد
 ولا بد محل ظهورها وهو الذي ترجع اليه آلامها فهو المحس لها

حضرة القرب والقرب * حضرة كلها نصب * فأمر الوري بها
 * ان تأملتها شيب * كلما قلت قد كفى * قال لا تفعل انتصب
 أنت أخطأت في القدي * قلته فيه لم نصب * هكذا الامر دائماً
 يقتضيه حكم النسب * فاهجر ان شئت وأقصه * فلا بد من سبب
 فعن الكد لا تنى * اذ عن الشوق لم تغب * هكذا جاء في القدي
 * قد قرأنا من الكتب *

﴿ المعطى ﴾ حضرة العطاء والاعطاء ﴿

عين العطاء كشف العطاء * وفي العطاء عين الهبات
 * فانها تعالت وجلت * عن أن تحيى بالمحدثات
 فاحديثي غير حديثي * وما صفاتي غير صفاتي
 فان تكن تريد اتقالي * عني فذاك عين سباتي
 وفي مقام عين قصوري * وفي مسيري عين التفاني
 فالجسد لآله الذي * لم يزل يمدني بثباتي
 حتى يكون فرداً حيداً * في ذاته وفي الكلمات
 * فانه اليه رجوعي * من بعد فرقتي وشتاتي
 فمن يرد كوني اليه * فذاك من أجل تقاتي
 ومن يرد كوني اليها * فذاك من أجل عدااتي
 وان نشأ عكست مقالي * فالعيش كله في مماتي
 وانه مرادى وقسولي * وفيه رغبتى وحياتي
 فمن يكون من أصدقائي * قائماً يريد وفاتي
 فان فيه جنى برى * وبالذي له من عدااتي
 وهو المحب سرّاً وجهراً * وهو الصديق لي والموات

يدعى صاحبها عبد المعطى والعبد أخذ والعبد معطى الصدقة وهي تقع بيد الرحمن في حال العطاء فانه أخذ فهو الاخذ
 كما هو المعطى وما من دابة الا هو أخذ بنصيبها لانها أعطته بحقيقته وقبولها التمكن من الاخذ بنصيبها اذ لا لانه
 عبد وكل من أخذ بنصيبه فانه ذليل والكل عبيد الله تعالى فالكل اذلاء بالذات وهو العزيز الحكيم

فله الجود والكرم * والسخاء الذي يعم
ليس يدري ما حكم له * انما حكمه نعم
ان بلعام عسيرة * في الذي قاله فتم
هو قولي في حكم لا * ليس يدري لمن فهم
لا تقل عند ما ترى * انه جار أو ظلم
وله الوهب منعهما * للذي نطلب المم
والوجود الذي له * عندنا كانه نعم
فانظر رافي الذي بدا * وانظر رافي الذي حكم
نفسه مينا * وأنا لو رأيت ثم
جل عن مثل ذاودا * فاكتم الامر بسكتم

والعطاء منه واجب ومنه امتنان فاعطاء الحق العالم الوجود امتنان واعطاء كل موجود من العالم خلقه واجب وهو قوله أعطى كل شيء خلقه يعني في نفس الامر ثم هدى بين بالتعريف انه أعطى كل شيء خلقه والجود والانعام والكرم الذاتي واجب هذا العطاء عليه لما قال كتب ربكم على نفسه الرحمة فواجبها للعالم على نفسه ولكن لا كل العالم بل لعالم مخصوص وهو المنعوت في قوله تعالى انه من عمل منكم سوءاً مجهالة ثم تاب من بعده وأصلح وفي قوله فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي وما عهد هؤلاء المنعوتين فان الله يرحمهم رحمة الامتنان من غير وجود نعمت وهي الرحمة التي وسعت كل شيء وفيها يطعم ابليس مع كونه يعلم انه من أهل النار الذين هم أهلها فلا يخرج منها بل الله يرحمها ويرحم من فيها بوجه دقيق لا يشعر به الاجهمن ومن فيها بالانعام يليق بذلك الموطن ومزاج يكون أهله عليه بحيث انهم لو عرضت عليهم الجنة تأثروا بالنظر اليها تألم أهل الجنة لو عرض عليهم دخول النار وتحققوا ذلك أعوذ بالله من النار وما يقرب اليها

فكل مكان فيه أهل يخصه * لهم رجسة فيها نعيم ولذات
وان كان مكروها يعصود محبا * لمزج لهم فيسه سرور وجنات
بخسة أهل النار بالنار عينا * وبالقر اعطاء قد أعطتهم اللذات
فان اسمه الرحمن في عرشه استوى * فرحمته عمت وبخلق تقنات

فن هذه الحضرة أوجد العالم وأنزل الشرائع لما تضمنه من المصالح فهي الخير المحض بما فيها من الامور المؤلفة المنازعة لما تتعاق به الاغراض النفسية التي خلقها الله بالرحمة خلق الادوية الكريمة للعلل البغيضة للمزاج الخاص فالرحمة التي بالقوة في زمان استعمال الدواء وبالفعل في زمان وجود العافية مما كان يألم منه فاقد ها وهذا كله عطاء اهل كلاً من هؤلاء أصحاب الجنة وهؤلاء أصحاب النار من عطاء ربك فم الجميع مع اختلاف الذوق وما كان عطاء ربك محظوراً أي ممنوعاً فم العطاء الكل فعلمنا ان عطاء عين الرحمة التي سبقت فوسعت كل شيء من مكروه وغيره وغضب وغيره فاق العالم عين قائمة ولا حال الاورحة الله تشمله وتحيط به وهي محل له ولا ظهور له الا فيها فالرحمن استوى على عرشه وما انقسمت الكلمة الا من دون العرش من الكرسي فانتحته فانه موضع القدمين وليس سوى انقسام الكلمة فظهر الامر والخلق والنهي والامر والطاعة والمعصية والجنة والنار كل ذلك عن أصل واحد وهي الرحمة التي هي صفة الرحمن

فما استوى علينا الابرحته * وما نسسا نعيم الا بنعمته

مبدأ تناسل في حصر قبضته * نجول فيه حتى نحظى بحظوته

ولما كانت اليد لها العطاء ولها القبض فباليد قبض علينا فنحن في قبضته واليد محل العطاء والجود فنحن في محل العطاء لاننا في قبضته

فلولا الحصر ما وجد النعيم * ولا كان الجنان ولا الجحيم

وفي الدارين انعام لرحمي * باهلها ما يقسوم بهم مقيم

وقول الله اصدق كل قيل * يعرف انه البر الرحيم

فالتسكين دائم فالعطاء دائم فهي حضرة لا يحصرها عدد ولا أمد يقطعها تجري الى غير أجل من حيث ذاتها وان كان فيها آجل معينة فمخرج منها فآجالها فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الشافى﴾ حضرة الشفاء

ان الشفاء ازالة الآلام • تعنوله الارواح والاجسام
هذه هو الحق الذى قلنا به • دلت عليه السادة الاعلام
والشرع بعضهم اجتنابه • وكذلك الالباب والاحلام
انى عليل ولا شخص يخبرنى • عنه تعالى بىا بانه الشافى
انى سميت وعين الحق تحفظنى • ولست أدرى بهانى عين اتلافى
انى وفيت له بعهد زمننا • وما يعرفنى بأنه الوافى
الحق يثبتنى فى كل طائفة • حباو يظهرلى فى صورة النافى
لكل شخص من القرآن سورته • وسورنى عند ما أتولايلاف

يدعى صاحبها عبد الشافى يقول الله عن خليله ابراهيم عليه السلام انه قال واذا امرت فهو يشفين فالشافى من بيل
الامراض ومعطى الاغراض فان الامراض انما تظهر أعيانها لعدم ما تطلبه الاغراض فلوزال الغرض لزال الطلب
فكان يزول المرض فحضرة الشفاء هي التى تنيل اصحاب الاغراض أغراضهم ولا بد من الغرض فان حيل بين من قام به
الغرض وما تعلق به كان المرض فان نال ما تعلق به فهو الشفاء له من ذلك المرض والمنيل هو الشافى وكثيرا رأينا من
يطلب الآلام أى أمور مؤلمة ليزيل بها آلامها عند ما كبر منها واشد فتهون عليه ما هو دونها وتلك الآلام المطاوعة
له فى حقه شفاء وعافية لازالة هذه الآلام الشديدة فاطلب هذه الآلام لكونها آلاما فان الالم غير مطلوب لنفسه
وانما تطلبه لازالة ما هو أشد منه فى نومه ومهما وجد الالم المؤلم ولو كان فرصة برغوث لكان الحكم له فى وقت وجوده
ويريد المبتلى به ازائه بلا شك فاطلبه اذا تطلبه الا بالتوهم المتعاقب بازالة هذا الاشد فاذا حصل وذهب الاشد كان ذلك
الالم المطاوب شديدا فى حقه يطلب زواله بعافية أو مزيل لآلم فيه وورد فى الخبر اذهب البأس رب الناس اشف أنت
الشافى لاشفاء الاشفاؤك وما ثم شفاء الاشفاؤه فان الكل خلقه ولهذا قال الخليل فهو يشفين فامرنا الله أن نصلى
على محمد صلى الله عليه وسلم كما صلى على ابراهيم لانه جاء بامر محتمل ازال هذا الاحتمال ابراهيم عليهما السلام وقد أمر
ان يبين للناس ما نزل اليهم لان الله ما نزل ما نزل الا هدى أى بيانا ورجة بما يحصل لهم من العلم من ذلك البيان فقال
الخليل فهو يشفين فنص على الشافى وما ذكر شفاء غيره وقال النبى صلى الله عليه وسلم فى دعائه لاشفاء الاشفاؤك
فدخل الاحتمال لما جعل الله فى الادوية من الشفاء وازالة الامراض فيحتمل أن يريد محمد صلى الله عليه وسلم ان
كل من بيل لمرض انما هو شفاء الله الذى أودعه فى ذلك المزبل فثبتت الاسباب وردها كلها الى الله وهذا كان غرض
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع تقرير الاسباب لان العالم ما يعرفون شفاء الله من غير سبب مع اعتقادهم ان الشافى
هو الله ويحتمل لفظ النبى صلى الله عليه وسلم اثبات اشقية لكن لا تقوم فى الفعل قيام شفاء الله فقال لاشفاء الاشفاؤك
والاول فى التأويل أولى بمنصب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل الاحتمال كان البيان من هذا الوجه فى خبر
ابراهيم الخليل عليه السلام فقيل لنا قولوا فى الصلاة على محمد كما صليت على ابراهيم والصلاة من الله الرحمة والشفاء
من الرحمة وقد اقتضى مقام النبى صلى الله عليه وسلم أن يبين أن الاشقية التى تكون عند استعمال اسبابها انها شفاء
الله اذ لا يمكن رفع الاسباب من العالم عادة وقد ورد ان الله ما خلق داء الا وخلق له دواء فأراد الله أن يعطى محمد صلى
الله عليه وسلم ما أعطاه ابراهيم خليله مع ما عنده مما ليس عند غيره هذا أبو بكر رضى الله عنه وهو حستة من حسنات
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطيب أمرضنى والخليل يقول واذا مرضت فهو يشفين فانظر ما بين القولين
تجد قول أنى بكرأحق وانظر ما بين الاديين تجد الخليل عليه السلام أكثر أدبا فان آداب النبوة لا يبلغها أدب كما قال
معلم موسى عليه السلام فأردت أن أعيها وأرد بك ان يبلغا أشدهما فهذا لسان ابراهيم عليه الصلاة والسلام
وكل وقت له حال ينطقه • وكل حال له معنى يحققه

فقول ابراهيم الخليل واذا مرضت نهاية وقوله يشفين بداية وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا شفاعة الا شعائلك نهاية
 النهاية فهي اسم والانيان بالامر من اولى وأعم فجمع الله الامر من محمد صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه كما صليت على
 ابراهيم الذي أمرنا الله أن نتبع ملته لتقدمه فيها لانه أحق بها من محمد صلى الله عليه وسلم فلزمان حكم في التقديم
 لاني المرتبة كالخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان من حكمة الله تعالى انه أعطاهما بأبكر ثم عمر ثم عثمان ثم
 عليا بحسب أعمارهم وكل لها أهل في وقت أهلية الذي قبله ولا بد من ولاية كل واحد منهم وخلع المتأخر لو تقدم لا بد
 منه حتى يلى من لا بد له عند الله في سابق علمه من الولاية فترتب الله الخلافة ترتيب الزمان للأعمار حتى لا يقع خلط مع
 الاستحقاق في كل واحد من متقدم ومتأخر وماعلم الصحابة ذلك بالملوت ومع هذا البيان الالهي فبقي أهل الأهواء
 في خوضهم يلعبون مع آيات الصبح لدى عيني بلسان وشفتين نسال الله العصمة من الأهواء وهذه كلها أشقية الطية تزيل
 من المستعمل لها أمراض التعصب وحمية الجاهلية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الفرد والوتر الأحد ﴾ حضرة الافراد ﴿﴾

تفردت بالفرد في نشائي • واني بتخليتها مفسرد
 ومالي سبيل الى غايي • واني الى غايي أوحسد
 ورئت من أشيأنا كل ما • يورثني المجد والسود
 واني اذا كنته لم أكن • واني أنا ذلك الأوحسد
 وهذا الذي قلته انه • عن الله سبحانه اسند

يدعى صاحبها عبد الفرد وعبد الوتر وعبد الأحد وأمثال ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وتر يحب الوتر
 وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بواحدة وثلاث وباتس وبالسبع وبالتسع وبأحدى عشرة وكل فرد وتر بالغنا
 ما بلغ وكل مشفع وتر أحد وكل موثر شفعا وتر وفرد واحد يسمى وتر لانه طالب ثار من الأحد الذي شفيع فرديته
 فان الحكم للأحد في شفيع الفرد ليس للفرد ولا للوتر فلما انفرد به الأحد طلب الفرد ثاره من الأحد بالوتر فان الوتر في
 اللسان بلحنهم هو الدحل وهو طلب الثار وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الذي تقوته صلاة العصر في الجماعة كأنما وتر
 أهل وماله كان صلاة الجماعة في العصر طلبت ثارها من المصلي فذاع تمكنه من الجماعة واذا أوتر بواحدة سميت
 البتيرا لان من شأن الوتر على حكم الأصل أن يتقدمه الشفع فاذا أوتر بواحدة لم يتقدمها شفع فكانت بتيرا على
 التصغير والابتز هو الذي لا عقب له وهذه البتير اما هي بتيرا لكونها لا عقب لها وانما هي بتيرا لكونها ليست
 منتجة ولا تتجت فلها، نزلة لم يلد ولم يولد فاذا تقدمها الشفع لم تكن بتيرا لانها ما ظهرت الا عن شفع ولهذا كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم من شفيعه الا في وتر ذلك الشفع فيصليه بالشفيع ليعلم انه منه هذا كله ليميز من الأحد فان
 الأحد لا يدخله اشراك ولا يكون نتيجة عن شفع أصلا وان كان عن شفع فليس بواحد وانما هو ثلاثة أو خمسة فافوق
 ذلك وتقول في سادس الجنة انه واحد لانه ليس بسادس ستة فقد تميز عن الشفع بما هو منفصل وليس الا الأحد بخلاف
 الفرد والوتر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من أحصاها دخل الجنة
 فان الله وتر يحب الوتر فالوتر التسعين بالتسعة واستثنى الواحد من المائة ولم يقل مائة الا ويرا أو فردا لان الاشتراك في
 الفردية والوترية وليس في الاحدية اشراك ولو قلنا لها لعلم بذلك الماتعة ذكر التسعة والتسعين انه أراد الواحد
 فلولا قرآن الأحوال ما كان يعرف انه أراد الواحد للاشتراك الذي في الافراد والوتر فان بالواحد بعين اسمه ففوة
 الأحد ليست لسواء واحدية الكثرة أبدا انما هي فردا وتر لا يصح أن تكون واحد أو سواء كانت الكثرة شفعا أو
 ورا وانما أحب الله الوتر لانه طلب الثار والله يقول ان تنصروا الله ينصركم والحق سبحانه قد نوزع في أحديته
 بالالوهية فلم يوزع في الوهية جاء بالوتر أي بطالب الثار ليفني المنازع وينفرد الحق بالاحدية أحدية الذات لأحدية
 الكثرة التي هي أحدية الاسماء فان أحدية الاسماء شفع الواحد لان الله كان من حيث ذاته ولا شيء معه فاشفع أحديته
 الأحدية الخلق فظهر الشفع

فما في الكون الا الشفع فانظر * فان الرب بالربون كما
 فن فهم الذي قد قلت فيه * أهان شريكه والشرك هانا
 لهذا الحق بعد الاخذ فيه * يورثه برحمتيه جنانا
 بدار النار لم يخرج منه * وأعطاه بها النعمي امتنانا
 فكن فردا وكن وزائركه * ولانك واحد افيه عيانا
 تحز بالوتر ان فكرت فيه * وبالفرء المصانة والمكانا
 ولا تنظر الى الاحد المعلى * فما في الكون من عين سوانا
 اذا قال الاله لكل شئ * يريد وجوده ان كن فكانا
 وما كان الذي قد كان منه * سواء فن رآه ففسد رآنا
 ﴿ الرفيق * حضرة الرفق والمرافقة ﴾

ان الرفيق هو الذي يسترق * وهو الامام العالم المتحقق
 فاذا نطقت عن الاله مترجا * أتى على الاسماء ما يتحقق
 اذا كان الرفيق هو الرفيق * فلا تنجح الى غير الرفيق
 تفز بالسبق والتحقيق فيه * يبينه له معني الطريق
 لقد دقت اشارات المعاني * الى قاي بعناها للرفيق
 وجلت ان تنال بكل فكر * لان مجيئها لمع السروق
 وقلت اصاحبي مهلا قاي * سأشهد حالها عند الشروق

يدهي صاحبها عبد الرفيق وهو اخو الصاحب في الدلالة ولما أخبر صلى الله عليه وسلم عند الموت ما قال ولا سمع منه الا
 الرفيق الاعلى فانه تعالى كان مرافقه في الدنيا وعلم منه تعالى انه يريد بطولوع الفجر الرجوع الى عرشه من السماء الدنيا
 التي نزل اليها في ليل نشأته الطبيعية فلم يرد صلى الله عليه وسلم مغارق رفيقه فاشقل لا تقاله ورحل لرحلته ولذلك قال
 صلى الله عليه وسلم الرفيق ولم يقل غير ذلك لان الانسان خلق في محل الحاجة والحجز فهو يطلب من يرتفق به فلمسا وجد
 الحق نعم الرفيق وعلم ان الارتفاق به على الحقيقة هو الارتفاق الموجود في العالم وان أضيف الى غيره فليجهل الذي
 أضافه فطلب الرفيق الذي يبد جميع الارفاق فلم يطلب اثر ابعدين وهكذا حال كل من أحب لقاء الله اذ لم تسكن له
 درجة مشاهدة الرفيق وهو في قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فهو رفيقنا تعالى في كل وجهة نكون فيها غير اننا نجيبنا
 قسمي انفصالنا عن هذا الوجود الحسي بالموت لقاء الله وما هو لقاء وانما هو شهود الرفيق الذي أخذ الله بإبصارنا عنه
 فقال من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه

فلقاء الكرامة * والبشر وبالرضى * وبأهل ومرحب ضاق * عن وسعه الفضا

فلم يعرفه المحبوب رفيقا حتى لقيه فاذا لقيه عرفه وهو قوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فاستحيوا منه
 المؤمنون لما علموه به من المخالفة لا وامرء تعالى وخاف منه المجرمون فلقوه على كره فسكره الله لقاءهم ومع هذه
 الكرامة فلا بد من اللقاء للجزاء كان الجزاء ما كان ولما كان الانس والرحمة واخواتهما في الرفيق والمرافقة لذلك
 اختصت النبوية باسم الرفيق فتقول فلان رفيق فلان لانه يغضب لرفيقه وينصره ولا يتخذله وينصر الحق ولا يتخذله
 فانه من شرط النبوة انه لا يكذب فيعتضد بالنبوي الحق في اظهار الصدق وليس ذلك لغير هذه الطائفة واذا لم يكن
 على مكارم هذه الاخلاق خلع عنه فيص النبوة وهو فيص نقي سابغ فن دنسه أو فاضه عاد ذلك عليه وخلع عنه قيصها
 فلا يلبسه الا أهلها ﴿ الباعث * حضرة البعث ﴾

حضرة البعث حضرة الارسال * فلها الصديق وهو من أحوالي

كلمات قد أتاني رسول * منه يعني دون الانام سؤالي
 نهت عجا به وقلت أنيسي * أنت والله ان خطرت بيالي
 اني بعثت الى المحبوب في السحر * بما أثبت به من صادق الحسبر
 وقلت ان كنت تدري ما أقصوه به * من شاهد الحب فلتنهض على أثرى
 لما شهدتك يا من لا شبيه له * لا فرق عندي بين الستر والنظر
 قال كشف يني عن اسرار موجد * بما يشاهده في الشمس والقمر
 ان البصائر أغنتني حقائقها * عما يشاهد رب الكشف بالبصر

يدعي صاحبها عبد الباعث قال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وقال وان الله يبعث من في القبور وقال
 وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال يوم يبعثهم الله جميعا فن هذه الخصرة بعث الرسل وأنزل الكتب وحشر
 الناس بعد أن أنشروهم ثم بعثهم من هذه الخصرة الى منازلهم يعمر ونها من جنة وبار كل بشا كلمة عمله فيبعثهم
 ويبعث اليهم فالبعث لا ينقطع في الدنيا والآخرة والبرزخ غير أن الرسل عرفاء لا تمشي الا بين الملوك لا بين الرعايا وانما
 مخاطب الرؤسا والعرفاء فالارسال من الله انما أرساهم من كونه ملكا الى النفوس الناطقة من عباده لكونهم مدبرين
 مدائن هياكلهم ورعاياهم جوارحهم الظاهرة وقواهم الباطنة فيانجي رسالة من الملك الابلسان من أرسى اليهم
 قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيبعث الله رسوله الى هذه النفوس الناطقة وهي التي تنفذ في
 الجوارح ما تنفذ من طاعة ومخالفة ولها قبول الرسالة والاقبال على الرسول والتحقى به أو الالهانة وقد يكون الرد
 بحسب ما أعطاه الله من الاستعداد من توفيق أو خذلان فجعل النفوس ملوكا على أبدانها وأناها ما لم يؤت أحد من
 العالمين وهو طاعة رعاياها فالجوارح والقوى لا تعصى لها أمر أبوجه من الوجوه وسائر الملوك الذين رعاياهم غير
 متصلين بهم قديهم صون أو أمر ملوكهم كما ان من هؤلاء الملوك قد يعصى ما أمر به الملك الخفي سبحانه وتعالى على
 لسان رسوله اليهم وقد بطيع فتوجيه الرسل وبعث الله اليهم أثبت لهم كونهم ملوكا فلما أنزلهم منزلة في الملك علمنا أنه
 لولا ما هم مناسبة تقتضيه ما كان هذا فاذا المناسبة في أصل الخلقة وهي قوله تعالى ونفخت فيه من روحي فهو ولاية
 وملكه وجعله خليفة عنه فمنهم من خرج عليه كفرعون وأمثاله ومنهم من لم يخرج عليه فما كانت الرسل الا الى
 ولاته ثم ان هؤلاء الملوك النواب وجهوا أيضا منهم اليه تعالى أرساهم يطلبون منه ما يؤيدهم به في تدبير ما ولاهم
 عليه فصار الملك ملك الملك لهذا السبب فنه اليهم ومنهم اليه فوجه ولا بعث أرساله الا اليه وما قبل الارسال الامنه
 فانهم من روحه وجدوا من عين كونه كانوا وهنا أمور وأسرار أعني في خروجهم عليه كما يخرج الولد على والده
 والعبد على سيده اذا ملكه كيسي في هلاكه مع احسانه اليه وبايع على قتله لينفرد هو بالملك وهذا واقع في رد الافعال
 اليهم وابست الا الى الله تعالى وغاية الموفق منهم الاشتراك في الامر وهو الشرك الخفي فشرع لهم سبحانه قول لا حول
 ولا قوة الا بالله رحمة بهم وقوله واياك نستعين وقنع منه بذلك من كونه حكما ولما علم ان مثل هذا الشرك يقع
 منهم والدعوى أمرهم بالاستعانة بالله تقرير الدعواهم حتى يكون ذلك عن أمره فامثالنا يقول مثل هذا كله تعبدا
 وشاير عليه بخلاف من لا يعلم وما قرر الحق لعباده هذا الاغيرة فيتعبدون ذلك عبادة ويقولون اذارجعوا اليه
 وكان الملك لله الواحد القهار في موطن الجمع وسئلوا عن مثل هذا الشرك الخفي يقولون أنت أمرتنا بالاستعانة بك
 فأنت قررت لنا أن لنا قوة تنفرد بها وان كان أصلها منك ولكن ما لها النفوذ لا بمعونتك فطلبنا القوة منك فانك
 ذو القوة المنين فيصدقهم الله في كونهم جعلوا القوة منه التي فيهم وانهم رأوا فيها القصور الخاصة المحل فلهما نفوذ
 الاقتدار الالهي لا بمساعدة الاقتدار الالهي فان الهز والجبن والبخل في الخلق ذاتي لازم في جبلته وأصل خلقه ان
 الانسان خلق هالوا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا فاذا نكروا وتسجع فنصرته من المكانة والاكتساب
 والنمخلق باخلاق الله حيث كان في دانه روحا منه فاثرت البقعة كما تؤثر البقعة في الماء بما يوجد من الملوحة والمرارة

وغير ذلك من المطاعم والماء من حيث هو يتعالى صفة واحدة من الطيب والطعم فانظر الى ما أثر فيه البقعة كذلك هي الارواح المنفوخة في الاجسام من أصل مقدس نقي فان كان المحل طيب المزاج زاد الروح طيبا وان كان غير طيب خبثه وصيره بحكم مزاجه فرسل الله الذين هم خلفاؤه أطهر الناس محلا فهم المعصومون فما زادوا الطيب الا طيبا وما عداهم من الخلفاء منهم من يلحق بهم وهم الورثة في الحال والفعل والقول ومنهم من يختل ببعض اختلال وهم العصاة ومنهم من يكثر منه ذلك الاختلال وهم المنافقون ومنهم المنازع والمخارب وهم الكفار والمشركون فبعث الله اليهم الرسل ليحذروا من نفوسهم اذا عاقبهم بخروجهم عليه واستنادهم الى غيره الذي أقاموه الهافهم من أنفسهم وكذبوا عليهم في جعلهم آلهة والاله لا يكون بالجمل والسكن ما جعلهم على ذلك الأصل صحيح وهو أنهم رأوا اختلاف المقالات في الله مع الاجتماع على أحديته وأنه واحد لا اله الا هو ثم اختلفوا فيها هو هذا الاله فقال كل صاحب نظر بما أداه اليه نظره فتقرر عنده أن الاله هو الذي له هذا الحكم وما علم أن ذلك عين جعله فاعبد الالهة خلقه في نفسه واعتقدوا ما اعتقدوا واختلفوا في ذلك اختلافا كثيرا والشئ الواحد لا يختلف في نفسه فلا بد أن يكون هو في نفسه على إحدى هذه المقالات أو خارجا عنها كلها ولما كان الامر بهذه المثابة اثر وهان عليهم اتحاد الاشجار والاشجار والكواكب والحيوانات وأمثال ذلك من المخلوقات آلهة كل طائفة بما غلب عليها كما فعل أهل المقالات في الله سواء فمن هذا الأصل كان المبدل لهم وهم لا يشعرون فيأترى أحد يعبد اله غير مجعول فيخلق الانسان في نفسه ما يعبد وما يحكم عليه والله هو الحاكم لا ينضبط للعقل ولا يتحكم له بل له الامر في خلقه من قبل ومن بعد لا اله الا هو اله كل شئ ومليك له وهذا كله من الاسم الباعث فهو الذي بعث الى بواطنهم رسل الافكار بما انطقوا به واعتقدوه في الله كما انه بعث الى ظاهرهم الرسل المعروفين بالانبياء والنبوة والرسالة فالعاقل من ترك ما عنده في الله تعالى لما جازاه من عند الله في الله فان وافقوا ما جاءت به رسل الافكار الى بواطنهم كان وشكروا الله على الموافقة وان ظهر اختلاف فعليك باتباع رسول الظاهر واياك وغائبة رسل الباطن تسعدان شاء الله وهذا نصيحة مني الى كل قابل ذي عقل سليم وقل رب زدني علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحق﴾ * حضرة الاسم الحق *

الحق بالحق افضيه واثبته * فالحق ما بين اعدام واثبات
لولا الوجود ولولا سر حكمتيه * ما كان يعبد في العزى وفي اللات
ان الامور التي بها يقينى * بها سر حنى في الحال والآتى
ان الذي قد مضى الى مرجعه * لما لديه من امراض وآفات
والله لو علمت نفسى بمن كلفت * ما كنت افرح بالتفانى اذ اياتى

يدعى صاحبه اعبد الحق قال تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال وليس الا الخلق والضلالات الخيرة وبالخلق ظهر حكم الضلال

فعين وجود الحق نور محقق * وعين وجود الخلق ظل له تبس

فالخلق عين الوجود والخلق قيده بالاطلاق فالخلق قيد مقيد فلا حكم الا له وبه والحق الحاكم ولا يحكم الا بالحق خلق الحق عين الخلق فاني تصرفون والامر كما قلناه وما سمي خلقا الا بما يخلق منه فالخلق جديد وفيه حقيقة اختلاق لانك تنظر اليه من وجه فتقول هو حق وتنظر اليه من وجه فتقول هو خلق وهو في نفسه لا حق ولا غير حق فالطلاق الحق عليه والخلق كانه اختلاق فغلب عليه هذا الحكم فسمى خلقا وانفرد الحق باسم الحق اذ كان له وجوب الوجود بنفسه وكان للخلق وجوب الوجود به لا اقول بتغييره فان الغير ماله عين وان كان له حكم كالنسب لا عين لها ولهذا الحكم فبالحق خلق السماء والارض وبالحق انزل القرآن وبالحق نزل ولله الحق نزل في الخلق تاء الخلق لانه ليل سلب منه النهار فاذا هم مظلومون حيارى ناهون ما لهم نور يهتدون به كما جعل الله النجوم لمن يهتدى بها في ظلمات البر والبحر وهو انظر العامة والخواص في ظلمات لا يبصرون صم بكم عيى فهم لا يعقلون نارة يقولون نحن نحن وهو وتارة يقولون

هو نحن ونحن هو ونارة يقولون لا نحن نحن مخلصون ولا هو هو مخلص ثم صدق الله هؤلاء الخواص في خبرتهم بقوله
لاخص خلقه علما ومعرفة ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى فتنى عيين ما ثبت فما ثبت وما نفي فابن العامة من هذا
الخطاب فالعلم بالله حيرة والعلم بالخلق حيرة وقد سحر النظر في ذاته واطلقه في خلقه فالهداية في النظر في الخلق لانه الهادي
وقد هدى والعبي في النظر في الحق فانه قد سحر وجعل له سبيل الردى وهذا خطاب خاطب به العقلاء ما خاطب به أهل
الجمع والوجود فانظر قفا أهل الخصوص في اكتساب علم به ولا يعلمون وانما جعل لهم أن يهتدوا بحالهم ويظهروا
قلوبهم حتى يأتي الله بالفتح أو أمر من عنده بالفتح فيصير حوا على ما امر وأتى انفسهم نادمين لانهم عابوا ما وصلوا
اليه بالفتح الاطى والامر عين ما انفصلوا عنه فبازادهم الايمان بالحيرة وتسليما لحكمها ومن هذه الحضرة اثبت
ان الباطل شيء قدف بالحق عليه قدمه فاذا الباطل زاهق ولا يزهرى الا ما له عين او ما تخيل ان له عينا فلا بد له من رتبة
وجودية خيالا كانت او غير خيال قد اعتنى بها على كل حال ثم انه من اعظم الحيرة في الحق ان الحق له الوجود الصريف
فله الثبوت وصور التجلى حق بلا شك

وما لها ثبوت وما لها بقاء * لكن لها اللقاة فما لها شقاء

ما من صورة يتجلى فيها الا اذا هبت ما طار جوع ولا تكرار وليس الزهوق سوى عين الذهب فان تذهبون فهل في
الحق ما ظل او ما هو الباطل وما اذهب الصورة الا قدف الصورة الاخرى وهى تذهب ذهاب اختفاء فهى من حيث
ورودها حق ومن حيث زهوقها باطل فهى الدامغة المدموعة فصدق من نفي رؤية الحق فان الحق لا يذهب فانه ان
كانت الصور صورنا فإنا لا انفسنا ونحن ليس باطل وقد زهقنا بنا فنحن الحق لان الله بنا قدف علينا فأتى
علينا الامانة بالحق قاذف والعبد للحكم الاطى واقف

قالعين منى ومنه * لها البقاء والثبوت	من ذا الذى منه يحيى * او من هو منه يميت
ومنه منى يحيى * او منه منى يموت	قد حوت فيه وفينا * فنحن خرس صموت
لاندى فيه دعوى * فانه ما يفسوت	اصبحت لله قوتا * وانه لى قسوت

فلا مردور وهذا * علمى به ما بقيت

فلا تعتمد على من له الزهوق فانه ما يحصل بيدك منه شيء ولا تعتمد الا عليك فان مرجعك اليك والى الله ترجعون
كما ترجع الامور فمن هنا قال من قال من رجال الله أنا الله فاعذروه فان الانسان يحكم ما تجلى له ما هو بحكم عينه وما تجلى
له غير عينه فسلم واستسلم فالامر كما شرحت وعلى الله قصد السبيل ولو شاء طردكم اجمعين
﴿الوكيل * حضرة الوكالة﴾

وكيلى من يقول أنا الوكيل * ويدرى اثنى عنده اقول
ولو اثنى اشاهده بقاى * لما كان الطلوع ولا الاقول
ولكنى اشاهده بعينى * لذا وقع التحير والذهول

يدعى صاحبها عبد الوكيل بهذا الاسم الاطى ثبت الملك والمالك للخلق فانما ما وكلناه الا فى التصرف فى أمورنا فيها هو
لنا علمنا بكمال علمه فينا فانه يعلم منا ما لا نعلمه من نصوصنا وما اعطاه العلم بنا سو ان فى حال ثبوتنا فنحن العلماء الجاهلون
وهو العالم الذى لا يجهل ولهذا هو الخليم الذى لا يجهل فيه هل ولا يهمل ونحن نجمل وهو يعلم منا اننا نجمل وما نجمل وانما
هو انتهاء مدة الاجل فالاجل منه قصير المدة ومنه طويل باه فكل يجرى الى اجل مسمى الى ما لا يتناهى جريانا دائما
لا ينقضى فالحق كل يوم فى شان ونحن فى خلق جديد بين وجود وانقضاء فاحوال تتجدد على عين لا تبعد باحكام
لا تنقد وهى كلمات الله وخلق لا تبدل لكلمات الله ولا تبدل لخلق الله وانما التبديل لله فنحن كلماته وخلق هذه
الوكيل الحق قد اعلمنا بتصرفه فينا انه ما زاد شيئا على ما اعطينا منا لان الوكيل يحكم وكاه فسل لا يتصرف الا فيما اذن له
فلا وكيل الحجة البالغة فانه لا يزبد على الخد المفروض اليه وما ثم ما يقبل الزيادة فان قلت للوكيل لم فعلت كذا كشف لك

عنك فرأيت أنك جعلته أن يفعل ما أنكرت عليه فعلمه وكشف لك عن انكرك فلا بد لك من الانكار عليه فعذر
وعذرتك فلا تلم وكلا * ولم موكله قائما وجودي * به ونحن له
ولانتم ايضا * فالعين بمجلة وكلا بدالي * فالكون فصله
يعلم ذا الهى * على فضله

من يطع الرسول فقد اطاع الله لان الله وكاه على عباده فأمر ونهى ونصرف بما آراه الله الذى وكاه ونحن وكلناه
تعالى عن أمره ونخصيصة فأمره قوله فاتخذ وكلا ونخصيصة أن لا يتخذوا من دوني وكلا فالرسول وكيل الوكيل
وهو من جملة من وكل الحق عن أمره تعالى فهو منا وهو الوكيل من الوكيل علينا فوجب على الموكل طاعة
الوكيل لانه ما اطاع الانفسه فانه ما تصرف فيه الابه كما قررناه فرتبة الوكالة رتبة الهية سرت في الكون سريان الحياة
فكأنه ما في الكون الا حى فافى الكون الا وكيل موكل فمن لم يوكل الحق بلفظه وكلاه الحال منه وتقوم الحجة
عليه وان وكاه بلفظه فالحجة ايضا عليه لان الوكيل ما تصرف في غير ما فوض اليه موكله وجعل له أن يوكل من شاء
فوكل الرسل في التبليغ عنه الى الموكلين انه من المصالح التى رأينا لكم أن تفعلوا كذا وتنهوا عن كذا فان ذلكم لكم
فيه السعادة والفوز من العطب فمن تصرف من الموكلين عن أمر وكيل الوكيل فقد سدد ونجا وحاز الخير بكتايديه
وملاهما خيرا يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيبكم فلا تنهوا وكلا ولا تتخذوا الى تجريحه
سبيلا وقفوا عند حده وأوفوا له بعهده وهداه حاضرة التسليم والتفويض وأنت الجناح المهيض فانه خلقك على
صورته ثم كسرك بما شرع لك فصرت مأمورا مني بما جبرك من هذا الكسر بما سلب عنك بقوله والله خلقكم وما
تعملون ثم كسرك بالجزاء لانه ما عمل معك الا ما علم وما علم الا منك وليس المهيض سوى هذا فانه المكسور بعد
جبره والخير لا يرد الا على كسر فالاصل عدم الكسر وهو الصحة وابست الا الصورة فأعلم ما نهيتك عليه واسأل به خيرا
فلا علم الا عن ذوق لا يعرف الشوق الا من يكابده * ولا الصبابة الا من يعانها
وهذا القدر من هذه الحاضرة كاف لمن استعمله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ القوى ﴾ حاضرة القوة

اذا كان القوى يشدركنى * فلست أبالي من ضعف يكون
اذا عسرت على أمور كوفى * فمن تيسيره أبدا تهون
أنا العبد المطاع بكل وجه * اذا ما شئت وأنا المكين
* واني واحد فدريه * واني عنده الروح الامين
أبانت لى مشيئة تعالى * مشائى والتى لى ما تبين *

هذه الحاضرة بمنزلة يدعى صاحبها عبد القوى وصف نفسه تعالى بأنه ذو القوة وهذا فيه اجال فانه اسم جبرى
أى صاحب القوة أى قوة القوة التى فينا ونجدها من نفوسنا كما نجد الضعف وهى قوة مجعولة لانه قال خلقكم
من ضعف وما خلقنا الا عليه كما سخر لنا ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه فأنشأ العالم الامنه وعليه ان
فهت ثم جعل من بعد ضعف قوة لما نقلنا من حال الطفولة الى حال الشباب ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة
رجوعا الى الاصل فسمى هرما والشيب للشيخوخة فهل هو الضعف الاول الذى خلقنا منه وأين القوة هناك فالمدبر
الاول هو المدبر الآخر وهو الاول والآخر والوسط محل الدعوى الواقعة منه فى الظاهر والباطن الا من وفقه الله
للنظر فى أول نشأته ورجوعه اليها وما وجدنا للقوة ذكر فى الاول ولا فى الآخر رأينا أن ننظر فى معنى هذا الضعف
الذى خلقنا منه فوجدناه عدم الاستقلال بالاجداد ان لم تكن منا الاعانة بالقبول لاجل الامكان فان الحال غير قابل
لالتكوين ولما كانت الاعانة بالقبول والاستعداد اعلمنا ان الاقتدار غير مستبد وليس الضعف هنا سوى عدم هذا
الاستبداد فشرع لنا ما هو شرع له أن نستعين به فى الاقتدار كما استعان ينافى القبول منا لنعلم ان الضعف ليس الا هذا

ثم جعل لنا قوة غير مستقلة بالقوة على الحقيقة ما يظهر لها عين الا بالجموع فهو ذو القوة لانه الواجب الوجود
لنفسه ونحن الواجبون به لا بانفسنا فهو وان خلقنا من ضعف فانه جعل فينا قوة لولاها ما كافنا بالعمل والترك
لان الترك منع النفس من التصرف في هواها وبهذا عمت القوة العمل والترك

فنحن فيها على السواء * بلا افتراء ولا مرأه

لكنه الاصل في وجودي * وماله فيسه مسن بقاء

لانه بالشؤون يفنى * فهو على منهج الفناء

ولما جعل الله الشيب نوراً بالقوة هنا وبالفعل في الآخرة وفرن الشيب بالضعف الذي رجعنا اليه ليرينا بذلك
النور الشيب ان ذلك الضعف ما هو ضعف ثان من أجل ما نذكره كما قال ان مع العسر يسرا ثم ان مع العسر يسرا
يعني يسرا آخر فرجعنا الى الضعف الاول على عين الطريق الذي منه خرجنا لآراء سبحانه يقول أخرجكم من
بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً وقال ومنكم من يرد فوصفنا بانورته وهو الرجوع الى الضعف الاول الى أرذل
العمر وأرذل العمر ما لا يحصل لتأنيه علم فقال لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً فاما أن يكون منع الزيادة واما أن
يكون انصف بعدم العلم في حال الحرمان لشغله بما هو عليه من الضعف المفرط فان الدنيا بالانسان حامل والهرم شهر
ولادتها فتقذفه من بطنها الى البرزخ وهو المنزل الاول من منازل الآخرة فيترى فيسه كما يترى المولود الى يوم البعث
وهو حد الاربعين حسد الزمان الذي تبعث فيه الرسل الذين هم أكمل العالم علماً بالامور الالهية فيحوزون القوة في
دار الكرامة التي لا ضعف يعقبها فيستكون عندهم حساماً يتسكون هناء في خيالهم معني وقد يكون في متعلق خاص
حسا قدرة عليه كمن يريد أن ية قوم فيقوم ويريد ان يكتب فيكتب وأما ما لا قدرة له ولا قوة له عليه ان يكون منه
في الحس عليه فانه يقوى على ايجاده خيالاً في نفسه فذلك عينه يكون له في الآخرة حساً محسوساً وان كان في
فضية العقل محالاً فاستحال وجوده في الخيال كذلك لا يستحيل وقوعه حسالاً في الخيال على الحقيقة انما هو
حضرة من حضرات الحس ولهذا يلحق المعاني بالمحسوسات في الصورة فيتخيل المحال محسوساً فيكون في الآخرة
أوحى أراد الله محسوساً ولهذا كان في الآخرة لاني الاولى فان الخيال في الدرجة الاخيرة من الحس فانه عن الحس
ياخذ ما يكسوه من الصور للمحال وغيبه فلها حيث كان لا يكون الا في الآخرة فتنبه وأي قوى أعظم قوة ممن
يلحق المحال الوجود بالوجود المحسوس حتى تراه الابصار كوجود الجسم في مكانين فكأنه مخيل هنا كذلك يقع في
الآخرة حساساً وماعندنا في العلم أهون من الخلق المحال بالممكن في الوجود ولا أصعب من الخلق الممكن بالمحال
وهو عدم وقوع خلاف المعلوم مع امكانه في نفسه فهذا الخلق الممكن بالمحال فنقول في الذي كنا نقول فيه يمكن عقلاً
محال عقلاً فتد اختلف الرتب فلم يخلق المحال بالممكن أي رتبته وخلق الممكن برتبة المحال وسبب ذلك تد اخل الخلق في
الحق والحق في الخلق بالتجلى والاسماء الالهية والكونية فالامر حتى بوجه خلق بوجه كل كون كون منه
فالحضرة الالهية جامعة لحكم الحق في الخلق والخلق في الحق ولولا ذلك ما انصف الحق بأن العبد يغضبه ويسخطه
فيغضب الحق ويسخط ويرضيه فيرضى وأما كون الحق يسخط العبد ويغضبه ويرضيه فالعامة تعرف هذا وهذا
من علم التوابع والتداخل فلو لا وجود حكم القوة ما كان هذا فان الضعف ما تم قوي فانظر حكم القوة كيف سرى في
الضعف حتى تقول في الضعيف اذ اقوى عليه الضعف بحيث لا يستطيع الحركة فتدبب القوة للضعف فوصفته
بضده فن هنا عرف قول أبي سعيد الخريزي انما قيل له بماذا عرفت الله قال بجمعه بين الضدين ثم تلاه هو الاول والآخر
والظاهر والباطن فبالقوة تقوى الضعف وبالاقوى ضعف القوة وهذا الفرق بين الاقوى والقوى كالأقرب
والقريب فكل أقرب قريب وما كل قريب أقرب وكل أقوى قوى وما كل قوى أقوى وقد ذكرنا في
هذه الحضرة ما فيه غنية وكفاية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ المتين ﴾ ﴿ حضرة المتانة ﴾

ان قلت قولاً صحيحاً * أنا القوي المتين * أو كان غير صحيح * أنا الضعيف المهين

وأيضاً

ان المتانة حال ليس يدرىها * الا الذي هام وجداني معانيها

وقوة الله أبدتها لناظرنا * وحكمها أبداً فيمن يعانها

اذا أشد بهار كنى تكون لنا * أولى وان كان عيني فهو ثانياها

ان المطالع قد لاحت أهلتها * للناظرين اليها في مبانيها

يدعي صاحبها عبد المتين قال تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فرفع على الصفة لقوله ذو وهو المتين هو الذي لا ينزل عما يجب له الثبوت فيه لتمسكه وثقله فنبه على العين انها بهذه الصفة من المتانة لتلايته خيل متخيل أو يقول قائل ان الصور لما تبدلت في التجلي واختافت والاسماء الالهية لما كثرت وتنوعت ودل كل اسم على معنى لا يكون لغيره وأعطت كل صورة أمر الم تعطى الصورة الاخرى ان العين والمسمى تبدل لهذا التبدل فأخبراً أنه من المتانة بحيث أن الأمر على ما قرر وشوهد من التحول والتبدل والعين ثابتة في مكاتمها لا تقبل التغيير وأعظم ما يظهر حكم هذا في العقائد في الله لان الاله الذي اعتقد بالادلة النظرى اذا جاءت الشبهة لصاحب هذا الاعتقاد النظرى ازالته فلو كانت المتانة من صفات الاله الذي جعله المعتقد في نفسه ما أثرت فيه الشبهة الواردة فأخلت المحل عنه وعاد يبحث على اله آخر يجعله فيه فليست المتانة للاله القوي الحق الذي يجد في نفسه هذا الطالب الاستناد اليه ولا يدرى ما هو ولتأنيته لا يقوى الناظر أن ينقله الى محل اعتقاده فتأنيته سبحانه فلا يعرف والحق الذي وسع قلب العبد هو الذي يقبل آثار الشبهة فيه فقد علمت لما ذات منى بالمتين وهو علم غريب فبالمتانة كان الاستناد فاستند اليه كل ممكن يطلب الترجيح والعلم بهذا المستند عين نبي العلم به على علم بأن لا يعلم لا بد من ذلك كما قال الصديق المجز عن درك الادراك ادراك وهذا أعلى ما يوصل اليه في العلم بالله المتين فان للمتانة درجات فقد صدقنا أتمها وأعلاها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

النصير * حضرة النصير *

حضرة النصير حضرة * للذي قد نبى عليه * فهو لله وحده * ماله غير ماله

وأيضاً

* ان الولي الذي اذا تولاه * عبد تولاه رب حين ولاه

ان الولي اسم مفعول يكون له * من لفظه فاعل اذا تولاه

لواه ما ثبتت فينا فواعده * ولا رست رغبة لواه لواه

أمل على الذي يتلوه من سور * على مسامع كوني حين أملاه

بالقلب سطره ربي لنحفظه * به بلاني اهل حين أبلاه

يدعي صاحبها عبد الولي والولي الناصر وان شئت قلت عبد الناصر قال تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وهو نور العيان وهو عين اليقين وأقام تعالى عند المنابذة بقوله في تمام الآية والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم وما أفرد الطاغوت لان الاهواء مختلفة وأفرد نفسه لانه واحد يخرجونهم من النور الى الظلمات فنصر هؤلاء الاولياء لهم حيث لا يدرى كونهم يدخلون الجنة لما لهم فيها من الضر لانهم على مزاج يتضرر بالاعتدال كما تضر رباح الورد بالجمل فهم ينصرون أصحابهم وليس الأهل النار الذين هم أهلها أخبر صلى الله عليه وسلم فقال ان ولي الله الذي نزل الكتاب لان فيه الله ولي الذين آمنوا وهو من المؤمنين وهو يتولى الصالحين ولهذا القطع كان الصلاح مطلوباً بالكل نبي مكمل وشهد الله به لمن شاء من عباده على التعيين تشرى فإله بذلك كبسبي يحيى عاينهما السلام وأما قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وليس المؤمن الامن لم يدخل ايمانه بأمر ما خلل يقدس في ايمانه والمؤمنون في كلام الله نوعان وهم الكافرون فنوع آمن بالله وكفر بالطاغوت وهو الباطل فهم أهل الجنة المعبر عنهم بالسعداء والنوع الآخر آمن بالباطل وكفر بالله وهو الحق فهم أهل النار المعبر عنهم بالاشقياء فقال عز وجل في حق السعداء فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى وهؤلاء هم الذين حقق على الله نصرهم

والالف واللام للعهد والتمريف وقال تعالى في حق الاشقياء والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون
فأربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فإذا جعلت الالف واللام في نصر المؤمنين للجنس فمن اتصف بالايمن فهو
منصور ومن هنا يظهر المؤمنون بالباطل في أوقات على الكافرين بالطاغوت فيجعلون ذلك الظهور نصر الان النصر
عبارة عن ظهر على خصمه فمن جعل الالف واللام للجنس جعل ايمان أهل الباطل بالباطل أقوى من ايمان أهل
الحق بالحق فالؤمن من لا يولى الدبر ويتقدم ويثبت حتى يظفر أو يقتل ولهذا ما انهزم نبي قط لقوة ايمانه بالحق وقد
توعد الله المؤمن اذاولى دبره في القتال لغير قتال أو انحياز الى فئة تعصده فقال يا أيها الذين آمنوا اذا القيمت الذين
كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الامتحر فا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله
نخطب أهل الايمان وبقرائن الاحوال علمنا أنه تعالى أراد المؤمنين بالحق وأرسل الآية في اللفظ دون تقييد بن
وقع الايمان به لكن قرائن الاحوال تخصص وتعطى العلم بالمقصود من ذلك غير أن الحق ما أرسلها مطلقة لايقيم الحجة
على الذين آمنوا بالباطل اذا هزمهم الكافرون بالطاغوت لما دخلهم من الخلل في ايمانهم بالباطل فهو عندنا ليس
بنصر ذلك الظهور الذي للمؤمنين بالباطل على الكافرين بالطاغوت وانما المؤمنون بالحق لما تراءى الجمعان كان في
ايمانهم خلل فأثر فيه الجبن الطبيعي فزلزل أقدامهم فانهزموا في حال حجاب عن ايمانهم بالحق ولا شك ان الخصم اذا
رأى خصمه انهزم أمامه وفر وأخلى له مكانه لا بد أن يظهر عليه ويتبعه فان شئت سميت ذلك نصرا من الله لهم فما
انتصروا على المؤمنين بالحق وانما انتصروا على وجه الخلل الذي دخل في ايمانهم واستتر عنهم بالخوف الطبيعي
فكانوا كفارا من ذلك الوجه فكان نصرهم نصر الكفار بعضهم على بعض وهم المؤمنون بالباطل لان هؤلاء
المؤمنين بالحق آمنوا بما خوفهم به الطابع من القتل وهو باطل فآمنوا بالباطل خوفا منهم من الموت والشهيد ليس بعيت
فانه حي يرزق فلما آمنوا به أنه موت آمنوا بالباطل فهزم أهل الباطل أهل الباطل وهذا يسمى ظهورا لانصرا الا اذا
جعلت الالف واللام للجنس فتشمل كل مؤمن بأمر ما من غير تعيين فهذه حكمة تسمية الله أهل الباطل مؤمنين
وأهل الحق كافرين فلا تغفل يا ولي عن هذه الدقيقة فانها حقيقة وهي المؤثرة في أهل النار الذين هم أهلها في المال
الى الرحلة لان المشرک آمن بوجود الحق لا بتوحيده ووجود الحق حق فهو بوجه عن آمن بالحق فاستخلص له الايمان
بالباطل اذ آمن بالشريك فتقسم ايمانه فلم يقو قوة ايمان المؤمن بالحق من حيث أحديته في لوته قال تعالى
وما يؤمن أكثرهم بالله ولم يقل بتوحيد الله الا وهم مشركون لكنه جلى وخفى فالؤمن بتوحيد الله مؤمن بوجود
الله وما كل مؤمن بوجود الله يكون مؤمنا بتوحيد الله فينتقص عن درجته في قوة الايمان فان استناد الايمان من
المؤمن بالباطل الى عدم ولهذا يرجع عنه عند الكشف والمؤمن بتوحيد الحق يرجع الى أمر وجودي يستند اليه
فيعضده فلا يرجع عنه فالؤمن بالباطل أعان على نفسه المؤمن بالحق من حيث الاحدية وهو قوله تعالى كفى بنفسك
اليوم عليك حسيبا وقوله فلأن لنا كرة فمتبرأ منهم كما تبرأ منا فقد تبرأ في موطن ما فيه تسكيف بالبراءة انها
نافعة صاخبها والكافر لا مولى له ولهذا انهزم أمام خصمه فانه استترت عنه حياة الشهيد في سبيل الله فآمن بالموت وهو
الباطل وكفر بالحياة وهي الحق وفي هذا تذكرة لاولى الالباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

✽ انتهى النصف الاول من الجزء الرابع من الفتوحات المكية ويليه النصف الثاني

أوله الجيد ✽ حضرة الحمد ✽

﴿ بقية ﴾

الجزء الرابع

من كتاب الفتوحات المسكية التي فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف
بابن عربي الحاتمي الطائي
قدس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

﴿ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر
الجزائري رحم الله الجميع وأتابهم المكان الرفيع ﴾

﴿ طبع بمطبعة ﴾

دار الكتب العلمية

﴿ بمصر ﴾

﴿ على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الحمد * حضرة الحمد﴾

أنت الحمد اسم مفعول لحامدنا * وفاعل ولهذا أنت محمود
وحامد فاذا جئنا التحمده * هو الشهيد لنا والقاب مشهود
من غير كيف ولا كم ولا شبه * وليس يأخذه حصر وتحديد
اني لا عبسده في لابه فأنا * بالله أعبدده والله معبود
اني لا عرفه اذا أشبهه * شرعاً وعقلاً فاطلاقاً وتقييداً

يدعى صاحبها عبد الحميد وهو فاعل اسم الفاعل بالدلالة للوضعية واسم المفعول فهو الحمد والمحمود واليه ترجع
عواقب الثناء كلها ومحمد صلى الله عليه وسلم بيده لواء الحمد فلا دم عليه السلام علم الاسماء ولحمد صلى الله عليه وسلم علم
الثناء بها والتلفظ بالمقام المحمود فاعطى في القيامة لاجل المقام المحمود العمل بالعلم ولم يعط لغيره في ذلك الموطن فصحت
له السيادة فقال آدم بن دونه تحت لوائى وماله لواء الا لجسد وهو رجوع عواقب الثناء الى الله وهو قوله الحمد لله لا غيره
وما في العالم لفظ لا يدل على ثناء البتة أعني ثناء جيل وان مرجعه الى الله فانه لا يتخلو أن يثنى المثنى على الله أو على غير الله
فاذا حمد الله حمد من هو أهل الحمد واذا حمد غير الله فالحمد لا يكون فيه من نعوت المحامد وتلك النعوت
ما منحه الله اياها وأوجده عليها ما في جبلته وما في خلقه فتكون مكتسبة له وعلى كل وجه فهي من الله فكان الحق
معدن كل خير وجيل فرجع عاقبة الثناء على الخلق بتلك المحامد على من أوجدها وهو الله فلا محمود الا الله وما من لفظ
يكون له وجه الى مذموم الا وفيه وجه الى محمود فهو من حيث انه محمود يرجع الى الله ومن حيث ما هو مذموم لا حكم له
لان مستند الذم عدم فلا يجد متعلقاً فيذهب ويبقى الحمد ان هو له فلا يبقى لهذا اللفظ المعين الا وجه الحمد عند الكشف
ويذهب عنه وجه الذم أي ينكشف له أن لا وجه للذم ولقد أخبرني في هذا اليوم الذي قيدت فيه هذه الحضرة في هذا
الكتاب صاحبنا سيف الدين ابن الأمير عز يزرجه الله انه رأى والى البلاد يضرب اناساً بضرب بامير حافوق في جملة
الناس وهو يمقت الوالى في نفسه لضربه بذلك الشخص فأخذ عن نفسه فشاهد الوالى مثله واحداً من الجماعة ينظر الى
المضروب مثل ما ينظر اليه الجماعة والأمر بالضرب ليس الوالى فعذره سرى عنه وانصرف وكان سبب هذه الحكاية
ان الوالى جار عليه في حكومة فقلت له ارفعه الى السلطان فقال لي ما يريد الوالى شيء ثم ذكر لي ما رأى وهكذا الامر
في نفسه فهذا الشخص قد كان مع الحجاب ينسب الجور الى الوالى فلما كشف الله عن بصره الغطاء زال كون ذلك
جوراً عنده وقام عذرا الجائر عنده فصار حمداً وثناءً خيراً وبرئاً ساحة من أضيف الذم اليه فعادت عواقب الثناء
الى الله عز وجل ألا تراه يقول يا أيها الناس أتم الفقراء الى الله وقد افتقر الى مذموم ومحمود ودخل تحت مسمى الله ثم قال
والله هو الغنى يقول الذي لا يفتقر الحميد أي الذي ترجع اليه عواقب الثناء من الحمد والمحمود وان كان مذموماً بنسبة

ما فهو محمود بنسبة أقوى لما الحكم فيه فالحمد لله تعالى الميزان لانه كل ما في الميزان فهو ثناء على الله وحمد لله فاملا الميزان الا الحمد فالتسبيح حمد وكذلك التهليل والتكبير والتعجيد والتعظيم والتوقير والتعزير وأمثال ذلك كله حمد فالحمد لله هو العام الذي لأعم منه وكل ذكر فهو جزء منه كالاعضاء للانسان والحمد كالانسان بجملته

فقد بان لك الحمد * فلا يحجبك الدم * وقد لاح لك السر * فساغيبه الكم

وحكم هذه الحضرة على ثلاثة أنحاء في التمام والكمال وأتمها واحدها وذلك حمد الحامد نفسه يتطرق اليه الاحتمال فلا يكون له ذلك الكمال فيحتاج الى قرينة حال وعلم يصدق الحامد فيها حمد به نفسه فانه قد يصف واصف نفسه بما ليس هو عليه وكذلك حكمه اذا حمد غيره يتطرق أيضا اليه الاحتمال حتى يستكشف عن ذلك فينقص عن درجة الابانة والتحقيق والحمد الثالث حمد الحمد وما في المحامد أصدق منه فانه عين قيام الصفة به فلا محمود الا من حمده الحمد لا من حمد نفسه ولا من حمد غيره فاذا كان عين الصفة عين الموصوف عين الواصف كان الحمد عين الحامد والمحمود وليس الا الله فهو عين حمده سواء أضيف ذلك الحمد اليه أو الى غيره

فإنم الا الله فاحمد تنقل حقا * ولا تعتبر في الحمد كونا ولا خلقا

وراقب ثناء الحق في كل لفظية * فإن له في كل محمدا مرق

فن نال هذا العلم نال مكانة * تنزله من ربه المنزل الصمدقا

وسابق الى هذا المقام بعزيمة * مع السابقات الغرى في حمده سبعا

ولا بد من تقسيم ربك خلقه * فلا بد من أنقى ولا بد من أشقى

وقد جاء في نص الكتاب مطرا * بليل وأعلى فاعتبر بذلك التطقا

فإن كتاب الله ينطق بالذي * قد أودعه الرحمن في خلقه حقا

وقد وضع العلم الجلي الذي يحى * فإن شئت أن تردى وإن شئت أن ترقا

والحمد لله المنعم المفضل والحمد لله على كل حال فعم وخص والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

المحصى * حضرة الاحصاء *

إذا أحصيت أمرك في كتاب * تكن أنت الذي تحصى وتحصى

وقلت لا منامه لا علينا * وقلت لا ختننا بالله قصي

إذا ما جئت بانفسي اليه * فقسولي ما نشاءه وقصي

مضى عني ولم أشهد سواء * فقلت لهم نتي بالله قصي

وخصى من تعبده هواه * ولا تنصكته ما تدريه خصى

يدعى صاحبها عبد المحصى وهي حضرة لاحاطة أو اختها لابل هي أختها لا عينها قال تعالى وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا وقال في الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وهذه مقام كاتب صاحب الديوان كاتب الحضرة الالهية وهذا الكاتب هو الامام المبين قال تعالى وكل شيء أحصيناه في امام مبين فالديوان الالهى الوجودى رأسه العنقل الاول وهو القلم وأما الامام فهو الكتاب وهو اللوح المحفوظ ثم تنزل الكتابة مراتبها في الديوان باقلامها لكل كاتب قلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم لما ذكر حديث الاسراء فقال حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريف الاقلام فالقلم الاعلى الذي بيد رأس الديوان لا يحويه كل أمر فيه ثابت وهو الذي يرفع الى الحق والذي بأيدي الكتبة فيه ما يحواله وفيه ما ثبت على قدر ما تأتي به اليهم رسل الله من عند الله من رأس الديوان من اثبات ما شاء ومحو ما شاء ثم ينقل الى دفتر الاعلى فيقابل باللوحة المحفوظ فلا يغادر حرقا فيعلمون عند ذلك ان الله قد أحاط بكل شيء علما الآن الفرق بين الاحصاء والاحاطة ان الاحاطة عامة الحكم في الوجود والمعدوم وفي كل معلوم والاحصاء لا يكون الا في الوجود فها هو شيتية أحاط بكل شيء علما شيتية حصى كل شيء عددا فشيتية الاحصاء تدخل في شيتية الاحاطة

فكل موجود محصى وهو موجود فهو محصى ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة لاها
داخلة في الوجود لانه على موجود وهي أمهات كالدرج للفلك ثم انه لكل عين من أعيان الممكنات اسم الهى خاص
ينظر اليه هو يعطيه وجهه الخاص الذى يمتاز به عن غيره والممكنات غير متناهية فالاسماء غير متناهية لانها تحدث
النسب بحدوث الممكن فهى هذه الاسماء من الاسماء المحصاة كالذى يحوى عليه درج الفلك من الدقائق والثواني
والثالث الى ما لا يتناهى فلا يدخل ذلك الاحصاء ونحكم عليه الاحاطة بأنه لا يدخله الاحصاء فكل محصى محاط به وما
كل محاط به محصى وكل ما يدخله الاجل يدخله الاحصاء مثل قوله سنفرغ لكم أيها الثقلان فالشغل الهى لا ينتهى
فانه عند فراغه باتمناه حكم الدنيا شرع في الشغل بنا فى الآخرة وحكم الآخرة لانها لا تهاى لانا الى غير أجل فتشغل بنا
لا يقبل الفراغ وان كان شأنه فى الدنيا الذى يفرغ منه انما هو بشاكونه خالق الاشياء من أجلنا وهو ما لا بد لنا منه
ومن أجله لان كل شئ يسبح بحمده لا بل من أجله لا بل من أجلنا انما نحن عليه من الجمعية والصورة فالسبيحة منا
تسبح العالم كما فاعا أوجد الاشياء الامن أجلنا فبنا وقع الا كستفاء الواحد منا يكفى فى ذلك وانما كثرت أشخاص
هذا النوع الانسانى وان كانت محصاة فاهم متناهية لكون الاسماء الالهية كثيرة فكانت السكثرة فينا لكثرتها فان
النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه اللهم انى أسألك بكل اسم سميت به نفسك الحديث فكانت السكثرة فينا لكثرتها
وهو قوله مما يزيد على ما ذكر فى سؤاله صلى الله عليه وسلم فكثرت لكثرة الاسماء أشخاص هذا النوع المقصود فان
الاشياء المخلوقة من أجله ان لم يستعملها فيما خلقت له والالتقى بمهمة وما فى قوة واحد من هذا النوع استعمال الكل
فكثرت أشخاصه ليم استعمال للاشياء التى خلقها له ولا بد من خلقها فالممكن لا ينتفع الا بالممكن والحق واسطة بين
الممكنين

فالناس شغل الابه * وماله شسان الابنا

فكلما قلنا فلهسولة * وكل ما يقضى فهو لنا

وقد نهنا على ما لا بد منه مما يختص بهذه الحضرة والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

المبدئ

﴿حضرة البدء﴾

لما بدأت بأمر لست أبديه * علمت انى عين البدء من فيه

فمكنت أشهده فى كل نازلة * وكان يشهدنى اذ كنت أخفيه

سألت من هو عيني أن يمن على * قلبى به وعسى الرحمن يشفيه

بما به فسأله نفس تنازعنى * فيه وقلت لعل الله بكفيه

همى وان له ديننا وأسأله * يقضيه عنى فاني لأوفيه

بدعى صاحبها عبد المبدئ ومالا بدأ ولية تعقل الابرار والوجود فان له الرتبة الثانية ماله فى الاولى قدم فانه رتبة
الواجب الوجود لنفسه والرتبة الثانية رتبة الواجب الوجود بغيره وهو الممكن فالمتقدم من المخلوقين والمتأخر سواء فى
الرتبة فانهم فى الرتبة الثانية فاذا نسبت الثانية الى الاولى عقلت الابداء والحضرة الاولى هى التى أظهرتها فهو المبدئ
لما بلا شك ولا يزال حكم البدء فى كل عين عين من أعيان الممكنات فلا يزال المبدئ مبدئاً دائماً لانه يحفظ الوجود علينا
بما يوجد فيه فينا لبقاء وجودنا لا يصح لنا بقاء الابه فهو تعالى فى حق كل ما يوجد به دائماً مبدئاً له وذلك الوجود
ندعوه بالمبدئ فكل اسم الهى يسمى بالمبدئ لانه من الحكم فيما أوجد المبدئ الاول وسياً فى حكم الحضرة
الاولية فى اسمه الاول ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

﴿المعيد * حضرة الاعادة﴾

ان الاعادة مثل البدء فى الصور * وليس يلحقها شئ من الغير

بذا نزيد عسى الاولى فان لها * وقاية تنقى المذكور بالضرر

لولا الاعادة ما كنا على طلب * عند القيام من الاجداث والحفر

لان أممائه الحسنى تطالبنا * بما أتينا به في صادق الحسب

وما أناملك نعنسو الوجوه لنا * عند الظهور من الاملاك والبشر

يدعى صاحبها عبد المعيد فإنه تعالى يبدى ويعيد قلبه والاعادة حكام له فإنه ما أعاد شيئا بعد ذهابه الا أنه في إيجاده الامثال عاد الى الإيجاد هو تعالى فهو معيد لانه يعيد عين ما ذهب فإنه لا يكون لانه أوسع من ذلك فهو المعيد للحال الذى كان يوصف به فاسم من وجوده يوجد له الخلق الا وقد فرغ من إيجاده ثم ينظر ذلك الموجود الى الله تعالى قد عاد الى إيجاد عين أخرى هكذا دائما أبدا فهو المبدى المعيد المبدى لكل شئ والمعيد لشأته كالوالى الحكم فى أمر ما اذا انتهى عين ذلك الحكم فى المحكوم عليه فقد فرغ منه بالنظر اليه وعاد هو الى الحكم فى أمر آخر فحكم الاعادة فيه فافهم بخلاف حكم المبدى فهو يبدى كل شئ خلقا ثم يعيده أى يرجع الحكم اليه بأنه يخلق وهو قوله وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده أى يعيد الخلق أى يفعل فى العين التى يريد إيجادها ما فعل فيمن أوجدها وليس الا بالإيجاد فإن الخلق يريد به المخلوق فى موضع مثل قوله هذا خلق الله ويريد به الفعل فى موضع مثل قوله ما أشهدتهم خلق السموات وهنا يريد به الفعل بلا شك لانه ليس للمخلوق فعل أصلا فافهم حقيقة من ذاته يشهد به فعل الله لان المخلوق لا فعل له ولا يشهد من الله الا ما هو عليه فى نفسه وقدير الخلق ويراد به المخلوق كما قررنا لا الفعل فلماذا جعلنا قوله وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده أنه يريد به هنا الفعل لا المخلوق فان عين المخلوق مازالت من الوجود وأعني به الذات القائمة بنفسها وانما انتقلت من الدنيا الى البرزخ كما تنتقل من البرزخ الى الحشر الى الجنة أو الى النار وهى من حيث جوهرها لا انها عدت ثم وجدت فتكون الاعادة فى حقها فهو انتقال من وجود الى وجود من مقام الى مقام من دار الى دار لان النشأة التى تخلق عليها فى الآخرة ما تشبهه نشأة الدنيا الا فى اسم النشأة فنشأة الآخرة ابتداء فلو عدت هذه النشأة لعد حكمها معها لان حكم كل نشأة لعينها وحكمها لا يعود فلا تعود والجوهر عينه لا يغيره موجود من حين خلقه الله لم يتعدم فإن الله يحفظ عليه وجوده بما يخلق فيه مما به بقاؤه فالاعادة انما هى فى كون الخلق يعود الى الإيجاد بالنظر الى حكم ما فرغ من إيجاده من هذا المخلوق ثم أنشأناه خلقا آخر فاذا كرر الله أعاده لانه لو شاء لفعل كما قال ثم اذا شاء أنشره لكانه لم يشأ فكمما فرغ ابتداء فعاد الى حكمه الا ابتداء هذا حكم الهى لا يزول فحكم الاعادة ما خرج حكمها عن الخلق فحكمها فيه لا فى الخلق الذى هو المخلوق فالعالم بعد وجوده ينتقل فى أحوال جسد بدة يخلقها الله له فلا يزال الخلق يخلق ويعود الى الخلق فيخلق لاله الا هو على كل شئ قدير بالإيجاد

﴿ المحيى ﴾ * حضرة الاحياء *

انما المحيى الذى يحيى * مثل نشر الثوب من طوى

فاذا ما قيل لى يحيى * قلت ربى الذى يحيى

وهو مولاي ومستندى * ومنزل الرشيد بالى

• واذا ما جئت أسأله • زادنى لىالى •

لست فى خسر وفى دعة • كلما دعيت بالشئ

يدعى صاحبها عبد المحيى وهو الذى يعطى الحياة لكل شئ فاسم الاحيى لانه ما ثم الامن يسبح الله بحمده ولا يسبحه الا حى سواء كان ميتا أو غير ميت فإنه حى لان الحياة لا شىء يفيض من حياة الخلق عليها فهى حية فى حال ثبوتها ولولا حياتها ما سمعت قوله كن بالكلام الذى يليق بجلاله فكانت وانما كان محيا لكون حياة الاشياء من فيض اسم الخى كنور الشمس من الشمس المنبسط على الاماكن ولم تغيب الاشياء عنه لانه فى حال ثبوتها ولا فى حال وجودها فالحياة طاقى الحالتين مستحبة ولذلك قال ابراهيم عليه السلام لأحب الآفلين فان الاله لا يكون من الآفلين والحق من اسمائه تعالى وليس الموت من اسمائه فهى يحيى ويميت وليس الموت بازالة الحياة منه فى نفس الامر وعند أهل الكشف ولكن الموت عزل الوالى وتولية وال لانه لا يمكن أن يبقى العالم بلا وال يحفظ عليه مصالحه لئلا يفسد فاستناد

الموت اذا كان عبارة عن الانتقال والعزل يستند الى حقيقة اهلوية وايس الفراغ الحق من شئ الى شئ آخر فله فيما فرغ منه من حكم في ذلك الوجه المفروق منه وليس الايجاد عينه خاصة وما بقى الشغل وعدم الفراغ الا في ايجاد ما به بقاؤه في الوجود قال هذه الحقيقة الالهية مستند الموت في العالم الا ترى الى الميت يستل وبحيب ايماننا وكشفنا وانت يا محبوب تحكم عليه في هذه الحال عينا انه ميت وكذا جاء ان الميت يستل في قبره وما زال عنه اسم الموت السؤال فان الانتقال موجود فلو لا انه حي في حال موته ما استل فليس الموت بضد للحياة ان عقلت

﴿ الميت * حضرة الموت ﴾

يميت بالجهل افواما وانهم * بالمل والجاء عند الخلق احياء
أصبحت ذائعة كبرى أموت بها * كيف الشفاء وقد استحك الداء
لو كان لي غرض في غير سيدنا * ما كان لي مرض تبغيبه ادواء
الله يري لا ابني به بدلا * ولا ينهني جسد وبقاء

يدعي صاحبها عبد الميت قال تعالى حتى اذا حضر احدكم الموت وقال تعالى ثم يميتكم وقال وانه هو أمات وأحيى وقال قل يتوفاكم ملك الموت وقال صلى الله عليه وسلم في الطائفة التي تدخل النار من امته فيميتهم الله فيماتة والموت عبارة عن الانتقال من منزل الدنيا الى منزل الآخرة ما هو عبارة عن ازالة الحياة منه في نفس الامر وانما الله أخذ باصا رافلا ندر ك حياته وقد ورد النص في الشهداء في سبيل الله انهم احياء برزقون ونهنا أن نقول فيهم اموات فليت عندنا يتقل وحياته باقية عليه لا نزول وانما يزول الوالى وهو الروح عن هذا الملك الذي وكاه الله بتدبيره أيام ولايته عليه والميت عندنا يعلم من نفسه انه حي وانما تحكم عليه بأنه ليس حي جهلا منك ووقوفك مع بصرك ومع حكمك في حاله قبل انصافه بالموت من حركة ونطق وتصرف وقد أصبح متصرفا فيه لا متصرفا وهو تنبيه من الله لنا ان الامر كذا هو التصرف فيه للحق لالك في حال دعواك التصرف ثم انه على الحقيقة متصرف هذا الميت بالحال لا بالقول فلو لا تصرفه فيك ما غسلته ولا كفتته وان كان الشارع هو الذي أمرك وشرع لك فهذا أعظم من تصرفه فيك وهو تصرفه فيمن شرع لك هذا فهذا قد تصرف في الاحياء وهم لا يشعرون وتصرف فيك وانت لا تشعر وتخيلت انه ما بقى له فيك حكم وحكمه بموته أعظم من حكمه فيك بحياته أعنى بعدم موته فالموت انتقال خاص على وجه مخصوص فمن كونه انتقالا يستند الى حقيقة اهلوية خاصة ولا تشك ان له حكما في الآخرة في جهنم فان الله تعالى يميت قوماني جهنم أصابتهم النار بذنوبهم اماتة ثم يحييهم الله وهذا قبل ذبح الموت فان الموت لا بد أن يؤتى به اذ اتى أهل النار في النار الذين هم أهلها وأهل الجنة في الجنة وتغلق الابواب يؤتى بالموت في صورة كبش امح وهذا ما يقوى الدلالة على ان المال الى الرحمة في العباد وذلك الوقت هو انتهاء مدة الآلام فيجتمع بين الجنة والنار ويراه أهل الجنة وأهل النار فيعرفونه أما أهل الجنة فينعمون برؤيته حيث كان السبب في بقاء سعادتهم التي لازوال طاعتهم وأما أهل النار فينعمون برؤيته رجاء تخليصهم بوجوده معاهم فيه ويخرجهم كأخرجهم من الدنيا ولا علم بأن مدة الشقاء قد قرب انقضاؤها ثم يأتي يحيى عليه السلام ويبدى الشفرة فيذبحه برأى من الفرقين فأهل الجنات يحيون وأهل النار لا يؤنون فيها ولا يحيون كما يقال في المنام ما هو يميت ولا حي فنعيمهم نعيم النائم في النار والله قد جعل النوم سباتا والراحة من الرحمة ما هي من الغضب فهو أشقى مادام يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى فجاءتهم بعد حكم كونه يصلى النار كالشاة المصلية فيبين كونه يصلى وبين كونه لا يموت ولا يحيى قدر ما نطقه حقيقة ثم في اللسان التي للعطف فينتقل الحكم عليه بذبح الموت فراحته راحة النائم فلا يموت ولا يحيى أى لا تزول هذه الراحة له مستصعبة فاهل ذلك فالموت في الدنيا تحفة المؤمن وحسرة الكافر وذبحه في الآخرة تحفة النهر يقين يقول بعض الاعراب من بني ضبة

نحن بني ضبة اذ جد الوهل * الموت أحلى عندنا من العسل

نحن بنو الموت اذا الموت نزل * لا عار بالموت اذا حمل الاجل

يقول يلتذ بالموت تلتذ آكل العسل وهذه الإشارة فيها غنية لمن نظر واستبصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 ﴿الحى • حضرة الحياة﴾

ان الحياة حياة القلب لا الجسد • كذاق انزله الرحمن فى خلدى
 والناس ليس لهم سوى جودهم • فانها عندهم علية السند
 فيهلكون ولا عقل يصدهم • عنها ولواتهم فى الواضح الحد
 وليس فيهم رشيد فى تصرفه • وماهم من يبيع النى بالرشد
 ان الغواية أصل عندهم ولذا • تراهم عن وجود الحق فى حيد

يدعى صاحبها عبدالحى وهو نعت الهى يقول الله تعالى لا اله الا هو الحى القيوم وقال عز وجل وعنت الوجوه
 للحى القيوم ولما كانت القيومية من لوازم الحى استصحبها فى الذكركم مع الحى فكل معلوم حى فان المعلوم هو الذى
 أعطى العلم به فالمعلم به ولو كان العدم فانه لا يعطى الامن الحياة صفة ولكن أكثر الناس لا يعلمون لانهم
 لا يبصرون فالحياة للحى كنور الشمس للشمس

فكل من يشهده تنوره • تنويرها اياه ما تنصتوره
 فيه وحكم الامر ما تقررره • تعطى الذى تعطى وما تكررره
 وانها من لطفها ما تشعره • بأنها هى التى تبصره •

كذلك الحى بذاته يعجى به كل من يراه وما يغيب عنه شئ فكل شئ به حى

﴿القيوم • حضرة القيومية﴾

الى القيوم لا ابغى سواه • قطعت مفار زافيه وآلا
 عسى احظى بمجود ما اراه • يزول بنا غيتقل اتقالا
 اذا ما امت الافكار ذاقى • يورثها تفكرها خيالا
 ويعقبها اذا تمشى اليه • بلا فكر وصلا واتصلا

يدعى صاحبها عبد القيوم ولما كانت القيومية من نعوت الهى استصحبته فبات ذكر الاوهى معه فهى القيوم على كل
 نفس بما كسبت فكل معلوم حى فكل معلوم قيوم أى له قيومية وكذلك هو فانه لولا انه قيوم ما أعطى العالم علمه
 وبعلمه أعطى العالم خلقه لانه لا يعطيه الا علمه فيه وعلمه فيه انما كان منه فلا بد أن يظهر فى وجوده مخلقه من غير زيادة
 ولا نقصان ولا يكون الا كذا ولذا قال موسى ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه فاخبر باحاطة علمه ولم يكن ذلك لفرعون
 مع دعواه الربوبية فلم فرعون ما قاله وسكت وتبين له انه الحق لكن حب الرياسة منعه من الاعتراف

الذى قام بنا فى كونا • يا خليسلى انما قام بنا
 فاذا حققت ما فهمت به • فاحكم ان شئت علمينا ولنا
 ما نرى الجود علينا جوده • بسوانا فقل الجود انا
 مانع منا بسوانا فانظروا • فى كلامى تجدوه بينا

فسرت القيومية بذاتها فى كل شئ ولهذا قال لنا و قوموا لله قانتين فلو لا سرى ان القيومية فينا ما أمرنا لو كذلك فعلنا
 فزاله وبه غنا شاهدت ذلك عيانا كشهادة ايماننا وانما تجبت بمن يقول بأن القيومية لا يخلق بها وانها من
 خصائص الحق والقيومية بالكون احق لانها سارية فيه وبها ظهرت الالهة الاطية فيها أقام الكون الحق لأن يقبضه
 ولولا ذلك ما ظهر للخلق عين ولا حكم الا لفى قيوم الحروف وليس بحرف فهو مظهرها وهو لا يشبهها فامتدادها لذاته
 لا يتناهى وامتداد حكمه بايجاد الحرف غير متناه لان فى طريقه منازل الحروف بالقوة والاستعداد فاذا انتهى الى
 منزل ما من منازلها وقف عنده ليرى أى حرف هو فبالحرف يسمى ذلك المكان مخرج ذلك الحرف فيعلمه وهو

الذي احده فهو مثل قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم قلوبا القويومية السارية في النفس ما ظهرت الحروف ولولا القويومية الظاهرة في الحروف بحكمها ما ظهرت الكلمات بتأليفها وانما اجتناسها من اضرب مثال محقق واقع لوجود الكائنات عن نفس الحق فاعلم ذلك وقد تقدم ذكره في باب النفس من هذا الكتاب واعلم انه في ليلة تقييدى هذا الوجه اريت في النوم ورقة زنجارية اللون جاءت الى من الحق مكتوبة بظهور او بطننا بخط خفي لا يظهر لكل أحد فقراءته في النوم لضوء القمر فكان فيه نظاما وثرأ واستيقظت قبل أن أتم قراءته فارتأت اعجب منه ولا اغمض من معاينة لا يكاد يفهم فكان مما عقلت من نظمه ما ذكره وكان في حق غيري كذا فقرأت في النوم وذكرك لي الشخص الذي كان في حقه فمرفته وكأني في ارض الجباز في بركة ينبوع بين مكة والمدينة

اذا دل أمر الله في كل حالة * على العزة العظمى فما ينفع الجهد
وجاء كتاب الله بخبرانه * من الله تحقيقا فذلكم القصد
ولله عين الامر من قبل اذا أتى * الى بما يجريه فيه ومن بعد
فسبحان من حي القواد بذكره * فكان له الشكر المنزه والحمد
اذا كان عبيدي هكذا كنت عينه * وان لم يكن فالعبد عبدك يا عبد

وأما النثر فأنسيت لما استيقظت الا أتى اعرف انه كان توقيع من الحق لي بامور اتفجع بها هذا اجل الامر وهي في خاطري مصورة من اسباب الدنيا يتسع فيها رزق الله ويشكر الله تعالى من كان ذلك على يده ويشبهه والله على ما نقول وكيل
﴿حضرة الوجدان وهي حضرة كن﴾

ان الوجود بوجود الحق مرتبط * وكلنا فيه سرور ومغتنب
ان الذي توجد الاعيان عنده * هو الوجود الذي بالوجود يرتبط
وان ما عنده عندي لقلت به * لكنني مفلس لذلك نشترط
كشرط موسى عليه حين ارسله * الى جبارة من ربهم فنطوا
بجاء من عندهم صفر اليدين وما * خابت مقاصده لبيكنهم فسطوا

يدعي صاحبها عبد الواحد بالحليم وهو الذي لا يعتصم عليه شيء وهو الغني بالاشياء فاذا طلب أمرا ما ولم يكن ذلك المطلوب أي لم يحصل فيكون تعويقه من قبله فانه لا يعتصم عليه شيء مثاله طلب من أبي جهل أن يؤمن بأحسدية الله وبرسوله وبما جاء من عنده فلم يجبه الى ما طلبه منه فالظاهر من آياته انه ليس بواجب لما طلب منه والمنع انما كان منه اذ لم يعطه التوفيق ولو شاء طمدا كم أجعين فهو الواجد بكن اذا تعلق الارادة بكونه فما يعتصم عليه شيء يقول له كن فلو قال للإيمان كن في محل أبي جهل وغيره ممن لم يؤمن وخاطبه بالإيمان لكان الإيمان في محل المخاطب أبي جهل وغيره فكونه واجدا انما هو بكن وما عبدا كن فها هو من حضرة الوجدان وكذلك عرضه عز وجل الامانة على السموات والارض والجبال أن يحملنها فأبين أن يحملنها من اجل الذم الذي كان من الله لمن حملها وهو ان الله وصف حامها بالظلم والجهل ببينة المبالغة فان حامها ظالم لنفسه جهول بقدر الامانة واذا تحقق العبد بهذه الحضرة لم يعتصم عليه شيء من المعكآت وتحققه أن يكون الحق لسانه ليس غير ذلك فلا يريد شيئا الا كان فهو واجدا لكل شيء وكل من هذه حالته ووقع له توقف فيما يريد تكون به وجوده فقد اعتصم عليه فقال فيه الحال الذي قال الله فيمن سبق في علمه انه لا يؤمن بالله أن يؤمن بالله فهو وان نطق بالله فهو مثل نطق الحق بالعبد كقوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وقوله ان الله عند لسان كل قائل في بهض محتملانه فاذا قال الله على لسان من شاء من عباده وأمر ففقد يقع المأمور به من المأمور وقد لا يقع واذا قال للمأمور به كن فانه يقع ولا بد

اذا قلت قال الله فالقول صادق * وان قلت قال الناس فالقول للناس
فلا تدعي في القول أنك قائل * وكن حاضرا بالله في صورة الناس

فانك لا تدري بمن أنت قائل * وليس على من قال بالله من بأس

فظهر القصور بالنباتة وهي الشجرة كذلك القائل بالحق الا أمر به فديقع الأمور به وقد لا يقع والحضرة واحدة
فاذا قال العبد المطاع بغير الحق فذلك يقع ولا بد لانه مخلص للتوحيد وانه لا يقول اذا قال او يأمر اذا أمر من غير أن
يقول بحق او يأمر بحق الامن حقيقته الذي هو عليها من كونه كان أصلا في كون العالم به عالما فاذا اثر بذاته في العالم
العلم ويكون العالم به يتنوع في التعلق به لتنوعه لنفسه فانه لا يعتصم عليه شيء فلو كان من احواله وقوع ذلك الأمور به
لوقع كما وقع النطق به فانه لا ينطق من حيث ذاته الا بما هو عليه وصورة هذه المسئلة وتحققها كقول الحق على لسان
العبد افعل فيقع او لا يقع وذلك ان العبد من المحال أن ينطق من حيث نفسه نطق لسان ظاهرا وباطنا وانما ينطق بالله
كل ناطق فان الله هو المنطق كما قالت الجلود انطقنا الله الذي انطق كل شيء باطق فيعطى الممكن بما هو عليه العلم بالله
والتكوير في غير الله لا يكون الا الله لا غيره والنطق من العبد والهم تكوير من الله فيه فلم ينطق ولم يهسم الا بالله
فلا يتوحد به الممكن واذا أمر الله بتكوير على لسان عبده فقد يقع وقد لا يقع فلا ينطق العبد الا بالاشتراك فلهذا
قد يقع وقد لا يقع ما يأمر به أو يرده وكونه لو نطق به العبد بغير اشتراك لوقع انما هو كقوله لو شاء الله وما شاء الله
جاء بحرف لو وكذلك لو نطق العبد بنفسه وهو لا ينطق بنفسه وانما ينطق بربه فانطق للرب واذا كان النطق
للرب على لسان العبد فقد يكون الأثر والتكوير عن ذلك القول وقد لا يكون فتدبر هذا الكلام فانه يتداخل
ويتغلب من الذهن ان لم تتصور الاصل تصور محكما لا يزال بين عينيك واختصاره ان العبد لا ينطق أبدا الا بالله
وان الله اذا نطق على لسان العبد بالامر فانه لا يلزم وقوع ذلك المطلوب ولا بد واذا انفرد الحق دون العبد بالتكوير
فانه يقع ولا بد والعبد لا ينفرد أبدا الا بالتقدير وهو ان يقول في نفسه لو كما يقول في مشيئته الحق لو شاء وما شاء واعلم ان كل
طالب انما يطلب ما ليس عنده فان الحاصل لا ينتهي والحق لا يطلب من الممكن الا تكويره وتكويره ليس عنده
فان الممكن في حال عدمه ليس بمكون فالتكوير ليس بكائن في العين الثابتة الذي هو الشيء فاذا أراد الحق قال له كن
فيكون فلأراد الحق حصول التكوير في ذلك الشيء لانه ليس الكون عند ذلك الشيء فمأراد الكون لنفسه وانما
أراد الشيء الذي ليس عنده فانه تعالى موجود لنفسه فهو يريد الاشياء للاشياء لانفسه فانها عنده فانه ما من شيء الا
عنده مخزائنه ولا تكون خزائن الالباب مخزن فيها فالاشياء عنده مخزنة في حال ثبوتها فاذا أراد تكويرها لم يزلها
من تلك الخزائن وأمرها أن تكون فتسكن في حلة الوجود فيظهر عينها بعينها ولم تزل ظاهرة لله في علمه وأول علمه بها
فن هنا يتحقق ان الله يطلب ما ليس عند الطالب وهو تكوير ما ليس بكائن في الحال فهذا تحقيق الواحد بالجسم
قال الراجز * أنشد والباغي بحب الوجدان * والوجود المطلوب بالذ * عند الطائفة الذي يكون عن الوجد من هذا
الباب وهو ما يجده أهل الوجد في نفوسهم في حال وجدهم من العلم بالله

(الواحد الاحد * حضرة التوحيد)

وحد الهك فالأفعال لله * ولا تكن فيسه بالساهي ولا الاهي
واحذر من الشرك ان الشرك منقصة * يردك سلطانها فانها ماهي
سواك والغير شيء لا وجود له * واثبت في نفسك لامل في ولاواه
لكن له لذة كبرى تمنح لها * أعضاءنا كلها كليلة الباه *
الله يعلم اني في الذي ذكرت * آياتنا صادق والله والله *

يدعي صاحبها عبد الواحد بالعلم المهمة اذا أراد الامم واذا أراد الصفة يقال له عبد الاحد وأما الوحدة انية فهي قيام
الاجدية به أعني بالواحد في ماهي الاحدية ولا الواحد كالجسماني ماهو الجسم وانما هو ما لا تظهر له عين الا بقيامه بالجسم
أو الجوهر وهو ما يقوم به من الصفات التي عملها الاجسام وكذلك الروح والروحاني فالواحد انية نسبة محققة بين
الاحدية والواحد وكون الشيء يسمى واحدا قد يكون لمين ذاته فلا يكون مركبا وهو الشيء فان تركب فليس بشيء

والله هو شيان أو ما بلغ به التركيب حتى يكون أشياء ومع هذا يقال فيه شيء من حيث أحادية المجموع والتركيب
 لا من حيث أحادية كل شيء في هذا المجموع وقد يكون واحد العين مرتبة فان الله واحد في الوهية فهو واحد
 المرتبة ولهذا أمرنا أن نعلم أنه لا اله الا هو وما تعرض للذات جملة واحدة فان احادية الذات تعقل ولكن هل في الوجود
 من هو واحد من جميع الوجود أم لا في ذلك وقفة فان الاحادية لكل شيء قديم واحد يشامع قوله بلا شك لا يمتري فيها من
 له مسكة عقل ونظر صحيح ثم اذا نظرت في هذا الواحد لا بد وان تحكم عليه بنسبة ما أدناه الرتبة فانه لا يخالو عن رتبة
 يكون عليها في الوجود فاما أن يكون مؤثرا اسم فاعل أو مؤثرا فيه اسم مفعول أو المجموع أو لا واحد منهما فالمؤثر
 هو الفاعل والمؤثر فيه هو محل الانفعال فاني الوجود الا المجموع وما وقع من التقسيم العقلي الا المجموع فانه مستقل
 بالتأثير فان القابل للتأثير له أثر بالقبول في نفسه كما للقادر على التأثير فيه ومن حيث ان المتفعل يطلب أن يفعل فيه ما هو
 طالب له ففعل المطلوب منه ما طلبه هذا الممكن فهو تأثير الممكن في الواجب الفاعل فانه جملة أن يفعل ففعل كما قال
 أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فالسؤال والدعاء أثر الاجابة في الجيب وان لم يحدث في نفسه شيء لانه ليس محلا للحوادث
 وانما هذا الذي ثبتته انما هو أعيان النسب وهذا الذي عبر عنه الشرع بالاسماء فاما من اسم الاوله معنى ليس للآخر
 وذلك المعنى منسوب الى ذات الحق وهو المسمى صفة عند أهل الكلام من النظار وهو المسمى نسبة عند المحققين
 فاني الوجود واحد من جميع الوجود وما في الوجود الا واحد واحد لا بد من ذلك ثم تكون النسب بين الواحد والاحد
 بحسب معقولة تلك النسبة فان النسب متميزة بعضها عن بعض أين الارادة من القدرة من الكلام من الحياة من
 العلم فاسم العلم يعطى ما لا يعطى القسدير والحكيم يعطى ما لا يعطى غيره من الاسماء فاجعل ذلك كله نسبيا أو اسما
 أو صفات والاولى أن تكون اسما ولا بد لان الشرع الالهى ما ورد في حق الحق بالصفات ولا بالنسب وانما ورد
 بالاسماء فقال ولله الاسماء الحسنى وليست سوى هذه النسب وهل لها أعيان وجودية أم لا ففيه خلاف بين أهل النظر
 وأما عندنا فافيهما خلاف انها نسب واسما على حدة ابقى معقولة غير وجودية فالذات غير متميزة بها لان الشيء لا يتكرر
 الا بالاعيان الوجودية لا بالاحكام والاضافات والنسب فاما من شيء معلوم الاوله أحادية بها يقال فيه انه واحد وأما قول
 أبي العتاهية
 وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

فوجه مع التعري عن القرائن الى أمور منها أن يكون الضمير في له وفي انه يعودان على الشيء المذكور فكأنه يقول
 وفي كل شيء آية لذلك الشيء انه يدل على ان ذلك الشيء واحد في نفسه وليس كذلك الاعينه خاصة وقد يكون الضمير
 يعود على الله في له وفي انه أي فيه دلالة على ان الذي أوجده واحد لا شريك له في إيجاد هذا الشيء وهو مقصود
 الشاعر بلا شك وما هي تلك العلامة والدلالة ومن هو العالم الذي تعطيه هذه الدلالة توحيد الموجد فاعلم ان الدلالة
 هي أحادية كل عين سواء كانت أحادية الواحد أو أحادية الكثرة فاحادية كل عين يمكن تدل على أحادية عين الحق
 مع كثرة أسمائه ودلالة كل اسم على معنى يتغير بدلول الآخر فيحصل من هذا أحادية الحق في عينه وأحادية الكثرة
 من أسمائه فكل شيء في الوجود قد دل على ان الحق واحد في أسمائه وفي ذاته فاعلم ذلك

فما توحيد الله ولا ثم كثرة * على غير ما قلناه فانظر تراخفا

وقل بعد هذا ما نشاء وترضى * وثبت له الجمع المحقق والفرقا

في الامر الابن خلق وخالق * فقل ان تشاء فقل ان تشاء خلقا

*(الصمد * حضرة الصمدية) *

الجات ظهري الى ركني ومستندى * الى المهيم من رب الناس والصمد

وقلت يا منتهى الآمال أجمعها * لك التحكم في الادنى وفي البعد

اني نلت كتابا فيسسه عر فني * باثني ان أنت فيسه فليس بدني

لوان ما قبضت كني عليه لها * ملك لما نظرت عيني الى أحد

وكنيت وارث علم لا ترايتني * أحكامه من علوم الكشف والرصد

يدعي صاحبها عبد الصمد هذه الحضرة استوفينا أكثر تفاصيلها في كتاب مواقع النجوم لنا في عضو القلب منه في التجلي الصمداني فلندكر في هذا الكتاب ما يليق به ان شاء الله فنقول ان هذه الحضرة هي حضرة الانبياء والاستناد التي لجأ اليها واستند كل فقير الى امر ما لعله ان ذلك الامر الذي افتقر اليه في هذه الحضرة فغناها انما هو بهذه الامور التي افتقر اليها بسببها وهل لها الغنى النفسى الذي لقوله والله غنى عن العالمين ام لا فذلك لا يحتاج اليه في هذا الموضع والذي تمس الحاجة اليه في هذه الحضرة معرفة كون هذه الامور التي يفتقر الفقراء اليها بسببها هل لها وجود في خزائن عندها كما جاء وان من شيء الا عندنا خزائنه فهي عين هذه الحضرة لا غير اذا حققت الامر فالحق من حيث انه ما من شيء الا عنده خزائنه هو الصمد ولكن ليست الخزائن الا الله لومات الثابتة فانها عنده ثابتة يعاينها ويراهوا ويرى ما فيها فيخرج منها ما شاء ويبقى ما شاء وهي مع كونها في خزائن فيتحيل فيها الحصر والتناهي وانما هي غير متناهية فافتقر الفقراء تلك الاشياء المخزنة فانها تطلب الخروج من تلك الخزائن الى الوجود حتى تراه ذوقا بينها فان الذي وجد منها التي فيه افتقار ما لم يوجد منها فافتقر نيابة عن الذي لم يوجد الى الله ان يوجد له عين افتقاره اليه افهو كما عين لتلك المخزن في افتقاره الى الوجود وهو ما يجد الانسان في نفسه من الطلب لا امر ليس عنده ليكون عنده عما هو في تلك الخزائن واعلم ان الخزائن التي عند الحق على نوعين نوع منها خزائن وجودية لمخزنات موجودة كشيء يكون عند زيد من جارية او غلام او فرس او ثوب او دار او أى شيء كان فزيد خزائنه وذلك الشيء هو المخزن وهما عند الله فان الاشياء كلها بيد الله فيفتقر عمره الى الله تعالى في ذلك الذي عند زيد ان يكون عنده كان ما كان فيلحق الله في قابز يدان يهب ذلك الشيء او يبيعه او يرهقه فيه ويكرهه فيه طيه عمر اغفل هذا من خزائن الحق التي عنده والعالم على هذا كله خزائن بعضها لبعض وهو عين المخزن والعالم خزانة مخزون وانتقال مخزن من خزانة الى خزانة فما أنزل منه شيء الى غير خزانة فلكه مخزون عنده فهو خزائنه على الحقيقة التي لا يخرج شيء عنها وما عدا الحق فان المخزن يخرج عنها الى خزانة أخرى فالافتقار للخزائن من الخزائن الى الخزائن والكل بيد الله وعنده فهو الصمد الذي يلجأ اليه في الامور ويعول عليه وهذه الحضرة تتعلق المتوكلون في حال توكلهم على ما توكلوا عليه فغنى المتوكل على الله ومنهم المتوكل على الاسباب غير ان الاسباب قد تنحون من اعتماد عليها ولجأ اليها في أوقات والحق تعالى لا يسلم من توكل عليه وفوق أمره اليه

فكل كون صمد * وكل عين أحد	منكر معرف * فكله مستند
والحق في قلوبنا * مخزن متحد	يحكم بالتأييد * اختزانه الابد
وماله من مسدة * يجمع فيها المسدد	ومن وجودي كان لي * اذا عقلت المسدد

واذا علمت ان الخزائن عنده وأنت الخزائن فأنت عنده وقد وسعه قلبك فهو عندك وأنت عنده فأنت عندك فلك من الصمدية قسطا لانه لا يكون المعرفة باله الحادثة الا بك فيصمد اليك فيها اذ لا تاهر الا بك فأنت الصمد فيما لا يظهر الا بك ومن هذه الحضرة حصلت لك ولمن حصلت هذه المرتبة ولكن قف عند نهى ربك وتذبره لما قال لك على لسان رسوله في الشيء الذي تستر به عند الصلاة في قبلك أن تميل به نحو اليمين أو الشمال قليلا ولا تصمد اليه صمدا فهذا من الغيرة الالهية ان يصمد الى غيره صمدا وفيه اثبات للصمدية في السكون بوجه ما فتلك القدر الذي أشار اليه الشارع يكون حظ المؤمن من الصمدية والجاهل يصمد الى الاسباب صمدا ويجعل حكم الميل الى اليمين والشمال لصمدية الحق تنكس القضية وانما شرع النبي صلى الله عليه وسلم في السرة الميل الى اليمين أو الشمال ينبه على السبب القوي باليمين وعلى السبب الضعيف بالشمال الخارج فالخارج عن الله بالكلية هو صاحب اليمين والذي لاح له بارقة من الحق ضعف اعتماده على السبب فجعله من الجانب الاضعف اذ لا بد من اثبات السبب ولا يصمد الا الى الله صمدا فاعلم ذلك فقد نهيتك ونصحتك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿القادر القدير المقدر﴾ * حضرة الافتدار ﴿﴾

لو ان من عرفنى مقصدارى * يسدولنا ما كنت بالمكشار
ان اقتدارى فى كان البارى * أعظم عندى من دخول النار
ولو اتى بالعسكر الجرار * أفتسبه وبالارار *
فى عصبة وسادة أخيار * معصومة محفوظة الآثار
يمزنى عند دخول الدار * عن العبد الصم والاحرار

يدعى صاحبها عبد القادر وعبد القدير وعبد المقدر قال عز وجل وهو على كل شئ قدير وقال قل هو القادر على أن يبعث عليكم وقال وانا القادر ون وقال عندمليك مقدر هذه الحضرة ما لها أثر سوى اعطاء الوجود لكل عين يرى الحق وجودها من الممكنات فيقول لها كن وأخفى الاقتدار بقوله كن وجعله ستر على الاقتدار فكان الممكن عن الاقتدار الالهى من حيث لا يعلم الممكن وسارع الى التكوين فكان فظهر منه عند نفسه السمع والطاعة لمن قال له كن فاكسب الثناء من الله بالامتثال فأول أمر كان من الممكن السمع والطاعة لله في تكوينه فكل معصية تظهر منه فاعلمها على عرض يعرض له وأصله السمع والطاعة كالغضب الذى يعرض والسبق للرجة فان لها السبق والطاعة من الممكن السبق والنهاية والخاصة أبدأها حكم السابقة والسبق للرجة فلا بد من المال الى الرجة فى كل ممكن عرض له الشقاء لانه بالأصل طائع وكذلك كل مولود انما يولد على الفطرة والفطرة الاقرار لله تعالى بالعبودية فهى طاعة على طاعة ولما لم يكن للممكن اقتدار أصلا وانما القبول لم يكن فيه حقيقة يطلع بها على اقتدار الله عليه فى تعلقه بأخواجه من حالة العدم الى حالة الوجود لانه لا فاعل الا الله والاشياء لا تشهد الله الا من نفوسها وماهى عليه وماهى على شئ من الاقتدار عند بعض النظائر فلا يمكن أن تشهد صدورها الى الوجود كما قال تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم يريد حالة الابدان فليس للممكن اقتدار بوجه من الوجوه عند بعضهم كما قدمنا فلما قلنا أخفى عز وجل اقتداره وجاء بالقول بصيغة الامر ليتصف الممكن بالسمع والطاعة فلا تزال عين الحق تنظر اليه بالرجة وتراعى منه هذا الاصل مع ان القول لاحكم له فى المعدوم ولا سيما فيمن ليس له اقتدار بالاصالة فكيف يكون قاصبه صورة التكليف والفعل لله ولما كان الممكن بحكم الاصل سامعاً طيعاً للامر بى فيه سر امتثال الامر فاذا جاء الانسان أمر الشيطان فى اتى بالمخالفة وما يقول له فى أمره خالف وانما يأمره أن يفعل ما تقدمه من الله النهى عنه أو ينهيه عن وقوع ما تقدم له من الله الامر بفعله فيغفل عما تقدمه من الله فى ذلك فيبادر لما أمره الشيطان به لان حقيقته كما قلنا فطرت فى أصل التكوين على الامتثال كما أيضاً يقبل أمر الملك فى الطاعة أو فى مكارم الاخلاق وأما حالته فى التردد فى الفعل أو التردد بين الاثنين فهو فى ذلك الوقت تحت حكم التردد الالهى الذى نسبته الى نفسه وانه بجلى الحق فى حين تردد كل متردد فى العالم فذلك عينه ردد الحق حتى يتغذ ما شاء الله أن ينفذ من ذلك فيظهر حكمه فى ذلك الفعل اما بالطاعة أو بالمعصية كما يريد العبد ويطلب من الله أمراً فلا يعطيه ويخالفه فيه فهذه بتلك التصح النسخة فان من تمامها مقابلة الخلاف والوافق فلو أجاب الحق كل ما يطلبه العبد منه لاجابه العبد فى كل ما يطلبه الحق منه ولو أجاب العبد به فى كل ما أمره به ونهاه لاجاب الحق عبده فى كل خاطر يخطر له فى تكوين أمر فلما لم يكن الامر الا هكذا وهو على الصورة فلا بد أن تقع المخالفة والموافقة من الجانبين فاعلم العبد فى خلافه أمر الحق الا بخلاف الحق مادعا فيه العبد فصحت المقابلة بين النسختين فصح الكتاب بالام حيث ظهر بصورتها ولولم يكن كذلك لكان خطأ والصواب أولى فوجود الخلاف من الممكن أصح فى النسخة ولا يثبت فى الام الا ما هو حق فالخلاف حق حيث كان فانظر الى هذا السر ما أعجبه وما أخفاه والله على كل شئ قدير فالتقدير حكمه حكم آخر ما هو حكم القادر فالقادر حكم القادر فى ظهور الاشياء بايدي الاسباب والاسباب هى المتصفة بكسب

القدرة فهي مقتدرة أى متعملة في الاقتدار وليس الاالحق تعالى فهو المقتدر على كل ما يوجد عند سبب أو بسبب كيف شئت قل وهو قوله أله الخلق وما لا يوجد بسبب هو قوله والامر أله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ولهذا اصطلح أهل الله على ما قالوه من عالم الخلق والامر يريدون بعالم الخلق ما أوجده الله على أيدي الأسباب وهو قوله مما علمت أيدينا وإست سوى أيدي الأسباب فهذه إضافة تشرىف لابل تحقيق وعالم الامر ما يوجد عند سبب فآلة القادر من حيث الامر ومقتدر من حيث الخلق فهذه تفصيله يقال ضرب الأمير اللص وقطع الأمير يد السارق وانما وقع القطع من يد بعض الوزعة والامر بالقطع من الأمير فنسب القطع الى الأمير فهذا هو المقتدر فاذا أبشره بالضرب فهو القادر اذا لم تكن ثم آلة تقطع يده بها من حديدة أو غيرها فآلة يخلق بالآلة فهو مقتدر ويخلق بغير الآلة فهو قادر فالقدرة أخفى من الاقتدار على ان الاقتدار حالة القادر مثل التسمية حالة المسمى اسم فاعل فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿المقدم • حضرة التقديم﴾

أنا المقدم عن علم ومعرفة • بمن أقدمه والله يغفر لي
لو ان ما ملكت كفى يكون لها • ملكا انبسطت يداي في الدول
عبد المقدم ادعوه ويعرفني • اذا دعوت به وليس يظهر لي
ولست أفقسه اذا سارقني • بطرفه وهولى من أعظم الحيل
الله سخره فيما أصرفه • واستأصرفه عن رؤية الجبل

يدعى صاحبها عبد المقدم من هذه الحضرة ثبت بالدليل ثبوت المرجح وهو الله وذلك ان الممكنات بالنسبة الى الابداد أو نسبة الابداد اليها على السواء على كل واحد واحد منها فاذا تقدم أحد الممكنات على غيره بالوجود مع التسوية في النسبة دل انه مرجح لامر ما ليس لنفسه فعلمنا انه لا بد من مرجح وهو المقدم له على غيره من الممكنات وهذا أشد في الدلالة من دلالة الاشعري بالزمان على هذا المطلوب فانه يقول ما من ممكن يوجد في زمان الا ويجوز ايجاده قبل ذلك الزمان أو بعده فأتاكم الا فيما يدخل تحت حكم الزمان والزمان عنده أيضا موجود ولا يوجد في زمان فيخرج الزمان عن حكم هذه الدلالة والذي ذهبنا اليه يدخل في حكمه كل ممكن من زمان وغير زمان بماله وجود فهو أتم في الدلالة ثم ان الله تعالى بعد ابراز ما أبرزه من العالم عين للعالم مراتب وتلك المراتب نسبة كل من يقتضى حقيقته البروز بها والازال فيها نسبة واحدة فاذا نالها شخص واحد من الاشخاص أشخاص هذا النوع وتقدم اليها وبها فان الذي قدمه هو المقدم كالخلاقة في النوع الانساني ما من انسان الا وهو قابل لها فيقدم الحق من شاء فيها دون غيره فيتأخر الغير عنها في ذلك الزمان بلا شك وكذلك في النبوة والرسالة والامارة وجميع المراتب على هذا الحد تجري والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿المؤخر • حضرة التأخر﴾

أنت المؤخر من تشاء لحكمة • مجهولة عندي لئلا تؤخره
لو كان أهلا للتقدم لم تسكن • تبديه وقتا ثم وقتا تسره
الله يعلم اني من أغسيرة • قامت بشالا أستطيع فاذا كره
لو كان للكون الغريب مزية • عندي لقمتم بشكره لا كفره
لكنه أخفاء عن أبصارنا • نوره من قام فيسه يهره

يدعى صاحبها عبد المؤخر فاذا راعى الحق تأخر عبدا عن بعض المراتب فن هذه الحضرة فيتقدم غيره فيها ولا يتقدم فيها هذا المؤخر عنها البته ثم ان هذا المقصود بالتأخر اذا تعين انه لا حكم له في التقدم فيها بقى من بقى فيقدم الحق فيها من شاء من الباقيين فيكون بتقديمه اياه فيها مقسما ويتأخر من تأخر من الباقيين بالتضمنين لا بحكم القصد فلا يكون

مؤخر الا بالقصد ولا مقدما الا بالقصد وكل من ما جاء من ذلك بحكم التضمن فما هو من هذه الحضرة من هذا الوجه وهو منها من هذا الوجه الآخر الذي له التأخر لا بالحكم فاجتمع المقصود مع غير المقصود في نفس التأخر والتقدم فلهذا جاء المقدم والمؤخر في الاسماء الحسنى مزدوجا

﴿ الأول ﴾ • حضرة الاولية •

سبحان من جمع العباد لذكرك • يوم العروبة فاصطفاه الاول
ختم الاله به وجسود عبادك • شرعا وعقلا سادق فتأولوا
ما قلته فلقد أثبت بحكمته • غراج سلاها المقام الازل
لما تواضع عن علو مكانه • في ذاته أخفاه عنا الاسفل
فهو المهيمن لا أشك وانه • هو الجواد على العباد المفضل

يدعى صاحبها عبد الاول ويكنى غالبا أبو الوقت لما حصل في النفوس من تقدم الزمان المسمى دهر القدي تفصله الاوقات فكانت كنية عبد الاول أبا الوقت كما كانت كنية آدم أبو البشر فالاول للاوقات أب لها كآدم لسائر الناس فالحضرة الاولى بها ظهر كل أول من أشخاص كل نوع كآدم في نوع الانسان وكجنته عدن من الجنات وكالعقل الاول من الارواح وكالعرش من الاجسام وكالماء من الاركان وكالشكل المستدير من الاشكال ثم ينزل الامر الى جزئيات العالم فيقال أول من تكلم في القدر بالبصرة معبد الجهني وأول من رمى بسهم في سبيل الله سعد ابن أبي وقاص وأول شعر قيل في العالم الانساني

تغيرت البلاد ومن عليها • فوجه الارض مغبر قبيح

ويعزى هذا الشعر لآدم عليه السلام لما قتل قابيل أخاه هابيل فقال عليه السلام ما من قتيل يقتل ظمأ الا كان على ابن آدم كغل من الوزر لانه أول من سن القتل ظمأ ولنا جزء في الاوليات وهو جزء بدع عملته بمطبة من بلاد بونان أو بمكة والله أعلم وأول بيت وضع للناس معبد الكعبة وأول اسم الهى في الرتبة الاسم الحى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الآخر ﴾ • حضرة الآخر •

والله ما الاول والآخر • الا لحفظ العالم الدائر
فانه يمجز عن حفظه • لوصفه المخلوق بالقاصر
فكان بالآخر حفظه • ليلتقى الواحد بالآخر
فامر ناداة ككله • فالتحق الاول بالآخر
وانه جلى لنا ذاته • في صورة الباطن والظاهر

يدعى صاحبها عبد الآخر وحده من الثاني الذي يلي الاول الى ما تحته فهو المسمى بالآخر لان له حكم التأخر عن الاولية بلا شك وان استحق الاولية هذا المتأخر فما تأخر عن الاول الا امرا يسره وأينته الزمان لان وجود الاهلية فيه من جميع الوجوه فيعلم ان الحكم في تأخيرهم وتقدمهم غير الزمان بخلافه أبي بكر وعمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عن جميعهم فقامهم واحدا وهو مترشح للتقدم والخلافة مؤهل لما لم يبق حكم لتقدم بعضهم على بعض فيها عند الله لفضل يعلم تطلب الخلافة فما كان الزمان فلما كان في علم الله ان أبا بكر يموت قبل عمر وعمر يموت قبل عثمان وعثمان يموت قبل علي رضي الله عن جميعهم والسكل له حومة عند الله فجعل خلافة الجماعة كما وقع فتقدم من علم ان أجله يسبق أجل غيره من هؤلاء الاربعة فما قدم من قدم منهم لسكونه أكثر اهلية من التأخر منهم في نظري والله أعلم فالظاهر أنه من كون الآجال فانه لو بيع خليفتان قتل الآخر منهما للنص الوارد فسلوا بايع الناس أحدا الثلاثة دون أبي بكر ولا بد في علم الله أن يكون أبو بكر خليفة وخليفتان فلا يكون فان خلع أحدا الثلاثة وولى أبو بكر كان عدم احترام في حق المخلوع ونسب الساعي في خلعه الى انه خلع من يستحقها ونسب الى الهوى والظلم والتعدي

في حقه ولولم يخلق لمات أبو بكر في أيامه دون أن يكون خليفة ولا بدله من الخلافة أن يليها في علم الله فلا بد من تقدمه لتقدم أجله قبل صاحبه وكذلك تقدم عمر بن الخطاب وعثمان وعلي والحسن فتقدم من تقدم لكونه أحق به من هؤلاء الباقين ولا تأخر من تأخر منهم عنها لعدم الاهلية وما علم الناس ذلك إلا بعد أن بين الله ذلك بأجلهم وموتهم واحدا بعد آخر في خلافته أن التقدم إنما وقع بالآجال عندنا وفي نظرنا الظاهر أو بأمر آخر في علم الله لم تقف عليه وحفظ الله المرتبة عليهم رضى الله عن جميعهم فهذا من حكم التأخر والتقدم والله الأولية لأنه موجود كل شيء والله الآخرة فإنه قال واليه يرجع الأمر كله وقال واليه ترجعون وقال ألا إلى الله تصير الأمور فهو الآخر كما هو الأول وما بين الأول والآخر تظهر مراتب الاسماء الالهية كلها فلا حكم للآخر إلا بالرجوع اليه في كل أمر فإذا كان الله الأول فالإنسان السكامل هو الآخر لأنه في الرتبة الثانية وهو الخليفة وهو أيضا الآخر بخلقه الطبيعي فإنه آخر المولدات لأن الله لما أراد به الخلافة والامامة بدأ بإيجاد العالم وهياً وسواء وعدله ورتبه بمسكة قائمة فلما استعد لقبول أن يكون مأموماً أنشأ الله جسم الإنسان الطبيعي ونفخ فيه من الروح الالهية خلقه على صورته لاجل الاستخلاف فظهر بجسمه فكان المسمى آدم فجعله في الأرض خليفة وكان من أمره وحاله مع الملائكة ما ذكر الله في كتابه لنا وجعل الامامة في بنيه إلى يوم القيامة فهو الآخر بالنسبة إلى الصورة الالهية والآخر أيضا بالنسبة إلى الصورة الكونية الطبيعية فهو آخر نفسا وجسما وهو الآخر برجوع أمر العالم اليه فهو المقصود به عمرت الدنيا وقامت وإذا رحل عنها زالت الدنيا ومارت السماء وانتشرت النجوم وكورت الشمس وسيرت الجبال وعطلت العشار وسجرت البحار وذهبت الدار الدنيا بأمرها وانتقلت العمارة إلى الدار الآخرة بانتقال الإنسان فعمرت الجنة والنار وما بعد الدنيا من دار الآلجنة والنار فالاسم الأول للأولى وهي الدار الدنيا والاسم الآخر للآخرى وهي الآخرة وإنما قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وللاخرة خير لك من الأولى لأن الآخر ما وراءه سرى فهو الغاية فمن حصل في درجته فإنه لا ينتقل فله الثبوت والبقاء والدوام والاول ليس كذلك فإنه ينتقل في المراتب حتى ينتهي إلى الآخر وهو الغاية فيقف عنده فلما قال له وللاخرة خير لك من الأولى واسوف يعطيك بك فترضى فأعطاه صفة البقاء والدوام والنعيم الدائم الذي لا انتقال عنه ولا زوال فهذا ما أعطاه حكم هذه الحضرة والله يقول الحق وهو يهدي

﴿الظاهر﴾ * حضرة الظهور *

ان الظهور له شرط يؤيده * وليس يظهره الا الذي غلبا
ان الفتاة التي في طرفها حور * تفنى الدموع وتذكي قلوبنا طيبا
فان أتوك وقالوا انها نصف * فان أفضل نصفها الذي ذهبها
انقذتها ورقا حتى أقوز بها * فما نعت فلها نصفه ذهبها
لأنها ظهرت لكل ذي بصر * أعنى سناها هذه أعينها احتجبا

يدعى صاحبها عبد الظاهر ويلقب بالظاهر بأمر الله هذه الحضرة له تعالى لأنه الظاهر لنفسه لا خلقه فلا يدركه سواء أصلا والذي تعطينا هذه الحضرة ظهوراً أحكام اسمائه الحسنی وظهوراً أحكام أعيانها تافى وجود الحق وهو من وراء ما ظهر فلا أعيان تدرك رؤية ولا عين الحق تدرك رؤية ولا أعيان أسمائه تدرك رؤية ونحن لانشك اننا قد أدركنا أمراً ما رؤية وهو الذي نشهده الابصار من ان ذلك الاحكام التي لا أعيانها ظهرت لنا في وجود الحق فكان مظهرها لها فظهرت أعيانها ظهوراً في المراتب ما هي عين الرائي لما فيها من حكم المجلي ولا هي عين المجلي لما فيها من مخالفة حكم المجلي ومما هم أمر ثالث من خارج يقع عليه الإدراك وقد وقع فيها هو هذا المدرك ومن هو هذا المدرك فمن العالم ومن الحق ومن الظاهر ومن المظهر ومن المظهر فان كانت النسب فالنسب أمور عدمية إلا أن علة الرؤية استعداد المرئي لقبول الإدراك فيرى المعدوم سامعاً ان المعدوم يرى فمن الرائي فان كان نسبة أضاف كما هو مستعد أن يرى يكون مستعداً أن يرى وان لم يكن نسبة كان أمراً وجودياً فكم هو الرائي هو المرئي لأن الذي يراه يراها فقلنا أنه نسبة من حيث أنه مرئي لنا

فنقول انه امر وجودي من حيث انه يرانا كما قلنا فينا من حيث اننا نذكره فالامر واحد فقد حزننا فينا وفيه فنحن
ومن هو وقد قال له بعضنا أرتي انظر اليك قال ان تراني وقال عن نفسه ألم يعلم بأن الله يرى وخبره صدق وقد أعلم ان
بعض العالم يعلم ان الله يرى ثم قال بآلة الاستدراك فعطف ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم تجلي
للجبل فانذكرك الجبل ولا أدري عن رؤية أو عن مقدمة ورؤية لابل عن مقدمة رؤية وصعق موسى عن تلك المقدمة
فلما أفاق قال ثبت أي رجعت الى الحالة التي لم أكن سألتك فيها الرؤية وأنا أول المؤمنين أي المصدقين بقولك ان
تراني فانه ما نزل هذا القول ابتداء الاعلى فأنا أول المؤمنين به ثم يتبعني في الايمان به من سمعه الى يوم القيامة فظاهر
لطالب الرؤية ولا للجبل لانه لوراء الجبل أو موسى ثبت ولم يندك ولا صعق فانه تعالى الوجود فلا يعطى الوجود لان
الخبر كانه بيديه والوجود هو الخبر كانه فلم يكن مرئيا أثر الصعق والاندر كاك وهي أحوال فناء والفناء شبيه بالعدم
والحق لا يعدم عدم العين ولكن يكون عنه العدم الاضافي وهو الذهاب والائتة ال فينتقلك أو يذهبك من حال الى حال
مع وجود عينك في الحالين من مكان الى مكان مع وجود عينك في كل واحد منهما وينهما وهو قوله ان يشأ يذهبكم
ويأت بآخرين فالان بيان بصفة القدرة والذهاب بالارادة من حيث ما هو ذهاب خاصة وهذه التفاصيل في غير مفصل
لا يكون وليس من شأن المفصل الوجود فاما مفصل المعدوم الى محال والى ممكن مع كونه معدوما وبقي الكلام فيمن
يفصله والكلام عليه مثل الكلام في الرائي والمرئي وقد تقدم فماذا نقول أو مانقول عليه قرأنا أن تترك الامر على
حاله كان ما كان اذا اغراض حاصلة والادراكات واقعة والذات حاكمة والشهود دائم والنعيم به قائم ودع يكون
ما يكون من عدم أو وجود أو حق أو خلق بعد انه لا ينقصنا شيء مما يحتاج اليه الانبأى ولو وقع الاخبار الالهى لكان
الكلام فيه والنظر على ما هو عليه الآن لا يز يد الامر ولا ينقص فانه اذا ورد فلا بد من سماع يتعلق به ذلك الخطاب
وفهم ومدلول ومتكلم وسماع وهذا عين ما كنا فيه فترك ذلك أولى ونقول ما يقول كل قائل فان الامر كله عين واحدة
في الحيرة في ذلك فكلمه صدق ما هو باطل فانه واقع في الذهن وفي العين وفي جميع الادراكات فالجنوح الى السلم أولى
بالانسان فان جنحوا للسلم يعني في الاعتبار والاشارات هذه الخواطر التي أدت الى النظر فيما أنت مستغن عنه فارتطم
الحق هنا منزلة الاعداء لاهل الاشارات فان جنحوا للسلم وهو الصالح بأن يترك الامر على ما هو عليه ولا يتخاض فيه
فأنك انما تخوض فيه لكونه آية من آية الله عليه وقد قال واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا
في حديث غيره وليس الا الاشتغال بما نأكل ونشرب ونسكح وتتصرف فيه من الاعمال المشروعة التي تؤدي الى
السعادة الاخرية وما هذه الامور قلنا لا نسرى انما نعمل كما أمرنا لنصل الى ما قيل لنا فانما كذبنا بل رأينا ما مضى
كله حق لم يتخل شيء منه كذلك ما بقي وقد جنحوا للسلم فامرنا الله فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فاجنح لها وتوكل على
الله فالعاقل يقول بالسمع والطاعة لامر الله وهذه حالة مجترة وراحة

فليس الظهور سوى ما ظهر • وليس البطون سوى ما استتر
فان الذهاب وأين الاياب • وأين القرار وأين القرار
فما اليسه ومنه اليسا • وكل بحكم القضا والقدر
فلا تبكين على فأت • فما فات شيء وما ساء سر
فما ثم الامضاف وما • يضاف اليه جز واعتبر
وقل ما تشاء على من تشاء • فان الوجوه بهذا ظهر

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباطن • حضرة البطون﴾

السر ما بطن فيه حقيقته • والجهر يظهره اسكل ذي بصير
لولا البطون ولولا سر حكمته • ما فضل الله مخلوقا على البشر

وما يفضله الاسلامته * من النقايس والاوهام والغير
لونه أحد من حيث نشأته * لناله أهل جود الله بالفكر
لولا مباشرة الخلاق صورته * لم يدرك خلق من الاملاك ما خبرى
عننا لونا وجه الاملاك ساجدة * لما حوينا من الارواح والصور
لذا تقلبنا أحسـواله أبدا * في نفع ان كان ذلك الامر أو ضرر

يدعى صاحبها عبد الباطن قال تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن فالباطن يختص بنا كما يختص به الظهور
وان كان له الباطن فليس هو باطن نفسه ولا عن نفسه كما انه ليس ظاهرا له فالباطن الذي وصف نفسه به انما هو في
حقنا فلا يزال باطنا عن ادراكنا اياه حسا ومعنى فانه ليس كمثلنا شيء ولا ندره الا الامثال التي نهينا أن نضر بها الله
لجهلنا بالنسب التي بها هي أمثال ولما كانت الباطن محال التكوين والولادة وعننا ظهرت أعيان المولدات اتصف
الحق بالباطن يقول انه من كونه باطنا ظهر العالم عنه فنهجن كنهنا بطونين فيه فخذ ذلك عقلا لا وهما فانك ان أخذته
عقلا قبله العلم الصحيح وان أخذته خيالا ووهما رذ عليك قوله لم بلد ولا ينبغي للعاقل ان يشرع في أمر يمكن أن يرد
عليه مثل هذا واذا أخذته عقلا دون تخيل وقعت على عين الامر فانه لا بد لنا من مستند نستند اليه في وجودنا
لما أعطاه امكاننا من وجود المرجع الذي يرجع وجودنا على عدمنا الا انه باطن عنا لعدم المناسبة بيننا اذ نحن بعيننا
وجلتنا وتقصينا محكوم علينا بالامكان فلونا سبنا في أمر ما وذلك الامر محكوم عليه بالامكان لكان الحق محكوما
عليه بالامكان وهو واجب لنفسه من حيث نفسه فارتفعت المناسبة واذا لم يناسبنا لم تناسبه قلنا الاستناد اليه لعدم
المناسبة ومن وجه المناسبة وله تعالى الغنى عن العالم لان محبته أن يعرف هي انه لا يعرف فهذا عدم معرفتنا به اذ لو عرف
لم يبطن وهو الباطن الذي لا يظهر كما انه ايضا في المأخذ الثاني انه الباطن حيث هو في قلب عبده المؤمن الذي وسعه
فهو باطن في العبد والعبدا لا يشاهد باطنه فلا يشاهد ما هو مبطون فيه فمن الوجهين ما نراه ثم انه اذا كان كما قال قوى
العبد وسمعه وبصره والعبد يرى ببصره فيرى بربه ما يرى ببصره ولا يرى شيئا من قواه والحق جميع قواه فيا يرى ربه
وبهذا يفرق بين العلم والرؤية فبانعلم بالايمان ونوره في قلوبنا انه قوانا ولا نشهد ذلك بصرا فنهجن ندره لا ندره
والابصار لا ندره فاذا كان بصرا فانه في هذه الحالة لا يدرك نفسه لانه في حجابنا اذ كان بصرا واذا كان الامر على
هذا فبعد أن ندره وأما قوله لا ندره الابصار وهو يدرك الابصار فان البصر انما جاء ليذكر به لانه يدرك ثم
انه في قوله لا ندره بضمير الغائب فالغيب غير مدرك بالبصر والشهود وهو الباطن فانه لو أدرك لم يكن غيبا
ولا بطن ولكن يدرك الابصار فانه لا يلزم الغيبة من الطرفين ما يلزم من هو غائب عنك أن تكون غائبا عنه قد يكون
ذلك وقد لا يكون وفي مدلول هذه الآية أمر آخر وهو انه يدرك تعالى نفسه بنفسه لانه اذا كان به وبصره العبد
ولا يقع الادراك البصري الا بالبصر وهو عين البصر المضاف الى العباد وقال انه يدرك الابصار وهو عين الابصار فقد
أدرك نفسه ولهذا قلنا انه يظهر أو هو ظاهر لنفسه ولا يبطن عن نفسه ثم عم الآية وقال وهو اللطيف من حيث انه
لا ندره الابصار واللطيف المعنى من حيث انه يدرك الابصار أي دركه الابصار دركه لنفسه لانه عينه وهذا غاية اللطف
والرقة الخبير بشير الى علم الذوق أي لا يعرف هذا الابالذوق لا ينفذ فيه إقامة الدليل عليه الا أن يكون الدليل عليه
في نفس الدال وليس سوى ذوقه فيرى هذا العبد الذي بصره الحق نفسه بالحق ويرى الحق ببصره لانه عين بصره
فادرك الامرين

فكل من فيه بطن * فانه فيه قطن * وليس يدرك قولنا * الاشهاد و فطن

يرى الذي رأته بقلبه رؤية ظن

فانه هو الذي * يراك من عين الجن * وأنت لا تبصره * الا اذا لم تكن

وهي الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من كتاب مسلم فان لم تكن نراه فانه يراك

فان لم تكن نزهة * وان كنت لم تره * ومن كان حكمه * كما قالت أبصره
فقد اتى له وطاء * وان شئت منظره * اذا كان في وجودي * فقد صبح أقبره
وان صاحب الوجود * فقد جاء أنشره

فقلوب العارفين مدافن الحق كما ظواهرهم بحاليه وانه في نفس قلوب عبادهم من حيث ان قلوبهم محل العلم به ثم انهم لا يراعون حرمته ولا يتفنون عند حدوده فهو فيهم كاليت في قبره لا حكم له فيه بل الحكم لله فيه بكونه أكنه وستره عن أعين الناظرين كذلك حكم الطبع اذا ظهر بخلاف الشرع فان الشرع ميت في حقه في ذلك الزمان وهكذا يظهر الحق في الرؤيا ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم ميتا في موضع غايته بالمسجد الجامع بأشبيلية فسألت عن ذلك الموضع فوجدته مغصوبا فكان ذلك موت الشرع فيه حيث لم يتلك بوجه مشروع فاستناد الموت والدفن الى الحق في قلوب الغافلين فهو فيها كأنه لا فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ التواب ﴾ * حضرة التوبة * وهي الرجوع من المخالفة الى الموافقة

ألا ان التائب هو الرجوع * فتب ترجع لتو بتك الشؤن
اذا تابعت شخصاً في فلاة * فأنت لماتت بعينه تكون
وان كان الظهور له بوجه * فمن وجه يكون له الكمون
لهمنا التحرك في جهات * ولي منه الإقامة والسكون
وليس له سواي من معين * اذا شاء المؤيد والمعين

يدعى صاحبها عبيد التواب من هذه الحضرة تاب التائبون فله الرجعة الاولى ثم تاب عليهم ليتوبوا فارجع اليهم
الا ليرجعوا وكل معال عليه الحق فانه واقع كما انه كل ترجع من الله واقع فالرجعة الاولى من الله على العبد هي التي يعطيه الحق فيها الانابة اليه فاذا رجع العبد اليه بالتوبة رجع الحق اليه غير الرجوع الاول وهو الرجوع بالتقبل فان الله لا يقبل معاصي عباده ويقبل التوبة والطاعات وهذا من رحمة بعباده فانه لو قبل المعاصي لكانت عنده في حضرة المشاهدة كما هي الطاعات فلا يشهد الحق من عباده الا ما قبله ولا يقبل الا الطاعات فلا يرى من عباده الا ما هو حسن محبوب عنده ويعرض عن السيئات فلا يقبلها فان صاحب السبب ما عملها على طريق القربة ولو عملها على طريق القربة لكان جهلاً واقتراء على الله وكفراً صراحاً فلا يقبلها حتى لا تكون عنده في موضع الشهود فيقع حساب العبد على ما أساء في الديوان الالهي على أيدي الملائكة اذا أمر الحق بحسابته وأمر الملائكة أصحاب الديوان أن يتجاوزوا عن المتجاوز وان الله طيب لا يقبل الا طيباً ولا بد لكل انسان من أمر طيب يكون عليه لانه لا بد أن يكون على مكارم خلق بأي وجه كان ومكارم الاخلاق كلها عند الله فلا بد أن يكون لكل عبد عند الله شفيح فاذا استوفى أهل ديوان المحاسبة ما يديهم في حق عبيد من العباد وفعلا وفيه ما اقتضاه أمره معهم وفرغ من ذلك ورفع الامر الى الله راجعاً كما قال واليه يرجع الامر كله لا يجسد العبد عند ربه الا ما قبله منه فشكره الله على ما عنده منه فأكرمه ونعمه فيقول العبد ربني أكرمني وما عنده علم بما قبل الله منه من طيب خلق كان عليه وسواء كان في أي دار كان فان له فيها نعماً مقبلاً مادام ذلك الطيب عند الله وهو لا يزال عند الله فلا يزال هذا العبد في نعيم في نفسه وان ظهر عند غيره انه في عذاب فهو في نفسه في نعيم وهو اول المراد المعبر في هذا الامر فاذا اتفق ان يؤخذ الذائب فباخذ الا الحكم لا غيره من الاسماء فاذا لم يؤخذ فاعلم ان يكون الحكم فيه للرحيم فان الله تواب رحيم بطائفة وتواب حكيم بطائفة والكل نواب الحق تعالى

• توبة الله أولاً • تجعل العبد تائباً فاذا تاب عبده • جعل الحق تائباً
فيكون العبد عن • صفة الحق تائباً لم يزل حال كل من • تاب للعفو طالباً
أعظم اتوب أن • يكون عن التوب راغباً فاذا كنت تائباً • كن عن الفعل جانباً

تجدد الحق في الذي • بتسفي منه واهبا

قال عبد الصبح التوبة أن يتوب الله عليه لآل يتوب بل يحرم وأنت تعفو تكرما حتى لا يكون رجوعك بالمغفرة على المذنب جزاء فيكون هو الذي عاد على نفسه بالمغفرة منك فإين المنة في الرجعة الثانية التي هي رجعة المغفرة ان لم تغفر من غير توبة من المذنب فرجوع الله ينبغي أن يكون رجوع امتنان كالرجعة الاولى في قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا فلهذه الاولى توبة امتنان فاذا تاب عليهم بالمغفرة بعد توبتهم كانت هذه التوبة الالهية جزاء لا يتخلص الامتنان الالهى فيها الا على بعد وهو أن يرجع العبد في توبته الى التوبة الاولى الالهية التي جعلته أن يتوب وتوبة الامتنان أبسر من توبة الجزاء وهي توبة الجواد الوهاب المحسان الذي يعطي لينعم لالعة موحية عقلا ولا شعرا وهذه اشارة كافية لمن أراد التخلق باخلاق الكرم فمن كرمه كتب على نفسه الرحمة قال كريم المطلق من جازى على السيئة احسانا فان المحسن هو الذي أخذ الاحسان باحسانه فلا يتبين فضل المحسن فانه ما على المحسنين من سبيل فافهم وتحقق عسى تلحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• العفو • حضرة العفو •

عفوت عن الجاني وما زال عفونا • يسير بنا حتى أنحنابداره
فلما أنحنأ قال من ذاققت من • حقيق على جاري قسوم بحاره
فان عجز المسكين عن حق جاره • فلم يبق الا أن يكون بداره
ولو انه من كان فالحفظ قائم • عليه به منه لبعده مزاره
فاني له كالبدر عند امتلأه • بنور معاليه وعند سراره

يدعى صاحبها عبد العفو قال الله تعالى ان الله عفوف غفور هذه الحضرة تشبه حضرة الجلال لانها تجمع الضدين وهذه تجمع بالدلالة بين القليل والكثير هكذا هي في أصل وضع اللسان كالجليل يجمع بين العظيم والحقير فالعفو الالهى في جناب الحق كالقناعة وهي الاكتفاء بالموجود من غير مزيد والكثير ما زاد على ما تدعو اليه الحاجة فانصاف الحضرة بالعفوانها تعطي ما تقتضيه الحاجة لا بد من ذلك من كونه سخيا وحكيما ثم يزيد في العطاء من كونه منعما مفضلا غير محجور عليه ولا تقتضي عليه الحاجات بالاعتصار على ما يكون به الاكتفاء فالعطاء للانعام هو العطاء الحق عطاء الجود والمنة لا تحكم عليه العزل ولا يدخله ملل فانه قد ورد في الصحيح ان الله لا يمل حتى تمأوا فاذا تركتم ترك فمن أعطى بعد سؤاله وبذل ماء وجهه قائما أعطى جزاء ومن أعطى لي شكر فقد أعطى لعله يعود خيرها عليه ومن أعطى بعد الشكر فقد أعطى جزاء وفاقا وهذه التقييدات كلها تعطىها حضرة العفو والاطلاق فيها من غير تقييد تعطيه أيضا حضرة العفو فذلك يطلق على القليل والكثير ومنه اعفاء اللحية فاختلاف الناس في اعفائها ما أراد الشرع بهذه اللفظة هل أراد كثيرا بها بأن لا يقص منها كما يقص من الشارب واذالم يقص منها كثرت وقد يراد أن يأخذ منها قليلا لا يكونه قال ذلك عند قوله أحفوا الشارب واعفوا الاحي واحفاء الشوارب استصالحا بالقص فيحتمل اعفاء اللحية أن لا يستأصلها أو يأخذ منها القليل فمن فهم من هذا الحكم طلب الزينة الالهية في قوله قل من سزم زينة الله نظر في لحيته فان كانت الزينة في توفيرها وأن لا يأخذ منها شيئا تركها وان كانت الزينة أظهر في أن يأخذ منها قليلا حتى تكون معتدلة تليق بالوجه وتزينه أخذ منها على هذا الحد وقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من طول اللحية لامن عرضها فتوجه معنى العفو بالقلة والسكرنة على اللحية وأما في المؤاخذه على الذنوب فقال ويعفو عن كثير فأي أخذ على القليل فيبدل هذا العفو على أنه لا بد من المؤاخذه ولكن في قلة والقلة قد تكون بالزمان الصغير المدة ثم يغفر الله ويحجود بالانعام ورفع الالم عن المذنب المسلم وقد يكون بالحال فيقل عليه الآلام بالنظر الى آلام هي أشد منها أين قرصة البرغوث من لدغ الحية ليس بين ألمها بالنسبة وكل واحد منهما مؤلم لكن ثم ألم قليل وألم كثير فاهل الاستحقاق وهم المجرمون

المأمورون بأن يمتازوا وليس الأهل النار الذين هم أهلها وهم المشركون لأن نظر فيكون أخذهم بالعفو في الزمان لأن زمان العقاب محصور فإذا ارتفع بقي عليهم حكم الزمان الذي لانهاية لآبده فزمان عذابهم قليل بالاضافة الى حكم الزمان الذي يزل اليه أمرهم فهو عفو عز وجل بما يعطى من قليل العذاب وهو عفو بما يعطى من كثير المغفرة والتجاوز فانه عز وجل قد أمر بالعفو والتجاوز والصريح عن أساء الينا وهو أولى بهذه الصفة منا ولذلك كان أسرار العافين على الله لكونه عفوًا غفورًا وما قرن مغفرته حين أطلقها بتوبة ولا عمل صالح بل قال يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فبالغ وما يخص اسرافا من اسراف ولا دارا من دار فلابد من شمول الرحمة والمغفرة على من أسرف على نفسه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الرؤف • حضرة الرأفة ﴾

رؤف رحيم لا يكون مؤاخذا • عبيدا أثمه راجيا متلهفا
من أجل ذنوب قدأناها بغفلة • ولو كانت الاخرى أتي متكافئا
فان شئت عفو لا تؤاخذنه انه • أتي مستجيرا سائلا متكففا
وما جاء الامن غنى سؤاله • لذلك يراه سائلا متلطفا
فيقنع منا بالسبيل لفقرنا • فنرى له من كونه متعففا

هي لعبد الرؤف وصف الحق عبده محمدا صلى الله عليه وسلم بانه بالمؤمنين رؤف رحيم فقيده بالايمن ولم يقيد الايمان فهنا تقييد في اطلاق فانه قال في الايمان انه مؤمن صاحبه بالحق والباطل وهو قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله وذكروا ما ذكر فسماهم مؤمنين وما كانوا مؤمنين الا بالباطل فامرهم أن يؤمنوا بالله وهو الحق ورسوله والكتاب الذي أنزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل فدل على انه ما خاطب أهل الكتاب فقط فانه أمرهم بالايمن بالكتاب الذي أنزل من قبل ولا شك انهم به مؤمنون أعني علماء أهل الكتاب ثم قيد الكفر هنا ولم يقيد الايمان فقال ومن يكفر بالله فقيده في الذكروا ما أمر به عبده أن يؤمن به وما تعرض في الذكروا للكفر المطلق كما أطلق الايمان ونعتهم به في قوله يا أيها الذين آمنوا وما كانوا مؤمنين الا بالباطل فان المؤمن بالله لا يقال له آمن بالله فانه به مؤمن وان احتمل أن يؤمن به لقول هذا الرسول الخاص على طريق القرينة ولكن التحقيق في ذلك ما ذهبنا اليه ولا سيما والحق قد أطلق اسم الايمان على من آمن بالباطل واسم الكفر على من كفر بالطاعات واعلم ان الرأفة من القلوب مثل جيبه وجذب كذلك رأف ورفا وهو من الاصلاح والانتظام فالرأفة التثام الرحمة بالعباد ولذلك نهى عنها في اقامة الحدود لا كل الحدود وانما ذلك في حد الزاني والزانية اذا كانا بكرين الا عند من يرى الجمع بين الحسدين على الثيب وأكثرا العلماء على خلاف هذا القول وليس المقصود الا قوله ولا تأخذكم يعني ولاية الامر بهما رأفة في دين الله ودين الله جزاؤه ثم قال ان كنتم تؤمنون بالله فخص لانه ثم من يؤمن بالباطل واليوم الآخر يقول اقامة الله حدوده في اليوم الآخر كأنه يقول لولاية الأمر طهر واعبادي في الدنيا قبل أن يفضحوا على رؤس الاشهاد ولذلك قال في هؤلاء وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين ينبه ان اخذهم في الآخرة على رؤس الاشهاد فتعظم القضية فاقامة الحدود في الدنيا أسرفا من الوالي باقامة الحد نكالا من الزاني كما هو نكال في حق السارق وبين ذلك فطهارته كما قال وطهر بيتي للطائفين والعاكفين كذلك اقامة الحد اذا لم يكن نكالا فانه طهارة وان كان نكالا فلا بد فيه من معقول الطهارة لانه يسقط عنه في الآخرة بقدر ما أخذه في الدنيا فسقط عن الزاني النكال وما سقط عن السارق فان السارق قطعت يده وبقي مقيدا بما سرق لانه مال الغير فقطع يده زجر وردع لما يستقبل وبقي حق الغير عليه فلذلك جعله نكالا والنكال القيد فزال من القيد مع قطع يده وما تعرض في حد الزاني الى شيء من ذلك وقد ورد

في الخبر ان ما سكت عن الحكم فيه بمنطوق فهو عافية أي دارس لا أثر له ولا مؤاخذة فيه فان الله قديم للناس ما نزل اليهم من الاحكام في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم

﴿الوالي * حضرة الامامة﴾

ان الامام هو الوالي فلا تسكني * فانتى عالم بما بدا مني *
هذا الذي قلته لكم أقول به * في كل حال كون فيه لا أكني

يدعي صاحبها عبد الوالي وعبد الوالي هو الذي يلي الامور بنفسه فان وليها غيره باصره فليس بوال ولا امام وانما الوالي والامام هو المنصوب للولاية وانما سمي واليا لانه يوالي الامر من غير اهمال لامر ما ماله عليه ولاية وان لم يفعل فليس بوال وانما هو حاكم هوى وقد قيل له ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله فانفاس الوالي وحركاته ونصرته فانه عليه معدودة والوالي لا يكون أبدا الا في الخير لا بد من ذلك فانه موجود على الدوام فلا تراه أبدا الا في فضل وانعام واقامة حد تطهير والتطهير خير فان الوالي على الحقيقة هو الله فان المنصوب للولاية بحكم الله يحكم وبما أراه الله وهو الحق وقد أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم في دعائه معلما ايانا فقال واخبرك في يديك فلا يوالي الا الخير ولا يأمر الا بالخير ولا يكون عنه في العقوبة والثوبة الا الخير ثم قال والشر ليس اليك فالوالي لا يوالي الشر بل لا يفعله أصلا لانه ليس اليه فالوالي اذا كان من نصب الحق فالشر ليس اليه الا اذا ترك ولاية الحق وحكم بالهوى فضل عن سبيل الله فله عذاب شديد بما نسي يوم الحساب فيكون ديوان الحكم الالهي يأخذ منه اذا حاسبه فالشقي من تأخر تطهيره الى ذلك المقام الأخروي والسعيد من تقدم تطهيره في الدنيا ما يتوبه يتوبها واما بانصاف وأخذ منه في الدنيا حتى ينقلب الى الآخرة وليس عليه حق ور بما يكون ممن يمشي في الدار الدنيا وما عليه خطيئة لكثرة ما يتلبه الله به مما يقع له به الكفارة

فوالى الحق من والى * جميع الخير في نسق * فإينفك عن طبق * بغير الحكم في طبق
له نور اذا يفضى * كنور البدر في الغسق * اذا غسقت مسأله * أتى في الحكم كالفلق
خلى عنك ظلمتها * وماتلق من الحرق

وأیضا

تعوذوا بالله رب الفلق * من شر ديجور اذا ما غسق
فانه آلى علينا كما * آلى لمن قد جاءنا بالشفق
وليله المظلمهما وسقى * والقمر العالی اذا ما انسق
لتركن اليوم في ذاتكم * عند شهودي طبقا عن طبق
فالجسد لله على ما خلق * وأخلق الخلق الذي قد خلق
أوجسدا ناما الى نطفة * مكنونة في مضغة من علق
أودع فيها وليها بنا * جميع ما اختص بنام علق

وقد نصحتك أيها الوالي المتغالي فلا تنقل في الدين ولا تنقل على الله الا الحق ولا على الخلق الا الحق فانك المطلوب بمأنت وال عليه وعنه

فاذا وليت أمرا * فلتقم فيه بحق * انما الوالي بحق * هو مقدر صدق
فتراه بين حق * حاكما وبين خلق * رتبة يسمو اليها * كل ذي عقل ونطق
هو للقضاء مفق * وهو للبقاء مبق * فاذا أفسنى قضاء * جاء حكم الضديق

قال الله تعالى تحيله ابراهيم عليه السلام اني جاعلك للناس اماما ابتداء منه من غير طلب من ابراهيم عليه السلام ليكون معناسد دار علمنا انه ليس بنظام قطعا لان الامامة عهد من الله وقال ابراهيم لربه تعالى ومن ذريتي فقال

لا ينال عهدي الظالمين فأمرنا الحق أن تتبع ملة إبراهيم لأن العصمة مقر رتبة بها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نبه على أنه من طلب الامار فوكل اليها ومن أعطيها من غير مسئلة أعين عليها و بعث الله ملكا يسدده والمالك معصوم من الخطأ في الاحكام المشروعة في عالم التكليف فكان التحليل حذيفا أي مائلا الى الحق مسلما متقادا اليه في كل أمر فكان يوالي الخير حيثما كان قالوا الى السكامل من والى بين الاسماء الالهية فيحكم بينها بالحق كما يحكم الوالي السكامل الولاية من البشر بين الملائكة الاعلى اذ يختصمون ولهذا أمرنا بالسجود لآدم عليه السلام فان الاعتراض خصام في المعنى واتهم قوي فلما أعطى الامامة والخلافة واسجدت له الملائكة وعوقب من أساء الادب عليه وتكبر عليه بنشأته وأبان عن رتبة نفسه بانها عين نشأته فجعل نفسه أولافكان بغيره أجهل ولا شك ان هذا المقام يعطى الزهو والافتخار لعلو المرتبة والزهو والفخر داء معضل وان كان بالله تعالى فازل الله لهذا الداء دواء شافيا فأمر الامام بالسجود للكعبة فلما شرب هذا الدواء برى من علة الزهو وعلم ان الله يفعل ما يريد وما تقدم على من تقدم عليه من الملائكة بالصفة التي اعطاها الله لعلو رتبته على الملائكة وانما كان ذلك تأديبا من الله للملائكة في اعتراضهم وهو على ما هو عليه من البشرية كما انه قد علم أنه ما سجد للكعبة لكون هذا البيت أشرف منه وانما كان دواء لعلو هذه الرتبة فكان الله يحفظ على آدم صحته قبل قيام العلة به فانه من الطب حفظ الصحة وهو أن يحفظ المحل أن يقوم به مرض لانه في منصب الاستعداد لقبول المرض وقد علم انه وان سجد للبيت فانه أتم من البيت في رتبته فعلم ان الملائكة ما سجدت له لفضله عليهم وانما سجدت لأمر الله وما أمر الله الا عنانية بهما لواقع منهم مما يوجب وهنهم ولكن لما لم يقصدوا بذلك الا لخير اعتنى الله بهم في سرعة تركيب الدواء لهم بما علمهم آدم من الاسماء وما أمرنا به من السجود له وكل له مقام معلوم أمرت الملائكة بالسجود فامتثلت وبادرت فأتى الله عليهم بقوله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ونهى آدم فعصى فلما غوى أي خاف قال الشاعر

ومن يغوى لا يقدم على النى لا ثمنا * ثم اجتبار به فتاب عليه وهدي

﴿الجامع * حضرة الجمع﴾

انما الجمع وجود * ليس في الجمع افتراق انما الفرق الذي * فيه له بنا اتفاق

فله في الحكم فينا * من وجودنا اشتقاق ولنا عليه حكم * قيده فيه انطلاق

يذكر صاحبها عبد الجامع قال الله تعالى ان الله جامع الناس ليوم لا ريب فيه فهو في نفسه جامع علمه العالم علمه بنفسه فخرج العالم على صورته فلذلك قلنا ان الحق عين الوجود ومن هذه الحضرة جمع العالم كله على تسبيحه بحمده وعلى السجود له الا كثير من الناس ممن حق عليه العذاب فسجد لله في صورة غير مشروعة فأخذ بذلك مع انه ما سجد الا لله في المعنى فافهم ومن هذه الحضرة ظهر جنس الاجناس وهو المعلوم ثم المذكور ثم الشيء بجنس الاجناس هو الجنس الاعم الذي لم يخرج عنه معلوم أصلا لا خلق ولا حق ولا يمكن ولا واجب ولا محال ثم انقسم الجنس الاعم الى أنواع تلك الأنواع نوع لما فوقها وجنس لما تحته من الأنواع الى أن تنتهي الى النوع الاخير الذي لا نوع بعده الا بالصفات وهنا تظهر أعيان الاشخاص وكل ذلك جمع دون جمع من هذه الحضرة وأقل الجوع اثنان فصاعدا ولم يكن الامر جمعا مظهر حكم كبرية الاسماء والصفات والنسب والاضافات والعدد وان كانت الاحدية تصحب كل جمع فلا بد من الجمع في الاحد ولا بد من الاحد في الجمع فكل واحد بصاحبه وقال تعالى من هذه الحضرة وهو معكم أينما كنتم والمعية محبة والصحبة جمع وقال ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك وهو الواحد ولا أكثر الى ما لا ينشأه الا وهو معهم فان كان واحدا فهو الثاني له لانه معه فظهر الجمع به فهو الجامع ثم ما زاد على واحد فهو مع ذلك المجموع من غير ان يخله أي لا يقال هو ثالث ثلاثة وانما يقال ثالث اثنين ورابع ثلاثة وخامس أربعة لانه ليس من جنس ما اضيف اليه بوجه من الوجوه لانه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير ولما كانت هذه الحضرة طال الدوام في الجمعية ولا تعقل الا جامعة وما طأ آثر الا الجمع وما تفرق الا لتجتمع وقد علمت ان الدليل

يضاد المدلول وان الدال وهو الناظر في الدليل اذا كان فيه ومعه مجتمع لا يكون مع المدلول ودليلك على الحق نفسك والعالم كما قال سترهم اياتنا أي الدلالة علينا في الآفاق وفي أنفسهم وقال من عرف نفسه عرف ربه جعلك دليلا عليه بجمعك بك وفرقك عنه في حال جمعك بك ثم قال لا يزيده اترك نفسك وتعال ففرقك عنك لتجتمع به ولا تجتمع به حتى تنظر في الدليل به لا بك فتعلم انك مازلت مجتمع به في حال نظرك في الدليل فانه سمعك وبصرك فأنت وهو مجتمعان في حال طلبك اياه فمن تطلب أو من يطلب فابرحت في عين الجمع به وهو الجامع لنفسه بك لجمته فيك وهذا من أعجب الاحوال الطلب في عين التحصيل

انما الحال ملتبس * ولنا فيه مذهب * هو ميدان الذي * فيسه للهو وتلعب
وبه تنكح العذا * رى ونسقى ونشرب * فانظر وافي صنيعة * واعجبوا منه واعجبوا
مالنا فيه مطلب * وله في مطلب

لما كان الدوام لمعية الحق مع العالم لم يزل حكم الجمع في الوجود وفي العدم فانه مع الممكن في حال عدمه كما هو معه في حال وجوده فاما كفايته معناه فالتوحيد معقول غير موجود والجمع موجود ومعقول ولارجال عليهن درجة وليست الادرجة الوجود لو أراد التوحيد ما وجد العالم وهو يعلم انه اذا أوجده أشرك به ثم أمره بتوحيده فاعاد عليه الافعله فقد كان ولا شيء معه يتصف بالوجود فهو أذل من سن الشرك لانه أشرك معه العالم في الوجود فافتح العالم عينه ولا تبصر نفسه الا شريكا في الوجود فليس له في التوحيد ذوق فمن أين يعرفه فلما قيل له وحده خالقك لم يفهم هذا الخطاب فسكر وعليه وأكده وقيل له عن الواحد صدرت فقال ما أدري ما تقول لا عقل الا الاشتراك فان صدوري عن ذات واحدة لانسبة ينني وينها لا يصح فلا بد أن يكون مع نسبة علمية أو نسبة قادرية لا بد من ذلك ثم انه وان كان قادرا فلا بد من الاشتراك الثاني وهو أن يكون لي من ذاتي القبول لا قدره وتأثيره في وجودي فاصدرت عن واحد وانما صدرت عن ذات قادرة في شيء قابل لأثر اقتداره أو في مذهب أصحاب العلة عن حكم علة وقبول معلول فلم أدر للوحدة طعما في الوجود

فتدبرت ان أخا بتوحيد خالقي * فكان قبولي مانعا ما أرومسه
فيا ليت شعري هل بقاء مشهود * وباليث شعري هل أرى من بقيه
لقد رمت امر الاسبيل لنيله * ويمنع عن تحصيل ذاك رسومه

الاتراه كيف نبه على ان الامر جمع وانه جامع بقوله ومن كل شيء خالقنا زوجين وعلم ان نفسه شيء خلق آدم على صورته فكان آدم زوجين ثم خلق منه حواء من غير طبعه باصل خلقه ومن زوجه ومن زوجه فإزاد بخلق حواء منه على زوجيته بالصورة التي خلق عليها تلك الصورة الزوجية أظهرت حواء فكانت أول مولدين هذه الزوجية كما خلق آدم بيده فكان عن زوجية بد الاقتدار وبد القبول وبهما ظهر آدم

وكان فردا فصار زوجا * ما ج به في الخاض موجا
كان حضيضا بقاع طبع * فصار بالنفخ فيه أوجا
أقامني سيديا فجاءت * وفود لي فوجا ففوجا

فيأيتها الموحد أين تذهب وأنت نوحه توحيدك يشهد بانك أشركت اذ لا يثبت توحيد الامن موحده وموحد فالجمع لا بد منه فالاشتراك لا بد منه فاستند المشرک الالركن قوي ولهذا كان ما له الى الرحمة في دار تقتضي بذاتها الغضب حتى يظهر سلطان الرحمة الاقوى لان دار النعيم معين قال الشاعر * أحلى من الامن عند الخائف الوجل * فلا يعرف طم الامان ذو قامن هو فيه مصاحب له وانما يعرف قدره من ورد عليه وهو في حال خوف فيجد طعمه لو روده ولهذا نعيم الجنة يتجدد مع الانفاس كما هو نعيم الدنيا الا أنه في الآخرة يحس به من يتجدد عليه ويشاهد خلق الامثال فيه وفي الدنيا لا يشاهد خلق الامثال فيه ولا يحس به بل هو في لبس من خلق جديد فلذة أصحاب الجحيم عظيمة لمشاهدة النار وحكم الامان من حكمها فيه ليس العجب من وردني بستان وانما العجب من وردني قعر النيران ابراهيم

اتخيل عليه السلام في وسط النار يتنعم ويلته ولولم يكن عليه السلام الا في حمايتها ياه من الوصول اليه فالاعداء يرونها في أعينهم نار اتاجج وهو يجدها يا امر الله اياها بردا وسلاما عليه فاعداؤه ينظرون اليه ولا يتقدرون على الهجوم عليه انظر الى الجنة محفوفة بالسكر وهل جعل الله ذلك الا لتضاعف النعيم على أهلها فان نعيم النجاة والفوز من أعظم النعم

فما خلق الانسان الا لينعم * وما أشهد الانسان الا ليعلم

بان وجود الحق في الخلق مودع * وهل كان هذا الوجود الا نكرما

فينم بالتعذيب فيها جماعة * ولولا شهود الضد ما كان مسما

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الفنى ﴾ حضرة الفنى والاغناء

الا انما المغنى الفنى لذاته * وما كان فيه من جميل صفاته

فلوان مدين العبد كان بعبادته * تجلت معاليه لكثير هباته

ولكن عين الحق أفتت وجودها * فله ما يبسطه من كلماته

أقول وقولي صادق غير كاذب * لقد رمت ان أحظى سر مناته

فيعبدنى من كان بالحق عارفا * فاجزيه بالا حسان قبل وفاته

يدعى صاحبها عبد الفنى وعبد المغنى قال الله عز وجل والله غنى عن العالمين وقال تعالى وانه هو أغنى وأقنى وقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الحضرة ليس الفنى عن كثرة العرض لكن الفنى غنى النفس ترى التاجر عنده من المال ما يفي بعمره وعمر الزمان لو عاش الى انقضاء الدنيا وما عنده في نفسه من الفنى شيء بل هو من الفقر الى غاية الحاجة بحيث أن يرد بماله موارد الهلاك في طلب سدا للخلل الذي في نفسه عسى يستغنى فما يستغنى بل لا يزال في طلب الفنى الذي هو غنى النفس ولا يشعر فاعلم ان أول درجة الفنى القناعة والاكتفاء بالموجود فلا غنى الاغنى النفس ولا غنى الامن أعطاه الله غنى النفس فليس الغنى ما تراه من كثرة المال مع وجود طلب الزيادة من رب المال فالفقر كما لكم عليه فالانسان فقير بالذات لانه يمكن وهو غنى بالعرض لانه غنى بالصورة وذلك أمر عرض له بالنسبة اليه وان كان مقصودا للحق فلا انسان وجهان اذا كان كاملا ووجه افتقار الى الله ووجه غنى الى العالم فيستقبل العالم بالفنى عنه ويستقبل ربه بالافتقار اليه ولذين الوجهين قيل انه لا يكون عند الله وجها لانه لا يكون عند الله أبدا الا فقيرا ذليلا ويكون عند العالم وجهاً أي غنيا عز يزاو اما الانسان الحيوان الذي لا معرفة له ربه فهو فقير الى العالم أبدا وان كانت الغيرة الالهية قد زالت الافتقار الى العالم من العالم بقولها يا أيها الناس أتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الجيد فمن ذاق طعم الغنى عن العالم وهو يراه عالما لا بد من هذا الشرط فقد حصل على نصيب واقر من الغنى الالهى الا انه محبوب عن المقام الرفع في حقه لان العالم مشهود له ولهذا اتصف بالفنى عنه فلو كان الحق مشهوده وهو ناظر الى العالم لا تصف بالفقر الى الله وحاز المقام الاعلى في حقه وهو ملازمة الفقر الى الله لان في ذلك ملازمة ربه عز وجل وأما الاستغناء فانه يؤذن بالقرب المفرط وهو حجاب كالبعد المفرط ومن وقف على سر وجود العالم من حيث إيجاد الله اياه عرف ما أشرنا اليه فاذا كان العارف على قدر معلوم بين القرب والبعد حصل المطلوب وكان في ذلك الشرف التام للانسان اذ كان الشرف لا يحصل الا لاهل البرازخ الجامعين الطرفين قد علمنا ان الله أقرب الينا من جبل الوريد ولكن لا نبصره لهذا القرب المفرط وقد علمنا ان الله على العرش استوى فلا نبصره لهذا البعد المفرط عادة أيضا فمن شاهد الحق ورآه قائما يشاهده في معيته من قوله وهو معكم أينما كنتم هذا حذر رؤيته هنا ولا يشاهد متى شوه هذا الامن هذا المقام وهذه الصفة لا بد من ذلك فاذا أغناك فقد أبعدك في غاية القرب واذا أفقرك فقد قربك في غاية البعد

فيا من قرب به بعد * ويا من بعده قرب

واني هائم فيسه * قد استعبدني الحب

أقلنى من هوى نفسى * فاني الواله الصب

ولا مطلب لي الا الله * فبى برضى به الحب

إذا أحببت محبوباً * له النخوة والحجب * فلا تنجب فلا تنجب * فقلبي للهوى قلب

ومن هذه الحضرة ظهر الغنى في العالم الذي يحوى على الفقر والخوف مع ما فيه من الزهو والفخر أماما فيه من الفقر فطلب الزيادة أماما فيه من الخوف فهو الفزع من تلف ما يبدى والخوطة عليه وأماما فيه من الزهو والفخر فهو ما يشاهده من الطالبين رفده وسعى الناس في تحصيل مثل ما عنده فن هو بين غنى وفقر كيف يفتخر بالفقر لا يتركه يفرح والغنى لا يتركه يحزن فقد تعرتى بهذين الحكمين من هاتين الصفتين فأغنى الأغنياء من استغنى بالله عن الأغنياء بالله ولولم يكن عنده قوت يومه مع أنه يحزن من جهة من كلفه الله النظر في تحصيل ما يقوم بهم ويقوتهم من أهله وما يهتم بذلك الامتشرع أديب عائق الادب وعرف قدر ما شرع له من ذلك فان طرق الادباء طريق خفية لا يشعر بها الا الراسخون في العلم المحققون بحقائق الفهم عن الله فكأن الله ليس بغافل عما يحتاج اليه عباده كذلك أهل الله لا يغفلون عما قال لهم الحق احضروا معه ولا تغفلوا عنه فتري الكامل سر يصاعلي طلب مؤنة أهله فيتحيل المحجوب ان ذلك الحرص منه لضعف يقينه وكذلك في ادخاره وليس ذلك منه الا ليوفي الادب حقه مع الله فيما أحله من الوقوف عنده فالعالم من لا يطفى نور علمه نور ربه ولا يحول بينه وبين أدبه فن تعدى حدود الله ففقد ظلم نفسه ومن ظلم نفسه كان لغيره أظلم ألا ترى الى ما في هذه الحضرة من العجب ان المشاهد غنى الحق الذي هو صفته في غنى العالم فلا يشهد الاحقا ولا يكون القبول والاقبال الاعلى صفة حق كيف يعتب على ذلك من هو بهذه المثابة فقيل له أماما من استغنى فانت له تصدى وقد علم تعالى ما تصدى ولن تصدى فان الله بكل شيء عليم

فما تصدى لاجل الحق * ولا تصدى الا الحق * وما أتاها العتاب لا * لكونه ظاهرا بخلق

فن تجلى بكل مجلى * حاز بمجلاه كل افق

فاحذر هذه الحضرة فان فيها مكر اخفيا واستسرا جالط فافان الغنى معظم في العموم حيث ظهر وفيمن ظهر والخصوص ما لهم نظر الا في الفقر فانه شرفهم فلا يبرحون في شهود دائم مع الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وماراعى الحق في عتبه لرسوله صلى الله عليه وسلم الا جهل من جهل من الخاضرين أو من يبلغه ذلك من الناس بمن تصدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلو عرفوا الامر الذي تصدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما عانبه ولا كان يصدر منهم ما صدر من الانفة من مجالسته صلى الله عليه وسلم الأعداء فهل هذا الامن ذهب عنهم عن عبوديتهم للذي اتخذوه الها وما تلهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاعمى الالفة في القال وما جاء الله تعالى بالاعمى الاليان حال مخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمى هؤلاء الرؤساء وعلم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن وقف مع حرمه على ايمانهم والوفاء بالتبليغ الذي امره الله به ولان صفة الفقر صفة نفس المخلوق وقد علم صلى الله عليه وسلم انه الدليل فان الدليل لا يجتمع هو والمدلول وهو دليل على غنى الحق وقد تجلى في صورة هؤلاء الرؤساء فلا بد من قوع الاعراض عن الاعمى والاقبال على اولئك الاغنياء ومع هذا كله وقع العتاب جبر اللامعى وتعرفنا بجهل اولئك الاغنياء فخير الله قلب الاعمى وأنزل الاغنياء عما كان في نفوسهم من طلب العلو في الارض فانكسر ولذلك ونزلوا عن كبر بائهم بقدر ما حصل في نفوسهم من ذلك العتاب الالهي وهذا القدر كاف

﴿المعطي المانع * حضرة العطاء والمنع﴾

حضرة المنع والعطا * حضرة ما لها عطا * فانظر المنع يا اخي * تجده عين العطا

فاذا كنت هكذا * كنت في الحكم مقسطا * واذا لم تكن هكذا * كنت في حكم من سطا

لا تسكن كالذي مضى * في هواء وفرطا

فن علم ان الله هو المعطي لم يشكر غيره الا بامر الله قال تعالى أن اشكر لي ولوالديك

اذا ما قلت لم تعطي * فقد أعطيت لم تعطي * فلا تكذب ولا تجحد * فانك لم تزل تعطي

فلا تكفر وقم واشكر * لمن اعطى الذي اعطى * متى ما لم يقل هذا * عبيد الله قد اخطا

يقال لصاحبها عبد المعطى وقال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك

إذا أعطى فلا مانع * وإن يمنع فلا معطى
واسرع عند ما يدعو * لك لا تيان لا تبسطى
فتفرق منه لا تفعل * فإن الجد في الخط
ولا تضبط على امر * فإن البخل في الضبط
وكن خطا ولا تبرح * مع الرحمن في الخط
تكن بالحق موصوفا * بلا قرب ولا شحط
وإن عاينته بحسرا * فلا تبرح من الشط
إذا أنزلت از واجا * بدخ العود بالقط

فيا نفسى بحود الله * مهما جتته عطى
ولا تنزع الى امر * أتى بالغت والقط
وكن بالحق مربوطا * فإن الخير في الربط
وكن للشرط مطلوبا * فلا تنزع عن الشرط
ولا تركز الى سطح * ولا تنظره في النقط
ولا تعرفه في قبض * ولا تجهله في البسط
وقل يا منتهى سرى * لقد وفيتنى قسطى
عسى بأنيك ما تهوى * من الاخبار في القسط

يدعى صاحبها أيضا وجه عبد المانع قال الله تعالى وما يمسك فلا امرسل له من بعده اعلم ان حضرة المنع أنت فان الجود
الالهى مطلق فالمنع عدم القبول لانه لا يلائم المزاج فلا يقبله الطبع ولا تخاو عن قبول فقد قبلت من العطاء ما اعطاه
استعدادك فان تأملت بما حصل لك فما كان الا قبولك وان تمنعت فما كان الا قبولك ومن قبل المفيض المعطى
لا ألم ولا نعيم بل وجود جود صرف خالص محض فان قلت قد وصف نفسه بالامساك وهو المنع لا غير قلنا ما وصف نفسه
بالامساك في تلك الحال هل بقيت بلا عطية فانه يقول لا بل كنت على عطية من الله فان الجود الهى يأتى ذلك
فلماذا لم تقبل لما فى المحل مما قبلت فان قلت فقد منع ما يتعلق به غرضى حين امساك كعنى كما عسك المطر قلنا ما امسك
شيئا عن ارساله الا وامساك عطاء من وجه لا يعرفه صاحب ذلك الغرض فقد اعطاه الغرض وامسك عنه الغيث
ليستغنيه فيقام في عبادة ذاتية من افتقار فاعطاه ما هو الاولى به وهذا اعطاء الكرم فلا تنظر الى جهلك وراقب
علمه بالمصالح فيك فتعرف ان امساك عطاء من مسكه عطاء كيف تنظره مانعا ولا تنظره معطيا وما تسمى بالمانع
الا لكونك جعلته مانعا حيث لم تنل منه غرضك فامنع لا لمصلحة فان قلت فالجاهل به قد منعه العلم به قلنا هنا غلط
كبير فان العلم بالله محال فلم يبق العلم به الا الجهل به وهذا علم العلماء بالله وما عدا هؤلاء من اصحاب النظر فكل واحد
منهم زعم انه قد علم به وما هو الا علم به فامنعهم من يقول ان الله منعنى العلم به بل هو قارح مسرور بعقيدته وانه
عند نفسه عالم به وكذلك هو فذلك حظه من علمه بر به فافى الوجود من هو ممنوع العلم بالله لاجاهل به ولا العالم
كل قد علم صلاته وتسبيحه يعلم لمن يصلى ومن يسبح فاشم من يقول ان الله ما وهبني العلم به الا انه يطلب الزيادة ولا يكون
ذلك منعاً فان الحال لا يعطى الا المزدل يكون استعجاله ما لا ينهى أن يدخل في الوجود ومريد العلم بالله لا يتناهى
فهو في كل نفس يهب من العلم به ما يشعر به وما لا يشعر به يقول ان الله اتى على ذلك العلم به الذى كان عندى فلا يزال
التسكوبين دائما لا ينقطع فهو لكل ما لم يحصل في الوجود مانع عند هذا الشخص حيث يرى الامكان في تحصيله في
الزمان الذى لم يحصل له وما ذاك الا جهله بالامر فان الامور لا تنظر من حيث امكانها فقط بل تنظر من حيث امكانها ومن
حيث اقتضاه علم المرجع فيها من التقدم والتأخر وما فى الوجود فراغ ذلوك كان ثم فراغ اصح المنع حقيقة فاشم الاعطاء
في عين منع ومنع في عين عطاء وما كان عطاء منك محظورا

من منعه عطا * فذاك الجواد
وذاته وطاء * وليس بالمهاد
والامر مستمر * يجرى على السداد
صراطه قويم * يهدى الى الرشاد

حضرة المنع تعطى المنع بعطاء العين فالمنع تبع فان المحل اذا كان في اللون أبيض فقد أعطاء البياض وعين اعطاء
البياض منع ما يضافه من اللون لكن ليس متعلق الارادة الايجاد عين البياض فالمنع ضد بحكم التبع وهكذا
كل ضد في العين فالنفي أصل في كل كون * وذلك المنع ان عقلت

وماله في الوجود حظ • فما حوت وما منعنا
أحكام سلب قامت بعين • من غير عين اذ نسبنا
مثل العزيز الغني فاعلم • فانك الحبر ان علمنا
• الضار • حضرة الضرر •

إذا كان اضرائي وضري بمؤنسي • فلا زال ضري مؤنسي ومصاحبي
لقد أنست نفسي به حين جاءني • فله من خل وفي وصاحب
أسيره تيهًا وعجا ونخوة • لذلك قد هانت على مطالبي
يطالبني في كل وقت بدينه • ففرت به اذ كان حسي مطالبي
ولما وسعت الكل ضاقت برحبها • على نواحي الارض من كل جانب

يدعي صاحبها عبد الضار فهو الانسان الكامل ضربان لانه ما نازعه أحد في سوره الامن أو جده على صورته
فأول ضار كان هو حيث ضر نفسه ولهذا لم يدع أحد الألوهة من ادعت فيه الا الانسان وهذا ضرر معنوي بين
الصورتين وما رميت فضره اذ رميت فتضرر فان تضار بضاعته وان أثبت أضرب بنفسه ولا بد من نفي
واثبات فلا بد من الضرر فهو الضار للصورتين لاحدية الصورة فانه اذا نزل فيها أحد هما ارتحل الآخر حكما فان ظلم
نفسه أضربها وان ظلم لنفسه أضرب مثله وليس كمثله شيء الا هو وهذه حضرة سر هادقيق لاها بين الحق والانسان
الكامل فكل ضرر في الكون فليس الا منع الغرض أن يكون وهو عرض بالنظر الى هذا الاصل وهو محقق في
هذه العين قد نبه الشارع على ان الاولى والآخرة ضربان ان أسخطت الواحدة أَرْضِيَتِ الْآخَرُ وَالذَّاتُ الْاُولَى
مَعْلُومَةٌ وَالذَّاتُ الْاُخْرَى أَيْضًا مَعْلُومَةٌ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرُكَ فَهِيَ عَيْنُ كَوْنِكَ مِنَ الْاُولَى لِأَنَّهُ تَفْنِيكَ بِظُهُورِهَا
وَتُرَدُّكَ إِلَى حَكْمِ الْعَدَمِ وَالْآخِرَةُ لَا تَفْنِي الْاُولَى وَلَكِنْ تَدْرُجُ الْاُولَى فِيهَا إِذَا كَانَ الظُّهُورُ لِلْآخِرَةِ فَلَا اُولَى لَا تُمَيِّزُ فِيهَا
فَتَجْمَعُ بَيْنَ الضَّادَيْنِ وَالْآخِرَةُ لَيْسَتْ كَذَلِكَ فَبِهَذَا تُمَيِّزُ عَنْ الْاُولَى فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ فَيَلْتَمِذُ
الْمُعَذِّبُ بِالْعَذَابِ الْقَائِمِ بِهِ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُ عَلَى صُورَةِ الْاُولَى فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الضَّادَيْنِ وَفِي الْآخِرَةِ مَالَهُ هَذَا الْحُكْمُ فَرِيقٌ فِي
الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ فَأَنْتَ الْآخِرَةُ فَعَيْنُكَ خَيْرُكَ فَانْكَ لَا تَتَذَكَّرُ الْاُولَى بِوُجُودِكَ
فَيَلْتَمِذُ شَيْءٌ بِشَيْءٍ الْاَبَدُ يَقُومُ بِهِ وَكَذَلِكَ لَا يَتَأَلَّمُ الْاَبَدُ يَقُومُ بِهِ

حضرة النفع حضرة الضرر • في كل عين عين من البشر

لورفع الضر لم يكن بشر • ولا بدى الاشتراك في الصور

فالعمل هو الذي يعطى كل ضرورة حقها من نفسه وان أضرد ذلك الحق بالآخرى فلعدم انصافها في ذلك وليس البعل
هنا بين الصورتين الاما قررناه من حقيقة الحقائق المعقولة التي لها الحدوث في الحادث والقدم في القديم ويظهر
ذلك بالاشتراك في الاسماء فسمالك بما سمى به نفسه وسمالك ولكن الحقيقة الكلية جمعت بين الحق والخلق
فأنت العالم وهو العالم لكن أنت حادث فنسبة العلم اليك حادثة وهو قديم فنسبة العلم اليه قديم والعلم واحد في عينه
وقد انصف بصفة من كان نعمته فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• النافع • حضرة النفع •

اني اتفقت بمن تأتي مناجحه • ففسر االي به والنافع الله
لولا وجودي ولوسر حكمته • ما قلت في كل شيء جاءني ما هو
لله قوم اذا حلوا بساحته • وفي مساحته برحمتهم تاهوا
أغناهم عنهم كوني ومطالبهم • أغناهم عن وجودي المسال والجاه
والله لولا وجود الحق في خلدي • ما كنت أرقبه لولاه لولاه

يدعى صاحبها عبد النافع هذه الحضرة قد يكون نفعها عين إزالة الضرر خاصة وقد يكون نفعها بامر زائد على إزالة الضرر وتحقيق الامر في النفع وصول صاحب الغرض الى نيل غرضه والغرض ارادة فالغرض لامتنع له ابدا الا بالعدم وحكما أرعينا أما قولي حكما من أجل تعلق الغرض باعدام امر ما وهو الحق ذلك الامر الوجودي بالعدم فحكم الاعدام فيسه في حال وجوده غير محكوم عليه به فاذا حكم عليه به فلا يحكم عليه به حتى يلحق ذلك الامر الوجودي بالعدم فلهذا قلنا حكما فان تعلق الغرض بايجاد امر ما فان المراد معدوم بلا شك عينا فاذا وجد زال الغرض بالايجاد وتعلق بدوام ذلك الوجود ان كان مراد الله فالفرار من كل امر مهلك نفع عند الخائف لينجو عما يحذر منه ويخاف فاذا وقع النفع وهو عين النجاة والفوز تفرغ المحل منه وقامت به اغراض في ايجاد ما يكون له بوجوده منفعة أي شيء كان فتعطيه اياه هذه الحضرة

حضرة النفع حضرة الجود * ليلة الصفح بالتي عودي

فنعيم المحب ليس سوى * ما يراه من كل مشهود

رؤية تنسم النفوس بها * كان حدا أو غير محدود

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿النور﴾ حضرة النور ﴿﴾

النور نوران نور العلم والعمل * ونور موجدنا الموصوف بالازل

طلبت شخصا عسى أحظى برؤيته * من حضرتني صاعد العسلة العلل

ولم أعرج على كون أمر به * حبا ولا كان ذاك الكون في أملي

حتى مررت بشخص لست أعرفه * فلم يزل مؤنسي فيسه ولم يزل

فقلت ماذا فقالوا الحق قلت لهم * هذا الذي كنت أبتغيه مع النحل

يدعى صاحبها عبد النور قال الله تعالى الله نور السموات والارض وقال في معرض الامتنان وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وما يمشي الا بنفسه فعين نفسه قد يكون عين نوره وليس وجوده سوى الوجود الحق وهو النور فهو يمشي في الناس بربه وهم لا يشعرون كما قال اذا أحب الله عبدا كان سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به وأعضائه الى أن قال ورجله التي يمشي بها وما يمشي بها الا بربه فهو الحق ليس غيره فزال بنوره ظلمة الكون الحادث فانه ما حدث شيء لان عين الممكن مازال في شبهة ثبوت ماله وجود وانما ذلك حكم عينه في الوجود الحق فقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو قوله فيمن لا يعلم كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهو ما بقي من الممكنات في شبهة ثبوتها لا حكم لها في الوجود الحق ولا بد أن يبقى منها ما لا حكم له في الوجود الحق لان الامر لانهاية فيه فلا يفرغ فكل عين ظهر لها حكم في الوجود الحق فان ثم عينا ما ظهر لها حكم في الوجود الحق فهي في الظلمات حتى تظهر فيبقى غيرها كذلك من لا يعلم حتى يعلم فيلحق بالمحباب النور ولا بد أن يبقى من لا يعلم فنور الوجود ينفر ظلمة العدم ونور العلم ينفر ظلمة الجهل ثم لتعلم ان الانوار وان اجتمعت في الاضاءة والتنفير فان لها درجات في الفضيلة كما ان لها أعيانا محسوسة كنور الشمس والقمر والنجم والسراج والنار والبرق وكل نور محسوس أو منور وأعيانا معقولة كنور العلم ونور الكشف وهذه انوار البصائر والابصار وهذه الانوار المحسوسة والمعنوية على طبقات يفضل بعضها بعضا فنقول عالم واعلم ومدرك وأدرك كما نقول في المحسوس نير وانوار أين نور الشمس من نور السراج كما أيضا يتفاضلون في الاسواق فان الاضاءة محرفة مذهب على قدر قوة النور وضعفه وقد ورد حديث السبعات المحرقة والسبعات الانوار الوجهية هنا نقول انه بالحجب قيل هذا العالم فاذا ارتفعت الحجب لاحت سبعات الوجه فذهب اسم العالم وقيل هذا هو الحق وهذا لا يرتفع عما قد يرتفع اسم العالم لكن قد يرتفع خصوصاني حق قوم ولكن لا يرتفع دائما في البشر لما هو عليه من جمعية الوجود وما ارتفع الا في حق العالمين وهم المهيمون الكروبيون وهذا يكون في البشر في أوقات

إذا كان عين العبد فالعبد باطن * وإن كان سمع الحق فالحق سامع
فما الأمر الابن فرض ونفسه * وأنت وعين الحق للكل جامع
خلق وخلق لا يزال مؤيدا * فقط وجود العين وقتا وماتم
إذا كان عين العبد فالليل حالك * وإن كان عين الحق فالنور سامع
فما أنت الابن شرق ومغرب * فشمسك في غرب وبدرك طالع

وأما النور الذي على النور فهو النور المجعول على النور الذاتي فالنور على النور هو قوله نور على نور يهدي الله لنوره
من يشاء وهو أحد النورين والنور الواحد من النورين مجعول بجعل الله على النور الآخر فهو حاكم عليه والنور
المجعول عليه هذا النور متلبس به مندرج فيه فلا حكم إلا للنور المجعول وهو الظاهر وهذا حكم نور الشرع على نور العقل
فليس له سوى التسليم فيه * وليس له سوى ما يصفيه
فإن أوله لم تحظ منه * بعلم في القيامة ترصيه
فتحشر في ظلمة جهلك مالك نور عني به ولا يسمى بين يديك فتري أين تضع قدميك ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من
نور ولكن جعلناه يعني الشرع الموحى به نور انهم يهدي به من نشاء من عبادنا وهو قوله وجعلنا نورا يمشي به في الناس
جعلنا الله من أهل الأنوار المجعولة آمين

﴿الهادي * حضرة الهدى والهدى﴾

حضرة الهدى والهدى * حضرة كاهدي تركتني بنورها * حالك اللون أسودا
وهو غري ومذهبي * أن أرا في مسودا لست أبنى من سيدي * تركتني كذا سيدي
مالنا المسودة التي * تنقضي بل لنا ابتدا أنا للكل اذ بدا * نور عيني لما بدا
لم ينلها سوى الذي * كان حقا موحدا فإذا ما انتهى به * أمره فيسه أهدا

يدعي صاحبها عبد الهادي قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم لما ذكر له الانبياء عليهم السلام أولئك الذين هدى
الله فبهداهم اقتده وهدي الانبياء عليهم السلام هو ما كانوا عليه من الامور المقربة الى الله وفي الدعاء المأثور سؤاله
صلى الله عليه وسلم هدي الانبياء وعيشة السعداء وهدي الله هو الهدى أي بيان الله هو البيان ومالله لسان بيان فينا
الاما جاءت به الرسل من عند الله فبيان الله هو البيان لا ما بينه العقل وبرهانه في زعمه وليس البيان الا ما لا يتطرق
اليه الاحتمال وذلك لا يكون الا بالكشف الصحيح والخبر الصريح فن حكم عقله ونظره وبرهانه على شرعه فانصح
نفسه وما أعظم ما نكون حسرته في الدار الآخرة اذا انكشف الغطاء ورأى محسوسا ما كان تأوله معني خرمه الله
لذة العلم به في الدار الآخرة بل تنضاعف حسرته وألمه فانه يشهد هناك جهله الذي حكم عليه في الدنيا بصرف ذلك
الظاهر الى المعنى وفي ما دل عليه بظاهرة غيرة الجهل أعظم الحسرات لانه ينكشف له في الموضع الذي لا يحمد فيه
ولا يعود عليه منه لذة يلتذ بها بل هو كمن يعلم ان بلاء واقع به فهو يتألم بهذا العلم غاية التألم فما كل علم تقع عنده لذة
ولا يقوم بصاحبه ان تاذ حضرة الهدى تعطي التوفيق وهو الاخذ والمشي يهدي الانبياء وتعطي البيان وهو شرح
ما جاء به الحق عن كشف لا عن تأويل فيفترق بين ضرب الامثال فانها محل التأويل اذا الامثال لا تراد لعينها وان كان لها
وجود وانما تراد بمرادها فهي موضوعة للتأويل ولا تضرب الامثال بها فان المقصود منه حصول العلم في من ضربت
في حقه فينزل المضروب عليه المثل منزلة المثل للنسبة لا بد من ذلك فلا بد للمثل به أن يكون له وجود في الدهن فاعلم ذلك

فهدي الحق هدي الانبياء * وذلك هو الطريق المستقيم

عليه الرب والا كوان طرا * فما في السكون المستقيم

فشخص جاهل فظ غايظ * وشخص عالم ليث رحيم

وكل له مقام معلوم وليس المطلوب الا السعادة ولا السعادة أعظم من الفوز والنجاة مما يؤدي الى نقص الجسد ولو كنت به

ملتذا وان ذوقك الحسرة لما يفوتك هنا تجدها وفي القيامة وأما في الجنة فيذهب الله بها عنك ولكن تعلم من هو
أعلى منك قدر ما فالتك وترزق أنت القناعة بحالك وما أنت فيه والرضا فلا أدنى همة ممن يعلم ان هناك مثل هذا
ولا يرغب في تحصيل العالي من السرابات هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سأل أمته أن يسألوا الله في الوسيلة طلبا
للاعلى لعلهم لا تراهم عند موتهم صلى الله عليه وسلم كيف قال لما خبير الرفيق الاعلى فقيده بالاعلى وان علم المحروم
في الجنة ما فانه فلا يكثر له لعدم ذوقه وكل من تعلقت همة في الدنيا بطلب الاعلى ولم يحصل ذلك ذوقا في الدنيا
ولا كشفه فيه فانه يوم القيامة يناله ولا بدو يكون فيه كالدائق له هنا لافرق وما بين الشخصين الا ما يحل له هناك من
ذلك فالمحروم كل المحروم من لا يعاق همة هنا تحصيل المعالي من الامور ولكن لا بد مع التمتي من بذل المجهود وأما ان
نمى مع الكسل والتثبط فانه هو ذلك الذي أشرنا اليه

حضره الهدى والهدى • تركت أمر ناسدى
ليس المجد عزة • وامتناعا وسوددا
وبعني وكونه • قد بدامنه ما بدا
قالت الامر كله • لآله تقسدا •
بوجودى من جوده • في وجودى توحد •
فيه كنت لم أكن • بكىانى موحد •
فاذا ما تمجدا • فبكوى تمجدا •

فانه لا يحمد ولا يعبد الا باسمائه ولا تعقل مدلولات اسمائه الا بما فلو زلنا نحن ذهنا ووجودنا لما كان ثم شاء ولا مثن ولا مثنى
عليه وفيه كان الامر وكل ومع هذا فهو غنى عن العالمين اذ لم يطلب كمال الامر فهو الكمال لنفسه وعينه وكونه
لانه واجب الوجود لنفسه لا تعاق له بالعالم لذاته وانما كان يتعلق من حيث أعيان الممكنات لانها تطلب نسباً تظهر بها
عينها وما ثم موجود تستند اليه هذه النسب الا واحد وهو الله الواجب الوجود لنفسه تعالى فافتقرت اليه اضافات
النسب وافتقرت الممكنات الى النسب فافتقرت اليه فهي أشد فقر من النسب فصيح غناه عن العالم لذاته وعينه
ولذلك تقول في التقسيم العقلى ان الوجود طلب الكمال والمعرفة طابيت الكمال ولم نجد من يبيده مطلوبها الا الحق
سبحانه فافتقرت اليه في ذلك فأوجد الحادث الذي هو عين الممكن فكمل الوجود أى كمل أقسام الوجود في العقل
وكذلك تعرف الى العالم فعرفه بمعرفة حادثة فكملت المعرفة به في التقسيم العقلى وكل معرفة وعلم بقدر العالم
والعارف الا انه في الجملة لم يبق كمال الاظهر فيه باحسان الله ورحمته بالسائل في ذلك ولما ظهر العالم من البر الرحيم
لم يعرف غير الاحسان والرحمة فهو على صورة الاحسان والرحمة فهو مظهر على أن لا يكون منه الا احسان ورحمة
ولكن بقي متعلقها في رحم ويحسن لنفسه أو لا ولا يبالى كان في ذلك احسان للغير ولم يكن فان الاصل على هذا خرج
حيث أحب أن يعرف خلق الخلق فتعرف اليهم فعرفه وقد علم ان منهم من يتألم ولكن ما راعى الا العلم به لا من
يتألم منهم فالنعيم وجود والعباد فقد ذلك النعيم لانه أمر وجودى فالعالم كله برحيم بنفسه لا بد من ذلك فانه من
الجود صدر

ليس في العالم الا • من هو البر الرحيم
واذا ما كنت ربا • فعذابه الاليم
ذاك هدى الانبياء • وهدى الله القويم
فاذا ما كنت عبدا • فافنيمة المقيم
وصراطى بين هند • بن صراط مستقيم
فنعيمه وجسو • دوعذابه عديم
فانظروا فيما ذكر • نافعوا العلم الحكيم

فالهدى التبياني ابتلاء وهو قوله تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما يتقون وقوله صلى الله
عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل وقوله تعالى وأضل الله على علم والهدى التوفيقى وهو الذى
يعطى السعادة لمن قام به وهو قوله انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وقوله ليس عليك هداهم
وهذا هو هدى الانبياء فالهدى التوفيقى هدى الانبياء عليهم السلام فبهديهم اقتده وهو الذى يعطى سعادة العباد
وما توفيقى الا بالله والهدى بمعنى البيان قد يعطى السعادة وقد لا يعطىها الا انه يعطى العلم ولا بد فاعلم ذلك والله يقول

الحق وهو بدي السبيل

﴿البديع • حضرة الابداع﴾

حضرة الابداع لا مثل لها • فتعالت حيث عزت ان تنال
كلما قلت لها هادي مني • فاحذر الرمي بها قبل الزوال
فاجابني جسا وابشافيا • ليس هذا من مقالات الرجال
انما الله الواحد حسد • ذو كمال لجمال وجلال
كلما نطقني الذكر به • قلت ماذا قال لي الدهر الخلال

يدعي صاحبها عبد البديع قال تعالى بديع السموات والارض وهو ما علا وما سفل وأنت المميز للعالي والسافل
لأنك صاحب الجهات فهو بديع كل شيء وليس الابداع سوى الوجوه الخاص الذي له في كل شيء وبه يمتاز عن سائر
الاشياء فهو على غير مثال وجودي الا انه على مثال نفسه وعينه من حيث انه ما ظهر عينه في الوجود الا بحكم عينه في
الثبوت من غير زيادة ولا نقصان فمن جعل العلم تصور المعلوم فلا بد للمعلوم من صورة في نفس العالم وأما نحن فلا نقول
ان العلم تصور المعلوم على ما قاله صاحب هذا النظر وانما العلم يدرك ذات المطلوب على ما هي عليه في نفسه وجودا كان
أو عدم ما وثقيا أو اثباتا أو حالة أو جوازا أو وجودا باليس غير ذلك وانما يتصور العالم المعلوم اذا كان العالم عن له خيال
وتخيل وما كل عالم يتصور ولا كل معلوم يتصور الا ان الخيال له قوة وساطان فيجمع المعلومات ويحكم عليها ويحسدها
كلها وهو من الضعف بحيث لا يستطيع ان ينقل المحسوس الى المعنى كما ينقل المعنى الى الصورة الحسية ومن ضعفه انه
لا يستقل بنفسه فلا بد ان يكون حكمه بين اثنين بين متخيل اسم مفعول ومتخيل اسم فاعل معا فلا بد ان يكون
الحقيقة انشاء ما لا مثل له بالمجموع وبهذا قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها فجمعوا ما ابتدعوها من العبادة
ما كان الحق شرع ذلك لهم فلا بد بديع من المخلوقات الامن له تخيل وقد يتبدع المعاني ولا بد ان تنزل في صورة مادية وهي
الالفاظ التي بها يعبر عنها فيقال قد اخترع فلان معنى لم يسبق اليه وكذلك أرباب الهندسة لهم في الابداع اليد الطولى
ولا يشترط في المبتدع انه لا مثل له على الاطلاق انما يشترط فيه انه لا مثل له عند من ابتدعه ولو جاء بمثله خلق كثير
كل واحد منهم قد اخترع ذلك الامر في نفسه ثم أظهره فهو مبتدع بلا شك وان كان له مثل ولكن عند هذا الذي
ابتدعه لا سبيل الا ابتداع الحق تعالى فانه قال عن نفسه انه بديع أي خالق ما لا مثل له في مرتبة من مراتب الوجود لانه
عالم بطريق الاحاطة بكل ما دخل في كل مرتبة من مراتب الوجود ولذلك قال في خلقه الانسان لم يكن شيئا مذكورا
لان الذكورة تعالى وهو ولد كور من مرتبة من مراتب الوجود بخلاف المعلوم ومرتبات الوجود اربعة عيني وذهن
ورقي ولفظي فالعيني معلوم واللفظي راجع الى قول القائل في ذكر ما ذكره فله شيء وجود في ذكر من ذكره فلم يكن
الانسان شيئا مذكورا فحدث الانسان لما حدث ذكره مثل قوله ما بآتيهم من ذكر من ربهم محدث فوصف
الله بالحدوث وان كان كلامه قد بما ولكن الله كرهنا هو التسمك به لا عين الكلام قال الكلام موصوف بالقدم
لانه راجع الى ذات المتكلم اذا أردت كلام الله والتسمك به ما هو عين الكلام وقد يكون التسمك به معنى وقد يكون
غير معنى ثم انه ذلك المعنى قد يكون قديما وقد يكون حادثا فالتسمك به أيضا لا يلزم قدمه ولا حدوثه الا من حيث اسماع
المخاطب فانه سمع أمر لم يكن سمعه قبل ذلك فقد حدث عنده كإحداث الضيف عند صاحب المنزل وان كان موجودا
قبل ذلك ولكن في مثل هذا تجاوز وهو قولك حدث عندنا اليوم ضيف وأنت تريد عين الشخص وما حدث
الشخص وانما حدث كونه ضيفا عندك وضيفيته عندك لاشراك انما حدثت لانها لم تكن قبل قدمه عليك فعلى
الحقيقة اتيان الله كره على من أتى عليه هو حادث بلا شك لان ذلك الاتيان الخاص لم يكن موصوفا بالوجود وان كان
الآتي أقدم من اتيانه لامن حيث اتيانه بل من حيث عينه فاصل كل ما سوى الله مبتدع والله هو الذي ابتدعه ولكن
من الاشياء ما لها أمثال ومنها ما ليس لها أمثال أعني وجودية هكذا يحكم العيين لا الوجود في نفسه غاي الوجود
الامبتدع وفي الشهود أمثال والعلم يقتضي الوجه الخاص في كل موجود ومعلوم حتى يتميز به عن غيره فكله مبتدع وان

وقع الاشتراك في التعبير عنه كما تقول في الحركة تقول انها حركة في كل متحرك فيتحيل انها أمثال وليست على الحقيقة أمثال لان الحركة من حيث عينها واحدة أي حقيقة واحدة حكمها في كل متحرك فهي عينها في كل متحرك بذاتها فلا مثل لها فهي مبتدعة مظهر حكمها وهكذا جميع المعاني التي توجب الاحكام من أكون وألوان فافهم فان لم تعرف كون الحق بديعا على ما ذكرته لك فها هو بديع من جميع الوجود لان الجوهر القابل جوهر واحد من حيث حده وحقيقته ولا تعدد حقيقته بالكثرة والمعنى الموجب لها حكما لا يتعدد من حيث حقيقته فهو بحقيقته في كل محكوم عليه بحكمه فاثم مثل فالبياض في كل أبيض والحركة في كل متحرك فافهم ذلك فكل ما في الوجود مبتدع لله فهو البديع وانظر في قوله تعالى تجده بنبيه على هذا الحكم أعني حكم الابتداع ونشئكم فيما لا تعلمون من باب الإشارة أي لا يعلم له أمثال وماتم الا العالم وهو المخاطب بهذا وهو كل ماسوى الله فعلنا ان الله ينشئ كل منشي فيما لا يعلم الا ان أعلمه الله ولقد علمتم النشأة الاولى فاولا تذكرون انها كانت على ذير مثال سبق كما هو الامر في نفسه وكذلك قوله كما بدأكم تعودون وبدأنا على غير مثال فيعيدنا على غير مثال فان الصورة لا تشبه الصورة ولا المزاج المزاج وقد وردت الاخبار الالهية بذلك على ألسنة الانبياء عليهم السلام وهم الرسل وهذا يدل على ان العالم ما هو عين الحق وانما هو مظهر في الوجود الحق اذ لو كان عين الحق ماصح كونه بديعا كما تحدث صورة المرئي في المرآة ينظر الناظر فيها فهو بذلك النظر كأنه أيدعها مع كونه لا يعمل له في أسبابها ولا يدري ما يحدث فيها ولكن بمجرد النظر في المرآة ظهرت صور هذا أعطاه الحال فالك في ذلك من العمل الا قصدك النظر في المرآة ونظرك فيها مثل قوله انما قولنا شيء اذا أردناه وهو قصدك النظر ان نقول له كن وهو بمنزلة النظر فيكون وهو بمنزلة الصورة التي تدركها عند نظرك في المرآة ثم ان تلك الصورة ماهي عينك لحكم صفة المرآة فيها من الكبر والصغر والطول والعرض ولا حكم صورة المرآة فيك فهاهي عينك ولا عين مظهر من ايستأنت من الموجودات الموازية لنظرك في المرآة ولان تلك الصورة غيرك لما لك فيها من الحكم فانك لا تشك انك رأيت وجهك ورأيت كل ما في وجهك ظهر لك بنظرك في المرآة من حيث عين ذلك لا من حيث ما طرأ عليه من صفة المرآة فها هو المرئي غيرك ولا عينك كذلك الامر في وجود العالم والحق أي شيء جعلت مرآة أعني حضرة الاعيان الثابتة أو وجود الحق فاما أن تكون الاعيان الثابتة لله مظاهر فهو حكم المرآة في صورة الراي فهو عينه وهو الموصوف بحكم المرآة فهو المظاهر في المظاهر بصورة المظاهر أو يكون الوجود الحق هو عين المرآة فتري الاعيان الثابتة من وجود الحق ما يقابلها منه فتري صورتها في تلك المرآة وترائي بعضها البعض ولا ترى ما ترى من حيث ماهي المرآة عليه وانما ترى ما ترى من حيث ماهي عليه من غير زيادة ولا نقصان كما لا يشك الناظر وجهه في المرآة ان وجهه رأى وبما المرآة في ذلك من الحكم يعلم ان وجهه ما رأى فهكذا الامر فانسب بعد ذلك ما شئت كيف شئت

فالسكل مبتدع في عين موجدته • والحق مبتدع لما بدا فظهر
فالعين ثابتة والذات ثابتة • وكون ابداعه لما أتى فنظر
فأبدت صور الالهة صور • منها ومنه فبالجموع كان أثر
﴿ الوارث • حضرة الوارث ﴾

أنا وارث والحق وارث ما عندي • من الحب والشوق المبرح والود
عهدت الذي قد همت فيسه واتني • مقيم على ما تعلمون من العهد
اذا ما ترائي البرق من جانب الحى • وقد زادني مسراه وجدا الى وجد
أقول له أهلا وسهلا ومرحبا • بمن قد أتى من غير قصد ولا وعد
فيذهب بالابصار عن سد خفوقه • فيألت شعري من يقوم له بعدي
يدعي صاحبها عبد الوارث قال الله تعالى انا نحن رب الارض ومن عليها فورثها ليوثها من يشاء من

عباده فهو في هذه المسئلة كالوصي فهو مورث لا وارث وما هو وارث الا اذا مات من عليها فانه قد وقعت الميرقة بين المالك والمالك فهو الوارث لهما فهو قوله ان نحن نرث الارض ومن عليها ولم يقبل ومن فيها لان الميت من حيث جسمه فيها لا عليها فاذا نزلت الحق عن خلقه الاشياء لنفسه وانما خلقها لبعضها فلهذا فارقها من هذا الوجه وفارقتها وتميز عنها وتميزت عنه فراقا ما فيه اجتماع فانت وارث والحق مورث منسبه وهو قوله يورثها من يشاء من عباده وهو الذي اطلعه الله على هذا العلم الذي فرق به بين الخالق والمخلوق فخلق الخلق للخلق لا لنفسه فان المنافع انما تعود من الخلق على الخلق والله هو النافع الموجد للمنافع وان كان خلقنا لتعبده فمعناه لنعلم اننا عباده فانا في حال عدمنا لانعلم ذلك لانه ما ثم وجود يعلم فهو سبحانه الحي الذي لا يموت مع انه يتميز عن خلقه بما هو عليه من صفات الجلال والكبرياء الذي لا نفع له الا ما نعلم الا بجلال الخاديات وكبريائها لا غير ولا تنسب اليه ما نحن عليه مما حده الحق اودته فينا فان ذلك كله محدث والمحدثات لانصفه بها وانما انصفه بايجادها وما اوجده لا يقوم به فالكبرياء والجلال الذي ننسبه اليه غير معلوم لنا فانه لا يقبل جلالنا ولا كبريائنا وجميع ما نحن عليه من الصفات وصف نفسه بها ثم نزه نفسه عنها فقال سبحانه ربك رب العزة وهي المنع عما يصفون فأخذنا هذه الصفات التي كنا نصف بها بعد تنزيهها عنها بحكم الورث لانه قد وصف نفسه بها ووصفنا بها فقام التنزيه بعد ذلك مقام الورث لنا فهو يرثنا بالموت ونحن نرثه بالتنزيه

فكل وصف فعلينا يعود * من كل ما أظهره في الوجود
فالجود لله على خلقه * ونحن من احسانه في مزيد
فنحن بالحق كما هو بنا * فانه المولى ونحن العبيد
وان في ذلك ذكرى لمن * كان له قلب وكان شهيد

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الصبور ﴾ حضرة الصبر

عبد الصبور هو الذي لا يصبر * الابه فهو الذي لا يضجر

يشكى اليه ويشكى بالخال في * صمت فتبصره به يتضرر

حبست نفسي لربي * واني لصبور وان ربي بحالي * كما علمت خبير

فان أقبل فيه * فـولا فـالقول صدق وزور

واني لصدوق * فيما أقول بصير مالي اليه دليل * مالي عليه نصير

عبد الصبور قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى ولم يؤخذ على اذاه في الوقت من اذاه فوصف نفسه بالصبور لكنه ذكر لنا من يؤذيه وبما اذا يؤذيه لترفع عنه ذلك مع بقاء اسم الصبور عاينه ليعلمنا اننا اذا شكونا اليه ما نزل بشا من البلاء من اسم ما من الاسماء ان تلك الشكوى اليه لا تقدر في نسبة الصبر اليها فنحن مع هذه الشكوى اليه في رفع البلاء عنا صابرون كما هو صابر مع نعر يفتاو اعلامه ايانا بمن يؤذيه وبما يؤذيه لننصر له ونرفع عنه ذلك وهو الصبور ومع هذا التعريف فنحن الصابرون مع الشكوى اليه فلا أرفع من يدفع عن الله اذى ان تنصروا الله ينصركم فن كان عدو الله فهو عدو المؤمن وقد ورد في الخبر ليس من أحد أصبر على أذى من الله لكونه قادر على الأخذ وما يأخذ ويهمل باسمه الحليم وعلى الحقيقة فما صبر على أحد وانما صبر على نفسه أعنى على حكم اسم من أمائه لان الاذى انما وقع بالنطق وما أنطق من نطق بما يقع به الاذى الا الذي أنطق كل شيء وهو الله تعالى قالوا الجلود هم لم يشهدتم علينا قالوا نطقنا الله الذي أنطق كل شيء والجلود عدل فان الله قبل شهادتهم على من أقامها عليهم وقال المتطعون اتخذ الله ولدا وأمثال ذلك وكذبوا الله وشتموه وسبوه مختارين ذلك مع علمنا بانهم مجبورون في اختيارهم منطوقون بما أراد لا بما رضيه الا أن الدقيقة الخفية ان الله نطقهم أي أعطاهم قوة النطق التي بها نطقوا وبقي عين ما نطقوا به

وما قالت الجلود الا انها منطقة ما تعرضت بالاعتراف الى ما نطق به فان ذلك اذا وقع بالاختيار دون الاضطرار والسكره
نسب الى من وقع منه نسبة صحيحة انا ههنا السبيل أي يناله وخلقه ناله الارادة في محله والتعلق نسبة لا تنصف بالوجود
فتكون مخلوقة لاحد فتمت علفت بأمر ما تعين مما فيه أذى لله ورسوله وعما يسمى به شاكر أو كفور فهو تعلق خاص
مع كون الناطق غافلا عن استحضار هذه النسب كلها ووردها الى الله بحسبكم الاصل فانه لو استحضرها ما نطق بها
اذ لا ينطق بها الا جاهل أو غافل ثم انه من الحجلة البالغة لله في هذا انه ما وقع في الوجود من ممكن من الممكنات الا ما سبق
بوقوعه العلم الالهي فلا بد من وقوعه وما علم الله معلوما من المعلومات الا بما هو عليه ذلك المعلوم في نفسه فان العلم يتبع
المعلوم ما يتبع الوجود الحادث يعني حدوث الوجود يتبع العلم والعلم يتبع المعلوم وهذا المعلوم الممكن في حال عدمه
وشبهة ثبوته على هذا الحكم الذي ظهر به في وجوده فاعطى العلم لله الا المعلوم فيقول له الحق هذا منك لا مني لو لم يكن
في عينك الثبوتية على ما علمت بك به ما علمت بك فله الحجلة البالغة فلو شاء لكه لم يشأ ولا تحدث له عز وجل مشبهة لانه
ليس بمحل للحوادث مع ان المشبهة تابعة للعلم فهي تابع للتابع فلهذا الامر الذي قررناه يقول الله ان الذين يؤذون الله
ورسوله وقال في الصحيح شتمني ابن آدم ولم يكن يبغي له ذلك وكذبني ابن آدم ولم يكن يبغي له ذلك وذكر الحديث
فقوله ولم يكن يبغي له ذلك لانه عليه تعالى من فضل اخراجه من الشر الذي هو العدم الى الخير الذي بيده تعالى وهو
الوجود والله يقول في مكارم الاخلاق هل جزاء الاحسان الا احسان الا احسان فاحكام الاسماء الحسنى لذاتها وتعيين تلك
الاحكام بكلمات دون كذا مع جواز كذا لما اعطاه الممكن المعلوم من نفسه فنحن هنا نسب الاذي الى المخلوق واتصف الحق
بالصبر على أذى العبد وعرف أهل الاعتناء من المؤمنين بذلك صورة الشاكرهم ايدفعوا عنه ذلك الاذي فيكون لهم
من الله أعظم الجزاء كما قررناه قبل فهذه حضرة عجيبة فقد ذكرنا مائة حضرة كما اشترطنا على ان الحضرات الالهية
تلك الا تسمى حصرا لانها نسب وقد ذكر منها ان لله ثمانية خلق هذه التي ذكرنا من تلك الثلاثة مائة وكل اسم الهى فهو
حضرة ومن أسمائه ما تعلم ومنها ما لا تعلم ومنها ما يجوز اطلاق ما تعلم عليه ومنها ما لا يجوز ما يقتضي في العرف من سوء
الادب فسكتنا عنه أدب مع الله لكن جاء في القرآن من ذلك شيء بطريق التضمن وأسماء الافعال التي ما بنى منها أسماء
كثيرة وجاء أسماء نسب اليها حكم ما هو لله ولم يتسم الله بها ونسب ذلك الحكم اليها مثل قوله سراييل تقيمكم الحر
والواقي انما هو الله والسر بالهناء نائب علق به الله كرفي الحكم ونسب الوقاية اليه وليس الواقي الا الله ولكن ما يطلق
على الله اسم السر بالكل ما يفتقر اليه هو اسم من أسمائه تعالى لانه قال يا أيها الناس أتمموا فقرائي الله والله هو
الغنى الحميد وما كان الله يحب الوتر لانه وتر وجئت بمائة حضرة فجتنا بالشبهة أو ترناها بحضرة الحضرات لتكون
مائة واحدة فان الله وتر يحب الوتر فأوتروا يا أهل القرآن ونحن أهل القرآن فانه علينا أنزل والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل ﴿حضرة الحضرات الجامعة للاسماء الحسنى﴾

قال الله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فاعلم ان أسماء
الله منها معارف كلالاسماء المعروفة وهي الظواهر ومنها ضميرات مثل كاف الخطاب وتاء التأنيل والتسكيم ويائه وضمير الغائب
وضمير التثنية من ذلك وضمير الجمع مثل نحن نزلنا ونؤمن نحن نزلنا ونؤمن وكلمة انا وأنت وهو ومنها أسماء
تدل عليها الافعال ولم يبين منها أسماء مثل سخر الله منهم ومثل الله يستهزئ بهم ومنها أسماء النياحة هي لله ولكن نابوا
عن الله مشابهة مثل قولنا سراييل تقيمكم الحر وكل فعل منسوب الى كون رامن الممكنات انما ذلك المسمى نائب فيه عن الله
لان الافعال كلها لله سواء تعلق بذلك الفعل ذم أو حمد فلا حكم لذلك التعلق بالتأثير فيما يعطيه العلم الصحيح فكل
ما ينسب الى المخلوق من الافعال فهو فيه نائب عن الله فان وقع محمودا نسب الى الله لاجل المدح فان الله يحب أن يمدح
كذا ورد في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تعاق به ذم لم ينسبه الى الله وألحق به عيب مثل الحمد
قول الخليل فهو يشفيني وقال في المرض اذا مرضت ولم يقل أمرضني وما أمرضه الا الله فرض كما انه شفاه وكذلك
فأردت أن أعيبها فكفى العالم العدل الاديب عن نفسه ارادة العيب وقال في الحمد فإراد ربك في حق اليتيمين

وقال في موضع الجسد والدم فاردنا بتون الجمع لما فيه من تضمن الدم في قتل الغلام بغير نفس ولما فيه من تضمن الجسد في حق ما عصم الله بقتله أبو به فقال فاردنا وما أفردنا عين هكذا حال الادباء ثم قال وما فعلته يعني ما فعل عن أمرى بل الامر كله لله فاذا كنى الحق عن نفسه بضمير الجمع فلا سيما لما في ذلك المذكور من حكم أسماء متعددة واذا كنى فلهذا ونسبة اسم خاص واذا أفرد فلا سم خاص أو ذات وهي المسمى اذا كنى بتزويه فليس الا الذات واذا كنى بفعل فليس الا الاسم على ما قررناه وانحصر فيما ذكرناه جميع أسماء الله لا بطريق التعيين فانه فيها ما ينبغي أن يعين وما ينبغي أن لا يعين وقد جاء من المعين مثل الفائق والجاعل ولم يحى المستهزي والساخر وهو الذي يستهزي بمن شاء من عبادهم ويكيد ويسخر من شاء من عبادهم حيث ذكره ولا يسمى بشئ من ذلك ولا بأسماء النواب ونوابه لا يأخذهم حصروا لكن انظر الى كل فعل منسوب الى كونه من الاكوان فذلك المسمى هو نائب عن الله في ذلك الفعل كما قدم والرسول خلفاء الله على عبادهم ومن أطاع الرسول فقد أطاع الله فلنبيه من ذلك على يسير يكون خاتمة هذا الباب لنفيد المؤمنين بما فيه سعادتهم لان السعادة كلها في العلم بالله تعالى فنقول ان من الافعال ما علق الله الهم بفاعله والغضب عليه والعنة وأمثال ذلك ومن الافعال ما علق الله المدح والجسد بفاعله كالغفرة والشكر والايان والتوبة والتطهير والاحسان وقد وصف نفسه بأنه يحب المتصفين بهذا كما كان لا يحب الموصوفين بالافعال التي علق الهم بفاعلهام مع قوله والله خلقكم وما تعملون والامر كله لله وقال آلا اله الا خلق والامر فآخبرانه يحب الشاكرين والمحسنين والصابرين والتوايين والمتطهرين والذين اتقوا ولا يحب المسرفين ويغفر لهم ولا يحب المفسدين ولا الظالمين وما جاء في القرآن من صفة من لا يحب عز وجل فالادب من العلماء بالله أن تكون مع الله في جميع القرآن وما صح عندك انه قول الله في خبر وارد صحيح فما نسب الى نفسه بالاجال نسبناه بحج لا نفصله وما نسبه مفصلا نسبناه اليه مفصلا وعيناه بتفصيل ما فصل فيه لا يزيد عليه وما أطلق لنا التصرف فيه تصرفنا فيه لنكون عبيدا واقفين عند حدود سيدنا ومرض اسمه

فانه الرب ونحن العبيد * فنبغى بالشكر منه المزيد
لكوننا بالفقرى فاقة * أولها حال حصول الوجود
وبعد الاستمراره دائما * الى مقامات الفنا في الشهود
لانه سبحانه فاعل * يفعل في أعياننا ما يريد
ولا يريد الحق الا الذي * أعطاه في التحقيق حال العبيد
وما يزيد الله في علمه * فجودهم منهم عليهم يعود
ونسب الجود اليه لما * له من الخير الذي لا يبيد
فكل خيرنا لنا حدث * نعمنا منافا نستزيد
بنسبنا لابه فانظروا * في قولنا فنحن عبيد الحدود

فما نعمنا الا بحادث فبنا نعمنا لانه يستحيل تنعمنا به ويستحيل قيام الحوادث به فتعجبوا بتجاهه بذاته وكماله فانه الغنى عن العالمين فما رأى راعسوى نفسه لارؤية علم ولا رؤية حس فانظر ماذا ترى وانظر من ذا يرى وانظر ما يحصل عن كل رؤية في نفس الراى فان اقتضى ذلك الحاصل حكم رضى رضى وان اقتضى حكم سخط وغضب سخط وغضب كان ذلك الراى من كان ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله فقد أسخطوا الله وأغضبوه فعدوا بذلك الغضب على من أغضبه فاولا شهود ما أغضبه ما غضب وما أسخطه ما سخط وما أَرْضاه ما رضى فان الاصل التعري والتزويه عن الصفات ولا سيما في الله اذا كان أبو يزيد يقول لاصفة لي فالحق أولى أن يطلق عن التقييد بالصفات لغناء عن العالم لان الصفات إنما تطلب الاكوان فلو كان في الحق ما يطلب العالم لم يصح كونه غنيا عما هو له طالب واعلم ان هذه الحضرة الجامعة للحضرات تتضمن ملك الله وليس ملك الله سوى الملكات وهي أعياننا فنحن ملكه وبناء كان ملكا وهو القائل له ملك السموات والارض وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثناء على الله انه رب كل شئ

ومليكه فجاء بلفظة شيء وهي تنطلق على الاعيان الثابتة والوجودية فما وجد منها فهو متناه ومالم يوجد فلا يوصف بالتناهي ثم انظر في الخبر الاطلي الثابت الصحيح قوله لو أن أولكم وآخركم وماله آخر لان الامر لا يتناهي فلا يظهر الآخر الا فيما وجد ثم يوجد آخر فيزول عن ذلك حكم الآخر وينتقل الى هذا الذي وجد هكذا الى ما لا يتناهي وقد يتناهي الامر في نوع خاص كالانسان فان اشخاص هذا النوع متناهية لاشخاص العالم ولا يتناهي أيضا خلق اشخاص النوع الانساني بوجه آخر لا يعثر عليه كل أحد وهو في قوله تعالى بل هم في لبس من خلق جديد فعين كل شخص يتجدد في كل نفس لا بد من ذلك فلا يزال الحق قائما في الممكنات الوجودية ويدل على ذلك اختلاف الاحكام على الاعيان في كل حال فلا بد أن تكون تلك العين التي طأ هذه الحال الخاصة ليست تلك العين التي كان لها ذلك الحال الذي شوهد مضيه وزواله فيما شوهد من ذلك ثم قال وانكم وكنتم وهو ما تبصرون وبالا تبصرون وجاء بـلو وهي كلمة امتناع لا امتناع أي لو وقع هذا لكان الحكم فيه كما قرره ثم قال كانوا على اتق قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا وهو الصحيح لان ذلك عين ملكه فما زاد شيئا في ملكه بل يقبل الزيادة ملك الوجود وهو انما أراد ملك الثبوت فالنقص والزيادة في الوجود ثم قال ولوان أولكم وآخركم وانكم وكنتم كانوا على اتق قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا وكيف ينقص منه والكل عين ملكه ثم قال لوان أولكم وآخركم وانكم وكنتم قاموا في صعيد واحد ثم سألو أفاعطيت كل واحد منهم مسئلته ما نقص ذلك من ملكي شيئا لان المعطى والمعطى اياهما هو سوى عين ملكه فما خرج شيء عن ملكه الا أن ملكه منه ما هو موصوف بالوجود ومنه ما هو موصوف بالثبوت فالثبوت والوجود منه لا بد أن يكون متناهي او الثابت لانهاية له وما لانهاية له لا يتصف بالنقص لان الذي حصل منه في الوجود ما هو نقص في الثبوت لانه في الثبوت بعينه في حال وجوده الا ان الله كساه حلة الوجود بنفسه فالوجود لله الحق وهو على ثبوته ما نقص ولا زاد فأكسب منه حلة الوجود كأنه عين وتخصص وحده عما لا يتناهي حد المحيط اذا غمسته في اليم فانظر ما يتعلق به فاننا نعلم ان المثال صحيح فاننا نعلم ان من الاعيان الثابتة ما يتصف بالوجود كما نعلم ان المحيط قد يتعلق به من اليم في القمر ونسبة ما يتعلق من الماء بالمحيط من اليم ما هو في الدرجة مثل ماما كتنسى من الاعيان الثابتة حلة الوجود لان اليم محصور ياخذ العدد والتناهي لوجوده والاعيان الثابتة لانهاية لها وما لا يتناهي لا يأخذ حده ولا يحصى عدده مع صحة المثال بلا شك وهكذا مثل الخضر لموسى بنقر الطائر في البحر بمنقاره وهو على حرف السفينة فقال له الخضر تدرى ما يقول هذا الطائر وكان الخضر قد أعطى منطق الطائر فكان نقره كلاما عند الخضر لا علم لموسى بذلك وكان الخضر قد ذكر لموسى عليه السلام انه على علم علمه الله لا يعلمه موسى وموسى على علم علمه الله لا يعلمه خضر مع العلم الكثير الذي كان عند كل واحد منهما فقال ما تقص علي وعلمك من علم الله لا يقدر ما نقر هذا الطائر ومعلوم انه قد حصل شيئا من الماء في نقره كذلك حصل بماء علمه موسى والخضر من العلم شركة مع الله في ذلك القدر فعلمنا من علم الله شيئا ما يعلمه الله فحق ما حصل لك وما بقي ولم يحصل لك فوق التشبيه الصحيح من جهة ما حصل لامن جهة مالم يحصل لان الذي لم يحصل من اليم متناه والذي لم يحصل من العلم لموسى والخضر غير متناه فلذلك جاء ضرب المثال من جهة ما حصل خاصة فاننا لا نشك في أنه حصل شيء في نفس الامر الا أن حصول المعاني في النفوس بأي نوع كان حصوله لا يتصف من حصلت منه ومن كان موصوفا بها انه نقص منه بقدر ما حصل عند المتعلم منه بل هو عنده كما هو عند من حصل له وانما لما ظهر ذلك المعنى في محلين كأنه وقع فيه الاشتراك وفي المثال المحسوس ما يؤيد هذا وهو أخذ النور من السراج بالفتائل فتشقه فتتبدل فتائل لا يتناهي ولا ينقص منه شيء وانما حصل ذلك باستعداد القابل أن يقبل واستعداد المأخوذ منه أن لا يمتنع والسراج سراج على حاله وقدماء العالم سرجا كذلك العلم والتعلم فاذا كان المحسوس بهذه السعة وعلى هذه الحقيقة فما ظنك بالمعاني ثم لتعلم ان لنا أحكاما في حضرة الحق تضاف اليها بهامن موالاة وعبادة وسؤال وغير ذلك مما لا يحصى كثرة اذا تتبع الانسان أحوال نفسه مع ربه ولهذا وصف نفسه بأن له أسما وأخلاقا وهي معلومة عند علماء الرسوم الفاظها وما فيها وعند أهل الله الانصاف بها حتى أطلق عليهم منها

أعيان أسماها كما قال عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين وفرحيم وصف نفسه بأنه أحسن الخالقين وخير
الشاكرين وخير الناصرين وكل ذلك اتصف به أهل الله على السنة المشروعة والطريقة الإلهية الموضوعة فاتخذوا
ذلك قربة إلى الله فأنتم يجعلنا من أهلها فأنتم هذه الإلهية الإلهية واليناه ومن كونه بحسب ما يطلب منه عباده حين
ينادونه سألناه ومن كونه نزل اليان في الطافة الخفية وسأل من أمورنا ووردت بها الأخبار الإلهية بالسنة الشرائع بأدنا
إلى ذلك وقبلناه ومن كونه إذا نقر بنا إليه بنوافل الخيرات وأجنا فكان سمعنا وبصرنا وجميع قوائمه كونا
ومن كونه خلقنا دون جميع صور العالم على صورته وما بقي اسم ورد الا وظهرنا به حتى اضيف اليانا وسعنا ومن كونه
أعطانا الانفعال عنا والتأثير في الاكوان علمنا ما حصل لنا من ذلك منه وحققناه ومن استنادنا الى ذات موحدة لها
غنى عنا ولنا اليها افتقار ذاتي لا مكاتاة عرفناه ومن كونه هذا الامر الذي استندنا اليه له نسبة اليانا فظهرت أعياننا
بما نحن عليه من جميع ما يقوم بنا وتصف به علمنا وبتجليه في صورة كل شيء من العالم في قوله يا أيها الناس أتم
الفقراء إلى الله خشعنا له وشهدناه ومن اسمه الظاهر في المظاهر فلا فاعل في الكون الا هو رأينا ومن كونه يطلب
آثار عباده وما يكون منهم وان كان ذلك خلقه كما قال ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم
طالعنا ومن كونه وصف نفسه بصفات المحدثات أنزلنا آمننا بذلك القول اذ نسبته الى نفسه واعتقدناه ومن كونه أوحى
إلى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لنا اعبدا الله كأنك تراه وان الله في قبلة المصلي اذا هو ناجاه تخيلناه ومن قوله
الله نور السموات والارض مثل نور مكشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري يوقد من
شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور شبهناه ومن كونه
قال فائتموا نواصيتي وجبه الله ومع هذا أمرنا باستقبال جهة خاصة سماها القبلة جعل نفسه لنا فيها فقال عليه السلام
ان الله في قبلة المصلي وأمرنا باحترامها وان نستقبلها في مجالسنا واداء صلواتنا وان لا نستقبلها بغائط ولا بول فان
اضطررنا الى هذه القاذورات انحرفنا عنها قليلا قدر الطاقة واستغفرتنا الله مثلناه ومن كونه قال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند سفره عن أهله أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل وأمرنا أن نتخذوه وكلا وكنا
ومن كونه أقرب اليانا من حبس الوريد ولو سكن لا نبصره كبرناه ومن كونه أمرنا أن نعظم شعائر الله لئلا نتها عليه
وسومات الله عظمناه وعن ملاسته ايانا في حر كائنا وسكننا تنامع شهودنا اياه فيها أجلناه ومن أمره ايانا في الأهل
بالحج بتوحيده نفينا الشريك عنه تعالى واثبتناه وبهليله في قولنا لا اله الا الله هالناه ومن دعائه بأمره لنبيه صلى
الله عليه وسلم في قوله واذن في الناس بالحج الآيات ايماننا ومن كونه ظهر فينا بنا واليناعنا وكان أقرب اليانا كما
أخبرنا آمننا بذلك كله ثم قال انه ليس كمثل شيء صدقناه ونزهنه وبقوله قال الله في غير موضع من كتابه ووعدنا
ووعيدنا وتجاوزنا عن سيا آتينا في خطابه وازدنا الكلام اليه صدقناه ومن كونه أمرنا أن نعلمه ونصب الأدلة لنا
محررة على الوصول الى العلم به والبحث عنه لتبين انه الحق في قوله سنبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم لتستدل بما
ذكره عليه طلبناه ولما علمنا انه ما طلبنا ولا طلب منا ان نطلبه الا ولابد أن نجده اما بالوصول اليه أو بالهجر عن
ذلك وعلى كلا الأمرين فوجدناه فلما ظهرنا به في زعمنا وأردنا أن نقره على ما وجدناه تحول سبحانه لنا في غير
الصورة التي ظفرنا به فيها فقدناه ومن قوله اقربوا الله قرضا حسنا علمنا بتقيد القرض بالحسن انه يريد أن يرى
النعمة منه وانها نعمته فعلى هذا الحد من المعرفة بالانعام والنعمة أقرضناه ولما ظهر لنا سبب حاجته عند صور التجلي في
صور العالم لتحكم عليه بما تعطيه حقائق ما ظهر فيها من الصور وقد ظهر في صور تقتضي الملل وأخبر صلى الله عليه وسلم
ان الله لا يمل حتى تلوا فاشارة ملل الانسان ملله فائتته للانسان ونفاه وبارميت اذ رميت ولكن الله رمى ومع هذا
التعريف مللناه وبما أطلعنا عليه من أسرارنا في عباده واطلع على أسرار عباده بما أطلعوه عليه من ذلك من
هذه النسبة لا من كونه عالمنا من غير نسبة اطلعنا اياه عليها كاشفناه ومن كونه غيورا كما ذكره رسول الله صلى
الله عليه وسلم في حديث الغيرة في خبر سعد ان الله غيور ومن غيرته حرّم الفواحش سترناه ومن قوله قد موا بين يدي

نحوكم صدقات ومن كونه من ورائنا محيطا بحبنا ومن كونه انزل نفسه من منزلة السر وأخفى مع شدة ظهوره بكونه صورة كل شيء وقال قل سموهم علمنا أنه ير يد الاخفاء فاخفيناه ومن كونه يقول في نزوله هل من داع دعونا وهل من نائب ومن سائل ومن مستغفر وأمثال هذا انزلناه ومن كونه أعلمنا أنه معنا أينما كنا بطريق الشهود والحفظ صاحبنا ومن كونه أظهرنا بكل صورة ظهر بها لا نرى يده عليها في الحال الذي يظهر به في عبادته وافقناه ومن كونه صادق القول فقال نسوا الله مع علمه بأن العالم منا يعلم أنه هو به كل شيء نسيناه ومن كونه أنزل قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد نسب الله عند قول اليهود لحمد صلى الله عليه وسلم انساب لنا ربك فنسبناه ومن كونه سمي نفسه لنا باسماء تطلب معانيها تقوم به ما هي عين ذاته من حيث ما يفهم منها مع اختلافها وصفناه ومن كونه سمي نفسه باسماء لا يفهم منها معاني تقوم به بل يفهم منها نسب واصافات كالاول والآخرة والظاهر والباطن والغنى والعلو وأمثال ذلك نعتناه ومن قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسد تأنيبه على العلة وحدناه ومن كونه في عبادته على عرش استوى وجعلنا على أحوال نطلب بها نزل الذكر اليها وهو كلامه والصفة لا تفارق الموصوف فإذا نحن لضعفنا نزلناه فإذا نزل اليها لم يطلبنا له بقلوبنا أنزلناه ولما أنزلناه في آنية مخصوصة معينة عينها سبب جلاله لنفسه حصرناه وباستمرار بقائه بالابن الذي أنزلناه به مع الانات وصفنا بأنا مسكناه ومن كونه حيا وسمى نفسه المحي وجعلنا بلدا ميتا دعونا الى احيائه وسقيناه ولما عرضنا هذه الصفات التي نسبنا اليه مع ما تقر وعندنا من ليس كذلك شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون وكل نسيح ورد عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وسلم انك رنا ولما آيه بنام مكان قريب بعيد لحكمة ير يد ظهورها فينا أجبناه وبما استعمله منا في ابتلائنا أعلمناه ومن كونه عند عبده في لسانه إذا مرض وقلبه والتجائه واضطرا راء اليه عدناه وباستسقاء الظمان الذي تحصيل المراب ما فلم اجاء لم يجد شيئا سقيناه وباستطعام الجائع أطعمناه والى كل ملحة ونازلة مهمة ابرفها عن الضعفاء دعونا وبقولنا في دعائنا يا ذا من أمره اغفر لنا وارحنا وارحمنا وأمرنا وبقولنا لا تؤاخذنا ان نسبنا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اھرا كما حلت على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به نهيناه وبقولنا انه لن يعيدنا كما بدأنا كذبناه وبقولنا ان له صاحبة وولد اشتمناه وبسكذبه وشتمه آذيناه وباستفهامه ايانا عن أمور يعلمها أخبرناه وبتلاوتنا كلامه العزيز بالنهار حدثناه وفي ظلام الليل سامرناه وفي الصلاة عند ما نقول ويقول ناجيناه وعند سفرنا في أهالنا استخلفناه وعند طلبه منا نصرته دينه نصرناه وإذا لم نطلب سواه شاهد أو غائب أو اعتمادنا عليه في كل حال حصلناه وبمحاسبتنا نفوسنا وهو السميع الحساب سابقناه وباسمائنا التي أدخلتنا عليه وأعطينا الحظوة لديه كالخاشع والليل والفقير قابلناه وبكونه سمعنا سمعناه وبصرنا أبصرناه ورأيناه وبما أوجده ناله بلام العلة عبدناه وفي أعتارنا الذي شرع لنا زنا وفي بيته الذي أذن فينا بالخروج اليه قصدناه وأملناه ولنيل جميع أغراضنا أردناه وذلك لما نسب الى نفسه من الاسماء الحسنى دون غيرها من الاسماء وان كانت أسماءه في الحقيقة الا أنه عراها عن الذمت بالحسنى فهو عز وجل الله من حيث هو بته وذاته الرحمن بعموم رحمة التي وسعت كل شيء الرحيم بما أوجب على نفسه للتائبين من عبادته الرب بما أوجده من المصالح لتخلقه الملك بنسبة ملك السموات والارض اليه فانه رب كل شيء ومليكه القدوس بقوله وما قدروا الله حق قدره وتزيمه عن كل ما وصف به السلام بسلامته من كل ما نسب اليه مما كره من عبادته أن ينسبوه اليه المؤمن بما صدق عبادته وبما أعطاهم من الامان اذا وفوا به المهيمن على عبادته بما هم فيه من جميع أحوالهم بما لهم وعليهم العزيز بقلبه من غالبه اذ هو الذي لا يغالب وامتناعه في علوقه أنه يقاوم الجبار بما جبر عليه عبادته في اضطرا رهم واختيارهم فهم في قبضته المتكبر لما حصل في النفوس الضعيفة من نزوله اليهم في خفي الطافة ان تقرب بالحد والمقدار من شجر وذراع وباع وهرولة وتبشيش وفرح ونهيب ونفحك وأمثال ذلك الخالق بالتقدير والايجاد الباري بما أوجده من مولات الاركان المصور بما فتح في الهباء من الصور وفي أعين المتجلى لهم من صور التجلي المنسوبة اليه ما نكر منها وما عرف وما أحيط بها وما لم يدخل تحت احاطة الغفار بمن ستر من عباد المؤمنين

الغافر بنسبة اليسير اليه الغفور بما أسدل من الستور من أكوان وغيرا كوان القهار من نازعه من عباده
 بجهالة ولم ينب الوهاب بما أنعم به من العطاء لينم لأجزاء ولا يشكر به و يذكر الكريم المعطي عباده ما سأله منه
 الجواد المعطي قبل السؤال يشكره فيزيدهم ويذكره فيثيبهم السخي بأعطاء كل شيء خلقه وتوفيقه حقه
 الرزاق بما أعطى من الرزاق لكل متغذ من معدن ونبات وحيوان وإنسان من غير اشتراط كفر ولا
 إيمان العتاق بما فتح من ابواب النعم والعقاب والعذاب العليم بكثرة معلوماته العالم بأحدية نفسه العلام
 بالغيب فهو تعالى خاص والغيب لا يتناهى والشهادة متناهية إذا كان الوجود سبب الشهود والرؤية كما
 يراه بعض النظار وعلى كل حال فالشهادة خصوص فان من يقول ان العلة في الرؤية استعداد المرئي فانهم مشهود
 الا لخلق وما وجد من الممكنات وما لم يوجد ونقي المحال معلوما غيبا لم يدخل تحت الرؤية ولا الشهادة القابض
 يكون الاشياء في قبضته والارض جميعا قبضته وكون الصدقة تقع بيد الرحمن فيقبضها الباسط بما بسطه من
 الرزق الذي لا يعطى البغي بسطه وهو القدر المعلوم وأنه تعالى يقبض ما شاء من ذلك ما فيه من الابتلاء والمصلحة
 ويسط ما شاء من ذلك ما فيه من الابتلاء والمصلحة الرافع من كونه تعالى بيده الميزان يخفض القسط
 ويرفعه فيرفع ليؤتي الملك من يشاء ويعز من يشاء ويغني من يشاء الخافض لينزع الملك ممن يشاء ويدل من يشاء
 ويفقر من يشاء بيده الخير وهو الميزان فيوفي الحقوق من يستحقها وفي هذه الحال لا يكون معاملة الامتنان فان
 استيفاء الحقوق من بعض الامتنان اعم في التعلق المميز المذل فاعز بطاعته واذل بمخالفتة وفي الدنيا اعز بما آتى
 من المال من أتاه وما أعطى من اليقين لاهله وبما أنعم به من الرياسة والولاية والتحكم في العالم بأضاء الكلمة
 والفهر وبما اذل به الجبارين والمتكبرين وبما اذل به في الدنيا بعض المؤمنين ايعزهم في الآخرة ويدل من أورثهم
 الدلة في الدنيا لايمانهم وطاعتهم السميع دعاء عباده اذا دعوه في مهماتهم فاجابهم من اسمه السميع فانه تعالى ذكر
 في حد السمع فقال ولا تسكنوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ومعلوم انهم سمعوا دعوة الحق بأذانهم ولكن
 ما اجابوا مادعوا اليه وهكذا يعامل الحق عباده من كونه سميعا البصير بامور عباده كما قال اوسى وهارون اننى معكما
 اسمع وأرى فقال لهما لا تخافا فاذا أعطى بصره الامان فذلك معنى البصير لأنه يشهد ويراه فقط فانه يراه حقيقة
 سواء نصره أو خذله أو اعتنى به أو أهمله الحكم بما يفصل به من الحكم يوم القيامة بين عباده وبما أنزل في الدنيا من
 الاحكام المشروعة والنواميس الوضعية الحكمية كل ذلك من الاسم الحكم العدل بحكمه بالحق واقامة الملة الخنيفية
 قل رب احكم بالحق فهو ميل اليه اذ قد جعل للهوى حكما من اتبعه ضل عن سبيل الله اللطيف بعباده فانه يوصل اليهم
 العافية مندرجة في الادوية الكريمة فاخفى من ضرب المنسل في الادوية المؤلفة المتضمنة الشفاء والراحة لا يكون فانه
 لا أثر لها في وقت الاستعمال مع علمنا بأنها في نفس استعمال ذلك الله واولا نحس بها اللطافة من باب اطفاء سر يانه
 في افعال الموعات وهو قوله والله خلقكم وما تعملون ولا ترى الاعمال الا من الخالقين ونعلم ان العامل لتلك الاعمال
 انما هو الله فلا لطفه لشهوده الخير بما اختبر به عباده ومن اختبره قوله حتى نعلم فنرى هل ينسب اليه حدوث العلم
 ام لا فانظر أيضا هذا اللطف ولذلك قرن الخير باللطيف فقال اللطيف الخير الحليم هو الذي امهل وما أهمل ولم يسارع
 بالمؤاخذة لمن عمل سوءا بجهالة مع تمكنه أن لا يجهل وان يسألو وينظر حتى يعلم العظيم في قلوب العارفين به الشكور
 لطلب الزيادة من عباده عما شكرهم عليه وذكركم به من عملهم بطاعته والوقوف عند حدوده ورسومه وأوامره
 ونواهييه وهو يقول ولئن شكرتم لازيدنكم فبذلك يعامل عباده فطلب منهم بكونه شكورا أن يبالحوا فيما
 شكرهم عليه العلي في شأنه وذاته عما يليق بسماة الحدوث وصفات المحدثات الكبير بما نصبه المشركون من الالهة
 ولهذا قال الخليل في معرض الحجة على قومه مع اعتقاده الصحيح ان الله هو الذي كسر الاصنام المتخذة آلهة حتى
 جعلها اجنادا مع دعوى عابديها بقولهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله عز وجل فنسبوا الكبر له تعالى على آلهتهم فقال
 ابراهيم عليه السلام بل قومه كبرهم وهنا الوقف ويبتدى هذا فاستأثروهم ان كانوا ينطقون فلا نطقوا الاعترافوا بانهم

عبيدوان الله هو الكبير العلي العظيم الحفيظ بكونه بكل شيء محيطا فاحتاط بالاشياء ليحفظ عايبها وجودها فانها قابلة
 للعدم كما هي قابلة للوجود فن شاء سبحانه أن يوجد فوجده فلو جده حفظ عليه وجوده ومن لم يشأ أن يوجد وشاء أن يبقيه
 في العدم حفظ عليه العدم فلا يوجد مادام يحفظ عليه العدم فاما أن يحفظه دائما الى اجل مسمى المقيت بما قدر في
 الارض من الاقوات وما اوحى في السماء من الامور فهو سبحانه يعطي قوت كل متقوت على مقدار معلوم
 الحبيب اذا عتد عليك نعمه ليريك منته عليك لما كبرت بها قلبك يؤاخذك بحلمه وكرمه و بما هو كافيك عن كل شيء
 لا اله الا هو العليم الحكيم الجليل لكونه عز فلي ندركه الابصار ولا البصائر فعلى ونزل بحيث انه مع عباده انما كانوا كما
 يليق بجلاله لى أن بلغ في نزوله ان قال لعبده مررت فلم تعدنى وجهت فلم اطعمنى وطمعت فلم تسقنى فانزل نفسه من عباده
 منزلة عباده من عباده فهذه من حكم هذا الاسم الاطى الرقيب لما هو عليه من لزوم الحفظ لخلقته فان ذلك لا يشق له وليعلم
 عباده انه اذا راقبهم يستحيون منه فلا يراهم حيث نهاهم ولا يفقههم حيث امرهم المحيب من دعائه لقر به وسماعه دعا
 عباده كما اخبر عن نفسه واذا سألك عبادى عنى فاقنى قريب اجيب دعوة الداع اذا دعانى فوصف نفسه بأنه متكلم اذ
 المجيب من كان ذا اجابة وهى التلبية الواسع العطاء بما بسط من الرحمة التى وسعت كل شيء وهى مخلوقة فرحم بها كل
 شيء وبها ازال غضبه عن عباده فانظر فيها سر عجيب فى قوله ورحمتى وسعت كل شيء وقوله كل شيء هالك الا وجهه
 الحكيم بانزال كل شيء منزلته وجعله فى مرتبته ومن اوتى الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وقد قال عن نفسه ان يديه
 الخير وقال صلى الله عليه وسلم له واخبرك ببيديك فلم يبق منه شيئا والشر ليس اليك الودود والذات حبه فى عباده فلا يؤثر
 فيما سبق لهم من المحبة معاصيهم فانها ما نزلت بهم الا بحكم القضاء والقدر السابق لا يطردها البعد ليغفر لك الله ما تقدم من
 ذنبك وما تاخر فسبقته المغفرة للمحبين اسم المفعول المجيد لما له من الشرف على كل موصوف بالشرف فان شرف
 العالم بما هو منسوب الى الله انه خلقه وفعله فاعلم شرفه بنفسه فالشر يف على الحقيقة من شرفه بذاته وليس الا الله
 الباعث عموما وخصوصا فالعلموم بما بهت من الامكنات الى الوجود من العدم وهو بعث لم يشعر به كل أحد الا من
 قال بأن للممكنات اعيان ثابتة وان لم يشعر على ما شرنا اليه القائل بهذا ولما كان الوجود عين الحق فباعثهم الا الله بهذا
 الاسم خاصة ثم خصوص البعث فى الاحوال كبعث الرسل والبعث من الدنيا الى البرزخ نوموا وموتوا ومن البرزخ الى
 القيامة وكل بعث فى العالم فى حال وعين فن الاسم الباعث فهو من اعجب اسم تسمى الحق به ثم يقال عباده الشهيد
 لنفسه بأنه لا اله الا هو وعباده بما فيه الخير والسعادة لهم عما جاؤا به من طاعة الله وطاعة رسوله وما كانوا عليه من
 مكارم الاخلاق وشهد عليهم بما كانوا فيه من المخالفات والمعاصى وسفاسف الاخلاق ليريه منته الله وكرمه بهم حيث
 غفر لهم وعفا عنهم وكان ما لهم عنده الى شمول الرحمة ودخولهم فى سعتها اذ كانوا من جملة الاشياء وان تلك الاشياء
 المسماة مخالفة لم يرزها الله من العدم الى الوجود الا برحمته فهى مخلوقة من الرحمة وكان المحل الذى قامت به سببا
 لوجودها لانها لا تقوم بنفسها وانما تقوم بنفس المخالف وقد علمت انها مخلوقة من الرحمة ومسبحة بحمد خالقها فهى
 تستغفر للمحل الذى قامت به حتى ظهر وجود عينها العلم بانها لا تقوم بنفسها الحق الوجود الذى لا ياتيه الباطل وهو
 العدم من بين يديه ولا من خلفه فن بين يديه من قوله لما خلقت بيدي ومن خلقه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليس وراء الله مرمى فنسب اليه الوراوه والخلف فهو وجود حق لا عن عدم ولا يعقبه عدم بخلاف الخلق فانه عن
 عدم ويعقبه العدم من حيث لا يشعر به فان الوجود والابجاد لا ينقطع فاثم فى العالم من العالم الوجود وشهوده
 وآخوه من غير انهاء ولا انقطاع فاعيان تظهر فتبصر الوكيل الذى وكاه عباده على النظر فى مصالحهم فكان من النظر
 فى مصالحهم ان امرهم بالاتفاق الى حد معين فاستخلفهم فيه بعد ما اتخذوه وكيلا فالاموال له بوجه فاستخلفهم فيها
 والاموال لهم بوجه فوكاه فى النظر فيها فهى لهم بمالهم فيها من المنفعة وهى له بما هى عليه من تسميته بحمده فن
 اعتبر التسبيح قال ان الله ما خلق العالم الا لعبادته ومن راعى المنفعة قال ان الله ما خلق العالم الا لينفع بعضه بعضا اول
 المنفعة فيهم لا ليجاد فلو وجد المال لينفع بالوجود من لا يقوم من الموجودات الا بمحل وأوجد من لقيام له بنفسه

لينتفع به من لا يستغنى عن قيام الحوادث به ولا يعزى عنها وجود كل واحد منهما وقوف على صاحبه من وجه لا يدخله الدور فيستحيل الوقوع القوي المتين هو ذو القوة لما في بعض الممكات أو فيها مطلقا من العزة وهي عدم القبول للاضداد فكان من القوة خالق عالم الخيال ليظهر فيه الجمع بين الاضداد لان الحس والعقل يمتنع عندهما الجمع بين الضدين والخيال لا يمتنع عنده ذلك فإظهار سلطان القوى ولاقوته الا في خلق القوة المتخيلة وعالم الخيال فانه أقرب في الدلالة على الحق فان الحق هو الاول والآخروالظاهر والباطن قيل لاني سعيد الخرازيم عرفت الله قال بجمعه بين الضدين ثم نلى هذه الآية وان لم تكن من عين واحدة والافاضة فائدة فان النسب لا تنسك فان الشخص الواحد قد تكثر نسبه فيكون أبا وابنا وعما وخالا ومثلا ذلك وهو هو لا غير فإما في الصورة على الحقيقة الا الخيال وهذا ما لا يسع أحدا انكاره فانه يحده في نفسه ويصوره في منامه فيرى ما هو محال الوجود موجودا فتنبه لقوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين الولي هو الناصر من نصرته فنصرته بحازاة ومن آمن به فقد نصره فالؤمن يأخذ نصر الله من طريق الوجوب فانه قال وكان حقنا علينا نصر المؤمنين مثل وجوب الرحمة عليه سوا قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة لمن عمل سوءا وجهالة ثم تاب من بعده وأصلح وأبى هذا من اتساعها فنصرة الله بنسبه رحمة الوجوب وتفاوت رحمة الامتنان الواسعة فانه ما رأينا فيها أخيرا نبيه تعالى نصرة مطلقة وانما رأيناها مقيدة اما بالايمان واما بقوله ان تنصروا الله ينصركم وهذا سر من أسرار الله تعالى في ظهور المشركين على المؤمنين في أوقات فتدبره تعثر عليه ان شاء الله فإورد حتى تؤمن به الا ان الايمان اذا قوى في صاحبه بما كان فيه النصر على الاضعف والميزان يخرج ذلك وقولي هذا ما كان اقوله والذين آمنوا بالباطل فسماهم مؤمنين واسكن تحقق في ايمانهم بالباطل انهم ما آمنوا به من كونه باطلا وانما آمنوا به من كونهم اعتقدوا فيه ما اعتقدوا أهل الحق في الحق فمن هنا نسب الايمان اليهم وبما هو في نفس الامر على غير ما اعتقدوه ساء الحق لنا باطلا من حيث ما توهموه الجيد بما هو حامد بلسان كل حامد وبفسه وبما هو محمود بكل ما هو مشي عليه وعلى نفسه فان عواقب الذناء عليه تعود المحصى كل شيء عددا من حروف وأعيان وجودية اذ كان التناهي لا يدخل الا في الموجودات فيأخذ الاحصاء فهذه الشبهة شبهة الوجود في قوله وأحصى كل شيء عددا المبدئ هو الذي ابتدأ الخلق بالايحاد في الرتبة الثانية وكل ما ظهر من العالم ويظهر فهو فيها واما رتبة ثالثة فهي الآخر والاولى للحق فهو الاول فالخلق من حيث وجوده لا يكون في الاول أبدا وانما له الآخر والحق معه في الآخر فانه مع العالم أينما كانوا وقد تسمى بالآخر عالم المعيد عين الفعل من حيث ما هو خالق وفاعل وجاعل وعامل فهو اذا خالق شيء أو فرغ خلقه عاد الى خلق آخر لانه ليس في العالم شيء يتكرر وانما هي أمثال تحدث وهي الخلق الجديد وأعيان توجد المحي بالوجود كل عين ثابتة لها حكم قبول الایجاد فإوجد الحق في وجوده المميت في الزمان الثاني فيازاد من زمان وجودها ففارقته واتقاه لخال الوجود الذي كان لها موت وقد يرجع الى حكمها من الثبوت الذي كان لها فن المحال وجودها بعد ذلك حتى تفرغ وهي لا تفرغ لعدم التناهي فيها فافهم وفي تقييد هذا الباب في هذه المسئلة سمعت منشدا ينشد من زاوية البيت لا أرى له شخصا لكني أسمع الصوت ولا أدري لمن يخاطب بذلك الكلام وهو

أوص فانك رائح	فيه لانك بمن	له قبول النصائح
قد صاح في جانب الدار للنبي صاح	وقد دعاك اليه	فلا تجب بالتوايح
وقد أتاك رسول	لقاء ربك فيها	وفيه كل المصالح

فهو بالنسبة الى رؤية الله قريب وقد يكون بالنسبة اليه بعيد مثل قوله في المعارج انهم يرونه بعيدا ويراوه قريبا الحق لنفسه لتحقيق ما نسب اليه مما لا يتصف به الا من من شرطه أن يكون حيا القيوم لقيامه على كل نفس بما كتبت الواجد بالجيم لما طلب فلحق فلا يفوته هارب كما لا يلحقه في الحقيقة طالب معرفته الواحد

من حيث ألوهته فلا اله الا هو الصمد الذي يلجأ اليه في الامور ولهذا اتخذناه وكيلا القادر هو النافذ
الاقتدار في القوابل الذي يريد فيها ظهور الاقتدار لا غير المقدر بما عملت أيدينا فالأقتدار له والعمل يظهر
من أيدينا فكل يد في العالم لها عمل فهي يد الله فان الاقتدار لله فهو تعالى قادر لنفسه مقتدر بنا المقدم المؤخر
من شاء لما شاء ومن شاء عما شاء الاول الآخر بالوجوب وبرجوع الامرك اليه الظاهر الباطن لنفسه
ظاهر في ازال ظاهر او عن خلقه بطن في ازال باطنا فلا يعرف أبدا البر بأحسنه ونعمه وآلته التي أنعم بها على
عباده الثواب لرجوعه على عبادته ليتوبوا ورجوعه بالجزاء على توبتهم المنتقم ممن عصاه تطهير له من ذلك
في الدنيا باقامة الحدود وما يقوم بالعالم من الآلام فانها كلها انتقام وجزاء خفي لا يشعر به كل أحد حتى ايلام الرضيع
جزاء العقوبة لما في العطاء من التفاضل في القلة والكثرة وأنواع الاعطيات على اختلافها لا بد أن يدخلها القلة
والكثرة فلا بد أن يعمها العفو فانه لا بد من الاضداد كالجليل الرؤف يظهر في العباد من الصلاح والاصلاح
لانه من المقلوب وهو ضرب من الشفقة الوالي لنفسه على كل من ولي عليه فولي على الاعيان الثابتة فائر فيها
الايحاد وولي على الموجودات فقدم من شاء وأخر من شاء وحكم فعدل وأعطى فأفضل المتعالي على من أراد
عاقبة في الارض وادعى له ما ليس له بحق المقسط هو ما أعطى بحكماته تسيط وهو قوله وما ننزله الا بقدر معلوم
وهو التسيط الجامع بوجوده لكل موجود فيه الغنى عن العالمين بهم المغنى من أعطاه صفة الغنى بأن
أوقفه على ان علمه بالعالم تابع للمعلوم فما أعطاه من نفسه شيئا فاستغنى عن الاثر منه فيه لعلمه بأنه لا يوجد فيه الا
ما كان عليه البديع الذي لم يزل في خلقه على الدوام بدعائه يخلق الامثال وغير الامثال ولا بد من وجه به يتميز
المثل عن مثله فهو البديع من ذلك الوجه الضار النافع بما لا يوافق الغرض وبما يوافق النور لما ظهر من
أعيان العالم وازالة ظلمة نسبة الافعال الى العالم الهادي بما أبانه للعلماء به مما هو الامر عليه في نفسه المانع
لامكان ارسال ماسكه وما وقع الامساك الاحكامه اقتضاها علمه في خلقه الباقي حيث لا يقبل الزوال كما قبلته
أعيان الموجودات بعد وجودها فله دوام الوجود ودوام الايحاد الوارث لما خلفناه عند انتقالنا الى البرزخ خاصة
الرشيد بما أرشدنا اليه عبادته في تعريفه اياهم بأنه تعالى على صراط مستقيم في أخذه بناصية كل دابة فانم الامن
هو على ذلك الصراط والاستقامة ما كمل الى الرحمة فأنعم الله على عبادته بنعمة أعظم من كونه آخذ بناصية
كل دابة فانم الا من مشى به على الصراط المستقيم الصبور على ما أودى به في قوله ان الذين يؤذون الله
ورسوله فاعجل لهم في العقوبة مع اقتداره على ذلك وانما أخر ذلك ليكون منه ما يكون على أيدينا من رفع ذلك
عنه بالانتقام منهم فيحمدنا على ذلك فانه ما عرفناه به مع انصافه بالصبور الا لتدفع ذلك عنه ونكشفه فهذا بعض
ما أعطته حضرة الحضرات من هذا الباب فانه باب الاسماء وأما الكنايات فنقول فيها لفظا جامعاً وهو اذا جاءت في كلام
الرسول عن الله تعالى أو في كتاب الله فلتنظر القصة والضمير ونحكمكم على تلك الكناية بما يعطيه الحال في القصة
المدكورة لا يزداد في ذلك ولا ينقص منه والباب يتسع المجال فيه فلتقتصر منه على ما ذكرنا والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل انتهى السفر الثالث والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

باب التاسع والخمسون وخمسة في معرفة أسرار وحقائق من منازل مختلفة

الله في خلقه نذير * يعلمهم أنه البشير
وهو السراج الذي سناه يهتدي به البائس المنير
في كل عصر له شخيص * تجري بانقاسه الدهور
عينه في الوجود فردا * الواحد العالم البصير
يا واحد ابحده تعالى * ليس له في الوري نظير
ليس لانواره ظهور * الا بتاذلنا الظهور
فمن مجلى لكل شئ * يظهر في عينه الامور

اعلم أيدينا لله وإياك روح القدس أن هذا الباب من أشرف أبواب هذا الكتاب هو الباب الجامع لقنون الأنوار الساطعة والبروق اللامعة والاحوال الخائكة والمقامات الراسخة والمعارف الدنية والعلوم الإلهية والمنازل المشهودة والمعاملات الإقدسية والأذكار المنتجة والمخاطبات المبهجة والنفثات الروحية والقابلات الروحية وكل ما يعطيه الكشف ويشهده الحق الصرف ضمنت هذا الباب جميع ما يتعلق بابواب هذا الكتاب مما لا بد من التنبيه عليه من باب إلى آخره فمن ذلك سر الامام المبين وما يتعلق بالباب الأول

أن الامام هو المبين شرع من • شرع الأمور مبدءنا العبيد منه
منها الذي في حقه هم يدرونه • وكذلك ما يختص في توحيده

الامام المبين هو الصادق الذي لا يمسين بحلى ما أحاط به العلم وتشكل فيه الكيف والسكم وحلت به الأعراض وفعل بالارادات والأغراض وانفعات له الأوعية المراض الدور الباهر وجوهر الجواهر يشعل الإضافات الكونية والاستنادات العينية والأوضاع الحكمية والمكانات الحكمية رفيع المسكنة كثيرا الاستكانة علم في رأسه نار عبدة لاولى الأبصار على جميع ماسطر وما هو بمسيطر ماله وجود الابداء بحمله ولا يفصل الابداء قبله هو المحصى للعالم وجهل وفصل وأجل لكل صورة في عين وله في كل صورة كون يمد ويستمد ويعتدله وبعد منه ظهرونا وإياه نهينا وأمرنا ومن ذلك سر الظرف الموضع في الحرف مما يتعلق بالباب الثاني الظرف وعاء والحرف وطاء تختلف صورته وتحكم سورته هو معنى المعاني المظهر لاختلاف الاشكال والمباني يحوى الله وجوده ويغنى عن شهود الحق شهوده منازل معدودة وآثاره مشهودة وكلاته محدودة وآياته بالنظر مقصودة أعطى مقاليد البيان قافصيح رأبان فنه نثر ومنه نظم ومنه أمر ومنه حكم وفيه حق وفيه خالق ففيه عدل وفيه ظلم له التلفظ والرقم وله التوهم لا الوهم لا وجود له الإبه فابنته أبان للأذان ماستره الجنان نطق عن الغيب بما لا شك فيه ولا ريب يشهده الإيمان والعيان صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة هو ابن الامام لابل أبوه الذي له السكال والتنام اذا سهب ذهب واذا أوجز اعجز فصيح المقال كثير القيل والقال تختلف اشكاله ومعارجه وتخفى على المتبع آثاره ومدارجه كإبن باين راحل قاطن استوطن الخيال واقترش الكتاب واستوطا اللسان ومن ذلك سر التنزيه الزيه وهو ما يتعلق بالباب الثالث
تنزهنا عن التنزيه لنا • رأينا يدل على الشبيه
وقلنا ذاك حظ الحق منا • بعلم الواحد الفرد النبى

التنزيه تحديد المنزه والتشبيه تشبيه المشبه في اولى تنبيه وتفكر فيمن نزه وشبه هل حاد عن سواء السبيل أو هل هو من علمه في ظل ظليل في خير مستقروا حسن مقيل المنزه يخلى والمنسبه يحلى ويحلى والذي بينهما لا يخلى ولا يحلى بل يقول هو عين ما بطن وظهر وايدروا سرفه والقمر والشمس والعالم له كك الجسد للنفس فأنما الاجمع ماني الكون صمدع ان لم يكن الامر كذلك فأنما شيء هنالك والامر موجود لابل وجود والحكم مشهود لابل شهود وبالنسب صبح النسب ولولا السبب ما ظهر حكم السبب فان قلت ليس كذلك شيء زال الظل والقيء والظل مدود بالنص فعليك بالبحث والفحص ومن ذلك سر البدء اللطيف وما جاء فيه من التعريف من الباب الرابع ان العالم علامه بدؤه من فهو علامة على من ما استتر عين حتى يظهره كون رأينا رسوما ظاهره وربوعا ثره قد كانت قبل ذلك عامره وناهيه وأمره فسألناها ما وراءك باعصام فقالت ما يكون به الاعتصام فقلت ما ثم الا الله وحده وما لا يسع أحدا جهله فقال لولا الكثائف ما علمت اللطائف ولولا آثارها ما ظهر منارها فن خبت ناره انهد مناره له حضرة القدس وما يتم به الا الحسن لولا الحسن بشهود الاثر ما عرف اللطيف خبر النفس عميا للقرب المفرط وما تشهده الحواس وهي السماء عن ادراك الوسواس وهي الخرسا فلا تفصح والجما فلا تعقل فتوضح
سرى اللطيف من اللطيف فناسبه • وبداله منه الخلاف فعاتبه

وتوجهت منه عليه حقوقه • فدعاه للقاضي العليم فقطاليسه
نادى عليه بحر ساهذاجزاء • من عامل الجنس البعيد وصاحبه
ليثوب من سمع النداء فيرعوى • عنه ويعلم انه ان جانبه
تظفر يداه بكل خير شامل • فاستعمل الارسال فيسه وكاتبه

هو اللطيف في أسمائه الحسنى وبهاظهر الملاءة والادنى لما تجاوزت تحاورت ولما تكاثرت تسامرت فرأت
أنفسها على حقائق ما لها طرائق سماؤها ما لها من فروج ومع هذا فلها نزول وعروج فطلبت أرضا تنبت فيها كل
زوج بهيج فقالت المفتاح في النكاح ولا بد من ثلاثة ولي وشاهدي عدل لهذا القضاء الفصل فقال العليم لا بد
من بسم الله الرحمن الرحيم فهذا أيها الولي الشاهدان والولي فهذا كان أول تركيب الأدلة وبعد هذا عرضت
النسب المصلحة ومن ذلك سر كن والبسملة فيمن عاها من الباب الخامس قال الخلاج وان لم يكن من أهل
الاحتجاج بسم الله منك بمنزلة كن منه فخذ التكوين عنه فن تقوى جاشه واستدار عرشه وتهد فرشه
كرسول الله صلى الله عليه وسلم قال كن ولم يسئل فكان ولم يحوقل فن ذاق ضاق واذا التفت الساق بالساق
فالى ربك المساق فاليه ترجع الامور اذ كان منه الصدور

لا تبسمل وقل بكن • مثل ما قاله بكن • فاليه رجوعنا • لا الينا فكن تكن

ومن ذلك سر الروح وتشبيهه بيوح من الباب السادس

الروح من عالم الامر الذي تدرى • كمثل ما نصلى في محكم الذكر

وان ربي بذاك القدر عرفني • وكان تعريفه حقاً على قدرى

أشرقت أرض الاجسام بالنفوس كما أشرقت الأرض بانوار الشمس وانما لم نورد العين لانها ما أشرقت الا بما حصل
فيها من نور السكون وان كان الاصل ذلك الواحد فليس ما صدر عنه بامر زائد فعدته الا ما كن لما أنزل نفسه فيها
منزلة الساكن فلا حقيقة رقائى يعبر عنها بالخلاتى ومن ذلك سر الكيف والسك وما لها من الحكم من الباب السابع

الكيف والسك مجهولان قد علما • وقد فهمت لماذا جاء في بهما

فهما يبلغنا علما بأن له • فينا التحكم فانظر به هما

هو البيت المعمور بالقوى والذي كان عليه الاستواء محل الظهور المشرق بالنور كلمة الحق ومقعد الصديق معدن الارفاق
ومظهر الاوراق محل البركات ومعين السكناات والحركات به عرفت المقادير والاوزان وبه سمى الثقلان له من الاسماء
التيين وهو الذي أبان النور المبين حكم في النور بالقسمة وظهرت بوجوده الظلال والظلمة منه تفرج بنايع
الحكم وتبرز جوامع الحكم بحوى على رموز النصائح وكنوز المصالح الشهادة سخافته والغيب كشافته يستر الغيبه
حتى لا يرى راء غيره يتقلب في جميع الاحوال وقبل بذاته التصريف في جميع الاعمال ومن ذلك سر ظهور الاجساد
بالطريق المتعاد من الباب الثامن

تجسد الروح للابصار تخيل • فلا تقف فيه ان الامر تضليل

قام الدليل به عندي مشاهدة • لما تنزل روح الوحي جبريل

البرزخ ما قابل الطرفين بذاته وأبدى لدى عينين من عجائب آياته ما يدل على قوته ويستدل به على كرمه وقوته
فهو القلب الخول والذي في كل صورة يتحول عولت عليه الا كبر حين جهلته الا صاغر فله المصاء في الحكم
وله القدم الراسخة في الكيف والسك سريع الاستعجال يعرف العارفون حاله بيده مقاليد الامور واليه مسانيد
الغرور له النسب الالهى الشريف والمنصب الكائن المنيف تلتطف في كشافته وتكشف في لطافته بجرحه العقل
يرهانه ويعدله الشرع بقوة سلطانه يحكم في كل موجود ويدل على صحة حكمه بما يعطيه الشهود ويعترف به الجاهل
بقدره والعالم ولا يقدر على رد حكمه حاكم ومن ذلك سر المارج في الواج من الباب التاسع

النار كالنور في الاحراق قد شهدا * لذلك الامر مامولاي قد عبدا

قال سكل دان به والسكل دان له * له التحكم فينا كلما وردا

أول جواد بكاحين أمر فاني وأول من قدح في النهي من نهى وما انتهى سن الخلاف في الائتلاف فظهر النقيض
ليعرف الحبيب من البغيض امتثل الامر فيما يشفيه وحل بهما كان يتقيه بحالف الردى ويخالف الهدى ولا يترك
سدى ومع اتصافه بالخوف لا يبرح في معاملته بالحيف فاذا جنح منهم من جنح الى ربه طائعا وكان لباب سعادته قارعا
لم يحسن أحد بقرع فرعه وكان الحق بهر وسدعه ان سمع انصت وان أسمع أبهت ومن ذلك سر النور في الخفاء
والظهور من الباب العاشر

الشمس مشرقه الشمس محرقه * بنورها فهي نور حكمه نار

وليس يعبد لها الا أخ عمه * ندب جليد له في القلب آثار

أشرقت الانوار حين شرقت وتميزت بها الاعيان فافتقرت فاعنت الاشارات عن العبارات فيها من هيم فتهيم
ومنها من حكم فتعكم فلكل عين مقام معلوم وحده مرسوم فنه مرموز ومنه مفهوم يحلقون نفوسهم كإشراون
وفي أي صورة شاؤوا يتحولون هم الحدادون والحجاب وطم الظهور والحجاب ان هذا الشيء عجاب يكثرون التكبير
ويحفون بالسريبر طم المقام الاشدهخ ومنزلهم بين الله والعلماء منافي البرزخ فاعجاب النسب منهم عند أرباب الفسرك
هم الخفاء من البشر يعلم ذلك من تحقق بالنظر واعتمد على ما جاء به الكشف والخبر في مجاري العبر والعقول من
حيث أداتها قاصرة عن درك هذا العلم اطعموس عين الفهم ومن ذلك سر الافتتاح بالنسكاح من الباب الأحد عشر
أما في الوجود باب * وعليه منه قفل فأنا بessel بوجه * وبوجه أنا أهل

القول من القائل في السامع نسكاح فعين القول عين ما تكون من السامع فظهر ظهور المصباح التوجه سبب القول
والتكوين على التعيين في المحل الظاهر لنزول الباطن الى الظاهر وهذا نسكاح بين المعنى والحس والامر المركب
والنفس ليجمع بين الكثيف واللطيف ويكون به التمييز والتعريف وان خالف تركيب المعاني تركيب الحروف
فهو بخلاف المعرفة والمعروف ثم ينزل الامر النسكاحي من مقام الافتتاح الى مقام الارواح ومن المنازل الرفيعة
الى ما يظهر من نسكاح الطبيعة ومن بيوت الاملاك الى نسكاح الافلاك لوجود الاملاك ومن حركات الازمان
الى نسكاح الاركان ومن حركات الاركان الى ظهور المولدات التي أخوها جسم الانسان ثم تظهر في الاشخاص
بين مباح ومناص فالنسكاح ثابت مستقر ودائم مستمر ومن ذلك سر الدور المستدير والاستواء على السريبر
من الباب الاثني عشرة

استوينا على السريبر لامر * هو دور والدور عم كانه

فاستدارت بنا الامور وحارت * حين حونا جنايه وجنانه

الدور حول قلب ولهذا يتنوع في الصور ويتقلب لولا استدارة الزمان ما ظهرت الاعيان ولولا الملوان ما كان
الحدثان بتكرار الفصول بدوم حكم الاصول وبه ظهور الانعام هنا وفي دار السلام انما دار السريبر ليحيط
بالكائنات علم التفصيل والتقدير في مباشر الامور بذاته وببها ما يناسبها من هباته فان الخزان لديه وفي يديه فالولا
الاحاطة والدور ما تمكن ولا كان له ما سكن فلانفوذ للمعاط به فاتبه ومن قال بالخور في الدور تعود من الخور
بعد الكور ولا يقول بالخور الامن لاعلم له بالتسيير ولا يعرف قبيل من دبر الامر امام والقول بالقهقري خلف من
الكلام ومن ذلك سر الفرش وسجدة العرش من الباب الثالث عشر

أنا في الفرش وجسود * ووجود الفرش عرشي اذا حكنت اماما * كانت الاكوان فرشي

أرواح وصور متكوون على سرر وأعدية ومراتب لطرق ومذاهب فالارواح والصور بين ملائكة وبشر
البشر لمباشرة اليدين والملائكة للتردد بين العين والعين من لاين الى اين ومن اين الى لاين ومن اين الى اين

ومن لا أين الى لا أين فبين من والى ظهر الملاّن الاسفل والاعلى فالعرش حامل محمول والامر فافصل
مفصول والعالم فافصل مفصول والفرش مهاد موضوع ومباح غير ممنوع بحكم فيه الطبع وان قيده
الشرع ولولا العين ما ظهر للتقييد حكم في الكون فلو زالت الحدود لزال التقييد ولا سبيل الى زوالها فان
بقاها عين كاطباها تحت المناضلة وبانت المناضلة العرش فرش لمن استوى عليه والامر منه بدا ثم يعود اليه
من غير رجوع على عقبه بل هو على ذهابه في مذهبه مأم غايه فيرجع ولا لاحاطته نهاية فيتصدع وليس وراء الله
مرمى وهو الاول عند البصير والاعشى قال كل يقول بالابتداء واقرقوا في اثبات الانتهاء فمنهم ومنهم وكل ذلك منقول
عنهم ومن ذلك سر النبوتين وما لهما من العين من الباب الرابع عشر لما انقطع انباء التشريع * بقي الانباء
الرفيع فانه بم الجيع هو ميراث الاولياء من الانبياء فلم المباحات والانفاس والتفجحات الاجتهاد شرع حادث
وبه تسمى الحارث بالحارث الاجتهاد شرع مأذون فيه لامام يصطفيه لا يزال البعث ما بقي الورث وهذا المال
الموروث لا ينقص بالاتفاق بل سوقه أبدا في نفاق فثله كمثل المصباح الذي لا يعقبه صباح للشمس ظهور في
السورنين بالصورتين فهي بالقمر نور وبذاتها ضياء وبحالتيها يتعين المصباح والمساء فتخفى نفسها بنفسها اذا
أطلعت القمر نهارا فهي الداعية سر أوجها راو لبعث الكون بالليل الاليلي الداج ثبت للشمس اسم السراج فنبوة
الوارث قرينه ونبوة النبي والرسول شمسية فاجتمعتا في النبوة وقاز القمر بالفتوة

فالشمس طالعة بالليل في القمر * مع الغروب وما للعين من خبر
عجبت من صورة تعطيك في صور * ما عند هامل نور العين بالبصر
قطاعة الرسل من طاعات مرسلهم * وما لعين رسول الله من أثر
* ان قال قال به لا بالهوى فلذا * يعصى الاله الذي يعصيه فاذكر

ومن ذلك سر اطفاء النيران بالانفاس من الباب ١٥ لما كان القائل له مزاج الانفعال كان للنفس الاطفاء
والاشعال فان اطفأ أمت وان أشعل أحيا فهو الذي أضحك وأبكى فينسب الفعل اليه والقابل لا يقول عليه
وذلك لعدم الانصاف في تحقيق الاوصاف مع علمنا بأن الاشتراك معقول في الاصول للمقابل الاعانة ولا يطلب
منه الاستعانة فهو المجهول المأموم عليه صاحب التوق يحوم وحكمه في المحدث والقديم يظهر ذلك في اجابة السائل
وهذا معنى قولنا القابل لولا نفس الرحمن ما ظهرت الاعيان ولولا قبول الاعيان ما انصفت بالكيان ولا كان
ما كان الصبح اذا تنفس اذهب الليل الذي كان عسوس

فلولا الليل ما كان النهار * ولولا النور ما وجد النصار

نفرت الظلم لا كوانها لا اعيانها فان العين لا تذهب وان اختلفت عليها الاحوال فسجود الظلال بالغدق والآصال
سجود شكر واعتصام من استدراج الهى ومكر ومن ذلك سر الاوتاد والابدال وتشبيهم بالجبال من الباب ١٧
أرواح الابدال اعيان الاملاك من نيرات السبعة الافلاك وقطعهم فلك البروج ما يتصفون به في المقامات من
المروج وحلولهم بالمنازل ما يستقبلونه من النوازل ولذلك قسم عليهم الوجود بالنحوس والسعود فعزل وولاية
واملاق وكفاية والاولاد مسكنة لكونها متمكنة فلها الرسوخ والشعوخ ومع هذه العزة والمنع وقوة الردع والدفع
فلا بد من صبر ورتها عنهما منقوشا وهما منبشامفروشا فتلمحق بالارض لاند كما كها وتؤثر فيها حركات أفلا كها من
أعجب علوم الرجال ما لم يسم فاعلمه مثل ربح الارض وبس الجبال وهما دليلان على وقوع الواقعة التي ليس لوقوعها
كاذبة خائفة رافعة أول علم حصل للعالم بالله علم السماع بالايقاع من الله فقال كن لمعدوم لم يكن فظهر عين الاوزان في
الميزان وليس سوى الانسان فظهر بصورة الحق ونزل عند ملك مقتدر في بقعد صدق وكانت الامامة علامه
واختلافه ضيافه فيعلم الاسماء حاز ملك الارض والسماء وبجوامع الكلم أحاط علما بالحكم فهو الحكيم المحيط بما
يستحقه المراكب والبسيط فساح في الانفساح وصال باد اتصال فأخذ الوجود في الابدان ونحركه عن موطن ثبوته

لا عين الاشهاد وماتم اشهاد الا الاسماء التي تكونت أحكامها منه وظهرت آثارها به منه فبالسمع كان الوجود
وبالوجود كان الشهود

فلولا الصيد ما نقر الفسزال • ولولا الصدم ما عذب الوصال
ولولا الشرع ما ظهرت قيود • ولولا الفطر ما ارتقب الهلال
ولولا الجوع ما ذابت شفاء • ولولا الصوم ما كان الوصال
ولولا السكون ما انفطرت سماء • ولولا العين ما دكت جبال
• ولولا ما أبان الرشد غيا • لما عرفت هدية أو ضلال
ولا كان النعيم بكل شيء • ولا حكم الجلال ولا الجلال
أرى شخصا له بصر حديد • له الامر المطاع له النزال •
• وآخر ماله بصر ويرى • ولا قوس لديه ولا نبال •
فسبحان العظيم بكل أمر • له العلم المحيط له الجلال
إذا نظرت اليه عمون قوم • بلا جفن بدا لهم الكمال
فوقنا لايرون سوى نقوس • مبعسدة وغائتها اتصال

ومن ذلك سر من منح ابرج فلنفسه سبي فكان لما أعطى وعما من الباب السابع عشر

إذا ما كنت ميدانا • فخل فيه إذا كانا • فاني لست أنقيه • لئلا سميت انسانا

لما انتقل العلم اليه بقوله حتى نعلم سكت العارف لما سمع ذلك وماتكم وتأول عالم النظر هذا القول حنرا من جاهل
بتوهم ومرض قلب المشكك وتألم وسر به العالم بالله الهيمهم ولكنه ماتكم بل تسكتم وقال مثل ما قاله الظاهري
الله أعلم فالله علم والمحدث سلم فاحمد الله الذي علمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما فتأبر على شكره
والزم فاذا رأيت من يفرق بين الحد والدم قل له لا تتقدم فتندم فان جدارك تهدم وظهر المعنى فآمن من كان
بالامس قد أسلم فاذا المعطى عين الآخذ فعلى نفسه تكرم فهذه شعائر الله من عظمها عظم فعظم ومن احتضنها
احتضم فإين أصحاب الهيم وأهل الجود والكرم يوضحون المبهم ويفتحون ما طبع عليه وختم فتبرز مخدرات
الغيوب والظلم ذوات التنايا والغر واللم فيأخذ بهم ذات اليمين على الطريق الامم لينظر سائر الامم ما خست به أمة
من أوتي جوامع السكام وفنون الحكم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فيه بدى الامر وختم فكان نبيا وآدم بين
الماء والطين ما خرت طينته وما علم وأخرت طينته صلى الله عليه وسلم الى أن جاءت دورة الميزان الذي عدل حين حكم
فهو واضع الشرائع ورافعها وحاو نفسا وعقلا وحسا خط ذلك كله في اللوح المحفوظ القلم ومن ذلك سر التعبد في
التهجد من الباب ١٨ إذا بان الصبح لدى عيني وكأنا أمانا الله تعالى اثنتين وأحيانا اثنتين ظهر في غيو بنا
ما اعترفنا به من ذنوبنا فكان تهجدا محددا وقرأ تناسله وودا وطلع الأفل في النوافل وعمرت الفرائض المراض
فقر بناها ضحايا ومطوناها مطايا فريحت نجارة الاوراد وظهر الرشاد والارشاد في حرق الادب المعتاد فقمعدنا بالحق
في مقعد الصدق بنعت القائم على كل نفس بما كسبت والعالم بما اكتسبت فعند ما طلع فجرها سبي بين يديها نورها
يتلوه أجرها فغاز الاجر كثيفها واستنار بالنور لطيفها

بنعتك لا بنعتي كان وردى • فجدك في التهجد عين مجدى
عهدتك اذا أخذت على عهدا • وفيت به فاروقى لى بعهدى
وعدت كما وعدت وقلت عني • بأنى صادق فى كل وعهدى
وأنت الصادق الحق الذى • لم يزل فى جده يعاونى بعهدى
بجدى قد علمت علو جدى • لمن جد الاله بعين جدى

فقل للحامدين بنا أفيقوا * فخذ الحق في تقييد حد
ففي الاطلاق تقييد نزيه * وما الاطلاق في حدى تعد

ومن ذلك سر الجزر والامداد في العلم المستفاد من الباب ١٩ من الامور ما يأخذه الحد ومنها ما لا يجد والجزر
والمد اثران من الطبيعة يأخذهما الحد والعلم المستفاد للعلم بعلم الحديث والقديم فان عادت فافهم قوله تعالى
ولنبأونكم حتى تعلم وبما حكم به الحق على نفسه فاحكم ولا تنفرد بعقلك دون تفلك فان التقليد في التقييد قيد الخليفة
بالنظر في عبادته حين أهبطه الى مهاده فتقيد حيز قلده وله مقاليد السموات والارض وييده ميزان الرفع
والخفض ومع كونه مالك الملك فهو ملك الملك يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من
يشاء بيده الخبر وهو على كل شيء قدير وليس كذلك شيء وهو السميع البصير وما جزر بعد المدفاه تنبيه على ان الزيادة
نقص في الحد فما جزر الا ليكشف ما ستر علم الحق بنا قد يكون معلوما لنا وما علمه بنفسه فلا يعلم اعلو قدسه وهو قوله
صلى الله عليه وسلم ولا أعلم ما في نفسك فاني لست من جنسك فانت الجنس الذي لا يتنوع لما يعطيه المحي الامنع
ولولا تجليه في صور الالهة ما تنعمت به النفوس الفا كية ومن هنا قلت أنت الجنس وهو الاصل الذي يرجع اليه والاس
ومن ذلك سر الساقلة والفرض في تعلق العلم بالطول والعرض من الباب ٢٠ من كان علة عيسى فلا يوسى فانه
الخلق المحي والخلق الذي يحيى عرض العالم في طبيعته وطوله في روحه وشريعته وهذا النور من الصهور
والديهور المنسوب الى الحسين بن منصور لم أر متصدا رتق وفتح وبر به نطق واقسم بالشفق والليل وما وسق
والقمر اذا اتسق وركب طباق عن طبق مثله فانه نور في غسق منزلة الحق لديه منزلة موسى من التابوت ولذلك
كان يقول باللاهوت والناسوت واين هو ممن يقول العين واحدة ويحيل الصفة الزائدة واين فاران من الطور واين النار
من النور العرض محدود والطول ظل مدود والفرض والتفعل شاهد ومشهود ومن ذلك سر التواج والتعاجل من
الباب الاحد والعشرين التواج تكاح والتعاجل ولادة في عالم الملكوت والشهادة من تواج الليل والنهار ظهرت خليج
الاعصار فتميزت الايام والاعوام والشهور وجع الدهر بالدهور لولا حكم الشمس ما ظهر في عالم الاركان ذو نفس ونفس
تعددت المنازل بالنوازل لابل النوازل عينت المنازل فاتبعتها العدد وما بالدار من أحد فان وقع استثناء في هذا النقي
فهو منقطع وهذا امر لا يتدفع ومن ذلك سر المنازل والنازل من الباب ٢٢ المنزل الاين والمنزلة العين فالامر والشان
في المكانية والمكان والنازل من معناه في منزلته وفي منزله من حيث صورته للقرآن سورة هي منزله وله آيات هي دلائله
وفيه كلمات هي صورته وحروف هي جواهره وحرره فالخرف ظرف ان هي منعونة بقاصرة الطرف والكلمات في
الكلام كالصورات في الخيام فلا تجز لفهم الاشارات ولا تجز عن مدلول العبارات فواقع الاعجاز لا يتقدسه
عن المجاز فكاه صدق ومدلول كله حق والامر ما به خفاء وان كان في نسبة المناسبة للطلب بالانبياء بسور مثله جفا
فأرسل رسول الانبياء قومهم فتأمل ومن الله المعونة فاستل ومن ذلك سر الصون وطلب العون من الباب ٢٣
الصون حفظ في الاولياء عصمة في الرسل والانبياء فكان من تعبيره فيما عن الله يبلغه انه يقذف بالحق على الباطل
فيدمغه فاذا هو زاهق والاخرى في اثره لاحق فان التكليف وان كان حقا فانه زائل كما انه عرض مائل فلذلك نباحكم
ليس لاختها والام لا تنكح على بنتها بل البنت اذا لم تكن في الخرف فهي في بعض المذاهب حلال وان نكحت أمها
بالشرع لذي بحر طلب الاغاثة دعوى من صاحب بلوى انما تسدل الاستار والكل من أجل المقل اياك والنظر
فقد يكذب الخبر الخبر الاستعانة بالصبر حيرة بين التخير والجبر والاستعانة بالله تؤذن بالاشتباء ومن اتبع المتشابه
فقد ضل وزاغ وما على الرسول الا البلاغ ومن لزم المحكم فقد تحكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فانه
الكفيل ومن ذلك سر الاشتراك بين الشرائع من حكم الزواجر من الباب ٢٤ اعلم ان الزواجر تكون بحكم الشرائع
والطبائع ولذلك تملو ونسفل وترقى وتنزل ومع انه كل وصف من هذين مكين وهو نعت المحي فالعقوبات يشك فيه
الدليل المعقول والنزول ثبت بخبر الشرع المنقول فصاحب الخلافة والامامة مسكنه بين تجسد ونهامة فله الحمد الشايع

بتحصيله علم البرازخ فله التمييز والنقد والله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله لفرح امامهم
وسيدهم وعلامهم وعلم السياسة لا يحجب الياسة فكل رئيس مدبر شؤون على قدر ما هو عليه الرؤس ما كنا
خير أمة أخرجت للناس الا وكان نبينا صلى الله عليه وسلم سيد ولد آدم من غير شك ولا التباس فهو بنا ونحن به فائقه
ومن ذلك سر اختصاص أنواع الانعام بالايام من الباب ٢٥ كل حلیم أراه اذا ذكره بأيام الله نهجت به منهج
الانتباه ولا ينتبه الا التأم ولا يوقظه الا من هو على كل نفس بما كسبت قائم انما نبت الايام مناب النعم لانها الآتية
بأنواع الكرم الزمان حافظ اذا كان له الاحتواء به يكون الانحراف والاستواء ولما عنده من السعة حاز الفصول
الاربعة فالزمان يحكم في الاركان بتعاقب الملوان الموجبان الحدان فصور تحدث وتقر وأحوال تسوء
وتسر فأدوار تدور ونجوم تطلع وتغور وأيام وجع وسنون وشهور يعين تصرفها حوادث الدهور فاليوم ليل ونهار
والشهر محق وإبدار السنة تسكرار والجمعة سبعة أوار وحكم الطرائق في الساعات والدرجات والدقائق وما زاد عليها
من ثوان وثوانت فما زاد فهي دقائق تمدد الحقائق ومن ذلك سر الرموز والكنوز من الباب ٢٦ رموز الناصح
كنوز المصالح فالناصح لما فتحه الدهر ناصح والعمل بالمصالح شيمة كل عبد صالح الاتراء كيف أقام الجدار
فانه من مصالح الايتام الصغار ولم يطلب على ذلك أجرا بل قال سأحدث لك منه ذكرا فلما أخبره انقاد الكليم اليه
وعول فيما أنكره عليه فانصف العبد المرحوم واعترف وقال اصاحبه كل واحد منا على علم لا يعلمه الآخر وهذا وقف
فلما علم فضله عليه سلم الامور أجمعها اليه ومن ذلك سر سجود الظلال بالقدوة والآصال من الباب ٢٧ انفت
الظلال من السجود للشمس لما هي عليه من شرف النفس فاستند برتها في هذه الاوقات وامتدت ساجدة لمن بيده
ملكوت الارض والسموات حين سجد لها من يزعم أنه من أهل التمكين وتعبدت من يدعى العقل الرصين
ولما رأت الظلال طلب استشراف الشمس عليها لتنظر اليها تخلصت واتقبضت تطلب أصلها لتبين فضاءها فلم تر لها
الشمس عينا تستعبد بنورها السرعة نفورها ولولا عناية الاصل ما صبح لها هذا الفضل ومن ذلك سر التكييف في
المشتى والمصيف من الباب ٢٨ لا يعلم الرب في الحافرة الا من عرف الاولى والآخرة من كان ظاهره مصيفا فباطنه
مشتى فيجمع ما بين أين ومتى ومن كان ظاهره مشتى فباطنه مصيف فليستقنع في الحالين بالتصنيف وهم من أحوال
التكييف الكيف حال الاجسام ومحال الاوهام يعكس الكائنات وله في البسائط لطائف وزمان الاعتدال ماله من زوال
ومن ذلك سر تنزيه أهل البيت عن الموت من الباب ٢٩ قدوس سبوح رب الملائكة والروح يذهب الارجاس
ويقي شر الوسواس الخناس وموت الجهل أشرم موت وقد عصم الله منه أهل البيت فلا يقدرهم حق قدرهم الا من أطلعه
الله على أمرهم ومن أطلع عليه استند في الحال اليه فهو أعظم مستند وأوثق ركن قصد فاستمسك بحبهم لعقبى
فانه ما سال عليه السلام منا الا المودة في القربى ومن ذلك سر الراكب والفارس والقائم والجالس من الباب
٣٠ للراكب القفر ولل فارس الكر والفقر وللقائم الانفاق والجالس الارقاق فمن ركب لم يعطب ومن
نفس لم ينسكب ومن قام نام ومن جلس بشس فيا أهل الركاب عملكم في تباب يا خيل الله اركبي واسلكي
سبيل مذهبي ويا قائمين على النفوس بالرزق المعنوي والمحسوس تواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ويا جلساء
الحق في مقعد الصدق احذروا من المكر وتواصوا بالشكر ما أباح الله تكاح الاربع الاخلاصاتها اقام
الاوسع ولولا السعة التي في الاربعة ما ضمت العشرة الموصوفة بالكمال لمن اعتبره تلك عشرة كاملة في الايام
المتواصلة ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجع وقطع كل فج العشرة أول العقود ومنها تركب الحدود الراكب يرى
مالا يراه الفارس والقائم يشهد ما لا يشهده الجالس شأن الامير الاستواء على السرير والخادم بين يديه قائم فهو
السيد وان قام بين يديه فان أموره مصروفة اليه وهما يصرفان الركاب والخيل تأوي بالليل وآسدا بالليل
فافتكروا واعتبروا ومن ذلك سر الاصول في الفصول من الباب الأحد والثلاثين لولا الفصول المقومة ما بارت
البيوت المظلمة لولا الفصول ما بانت الحدود الاصول بالفصول المقسمة ظهرت المرحمة والمشمة بالفصل تميز الرب

من الربوبية أصل الحب بالمحبوب فبالفصل علم الحب أنه هالك والمحبوب ماله لا يرد الفصل الأعلى وهو عنوانه وبه قام ميزانه الفصل خلاء محدود والمفصول ملاء مشهود وهو محل محل الوصل فالوصل خلا مشأه ومثل المماثل شكله فالفصل والوصل ضربان هما من الله نعمتان ومن ذلك سر تدبير الأكسير من الباب ٣٣ الأ كسير سلطان يقبل الأعيان حكمه حكم الزمان لكنه أسرع في الحسدان ومع سلطانه فهو في حكم القابل وإلى ما يقبله بالفعول مايل فالهجز والقصور سار في جميع الأمور وعدم الاستقلال يقطع بالأمال لولا المرض ما كان التدبير ولا نزل الأمير عن السرير ولا لحق الذهب بالقردير ولا قام عطاره مقام الأكسير بالأ كسير ولا ذهب النحاس بالذهب ولو لم ترجع المعادن إلى أصل واحد ما سميت بالناقص والزائد وأصل اعتلال الأبدان بالزيادة والنقصان والطبيب الماهر هو المدير الأكسير لا يزال من أجل الفضة والذهب يتلو سورة أنى طب تبت يداه وما كسب فهو يسمى في إقامة الميزان واعتدال الأوزان ويحافظ على إقامة نشأة الإنسان في شهر نيسان فإنه شباب الدهر وأوان الثمر والزهر ومسرح النواظر في النواضر فاعلم وإذا علمت فالزم وإذا لم تفتكتم ومن ذلك سر النية في الموحدين والتنويه من الباب ٣٣ لما لم يصح وجود العين الحادث المعرض للحوادث الأربعة الاربعة والثالث وذلك تركيب المقدمات لظهور المولدات بشكاح محسوس ومعقول على وجهه وشرط معقول ومنقول فوافق العقل النقل وساعد الطبع السمع ألا ترى الأمر موقوفا على اقتدارنا فندو قول كما حكمت به براهين العقول فمن نظر في توقف الاثنين على الثالث قال بالتوحيد في وجود عين الحادث ومن نظر إلى هذين قال مع وجود الزائد بالاثنيين ورأوا الأمر بين ظلمة ونور وغم وسرور وقال في الكلام الذي لا يدخله ريب ولا مريب ومن كل شيء خلقنا زوجين وما ثم غير هذين فالله واحد والقبائل بغير هذا يضرب في حديد بارد ومن ذلك سر أنفاس الجلاس من الباب ٣٤ من جلس رأس وهو قوطم من ثبت ثبت الجالس أنيس الذاكرون الله الله جليسهم وإذا كان جليسهم فهو بالذكر أيهم ومن جالسك فقد جالسته فاتهم جلاسه الحق وذلك هو مقعد الصدق ثم يفرق الجالس فاما أن تجلس إليه واما أن يجلس إليك فان جلس إليك كان في مقام حتى نعلم فان فهمت فالزم وان جلست إليه أفادك ظرائف الحكم وأتاك جوامع الحكم فقد يستفيد المفيد ويفيد المستفيد أهل المجالس والجالوس هم المقدمون والرؤس كل من جلس خدام وكل من قام قدم لولا قيام الجدار ما نهدم ولولا إقامة النشأة الإنسانية إلى أرذل العمر ما سمى الطدم القائم متعرض لطوب الانفاس والمتحرك في قيامه متصف بالذهب والخناس فتعوذوا رب الناس من شر الوسواس ومن ذلك سر الجرس وانفاد الحرس من الباب ٣٥ الجرس كلام بحمل والحرس باب مقفل فمن فصل بحمله وفتح مقفله أطلع على الأمر الحجاب والتحقى بذوى الألباب وعرف ما صانه القشر من اللباب فعظم الحجاب والحجاب الأجل حكمة وفصل الخطاب قسمة لازالة غمه في أمورهم محجوبة بإيال مدطمة والحرس عصمه فهم أعظم نعمه لازالة تقمه صائلة الجرس عين حكمة الفرس ومن ذلك سر تهيد موسى لعيسى من الباب ٣٦ التوراة أول جيل آمن بالانجيل وأول نور ظهر بالزبور موسى خرج في طلب النار فوري زناد الأقدار فجاء بالتوراة وهو محمد الآثار موسى حي بعيسى لأنه روح عيسى كلمة من كلام موسى فاشبه نور روح كلام الله موسى تسكبا وسلم على عيسى تسليما وما سلم عليه إلا به ليتبه ويسلم على ابن خالته بنفسه لتمييز رتبة يومه من أمسه فيرفع اللبس باليوم الذي بين الفسد والامس كل متقدم من الرسل بشير وفي أمته نذير يعلم بالآتي ويحرض على محبة المواقى مانشا الخلاف الامن عدم الانصاف وماتم الاخلاف لان الذي خلف من سلف خاف لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم خلف لانه أنصف ومن ذلك سر حال الاتباع في الاتباع من الباب ٣٧ لولا حكم الاتباع ما سمو بالاتباع اتباع الرسل هم المتحققون بالسبل من سلك سوى سبيله حمد في فعله وقيله الأمر صادق وصديق فلا بد من تابع ومتبوع هذا هو التحقيق حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق فاني بالله أسمع وأبصر وأتلقى

فألزم تعلم ومن ذلك سر ما لا ينال إلا بالكشف الصريف من الباب ٣٨ وليس الا علم التجلي والتداني والتدلي وكذلك ما ينتجه التحلي بالاسماء من علوم الانباء وكل علم موقوف على الحسن فافيه ايس وما ينتجه الفكر فلا يعول عليه فان السكر يسارع اليه وأما قوله وما رميت اذ رميت فقد أثبت لك ما رأيت ودل قوله ولكن الله رمى على أمر يستوي فيه البصير والاعمى فيد الله أيدي الاكوان وان اختلفت الاعيان فعد عن النظر في الصور فانها محال الغير وقل رب زدني علما لتحدث حكما ومن ذلك سر العزل والولاية في الضلالة والهداية من الباب ٣٩ يتضمن العزل الولاية تضمن الضلال الهداية الهدى الى الضلال هدى فإياك أن تجعل الضلالة سدى الضلالة حيرة ولولم تكن ذاتية لا وجبتها الغيرة لو لم تكن الضلالة اتبكت حياء وكان ادراكه في عماء لا عزل الامن ولاية ولا ضلال الا بعد هداية وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى بين لهم ما يتقون وهذا من العلم المخزون المصون من أضله الله على علم فهو صاحب فهم والله الوالي من اسمه المتعال ومن ذلك سر المجاورة والمجاورة من الباب ٤٠ المجاورة لانفصل من غير مجاورة المجاورة مراجعة الحديث في القديم والحديث الجار أحق بصقبه من صاحب نسبه فانكم بالاصل من أولى الارحام ومن أهل الالتئام والالتحام لا يشترط في الجوار الجنس فانه علم في لبس الله جار عبده بالمعية وان اتفقت المثلية والعبد جار الله في حرمه ومطلع على حرمه وهي أعيان كلمات الله التي لا تنفذ ولا تبعد فتبعد ومن ذلك سر النهار والليل والحرمان والنيل من الباب الأحد والاربعة من النهار معاش والليل لباس قاتل وجدان والحرمان افلاس فقد ارتفع الالتباس النهار حركة والليل سكون والمحرور من الخلق من يقول للشيء كن فيكون فظهر المنازع بالتكوين وحصل التعيين في السكينة لوجود التلويح فاجنى على التوحيد الا الكون وما نازعه الوجود العين فصاحب اللوامن يرى الحق عين السوي ومن ذلك سر الفتوة المختصة بالنبوة من الباب ٤٢ الفتى لا يعرف أين ومتى أينما مستقر وزمانه حال مستمرا اتحم أزمه بأبده فلا أول ولا انقضاء لأمده لا يعرف الاجل المسمى ولا يقول بفلك المعنى المألوان بحكم الفتيان تصرفهما أحوالهم فأعمالهما أعمالهم من عني ما تنفي ولا تسمى بفتى غاية الفتى الخلف لما سدا خلفه غار بالرقباء فقطعهم جذاذوا اتخذوا الكبر ملاذهم أحاطهم على ما أوحى لهم ومن ذلك سر الحاق الشبه بالشبه من الباب ٤٣ لولا الشبه ما كانت الشبه فالظلال أمثال وأي أمثال من أعجب الامر في الظل مع المثل ان النور يصوره وهو ينفره والجسم يقرره ويشبهه لانه منبته في لسان الامة من أشبه أباه ما ظلم أمه أسماؤه الحسنى أمماؤنا فعلى الشبه قام بناؤنا وأحكامنا أحكامه فنحن بكل وجه شء نأثره وأعلامه فتعظيمنا إياها من تقوى القلوب وفتح الغيوب ومن ذلك سر التصرف في الفنون من شأن أهل الجنون من الباب ٤٤ الفنون أعيان الشؤون والشؤون هوية المحتدر بانية المشهد من أعجب ما ورد انه لم يلد وعنه ظهرت الأعداد فله أحدية العدد وما بالدار من أحد الجنون ستور فقل ألا الى الله أصبح الامور ومن ذلك سر التكرار في الأدوار من الباب ٤٥ تكرر المألوان بالاسم لا بالأعيان ودار الفلك تحدث الجديدان اظت السماء وحق لها أن تنط فان الامر فيها منضبط كيف لا يسمع لها صوت وهي تخاف الفوت لعلمها بأنها تمور مورا وتسير الجبال سيرا يوم ترجع الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ تنفج ونفوس تائفة وعقول خائفة وأسرار على حالها كفة وهت السماء فهي واهية حين أصبحت على عروشها غاوية لوبي ساكنها ما خربت مساكنها فالله دور أظهر الكور ومن ذلك سر القليل والكثير في التيسير والتعسير من الباب ٤٦ من تعبدته الاضافات فهو صاحب آفات من كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ان مع العسر يسرا وقد كان الرطب بلعنا وبسرا مرقوم في السكاب كثير من الناس سجد وكثير حق عليه العذاب وما أوتيتهم من العلم الا قليلا مع كونه أقوم قليلا فاذا كرام ربك وتبطل اليه تبتيلا وسبيح بحمد ربك بكرة وأصيلا وقم الليل فان لك في النهار سبع ماطوبلا اخراج ما في اليد هو الكثير وان قل فاعرف معنى الكثير والقل سبق درهم ألفا لكونه ما وجد ألفا ومن ذلك سر السافل والعالي والمتسافل والمتعالى من الباب ٤٧ العالى

صاحب الروح والسافل له اليه طرف جوح والمتوسط ذو طرفين له الى كل طرف جنوح المتسافل يشهد لصاحبه
بالسمو والمتعالى يشهد لمتصفه به بالمقام الذي للدنو والحاصل لا يتنى وما سفل الا من طغى ما بلغ السماء الربى حتى زاد
السيل وطمى بأهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تقولوا على الله الا الحق ما عنده علم ولا فتوة من الحق
العبودة بالبنوة أين الابناء من العبيد وأين الانس من الوحيد ومن ذلك سر الازل في العلل من الباب ٤٨
لو كان علة لساقفه المألول في الوجود وقد تأخر فثبت الاسم المقدم والمؤخر لواقضى وجود العالم لذاته لم يتأخر
عنه شيء من محدثاته ولولم يصح أن يصدر عنه الا واحد لبطلت النسب والشواهد من جعل للصادر مع أحديته
نسبا فقد أثبت أحكاما ونسبا والصادر موجود معلوم والنسب أمر معدوم والعدم لا يقوم بالوجود فان البراهين
تبطله والحدود والكثرة معقولة ومأمرة علة الاوهى معلولة ومن ذلك سر وجود النفس في العسس من الباب ٤٩
بالعسس بطيب المنام وبالنفس نزول الآلام ان أضيف الى غير الرحمن فهو بهتان عن الرحمن ظهر حكمه فزال
عن المكروب غمه من قبل العين جاء وبعد تنفيذ حكمه فاء واليه يرجع الامر كله لانه ظله لا ينقبض الظل
الا الى من صدر عنه فانه ما ظهر عينه الامنة فالفرع لا يستبد فانه الى أصله يستند في الفروع يظهر التفصيل
وتشهد له الاسول في قضية العقول ومن ذلك سر الخيرة والقصور فيما يحوى عليه الخيام والقصور من الباب ٥٠
الخيمة والقصور يوذن بالقهر والقسر لولا الخيرة ما وجد العجز ولا ظهر سلطان العز بالقصور علم بتحدوث الامور
القصور يلزم الطرفين لعدم الاستقلال بايجاد العين لولا القبول والاقتدار ونكوير الليل والنهار بالاقبال والادبار
ما ظهرت أعيان ولا عدمت أكوافسبحان المتفضل بالدهور والامور ومن ذلك سر الحرب من الحرب من
الباب الاحد والخسين من مال متحيزا الى فئة أو متحررا فالقتال فاما لقا الحرب من الحرب وهو من الخداع في
الفراع كن قارا ولا تتبع قارا لا تضطره الى ضيق فيأتيك من نكرهه من فوق كل يجرى في قربه الى أجل فلا تنقل
يجل اذا نزل القدر عمى البصر نزول الحمام يقيد الاقدام لاجنح لمن غلبه الامر المتاح من راح استراح الى
مقر الارواح من فتح له باب السماء استظل بسدرة الانهاء الشهيد حتى وانجازه لى ومن ذلك سر عبادة
الطوى لما ذاتها طوى من الباب ٥١ لا احتجار على الطوى ولهذا بهوى بالطوى يجتنب الطوى وحق الطوى ان
الطوى سبب الطوى ولولا الطوى في القلب ما عبد الطوى بالطوى يتبع الحق والطوى يقعدك مقعد الصدق الطوى
ملاذ وفي العبادة به التذاذ وهو معاذ لمن به عاذ والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى فبهوى النجم
وقع القسم بعد ما طلع ونجم مواقع النجوم قسم لو تعلوون عظيم فاولا علو قدسره ما عظم من أمره ومن ذلك
سر الاشارات والحقايق بالعبارات من الباب ٥٢ الاشارة بأسماء جاءت بها الانباء فأشارت اليه متكلمة عليه
فبرأته شهادته مما قيل وتلى ذلك في كل جيل في قرآن وزبور وتوراة وانجيل الاشارة حرام الامن لزم الصيام
الاشارات عبارات خفية وهو مذهب الصوفية الاشارة نداء على رأس البعد وبوح بعين العلة في كل ملة لولا طلب
الكتمان ما كانت الاشارة بالاجفان هي دلالة على المين وساعية في بين البين ولذلك لم يكن ينبغي لنبى أن
يكون له خائنة عين وللهادات على المين ومن ذلك سر الشياطين في السلاطين من الباب ٥٣ السلطان ظل
ومحبته ذل والشيطنة بعد الظل لا يتبين حتى يمتد اذا امتد عن أصله بعد واذا فاء اليه بعد السلطان راع وداع
وكلكم راع فالكل أمثال والامثال اضداد والمضادة عناد فثبت ان الشياطين سلاطين الشيطان رجيم بذوات
الاذناب من النجوم قعدت الشهب على النقب فرمتها من قبل وعن جنب الامر السكار في سرق النار بالذار
ومن ذلك سر تتبع التنوع من الباب ٥٤ تنوعات العالم في الحق الشؤون وهي ما يظهر من الفنون الظن رجم
بالغيب والعلم ما فيه شك ولا ريب الظن كذب الحديث في القديم والحديث الانواع تفاصيل الجنس من غير
نزاع ولولا دفاع الله الناس بعضهم ببعض لبطلت السنة والفرض تنوعت الاسماء فتنوعت الاسباب والسكل نسب
والنسب في تباب التنوع افتراق لما ضمته الحقائق وقد خلق بالحق من قال ان هذا الاختلاق المتبع تجسس وقد

نهى عن التجسس ومن ذلك سر الألهام والوحى فى المنام من الباب ٥٦ الدقائق أعوام فى حال المنام وعلوم
 النظر وأهم عند علوم الألهام القائل عن الألهام ما يخطى والحكم به لا يبطى عظم محن النفوس وبلواها فى ألهامها
 فجورها وتقويها فمن نهى النفس عن هواها هوها فقد أمن غائتها ومنتهها لولا الألهام النحل ما وجد العسل فى
 زمان النحل بالألهام طاب المرعى وجمع فأوعى البشرات نبوات ورسالات فاستدرك بعدان هم فقال لكن
 البشرات خفص وتم فسبحان من خصه بالحكم وجوامع الحكم ومن ذلك سر الزمان والمكان من الباب ٥٧
 المكان نسبة فى موجود الزمان نسبة فى محدود وإن لم يكن له وجود المكان يحد بالجلال والزمان بعد بالانقاس
 الامكان يحكم فى الزمان والمكان الزمان له أصل يرجع اليه وهو الاسم الاطى الدهر الذى يعول عليه ظهر المكان
 بالاستواء وظهر الزمان بالنزول الى السماء وقد كان قبل الاستواء له ظهور فى السماء الاينية للتمكن والحال والفرق
 ظاهر بين الاماكن والمحال الحال بحيث المحال والتمكن عن المكان منتقل الزمان ظرف لظروف كالعمالى مع
 الحروف وليس المكان بظرف فلا يشبه الحرف ظرف المكان تجوز فى عبارة الانسان الزمان محصور فى
 القسمة بالآن وما من شرطه وجود الاينان واذ لم يعقل المكان الا بالماكن فهو من المساكن ومن ذلك سر
 المتصور والناس من الافلاك والعناصر من الباب ٥٨ ما استعين بالله من الحور بعد الكور الالتياء الدور
 ما من حور بل ثم استدارة لادور ما فى العالم تكرر مع وجود الادوار كل ذلك اقبال وذهاب ما ثم رجوع
 ولا ياب السبب الاول خير العناصر والسبب الاخير خير المتصورين الافلاك ذكور والعناصر
 محال التكوين والظهور وقد كانت الافلاك أمهات لما ظهر فيها من المولدات الفاعلات أملاك والمنفعلات أفلاك
 والافعال أعراس وأملاك لولا الاتحام ما ظهر هذا النظام قد يكون المنفعلة ناصر الفاعلة فيه بقبوله وبلوغ
 سؤله وما موله لولا الامر المطاع ما كان الاجتماع فما ظهرت أشباح ولا أرواح الاشكاح ومن ذلك سر اختصاص
 النصب بالفضب من الباب ٥٩ الغضب نصب النفس فى كل جنس نصب الابدان من هم النفوس فى المعقول والمحسوس
 من تأثر تعثر وما من لا يتأثر الا ببلوغ المراد تميز الرب من العباد فالرب بالغ أمره وان جهل العبد قدره والعبد عبد القهر
 بحكم الدهر من حكم عليك فهو اليك قوله ان شئت أرفعك وزه نفسك ان شئت أمثلته فى التزيه عين التشبيه فأين
 الراحة التى أعطتها المعرفة وأين الوجود من هذه الصفة الظالم هو الحاكم فى أكثر المواقن والحكم فى الظاهر انما هو
 للباطن فلو لا الانقاس ما تحركت الحواس ومن ذلك سر امتياز الفرق عند الجاهم العرق من الباب الستين اذا كان يوم
 العرض ووقع الطلب باقامة السنة والفرص وذهلت كل مرضعة عما أرضعت وزهدت كل نفس فيما جعت والجم
 الناس العرق وامتازت الفرق واستقصيت الحقوق وحوسب الانسان على ما اختره فى الصندوق زال الريب والمين
 وبان الصبح لدى عيني ندم من أعرض وتولى وقاز بالتجلى السعادي ككل قلب بالاسماء الالهية الحسنى تحلى فى
 الموطن الذى اليه حين دنى فى رأى فى العزلة الاولى والاخرى من آيات ربه الكبرى فرفع ميزان العدل فى قبة
 الفصل ففاز بالثقل أهل الفضل فمن ثقات موازينه فهو فى عيشة راضية فى جنة عالية قطوفها دانية ومن خفت
 موازينه فأمه هاوية وما أدراك ماهية نار حامية ولا تمتاز الفرق الا بالحدود فنفهم النازل بمنازل النحوس ومنهم
 النازل بمنازل السعود ومن ذلك سر المقام الشايع فى البرازخ من الباب الاحد والستين البرزخ بين وهو مقام بين
 هذين فما هو أحد محال هو مجموع الاثنين فله العز الشايع والمجد الباذخ والمقام الراسخ وعلم البرازخ له من القيامة
 الاعراف ومن الاسماء الانصاف فقد حاز مقام الانصاف فما هو عين الاسم ولا عين المسمى ولا يعرف هو بته الامن
 يفك المعنى وقد استوى فيه البصير والاعمى هو الظل بين الانوار والظلم والحد الفاصل بين الوجود والعدم واليه ينتهى
 الطريق الام وهو وحد الوقفة بين المقامين لمن فهم له من الازمنة الحال اللازم فهو الوجود الدائم البرزخ جامع الطرفين
 والساحة بين العالمين له ما بين النقطة والمحيط وليس بركب ولا بسيط حظه من الاحكام المباح ولهذا كان له الاختيار
 والسراح لم يتقيد بمحظوز ولا واجب ولا مكروه ولا مندوب اليه فى جيم المساهب ومن ذلك سر النشر والحشر

من الباب ٦٢ النشر ضد الطي وبه يتبين الرشد من النفي النشر ظهور وهو نور على نور الحشر جمع ما فيه صدع بالحشر يقع الازدحام وبه يكون الالتحام لولا الحشر ما زوجت النفوس بأبدانها ولا أقيمت المآدب بمسكناتها قبور الارواح أجسامها وقبور الاجسام أزمانها ففي سجن الاشباح سراح الارواح فلها الرواح والارتياح في الانفساح وان تقيدت بصور جسديها فان لها القليبات الابدية وما لها نعت الا لاحدية وان كانت لا تنفك عن صورة فانها في أعز سورة فاذا بعثت الاجسام من قبورها وحصل للعرض عليها ما في صدورها صدق الخبر والخبر وما بقي للرب في ذلك من أثر فمن حار فازوليس للباري الا ما حاز فاعسر ولا تعمر فان الدنيا نهر وبحر يحكم فيها مد وجزر والانسان على نهرها جسر ومن ذلك سر المقامة والكرامة من الباب ٦٣ النار دار انتقال من حال الى حال والحكم في عاقبتها للرحمة والنعمة وازالة السكر والغمه فلذلك لم توصف بدار مقامه لعدم هذه العلامه وسـميت منزل الكرامة دار المقامة لانها مقيمة على العهد فلا تقبل الضد المقامة نشأة الآخرة لانها عين لحافرة ما هي كرة خامرة بل هي راحة ناجية سوفها نفاق وعذابها اتفاق فالصورة عذاب مقيم والحس في غاية النعيم فان نعيم الامشاج فيما يلائم المزاج ومن ذلك سر الشرع المنافر والموافق للطبع من الباب ٦٤ الشرع لا يتوقف على منافر أو موافق اذا تصرف له الحكم فيما شاء وسر ونفع وضر منزه الحكم في الاعيان لاني الا كوان الصلاة خمس ما بين جهر وهمس نبي الاسلام على خمس لازالة التلبس فاتوحيده امام فله الامام والصلاة نور والصبر ضياء والصدقة برهان والحج اعلام بالناسك السكرام وحرمات في حلال وحرام الشرع زائل والطبع ليس براسل محل الشرع الدار الدنيا ومحل الطبع الآخرة والأولى يرتفع الحكم التكليفي في الآخرة ولا يرتفع الطبع من الحافرة للشرع منازل الاحكام وللطبع البقاء والدوام جاءت الشرائع بحشر الاجساد وثبت بخرق المعتاد انما كانت الاجساد فلا بد من كون وفساد وبهذا ورد الشرع وجاء السمع وقبله الطبع ووافق عليه الجمع والايمان به واجب وان الله خلقهم من طين لازب ومن ذلك سر الشهادتين والجمع بين الكلمتين من الباب ٦٥ العين طريق والعلم تحقيق لولا فضل العلم على العين ما كان شهادة خزيمه بمنزلة شهادة رجلين ما تنظر الا لتعلم كما انك لا تخاطب الا تفهم ولا تخاطب الا تفهم الشهادة حضور ونور على نور الشهادة على الخبر أقوى في الحكم من شهادة البصر يثبت ذلك شهادة خزيمه للنبي عليه السلام المنقولة عنه في الاحكام لولا التلبس الداخلى على البصر ما شهد الصحابة في جبريل عليه السلام انه من البشر وليس من البشر فلو استعملهم العلم وكانوا يحكم الفهم لتفكر وافيا أبصر واخبر سألوا عما جهر لواف كانوا يقولون ان لم يكن هذا المشهود وحاشي جسد والافهو دحية كما يشهد ولولم يظهر في أما كن مختلفة في زمان واحد وتعدد فلا يقدح ذلك في دحيته فانه في كل صورة هو يته وتلك الصور هو يته كالأعضاء لعين الانسان وهو واحد مع كثرة الاعضاء التي في الا كوان فمن وقف عند ما قلناه حينئذ يعرف ما يرى اذ ارآه وهذا يجمع بين الكلمتين ويتلفظ بالشهادتين لانه من يطع الرسول فقد أطاع الله فان هو يته سمعه وبصره وجميع قواه ومن ذلك سر قدس الجوهر النفيس من الباب ٦٦ الجوهر الاصل وعنه يكون بالفصل القدوس عين مصر المحبوب من خلف حجاب الغيوب فاذا أنصف الانسان فرق بين الايمان والعيان ولا سيما فمن كان الحق قواه من الا كوان فانتصدي بالخبر فوق الحكم بما يشهده البصر الا اذا نظر واعتبر ومن ذلك سر المقولة والمحاولة من الباب ٦٧ لولا القول ما ظهرت الاعيان ولا كان ما كان فصل الخطاب من المقال وساطاته في قلت وقال المحولة في التفهيم لارباب التعليم كما هي في التفهيم وطلب العلم من المحاولة ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ومن المقولة قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي قال تعالى وعلى المحاولة لا يظهر عنها عين الا في كون المقولة من المحاولة المقولة تأخر ومسايقه والمحاولة في الوجود مساوقة المقولة نسب والمحاولة سبب المقولة منها ما واحة ومنها ما كاخفة القول يطلب السمع ويؤذن بالجمع له الا ترى السامع وهو يقرب الشاسع وفي بعض المواطن تغني الاشارة عن العبارة ومن ذلك الحجب المنيع عن أحكام الطبيعة من الباب ٦٨ لا يقول بالحجب المنيع عن أحكام الطبيعة الا أصحاب خرق العوائد أهل الانوار والمشاهد العاملون على أسرار الشرع وشعروا ان ذلك من أحكام الطبع فان المادة حجاب

فيا ليت شعري ما وراء هذا الباب من عرف ان الطبيعة بالرتبة فوق الجنة عرف ان الله في جعلها هناك الطول والمدة
لولا ما هي فوقها في المنزلة لكانت الاعادة في الاجسام يوم القيامة من المسائل المشككة من وقف مع الروح والقلم انما يجب
عن الطبيعة والتزم ومن جالس الارواح المهمة غابت عنه أمور الاجسام المحكمة من هيار وحس لترويج النفس لم يدر
ما صالحة الجرس حكم لطبيعة تحت النفس وأ كثر النظار من ذلك في ابس من المحال ان يمنع الانسان عن العلم بالطبيعة
مانع وهو للعالم رباح جامع كيف يجهل الشيء نفسه و يزعم انه يعرف أصله وأسه كيف يخرج عن جنسه من تقيده بيومه
وأسمه ومن ذلك سر كشف الغطاء بالغطاء من الباب ٦٩ الشكر سبب مزيد الآلاء وتضاعف النعماء وعصمة
من تأثير الاسماء بالاسواء بالجود يظهر الوجود والسكرم سبب ارتفاع الهدم وبالايشار تحمد الآثار والغطاء
يكون كشف الغطاء وبالطيات تمحي السيات الانعام من الانعام تحمل الاثقال والرجال وعليها تمتطي الرجال الى
بلد لم تكونوا بالغيبه الانفس مع نزولها عن المقام الاقدس ومن أعجب ما يكون ان الوضوء من أكل
لحومها مسنون لشربها من يرشطون لغطاء برد الوعر وطاء الرقاده أعظم عباده الرجعة في الهبة مثليه
وامضاؤها منقبه والمواهب من أجد مناقب الواهب الجود جود وهو لاهل الوجود أعطى كل شيء خلقه حين أعطى
المركب وسقه من أسهره وعد النيل طال عابه الليل في كشف الغطاء ارتفاع ضرر واحتداد البصر فتوهب
قدر ما يرى وايس هذا حديث يفترى ان كل الصيد في جوف المري وبهذا المثل جوى يشهد للوذن مدى
صونه ولكن بعدمونه زكاة الخبواب في الحبوب وزكاة الاعيان في الحيوان وزكاة عموم الطلب في الفضة
والذهب عمت الهطايا والعداات جميع المولدات أعطت الشمس الذهب ولولا غروبها ما ذهب ومن أعطاك
مالك فما خيب آمالك وقد أعطاك ما وجبت المروءة عليه فأصرف النظر فيه واليه ومن أعطاك ماله فقد
جادوا نعم وهو ما راد على الحاجة فاعلم الارزاق ارفاق بالقصد لا بالتفاق الانفاق يزيل الاملاق لا ينزل الساري عن
ظهر البراق حتى يحوز السبع الطباق ولا يعطى والارفاق بالعرفته بالرزاق ومن ذلك سر العهد في الزيارة
والقصد من الباب الموفى ٧٠ لولا قصد الزيارة ما جاءت الرسل ولا مهدت السبل ولا بد من رسالة ورسول
ولا بد من سبيل وهو صاحب العهد والعقد فله الامر من قبل ومن بعد ما جاء من جاء من عند المالك
ليعرف ما هنالك وهناك مجهول غير معقول بل احاطه بعض العقول ولا يوجد في منقول ولكن رد النقل
مادل على احاطه العقل فثبت المقر وجعل اليه المفر كالا لاوزر الى ربك المستقر عين المناسك للناسك وكثرها
لا لتمامك واوضح المسالك للمالك وأمر كل قاصد اليه وآت بتعظيم الشعائر والحرمان وجعل البدن من
شعائر الله عند كل حلیم أواه ولم يكن المقصود منها الا اتم بقوله تعالى لن ينال الله لحومها ولاد ماؤها وان كان
يناله التقوى منكم وما كثر تعالى المناسك الا لالتمامك فانه أمرك بعرفته والاتصاف بصفته فله حج الى عبده
اصدق وعده وجعل فيه مناسك معدودة وشرائع معدودة فقال وهو معكم انما كنتم من الاحوال كما أمركم
ان تكونوا معه فيما شرع لكم من الاعمال وأمركم برمي الجره لترجعوا الى التوحيد من الكثرة في عين
الكثرة وجعلها في أربعة أيام لكل طبيعة يوم لتحوز درجة الكمال والتمام وجعلها محصورة في السبعين
لانها الاغلب في انتهاء عمر الامة المحمدية من الستين واختصها بسبعة في عشرة ليقوم من ضربها السبعون
فكانت السبعة لها عشرة لكونها عشرة ارجع ذلك في ثلاثة ما كن بمنى لما حازته النساء الانسانية من حسن
وعقل وخيال فبلغت المنى فان قيسدها العقل والحس أطلقها الخيال لما في قوته من الانفعال فهو أشبه شيء
بالصورة وله من السور أعظم سورة ثم شرع الخلق اظهروا الحق بذهب الخلق فانه شعور مجل فأزالت بوضوح
العلم أجل وشرع الوقوف بجميع حتى لا يدخل القرب صدع وجعل الوقوف بعرفة لان الوقوف عند المعرفة وجعل
لوفيه أيام منى مأدبه لما يله في طريقه من المشقة والمسغبة فانه بالاصالة مسكين ذو مترية وكان طواف الصدر
لما صدر وطواف القدوم للورد والوداع لرحلة الوفود ومن ذلك سر العدد المكسور لاستخراج خفيها

الامور من الباب الاصح والسبعين ٧١ العدد المكسر هو المعدود ولا سيما ان اتصف بالوجود وأخذته الحدود
العدد له أحادية الكثرة التي لانهاية لها يوقف عندها وأما استخراج خفيات الامور بالعدد المكسور
فذلك من حيث المعدود الداخل في الوجود وما يدخله من التقسيم وهو عين العدد المفهوم وبه يخرج ما خفي من
العلم بالله المنزه عن الاشياء ولا يخفى من العلم به فانتبه ان كنت تنتبه وإنما قلنا في المعدود الحاصل في الوجود انه
عين العدد المكسور لا ما اقتطعناه مما لا ينتهي من المكآت وعبرنا عن هذا القدر بالمحدثات فهو جزء من كل
لا احاطة فيه ولا حصر ولا احصاء ولو بالغت في الاستقصاء وما يخص منه الا الموجود وهو المعدود ومن ذلك سر
الرجعة من منزل الرفعة من الباب ٧٢ من علامات صدق التوجه الى الله الفرار عن الخلق ومن علامات صدق
الفرار عن الخلق وجود الحق ومن كمال وجود الحق الرجوع الى الخلق اما بالارشاد واما بكونه عين الحق فسمه
خالقا بوجه وحقا بوجه كما يقوله أهل الوجه فان الوجه له البقاء وهو الذات التي لها الاعتلاء وقد جاء الاعلام
في اصدق القول والكلام كل شيء هالك الا وجهه وكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ولكن
هنا سر من حيث ما هو عليها ولديها ما كل كل في كل موضع ترد فيه يعطى الحصر فانه قد تأتى ويراد بها
القصر مثل قوله في الرجب العقم ما نذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالريم وقد مرت على الارض وما جعلها كالريم
مع كونها أتت عليها وما جعل الحق الحكم في الارض اليها ومن ذلك ما خفي في الصدور من علوم الصدور ومن
الباب ٧٣ الحق المعتقد في القلب هو اشارة الى القلب فاقرب ما ثبت في المتقد فانه ليس كمثل شيء ومن لم يثبت
له ظل كيف يكون له في القلب في الصدور وهو الرجوع لا واحد الصدور فانا عن الحق صدرنا من كوننا عنده
في الخزان كما أعلمنا فعلنا فهو صدور لم يتقدمه ورود كما هو في بعض الامور فن قال ان الصدور بعد الورود
فما عنده علم بحقائق الوجود فلو لا ما نحن ثابتين في العدم ما صح ان نحوى علينا خزان الكرم فلها في العدم شيئية
غير مرتبة فقوله لم يكن شيئا مذكورا فذلك اذ لم يكن مأمورا فقيده بالذكر في حكم الذكور ومن ذلك سر ما في
الجهاد من الصلاح والفساد من الباب ٧٤ ما تنفسد في الوجود صورة الاوعين فسادها أيضا ظهور صورته
فما تزال في الصور في حال النفع والضرر فالجهاد صلاح وفساد لان فيه خزال رؤس ومفارقة الحسن المحسوس
فالشهيد يشبه الميت فيما انصف به من القوت ولذلك يورث ماله وينسكب عياله فطلاق الشهيد يشبه تطبيق
الحاكم على الغائب وان كان حيا اذا أُنعت في المذهب وقد ثبت عن سيد البشر لا ضرر ولا ضرر وقد علم ان
الشهيد هو سعيد بدار الخلود وان حصل تحت الصعيد ولا سبيل الى رجعته ولا انزاله من رفعة مع كونه حيا يفرح
وبرزق وما هو عند أهله ولا طلق وهذه حالة الاموات والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فرحين وهم عندنا
رفات وما لنا الامتراء ولكل امرئ ما نواه ولا يحكم الا بما شهدناه فاستمع تنتفع ومن ذلك ترك العناد
ترك السداد من الباب ٧٥ ترك العناد أحق بما فيه من موافقة الحق موافقة ارادة لاعاده اذ اقعد المعاند
مقعد صدق فقد حصل في مقطع حتى ان لم يعاند أهل الحق أهل الباطل فبيده ليس بحال بل هو عاطل فتارك العناد
هو تارك السداد تقابلت الاسماء اذا لم يكن الاسم المسمى اذا كانت اليد بالتواصي أنزلت العصم من الصياصي ولم
تفنها ما عندها من الصياصي العناد من الحق في بعض المواطن سداد ومن المبطل فساد الاوّل ليس بمعاند حتى
يعاند في معاند فان صمت كان كمثل من هت والباغت مقطوع الحجة دارس المحجة القيام لله نعت الحليم الاواء
لولا قيامه ما رمى في النار ولا انخرقت العادة في الابصار هي نار في أعين الانام وهي على الخليل برد وسلام
فهو عندهم في عذاب مقيم وهو في نفسه في الجنة النعيم لما هبت عليه الانفاس كان ككأنه في ديماس
ومن ذلك ما في الخلوة من الجلاء من الباب ٧٦ الخلوة في الوجود لانه لا بد من شاهد ومشهود في خلوة
الاسرار جلوة الجبار وفي خلوة الاشباح جلوة الملازمين من الارواح لا بد لك من مكان نعيمه فهو يبصرك
وان كنت لا تبصره الخلوة اضافة ونسب ولا بد فيها من جلوة سبب أين الخلوة والوجود سافره والاعين

ناظره مسافره الناس سفر وان أقاموا ومقيمون وان هاموا فان سافرت وحدك فأنت شيطان وان سافرت مع اقربى فانت شيطانان وان سافرت مع القربى والملك فالشيطان عليك سلطان ثلاثة ركب واتقل من البعد الى القرب فما كل خلوة مشهودة ولا كل جلوة تكون محودة معدومة كانت أو موجودة ومن ذلك سر ما في الخلوة من الخلوة من الباب ٧٧ الخلوة بالخلاء المهيمة جلوة بالجيم مع الحق في مقعد صدق أين يذهب العبيد ممن هو اليهم أقرب من حب الوريد فالخلوة به لا عنه فله في كل شيء كنهه فالخلوة مطلقة لا تصح ومن ادعاها فأسرعه ما يفتضح ألم يعلم بان الله يرى فأين الخلوة فانظر ماذا ترى لولا طلب الخلوة ما شرع أحد في اتخاذ الخلوة أو أرضها معبد وحوالها مفيدة والجلوة مطلوبة لذاتها مشهودة بسماها ومن ذلك سر الاعتزال في السواحل والجبال من الباب ٧٨ الاعتزال في السواحل والجبال من صفات الرجال بطلب ذلك للاعتزال في الآثار فان الله أنزل الجبال منزلة الاوتاد فسكن بها المهاجرين فبأخذ بهمة وطلبه الاعلى والانفس من الامور التي تدب اليها سموخها وبأخذ بثبوته على ما أمر بالاقامة عليه من طاعة ربه سموخها وبأخذ من تجلى الحق له في سره اندكا كهوا وبأخذ من قوته في دين الله وغيرته لله ملا كهوا يأخذ فيها نعمة الله اليه من الذين لم يهتدوا حكمه والذين من غير ضعف ولا وهن تصيرها طول ذلك اليوم المنتظر كالعين وبأخذ من البحار انساها لا خلافة وقبولها تأثير الاواء بالتدريج لطيب اعرافه فيكون مع كل اسم اهل بحكمه على قدر معرفته به وعلمه فتقوم له الاسماء مقام الاواء فاذا سكنت عنه سكن لعله أن الله ما سكن والله من حيث هو به جامع لمسمى المضار والمنافع فانه سبحانه الضار والمنافع وبأخذ من حال مجاهدته تسجيرها ومن تسجيرها تسجيرها فانه وأمثاله طلب الاعتزال في السواحل والجبال ومن ذلك سر الاعتزال مع تدبير الازل والمآل من الباب ٧٩ الاعتزال بالاجسام من الاوهام وبالغنى للمحب المعنى فلو خلا شيء عن الحق مع نفي الاشتباه ما صدق فأينما تولوا فثم وجه الله وهو القول الصدق والكلام الحق فليس من رجاله الا من اعتزل بتسميها براهله وماله فهو مع الله على كل حال في الازل والمآل فن قال التبر في الترك فهو صاحب افك فن اعتزل لينفرد بنفسه فما هو مع ربه فيما يستحقه جلال الله في قدسه ولا يفرق صاحب هذا الحل بين عقله وحسه وما طلب الحق من مساكنه أعظم من باطنه ومن ذلك سر القرار في الديار القرار للخلق نظير الاستواء للحق واعلم انه لا يصح الجوار ولا يقبل الجوار الا بعمارة الديار فلا يثبت الجار الا بالدار قالت العارفة المشهود لها بالكمال ابن لي عندك بيتا في الجنة دار المآل فقد تمت الجار على الدار لما علمت ان بالدار يصح الجوار والعرش سقف الجنة وهو محل الاستواء وقعر الجنة سقف النار التي هي محل البلاء فالجنة على جهنم كالرجل على النار لأهل الاعتبار فالرجل كل الرجل من ثبت في منزله عنده منزله من عرف وم احسان البر استقر لا بد لك من منزل فلا تكن عن أول منزل بمنزل وأول منزلك علم خالقك بك ولا تزال في هذا المنزل مع اتقائك وفي رحلك وارحالك فاسترح ان شئت أو اتعب فانك في علمه تتقارب ما فرموى من لقاء ربه مع علمه انه يلقاه بموته وانما فر لعله بما يز يده من العلم بالله باقامته في بيته فقراره قراره ومن ذلك سر الاتراح عن الاوطان ومهاجرة الاخوان من الباب الواحد والثمانين حواسك أو طانك وقواك اخوانك فهب الاوطان للقطان واهجر الاخوان بالرحن فانه تعالى القاطن بقوله وسعني قلب عبيد المؤمنين التي ولا ينزل الا بالموضع النظيف النقي وقال كنت سمعته بصرة فهو يتسه عين قواك لمن نظرفيه واعتبره فتعين على العارف ان ينزع عن الاوطان وعلى الواقف ان يهجر الاخوان وأين الله من الحدثان كن مع الله في أحوالك محمد عاقبة ما آلك واياك ان تنزع اذا علمت انك الجامع فان المفاصلة موجودة وهي لعينك مشهودة ومن ذلك سر الجن من البلايا والجن من الباب ٨٢ الجن صوارف وأقواها العوارف وأضعفها المعارف من كان ذا معروف شاهد المعروف من تحصن خلف جنته رأى جنته في جنته أعظم البلايا والجن وقوع الفتن وأي فتنة أعظم عند الرجال من فتنة الولد والمال الولد بمجهلة مخبنة مبعولة والمال مالك وصاحبه بكل وجه وان فاز هالك ان أمسكه أهلكه وان جاد به تركه البخل يذمه البخل والكرم يمه به البذل وقد جبل بخلفه من نطفة أمشاج على القافه والاحتياج وقال

زهير بن أبي سلمى لا بد أن يطيع العوالي من بعض أطراف الزجاج

ومن بعض أطراف الزجاج فانه • يطيع العوالي ركبت كل لخدم

من تعرض للفتن فقد أخذ بحظ وافر من المحن لا يمتحن بالدليل الا صاحب الدعوى فمن ادعى فقد عرض نفسه للبلوى
نبي عبادى انى انا الغفور الرحيم فقلنا بالجراءة على الخطايا وان عذابى هو العذاب الاليم فقلت الرزايا يحول البسلايا
يقول بن السيد البطليوسى رضى الله عنه فى بعض منظومه

ارج الاله وخفسه • هذا الصراط القويم قد قال ربك فى الحجر • والاله ككرم

نبي عبادى انى • انا الغفور الرحيم وقال ان عسنادى • هو العذاب الاليم

قال قلب بين رجاء • وبين خوف يهيم

ومن ذلك سر الحجاب والحجاب والوقوف خلف الباب من الباب ٨٣ الحجاب والحجاب رحمة والدليل احراق
السبحات والحجاب نعمة والبرهان ما جاء فى أصحاب الدركات وليس الوقوف خلف الباب بحجاب اذا كان الباب
يستحيل الى من يكون خلفه الوصول والاقامة لديه والازول فيكون الباب عين المطلوب فانه المحبوب فاذا وصلت اليه
حصلت بين يديه فمن ساعده شاهده ومن ذلك سر الحسد ودو العقود من الباب ٨٤ الحسد ودو أظهرت الحدود
والعقود أسرت العقود وماتم الاحد وعقد فى ب وعبد خذ الرب فى ليس كمثل نبي فتميز وحد العبد فى الظل والقيء
قد تبرز فالحمد المجهول معقول والحمد الموجود مشهود تنوعت الحسد ودو الاطية بالعماء والاستواء والازول والمعية فلم
ينحصر الامر ولم ينضبط ولهذا يحار العالم فيه ويختبط فمن سلم فقد سلم ومن آمن فقد أسلم ومن ذلك سر التقوى
فى البلوى من الباب ٨٥ الارتقاء فى الاتقاء فى دار القنادى دار البقا من اتقى الله فى موطن التكليف على كل حال
حاز درجة الكمال عند الارتحال الامر بلوى فاستمن عليه بالتقوى لا تقوى الا بالله ولا تقوى الا من الله فنه الحفرو به
يتقى الضرر قد استعاذ به منه من أخذناظر بقى نجاذعنه فيه بلاذومنه يستعاذ فانت الداء والدواء ومحرض الاعداء
على الادواء حكم التقي فى يوم اللقاء اذا تراى الجمعان واجتمع فى الصورة الفريقان فاسها خلافة عاتية يظهر
سرها يوم الطامة فلاى معنى الواحدة تنجو والاخرى لا ترجو فالحجارة والانبياء فى الارض خلفا ومن ذلك سر
الاحكام فى الانام من الباب ٨٦ الاحكام فى النيام من الانام والحكم فى القايمين من المذام لولا الحكم ما ظهرت الحكم
ولا ميزت النقم من النعم لولا الشروع فى الاحكام ما التذاد بينام ولا انتصب فى العالم امام فى الحكم انضبط وكان النظام
وارتبط وحصل الامان فى النفوس وأمن فى العالاب التعدى على المحسوس فحدثت الاسفار الى الامصار وكان الرجل
أمن فى رحلته عن أهله وماله عابهم بهذا الاعتبار وهذا حكم أعطاه الوضع ولولم يرد به الشرع فلا بد من ناموس
الامان النفوس وأولاه ما شرع وفيه النجاة لمن اتبع ومن ذلك سر الطامع والافل فى الفرائض والنوافل من
الباب ٨٧ اذا طلع منك وافل فيك فهذا القدر من العلم به يكفيك فهو الظاهر بطاوعه والباطن بأفوله فقف ان
أردت السعادة والعلم عند فيله انما يحب الخليل الأفل لانه رأى يطلب السافل وهمته فى العلو اطلب الدنوقانه بذاته
يسفل وبحقيقته يأفل ولما كان أفوله من خارج افتقر الخليل الى معارج حتى لا يفقد النجم فلا يحال بينه
وبين العلم والمعارج رحلة وقد علم ان الامر ما فيه نقله فان نسبة الاينيات اليه على السواء فى الاستواء وفى غير
الاستواء جعل الله فى النوافل عينك كونه وجعل فى الفرائض كونه عينه فبك يبصر فى الفرض وبه تبصر
فى النقل فالامر ذرية بعضهما من بعض • ما هو عنك بل أنت عنه • فأنت منه ما أنت منه • ومن ذلك
سر اجتناب الشبهة فى كل وجه من الباب ٨٨ حقيقة الشبهة ان يكون لها الى كل وجه وجهة والشيء لا يزول
عن حقيقته ولا يعدل عن طريقته لانه لو زال عن حقيقته لزال العلم وطمس عين الفهم وبطل الحكم وزالت
الثقة بالحق المتشابه محكم لمن علم حكم من أشبهك فقد أشبهته ومن ياهتك فقد بهتلك كل وجهة هو موليا فاما
ثم شبهة أنت وغيرك متواليها العالم شبهة بالتمخلى ولهذا أشبهته فى التجلى الا ترى اختلاف الصور عليه عند النظر

اليه لابل هو يختلف على الصور وهو العلى عن الغير الكل عين واحدة فلا اختلاف وماتم عدد فيكون الاتفاق
 حقيقة الشبه في الشبه ومن ذلك سر تداول الشبهات في التشابهات من الباب ٨٩ لا سلاوة عن الشهوة فإتباع
 حقيقة النساء هنا وفي الفيتة في التشابهات الميل الى جميع الجهات ما العجب من كون العالم على الصورة وإنما العجب
 من براه برزخ في الصورة والبرزخ بين طرفين وماتم سوى عينين أنت ومن أنت عنه والكل جيعا منه عندنا لا يثبت
 البرزخ الا في العين الموجود لانه بين العين الثابتة المعدومة وبين الوجود فن راعى هذا المقام الاشنع ثبت عنده
 ان العالم في حال وجوده برزخ فلورفع العالم عن الوجود لزال البرزخ المحدود تشابهت الامور بالامثال تشابه الاجسام
 الكثيفة بالظلال والله يسجد من في السموات ومن في الارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال ومن ذلك
 سر ما اختار الرجال في ترك الحلال من الباب ٩٠ المحرم محل اذا كان في الحلال حرام اذا كان في الحرام
 مترك الرجال الحلال الالدخوله تحت الاحكام الا ما لا بد منه لاقامة هذه الاجسام الحلال بين والحرام بين وما بينهما ما قد
 عينهما فلوارتفع البين لزال الاحكام من العين اذا حققت الاصول فليس الزهد الا في الفضول وأما ما ندعو الحاجة اليه
 فذلك المعول عليه لا يصح عنه تجريد فان غذاء الموحدة في التواحد كتنغذي الوجود بالموجود والحد بالمحدود
 والعدد بالعدد والشهود بالشهود فالسبب لا يرتفع والنسب لا تندفع ومن ذلك سر من لم يقل بالانتراح عن
 المباح من الباب ٩١ ليس من الصلاح الانتراح عن المباح فيه فذلك وما يفوتك هو نصيبك من الاحكام والناس
 عنه نيام نفي عنه الاجر والوزر وما عندنا حكم يتقي عن المؤمن به الاجر فلو تطلعت الاجور لا تلبست الامور وماتم
 ما يلبس فالتبس ولا يلبس فتفتلس لوصح في الوجود اللبس لصح بالصورة بين اليوم والامس وأما كون العبيد
 في لبس من خلق جديد فها هو ان بصره جديد فاذا كشف الغطاء وجاء العطاء نسرت تحت الخواص وارتفع
 الالتباس وتخاص النص وزال البعث والفحص فالمباح اتم حكم شرع للانسان وعليه جميع الحيوان الا ترى
 ان لهم الكشف التام في البقطة والنمائم ولهم السكوت عليهم في الابانة من الحكم ومن ذلك سر العطاء بكشف
 الغطاء من الباب ٩٢ كل جزء من العالم فقير الى العظيم الحقير فالكل عبيد النعم ومن المنعم الامان من حلول
 النعم فإمتنهم الامن يقرع باب السكرم الالهى والجود اليبقى فمنهم من يكون له كشف الغطاء عين العطاء ومنهم من
 يكون له بقاء الغطاء عين العطاء فمن الناس من يكون هدهدى البصر ومنهم من هو خفاش النظر فان الامراضا في
 والحكم في الاشياء نسبي أين حال قوله صلى الله عليه وسلم في رؤيته نوراً في رأيه نوراً بين قوله في رؤيته نوراً بينكم
 كما ترون القمر ليلة البدر وليس المرئي سواء فإتبعها ارتقاها عنه لما علم منه ولم يقل يرى بانون وفيه سر مصون ومن
 ذلك اشارة السكوت وملازمة البيوت من الباب ٩٣ السكوت حلية الابدال وملازمة البيوت ضرب من
 الخلوات والاعتراف السكوت من المحل فلا بد من نطق على كل حال وليس من شرط البيان حركة للسان فان
 لسان الحال أفصح وميزاتها في الابانة عن نفس صاحبها أرجح وملازمة البيوت عين النطق بلسان الحق ومن
 سكت بكت ورى بما رى بالخرس وقام له مقام الجرس فظهر سره وان جهل أمره وصار حديثا بين الناس ووقع
 في النفوس منه التباس وكثرت فيه المقالات وأطرق في الاحتمالات ففتح بصمته أبواب الالسة وعمر بملازمة
 بيته جميع الامكنة فان في كل محفل ذكر افاقه جاء شياً امر الولى يمكن في السكوت وملازمة البيوت الاتصاف
 صاحبه بصفة غير ايجابية مضاف الى ذلك ما تحيله الماهية فان النطق من حدة فكيف يقول بفقده ومن ذلك سر ما في
 القول من الطول من الباب ٩٤ لولم يكن في القول من الطول الوجود الانشاء وترجيع الافشاء وتحقيق الملك
 والزيادة في الملك القول تكوّن وتعيين وبيان ما هو الامر عليه فكيف يترك ولا ينظر اليه ما شرف موسى عليه
 السلام الا بما نسب اليه من الكلام بالكلام وجد العالم فظهر على اتم نظام وكل قول بحسب حقيقة القائل فنه الدائم
 ومنه الزائل فن قول لا يكون الا بحرف وهو على الحقيقة معنى القول كظرف ومن قول لا سوف فيه فيقول فقد أفتت
 عين الاصول ومن ذلك سر قيام الليل لجزيل النيل من الباب ٩٥ قيام هذه الاجسام أرجب اسم ذي الحلال

والا كرام فانهم الجلال والا كرام النعم الانب واللام فكان الجلال للتزويه عن التشبيه وكان الا كرام للتزويه
 به في نفي التشبيه بالتشبيه فقال ليس كشله شيء مع انه ظل وفي عجله مثالا بمائل ومقصولا لا يفاضل قليل هذه النشأة
 جسمه الطبيعي ونهاره ما نفع فيه الروح العقلي فكان أعدل القتائل لقبول كرم الشمايل فله الاطاف الخفية وجزيل
 الاعطية المنزهة عن السكمية طافتح الباب والعطاء بغير حساب النشأة الانسانية بحميمه بالليل وفي الثلث الآخر منها
 يكون النزول الالهي لينيله أجزل النيل ولم يكن الثلث الاخير الا الروح المنفوخ الذي له الثبات والرسوخ والعلو على
 الثلثين والشموخ فالثالث الاول هي كما القرائي والثالث الثاني روحه الحيواني والثالث الاخير به كان انسانا وجعل
 الباقي له أعوانا ومن ذلك سر تمشق القوم بالنوم من الباب ٩٦ الخيال عين الكمال لولاه ما فضل الانسان على سائر
 الحيوان به جال وصال وافتخر وطال وبه قال ما قال من سبحانه وانني انا الله وبه كان الخايم الاواه فله الشئات والجمع
 بين أضداد الصفات حكم على المحال والواجب بما شاء من المذهب بخرق فيهما العادة ويلحقهما بعالم الشهادة
 فيجسد هما في عين الناظر ويلحق الاول في الحكم بالآخر لا يثبت على حال وله الثبوت على تقلب الاحوال فله من
 آي القرآن ما جاء في سورة الرحمن من انه تعالى كل يوم هو في شأن فبأي آلاء بكما تكذبان ولا شيء من آلائك
 ربنا كذب فاما من جملة نعمائك ومن ذلك سر الخضر من القدر لا تقاء الضرر من الباب ٩٧ سر القدر وساطة
 الحق بين المؤثر والمؤثر فيه والاثري في نسب الاثر اليه وهو ما أوجده الاعلى ما كان عليه ولا شيء منه في يديه ما حكم فيه
 الالهي اعطاه من ذاته في ذاته وفي جميع أحواله وأسمائه وصفاته والذي يختص بالموجود أعطا الوجود والشهود وهي
 نسب لأعيان ونكويثات لا كوان والعين هي العين لا أمر زائد فالشان واحد فمن سر القدر كان العالم سمع الحق
 والبصر وهذا العلم هو الذي يعطيه اقامة الفرائض المشروعة الواجبة المسموعة كما أعطت النوافل ان يكون الحق
 سمعك وبصرك فحق فيما أبديته لك نظرك فانك اذا علمت حكمت ونسبت ونصبت وكنت أنت أنت وصاحب
 هذا العلم لا يقول قط انا الله وحاشاه من هذا حاشاه بل يقول انا العبد على كل حال والله الممتن على بالايجاد وهو المتعال
 ومن ذلك سر الامان من الايمان من الباب ٩٨ أخوة لايمان تعطي الامان والايمان يمان فذهب الحرمان
 لا تخيفوا النفوس بعد أمنها ان كنتم عقلا ولا تتخذوا الايمانكم دخلا بينكم ان كنتم أمنا الايمان برزخ بين اسلام
 واحسان فله من الاسلام ما يطلبه عالم الاجسام ومحل الانقسام وله من الاحسان ما يشهده المحسان فمن آمن
 فقد أسلم وأحسن ومن جمع بين الطرفين فاز بالحسينين بالايمان ثبت النسب بينك وبين الرحمن فهو المؤمن بك
 ولك وان أقامك فيما يذقض أملك لولا اسماء الخضر ما كان للامان أثر قيدت الاسماء بالحسنى لدلائها على المسمى
 الاسنى فان نظر العالم الى نشئت مبادئها واختلاف معانيها وفيما ذاتتحد وبما ذاتتفرد بأخوة الايمان نثر
 فلا تأسف على أخوة النسب ولا تكثر المؤمن اخو المؤمن لا يسلمه وماترك فهو يتسلمه الايمان والاحسان اخوان
 والاسلام بينهما نسب رابط فلا تغالط الاسلام صراط قويم والايمان خلق كريم عظيم والاحسان شهود القديم
 لولا الاحسان ما عرف صورته الانسان فان الايمان تقليد والعلم في شاهد ومشهود اذا صح الانقياد كانت
 علامته خرق المعتاد المؤمن من أمن جاره بوائقه والمحسن من قطع منه علائقه والمسلم من حقق عوائقه
 وجعلها الى مطلوبه طرائقه فسلك فيها سواء السبيل ولم يجمع الى تأويل فعرس في أحسن مقبيل في خفة
 عيش وظل ظليل في سدر مخضود وطلح منضود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش
 مرفوعة ومن ذلك سر الامل مع توقع الاجل من الباب ٩٩ من مال الى الآمال اخترته الآجال لله رجال أعطاهم
 التعريف طرح التسوية فأزال عنهم الخوف والحبس وسوف تعبد لهم الخيال في زمان الخيال ليس
 بالمواتي من اشتغل بالماضي والآتي اذا علم صاحب الامل ان كل شيء يجري الى أجل اجتهد في العمل فاذا انقضى
 العدد وانتهى المبدد وطال الامل وجاء الرحيل ووقف الداهي على رأس السبيل لم يحز قصب السبق الا المضمحل
 الممزول في الحق انما يصح الامل في السبب الاول ولا كان من صفات الازل لانه ما ثم ما يؤمل فان العين مشهود

والكل في حقه موجود وان كان لعينه يتصف بأنه مفقود فلم يبق للامل متعلق ولم تكن له عين تتحقق
والانسان الكامل مخلوق على الصورة فمن أين اتصف بالامل وليس له في الارل سورة لقد نهت على سر غفل عنه
العلماء ولم تعثر عليه الحكماء واسمع الجواب من فصل الخطاب اعلم ان الله كان ولا شيء معه في كونه من حيث
عينه فليس لمخلوق عين في ذلك الكون مع تعلق العلم من العليم ان ثم حادثا يتميز عن القديم يتأخر كونه تأخر
وجوده كتأخر الزمان عن الزمان في غير زمان محدد فذلك القدر المعقول الذي تضطبه الاوهام ونحوه العقول
منه كان في المخلوق الامل وهو الذي أحدث الاجل فظهر الاسم الاول بالاسم الآخر عين الامل بتأخر العمل وحكم
العلم بكونه في عينه فأراد فقال كن فكان فظهرت الاعيان وفي حال الارادة لم يتصف العين بالكون فالارادة اثبتت
عين الامل لمن نظروا تأمل ومن ذلك سر اجابة الدعاء لارغبة في العطاء من الباب الموفى مائة لب اذ دعاك الحق
اليه لارغبة فيما في يديه فانك ان أجبت له ذلك فانت هالك وكنت لمن أجبت واخطأت وما أصبت واستعبدك
الطمع واسترقك وأنت تعلم ان الله لا بد أن يوفيك حقه فمن كان عبدا للغير الله فباع عبدا لاهواه وأخذ به العدو عن
طريق هداه التلبية تولية فلا تلبي الا الداعي فانك لما عند الواعي ما اختزن الاشياء الا لك فقصر املك
وخاص الله عمالك ومن علم انه لا بد من يومه فلا يبجل عن قومه من عناية الله بالرسول المبجل تخليص الاستقبال
في قوله ولسوف يعطيك ربك فترضى حتى لا يبجل ومن ذلك سر العلم المستقر في النفس بالحكم من الباب الاحد
ومائة العلم حاكم فان لم يعمل العالم بعلمه فليس بعالم العلم لا يبجل ولا يبجل العلم أوجب الحكم لما علم الخضر حكم
وبالمعلم ذلك صاحبه اعترض عليه ونسي ما كان قد الزمه فالتزم لما علم آدم الاسماء علم وتبرز في صدر الخلافة
وتقدم العلم بالاسماء كان العلامة على حصول الامامة

العلم بحكم والاقدار جارية * وكل شيء له حد ومقدار
الا العلوم التي لا حد يحصرها * لكن لها في قلوب الخلق آثار
فقدما ما لها في القلب من أثر * وعينها في انجاده وأغوار
فلا نجد بحمد الفوز ناقضه * حد لتجد في التحديد اضرار

افهم قوله تعالى حتى تعلم ان كنت ذافهم من أعطاه العلم من علم الشيء قبل كونه فاعلمه من حيث كونه وانما
علمه من حيث عينه من اين علم ان العين يكون وليس في العدم يكون هذا القدر من العلم اعطاه جوده وحكم
به وجوده ومن ذلك سر تغير العلم لتغير الحكم من الباب ١٠٢ أعطى علم التحقيق وعلم الرسوم ان العلم بتغير
بتغير العلوم ولا يتغير العلوم الا بالعلم فقل لنا كيف الحكم هذه مسألة حارت فيها العقول وما ورد فيها من قول فكيف
أقول منهج الادلة ان العلة لا تكون معلولة لمن هي علة ما أتى على من أتى من الاتباس الامن الحاق الغائب
بالشاهد في القياس فنفسا النظر حكمك على الغائب حكمك على من حضر لكل مقام مقال وأين الواجب
من الممكن والمحال وأين الحال من المحال لكل عين حد عند كل أحد فلا تفرنك الامثال فانها عين الاضلال
ومن ذلك سر شكوى الحق بالخلق من الباب ١٠٣ أخبرنا الحق المسالك في بعض المناسك والمسالك فقال وأطال
شعني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وكذبتني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك ثم شرح وأوضح وأعطى المفتاح لمن
شاء أن يفتح من فتح حصل جزيل المنح فعرف العلي ما أودى به لينصره الولي ان تنصروا الله ينصركم كما
انكم ان ذكرتموه يذكركم فاذا ذكر الالينصر فينصر فمن نأسى بالحق أصاب ومن ترك الاقتداء به خاب
تنصره في الدنيا لينصره في العقبى وقد ينصرنا ههنا رجة منه بالعدم صبرنا وهو سبحانه الصبور مدبر الدهور
الذي لا يبطل ولا يبطل ومع هذا اطلب النصر منافي الدنيا واستبجل وذلك لحكمة الوفاء بالجزاء ومن ذلك سر
شكوى الخلق بالحق من الباب ١٠٤ خاطب أحكم الحاكمين رب مسني الضر وأنت أرحم الراحمين وأخبر من
هذا الشاكي في نص الكتاب اننا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب فمن اشتكى الى غير مشتكى فقد ساد عن

الطريق وعرج عن مناهج التحقيق الخلق مشتكى الحق والحق مشتكى الخلق من شكى الى جنسه فما
شكى الا الى نفسه ومن شكى ما قام به من الاذى الى نفسه فقد هذى ما شكى الحق من عباده الا الى من خلقه
على صورته وأنزله في صورته ولولا اقتداره على دفع الاذى ما جرى منه مثل ذا ومن ذلك سر مراعاة الحق في
النطق من الباب ١٠٥ لانقل نحن اياه لقوله فاجره حتى يسمع كلام الله أنت الترجمان والمتكلم الرحمن تفيد
كلام الله بالامكنة بكونه في المصاحف والالسنه الحروف وظروف والصفة عين الموصوف فاذا نطقت فاعلم بمن
تنطق فعليك بالصدق ومن كذب صدق فلا تعدل وراع الحق من عباد الله من يكون الحق لسانه وبيانه ومن عباده
من لا يعلم ذلك فينزه ولا يشبه فيكذب الحق في ذلك وهو في ظنه أنه على الحق بنيه التزييه تحديد فلا تقرب بالتجريد
وقل بالخبر فانه اقرب جد في غيره الهزئت المثنى فان قال فلا يثنى فانه لا بد أن يقف ويعترف قليق في أول
قدم فانه أولى بالقدم وان مشى ندم ولم يجده في توجهه موضع قدم فلا يحصل النسب الا لمن عرف النسب ومن
ذلك سر أين كونك اذ هو عينك من الباب ١٠٦ ابنية العمال للجهلاء واينية السماء للعلماء واما العمال سيد النبأ
ويكافه فاه السماء السوداء المنعوتة بالخرساء فنابت منها الاشارة مناب العبارة فاجتمع الجاهل والعالم في تعيين
هذه المعالم ولكن للرب المضاف الذي مافيه خلاف واما ظرفية استواء العرش وظرفية احوال اصحاب القروش
فالواحدة للرحمن والاخرى لعالم الانسان فهذه أربعة لمن صفته معه وانما كانت أربعة لاقامة السلطان على
مسالك الشيطان فجعل وجهه في كل وجهة ليصمم من شاء ويحفظ من شاء فان الحق مع بعض عباده بالولاية
وعناية وبالكلاة والرعاية فله تعالى عين في كل أين ولذلك قال تجري باعيننا فجمع والقول الحق اذا جاء
صدع فكل مدبر عنه وكل عامل يده وكونه فانه في السماء وفي الارض ويده ميزان الرفع والخفض
يعلم سرهم وجههم ويعلم ما تكسبون ولكن أكثر الناس لا يعلمون وكذلك أكثرهم لا
يؤمنون فلنا اينيات الا كون في الاحوال والظروف وله اينيات الكلمات والحروف فهو المجهول المعروف
والمنزه الموصوف حكمت العقول بادئها عليه انابه واليه فاليه يرجع الامر كله اذ كل ما في الكون ظله فالكل
بالمجموع مثال ومن حيث الكثرة امثال فلم يسجد له الا الظلال في القدر والاصل ولها التفصص والامتداد
لاها من كتاب الاجساد فعبث عنها بالعباد فهم المتكبرون والعباد فن تعبد اشبه ظله ومن تكبر أشبه أصله
والرجوع الى الفروع أولى من الوصول الى الاصول فتحقق تكن من أهل الحق ومن ذلك سر قطع الامل
بمشاهدة الاجل من الباب ١٠٧ اذا أراد الله بعبده أن يقطع امله يشهد أهله اعمل لدنياك كأنك تعيش
ابدا واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا فيبذل جهده ويزهد فيما عنده ويقدم ما ينبت في أن يقدم تخلفا بالاسم الالهي
المقدم وينبئ أن يؤخر ما ينبت في أن يؤخر تحقيق الاسم الالهي المؤخر فيحكم في نفسه لنفسه ويندم في يومه على
ما فرط فيه في أمسه ليجبر بذلك ما فاته ويحي منه بالندم ما فاته فاذا اقامه من قبره فذلك زمان نشره واوان
حشره فيبدل الله سياسته حسنات وينقل من اسافل دركاته الى اعلى الدرجات حتى يود لو أنه أتى بقراب
الارض خطايا أو لو جمل ذنوب البرايا لما يعاينه من حسن التحويل وجيل صور التبدل فيفوز بالحسين وهنالک
يعلم ما الخفي له فيه من قرّة عين ففاز في الدنيا باتباع الهوى وفي الآخرة بحسنة المأوى فن الناس من اذا حرم رحم وجوزى
جزاء من عصم جزاء بعض المذنبين اعظم من جزاء المحسنين ولا سيما أهل الكبار المنتظرين حلول الدوائر
فيبدوا لهم من الله من الخير ما لم يكونوا يحسبون وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واكثر الناس لا يشعرون فحسنوا
ظنكم برب هذه صفته وحققوا رجاءكم بمعروف هذه معرفته مفاتيح الكرم في ممالى الهمم لكل نفس
ما ملئت وسنجزى يوم القيامة بما عملت لكن مما يسرها لا مما يسوؤها ويضرها ونفس وما سواها فاهمها فجورها
وتقواها فعلمت الفجور فاجتنبته وعلمت التقوى فزمتها فانقت الله بالله اتقاء الامثال والاشياء ومن ذلك
سر ما نوعر من المسالك على السالك من الباب ١٠٨ الاخذ بالعزائم نعت الرجل الخادم اولوا العزم من الرسل

هم الذين لقوا الشدايد في تمهيد السبل ما جنح الى الرخص من كان هجيره آخر القمص التخلق بالاسماء
الالهية على الاطلاق من اصعب الاخلاق لما فيها من الخلاف والوفاق اياك أن يظهر مثل هذا عنك الا حتى تعلم
معنى قوله عليه السلام أعوذ بك منك فمن استعاذ بمن لا ذوعاذ الكبرياء حدث في أهل الحدث والحدث من ريل
الطهارة ويكفيك هذه الاشارة طهارة الحدث الفطرة وهو ما شهد به الله في أول مرة فان حشر وبعث في
الحفرة فما هي كرامة غيره ولا ساعة بآية لما كان الشرك هو العارض والدار الآخرة منزلة للعوارض لذلك
لم يظهر فيها شرك ولا وقع فيها الفلك مواقف القيامة شدايد لحضور المشهود عليه والشاهد فمن كان في الدنيا
حسابه فرح به احبابه وجد ذهابه واياه وفتح له بالخيرات والخيرات ابوابه واجزل له ثوابه من سلك هنا
ما توعد نيسر له في آخرة ما تعسر ان مع العسر في الدنيا يسر فيها ثم ان مع العسر في الدنيا يسر في الآخرة لمن فهم
معانيها بما يعاينها ما أثقل الظهر سوى الوزر فلا تنصب الى اثقالك أثقالا وكن لرحي ما يراد منك ثقلا هنا
تخط الانتقال أثقال الافعال والاقوال وهنات مباشر الازيل وتبدل الانتقال احذر من الابتداع بسبب الاتباع
ولا تفرح بالاتباع وكن مثل صاحب الصوع فانك لا ينفعك ثوبك ولا يزول عنك حوبتك واقتصر على
ما شرع واتبع ولا تبتدع وكن مع الله في كل حال محمد العاقبة والمآل ومن ذلك سر المطابقة والموافقة من
الباب ١٠٩ المطابقة مشاكلة والموافقة مماثلة كل يعمل على شاكلة بقدر سوره اعلم أن أرباب النهي هم
الذين يوافقون الحق فيما أمر به ونهى موافقة الامثال من شأن الرجال وقد ثبت المثلية بكاف التشبيه وهو التنزيه
عن التنزيه وقد ورد الخبر بالصورة والخلافة في السورة فالكل هم النواب وهم الحجاب وهم عين الحجاب
الوافقون عند الباب بالصادر والوارد والوافد والقاصد لهم الرفادة والسدانة والسقاية وهم أهل الكلاسة والرعاية
اليهم ترفع النوب ومنهم تعرف القرب وبهم تفرج الكرب ما لهم علم الا بمن طابقهم ولا يشهدهم الامن وافقهم
بايديهم مفاتيح الكرم واليهم ترفع الهمم هم الظاهرون بصورة الحق والملمح بالعاصم لجميع الخلق لهم الحيرة
والغيرة هم العواصم من القواصم ولهم الدواهي والنواهي فلكل قاصمة عاصمة ولكل داهية ناهية
يتصرفون في جميع الاشياء تصرف الافعال في الاسماء ما بين نصب وخفض ورفع وعطاء ومنع اقم بالشفق
والليل وما وسق والقمر اذا اتسق لتكن طبقات طبق فنام الاتغير احوال في افعال واقوال تطابق المال
والولد في زينة الحياة الدنيا وتميزت مراتبهم في العدة القصوى وافق شئ طبقه ولهذا ضمه واعتنقه فلق
الحب عن امثاله فلم يظهر سوى أشكائه فمن بذر حنطة حصد حنطة كانت له فيها غبطة ومن بدر ما بدر حصد
مثل الذي بذر فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وانما هي أعمالكم نرد عليكم
ولا يبرز لكم الا ما عملتم بيديكم فلا تلووا الا أنفسكم وانقطعوا الى من أنسكم ومن ذلك سر الاغتيال
والارتباط من الباب ١١٠ من الزم نفسه الحال فهو شديد الحال من اغتبط بامرسي في تحصيله ونظر في
تفصيله ومن ارتبط فقد اغتبط الرباط ملازمه والملازمة في الالهيات مقاومة الغتبط مسرور والمرتبط محجور
لما دخلت الحضرة القدسية والمقامات القدسية ونزلت بفتاها واحطت علما بما أمكن من امثالها فانما في
الاسم الجامع للحضرة والمنافع قاهر ورحب وسهل وبذل وأوسع وجاد ومانع فكان مما جاد به على
المملوك نظم السلوك في مسامرة المملوك فانخذله سجيما وانخذلني سجيما بقرى بنا السمر والليل قد اقر الى
حديث النزول الاله في الثلث الباقي من الليل الانساني وسؤاله عبادته التائبين والداعين المستغفرين ليعجود
عليهم بالمنح وانواع الطرف والملح فكان أحد الداعين الواعين شخصا ضخم الدسيسة من العلماء بالطبيعة
من ثبت قدمه في العلم بها ورسخ وكان له المقام الاشجع فسأل ربه أين الطبيعة من النفس ومن
المقام العقلي الاقدس فقال هي عين النفس فيمن نفس لها الاسم الرحمن الذي له الاستواء على
الا كوان هو الآتي من قبل اليمن ولكن الى من وان كنا نعرف اتيانه من قال كرب نطلبه والسررات

نقبه وهي التي تذهب به وتذهب فيه ترويح القلوب ونفيس الكروب ان لم حج وان حج عرج وحج
 وان اعتصمرا عمر وان أملى شغل وان اخلى اشغل وان احرم احرم وان وقف بعرفات احيا العظام النخرات
 وان نام بالزدلفة الق نفوس المختلفة وان أضحى بمضى بلغ بالرمي المني وان آفاض آض وهو راض
 في الانبساط والانقباض ومن ذلك سر الاعتدال وبال من الباب الاحد عشر ومائة لا يكون من الاعتدال
 الادوام الحال الاعتدال لا يقبل التكوين ولا التغير ولا القليل ولا الكثير انظر في وجود الخلق تجده عن
 ارادة الحق والارادة انحراف بلا خلاف لانها تعين المتعلق عندما يعلم ما قبله ويتحقق جنة النعيم لاصحاب
 العلوم وجنة الفردوس لارباب الفهوم وجنة المأوى لاهل التقوى وجنة عدن للقائمين بالوزن وجنة
 الخلد للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة وجنة الروية لاصحاب البغية وكلها منازل تجديده
 الانعام ببدء ترتيب وأحسن نظام الشهوة تطلب المشتهى قايها الاتهاء وهو المنتهى أين الاعتدال والاصل
 ميال فائم الاميل عن ميل لطلب جزيل النيل لو كان ثم اعتدال مامل التريه ميل والتشبيه ميل
 والاعتدال بين هذين ولا يصح في العين واذ لم يكن الاعتدال من صفاتها كان العدل من سماتها والعدل
 من العدل فانظر فيما أقول لو كان ثم اعتدال لكان في الوقف ولامات من الميزان كفه من قال بالاستواء
 والزوال قال بالانحراف والاعتدال وكل حركة جمعت التسلاثة الاحكام عند ارباب العقول والافهام فعين
 الشروق عين الغروب وعين الاستواء عند العلماء بترحيل الشمس في منازل درج السماء وهو عن كل
 حيز منتقل امامتعال وامام منقل فائم سكون ولكن حركه وفي الحركة الزيادة والبركه فته ماسكن في الليل
 والنهار وما ثم ساكن في الاغيار لافي البصائر ولا في الابصار الانزاء قد جعله عبرة للابصار عند اهل الاستبصار
 فانظر واعتبر ومن ذلك سر الفصل في العدل من الباب ١١٢ الحق في الاعتدال فن جار او عدل فقد مال فان
 مال لك فقد أفضل وأتى في ذلك بالنعمة الانفس وان مال عليك فقد انجس العدل في الاحكام لا يكون محمودا الا
 من الاحكام والعدل هنا من الاعتدال لامن الميل فان ذلك افضل ورد في الخبر عن سيد البشر فيمن انقطع أحد
 شراك نعليه ان ينزع الاخرى ليقيم النسوى بين قدميه وقال فيمن خص أحد أولاده دون الباقيين بما خص به
 من المال لأشهد على جور لعدم المساواة والاعتدال فسماء جورا وان كان خيرا ثم قال ألت تحب ان يكونوا لك
 في البر على السواء فقالك تعدل عن محبة الاحباء فاعدل بين أولادك بطارقك وتلاذك فالاحكام للمواطن التي
 تملك وما لا يملك منها اذ وقع فيها الجور فان صاحبه لا يهلك القسمة بين الارواح في النفقة والنكاح على السواء وما
 يقع به الالتذاذ من طريق الاشباح والقسمة في الوداد خارجة عن مقدور العباد فلا حرج ولا جناح في جور
 الارواح الود للمناسبة فزال فيه المعاتبه لا يقال لم تعينى ويقال لم لاتقر بنى قربة الاجساد مقدور عليه في المعتاد
 وقرب القواد لا يكون الا بحكم الوداد ولما كانت المحبة تعطى وجود النسبه بين المحب والمحبوب فرح المحبون لله
 لا المتحابون في الله لحصول المطلوب ثم انه قد ورد في الخير الصدق والنبأ الحق انه يحب اتباعه وما يتبعه الامن أطاعه
 واتباع الرسول اتباع الاله لانه قال عز وجل من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما
 فصلا عليه وسلم واتسليا فان الله يصلى عليه وينظر اليه ومن ذلك الاملاك اشتراك من الباب ١١٣ اشتراك
 الزوجان في الالتحام فانه نظام لا يفرح الا بنظام التوالد فان لم يكن فالاولى التباعده فان التباعده فيه تنزيه
 والانتظام فيه تشبيه وانما جدناه فيمن تولد عنه به وقررناه فن كان الحق سمعه وبصره فان ولادة هذا الانتظام
 ما أشهد به وبصره الاعراس لاصحاب الانفاس بالاشتراك كان الملاك وبه ظهرت الاملاك وله دارت بحركاتها
 الافلاك من أعجب علوم المنع حركه المستدير الذي ما يزول عن مكانه ولا يبرح فهو الراحل القاطن والمتحرك
 الساكن وموضع الغلط في حركه الوسط فانه لا بد من ثابت يكون عليه الدور والكور والخور فله ماسكن وهو له نعم
 السكن ولما ماتحرك وبه تملك وعين الاذى في ملك فلان كذا ولما ملك الاملا يملك وليس الاملا ملك الملك وأما

من قال بملك الملك فبنسبة تبعه عن البرك وقد نطق بها الترمذي الحكيم في معرض التعليم فمالك الملك أصل
وملك الملك فصل وأين الفرع الذي هو الفصل من الأصل وأين الفرض من النفل توحيد الموحدين شرك وهو
عين الشرك من قال أنه واحد فقد أحل واحد لا يكون بتوحيد أحد فإنه لم يكن له كفواً أحد عجبا في تنزيهه
عن الصاحبة والولد وعنه تولد في العالم ما تولد من ذي روح وجمع وجسد ثم إن ولادة البراهين الصالحين
والكلمات القاصح عن نكاح عقول وشرائع ما فيه سوج ولا جناح وما تولد عن نكاح الشبه في العقول والاشباح
فهو سراح وهذا الباب مقفل وقدر ميت اليك بالفتاح وما أزل من يد الفتح فاحتر من القدر المتاح ومن ذلك
السراح انفساح من الباب ١١٤ لما دعى الله الارواح من هياكلها بمشاكلها حنت الى ذلك الدعا وهانت عليها
مفارقة الوعا فكان لها الانفساح بالسراح من أقفاص الاشباح فمن الناس من أفتاه النظر في عينها بالنازل
الرفيعة فقال بتبع ردها عن حكم الطبيعة ومن الناس من وقف مع ما خلقت له من الآثار الوضعية فقال ببقاء تدبيرها
وساعدته الأدلة الشرعية فوصفها بالنعيم المحسوس واثبت لها النظر الاول صفته السبوح القدوس ومن قال
بالاعادة في الامرين انقسموا الى قسمين وكل قسم قائل فيما ذهب اليه وعول عليه ان فيه السعادة ففهم من قال في الاعادة
رجوعها الى النفس السكية بالسكية ومنهم من قال في الاعادة هي اعادتها الى الاجساد في يوم المعاد على رؤس الاشهاد
والكامل من قال بالجموع وان ذلك معنى الرجوع فهي محبوسة في الصور والذي هو قرن من نور والنور ليس من
عالم الشقاء وان شقي بالعرض لحكمه السعادة والبقاء فمن أراد معرفة الانتقال بعد الموت فليعتبر في النوم فإنه
من ذهب القوم به يقول سهل بن عبد الله وكل عليم أو أدهم فلم يرجع صاحب تدبير ومالكه اكسير تنوع عليها الحالات
ويظهر بالفعل في جميع المقالات فصور تنخلع وصور تبدو ثم ترفع ويقظة النائم من نومه مثل بعث الميت بعد موته
لمشاهدة يومه فيبعث ما في القبور ليحصل ما في الصدور والامرين ورود وصدور وأن ربهم بهم يومئذ خبير وهو
على كل شيء قدير فنقد اقتداره في الحشر وبذا حكم عليه في النشر وأنزل العرش في القرش فوسعه وقد كان
ضاق عنه فابن ذلك الضيق من هذه السعة فصار الامر حكمه حكم الامعة فاعتبر واستبصر ومن ذلك اسوداد
الوجوه من الحق المكروه من الباب ١١٥ تظهر العناية الالهية بالمقرب الوجيه يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه فأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون وأما الذين اسودت وجوههم يقال لهم اكرهتم بعد
ايمانكم قد وقفوا العذاب بما كنتم تكفرون ولم يكن لهم ايمان تقدم الايمان النور زمان الاخذ من الظاهر فندسى
ذلك العقد لما قدم العهد ولولا البيان والايمان ما أقر به الانسان وأما من أشهد الله حال خلقته بيدي فهو يقول
في ذلك العهد كانه الآن في أدنى النجاسة والغيبة وافشاء السرو وما شاكل هذا كله حق مكروه وهو يؤدي الى اسوداد
الوجوه لما علم الحق تعالى ان كل شيء اليه منسوب وهو لكل عالم بالله محبوب وان كل ما أدركه العيان وحكم عليه
بالعبارة اللسان وأشهر اليه واعتمد عليه فهو محدث مخلوق تتوجه عليه الحقوق وانه تعالى ما أبدى الاماعلم وما علم
الاما أعطاء المعالوم في حال ثبوته من أحواله وصفاته وديمونه ناطق به الذم والجد وأخذ علينا في انزال كل شيء منزلته
الذم والعهد فاحسن وجدنا وما قبح وذنم فهو ما خرج عنا فأيا ما علم وفيما نتكلم ولو كانت نسبتنا اليه حقما ذم
أحد خلقا ولو ذمه لكفر ولو كان ما استترفه تعالى المعروف بأنه غير معروف والموصوف بأنه ليس بموصوف
سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين العارف مسود الوجه في الدنيا
والآخرة ومبيض وجه الوجه في النشأة في الآخرة اسوداد السيادة لما كان عليه من العباد وبهذا مدح سبحانه
عباده وجه الشيء كونه وذاته وعينه ووجهه ما يقابل به من استقباله ولو كان أمه ومن ذلك سرا لاكتفاء بالموجود في
الوجود من الباب ١١٦ لما دعا الله الارواح من هياكلها بمشاكلها اكتفت في الشهود بهذا القدر من الوجود
والقناعة مال لا ينفد وسلطانها لا يبعد من اكتفى اشقى ولو كان على شئ ما سوى الوجود عدم ولو حكم عليه بالقدم
انما وقع الاكتفاء بالوجود لعلمه بأنه ما ثم سواه في الوجود فان الانسان مجبول على الطمع فلا يقال فيه يوما

انه قنع وانه يعلم ان ثم امرا يمكن ان يجوزه اليه ويحصله لديه وانما علم بالخال ان ذلك محال ففزع بما وجد وقال
ما ثم الا ما شهد الا تراه اذا فتح الحق عينه ببصره وفتق سمعه الى صدق خبره بطعمه ويجمع ولا يقنع ومن
هنا امره الحق امرا حتما ان يقول رب زدني علما فن قنع جهل واساء الادب فلا يزهد في الطلب فان الله ما اراد
منك في هذا الامر الادوام الافتقار ووجود الاضطرار فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب ولا تقطع المعاملة
وعليك باستعمال المراسلة في طلب المواصلة مواصلة لا امد لانقضائها ولا اراد لقضائها فاليه ان مبسوطتان
واليه ان مقبوستان قبضت ما اعطاها الخلق وانبسطت بما يجود به الحق فلا يقبض الحق من العباد الا بما به
عليهم جاد فنه بدا الجود واليه يعود فالزبد فيما يقبضه العبيد وما يبد مخلوق سوى مخلوق فيا من يطلب القديم
انت عديم لا يقبل الحق الا الحق ولا يهب الخلق الا الخلق فالزم عملك وقصر املك وقل له تعالى انما نحن بك
ولاك خاقنا لعبدك فطلبنا منك ان تشهدك فعلى قدر ما سألنا من الشهادة ينقصنا من العبادته وعلى الله قصد
السبيل وهو الدال والمدلول والدليل ومن ذلك المثابة على الجمع لما يقع به النفع من الباب ١١٧ ما اثر
الحرص في القدر الا لكونه من القدر وكما حرص لم يحصل على طائل لعدم القابل العطاء علم والنفع خاص
وتدبر قوله فتنادوا ولات حين مناص عم التنادى وما عمت الاجابة لما لم تقع هنا الا نابه الملازمة ملائمه وهي
من حكم الطبع وان جهلت من قصرت همته عن طلب المزيد فليس من العبيد لا تستكثر ما يهبك الحق
ولو وهبك كل ما دخل في الوجود فانه قليل بالنظر الى ما بقى في خزائن الجود اياك والزهد في المواهب فانه
سوء ادب مع الواهب فانه ما وهبك الا ما خلقه لك وخذته من حيث ما فيه من وجهه تعثر على كنهه ومن ذلك سر
الاعتماد في العباد من الباب ١١٨ لما كانت العبودية تطلب بذاتها الربوبية كان الاعتماد منها عليها حقيقة
وخليقه وجاهلهم بحكمه ومعرفتهم بعلمه وتوفيقته لزقه في خلقه وطلبه منهم ما لا يقدر ون على ادائه الابه من واجب
حقه وعلموا ان الوجوب في الحقيقة مضاف اليه وان الامور كلها في يديه اعتمدوا واعتمادهم منه عليه فعملوا
ان الحق لله وصل عنهم ما كانوا يفترون فعملوا أنهم كانوا من الذين لا يعلمون فلوارتفعت الحاجات وزالت
الفاقات وانعدمت الشهوات وذهبت الاغراض والارادات لبطلت الحكمة وتراكمت الظلمة وطمست الانوار
ونتهكت الاستار ولاحت الاسرار وزال كل شيء عنده بمقدار فذهب الاعتبار وهذا لا يرتفع ولا يندفع فلا
بد من الاعتماد في العباد ومن ذلك سر الاعتماد المعتاد من الباب ١١٩ ما ثم عين تعاد فان المعتاد الآثار دارسه
والاعين مطموسه لابل طامسه فقالت الشبه وقوة الشبه مع فقد الاعيان ووجود الامثال هذا هو عين الذي
كان فلو قالت هذا هو عين هذا لعلمت ان هذا ما هو هذا لانها اشارت الى اثنين ولا يخفى مثل هذا على ذي عينين
ما حجب الرجال الوجود الامثال ولهذا نفي الحق المثلية عن نفسه تنزيها لقدمه وكلما صورته أو مثله أو تخياله
فهو هالك وان الله بخلاف ذلك هذا عقد الجماعة الى قيام الساعة وعندنا هو ذلك فما ثم هالك ومن ذلك سر
المزيد في تحميد الوجود من الباب الموفى عشرين ومائة يراقه كل طالب فاقدا وامر الحق مسموعة مطاعه الى
قيام الساعة لكن الاوامر الخفية لا الاوامر الجلية فان شرعه عن امره وما قدره كل سامع حتى قدره فلما
جهل قدره عصي نهيه وامره الجديلا المعزان ومامله سوى ساذغ التسع والاحسان فعين الشكر عين النعم
ومن النعم دفع النقم كم نعمة الله اخفاها شدة ظهورها واستصعاب كروها على المنعم عليه ومرورها وهم في
غفلة معرضون ولكن أكثر الناس لا يعلمون بل لا يشعرون بل لا يشكرون والفضل في البذل والبذل في
الفضل وفي الاصل من الفضل كيف يصح المزيد وقد اعطى كل شيء خلقه ووفاء حقه فلا يتسع للزائد فلماذا
طوب بالشكر والمحامد واخلاق الله ليس له فن كبره وهاله وهذا كله مخلوق وهو على العبد من اوجب الحقوق
فما عمل أحد الا ما اهل له من كبره أو هاله وما هو الامن حيث انه محل لظهوره وفتيلة لسراجة ونوره ومن ذلك
وقوف التائه مع التائه من الباب الاحد والعشرين ومائة متاع الدنيا قليل وكل ما فيها ابشاء سبيل فاما من قبي

ولاجبيل الا وهو ملوك القطمير والنقير والفتيل قال كل نائه ولهذا فنعوا بالتافه فنهيم الشكور والكفور
ومنهم الراغب والزاهد ومنهم المعترف والمعانء الجاحد لم يحصل له امان الغرفة الامن قنع في شربه بالغرفة فمن
اغترف نال الدرجات ومن شرب ليرتوي عمر الدركات فما ارتوى من شرب وروى من اغترف غرفة بيده
وطرب مع أن القران أقوم قبلا وهو الجاوي على كل شيء أو تيناه وأهدى سبيلا وما أو تينا من العلم الا قليلا لما
جوى نهر البلوى بين العدوتين الدنيا والقصوى وكان الاضطراب وقع الابتلا والاختبار لما كان الظلم اختبر
الانسان بالماء ومن الماء جعل الله كل شيء حي في ظلمة ونور وفي والحياة نعيم في الحديث والقديم فمن أهل
العدوة الدنيا من لا يموت ولا يحيى ومن أهل القصوى من كانت نجاته في الدعوى التافه والعظيم سيات في
النعيم ليس في الكثرة زيادة الا في عالم الشهادة وأما في عالم الغيب فمافي المساواة فيه ريب المعنى لا ينقسم اذا
قسم ما قسم لا يقبل الانقسام الاعمال الاجسام من رضى بالقليل عاش في ظل ظليل في خير مستقر وأحسن
مقبيل وماتم كثير فكل مافي الوجود يسير هذا وماتم منع ولا عم النفع النفع وقف على نيل الغرض
والغرض قد يكون سببا في وجود المرض من لم يأنه غرضه طال في الدنيا مرضه لذلك قال رضى الله عنهم
ورضوا عنه فالرضى مناومته ومن ذلك الرضى بالدون هجا والطحا جفا من الباب اثنا والعشرون ومائة
لا يرضى بالحقير الامن لا يعرف قبلا من دبير اعتناء الحق بالنقير دليل على أنه كبير لا يخفى على ذي عينين
أن الله عناية بكل مافي الكون اخراج الشيء من العدم الى الوجود دليل على أنه في منازل السعود من أعطاه
الحق صفته فقد منحه علمه ومعرفة هجا السكون لنا ومدحه هجا من طلب من الحق الوفا فقد ناط به الجفا
وليس رب جاف بلا خلاف الوفا مع كنه من شيمه صفات الحق لا تستعار وعلى الانصاف بها المدار لا تصل
اليه الا بالاعتماد عليه والاعتماد عليه محال لانك ما أنت مغاير له بحال اذا كان الكل منه فامعنى رضى الله
عنهم ورضوا عنه متعلق الرضى القليل فان الانعام لا يتناهى بالبرهان الواضح والدليل فلا بد من الرضى بهذا
حكم الدليل وقضى وبهذا المعنى رضاه سبحانه عنك بما أعطيتك منك على انك ما أعطيتك الا ما خلقه فيك
وهذا القدر يلقىك وهو يعلم أن الاستطاعة فوق ما أعطيتك والامر كما بلوته الهدون مادون وماتم الادون
لا يلتفت العارف لنا بخاطبه به الواقف فان الواقف محجور عليه بما ينتقل اليه والمحجور خطابه محصور
والعارف متصرف في كل وجه لكونه يشاهد وجهه ومن عرف الوجه فهو الكامل بكل وجه لا تنظر
الابصار الا اليه ولا تعتمد البصائر الا عليه فكل مافي العلم لديه وحاضر بين يديه يحيط به احاطة الافلاك
بالاملاك ويحكم عليه حكم الملاك في الاملاك لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وما كل فرضة تقتضى العول
لا ينكح الامة الامن لا يستطيع الطول والله ولي التوفيق وهو بالفضل حقيق ومن ذلك سر تيسير العسير
من الباب ١٣٣ الخلق في الاعسار وان كان ذا يسار فان يسار الحق ما هو عين الخلق فنه أخذ واية
أعطى ولا يعرف هذا الا بعد كشف الغطاء الجواد قديم والجود محدث فلا تحدث التحدث بالنعيم شكر
وليست سواك في الخلق وان كانت بيد الحق لما كان يسهه الاجساد ومنع وقتا وجاد قانا بالعسر المعتاد
العسر افلاس ولا يكون الا لاهل الحاجة من الحيوان والناس كل متحرك بالارادة فهو يطلب خرق العادة
والنبات والجماد لا يقولان بالمعتاد الحاجة بالخال فلهذا يستغنى به عن السؤال لسان الخلد
افصح ووزنه ارجح اسان الخلد لمن عدا أهل المنطق فظهر بصفتهم ولا تنطق ما حال بينك وبين حقتك الا
بجلك بنطقك الرزق مقسوم ومنزل بقدر معلوم لا ينقص ولا يزيد سؤال العبيد طلب المزيد في الجله في
كل له كيف لا يظهر بالافتقار من حكم عليه الاضطرار وبقي الحكم للاقدار فكل شيء عنده بمقدار ان كان
ذو عسرة فنظرة الى مبصرة وما جعله يتأخر الا قضاء المقدر فهو القاضى بالتأخير في تيسير العسير اذا قام
اليسر بالعسر ظهر عين الاعسار وان لم يقم به فليس الا اليسار مافي العالم عسر لو زالت الاغراض وكله يسر

فأثن الأمراض لو كانت العلة في الأزل لكان المعاول لم يزل فلامعاول ولاعله فقد تظهر الشبه في صور الادله
 البراهين لا تخفى في نفس الامر وان أخطأ المبرهن عليه فذلك راجع اليه وأما البرهان فقوى السلطان ولا يعرف
 الدليل الا بالدليل فما الى علمه من سبيل من علمت به معلوما وجهته فاعلمته فانك لا تعلم ما علمت به فأتبه ومن
 ذلك سر الموت الابيض وبنما نقوض من الباب ١٢٤ من قوض ما طنب أو جز وما طنب الجوع بشس الضجيع
 الجوع ممنوع الجوع حتى منيع لو بقي المتخذي نفسا واحدا دون غذا لم يكن من يقال فيه ماذا ما هو الا انتقال
 من حال الى حال سر الموت كبراته وكشفه حسراته فابيضه ألم حسي واحمره ألم نفسي وأسوده مرض عقلي
 وأخضره مثل زهر النبات لما فيه من الشسات فتفرق به بين المثاليين وبياعدين الشككين فاذا انقلب الأملنة
 استلذه الموت المؤمن تحفه والنفس له محفه ينقله من العدوة الدنيا الى العدوة القسوى حيث لا فتنة ولا بلوى
 فينزله أحسن منزل في أخصب منزل منزل لذة ونعيم ويسقي من عين مزاجه من نسيم فهو نهر أعلى ينزل من العلى
 الى عين أدنى له علو المرتبة كعلو الكعبة وان كانت في نهامة فالجح البها على شرفها علامة أقرب ما يكون العبد
 من ربه في حال السجود وأين النزول من الصعود فعلمنا ان نعت السجود بالأعلى أولى من مات فقد قامت
 قيامته وان خفيت بالارض قامت لويقي الجدار أرضا ما تصعب بالطم ولو لم يكن الشيخ شابا ما نعت بالهرم جبل الخلق
 على الحركة فانتقل في الاطوار وحكمت عليه بمرورها الا عصار الزمان زمانه وما يبده أمانه ومن يحوى عليهم هم
 أهل الامانات ولهم فيها علامات فن عرف علامته أخذ أمانته ولو رام أخذ ما ليس له ما أعطاه استعدادده ولا قبله
 ومات أحد الابحلول أجله وما قبض الادون أمله ليس بخاسر ولا مغبون من كان أمله المنون فان فيه اللقاء
 الالهى والبقاء الكيانى ومن ذلك سر الموت وما فيه من القوت من الباب ١٢٥ القوت في الموت لكل ميت
 الدار الدنيا محل بلوغ الامل مالم يخترمه الاجل هي مزرعة الآخرة فأين الزارع وفيها نكتسب المنافع الحصاد
 في القبور والبيدر في الحشر والنشور والاختزان في الدار الحيوان ذبح الموت أعظم حسرة وذبحه لتقطع الكره
 من كانت تجارتها بيرة فكرته خامرة اذار دق الحافرة أين الردى الحافرة من قوله وننشككم فيما لا تعلمون ونبه
 عليها بقوله واقدم علمتم النشأة الاولى فلولا تذكر ون فانها كانت على غير مثال وكذا يكون في المال عجايب من موت يذبح
 في صورة كبش أملح وهو الذبح العظيم الجليل فدال ابن ابراهيم الخليل وذبحه بين الجنة والنار عبرة في برزخيته لاهل
 الاعتبار هو علامة الخلود في النعوس والسعور في هبوط وصعود وكل الى الله راجع لانه الاسم الجامع في ذبحه عزل
 ملكه ونزوله من منصبه وملكه ههنا قد ثبت عزله وانتقض غزله فما يكون عمله من الاعمال وقد انتهت مدته
 بانهاء الآجال من فارق وطنه فقد فارق سكنه لولا القطان ما كانت الاوطان

القلب بيت وان العلم يسكنه * بالعلم يحيى فلان طلب سوى العلم
 ماتم علم يكون الحق بمنحه * الا الكتاب لمن قد خص بالعلم
 فيه فتبدو علوم كلها عجب * لكل قلب سليم حائز الحكم
 أو مابق أو امام ظل مقتصدا * يرجو النجاة فما ينفعك عن وهم
 ان النجاة لتأتى القوم طائفة * وتأتى قوما اذا جاءت على الرغم

ان للرجال لا يقودهم بالسلاسل الى الجنة وكانادرجا لالعناية سبقت وكلمة حق وصدقت ماتت قلوبهم في صدورهم
 عند صدورهم جهلا ومع هذا يقال لهم اذا سمعوا أهلا وسهلا بلا تعب ولا نصب ولا جدال ولا شغب أين هؤلاء ممن
 ينطلق الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغنى من اللهب أتا هم الرزق من حيث لم يحتسبوا ودعاهم الحق فبادروا
 بما يحبوا ومن ذلك سر الفتن في السر والعلن من الباب ١٢٦ أين القوة والناصر يوم تبلى السرائر يقول
 الله فإله من قوة ولا ناصر ثم أقسم بالجمع السماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما هو بالهزل
 بليت في القياصة السرائر كما بليت بالجهاد الظواهر ليميز الصابر من غير الصابر بالسابر والساير من اعجب ما في

عندها من المنقول قالويل العلي ان قبائه والويل الالهى ان لم تقبله وتركته ثم انه لا يقبل الا بالايان وان لم يشهد له العيان فارفع الريب في العلم بالغيب براءة من العيب وما في القلب من الشوب اياك واتباع انتشابه ايها النواله فما يتبعه الا الزائف وما يترك تأويله الا العاقل البالغ فان جاءه من ربه ذلك الشفا فهو المعبر عنه بالمصطفى والمصطفون عند اولي الالباب ثلاثة بنو الكتاب ظالم لنفسه في ابناء جنسه والشاقي مقتصد وعليه المعتمد فانه حكيم الوقت بعيد من المقت والثالث سابق بالخيرات الى الخيرات فبين خيرات حسان فبأي آلاء ربك انك تدين ولا بشئ من آلائك ربنا انك تدين وكيف وفي اسمائك تتقلب فاعلم والزم ومن ذلك سر الافناع وما يقع به من الانتفاع من الباب ١٢٩ الافناع ارتفاع وبه يقع الانتفاع من أفعع هنا خضع ولا يقنع في الآخرة الا من خضع خاشعين من النذل الى واهب الكل ينظرون من طرف خفي الى اله قاهر على فلوراقبوه في دنياهم آمنوه في آخرهم أفعع الاكياس روسهم في الدنيا مع الاتصاف بالخشوع الذي يناقض التمرد فاعزهم الله في العقبى وأورث خشوعهم أبناء الاولى من ارتفع سقط وهنار وقع الغلط وجهل السقط اقع رأسك أيها الانسان وانظر الى الجنان والحاكم الرحمن يصلح بين الاخوان فاصلحو اذات بينكم فان الله يصلح بين عبادته في يوم اشهادته على رؤس اشهادته فيأمرى الخير الا من آمن الضير قد يكون في الآخرة الافناع للاعززه ولن يظهر بأحسن بزه وقد يكون للظالم الجائر الواله الحار وبالسمات يفرق بين الاخصاص يوم التنادى ولات حين مناص تعودوا بالله من هول ذاك المقام فان فيسه تسفيه الاحلام ولوسفه العقل من كان يؤمن بالنقل فالعقل ما عنده سقه ولكن تنبه في الانسان حاكم على صورته وهو الهوى ومن أجله وقعت البلى واليه يرجع السقه ودع عنك كلام من مؤه العقل عن السقاغة منزه وما هو بعقل حتى يتنبه لكن العاقل قد يغفل عن استعمال عقله لاستحكامه في ثقله ومن حكم عليه هواه مشى في رضاه والعقل محجوب في بيته الى وقته فاذا احتد البصر وانكشف الغطاء وجاء العطا استدعى هناك صاحب الهوى عقله وترك ثقله فوعزة العزيز مانقعه وتركه لمن صرعه حاصدا ما زرعه ومن ذلك سر الموت الاجر بالمقام الاخضر من الباب ١٣٥ ذبح النفوس أعظم في الالم من الذبح المحسوس مخالفة الآراء أعظم في الشدة من مقابلة الاعداء مجانبة الاغراض غاية الامراض من فاز بمخالفة النفس سكن حظيرة القدس من نهى النفس عن الهوى كانت الجنة المأوى لا ينهاها الا من خاف مقام ربه وخاف عقوبة ذنبه والتزم اوفاء وتميز في أهل الصفاء وقام بما كاف فقبل وما عتف ولقد رأيت هذه الليلة في رافعتي ما شيب سالفتي وقد نظمت ما رأيت في وفي هذا الباب كتبت في النوم فاته

لا بد من خوف ومن شدة * لا بد من جور ومن عسف
في حلب من حكم جائر * في حكمه يمشى الى خاف
ينزل من قلعتها راجلا * من غير نيك لا ولا عطف
كانه الحجاج في حكمه * يحكم باثميسرو بالعنف
يجور في الخلق باحكامه * يفسر قى الالف من الالف
قد نزع الرحمن من قلبه * رحمة وقدر ذابك في
في صورة الحجاج أبصرته * لابل هو الحجاج فاستكف
بالواحد الرحمن من شره * ماخاب من بالله يستكفي

لكن عسى الله أن يجعل سطوته على أهل العناد من أهل الاتحاد وكانت عليه غفارة جراء وهو بتمايل تمايل سكرى فارجو لكونه فاضلا أن يكون عادلا فانه نزل راجلا ويده عصاه يستعين بها على من خالف أمر الله تعالى وعصاه جعله الله نارا ولا صادقا ولسان حق ناطقا فتعودنا حين انبئنا من شر ما رأينا كما أمرنا صلى الله عليه وسلم ونقلنا وتحولنا كما علم ومن ذلك الاضطراب افتقار من الباب الاحد والثلاثين ومائة الاضطراب وصفة

المخلوق قارتفت عنه الحقوق له الحق لاعليه فلا يلتفت اليه الانتفات الى من بيده أزمة الامور وعلم ما في
الصدور ويده مقاليد السموات والارض وميزان الرفع والخفض فيؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن
يشاء فيمن من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شيء قدير ولم يصف الشر اليه وهو الحكيم الخبير
وابس كمنه شيء وهو السميع البصير لا يتبدل القول لديه حكمه عليه فلا يعرف المضطر الا من أطم القانع
والمعتر اضطرار الاجبار والمخلوق جبر في اختبار المخلوق مجبور في اختياره يختار في حال اضطراره لولا التردد
ما ظهر الاضطرار وان لم يحكم على صاحبه افتقار ما كل اضطرار يكون معه الافتقار الافتقار يطلب المستند
وما قال بخلاف ذلك أحد والمضطر في حكمه مع ما سبق في علمه فلا يحكم حكم اذا عدل وما ظلم الا بما علم
ولاسيما مع ارتفاع التهم من العلم صفته فالعدل شيمته فحكمه بالعلم حكم المضطر في الحكم ما في السكون
الا لعلم لكن بقي الفهم اذا علم الجائز أنه جابر فليس بجاهل ولا غافل ما حكم الا بما وجد ولا أمضى الا ما شهد
وما بقى الا أن يعتقد أنه الحكم الالهي أولا يعتقد بهذا تميز النحل وافتقر الملل فمن ناظر الى الحكم الالهي
في الاصول ومن ناظر الى الحكم الالهي في الشرع المنقول وكل واحد وقف مع دليله على سواء سبيله وفرق
بين عقده وقيله فمن قائل بعقيله ومن قائل برحيله فالتاس بين حال ومرتحل ومنفصل وآخر في انفصاليه متصل
ومن ذلك السيادة عبادته من الباب ١٣٢ السيد خادم فهو في العبادات قائم ففرق بين السادات والعبادة من
يقول المراد والمريد السيد الحق بامم العبودية من الغير لان بيده جميع الخير له التفوذ والقصد والامر من قبل
ومن بعد يحكم في عبده لعبده فهو يحكم عبده لو حكم لنفسه لبق في قدسه وأين لسيادة مع العبادات

كلما قلت سيدي * قال لي أنت مالكي * سد والله كون عبيدي * على مسالك
مالئته صارف * في جميع المسارك * لست في عينه ولا * فعليه بالشارك
فهو المالك الذي * ليس يدعي بالمالكي * وأنا الخادم الذي * يعتني بالمالك
قلت يا رب عصمة * من سبيل الممالك * قال سمعاً أنت عندي * من أهل الأرائك
في سرور وغبطة * لاس من أهل الدرائك

لا تسكن من الملوك فان الملك مملوك وحصلت شمس في الدولك واعتزال السالك بالسالك لا تنظامه في أهل الاقراط
والساوك من ملكته يمينه فقد عرق جبينه من صحت سيادته صبح آتبه وكثر والله نصبه هم لازم وغم دائم
لانه كما لا يحكم في عبده الا بحاله فهو الضعيف في شدة محاله لين في عنف وقوة في ضعف ولورث خدمته عبده انزل
وكان من عصي المرتبة فزل فخدم سيد سوى نفسه لو خدم ابنا عجنه ومن ذلك سر الدعاية صلابه من
الباب ١٣٣ اذا مزحت فقل ولا تعمل من التزم الحق في مزحه سمي في فلاحه ما أصاب عليا رضي الله عنه
ما أصابه الامن الدعاية لدا قال له أبو هريرة وقد رجم على كعبه بالحصى ومات في هذا أخوك وما أسروك فان صحت
الرواية ففي هذا كفاية مازح المجوز وذو التغير ولا تنقل الا الخير ما فعل بعيرك الشارد من أحسن مزاج
الموائد فأجابه ذلك الانسان فقال قيده يا رسول الله الايمان وقال يا باعمير ما فعل النغير بمطف وتبسم وما حبه
المنصب عن التلطف بالصغير والتهم وقال ان العجز لا يدخل الجنة يعرفها بما الله عليها من المنه لرده عليها اشبابها
وخلفه سبحانه عليها اجلبابها فان لم يكن المزاح هكذا والافهوا ذى والا ذى من الكريم محال ولا سبيل الى هذا
القول بحال لولا صلابه الدين ما كان من المازحين لانه يذهب بالحبيبة والوقار عند المظموسين الابصار لا تنظر
الى رب العباد في قصة هناد حين أخرجه واستسرجه الى أن قال له ثم رأيت وأنت رب العالمين فاضحك وهذا
القول كان المقصود من الله به ولهذا ما أهلكه بل أعطاه وخوله وماله فسرته هذه الحقيقة في كل طريقه وظهرت
في كل شيمة وخلقة فعمت الوجود وحكمت على الشاهد والمشهود فلو لم تكن من جملة النعم ما صبح بها النعم
ولا نصف بها النبي الكريم ولا ظهر حكمها في المحدث والقديم ولكن بأيمها الانسان لا تنقل بالتطفيف في الميزان

ولا بالخسران بل اعتدل ولا تدهرف وعند مقامك فنف ولا تنصرف ومن ذلك سر الرخاوة غشاوة من الباب
 ١٣٤ اذا استرخت الطبقة الصلبة التي في البصر حصل الضرر فالرخاوة غشاوة كما انك لا تنفرط في القساوة واسكن
 من القرى ساووه فان السعادة فيما ساووه لا فيمن ناووه ولا تنقل الثقلان ضدان فان لكل مقام مقالا ولكل علم
 رجالا ولكل مشرب حالا فاما ملحا أجاجا واما عذبا زلالا لا الشدة والرخاوة في الریح زرع وزرع ورخا فالزراع عقيم والرخا
 كريم تسمى في صلاح الببال وهي محمود في المال تجري بامر من أمرها رخاء حيث أصاب لا يعقبها مصاب الرخاوة
 في الدين من الدين ولهذا المتن الله عليه ان جعل نبيه من أهل الامين فقال فيمارجة من الله انت لهم وبهذا فضلهم ولو كان
 فظا غليظا في قوله وقوله لا نفصوا من حوله فهم مع العفو واللين لا يقبلون فكيف مع الشدة والفظاظة لن يزالوا
 مدبرين لا تكن حلوا فتنشرط ولا صرافتقى فتكون شيئا بالافى يتقى ضيرها مع انه يرجى خيرها فانها من
 عفا قير الثرياق الذي يرد النفس ولو بلغت التراق وقيل من راق والتفت الساق بالساق فانظر الى هذا الخير وما
 تحوى عليه من الخير في قام خيرها بشرها ولا ذهب حلوها بمرها بل لكل حال مكان وزمان واخوان وماض
 ومستقبل وان اتفاق من امكان كالسماع في الحكم عند أولى الفهم فيحتاج سماع الاخوان الى مكان وزمان
 وامكان واخوان فهذه أربعة أركان والمكان ما يشهد فيه اللطف والامكان ما يجوده الكنف والاخوان ما يكون
 منهم في أمان والزمان ما ما من فيه السلطان فاما لك زمانك والله الموفق وهذا دعاء المحقق فإياك وعجلة المحقق
 ومن ذلك سر الاحياء في الحي والوفاء في الحي من الباب ١٣٥ الغيث غوث فيه نشر الرحمة من ولي النعمة
 لا يقنط من رحمة الله الامن ضل عن الطريق وتاه بالماء حياة الاحياء لما فيه من سر الاحياء جعل الله من الماء
 كل شيء حي فكان عرشه على الماء قبل الاسواء ثم استوى عليه وأضاف ما أحاط به اليه فهو بكل شيء محيط من
 مركب بسيط بعلم وجيز وبسيط ووسيط استوى عليه اسم الرحمن وعم حكمه الانس والجان فظاهر ومستور
 من خاف كنهه ومستور وعروس تجلى في أرفع منصة وأحسن مجلى ولولا لولا ما ظهر الاولى ولازل أولى لك فأولى
 ثم أولى لك فأولى أحسب الانسان أن يترك سدى فمن نظروا هتدى وباع الضلالة بالهدى عجل بالقدي من أجل
 تحكم الاعداء ومن ذلك سر من استحي من الاموات والاحياء من الباب ١٣٦ من استحي أمانات وما أحيا
 لا يحيي الا الحيا فانه من صفات الاحياء ولكن ان كان له حياء ان الله لا يستحي من الحق وذلك ليس من
 صفات الخلق من لا يكون الاماير يد لا يستحي من العبيد فان استحي في حال ما فطلب الاسم المسمى وهو
 المحي كما هو العلى الحيا في الاموات من أعجب السمات بالحيا قصر الطرف وبه استر المعنى بالحرف الحيا حبس
 المقصورات في الخيام لئلا تدر كهن أبصار الانام ولولا الاسم الغيور ما اتخذت الابنية والقصور لولا التكليف
 ما ظهر فضل العفيف القوة مخصوصة باللطيف فكيف يحجب الكفيف لولا قوة الارواح ما تحركت الاشباح
 ولولا حركت الاشباح ما وصلت الى أمالها الارواح فما كل سراح فيه انفساح ومن ذلك سر الرفق رفيق من
 الباب ١٣٧ محبة الرفيق الاعلى أولى والآخرة خير لك من الاولى الرفيق بعبد أرفق وهو عليه أشفق أرفق
 الناس أفئدة الغنيون وهم السادة العلماء الاميون اختار الرفيق من أبان الطريق وهو بالفضل حقيق خيرا فاختار
 ورحل عنا وسار ليحقيق بالمتقدم السابق ويتحقق به المتأخر اللاحق فلعلمه بأنه لا بد من الاجتماع اختار الخروج
 من الضيق الى الانساع ألا ترى نداه في الظلمات ولم يكن من الاموات وانما خاف القوات أن لا اله الا أنت كنت
 حيث كنت فاستجاب له فتجاء من الغم وقذفه الخوات من بطنه على ساحل اليم فأنت عليه اليقطين لنعمته
 ولنفور الذباب عن حوزته فهذا العزل الرفيق من اشفاق الرفيق ومن ذلك سر الاستحقاق يرد الاسترقاق من
 الباب ١٣٨ الحر اذا كان من أهل الكرم تسترققه النعم وعلى مثل هذا عمل أصحاب الطعم الانسان عبد
 الاحسان لا بل عبد الحسان من تعبدته العلى ففي مشيته قزل من ذاق طعم العبودية تألم بالحريه الحريه محال
 والعبود قرأس المال على كل حال الرب رب والعبد عبد وان اشتركا في العهد لا تنقل بشئ الخطيب من أجل

الضمير فقد جمع بينهما محمد صلى الله عليه وسلم وهو السراج المنير فيه اقتدينا فاهتدينا من يطعم الرسول فقد أطاع الله ولا سيما إذا ثبت أنه ما في الوجود إلا الله العليم وإن تكثرت في الشهود فهي أحادية في الوجود ضرب الواحد في الواحد ضرب الشيء في نفسه فما يعطى غير جنسه فإن ضربته في غير عينه فما يزيد ما أضفته إليه في كونه ومن ذلك سر ذلك الحادث أمن من الحوادث من الباب ١٣٩ ذكر الخلق ما يصح قسمه ولو ثبت لاستحال عدمه فالحوادث لا يخلو عن الحوادث لو حل بالحوادث لذكر القديم لصح قول أهل التجسيم القديم لا يحل ولا يكون محلا ولو كان محلا لكان محلا لا يوصف بغير وصفه وهل يعرف المسك إلا من عرفه أو يضم المعنى سوى حرفه ذكر القرآن أمان ويجب به لايمان أنه كلام الرحمن مع تقطيع حروفه في اللسان ونظام حروفه في براع البنان حدثت الألواح والأقلام وما حدثت الكلام وحكمت على العقول الأوهام بما تجزت عن ادراكها الفهم ولو نيل بالاطمأن لكان العالم به هو العلم ومن ذلك سر ذلك القديم مزاجه من تسنيم من الباب ١٤٠ الذي ذكر القديم ذكر الحق وإن حكى ما نطق به الخلق كما أن ذكر الحادث ما نطق به لسان الخلق وإن تكلم بالقرآن الحق من وقف مع المعنى ما تعنى إذا كان الحق لسان العبد فالله كقديم ومزاجه بالعبد من تسنيم لأنه العلى الأعلى والنزول بالعبد أدنى هو العين الذي يشرب بها المقرب وبها في كل صورة يتقلب الشارب حقيق في شربه من الرحيق فإن كان الرحيق المختوم الذي مزاجه من تسنيم فهو ظهور الحادث بصفة القديم فيه يتكلم وعنه يترجم فقل ما نشاء وما نشاء إلا ما يشاء فله المنية والطول وبه القوة والحول الفريضة إذا عالت مالت لا يعرف الحق إلا من كان قواء ولا يكون قواء إلا من قواء بالذوق تعرف نسبة التبعث إلى الله تعالى والفوق مع تنزهه عن الجهات وما تنقضى به الشبهات ومن ذلك سر الاعتبار في الاستبصار من الأبصار من الباب الواحد والأربعين ومائة لولا الخواص ما ثبت القياس ولولا البصر ما صدق من اعتبار الاعتبار جواز من أين إلى أين وانتقال من عين إلى عين ومن كون إلى كون وعدم لا من عدم إلى كون الاعتبار تعجب من الاقتدار بالفلك المدار ظهرت الدهور والأعصار وبالشمس ظهر الليل والنهار من خفايا الأمور والمد والجزر في الأسفار والبحور من القمر مسده وجزره أم من غير ذلك فكيف أمره هو عباد مأمور مثل سائر الأمور مده ماذا الظن ونزله منزل الويل والطل لا شك أن الأمور معاوله والكيفية من الله مجهولة والنفوس على طاب العلم به محبولة انفرد بعلم العقل فاصل الأبد من الأزل ومن ذلك سر الأفكار متعلق الأغيار من الباب ١٤١ حلت المثلث بأهل التفكير في المحدثات لأبد من وجه جامع بين الدليل والمدلول في قضايا لعقول وإذا لم يدرك بالدليل فما إلى معرفته من سبيل وقد دعانا إلى معرفته وما دعانا إلا بصفته فلا بد من صفة تتعلق بها المعرفة ومأم في العقل الأصفة تنزيهه في النقل مأم الأمثل ذلك مع صفة تشبيه فعلى ما هو المعول على الآخر أو الأول لا أول لا يتبدل والآخر في كل صورة يتحول فكما أنه في أي صورة ما شاء مركبك كذلك في أي صورة ركبت في المعتقد فيظهر فيها وما عتبتك فله التجلي بالجسم ولك التجلي بالحاء المهمة بصفة القديم فبالأفكار تبدوعيون الأغيار وبالأذكار تذهب الآثار وتطمس الأنوار ومن ذلك الفتى لا يقول متى من الباب ١٤٢ الفتى ابن الوقت مخافة المقت لا يتفقد بالزمان كما لا يحصره المكان لا تصحب من إذا قلت له باسم الله قال لك أين تذهب ليس للفتى من الزمان إلا الآن لا يتفقد بما هو عدم بل له الوجود الأبد من زمان الحال لا ينقل الفتى الأعلى لأنه الوصي والولي الفتى ان رؤساء المسكنة والأماكن لهم الحجة والسلطان والدليل والبرهان عليهم قام عماد الأمر وهم على قدم حذيفة في علم السر لهم التميز والنقد وهم أهل الحل والعقد لا ناقض لما أبرموه ولا مبرم لما نقضوه ولا مظنب لما قوضوه ولا مقوض لما ظنبوه أن أوجزوا وأعجزوا وأن أسهبوا أقبوا اليوم الاستناد وعالمهم الاعتماد ومن ذلك ما عني من زعم أنه فتى من الباب ١٤٤ هو صاحب الفتوح ما عنده جوح سهل الطوى والانتقياد ومع هذا فهو مع من زاد براد وبغير زاد الفتى هو السكيم وبين رتبة كلام الحق إياه من أتباعه الخضر بطلب التعليم نظر إلى هذا الانصاف وما يختص به من الارصاف ما تجبر

ولا عني ولمذاصح له اسم الفتي من لا يزال للعلم طالبا ومن الجهل هاربا لولا ما شاهد في الكلام السنة الامام
ما كلم ولا اتبع مخلوقا ليعلم هو عرف ما هنالك فتعشق بذلك قال له هل اتيك على ان تعلمني مما علمت رشدا قال
انك ان تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا أي لم تذق خطاب الحق بلساني ولا رأيته في كيان
ومن ذلك ادراك الغرر من النظر من الباب ١٤٥ الفراسة رياسة ما حار وما ظلم من تفرس وحكم يستخرج
خفايا الاسرار بما عنده من الانوار يعرف الماء في الماء ولا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء ليس بقائف بل
هو العارف وليس بعارف ولا زاجر وان اتي بالزواج يعرف الاول من كل شيء فيكشف بها كل خبء يفور من
بصره النور ولا يبور هو بالايمن مشروط وبحكمه مربوط بمدة المؤمن بما شاء من اسمائه عند انبائه فلا يبطى
ولا يخطى له النفوذ والمضاء وله الحكم والقضاء وله الامساك ان شاء ولا مضاء فان شاء لم يقض وان شاء قضى
بما يكون وهو كائن وما قدم مضى نوره لا يحتاج الى مدد ولا انقضاء مدد ولا استبصار بأحد سورته من القرآن
قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فصل سورة الاخلاص ماله مناص ومن ذلك
الحق بحق لا تخاف من الباب ١٤٦ مكارم الاخلاق أدلة على كرم الاعراق التصوف خلق والمعرفة تحقق
الصوفي رباني والعارف وحداني والعالم الهی والواقف طالب والحكيم ناصب الخلق العظيم عند الكظيم العفن
اذا حركته الرج مال والاناء اذا زاد على وسعه سال الاناء بما فيه يندفع وعلى ظاهره يرشح فلا يفرح الانسان
حتى يرى ما به ينصح من نصع فقد افصح ودل على المقام الارجح اذا وزنت فارجح واذا دليت فاسجح
معاوى اتنا بشر فاسجح • فلست بالجبال ولا الحديد

السماحة ملاحه بها يظهر جمال الانسان في معاملة الاعيان من الاكوان من صرف خلقه مع ربه فقد علم من في
قلبه وقلبه ومن ذلك لولا الاعيان ما ظهر الغير ان من الباب ١٤٧ الفيور سريع النفور في خطي أكثر مما يصيب
وهو من شأنه في كل يوم عصيب لما حاز جميع الاسماء ظهر منه الاعتداء لا يحتمل المزيد وان كان من جلة العبيد يفني
ويبيد اذا سمع تشبيه القرب الاطى منه بحبل الوريد مقامه الوحيد وان طالت المدة ينفر من صفات الحق لعلمه
بأنه خلق لا يقول بالامتزاج وان كان خلقه من نطفة أمشاج لا يقول بانساج وهو التمام كالزجاج تميل به الارواح
في هبوبها لتدنيه من محبوبها فيأبى الميل وهي تغلبه فتحكم عليه بما لا يقتضيه منصبه ولا به طيبه مذهبه فلا يزال
لمجاري الاقدار في حال اضطراب لا اختيار وركبك يخلق ما يشاء ويختار فترى الغير ان بحار عجب وقد علم ان الحق أغبر
منه فكيف لا يأخذ عنه ومن غيرته حرم الفواحش وهي من الحقائق الدواش فلا تجمع بين الشككين ولا بقوله في
رضاه بأخذ الميادين فرق بين النكاح والسفاح حتى تميز الارواح وجعل حكم هذا المفتاح في انضمام الاشباح والزوال به
منه وقد قال لصاحبه استر به وصنه وهو يعلم به وبراه وقدره وقضاه ومع ذلك نهاه وان استتر عن ابنا جنسه فما
استتر عن هو أدنى اليه من نفسه ونفسه وهو خالق الحركات المنهى وقوعها واليه يرجع جميعها ثم يفرح بتوبة عبده
منها فكيف لا يتره محل عبده عنها فلا يخلق الا ما يسره وان كانت المعاصي لا تضره كما ان الطاعات مانقعه ومع هذا العلم
فلا أرى العالم الا يفرقه ويجمعه ومن ذلك شهود الغير لا خير ولا مير من الباب ١٤٨ ما عنده خير ولا مير من ترك
الغير الغير ماله مستند الا اليه فلا يزال نصب عينيه لقد افترى من قال ان الله لم يقل ألم يعلم بأن الله يرى ياليت شعري بعد
نفسه لمن يرى هل يرى الا اير الذي أصله خير فان الحق أصله ومنه كان فصله فأوجده على صورته وحياء بسورته
أشد ما ظهر من الصدق حكم الخلق على الحق فلا يحكم عليه الا بما يعطيه ولا يقضى فيه الا ما يقتضيه في مضيه بحكمه
يتصرف واليه محبة تعرف أهل الاستبصار يعلمون انه ما قام بالخلق افتقار ولا يتصرف باضطراب ولا باختيار بل هو على
ما هو عليه ويقبل من كرمه ما اضيف اليه فأبى الاسماء الا التصرف وأبى الاعيان من الخلق الا النظر ف
فسكتها من التصريف في اعيانها وتخيلت انها جادت عليها كوانها وما علمت بأن الجود كان على نفسها
بظهور عقلا وحسها فلولا كرم الخلق ما تفعل للحق ولما كان ذا أصل كريم يحكم فيه الحكيم اشارة على

ذاته ليظهر فيها حكم صفاته واسمائه فهو أصل الجود حيث ان فعل الوجود حتى انصف بانه موجود فظهر فيه
الاقتدار ووصف بالافتقار والاضطرار فقبل هذا الوصف نظرفا وطلب من الحق تعرفا لما رأى حاجة الاسماء
اليه وتمولها عليه والامر عند أهل النظر الفكري بعكس ما ذكرناه وما ينافي ما حسين سرديناه وليس التحقيق
والحق الا فيما اثرنا اليه را ردناه وهذا انفس علم يكون وهو الذي قيل به للشيء كن فكان ويكون به كل مكون
ومن ذلك ما هي اسباب التولي الالهى من الباب ١٤٩ نحن اسبابه واهابه ومناعداؤه واحبابه فمن خرج مضطرا
وكان وجهه مكفهرا فهو العدو والمين وهو الذي اذا حدث بين ومن خرج طيب النفس مطيعا حاز الامر جيب عافه
البلد الامين والمخلوق في أحسن تقويم والظاهر بصورة القديم فهذا سبب حصول العالم في القبضتين وخلق الدارين
وتعيين النجدين فاما شاكر اراما كفو را واما ساخطا متضجرا واما راضيا صبورا فتولى الله العالم اظهرا
لملكه وانخرط في سلكه وتولاه باسمائه الحسنى واحل منه المحل الاسنى وجعل قربه منه قاب قوسين أو أدنى
هذا غاية قرب الخلق من الحق وجعل قربه من العبد أقرب من جبل الوريد وهذا غاية قرب الخلق من الخلق
فالامر بين قربين وما جعل الله لرجل في جوفه من قلبين لكنه جعل لكل قلب وجهين لانه خلق من كل زوجين
اثنين فبنى الجمع على الشفع فلم يكن وتر يتسوى وترية الكثير وهذا نطق الكتاب المنير فاشهد عليه
سواه وما انتهك أحسن المخلوقين حياء ولا ينبغي ذلك فكل شيء سوى وجهه هالك وما هم سوى حتى تقول بالسوا
العين واحدة والاحكام ناقصة وزائدة فاطلب على ماشرت اليه تحصل على الفائدة فهذه اسرار لابل هي انوار
ما عليها اغيار وان عميت عنها الابصار وتعاليت عن مدارك الاعتبار وحكم الاغيار واليه الاشارة بنعم عقيب الدار
وأنت الدار وعليك المدار ومن ذلك ولاية البشر عين الضرر من الباب ١٥٠ انى جاعل في الارض خليفة
يؤمن به من كل خيفة اعطاه التقليد ومكنه من الاقاييد فتحكم به في القريب والبعيد وجعله عين الوجود وكرمه
بالسجود فهو الروح المظهر والامام المدبر شفع الواحد عينه وحكم بالكثره كونه وان كان كل جزء من العالم مثله
في لدالة ولكنه ليس نطقا فلماذا انفراد بالخلافه وتميز بالرسالة فشرع ما شرع واتبع واتبع فهو واسطة العقد
وحامل الامانة والعهد حكم فقهر حين تحكم في البشر فظهر النفع والضرر فأول من نضرر هو كاذ كرم انه
لم يقتصر حتى آذى الحق وسبب واعطاء قلبه وعلم انه ربه فأحبه ولما حسده وغبطه انضبه واستخطه ثم بعد
ذلك هدام وارضاء واجتباء فلولا قوة الصورة ما عتق ولا رجوعه الى الحق سمي فنى فظهر بالجود في ازالة الغرض
وازال بزواله المرض وقام الامر على ساق وحصل القمر في اتساق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق
ان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن فان السلطان ناطق خالق والقرآن ناطق صامت حكمه حكم المات
لا يخاف ولا يرجى ولا يتردد ولا يزجي وما استند الصديقون اليه ولا عول المؤمنون عليه الا لصدق ما لديه
فالقرآن أحق بالتعظيم من السلطان لانه الكلام المجيد الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من
حكيم جيد لا اراد لامره ولا معقب لحكمه يصدق في نطقه ويعطى الشيء واجب حقه فهو النور والسلطان
قد يجور ومن ذلك نصرة الملك في حركة الفلك من الباب الواحد والخمسين ومات سر كات الافلاك مخاض لولادة
الاملاك اطت السماء وحسق لها أن تنط وغطت وحقيق لها أن تغط ما فيها قيد فتر ولا موضع شبر الا وفيه ملك
ساجد له حامد فهم في الافلاك كما هي في بطون الامهات الاجنه ولهذا سمو بالجنه فهم المسبحون في بطون
الامهات الى أن يحيي الله من امات فعند ذلك تقع لهم الولاده والخروج الى عالم الشهادة وقد اشبه بعضهم بعض
الحيوان مما ليس بانسان فولد ورجع الى بطن امه الى يومه وتميز بهذا القدر عن قومه كجبريل ونجيره بما انزلهم به
من خير ومضيره ولانلد الا عن انشقاق وذهاب عين بالاتفاق فتبدل الارض ولا تبدل السماء الا انه ينكشف
الغطاء ومن ذلك الاخبار في الاخبار من الباب ١٥٢ الاخبار تعرب عن الاسرار والاخبار تشهد للمؤمن
بالايمان والبهتان والدليل خبر الهدى في الخبر به سليمان قال سننظرا صدقت ام كنت من الكاذبين فان شهد

له العيان أو الضرورة من الجنان وقع الايمان وان كذبه الحق به البهتان فلاخبار محك ومعيار تشهد لها الآثار
 الصادقة والانوار الشارقة لو كان مطابق الايمان يعطى السعادة لكان المؤمن بالباطل في ا كبر عباده فمن آمن
 بالباطل انه باطل فهو حال غير عاطل فله السعد الاعم والعلم الوافر الاعم فانه لا يلزم من العلم بشئ الايمان به والعلم بكل
 شئ الاتراء قد زاد في ذلك حكما بأمره وقل رب زدني علما ومازاده الا يتعلق بما هو عليه ذلك المعلوم والتحقق ومن
 ذلك خبر الانسان كلام الرحمن من الباب ١٥٣ الرحمن علم القرآن اين ينزل من الانسان هل في النفس أو في
 الجنان خلق الانسان علمه البيان وهو الفرقان الشمس والقمر بحسبان ليجمع له بين ما ثبت على حال واحدة
 وبين ما قبل الزيادة والنقصان والنجم والشجر يسجدان وهما مظهر ومقام على ساق فعلى حكمت بذلك
 القدمان والسماء رفعها في البنيان لما طامن الولاية والحكم في الا كوان فهي السقف المرفوع على الاركان ووضع
 الميزان للنقصان والرجحان الاتطعوا في الميزان لكم بالرجحان وعليكم بالنقصان وأقيموا الوزن بالقسط وهو
 الاعتماد مثل لسان الميزان والكفتان ولا تخسر والميزان وهو الموزون من الاعيان والارض وضمتها
 للانام من اجل المشي والنام فيها قهوة والنخل ذات الاكمام لحصول المنافع ودفع الآلام والحب ذو العصف
 والرجحان وهو ما يقوت الانسان والحيوان فبأي آلام يكذبان ايها الانس والجان وقد غمركم بالانعام
 والاحسان خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجن من مارج من نار قال انسان ما يغتر بالايمان وبما
 في الجن من الضلال كان الصلصال وهو الثناء التميم على من خلق في أحسن تقويم فيبقى الانسان على
 التقديس وياخذ صلصاله ابليس فيرجع أمه اليه ويجور وباله عليه والجياذ على امرائه انجبري ونجومه في افلاكها
 تسبح وتسرى رب المشرقين في ظاهر النشأتين ورب المغربين في باطن الصورتين فبأي آلام يكذبان
 يا هذان ومن ذلك سر المفتاح في اخبار الارواح من الباب ١٥٤ نزلت الارواح بتوقيعات السراح من
 الفتاح الى اخوانها من الارواح المحبوسة في هذه الاشباح فمن استعمل تسريح بفكره وعقله ومنهم من تسرح
 بكشفه لما عمل على ما ثبت عنده في نقله وما عدا هذين من الثقيلين يقره بين المحيسين حتى يأتي قابض الارواح
 بالمفتاح ولهذا انطلقت الالسة الفصاح انه من مات استراح وهيئات اين الاستراحة وانى تعقل الراحة وهو
 ينتقل الى حبس الصور الذي هو قرن من نور لانه نقر ظلام الاجسام بالاجساد وزال عنها بسرعة التقارب
 في الصور البقاء على الامر المعتاد فلا يزال في الصور حيا سالانه لا يزال رئيسا مدبر اسؤ وساقان كان من السعداء
 أو الورثة من العلماء والأنبياء فاهم السراح التام في عين الاجساد والاجسام مثل ما يراه الانسان في المنام فيرى
 نفسه وهو عين واحدة في امكنة متعددة والعقول تحيل أن يكون الجسم في مكانين فكيف بهذين الخيال
 قد حكم به فأنبه اذا كان الخلق في قوته لا مكان فيما حاله دليل عقل الانسان فما ظنك بخالق هذا الخلق
 وهو الواحد الحق الاتراء يتجلى في الصور فيعرف وينكر وهو هوليس سواء والذي يراه يطلب أن
 يراه فلا يعرف معرفته ما طلب رؤيته فانه لم يشهد الا هو ولو علم انه هولم يقل به ذلك ما هو هو ما رأيت
 وأنت فيما غميت واشتهيت ومن ذلك توجيه الرسل لايضاح السبل من الباب ١٥٥ جاءت الرسل بهداية
 السبل وشمس سبل لانظر الا بالجهاد الى عين الفؤاد ان كان الجهاد عن رؤية فقد بلغت المنية فان الله مع
 الحسين كما هو مع المتقين ان رأينا وجهه فله في كل شئ وجهه ان الله مع الذين اتقوا والمتوق يباشروا فيه
 والذين هم محسنون فهو صاحب العين الباقية الاحسان عيان وفي منزل كأنه عيان وليس الا الخيال فتعمل
 في تحصيل هذه الخلال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فبلغنا أملنا ونعم بمشاهدته عملنا وقسم عليه الصلاة
 والسلام سبيله على ثلاثة أقسام احسان وايمان واسلام والمعلم السائل والمخاطب القائل فعلمه في السر
 ما يقول في الجهر نزل به على قلبه من عنده به فبدأ بالاسلام وقرن به عمل الاجسام من تلفظ بشهادتين وصلاة
 وزكاة وحج وصيام وثني بالايتمان وهو ما يشهد به الجنان من التصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر

خبره وشره والبعث الآخر الى الدار الحيوان وثلت بالاحسان وهو انزال المعنى الروحاني منزلة المحسوس في
العيان وليس الاعلم الخيال الحاكم بالوجوب والوجود في الممكن والحال وفي كل ما يحققه اذا اجابه بصدقه
والحاضر يتعجب من تصديق بلا برهان وذهل عن العلم الضروري الذي في الانسان وما علم الحاضر من السائل
كالم يعلم ما أتى به من المسائل فاعلم الرسول من هو السائل والمسؤل وانهم المقصودون بذلك السؤال في صورة
الخيال ومن ذلك فضل البشر على سائر الصور من الباب ١٥٦ بالصورة علا وفضل وبها نزل وسفل
اذ جاز وما عدل فجاز المقام الادنى في الآخرة والاولى فالعالي بقول وعجلت اليك رب لترضى والا على يقال
له ولسوف يعطيك ربك فترضى العالي يقول رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري والا على تقر عليه النعم
الم نشرح لك صدرك ووضنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك العالي يدعو اجعل لي لسان صدق في الآخرين
والا على يقال له ورفعنا لك ذكرك يعني في المقربين والاسفل في اسفل سافلين بالطين والماء المهيين وان
تساووا في النشأة العنصرية باقرار المكين والتنقل في الاطوار والانعصار خلف الاسوار بالكل والبعض
والابرار والنقض والتقويض والبناء والقالة بالثناء فحمد ومنذم ومؤخر ومقدم وما فضل القديم الا المخلوق
في أحسن تقويم فهو العالم لابل هو العلم مصباح الظلام معين الايام الامام ابن الامام المؤتى جوامع الحكم
وجميع الاسماء والكلام فافصح وأبان لما علمه البيان ووضع له الميزان فأدخله في الاوزان وزان وما شان
لما ظهرت للأعلى طينته جهات قيمته ونظر الى الاضداد فقال بالفساد وغاب عن القبضة البيضاء
وحيد الثناء بما أعطى من علم الاسماء ولم يكن الملاء الأعلى سمع بالصورة التي أعطته السورة فحمل الخلافة
على من تقدم من القطان في تلك الاوطان فلو علم انه خيفة الحق لاذعن وسلم وما اعترض ولا نطق ثم ظهر
في بنيه ما قاله من المقالة ومن ذلك نزول الأملاك من الأفلاك في الأحلاك من الباب ١٥٧ انما جعلت
النجوم مصابيح لما بيدها من المقانيح فكل مصباح مفتاح ولكل مفتاح اسم الهى فتاح انما تفتح المغاليق
لاظهار ما وراءها من الحقائق والانوار تظهر للبصار ما سترته الأحلاك وهو ما في الامر من الاشتراك فلذلك قلنا
ان المصباح المفتاح فاذا نزلت الأملاك على قلوب الناسك أوحى اليها ما أوحى وأمطرت أنواعها بعد ما أصححت
فهيها أمست ومنها ما أضحت ولا يحوز المجد الشامخ الا أصحاب البرازخ وهم ما بين المساء والصباح من عالم
الاجساد والارواح فالليل زمان النيل والنهار زمان جبرئيل لا يظهر حكم الخيلاء الا في الصباح والمساء
حركات محدوده وانفاس معدوده وصدور منسرحة منسرحة وأبواب مفتحة لا يعرف ما تحوى عليه
الا القسام بين يديه فاذا وهبه ماله به عول عليه فلا بدخله فيه ريب وكان ممن قيل فيه انه يعلم الغيب الاملاك
ذو الأبناء وهم تلامذة أول الآباء أين المنزلة من المنزلة فالبنون ما عندهم من العلم الا ما نقل اليهم الملاء الأعلى
عما استفادوه من أيهم بقدر الفهم فالملأ الأعلى وسائط وبيننا وبين أيئنا روابط فبضاغت اودت الينا وبها
نزلوا علينا فغا في أيدينا سوى مال أيئنا وللملاء الأعلى أجر أداء الامانة والسترة عن الخيانة فانهم من أولى
العصمة ومن اكتسب من أيئنا الرحمة أين ذلك الانقباض وفضاظة الاعتراض من هذا اللطف الخفي والابلاغ
من المبلغ الخفي والحمد لله المنعم المفضل والشكر للحيوان الجميل ومن ذلك ترك الاغيار من الاغيار من
الباب ١٥٨ التروك وان كانت عند ما فهمي نعوت فالزم السكوت الامر بالشئ نهى عن ضده وهو ترك
وهذا شرك الترك على جهة القرية من صفات الاحبة في الترك ملك المتروك فانت من الملوك وان كنت
الملوك من ترك الغير فقد رأى انه غير وما لغير عين فقد شهد على نفسه بأنه جاهل بالكون واذا ثبت ان ثم
الجاهل ثبت ان الغير حاصل لابد من حل وعقد فلا بد من رب وعبد فقد ثبتت الجمع وتعين التسفع لا يترك
الاغيار الا الاغيار وأما الحق فلا يترك الخلق لو تركه من كان يحفظه ويقوم به ويلحظه فن الخلق باسماء
الحق الاشته قال بالله وبالخلق لو تركت الاغيار لترك التكليف الذي وردت به الاخبار ولو تركته لكنت

معانداوعاصيا أمر المكلف أو جاحدا ما كلفت الامانة على خلقه خلق الخلق أو جب الثبوت في حقه لان الخلق الالهى اختيار وخلق المكلف ما كلف به اضطرار وهذا فيه ما فيه لناظر يستوفيه ومن ذلك النصره شهرة من الباب ١٥٩ النصره عناد فهو الحاد نصره القوى محال فانظر في هذا الحال ان تنصروا الله ينصركم وهو القوى له المتين بكم وأتم الاقوياء به في مذهبكم ما عندكم متانة فأتهم أهل أمانة وان لم تنصروه يخذلکم وان خذلکم فمن ذا الذى ينصركم من بعده فنصرته من جلة ما أخذ عليكم من عهده في أهل العهود أوفوا بالعقود ما أمركم بنصره الاولكم اشرك في أمره فمن قال لا قدرة لى ويعنى الاقتدار فقد رد الاخبار وكان من نكث والحق تكليف الحق بالعبث لما طلب النصره من خلقه وجعلها من واجب حقه أثبت ان له أعداء وان لديه أولياء وأوداء فالحال علينا بما أوجده لدينا فقلنا مستند هذا التقابل أين فوجدناه في أسماء العين فامن اسم الاله حكم وفي أسمائه التقابل وما في أسمائه تماثل لسكن فيها خلافا فلا بد فيها من الائتلاف فالناصر محاصر ومحاصر فأنت تطلبه بالنصر في عين ما طلبكم فيه من النصر فتعين من هذا الفرض انكم كذرية بعضها من بعض فما انفرد أحد بالقوة والاقتدار فانظر نزول الواحد القهار في لا حول ولا قوة الا بالله وفي طلبه النصره ثبوت الاشتباه ومن ذلك نصره البشر تستدعى الغير من الباب ١٦٠ ما أوجده الا النصره على من خلق لمن نظريه وتحقق قبولك لاقتداره نصرته وبك ثبت امرته أقوى النصره النصره من العدم فان فيها معونة الحى القيوم من اقتصر بالعدم أثبت ان ماله في القوة تلك القدم نصره العبد بالحق أحق لتعقلها ووجود فهمي أوفق وأليق اذا قلنا أنصرتنا على القوم الكافرين فقد طلبنا النصره من موجود هو رب العالمين لكن هنا نكتة لمن كان له لفته من نصرك بما أحدثه فانصرك الالبك وعليك فكل شئ مستند اليك وله القوة والحول ومنه المنه والطول فاذا كلفت فأثبت واذا خوطبت وأنت تعلم ما خوطبت فاستفادت فقد حار أهل الاعتبار في رفع هذه الاستار ومن ذلك نصره الملك حركة الفلك من الباب الواحد والستين ومائة بوجود المدد المسمى وظهور الانوار الفلسفى كانت النصره ورجعت على الأعداء الكره أقدم حيزوم انصرت دين الحى القيوم ولما فيه من تقوية القلوب عند أهل الايمان بالغيوب وما كان عند أهل الغيب ايمانا كان لأهل الشرك عيانا وذلك الشهود خذلهم فلم تقتلهم ولكن الله قتلهم قتلهم بالملك للامر الذى أوحاه في السماء وأودعه حركة الفلك فما انجذب عن المؤمن لاهاته كما انه ما كشفه المشرك لمكاشته لكن ليثبت ارتياعه ويتحقق انصداعه وان دفاعه فخذله الله بالكشف وهو من النصر الالهى الصريف نصربه عباده المؤمنين على التعيين فانه أوجب سبب حانه على نفسه نصرتهم فرد عليهم لهم كرتهم فانهزمو أجمعين وكان حقا علينا نصر المؤمنين والمؤمن الاله الحق وقد نصره الخلق ومن ذلك أصدق المقال ما كان بالحال من الباب ١٦٢ أصدق المحامد جد الصفة عند أهل المعرفة كل وصف منهم وطنا محتاج الى دليل حتى يعلم ووصف الصفة هو العلم المحكم فهذا هو جد الحال على كل لسان ومقال من أثنى على نفسه بالسكرم توقف السامع فيه حتى يتسكرم فاذا كان العطاء ارتفع الغطاء الاحوال مواهب من الواهب فمن وهبك ما يستحقه عليك فهو عنده أمانة ردها اليك ومن وهبك ما لا يستحقه فقد جار في الهبة ان رأيت انها عار به لديك فارفع الستر عسى ينكشف لك الامر انظر الى هذا الخلاف أين طاب الوكالة من الانفاق بحكم الاستخلاف هو الامر بقوله اتخذه وكيلا وأمر وهو القائل وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فظهر كما انه بالوكالة استتر فعلى ماذا نقول وماذا نؤمل تجاذبت قوى الاضداد لما قام بينهما من العناد وما حصل في التعب لأهل الايمان من العباد فانه أوجب عليهم الايمان بكل ما ورد مما شهد وما لم يشهد فبازن في حكم الاحوال في الآن والمآل الحال له الوجود الدائم وهو الحكم ثابت اللازم وما عدا الحال فهو عدم وماله في الوجود قدم ومن ذلك خبر الانسان أخبار الرحمن من الباب ١٦٣ ان الله عند لسان كل قائل وهو القائل فانتبه لقوله كنت سمعته الذى يسمع به واسأله الذى يتكلم به وما تكلم الا القائل في الشاهد وهو الانسان وفي الايمان الرحمن فمن كذب

العيان كان قوى الايمان ومن تردد في ايمانه تردد في عيانه فلا ايمان عنده ولا عيان فاهو صاحب مكان ولا امكن
 ومن صدق العيان وسلم الايمان كان في امان ومن قال ان الامر سيان وما هم اضدان فهو صاحب كشف أو برهان
 اللسان ترجان الجنان وكذلك البنان والكل الانسان والجنان متسع الرجن وهوله بمنزلة المكان فواسع
 الرب الا القلب فانت ترجان الحق الى جميع الخلق فآين الكذب وما ثم ناطق الا الحق الخالق نطق الكتاب نطقه
 وهو خلقه لاختلقه هو الله كذا حدث لما حدث وقد كان له الوجود وعين المخاطب مفقود ومن ذلك اخبار الارواح
 استرواح من الباب ١٦٤ الروح واسطة وهو بين الرسول البشري والمرسل رابطه يوسى به اليه اذا نزل بالوحى
 عليه وقد أمر بالادب معه حتى يجمعه لانه ما يجلب به حتى كشفه وما نطق به حتى عرفه فقليل له في هذا الامر اكنتم
 السر حتى لا يعلم الملك ما جى به عليك ولك فتأدب وبالادب تتقرب فاهل البساط أدبا وأهل الامر أمانا فمن قال
 من الرجال أقعد على البساط واياك والانسباط فاعنسه خبر بما هو الامر عليه ولا حضر يوما في بساط الحق بين
 يديه ليحصل ماله البساط الاطلى له الطيبة بالذات فاين الاتفات ما هو محل الزلات ولا حلول لآفات ولا عنده
 منع وهات انما هو سكون وخود وتحصيل وجود الارزاق فيه أذواق الشهود بمنزلة الخدود وهو عن نفسه في
 حالة المفقود لولا الشاهد والمشهود وحكم اليوم الموعود ما قبله أصحاب الاختدود بالنار ذات الوقود اذ هم عليها
 قعود فآين نضج الجلود ومن ذلك الترسل توصل من الباب ١٦٥ من فتح باب المراسلة فقد أراد المواصلة فمن
 آنى قدسه فلا يلامن الانفس كيف يرجع بالملاعة على نفسه والمرسل ليس من جنسه والانس لا يقع الا بالجنس
 فالسؤال انما هو في الانس بالرسول لانه من جنس المرسل اليه ولذلك يعتمد عليه ويشتاق اليه اذا لم ير له به اذا
 كان الرسول حسن الصورة فذلك اشارة الى المرسل اليه وتعرف بحمال المسكنة والسورة فحصلت البشرية للرسول
 وادراك البقية بنزول جبريل عليه في صورة دحية صورة الرسول نبي عن صورة المرسل عنده من أرسل اليه
 ولهذا يعلم ذلك اذا حضر الرسول بين يديه فيعمل بحسب ما يرى وما هذا حديث يفتري أين صورة مالك من صورة
 رضوان وأين النار من الجنان أين السهل من الحزن وأين امساك الغيب من ارسال المزن وأين الفرح من
 الحزن وشتان بين القبح والحسن فالعبارة بالحل أفصح من المقال ولكن متى يافتى ذا كان المرسل حكما وكان
 المرسل اليه عالما فما كل مرسل حكيم ولا كل مرسل اليه عالم ومن ذلك الابلاغ عن نفث الروح في الروح
 من الباب السادس والستين ومائة النفث في الروح من روح من وحى القدوس السبوح من تلك الحضرة
 وروده وفيها تامين وجوده وهو عين الالهام ما هو مثل وحى الكلام ولا وحى الاشارة والعبارة وما ثم الامام
 وهو الخاطر الخاطر من السحاب الماطر فلا يقول الا على الخاطر الاول فانه الحق المبين والصادق الذي لا يمين
 وبمثل هذا الخاطر يحكم الزاجر ولهذا يصيب ولا يخطى وبمضى ما يقول ولا يبطى اذا استبطأ الزاجر عند السؤال
 فاهو من أولئك الرجال حال السؤال حال ما يحكم به المسؤول فيكون ما يقول ان وقع منه التواني الى الزمن الثاني
 فسد حاله ولم يصدق مقالته وان صدق فذلك أمر اتفق والادفاق ما لها ذلك التحقيق عند العلماء بهذا الطريق
 والنفث لا يكون له مكث فخلوه انتقاله ووروده زواله ومن ذلك نزول الملك على الملك من الباب ١٦٧ ليس
 الملك الامن خدمه الملك الملك لا ينزل معلما وانما ينزل معلما فان الرجن علم القرآن وهو البرى من الاشتراك
 فقد علمت لم تنزل الامسلاك يقول الرسول ان اتبع الاما يوسى الى وما ينزل به الملك على ما تعرض بالذكر لمن
 يوسى وهو الملك لانه الملك والملك لا يفتقر ولهذا لا يحتقر هو المريد المنصور والذي تدور عليه الامور فله
 الظهور وان غفل عن طلب ذلك فانه المطالب لانه الملك تقصده الاسماء كما يقصده الابناء فكل اسم الهى عليه
 وافد وكل خبر كفى عليه وارد فيقف على ما في الملك من الآثار ويعلن له بما فيه من الاسرار فهو نور الانوار
 والملك المدار الذي عليه المدار تخلق بالواحد القهار الوارد في الاخبار اذ ابويع خليفتين فاقتلوا الآخر منهما
 للمنازعة التي جرت بينهما ومن ذلك سر النبوة بين الصديقية والنبوة من الباب ١٦٨ الولد قطعة من السكب

قد كان سار يافيه فلهذا كان سرأبيه فهو في المنزل الاقرب المعنوي بين الصديق والنبى فهو الولي ما هو صديق
ولان نبى دليله في البشر مسئلة موسى وخضر جاء في الآى من السور فن علم ما علم وحكم من المقام الذى منه حكم
علم صاحب القدم قال له الحكيم علمنى وقال له الحبيب استغفر لى انظر الى هذه التكملة المحمدية وتنبيهها على
هذه المنزلة العلية مع كونه بعث عامة فأكبر الطوام هذه الطامة فن هنا يعلم ان الحجاب المنيع والستر الرفيع قد لا يكون في
التشريع قد فضل الرسل بعضهم على بعض مع الاشتراك فيما شرعوه من السنة والقرض فما يكون الفضل الا عن
أمر زائد لا يعرفه الا الختم أو الفرد أو الامام الواحد وهو عن غير هؤلاء محجوب مع انه لكل شخص مطلوب
ومن خرج عن هؤلاء لا يهتدون بناره ولا يصطلون بناره ولا يصرون بانواره بل ينكرونها اذا سمعوه ولا
يحصلونه فيما جعوه فان عين لهم رموا به وجه من عينه ويقولون هذا من تزيين الشيطان الذى زينته ومن
ذلك المحتاج من خوصم فحاج من الباب ١٦٩ من احتج عليك بما سبق فقد حاجك بحق ومع هذا فهى
حجة لا تنفع قائلها ولا تنصم حاملها ومع كونها مانفة سمعت وقيل لها وان عدل في الشرع عن مذهبها فانه
لا يستل عمى يفعل وهم يستلون ولكن أكثر الناس لا يشعرون فان مثل هذه المسئلة تكون اشعارا
فلا ياتى الاقرب بها جهارا ولو جهر بها كانت علما وأبدت حكما ونفخت فهما وأورثت في القواد كلما ينصر
جرحه ولا ينسدل وبه يتأمل كل متأمل ستره مسدل وبابه مقفل ومعه به فهم وموضحة مبهم
دونه تطير اليهم وتخراتهم لما يؤدى اليه من درس الطريق الامم الذى أجمع على صحته الامم وان كان الصراط
المستقيم الذى عليه الرب الكريم يتضمن الخير والشر والنفع والضر والفاسد والبر ما من دابة الا هو آخذ
بناصبتها ان ربي على صراط مستقيم وهو البر الرحيم ومن ذلك من تغنى استغنى من الباب ١٧٠ ليس منا
من لم يكن بالقرآن يتغنى من حبره تحييرا لقد حاز مقاما كبيرا نعم العبد من قام به كابن أم عبد الصغى اليه الرسول
لما وجد عنده الرسول فحمدته على ذلك وأثنى بما كان به في ليله يتغنى فطوبى له من عبد متعبد في محرابه
لربه بتعب يتلو كلامه ويخاف آثامه وينادى علامه اعدادا طويلا يوم القيامة الخبر العلامة من جعل الحق
أمامه كنيثا وقدم على علما وحشى حكمة وحكما وغفر له بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مغفرة عزا
أمرنا بأخذ القرآن عنه لما عرف الامر منزلة منه فإنا لانكون ذلك الشخص حتى يشملنا هذا النص
وان كان قد فقد قائله فافقد حامله وقائله فكل شخص من هذه الامة اذا كان له مثل تلك الهمة كان
المخاطب بذلك الحمد فليبدلوا في ذلك الجهد حتى يفوزوا بهذا الجهد فعليك بالتعرض لنفحات جوده ليخصمكم بما
خص به أهل العناية من عبيده ومن ذلك من تكلف ما تصوف من الباب الاحد والسبعين ومائة التكلف
اذا كان من طريق البنية فلا يؤثر في البغية فان كان من طريق القلب ففيه استهانة بالرب وهو أولى بالايثار
عند المقربين والابرار في قيام الليل وصيام النهار من الاغيار فن عبد الله بالتكلف فما هو من أهل التصوف
التصوف خلق وغير الصوفي في التخلق والعالم بالله في التحقق فلهذا خلق من جهة صفاته وله التحقق من
شهود ذاته اذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم من رآه فقد رآه وهو هو ليس سواء فإظنك برب العزة ومثل
الاعزة ومن أسمائه العزيز الكريم الحكيم وما حاز الصورة الامن خلق في أحسن تقويم فإى دخول هنا
للشيطان الرجيم فان تجلى الشيطان في الصورة تحت المقالة المذكورة وهى انه عين كل موجود اذا كان هو نفس
الوجود فلكم خارج عن حكم النبى للمقام العلى وهذا هو القول الذى عليه يقول ودع عنك من تأول المعلوم
ان رحته وسعت الموجود والمعدوم ومن ذلك التلقيق من التحقيق من الباب ١٧٢ التلقيق ضم عين الى
عين لا يجاد صورة في الكون لولا ما وفق الاركان ما ظهر المعدن والنبات والحيوان ثم ضم الرحمن الحق الى
الحيوانية النطق فكان منه الانسان الكامل منه والناقص الانسان الحيوان وهذا من تلقيق الرحمن
فأقامه امامه وأعطاه الخلافة والامامة رصيره الخبر والعلامة خصه بالاسماء وأنزله الى الارض من السماء وقد

كان أنبته من الأرض نباتاً وجعل من نشأته أحياء وأمواتاً فأحسن منه فهو الخيّر وما لم يحسن منه فهو الميّت وهذا بيت هذا البيت عمره بالقوى وأسكنه العقل والهوى ثم قال له لا تتبع الهوى فهو يدمر به فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى وماترکه سدى فاغاث الله به الاعداء وأفرج به الملائكة لأوداء فتلقى من ربه الكلمات وكانت له من أعظم الهبات فتحقق بحقائق المحبة ورجع إلى ما كان عليه من المنزلة والقربة وهذا حكم سار في الترتيب أعطته هذه البنية فأنتم إلا من هم ولم وان كان الموجد والاتم فاعلم ان كنت تعلم ومن ذلك الحكمة نعمة من الباب ١٧٣ من أدنى الحكمة فقد أدنى خيراً كثيراً وكان الله به لطيفاً خبيراً لطيفاً من حيث انه علمه من حيث لم يعلم فعلم وما علم ان الله هو المعلم والحب له في علمه وتعلمه وحجبه عن ذلك بقلمه فظهر له في صورة القلم وقال اقرأ وربك الاكرم فاخبره فكان خبيراً وكان الله على كل شيء قديراً فمن سأل الحكمة فقد سأل النعمة ومن أعطى الحكمة فقد أدنى الرحمة فان سرمد العذاب بعد ذلك هذا المالك فما هو بمن عمت وجوده الرحمة ولا كان عند أهل الكشف والوجود من أهل الحكمة فان قال بالرجوع إليها وحكم بذلك عليهم وعلمها فذلك الحكيم العالم المسمى بالرفق الرحيم وهو الشديد العقاب لانه لشدة في ذلك أعقب أهل النار حسن المآب ومن ذلك الكيمياء تقدير عند الخبير من الباب ١٧٤ الكم تقدير موجود ومتوهم فمن فاز به نال قلب الاعيان وتحكم كما يشاء في الاكوان في عالم الارواح والابدان فهو صاحب الاكبر الذي حاز علم التدبير والتقدير بكلمة ينير الاجسام المظلمة انظر الى كلمة كن في الوجود وكيف ألحقت المعدوم بالوجود ولا تتوجه هذه الكلمة على الموجود بالعدم فانه ليس لها في الرد إلى العدم قدم لانها كلمة وجودية تطالبها الربوبية والعبودية لحصول الاعيان في الاكوان ولهذا يقال فيمن عدم قد كان فالعدم لمن انعدم نفسه والوجود كرم الهى امتنانى فالذى ذهب اليه بعض أهل الكلام في هذه الاقسام من انعدام العرض لنفسه لا الاجسام ليكون الخالق خالقاً على الدوام وأما أهل الحسبان فقالوا بتجدد جميع الاعيان في كل زمان وما خصوا عينا من عين ولا كوناً من كون ومن علم ان المتغيرات كلها قامت من الاعراض جمع بين المذهب والاعراض ومن ذلك سر الطلب من الادب من الباب ١٧٥ لا يتأدب مع الله حق الادب الا من تحقق بالطلب مأ وجدك الا لتسأل فأنت الفقير الاذل فتسأله العزة والغنى لتحوز عموم الثناء فكل ما ينشئ عليك به فهو الثناء الم محمود فأنت الذليل الفقير الفقيد وأنت العزيز الغنى الجيد فأنتم هجا بالنظر اليك وما هنا جفا جفاء الحق عليك فانه تعالى كما قال عن نفسه لست برب جاف وهذا القول كاف ولا يلقى بالحناب الالهى من الثناء الامثل العزيز الجيد لا بكل ما ينشئ به على العبيد فالعبد له عموم الثناء بما يحمده وما يذم به من جميع الاسماء وللحق من هذا الثناء الخصوص بذات النصوص القالة ان يد الله مغلولة قالة معلولة ومن قال انه فقير فهو الكفور وهذا في العبد ثناء جيد فهو أكمل في الوجود ثم انه قد يذم بما به يحمده على حسب ما يعتقد القائل وبقصد كالمعلم بالدين والمسال والحرص على طلب الفائق والعلم والعمل الذى يستعذ به فى المال فتأمل ما أنعم الله به وتفضل ومن ذلك النذب أدب من الباب ١٧٦ النذب أثر والادب فى سلوك الاثر من اتبع هواه ما بلغ منه لابدان يبلغ ما غناه ولو اتبع هواه فان رحمة الله واسعة وهى للسكل جامعه لان الحكم عليها دار ولا يختص بها قرار من قرار الموجودات كلها أبنائها فكيف يقوض بناؤها فثم الاحسانها والاؤها هى الام أدرجت نعمهاها فى تأديتها أبنائها فعقوبتها أدب لا يشعر به من الابناء الا العلماء فكأن فى أمان لعموم الايمان فانه قد ورد الايمان بالحق كما ورد بالباطل فخير كل مؤمن حال غير عاطل وكان حقاً علينا نصراً المؤمنين فاعبد ربك حتى يأتىك اليقين فانك اذا اتقنت علمت بمن أمنت فالادب جماع الخير لاشتقاقه من المادبه وأعظم المتعظيمين بها ينم اذا مقربة أو مسكيناً ذامترة ومن ذلك أعز الاحباب الاصحاب من الباب ١٧٧ قيل من أحب الناس اليك وأعزهم لديك قال أخى اذا كان صاحبى وصديقى وكان فى كل ما أنا فيه رفيق

صديق من يقاسمني همومي * ويرمي بالعداوة من رماني

أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام قازوا بالمقام العلي هنا وفي دار السلام أعلى درجات القرية التحق في الإيمان بالصحة لا يبلغ أحد نالها أحدهم ولا نصيفه ولا يصلح أن يكون وصيفه نحن الاخوان قلنا الامان وهم الاحباب فهم الاحباب فمن رأى الصحبة عين الاتباع من أهل الحقائق الحق اللاحق بالسابق فغاية السابق تحجيل الرؤية لحصول البغية وليكن ما لها بالسعادة استقلال فيما خطاه الدليل وصحبه السبيل وكم شخص رآه وشق والذي تمناه بعدم اتباعه مالتى فما أعطته رؤيته وقد فاته بغيته فنام الا لاقتداء وما يسعدك الا الاهتداء فتجمل النعم صاحب فهو أقرب الاقارب ومن ذلك أعز الاقارب المقارب من الباب ١٧٨ للمقارب الحنان من الرحمن لان المقارب من الاقارب ما تعلقنا بهذا السبب الا لما ثبتته الرحمن من النسب فلما جعل تعالى بيننا وبينه نسباً واعلمنا انه التقوى اتخذنا سبباً فائقيناه به منه كما أخبر صلى الله عليه وسلم عنه فقال وأعوذ بك منك فقلنا له أخذنا هذا عنك فهو صاحب الحجة والآتي اليها بالحجة له المحجة البيضاء والحجة الغراء امته المتطهرون وهم الغراء المحجلون تحجيلهم دليلهم لو كان غيرهم هذا النعت المخصوص من الطهور ما اختصت هذه الامة المحمدية بهذا النور فانه قال صلى الله عليه وسلم ما تعرف هذه الامة المحمدية من سائر الامة الا به فانتبه فوردت الاخبار المنصوصة بطهارة هذه الاعضاء المخصوصة فاسبقناها طهوراً فجعل لنا بذلك غوراً والبسها نورا فكان لهم بذلك التمييز والتعريف بالمقام الشريف والقشريف فمن أسبغ طهوره تم الله له نوره ومن ثنى وثلاث فرح بذلك أكثر من صاحب الواحدة اذ تحت فصاحب الواحدة هو المقارب وصاحب الاثنين والثلاثة من غير زيادة معدود في الاقارب وانما ظهر الرسول صلى الله عليه وسلم بجميع الصور لبعثته لى جميع البشر ومنهم الرابع والخماس المنجبون والعالى في ذلك والدون ومن ذلك قول العارف من وحد أحد من الباب ١٧٩ انما قيل من وحد أحد من أجل من قائمها طلب العدد يؤيد هذا التعمير كونه قد تأنى للتبعض ولانك انه كلمة حق من قول في مقعد صدق فانه من وحد مال الى الحق وتوحد اذ الما بعد هو المائل في لغة القائل فاذا وحد العبد ومال بلغ ما امله من الآمال وفي الكلام المقبول من الحد فقد اخذ الا انه لما الحذف ولم يقصد الحذف اللغوي لا بد منه ولا يحصى الخلق عنه الا ترى الى أصحاب الاعراف لما يبلغوا في هذا الانصاف حسد الانصاف كيف وقفوا بين الجنة والنار فلا هم مع الاشرار ولا مع المصطفين الاخيار فكانوا يخلصون الى دار القرار أو الى دار البوار فلو لا انما ليس ما حصلوا بين نعم وبش فمن عقي الدار للبرار وبش عقي الدار للفجار اعتدلت كفتنا ميزانهم في ذلك كان من شأنهم فلو لا ما تفضل الحق عليهم فيما كاف الخلق به يوم القيامة من السجود اليه ما برحوا عليه فلم اسجدوا فيمن سجد رحمت كفته حسنة فبعد فانك من أسر السور ولحق بدار السرور ومن ذلك من اشرك ملك من الباب ١٨٠ الشرك في الالوهة مذموم وصاحبه محروم والشرك في نعت العبيد بين ذميم وحيد والمتصف به بين مرحوم ومحروم فنام اسم لغير الحق عند من علم الامر وتحقق فاسماء الخلق اسماء الحق فاما الخلق بما هو متحقق والله ما افتريت عليه ولانست شيأ اليه ولا وصفته بوصف ولا أدرجت معناه في حرف فهو سمي نفسه لاسماها جميع الاسماء الى ربك منها ما فخرح وتبشيش و غضب وما بش ومل وتجبب وذهب مع عبيده كل مذهب وهو القديم وأنا المحدث فنام اسم حدث ومن ذلك من رحل حل من الباب الاحد والثمانين ومائة عم الوجود وجوده فنه وفيه ير حل ويحل عبيده فرحلة من يصطفيه انما هي منه واليه وفيه الرب الكريم على الصراط المستقيم فثبت امره عليه وماتم سواء فانظر من يصل اليه انما جعل يده بناصيتك ابتغاء عافيتك وهذا من كرمه وسابقة قدمه فنام المستقيم وعلى منهج قويم لكونه بيد الكريم فلقد فزت بحظ عظيم يا أيها الانسان ما غرك ربك الكريم ذكره بالحجة وأبان له عن المحجة ليقول كرمك غرتي والكرم لا يضرتني وهو الغيور على اسمه والمبقي في قلب عبده رسمه سابق علمه ومن ذلك من حل لم ير حل

من الباب ١٨٢ الحبل المرتحل من تكررت تلاوة ما أنزل فاتهاؤه عين ابتدائه وبهذا حاز جميع أسمائه في محل
الارحل ومارحل الاحل فرحيله حلولة وحلوله رحيله والكل سبيله ولا يصح ذلك الا في الحروف فانها ظروفي
فمن تكررت المعنى في تلاوته فماتلاه حتى تلاوته وكان دليلا على جهالته ومن زادته تلاوته علما وافادته في كل مرة
حكما فهو التالي لمن هو في وجوده تالي ثم انظر في اعتنائه بعبده حين أعلمه بأنه في تلاوته عند مناجاته على قدمه
فيقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله جدي عبيدي فجعل نفسه لعبد تاليا اذا أقام عبده لكلامه عز وجل
تاليا وقسم الامر بينه وبينه ليميز من كونه كونه فان ثم من يقول بأحدية الكون في العين فلهذا فصل ليقين ويتعين
ومن ذلك ما ينكشف من الساق عند الفراق من الباب ١٨٣ كشف الساق كما يؤذن بالشدة كذلك يؤذن
بسرعة انقضاء المدة مع كل زرع رخاء وعند انتهاء الشدة يكون الرخاء من عزهان ومن افتقر استدان اهاتته
تركز هذا لابل ترك طلبه قصدا من استدان من غير حاجة مهمة فهو ناقص الهمة من حكمت عليه معرفته
فقد تنقصه همته مع غناه عن القرض وقد أقامه سبق العلم مقام الفرض فدخل تحت حكمه اقوة سلطان سابق علمه
وما من شيء الا عندنا خزائنه وهو خزانه فلا بد من ظهور اثره في بشره جاء ذلك في خبره كشفت الحرب
عن ساقها وعقدت عليها أزررة أطواقها فاشتد اللزام وكانت نزالا لعظم القيام وجاء ربك في ظلل من الغمام
واللائكة للفصل والقضاء والنقض والابرار وعظم الخطب واشتد الكرب وما جالجع بحكم الصدع ففريق في
الجنة وفريق في السعير ثم الى النعيم المصير ومن ذلك العلم والمعرفة بالذات والصفة من الباب ١٨٤ المعروف
الذات والمعلوم الصفات من عرف نفسه عرف ربه ما وسع القلب ربه حتى علم قلبه العلم ما علم بالعلمه فالعلم
علامه فلا تعلم ذات الا مقيدة وان اطلقت هكذا عرفت الاشياء وحقت فالاطلاق تقييد في الارباب والعبيد
والتحديد لباس وفي التحديد الاتباس فاحذر من اللبس فانه من أخفى ما يكون في النفس أين علم المرید
والناس في لبس من خافي جديد الخلق مع الانفاس وهو فيها في خلع ولباس ولا يشعر بذلك الا قليل من الناس
المعرفة احدية المحدث والعلم تنوي المشهد العلم يتعلق بالاله والمعرفة تتعلق بالرب وتنفي الاشتباه بالمعرفة بزول
الاشتراك وفيها يقع الارتباك الذات مجهولة فلا تنقل فيها علة ولا معلولة ولا يصح أن تكون لحق محققه ولا لشرط
مشروطه ولا لدليل مدلوله وجه الدليل يربط الدليل بالمدلول والذات لا ترتبط وقد خاب من اشتراط وقوع في الغلط
ومن ذلك مراتب الاحبة في منزل المحبة من الباب ١٨٥ الاحباب ارباب والمحجوب خلف الباب المحب رب
دعوى فهو صاحب بلوى لولا دعوى المحبة ما وقع التكليف ولولا المحبة ما طلبنا الجزاء من اللطيف المحبوب
ان شاء وصل وان شاء هجر فاذا ادعى محبة محبة اختبر فالمحب في الاختبار والحبيب مصان من الاغيار ولهذا
لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار للاحبة منزل في المحبة غريب حبيب قريب فالمحب اذا كان ذا جنابه
فما هو من القرابه واذا لم يكن جنيبا كان قريبا قرب الحبيب بالاشتراك في الصفة وجنابه في عدم الاشتراك فيها كما
أعطت المعرفة تقرب الى بما ليس لي لما طلب القرب الولي والذي ليس له الدالة والافتقار فهو الغني العزيز الجبار
والتكبر خلف باب الدار انظر الى ما أعطاه الاشتراك والدعوى من البلوى هو في النزوح بالجسم الصوري والعقل
والروح ولهذا لا يتجلى لمن هذه صفته الا القدوس السبوح فالنزيه العين لا يقول بالاشتراك في الكون ومن ذلك
ايضاح السبيل في الحاق محمد بالخليل من الباب ١٨٦ اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم في العالمين لمن هو في
هذه الحال من الابرار ومن المقرئين اين هذه العلامة من قوله ما سيد الناس يوم القيامة وانه يفتح باب الشفاعة دون
الجماعة للجماعة ومن الجماعة الخليل بذلك المقام المحمود والخليل كان لآدم السجود ولمحمد المقام المحمود بمحض
الشهود ياليت شعري هل تقوم الخلة بكون رسالة محمد التي نعم كل مله وبما أوتي من جوامع منهاج الادله ولا ينال
الخلة الا من سدا الخلة محمد صاحب الوسيلة في جنته وماناها الابدعاء أمته وأبن أمته منه في الفضيلة ومع هذا
بدعائهم نال الوسيلة والمدعولة ارفع من الداع فتسكن لما أورد من الصلاة على محمد كالصلاة على ابراهيم الخافض

الواهي ونحن المؤمنون العالمون بسيادته وخصوصية عبادته وأين المقام المحمود من مقام السجود معبد
المقربون والابرار لبناء قائم من التراب والاحجار فالجدار الطريف والتليد فيمن اختص بالمقام الحيد ومن ذلك
الشوق والاشتياق للعشاق من الباب ١٨٧ الشوق يسكن باللقاء والاشتياق يهيج بالانفقاء لا يعرف الاشتياق
الا العشاق من سكن باللقاء فلقه فاهو عاشق عند أرباب الحقائق من قام بشيابه الخريق كيف يسكن وهل مثل
هذا يمكن للنار ان تهاب ومملكة فلا بد من الحركة والحركة فلق فمن سكن ما عاشق كيف يصح السكون وهل
في العشق كون هو كونه ظهور ومقامه نشور العاشق ما هو بحكمه وانما هو تحت حكم سلطان عشقه ولا يحكم
من أحبه هكذا تقتضي المحبة فحاجب بحب الانفسه أو ما عاشق عاشق الامعناه أو حسه لذلك العشاق يتألمون
بالفراق ويطلبون لتد التلاق فهم في حظوظ نفوسهم يسعون وهم في العشاق الاعاؤون فانهم العلماء بالامور
وبالذي خباء الحق خلف الستور فلامنة لمحب على محبوبه فانه مع مطلوبه وماله مطلوب ولا عنده محبوب
ومرغوب سوى ما تقرب به عينه ويتهيج به كونه ولو أراد المحب ما يريد المحبوب من الهجر هلك بين الارادة والامر
وما يصح دعواه في المحبة ولا كان من الاحبة ففكر تعثر ومن ذلك الاحترام والاحتشام من الباب ١٨٨ لا تنفع
منفعة من غير محترم فاحترم ولا تنفع هبة الا لمن محترم عندك فاحتشم فمن قام بالخدمة وطرح الحرمة والخشمة
فقد خاب وما نتج وخسر وما ربح الخادم في الاذلال لافي الاذلال ماله خادم وللذلال وماله والسؤال ان لم يكن
الخادم كالميت بين يدي الغاسل لم يحل من مخدومه بطائل اذا دخل الخادم على مخدومه واعترض ففي قلبه مرض
فزادهم الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون وهم لا يشعرون ولا يعلمون من رعى حرمة قلبك فها هو
ربك جنب خدمته وصحبته حتى تجد حرمة فاذا وجدتها فارجع اليه هكذا أجمع أهل الله فيما عولوا عليه ذكر ذلك
القشيري في رسالته في احترام الشيخ ومواصلته بالحرمة تنال الرغائب في جميع المذاهب من حسن ظنه بحجر
استفيع به في مذهبه ومن ذلك الايقاع للسمع من الباب ١٨٩ الايقاع أوزان والله رضع الميزان الوجود كله
موزون فلا تسكن المحروم المغبون وما نزله الا بقدر معلوم وهو عين الوزن المفهوم له الاسم الحكيم في الحديث
والقديم فالميزان حاكم وبه ظهرت المقام ومن جعلها الايقاع للسمع فلها هي حركة السامع فلكيه اذا كانت
صادقة عن فناء ملكيه فان كانت نفسيه فليست بقديسيه وعلامتها الاشارة بالاكلام والمشى الى خلف وإلى
قدام والتمايل من جانب الى جانب والتصرف بين راجع وذاهب ومن هذه حاله فاسمع ولا ترفيه الموقع بما وقع
فقل هذا أجمع الشيوخ على حرمانه بين اخوانه فمن ادعى سماع الايقاع في الاسماع وماله وجود فهو من أهل الحجاب
والمحجوب مطرود هل ظهر عن كنه الوجود وهذا سار في كل موجود ولذلك قرن الاعداد بالمشيئة فلا تبع
بالنسبة ومن ذلك ما هو السماع الذي عليه الاجماع من الباب ١٩٠ السماع الذي عليه الاجماع ما كان عن
الايقاع الالهي والقول الرباني فلا ينحصر في النعمات المهدودة في العرف فان ذلك الجهل الصرف السكون
كاه سماع ولكن عند صاحب الاسماع من قام به الطرش لم يفرح بوما بالدهش ولا كان عنه كون ولا ظهر منه
عين ما أشبه الليلة بالبارحة عند صاحب السماع بالقلب والجوارحه أنت الليلة وهو البارحة فابن من له لفقد مثل
هذا نفس نائحه فعند ما عدم النسب وشغلها بتقييد الله والطرب عن هذا النسب فان النسب هو القربى في الالهيين
والربانيين فالسماع المطلق لمن تحقق بالحق فانه ما خص بكن كونا من كون ولا توجهت على عين دون عين فالشكل
قد سمع بما قد صدع فمن قيد السماع بالاوزان والتلحينات المقسمة بالميزان فهو صاحب جزء لا صاحب كل وهو على
مولاه كل مولاه أول زاهد فيه ولهذا لا يصطفيه كيف يقيد المطلق من ادعى انه بالحق تحقق من سرى في الوجود
تقييده صح ايمانه وعلمه وكشفه ونجريدته وتوحيده ومن ذلك كرامة الله بأوليائه في أسمائه من الباب الاحد
والسبعين ومائة من تصرف في أسمائه كان من أوليائه الاسماء بحكم العبيد ولهذا صح التخلق بها في الوجود لابل
التحقق المقصود من فك المعنى لم ينظر الاسماء من حيث دلالاتها على المسمى فان ذلك لا يتخلق به بل يتحقق به

المتنبه للاسماء دلالتان ولها تعلقان التعلق الواحد دلالتها على المسمى الواحد الذي يجتمع فيه الاسماء كلها من غير
 أمر زائد والدلالة المطلوبة ما تتميز به الاسماء من المعاني كما تميزت بالالفاظ والمباني فالباني كالعالم والعليم والعلام والالفاظ
 مثل هذا وكما خلق والقادر في الاحكام فانظر في هذه الاقسام فاذا علمتها فانت الامام المقدم على جميع الانام والملائكة
 الكرام هذا علم أيك فاجعله قونك فانه لن يفوتك فكل كرامة لاتصل بالقيامة فاهي كرامة واحسن
 من الاستدراج في المزاج ومن ذلك ما للانام من الاكرام من الباب ١٩٢ الاكرام الالهى في الانام الرؤية
 والمشاهدة والكلام الرؤية هي المنية والمشاهدة رؤية الشاهد وهي ترجع الى العقائد فهي تعرف وتذكر والرؤية
 لا يدخلها انكار فتبصر والكلام مآثر ولا يدخله انقسام فاذا دخله الانقسام فهو القول وفيه المنية الالهية والطول
 القرآن كله قال الله وما فيه نكاح الله وان كان قد ورد فيه ذكر الكلام ولكن نثره في الموضع عليه السلام ولوجاء
 بالكلام ما كفر به احد لانه من الكلام فيؤثر فيه من انكره ويحجب الا ترى الى قوله وكلام الله موسى تسكيبا كيف
 سلك به نهج اقويما فآثر فيه كلامه وظهرت عليه أحكامه فاذا اثر القول فاهو لذاته بل هو من الاثنين الالهى
 والطول ففرق بين القول والكلام تكن من اهل الجلال والاكرام كما تفرق بين الوحي والالهام وبين ما يأتي
 في اليقظة والنام ومن ذلك من رأى السعادة في العادة من الباب ١٩٣ حكمة العادة في علم الشهادة اثبات الاعادة
 فان الايمان بها يعطى السعادة العادة عود الحق الى الخلق وان اختلفت الصور ففيه اثبات الغير فلا يخرج فانه
 العلم الصحيح لا يكرر في الوجود وان خفي في الشهود فذلك لوجود الامثال ولا يعرفه الا الرجال لو تكرر لضايق
 النطاق ولم يصح الاسم الواسع بالاتفاق وبطل كون المعكآت لا تنهاهى ولم يثبت ما كان به تباهى من قال بالرجعة
 بعد ما طلق فاطاق وكان صاحب شبهة فيما نطق انه به تحقق وان لم يكن كذلك فهو آخرق وكلامنا مع المعاقل
 العارف بهذه المعاقل فانه عن العلم مثل ما ذكرناه ليس بغافل الطلاق الرجعى رحمة بالجاهل الغيى ولو قلنا في الرجال
 بالرجعة في الطلاق خرفنا في ذلك ما جاء به اهل الله من الاتفاق فانه نكاح جديد وذلك يحتاج الى شهود او ما يقوم
 مقام الشهود من حركة لانصح الامن مالك غير مطلق وكذا هو عند كل محقق فذهب اهل الاسرار لا تكرار مع
 ثبوت العادة والايمان بالاعادة وان كان كما شرعناه وبيناه للنظر وأوضحناه وبه عند كل ذى اذن أقصحنه
 فاذا علمت فتصرف في العبارات كيف شئت فما يعلم كما بدأ كم تعودون الامن علم ونشككم فيما لا تعلمون فن آمن
 ببعض وكفر ببعض فهو الكافر حق والجاهل الظالم نفسه صدقا ومن ذلك الاعجاز في الصدق والاعجاز من
 الباب ١٩٤ أريت في الواقعة الجامعة حقيقة الاعجاز في النطق بالصدق فاصدق في نطقك تكن المحجز فاسبب
 بعد ذلك أو جز فان الغاية في الاعجاز المبالغه في الاسباب والاعجاز فامن آية الالهى أكبر من أختها وان تولدت
 عنها وقامت لها مقام بنتها فقد يكون في الشاهد الولد أعظم في القدر من الوالد وأما في الغائب فهو غير صائب الا في موضع
 واحد وهو ما تولد عندك من معرفتك بربك عند معرفتك بنفسك وان كان ليس من جنسك فذلك العلم لهذا العلم
 كالولد وهو أعظم قدرا من الوالد عند كل أحد وما سوى هذا أو مثاله في الغائب فليس بصائب فلا تنقش الغائب على
 الشاهد في كل موطن فانه مذهب فاسد يرجم الله بأخفيفه ووقاه من كل خيفة حيث لم ير الحكم على الغائب وهو عندى
 من أسد المذاهب وأحوط من جميع الجوانب ومن ذلك رتبة وحى المنام من الكلام من الباب ١٩٥ النبوة في
 المبشرات محبوبة فن لا مبشرة له لا نبوة له وان لم تكن نبوة مكمله وان كانت بالمقام الرفيع وهو التشريع ولكن اذا
 تحقق الرأى لديه من يوحى بذلك اليه حينئذ يقول عليه فان أوحى به الرسول فله أن يقتصر بذلك على نفسه ويقول
 فان تحقق عند السامع حقه وثبت عنده صدقه تعين في ذلك اتباعه وحرم عليه تراعه فان كان ناسخا لحكم ثبت
 بخبر الواحد فالأخذ به معين عند الواحد وبقي النظر والتسكلمة في المقلد فان كانت العدالة على السواء فصاحب
 الرؤيا أولى بمحجة الاهتداء فكم وحى المنام بشرائطه حكم اليقظان بالدليل النقلى والبرهان وهو بمنزلة لصاحب
 في السماع والتابع اياه بمنزلة الاتباع فان كان الموحى بذلك الحق تعالى أو الملك اليه فتناوله بحسب الصورة التي نزل

بها عليه ولا يتخذ ذلك شرعا تبعده وان كان يحمد هذه فائدة مرجها متوقدة من شجرة مباركة من تشاجر الاسماء
ويكفيك هذا الایاء فاعمل بحسبه واعلم قدر منصبه ومن ذلك نظم السلوك في مسامرة الملوك من الباب ١٩٦
الذي يختاره الملك لسامريته ويطبقه بسامره بالاسم الذي يتجلى له الملك فيه فهو بحكم تجليه في تحليه فينتوق
السمر كما تنتوق في العقود المبررة على هذه الصورة يكون الخبر والحديث فتارة في القديم وتارة في الحديث فاذا كان
السمر في تدبير الملك كان بحكمه وتحت سلطان اسمه فيتجلى في الملك انه مخدوم وهو يحتاج الرعايا اليه عليه
محكوم وان لم يكن كذلك فليس ملك ولا مالك وقد يكون السمر في شأن المنازع وتعيين المدافع وما يحرفه في ملكه
في صبيحة ليلته من المضار والمنافع فاخصاص المسامرة بالاسم الضار والاسم النافع في له حديث الا في الحديث
لا يصح من النديم الحديث في القديم ولهذا قال في كلامه تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث مع علمنا بقدمه وهو
عين كلفه فكثره ووحده وقسمه وأفرده وأنزله وأحدته وناسج به المسامر وحديثه فن المسامرين المستغفرون ومنهم
التائبون الحامدون الراكون الساجدون فلا يزالون في هذا رغبة في المشوكة والابرج حتى يصدع الفجر ولنا بكرة
بالصبح ويغلس في أول ما يتنفس ومن ذلك المسافر مناقر من الباب ١٩٧ السفر قطعة من العذاب لما يتضمنه
من فراق الاحباب فالسافر مناقر في سفره الا كوان الزوج عن الاوطان الرحمن ينزل كل ليلة من عرشه الى سمائه
بجميع أسمائه وفي القيامة ينزل بعرضه الى فرشه وقد قيل في السفر للمسافر خمس فوائد

تفرج هم واكتساب معيشة * وعلم وآداب ومحببة ما جدد

لاهم الا هم الوحيد لما هو عليه من التفريد في وجود الخلق مؤانسة الحق واكتساب المعيشة ما يأتي اليه به
الارسال من أعمال العمال وعلم في سر قوله حتى تعلم قافهم وأدب ما يأتيون به من جميع الخير طلبا لحسن المآب
ومحببة ما جدد مثل الداعي والسائل والمستغفر والتائب وهو القاصد فصيح ما نظمه الشاعر في السفر للمسافر فالسفر صفة
الحق ولا يطاق الاعلى الخلق فهو في الحق نزول وفي الخلق عروج ورحيل ومن ذلك الثلاثة نفر في السفر من
الباب ١٩٨ الحق والملك والعمام اثنان الله ثالثهما والسلام فالركب المحفوظ بعين الله ملحوظ الواحد شيطان
ليعه عن الجماعة والاثنان شيطانان لعدم الناصر وتوقع ما تقوم به الشناعة والثلاثة نفر وهم أهل الامان غالب في السفر
التثليث من أجل المحدث والمحدث والحديث ما كفر القائل بالثلاثة وانما كفر بقوله ان الله ثالث ثلاثة فلو قال
ثالث اثنين لاصاب الحق وأزال الدين ما ظنك باثنين الله ثالثهما يريد ان الله عز وجل حافظهما ما يعني في الغار في زمان
هجرة النصارى من أصعب أحوال الانسان فراق الاوطان فمن كان وطنه العدم في القدم كانت غربة الوجود وان
حصل له فيه الشهود فهو يحسن الى وطنه ويغيب عند شهود سكنه والفناء حال من أحوال العدم عندهم فهم الامور وعلم
فما يطلب أهل الله الشهود الا لاجل الفناء عن الوجود وما بعض العبيد فله فيهم من الجود كما ان منزل الحق التوحيد
فيغنيهم عند الشهود لحصول التفريد والله على ما نقول شهيد وقد قال أهل اللسان انه الآن على ما عليه كان نعتي
من التنزيه ونفي التشبيه * ومن ذلك الحال ما حل وحال من الباب ١٩٩ الحال ما حال قالو جود كما حال
لا يصح الثبات على شأن واحد لما يطلبه المحدثات من الزوائد فالامر شؤدون فلا يزال يقول لكل شيء كن فيكون
ثم انه عندما يكون يستحيل فتظهر في وطنها تقيل ما لها قوة على فراق السكن ولا الزوج عن الوطن فترجع
الى العدم في الزمن الثاني من غير تواني فهو بخلق وهي تنفق الوجود كما تعب ولذا قال له فاذا فرغت فأنصب والى
ربك فارغب فافرح الا تشغل ولا تنقصي عمل الاستعمل وكان في العدم صاحب راحه لانه في موطن الاستراحة
اذا كان الرحمن كل يوم في شأن فما ظنك بالا كوان ما قال بأن العدم هو الشر الامن جهل الامر انما ذلك العدم الذي
ما فيه عين ولا يجوز على المتصف به كون وليس الا محال فذلك العدم هو الشر المحض على كل حال وأما العدم الذي
يتضمن الاعيان فذلك عدم الامكان فهي اعيان تشهد وتشهد فهي الشاهد والمشهود في حال العدم والوجود قال
الاحوال هو المال راليه عن الانسان ومال ومن هذا ثبت شرف التدوق والحال * (ومن ذلك مقام المنزلة في البسملة

من الباب الموفى ما تبين المسكنة أمانة فلا تخرجها بالحيانة فان الله أمر بأدائها الى أهلها فقبولها عرض وأداؤها فرض وما يقبلها الا من جهلها والقابل لها طريق الجبر مضطر فعذره مقبول وايس بالظالم الجهول والقابل لها بالاختيار مدخل نفسه تحت حكم الاضطرار فيعود بمو كاد وقد كان مالكا وكان ناجيا فعاد هالكا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الامامة انها دامة يوم القيامة وذلك الامير المختار لا من أخذها بحكم الاضطرار فمن أعطيها أعين عليها ومن طابها وكله الله اليها وان كانت منزلتها رفيعة فحبها مانيعة فان وليت فاستقل ولا تستغل فان جبرت ولا بد فاحفظ العهد وأوف بالعهود فاعلم رتبها اذا واپيا حذر لان مقامها خطر فاياك واياها وتحفظ من منتهاتها * ومن ذلك المسكنة أمانة من الباب الواحد ومائتين انما يصعب صاحبها المثل ويقوم به الكسل لما فيها من مراعاة الحقوق وهو أمر يصعب على المخلوق فاعتزل عن محبة ما يورث المثل والمثل سببه الجهالة بالمخلوق الجديد ولذا المزيد فالمثل جهول وفيه أقول

أوصيك أوصيك لا تصعب أخاملا * ولا تنقل انه من نعت ذي الازل
لان ذلك أمر ليس يعرفه * الا الذي لم يقبل في الحق بالعلل
وان ذلك أمر ليس يحمله * الا الذي قال خاق الخلق بالحيث
ان الملا لا تعطيك صورتها * الا الملام فكن منها على وجل
فما يل جواد من جسدى أبدا * ان الكريم على الانعام ذو حيل
ان كان واجد مال فهو يسئله * وما أرى لك في الافلاس من ملل
ليس الملا في النعمى اذا وردت * ان الملا في الافلاس تظهر لي
فكل جود فافلاس بحقيقه * فقد الجواد له فانظره في مهل
لو أن يعطيك ما تحتاج راحته * اليه لا تصف المعلوم بالبحل
ان الكريم الذي يعطيك حاجته * وذا مقال أنا منه على عجل
الحق صر ولا يحسول لذائقه * الا اذا كان ذا حكم على الدول

* ومن ذلك الشطح من الفتح من الباب ٢٠٢ من شطح عن فنا شطح وهذا من أعظم المنع الا أنه يلتبس على السامع فلا يعرف الجامع من غير الجامع ولهذا الالتباس جعله نقصا لبعض الناس من باب سد الشريعة لما فيها بالنظر الى المخلوق من الالفاظ الشنيعة التي لا تحجزها لهم الشريعة فن تقوى في هذا الفتح وعلم من نفسه أنه ليس بشايط لم يظهر عليه شيء من الشطح فلا يظهر الشطح من صاحب هذا الوصف الا اذا كان في حاله ضعف الا أن تبين ذلك عند الواصل والسالك ألا ترى الى ما قال صاحب القوة والفكر في انفاذا الامر أما سيد ولد آدم ولا تفر فانظر الى أدبه في تحليه كيف تأدب مع أيه وما ذ كر غير اخوته فالأديب من أخذ بأسوته فان ربه أدبه ومن أدبه الحق أنزل الناس منازلهم لما تحقق * ومن ذلك الطالع ضليع لا طالع من الباب ٢٠٣ الطالع يتأخر لانه به تعثر والضليع تقدم ليكون في الصف المقدم ألا ترى المسمى بالأول كيف يرغب في الصف الأول وحكم فيه بالاقتراع لما فيه من الاعتلاء والارتفاع فالطالع يدافع المنازع فهو علم في رأسه بار لما يأتي به من الاخبار فيستفهمه من ورد عليه لينظر فيما أتى به اليه كان طالع موسى الجبل وطالع الخليل النور الذي أقول فأعقب ذلك الا قول الحق كما أعقب اندكاه الجبل الصعق فما أصعق الكليم الا الذي دك الجبل العظيم فما أفاق الكليم من صعقته الا لما بقي عليه من أداء نبوته وان كان الانسان أقوى من الجبال ولا سيما اذا كان من الابدال وقد صرح ذلك بالخبر النبوي عن الله العلي ولكن قد ثبت عنه في الكتاب المكنون ان خاق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فدخل تحت هذا المقال ما في الارض من الجبال فلم تسل وافهم الامر واكتم * ومن ذلك لا ياب ذهاب من الباب ٢٠٤ الذهاب اليه احالة منه عليه من أمر ك في

يديه فانت لديه ما برحنا منه حتى نسال عنه هو المشهود في كل عين والشاهد من كل كون فهو الشاهد والمشهود
 لانه عين الوجود فن عرفه سماه وما وصفه ما ورد خبر بالصفات لما فيها من الآفات ألا ترى الى من جعله موصوفا
 كيف يقول ان لم يكن كذلك كان مؤثقا وما علم أن الذات اذا قام كمالها على الوصف فانه حكم عليها بالنقص الخالص
 الصنف من لم يكن كماله لذاته افتقر بالدليل في الكمال الى صفاته وصفاته ما هي عينه فقد جهل القائل ان الصفة كونه
 فأن تذهبون ان هو الاذكر للعالمين ان بشأ يذهبكم أيها الناس وقد أذهبهم بما وقع بهم من الالتباس * ومن
 ذلك التنفيس تقديس من الباب ٢٠٥ والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس انه للرحمن الناصر الذي ليس
 في نصره بقاصر الناصر المؤمن الآتي من قبل اليمن نصر بالصبا لما فيها من الميل والحنان وهو النفس الذي في
 الانسان لذلك ورد في الاخبار انه كناية عن الانصار في المحبوب الى المحبوب تنفس المكروب ماثم التنفيس
 لذلك هو تقديس وان كان يتضمن الكرب فانه من جملة القرب والحقيقة تعطى ذلك لاختلاف الاغراض وما
 في القلوب من الامراض مصائب قوم عند قوم فوائد فكل ما زاد عليه فهو من الزوائد لا يعرف الزائد الا الواحد
 وأما واحد الكثرة فلا يعرف بالزائد لان عين كثرته واحد * ومن ذلك الاسرار في الاصرار من الباب ٢٠٦
 الاصرار الاقامة والاسرار مكتمة الى يوم القيامة لولا حضور الاغيار ما كانت الاسرار السر ما بينك وبينه وما هو
 أخفى ما يستر عنك عينه فلا يعلم الاخفى الا الله الواحد والسر يعلمه الزائد وما زاد فهو اعلان وزال عن درجة
 السكتان لا تودع سرا الا من كان مصرا فانه يقيم على الود ويبقى بالعهد ويصدق في الوعد ويستوى عنده
 القبل والبعد لانه في الآن وهو حقيقة الزمان من أعجب ما يعتقده أهل التوحيد وصفه بالقريب البعيد قريب
 ممن هو بعيد عن هو أقرب من حبل الوريد الى جميع العبيد ومع هذا يقال للانسان هل امتلأت فيقول هل من مزيد
 من جهنم طبيعته عصمته شريعته * ومن ذلك الاتصال ليس من مقامات الرجال من الباب ٢٠٧

كل اتصال معلم بانفصال * وليس هذا من مقام الرجال
 ما شفع الواحد الا الذي * أثبت بالاغيار عين الكمال
 من لم يكن في ذاته كاملا * فانه عن نقصه من زوال
 وكل من يكمل من غيره * فذاته تشبه ذات الظلال
 يفتقر الظل الى نوره * وجسمه الا كشف في كل حال
 وابن عين الجسم حتى يرى * عيني له ظلا وهذا محال
 فاعتبروا ما قلتم اتى * ما قلتم الا لضرب المثال
 ما كل علم عند أهل الحجب * يدري به يدخل تحت المقال

وأيا

انما يتصل الاجنبي وما يقول به الا الغبي تنفي الكتاب المنزل المثلية وانما الاعمال بالنية فانظر اذا ما ورد أي شيء
 قصد * ومن ذلك التفصيل في الاجال جال من الباب ٢٠٨ من فصل بينك وبينه أثبت عينك وعينه ألا
 تراه تعالى قد أثبت عينك وفصل كونك بقوله ان كنت تشبه كنت سمعه الذي يسمع به فأنبتك باعادة الضمير
 اليك ليدل عليك وما قال بالاتحاد الا أهل الاتحاد وأما القائلون بالحلول فهم من أهل التفصيل فانهم أثبتوا
 حالا وحلا وعينوا حرا ما وحلا فن فصل فنعم ما فعل ومن وصل فقد شهد على نفسه أنه فصل لان الشيء لا يصل
 نفسه بنفسه الا اذا كان الشيء أشياء وكان ذا اجزاء وانما الواحد كيف يصح فيه انقسام وماثم على عينه أمر زائد
 فالفصل لاهل الوصل * ومن ذلك من راضه فقد أغاضه من الباب ٢٠٩ يا أرض ابلعي مائك ويا سماء أفلعي فغيض
 الماء وارتفعت الانواء وقضى الامر وظهر في النجاة السر واستوت سفينة نوح عندما أفلعت السماء وشرقت
 يوح على جودي الجود لتتم ثمة الوجود بوالده ومولود الى اليوم الموعود فانه لو انقطع الاصل لانه قطع التسلسل
 التواصل سبب التناسل فان كان عن نكاح فهو مع المطهرين من الارواح وان كان عن سفاح فهو عن قصد

بإيجاده الصلاح وان كان الكل عباده في عالم الغيب والشهادة فكل قد علم صلاته وتسبيحه وان لم نفقه تسبيحه
 فاني مؤمن بأن كل عين مسح بحمد في كل كون * ومن ذلك التحلية صفة أهل الألوية من الباب ٢١٠ الخلق
 بمكارم الاخلاق دليل على كرم الاعراق التحلية طواعية ما على من أدبر وتولى من خص بالتحلي فهو
 دليل على صحة التحلي المشاركة في الصفات دليل على تباين الدوات بالشرك عرف الملك والملك زال الافك بالشرك
 التوحيد في الاله من حيث ماهو اله لا من حيث الاسماء فانها للعبيد والاماء بما يكون التحقق وهي المراد بالتحقيق
 قد قال في الكتاب الحكيم عن رسوله الكريم انه بالموثنيين رؤوف رحيم وقال سبحانه عن نفسه في كلامه القديم
 ان الله بكم لرؤوف رحيم فقد عرفنا بأنه وصف نفسه بما وصفنا فلو لا صحة القبول منا ما أخبر بذلك عنا وخبره
 صدق وقوله حق فبمثل هذا الاشتراك كان الاملاك وما من ذرة في الكون الا ولها نصيب من هذه العين * ومن
 ذلك المنصه لمن عرف مانصه من الباب الاحد عشر ومائتين الخلق بحلي الحق فاذا نظرت فاعلم من تنظر كما علمت من
 ينظر فان نظرت في كونه بعينه فاحذر من بينه وان نظرت بغير عينه فقد فزت بعظيم بينه وبينه فصله ووصله ولهذا
 دل عليه عينه على هذا وقع الاصطلاح عند الشراح فهو من الاضداد كالجون في البياض والسواد وكالقرء في
 الطهر والخيض المعتاد المنصت للاعراس والملوك فهي لتفرقة بين المالك والمملوك نظم السلوك في السلوك
 والتعب والراحة في الدولك الميل في الجور والعدل * ومن ذلك الانفراد لاهل الوداد من الباب الثاني عشر ومائتين
 الخلو بالمحبوب هو المطلوب والانفراد معه غاية السعة والخروج من الضيق الى السعة لا يفرح بهذه الانفراد
 الا اهل المحبة والوداد ما هو منفرد من هو بحبيبه متحد

روحه روي وروحي روحه * ان يشأنت وان شئت بشا

توحدت الارادة بين الاحباب وان تعددت الاعيان فالي واحد المآب الامر عند اهل التحقيق في صادق
 وصديق الصادق ان يفرقان لانهم امثلان والمثلان ضدان والضم مدافع فلا تنازع دخلت على بعض الشيوخ
 من اهل العناية والرسوخ بمدينة قاس فأفادني هذه المسئلة وقال احذر من الالتباس * ومن ذلك لبس من الملة من
 قال بالعلة من الباب ٢١٣ الحق عند اهل الملة لا يصح أن يكون لنا علة لانه قد كان ولا أنا فلماذا انتعني من كان علة
 لم يفارق معلوله كما لا يفارق الدليل مدلوله لو فارق ما كان دليلا ولا كان الآخر علة لا الشفا من أحكام العلل في الازل
 ما قال بالعلة الامن جهل ما تعطيه الادلة الامر المحكم المربوط في معرفة الشرط والمشرط عليه اعتمد اهل
 التحقيق في هذا الطريق القول بالعلة معلول بواضح الدليل أحكام الحق في عباده لانعل وهو المقصود باطم
 والمؤمل لو صح أن يؤمل مؤمل سواء ما ثبت انه الاله وقد ثبت انه الاله فلا يؤمل سواء كما انه عز وجل قد أمل من
 عباده ما أمل فهو يريد الآخرة الآجلة ونحن نريد الدنيا العاجلة ومن ذلك من أغبط انزعج ومن خوصم احتج
 من الباب ٢١٤ ما ظهر الشناء والقيظ الابنفس جهنم من الغيظ * كل بعضها بعضا فأقرضها الله فينا قرضا
 فأصاب المؤمن هنا من حرورها وزمهريرها ما يحول في القيامة بينه وبين سميرها فجازت من أقرضها في الدنيا
 بالخود عنه عند جوارحه على الصراط الى محل السرور والاعتباط نارها لا يهاوم نور المؤمن وهو الشاهد العدل
 المهيمن حاج آدم موسى وهوداء الابوسي الرجوع الى القضا والقدر منازعة البشر الادباء الاعلام يثبتون القضا
 والاحكام ويعتقدون القضا ويحاسبون أنفسهم عما مضى ويخافون من الآتي أن يكون من لا يواتي
 فيطالبون الصون ويسألون من الله العون * ومن ذلك المشاهدة مكابدة من الباب ٢١٥ المشاهدة رؤية
 الشاهد لأمر زائد فارتفعت الفائدة عن أهل المشاهدة فعليك بطلب الرؤية في كل معتقد كما ينبغي لك أن
 تكون مؤمنا بكل ما ورد يأيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي
 أنزل من قبل فان له الامر من بعد ومن قبل فالمشاهد لا يزال في الدنيا يكابد فاذا حصل في الآخرة بين يديه ردماء جاء
 به اليه فأنكره في تجليه وجهه في تدليه وتعوذ به منه وهو لا يشعر انه يأخذ عنه عصمنا الله من هذه الجهالة

وجعلنا من عرف شؤونه وأحواله غير متحوّله حين جهله من جهله * ومن ذلك المكاشفة وما صفة من الباب ٢١٦ من كشف عرف * ومن اتصف وقف الشهود تقليد والكشف علم صرف من اعتقد شهده معتقده ومن علم عرف مصدره ومورده ليس الصدور والورد من صفة أهل الشهود هو مخصوص من العلماء من الرسل والأنبياء والأولياء لولا الكشف ما علم الولي مقام المشرع النبي مع عدم الذوق لتخصيص النبي بالفوق لا يلزم من الإيمان القول بالجهة فلا يلزم الشبه الجهة ما وردت والفوقية الإلهية قد ثبتت كشف ما زل بالخلق بيد الحق فأنه المكاشف وأنت المكاشف له تعالى العمل ولك العمل فاحذر أن تعمل في غير معمل وأن تطمع في غير مطمع وكن من عرف جمع * ومن ذلك اللوائح منافع من الباب ٢١٧ من لاحت له بارقة من مطالبه فقد أبصر بنورها جميع مذاهبه فهو يعلم كيف يتصرف * عن تعرف * فإن شاء تصرف وإن شاء لم يتصرف على أن أهل التصوف هم أرباب التصوف فهم بطعمون في كل مطمع وينزعون فيه كل منزع هم أهل المنع وهم أهل الطرف والآداب والملح أني رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحاب المنفعة وجعلها من أفضل مديحه لما فيها من الخير والرحمة والشفقة على الغير ولا سيما أن كان من أهل الفاقة والاحتياج ومن تعبده الخواج اللوائح كشوف من المعروف ومنع من شاء من عباده ما شاء من إرفاده هي من سني الهبات وهي واهبة ما ستره الجهل من العلوم النافعة من خاف البيات ومن ذلك التلويح تمكين من الباب ٢١٨ التلويح شأن المحدثات وتنوعهم في صور الكائنات هي آثار الحق في عالم الخلق التلويح خلق جديد فلا يزال في مزيد التلويح دليل واضح على التمكين نزل في سورة الرحمن أنه عز وجل كل يوم هو في شأن والشؤون لا تنحصر فلا تقتصر واليوم مقداره النفس فراقب الصبح إذا تنفس بما تنفس واحتر من الليل إذا عسعس فإنه فيه ابلس من ابلس في الثلث الآخر من الليل البركة لوجود الحركة الحركة تكون في تلويح ومع السكون لا يكون كن فيكون له ما سكن في الليل والنهار وما أحسنه في الاعتبار لأن ما حرك فيه مشاركة الأغيار الدعوى حركته هي هلكة والسكون سلب فهو قرب وقلب ولا تلويح إلا بالحركات فلهذا يحوى على جميع البركات لا تصغ إلى قول من قال وفصل كل يوم تلويح غير هذا بك أجل من تخاف وقد تحقق * ومن ذلك الغيرة حيرة من الباب ٢١٩ من غار حار الغيرة ضيق وصاحبها متصف بالاشتياق والشوق من فهم من فوق الجهة فهو صاحب شبهة الشوق يسكن باللقاء والاشتياق يهيج بالالتقاء الغيرة به منوطه وعن غيره مسقطه من لم يعرف أن ثم غيره لم يتصف بالغيرة ولا جعل الغيرة حيرة كيف يغار من يحار لا تثبت قدس لصاحب الحيرة مع إيمانه بالغيرة بالغيرة تثبت الحدود وبها وقع التحجير في الوجود من غار على الله فهو جاهل بالله فهو الغيور الذي لا يغار عليه فإن الحصر عليه محال ولا يثبت لديه من غار عليه فقد حده ومن حده جعل عينه ضده وأنده من غيرته حرم الفواحش فلم ولا تنافس * ومن ذلك الحر حر وإن مسه الضر والعبد عبد ولومشي على الضر من الباب ٢٢٠ ما في الوجود حر دون تقييد فالكل عبيد من تقييد بطلب الحقوق فهو مخاوق ولسكن بوجه مخصوص دلت عليه النصوص أن الله لا يمل حتى تملاوا فارحلوا إن شئتم أو غلوا قيد نفسه في عقدكم فقال أو فوا بعهدي أو فبعهكم وفي هذا إشارة تفسدها العبارة العبودية فينا حقيقة والحرية فينا لا تعطى بالطريقة أين الحرية مع الطلب فالمحروم من حرم الأدب الذي قيل فيه أنه حر ما غضب حتى مسه الضر من اتصف بأنه أذى حكمه حكم المتغذي من كان المدح أحب إليه فقد عرفنا ما هو عليه توسط النهر من قال إن الله هو الدهر ليس في أمان ولا من أهل الإيمان من اعتقد أن الدهر الذي ذكره الشرع هو الزمان * ومن ذلك تلطيف الكفيف من الباب الاحد والعشرين ومائتين من تلطف التحق وانتقل من رتبة الباطل إلى رتبة الحق بالحق لولا الكشف والنور ما وجد الظل وقد وجد فتعين المثل عن المثل اتفقت المماثلة فانظر من الذي ماثله النور من الصفات والظلال على صورة الذات ولا يكون المثل في الظل إلا بالشكل من نظر إلى ظله عرف أن حكمه في الحركة والسكون من صله فتحرك بحركته لا بتحركه لأنه لا يقبل التحريك في ساوكة إن تعددت الأنوار

تعددت صور الظلال فكثرت الاغيار فلذلك نور ظل من الجسم الواحد هكذا تراهم في الشاهد كلما كشف الجسم تحقق
الظل وأصل كل وابل الظل كلما قرب النور من الجسم السكثيف عظم الظل فلم يتحقق المثل وكلما بعد صغر فقر ومن
ذلك فتح الابواب لاهل الحجاب من الباب ٢٢٢ المعنى حجاب فانه فائدة في فتح الباب انما تفتح الابواب اذا
كانت عين الحجاب حينئذ ينفع فتحها ويتنفس صبيحها ولا فتح الا الله فلا تعتمد في فتحها على سواء يتعاق
الخوف بما خلف الباب والباب سبب من جملة الاسباب قد يفتح الباب بالعذاب وقد يفتح بركة سبابة يحصل
بها الاستعذاب والباب واحد ماثم أمر زائد ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظا لوافيه يرجون اقالوا انما سكرت
أبصارنا بل نحن قوم مسحورون لا معى الاعمى القلوب التي في الصدور ولكن في الصدور وأما الورد فشاهد
ومشهود ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى ما جاز القائل في قوله وما اعتدى كما نحن اليوم كذلك
نكون غدا هذا قول العارف الزاهد المسمى بعبدة الفرد لا بعد الواحد * ومن ذلك الامامة علامة من
الباب ٢٢٣ الامامة علامة وهي رزخ بين العطب والسلامة فمن عدل غنم ومن جار ماسلم من أفسط نجبا
ومن قسط كان على رجا صاحب البيعة في نعمة المنعة فلا يوصل اليه ولا يقدر عليه فهو المنصور والواقف
على السور فاذا عزل سئل واذا سئل نصرأ وخذل وما دام في سلطانه فلا سبيل الى خذلانه فالقائم بالحق اذا انطق
صدق والقائم بالسيف وان عدل فهو صاحب حيف لان الاصل معلول فصاحبه مخذول لا يقوم بالسيف المسلول
الا الرسول فلا تفرح بالترهات وهيهات هيهات الاصل الفاسد يحرم الفوائد المقتصد يستبد والظالم حاكم
والسابق لاحق بفوز بالسبق لانه سبق ومن ساعد لم يبعد * ومن ذلك الطلول الدوارس رسوم الاوانس من
الباب ٢٢٤ عفت الديار وطمت الآثار برحيل الأحباب الى حسن المآب أثر الحبايب جوار الوهاب
وتخلف العاشق يكابد المضائق بقطع العلائق وطرح العوائق فما يشفقك من عائق الا يظهر لعبه عائق
مادام في محل الانفاس ومحبس الالتباس فاذا دعاه الخيال الى الرحيل جاء سراحه واتقد مصباحه فظهر له
الحجاب المستور بهذا النور فله حق بالاحباب وقيل له هذا عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب فاز بمطوبه من
اتصل بمحبوبه ولقد نجح من الى الله التجافعمرت الديار بسكانها ولحق بالوجوب عين امكانها فبقى محب ومحبوب
وزال طالب ومطوب * ومن ذلك القابض عارض من الباب ٢٢٥ ما خرج عن الملك شئ حتى يحكم
فيه القبض وانما يقال ذلك بالعرض السموات والارض جميعا فرصته ومن فيهما وهما بالدليل الواضح
قبضته فما تصرف فيه الافعال بماض ومستقبل وحال بل هو القابض لا بالحكم العارض ما خرج شئ عنه
قال كل به واليه ومنه الطي لى ومطل الغنى ظلم والاستناد اليه غنم لا يقال مطلق فيمن كان أدؤه الى أجل
ولو كان أغنى الناس وهنا وقع الالتباس الحق له الغنى ومن أقرضه بلغ المني ودع اللجاج فما هو محتاج أنت
من جملة خزائنه فما خرج الشئ عن ممانه فما أعطى الامن خزائنه لما أعطته حقيقة مكانته وحصلت أنت
على الاجران فهمت الامر * ومن ذلك الباسط قاسط من الباب ٢٢٦ المقسط والقاسط استويا في العادل
على ما تعطيه الاصول فان كل واحد منهما مائل فهو عادل ولذا سمى القاسط جارا ولم يكن للعادل مغاير افاصفة واحده
فكيف حرم انفاذه بان الصبح لدى عيني لما هداه النجدين وأقيم المكلف في الوسط ففهم من أفسط ومنهم من
قسط فالمقسط أخذ ذات اليمين فارفع الى عليين والقاسط أخذ ذات الشمال فنزل الى سجين فعا عدل بكل واحد
سوى طريقه وطريقه ما خرج عن حكم تحقيقه فالطريق ساقه وقاده اما الى شقاء واما الى سعادة فاعرف الطريق
واختر الرفيق تنج من عذاب الحريق * ومن ذلك الفناء في الفناء من الباب ٢٢٧ أكرم العرب أن ينهم عنده
اذا كان له ما يجوده والا كانت الممذرة ما يكثر الوارد الاعلى أو باب الارفاذ الاجواد البخیل بابه مغلق والخواص
جوده مطلق اذا فني الكريم عن جوده في حال جوده فهو الدليل على محبة وجده وجوده لا تنقل في الجواد انه
بخل اذا منع من سئل منع الجواد الناصح عطاء وكشف الجاهل بالامر غطاء فان الجواد العالم عطاؤه نعمه

ومنعه لحكمه فلا يتهم رب الكرم كيف يتهم القاني انه بخيل بالقاني وهو اذا آمن باللقاء فما جعل أعطيته الا في خزنة البقاء من نقل ماله من خزائنه الى خزائنه كيف يقال بعلو منزلته في الجود ومكاته فاسخ من ماله اختزن فلا كريم الا القديم * ومن ذلك الباقي يلاقى من الباب ٢٢٨ عظمت بالكرم مكاتبي وما خرج شيء من خزائني لولم يكن الا الثناء فاشم يسع ولا شراء لا يقال في التاجر الا بالبر وفاجر ولا يوصف بالكرم غافى الوجود الا تاجر لمن فهم ما شئ أحب الى الله من أن يمدح وما يمدح الا بما شئ فاجاد الكريم الاعلى ذاته بما يحمد من صفاته وانتفع الغير بالعوض بحكم العرض وان سعى الكريم في اقبال الراحة للعطى ونفعه فليجعله بمطائه ومنعه فن كرم وجاد وتخيل أن له فضلا على العباد فاجاد فان الاحسان تبطله المنية مع طلب الامتنان والمنية اذى فاعلم اذا * ومن ذلك الجامع واسع من الباب ٢٢٩ لولم يكن في الجامع اتساع ما كان جامعا بالايجاع قلب المؤمن جامع للواسع فغاية اتساعه على مقداره واتساعه على قدر انواره فتجول الابصار على قدر ما تكشف له الانوار ويكون السرور على قدر ما يحصل لك من الكشف بذلك النور الله نور السموات والارض فقد عم الرفع والخفض فصاحب البصر الحديد يدرك به ما يريد ولهذا ارادة المحدث قاصره ودائرته ضيقة متقاصره الا تراه ألبسه على ما قلناه في الخبر فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهي جنة محصورة والامور فيها مقصورة فكيف بمن لا يأخذ حصر ولا يسعه قصر وكيف ينضبط شأنه أو يحدد مكانه من مكانه عينه جهل ولو عرف كونه * ومن ذلك الطارق مفارق من الباب ٢٣٠ الطارق هو الذي لا يتبين نيل الصائد نهارا وليلا نفاؤا لا باسمهما ليجمع بينهما فيقطع النهار صياما والليل قياما فما قصد هما بالذ كر دون سائر الطير الا لما يكون فيهما من الخير يا أيها المزمع لقم الليل الا قليلا ان لك في النهار سبعا طويلا ثم أتموا الصيام الى الليل تحصلوا على جزيل النيل النهار معاش والليل رياس فليكن قوتك في معاشك الله ورياشك زينة الله كذا قال سهل وهو للسيادة أهل قيل له ما القوت قال الله قيل له انما سألناك عن الغذاء قال الله قيل له الذي يقوم به هذه البنية قال مالك وطه ادع الدار الى بانيها ان شاء عمرها وان شاء خربها وما تقوم الا بالله فالعارف يقول في هذا الغذاء * ومن ذلك الحكيم له التحكيم من الباب الاحد والثلاثين ومائتين يعلم ما تعطيه المواطن في الظواهر والبواطن لانه الثابت القاطن يعطى كل ذي حق حقه اقتداء بربه الذي أعطى كل شيء خلقه فالعارف بسره وقلبه من تأسي بربه العادل من شيمه والقبول والاقبال من كرمه لا يتعدى الحكيم مارتبه القديم العليم من عرف الحكم تحكم ومن يعرف الحكم حكم هو القاضي وان لم يل وهو النبي وان دعى بالولي اشارة الولي في اللفظ لم ومن كان له فقد بلغ أمه فاحكم به الولي في الخلق أمضاه الحق وان رده الحاكم الجائر فقد رد كلام الواحد القاهر فلا ياتفت الى رده فانه من صدق وعده وهو لا يخلف الميعاد فلا بد من رد أهل الاتحاد العقد الصحيح ان كل ما سوى الله ربح كان بعض مشايخنا يقول من باب الاشارة فسخرنا له الربح الربح نهب ولا تثبت ثابت * ومن ذلك الفوائد في الزوائد من الباب ٢٣٢ قل رب زدني علما تزدد حكما من علم يرجع اليه فتوكل في تحصيله عليه انما سميت بالزوائد لانه ما زاد على الواحد فهو زائد وكل زائد واحد فزاد عليه سوى نفسه فقل بالشخص لا بنوعه وجنسه فان راعيت احديّة الكثرة فقد نبهناك على ذلك غير مرة زوائد الحروف عشرة كالكلمات الجامعة بين العلل والمعلومات وقد ادعنا باب النفس بفتح الفاء من هذا الكتاب بين ايجاز واسهاب وحروف الزوائد أسلمني وناء فانظر ما أحسن هذا الجمع بالله ما أحسن ما جمع ولقد قال فصديق تاه المعروف والعارف فان العارف تاه المعروف من التيه ونيسه العارف بحيرته فيه أسلم العارف لنفسه فأراد أن يلحقه بجنسه فلما تحقق علم أنه ما يلحق فأسلمه بأن قال لا أحصى ثناء عليك فهذه بضاعتك رددناها اليك * ومن ذلك الارادة مستفادة من الباب ٢٣٣ الارادة صفة اختصاص فلها المباح والمنهاض ولهذا وصف نفسه بالمقدم والمؤخر

وتسمى بالاول والآخ وقد كان ولائني معه فهو السائق وهو الذي يصلي علينا فهو اللاحق فالنحلة الالهية والافادة لا تكون الا لاهل الارادة والقائل في حد الارادة بترك ما عليه العادة جهل من قاله فانه ما ثم عادة لانها من الاعادة وما في الوجود اعاده من اغاليط النفس القول برجوع الشمس وما رجعت ولا نزلت ولا ارتفعت هي في فلكها ساجدة غادية رائحة غدوها ورواحها حكم البصر وما يعطيه في الكرة النظر قرأ ابن مسعود والشمس تجري لا مستقر لها وقرأ غيره مستقر لها وكل ذلك صحيح لمن تأمل فيايتها الطالب تأمل

لها فسرارها • يا ليت شعري ما لها	لا شك ان ربنا • بذلكم أوصي لها
لوعرفوا مفرها • ما زلوا زلوا لها	أخرجت الشمس لنا • من أرضها أثقالها
من كل نور حسن • جوت به أذيالها	نبيها وعجبا ولدا • فدقيل أضيالها
ما قال شخص ما لها • حتى رأى مقالها	فيها من قال • قد قالها من قالها
رأيت فيها هديها • كبرأت ضلالتها	ضلالتها حيرتها • فلا تقولوا ما لها

• ومن ذلك المراد منقاد من الباب ٢٣٤ من كان سهل القياد خيف عليه الفساد وأمن من العناد وما وثق به السيد ولا العباد كل من أخذ بزمامه فاده اما الى شتارة أو سعادته فمن طرفه طموح فهو الذين الجوح ما يسعد المنقاد الا بالانفاق فما الانقياد من مكارم الاخلاق وانما قيل في المراد منقاد في طريق العارفين والعباد لان قائدهم الحق وهو القائد المشفق فهات عليه التكليف وتصرف بالتداذ في جميع التصاريف فسلوك لطريق بلذة مسئلة فالمراد منقاد لما به يراد فن اغاليط القوم ما رفعوه عن المراد من اللوم حيث كان سهل الانقياد فألحقوه بالاجواد فكم العلم نغم ونسلم • ومن ذلك المريد من يجد في القرآن ما يريد من الباب ٢٣٥ كان شيخنا يومين يقول المريد من يجد في القرآن كل ما يريد ولقد صدق في قوله الشيخ العارف لان الله يقول ما قرطنا في الكتاب من شيء فقد حوى جميع المعارف وأحاط بما في العلم الاطمي من المواقف وان لم تنتهي فقد أحاط علمها وبأنها لا تنهاى فاسترسل عليها علمه وأظهرها عن التتالي حكمه الى غير ما مدبل لأبد فالمريد المسكين من يقول لما يريد كن فيكون فن لم يكن له هذا المقام فما هو مريد والسلام من كانت ارادته قاصرة وهمة متقاصرة لا يميز عن سائر العبيد فهذا معنى المريد فان احتجبت بقوله انك لا تهدي من أحببت فما أصبت العلم من ينتقل من مقام الى مقام ذلك حكم الدار وأين دار البوار من دار القرار • ومن ذلك من أهم نفوذ الهمة من الباب ٢٣٦ صاحب الهمة لا تنفذه همة لان همة فيما أهم هو يحكم لدار فلا يزال يبحث عن الآثار ويتلقى الركبان ويسأل عما كان ويعرف أن لنفوذ الهمة دارا تختص بها وهما يعتصم بحبلها وسبيلها اذا كانت الهمة عالية لا يظهر لها أثر في القانية فانها تفنى بفنائها وترحل عن فنائها وتعلقت بالباقية وتعملت الاسباب الواقية فشهوده الله وفيها يصرف حكم الهمة فلا يزال يسعى في نجاته ويرقى في كل نفس في درجاته الى أن ينتهي في الترقى الى الواحد العلي وليس بعد الواحد بما يعطيه الطريق الامم الا الثاني أو العدم والعدم محال والثاني ضلال فبابي الشاهد الا الواحد فعليه اعتكف وعنه لا تنصرف • ومن ذلك الاغتراب بباب من الباب ٢٣٧ الغربة مفتاح الكرب ولولاها ما كانت القرب القريب هو الغريب وهو الحبيب ولا يقال في الحبيب انه غريب هو المحب عينه وذاته وأسماؤه وصفاته لا نظره اليه فانه ليس شيئا زائدا عليه ما هو عنه بعزل وما هو له بمنزل قبل لقيس ليلى من أنت قال ليلى قيل له من ليلى قال ليلى فاعطاه عين في هذا البين فبابي اغتراب فانه في بابه فقد عينه وزال كونه العشاق لا يتصفون بالشوق والاشتياق الشوق الى غائب وماتم غائب من كان الحق سمعه كيف يطلبه ومن كان لسانه كيف يعتبه فأين تذهبون وماتم أين عنده من تحقق بالعين • ومن ذلك الشاكر ما كر من الباب ٢٣٨ كيف يمدح بالشكر من شكره عين المكر من أوصل حقا الى مستحقه فقد أدى اليه واجب حقه فعلى ما وقع الشكر ولا فضل لعدم البذل فلو صبح البذل ثبت الفضل ولو ثبت الفضل

لتعين الشكر ولو تعين الشكر زال المكر فلا يبدل فلا فضل فمن شكر مكره لداقرن الله الزيادة بالشكر لما فيها
 من المكر فغناط به الزيادة وخاطب بذلك عباده فقال ولئن شكرتم لأزيدنكم واثن شكرتم ان عذابي لشديد
 وما قال لأتقنكم فاشكر للزبد في حق الحق والعبيد فاذا شكر الحق زاد العبد في عمله واذا شكر العبد زاده
 الحق فوق أماله يقول الله بخاطب عباده للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهي جزاء الشكر فلا تأمن المكر
 * ومن ذلك الغرام اصطلام من الباب ٢٣٩ نار المحبة لا تخمد ودمعها لا تنفد وقلقه لا يبعد وحرقه لا يبعد
 في التراب يشام وان كان صاحب اصطلام فان الغرام رغام الذلة بالمحب صاحب الغرام منوطه والمسكنة به مشروطة
 ونفسه أبدا مقبوضة غير مبسوطه وعقده برائح الاماني انشوطه يسرع اليها الانحلال وهي وان كانت مقيمة
 في زوال فهي كالبطل اذا فاء وكالقاصر المشية اذا شاء الاصطلام نار لها اضطرام تشعلها الالهواء الا أنه تطفئها
 بتوا اليها الانواء فتاحقها بالرغام فلذلك حكمنا بالاصطلام على المنعوت بين المحبين بالغرام * ومن ذلك الراغب طالب
 من الباب ٢٤٠ كم بين الرغبة عنه والرغبة فيه عبد مصطفى وعبد لا يصطفيه عناية أزييه بسعادة أبدية
 وخذلان سبق وكل ذلك حق أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد فجمع بين المطرود والمجتبي ومن أطاع ومن أوى
 في عبودية القصاص لافي عبودية الاختصاص عبد يصلح الله بينه وبين خصمه فيسعدده وعبد يأمر به الى
 النار بعدله وحكمه فيبعده مع القول بعدم الاستحقاق ومفارقة الوفاق وكلاهما عاصيان وما هما سيان ياليت
 شعري لم كان ذلك عاص ناج وعاص هالك عبدان لمالك واحد وماتم أمر زائد ان كان لعمارة الدار فلماذا
 يخرج بالشفاعة ولا يبقى مع الجماعة ماذالك الا لما قيل في بعض الاشعار ماء ونار ما التقيا الا امر بكار * ومن
 ذلك قول العلامة لارهبانية في الاسلام من الباب الاحد والاربعين ومائتين الراغب يترك بحكم الحق وما انقطع
 اليه ولم يكفره بل سلم له ما هو عليه مادالك الا لانفراده واتزاحه عن عبادته فأنبأنا هذا الدليل الواضح ان
 التكليف شرع للمصالح فلو دخل مع الجماعة في العمل لاحقه في الحكم من أمر وقتل فلا تتعرضوا لاصحاب
 الصوامع فان نفوسهم سوامع ترى أعينهم عند السمع تفيض من الدمع ما لهم علم بما هم عليه الناس من
 الالتباس تجنبوا الخيف وتدرعوا بالخوف وتركوا نجدا واستوطنوا الخيف لعرفتهم ضعفهم وعدم قوتهم
 فاختاروا السهل من الارض وقاوا هذا هو الغرض فان الحق أمر في الدين بالرفق فمن رفق بنفسه فقد وقاها
 ما عين الحق لها وما جار عليها وما خذلها من رهب سلم وما عطب * ومن ذلك التوصل توسل من الباب ٢٤٢
 الفضيلة عند من ابتغى الى الله الوسيلة في العمل وان لم يعمل تحصيل ما لديه مع كونه ما وصل اليه ما تحصل نتيجة
 العمل لمن لم يعمل الا لمن اجتهد ولم يكسل وأمام الكسل فواصل ولا توصل أبذل المجهود وما عليك أن لا تتصف
 بالوجود أنت الواجد وان لم تعرف عند الذائق المنصف لما لم يعمل جهل الميزان بفهل ما وجد له عدم معرفة الاوزان
 وما علم ما حصل له بذل المجهود من الوجود فهو علم ذوق لا يؤكل الا من فوق ولوا كل من تحت رجله لوزنه من العمل
 بمنزلة فلم يفسره وعرف أمره فالتعمل من اقامة الكتب وبه تحصل الرتب * ومن ذلك الوجد فقد من الباب ٢٤٣
 الوجد فجأة فتح الباب فان كان عن تواجد فهو حجاب من لم يجد لم يجد لا بل من لم يجد لم يجد دليل الكرم البذل
 وبرهان العدل اعطاء الفضل وهو الائم عند اصحاب الهمم فما أعطى الله الا الفضل الذي قال فيه وابتغوا من فضل
 الله وهذه الآثار استحال عليه الا يثار فعطاء الله كله فضل وهو أعلى البذل من أنوع على نفسه فهو الخامس
 وان نجا فانه ترك الاولى عندما وقع اليه الاتجا لو كان مؤمنا لعلم أنه قد باع نفسه من الله والمبيوع لمن اشتراه
 وحق الله أحق من حق الخلق لكن الدعوى أوقعته في هذه البؤى فسمى مؤثرا وميز مؤثرا والجار أحق
 بمقبة والصدقة مضاعفة في رجه ونسبه * ومن ذلك من شهد وجده من الباب ٢٤٤ ما حصل على الوجود
 الا من زهد في الوجود من رأى للسكون عينا مستقلة فهو صاحب علة وليس بصاحب نكلة ما قال بالعلل الا القائل
 بان العالم لم يزل فاني للعالم بالقدم وماله في الوجوب النفسي الوجودي قدم انما له الرتبة الثانية وهي الباقية الثانية

لو ثبت للعالم القدم لاستحال عليه العدم والعدم ممكن بل وقع عند العالم الجامع لكن أكثر العبيد في لبس من خلق جديد فما عرف تجدد الاعيان الأهل الحسبان وأثبت ذلك الأشعري في العرض وتخييل القيلوف فيه أنه صاحب مرض فجهله بسواد الزنجي وصفرة الذهب وذهب به مثل هذا المذهب * ومن ذلك من عنت فقد وقت من الباب ٢٤٥ الوقت سيف ومنه الخوف كل الخوف زمانك حالك وفي اقامتك ارتحالك فسيرك يا هذا كبير سفينة * يقوم فعود والقيلاع تطير

المسافر بركبه جاهل بذهبه رحله ربح بالمسكان الفسيح رأسه في الماء ورجلاه في الهواء فشيء مقلوب وهو المطلوب لولا قلبه مامشي ولولا قلبه مامشي الا لراحة قلبه وما علم ما احتقبه من ذنبه لو كنتم العبد سراً ما قيل له لقد جئت شيئاً امراً ولا جئت شيئاً نكراً ولا قام لذلك عذرا حتى قال ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا فلترك السر مخزونا ما كان الكلم مفتونا ان هي الافتنتك عن ذوق مع شدة لشوق * ومن ذلك لانهب لما تغلب من الباب ٢٤٦ من هابك غلبته ومن استضعفك قوته الهيبة خيبه ولا تكون الامع الغيبة الظهور للحضور ما طاب من هاب ومن هاب لم يلتد اتصال الاحباب بل هو في عذاب جمعه كفره وحقه في حقه لانهب خوف من الذهاب لو كان للمهاجرة حكم ما تجلى ولا رؤى عبد باسمائه تحلى ولا قيل في عبد انه بربه تخلى ولا دنوا ولا تدلى ولا نزل الى قوله فأعرض عن تولى ما تم سوى عينك فلا تكن جاهلا بكونك لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق فقد الحق الحق بالحق قال ابن هذا تعالى وما تم أعلى من الله المتعالي فالزول علو والبعد دنو * ومن ذلك الانس في اليأس من الباب ٢٤٧ العذاب الحاضر تعلق الخاطر من بش استراح وخرج من القيد وراح الانس بالمشاكل والمشاكل مماثل وامثل ضد والضدية بعد والانس بالقرب فنام انس ليس في الانس خير لما فيه من اثبات الغير من انس بنفسه فقد جعلها أجنبيه وهذا غاية النفس الاية ومن تغرب عن نفسه جهل في جنسه واستوحش في أنسه الانس بالانس لا يكون الالمعون والكتاب المكنون لا يسمه الا المطهرون وما تم الا الجنة وهم متافئ اجته فهم أهل السكون وعمادهم كالبطون هو أعلم بكم اذا نشأكم من الارض بأيكم واذا تم اجته في بطون أمهاتكم ينيكم فأين التزكية مع هذه التخالية * ومن ذلك من جل مل من الباب ٢٤٨ الاستبلال لا يرد الا على الاعتلال ومن قال بالحلول فهو معلول وهو مرض لادواء لهائه ولا طبيب يسعى في شفاؤه مريض الكون اذا بل أعل فان الحدوث له لازم به وقائم فرضه دائم لا يزال على فراشه ملقى ومن سسهم نواب زمانه غير موقى فلا يزال غرضا مائلا وهذا لا يلا فهو الصحيح العليل والكثير المهيل علة صحبه وألسن عباراتها بالحال عنها فصيح فان كان الحق قواه فقد برى من علة وفقواه فان الحق سمعه فاجبر صدعه وانه بصره فقد نفذ نظره وانه لسانه فقد فهم بيانه وانه رجليه فقد استقام ميله وانه يده فباي طلب من بعضه فمن عرف هذه التحل فقد برى من جميع العلل فآلة شفاؤه وهو داؤه فالتكبر مقصوم ومن كان الحق صفته فهو معصوم * ومن ذلك من تجمل استعمل من الباب ٢٤٩ المتجمل مؤتمن ولهذا يغتبن بظهر الجبال وان كان كاسف الببال التجمل مروة ولا يكون الامن أهل الفتوة من الحق النبوة بالنبوة فقد ضاعف الله سموه العلو زيادة في الواجب في أصبح المذاهب الهيبة من آثار الجبال على كل حال الجبال محبوب وهو أعز مصحوب من صحبه الجبال لم يزل في اعتلال من زاد شهوده في غلته زاد في علة ان الله جميل يحب الجمال فلا تضربوا الله الامثال وانما ضرب الله تعالى لنفسه الامثال لانه يعلم ونحن لا نعلم ومن أعلمه الله فليكنم لئلا يجروا فياثم فاستعد بالله من المغرم والمأثم كما استعاض به من ثم * ومن ذلك ما مال من انصف بالكمال من الباب ٢٥٠ الكمال في البرزخ وهو المقام الاشمخ لومال ما انصف بالاعتدال مرج البحر ين بينهما برزخ لا يبغيان ومن البني ما هو طغيان من بني طغي من بني عليه ليتصرت له الله ولو بعد حين فاعبد ربك حتى يأتيك اليقين فاذا فاك جاء النصر فترمي الباغي بشرر كالقصر كأنها سجالا تصفر فتخرج من المسكان الاضيق الى المنزل الافيعج والشذى الاعطر الافوح فطر النادى ذلك الشذا

وقال المتنادي من ذاق قال هذا الذي بنى عليه قد نزل الحق اليه فأكرمه بيزوله وشرفه بمجلده فوسعه وقد ضاق عنه المتسع وكان الفضاء الاوسع فعلمنا من خفي حكمته أن قلب المؤمن أوسع من رحته مع أنه من الاشياء التي وسعته ومن الامور التي جمعتها فوسعه الالهيا وكما به سبها * ومن ذلك من طاب غاب من الباب الاحد والخسين ومائتين ٢٥١ من سمع طاب ومن طاب غاب والغائب آيب فانه في أوبته الى ربه ذاهب فانه تركه في الازل خليفة شفقة عليهم وحذرا وخيفة وماخاف عليهم الا منه لانه ما يصدر شيء الا عنه اذا كان السيد راعي الغنم فاجار وما ظلم وما ينال منها الا ما يقوته وقوته ما يقوته قوته آثار أسماؤه في عبادته وبها عمارة بلاده خزانة وزراعة وتجارة وبضاعة لذلك وصفه باليدين وأظهر في الكون النجدين فالواحدة بائعة والاخرى مبتاعة الى قيام الساعة ولكل يد طريق هذا هو التحقيق فان حكم المشتري ما هو حكم البائع وهذا الاشك فيه من غير مانع ولا منازع آيئون تائبون وهو التواب واليه المآب * ومن ذلك من حضر نظر من الباب ٢٥٢ الحضور ابن ومأم سوي عين عين لا يحصرها ظرف ولا يسعها حرف نزل لها بذاتها عليها وما يخرج منها وينزل يعرج اليها وهذه عبارات تطلب الاينية وثبت اليينية وهذا هو بعينه اعتقاد الثنوية وأنت تقول الامر واحد وقد كذبك الشاهد فالعروج والنزول يطلب الطريق وليس هذا في الالهيات منهج التحققي وقد ورد فلا بد من معرفة ما قصد فان القول الالهي حق وكلامه صدق ولا بد من أذن واعية لهذه الداعية وما خاطب بها الا الحاضر فهو الناظر فان كان السامع غير الفائل فلا بد أن يضرب ويخطى وان كان عين الفائل فصوابه يسرع ولا يبطى بل كلامه عين جوابه فهو المتسكلم السامع في أحبابه * ومن ذلك من فكر سكر من الباب ٢٥٣ الفكرة سكرة الا أن شرابها مزوج وخلقها مخدوج وليس الخداج الا من المزاج وهذا شراب الابرار ومعاطاة الفجار عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيروا وتفجيروهم اياها عين المزاج لمن كان بما قلته خيرا فلو جوت من غير تفجير من كونه على كل شيء قد بر لكان شراب المقربين الآتي من تسليم على البار المنعم بالتنعيم فبين المقرب والبار ما بين الاعين والآثار الآثار تدل والعين تشهد ولا عمل الباب قد فتح والواهب قد منح والامر قد شرح فظهرت خفايا الامور في شرح الصدور انشروحت معانيها وهي ما حصل الحق فيها فلاححت الخبايا عند رفع السكال وهي ما ظهر في العالم من النحل في الاعتقادات والمثل فانظر واستر * ومن ذلك من نحا صفا من الباب ٢٥٤ لا يزهد في فكرته الا من صح من سكرته ما كل شراب مسكر ولا كل قول منكر وما كل مزاج يشكر ولا كل سامع ينكر الانسكار من ضيق العطن فكن اليبس الفطن وسع كل شيء علما وضع لكل نازلة حكما فان الله كذا شرع فانبع فقد أصاب من اتبع من تأمى بالحق أصاب على انه مصاب حيث رآه غيرا واعتقد شررا وخيرا فتلى فرقا لا قرآنا فمن قرأ استبرا ومن تلا الفرقان فهو صاحب نظر في برهان فلا بد من الحيرة لانه أثبت غيره ومن هذا اتصف من اتصف بالغيره ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا ما يخاطب مؤمنا وإيمانا ما يه الا بال مؤمن والناس والمؤمنين ما يه باصحاب العين انتهى السفر الرابع والثلاثون يتلوه الخامس والثلاثون

* ومن ذلك من جاء من فوق فهو صاحب ذوق من الباب ٢٥٥ هو القاهر فوق عبادته حكم عرشه في مهاده فلا يعرف علم الفوق الا بالذوق وهو لمن أقام الكتب وميز الرتب وأما من أقامها وما ميز اعلانها أكل من تحت رجليه بما يقن انه من رجليه وهذا حال الورعين المطيعين يأكلون من كسب أيديهم ولهذا لا يكتسبون من العلم الا ما سمعوه في ناديتهم فيعلم بعضهم بعضا ويقرضون الله قرضاه هؤلاء اتباع الرسل وأصحاب السبل وأما الرسل فهم أصحاب الاطواق ولهم الاذواق فهم على بصيرة ومن اتبعهم مشاهم في دعواهم فهم على أحسن سيرة فهم في جنات ونهر أي في ستر وسعة لما عندهم من الدعة في مقعد صدق عند مليك مقتدر في حضرة منيعه لا يصل اليها

أهل الاكتساب بل هي مختصة بالاحباب ومن ذلك من شرب طرب من الباب ٢٥٦ لا يطرب الشارب الا اذا شرب خرا واذا شرب خرا فقد جاء شيئا امرا لانه يخامر العقل فيحول بينها وبين الافكار فيجعل العواقب في الاخبار فيبدي الاسرار برفع الاستار فحرمت في الدنيا لعظم شأنها وقوة سلطانها وهي لذة للشاربين حيث كانت ولهذا عزت وماهانت في الدنيا محرمه وفي الآخرة مكرمه هي ألذ أنهار الجنان وطعام مقام الاحسان عطاؤها أجزل العطا ولهذا يقول من أصابه حكمها وما أخطا

فإذا سكرت فأننى * رب الخورنق والسرير

وهو صادق واذا فارقه حكمها وعفاه عنه رسمها يقول أيضا يصدق وقال الحق

واذا صهوت فأننى * رب الشويبة والبعير

وهذا المقام أعلى لان حرب الحيوان فتفطن لهذا الميزان * ومن ذلك من ارتوى غوى من الباب ٢٥٧ من ارتوى غوى ومن غوى هوى ألا تراهم أهبط وفي يديه سقط فاستدرك الغلط حين هبط فقلقى من ربه ما تلقاه من الكلمات فتأب ففاز بحسن المآب لانه ما يقصد انتهاك الحرمه ولا الخروج من النور الى الظلمة مخالفة العارف تحفه ولو ساقط اليه حقه فصاحب التحف من الآمنين في الغرف فان من شرف العلم أن يعطى العالم كل مرتبة ما لها من الحكم ومن علم السر أن لا يقطع العالم به على ربه عز وجل بامسرفان قطع وحكم فقد جهل وظلم ومع انه ما عصى الا بعلمه ولا خولف الا بحكمه لا يقول ذلك العاصي وان اعتقده وكان ممن اطلع عليه وشهده وكذلك حكم من أطاعه الى قيام الساعة فالعلماء هم الحكماء والحكماء لا يتعدون بالساعة قيمتها ولا بكل نشأة شيمتها لولا ذلك الارتوا ما كانت الانبياء ولا فرق في الاحكام بين الاعداء والاولياء ولا عرفت المراتب ولا شرعت المذاهب ولا كانت التكاليف ولا حكمت التصاريح ولا كان أجل مسمى ولا تغير البصير من الاعشى * ومن ذلك من لم يرتو من مائه لم يكن من أنبيائه من الباب ٢٥٨ من شرب من الماء حي حياة العلماء ومن شرب اللبن تميز في رجال لمن ومن شرب العسل المصفي كان في وحيه من وفي ومن شرب الخمر لم يكتم الامر الخمر للسماح واللبن للأفصاح والماء لحياة الارواح والعسل علم أصحاب الجناح فهو العلم الصراح قد علم كل أناس مشربهم وحققوا مذهبهم جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة منى وثلاث ربايع يزيد في الخلق ما يشاء وواضع في المعارج سبلا فلها النقص والمشاوش شرب الخمر ارضات الامة وغوث باظهار ما عليه حوت والدنيا دار حجاب فلا بد من غلق الباب ولا بد من الحجاب وهم الرسل ألوا الالباب فبعثت الرسل لتعيين السبل واقامة الخلفاء في الارض من القرض لبشوقوا النفوس المحجوبة بما وصفوه وما شرعوه من الامور المطلوبة * ومن ذلك من محي رسمه زال اسمه من الباب ٢٥٩ صنعت الترياقات لرفع ضرر السموم وسكنت الاهوال بقاء السموم وعينت الاحكام لبقاء الرسوم فهي عصمة للارواح الى أن توفي تدبر هذه الاشباح فاذا فرغ قبورها وحصل لها من رسولها سوطا وانقضى زمان التدبير وانكسر وعاء الاكسبر ووقع الاشتياق الى لقاء اغياب ومشاهدة الاحباب جاء الموت بما فيه من تلافيه فاخلى البلد وفرق بين الروح والجسد ورد كل شيء الى أصله وجمع بينه وبين أقاربه وأهله فالخلق الجسم مع أترابه بترابه وعرج بالروح المشبه في الاضاءة بيوح فالخلق بالروح المضاف اليه ونزل به عليه وتلك حضرة قدسه ومجالس أنسه فقبله وقبله وبادر اليه عند قدومه واستقبله فان سيدا أعطاه أمه والشقي بركة ونخله * ومن ذلك من أعطى الثبات أمن البيات من الباب ٢٦٠ من لم يخف البيات أصبح في الاموات يأبها الاصفياء لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء لا تلقوا اليوم بالمودة وأعطوا لكل ذي عهد منهم عهده أثبت على دينك واحذر منهم أن يؤثروا في يقينك من دان بالصليب لحن بأهمل القلب لا تشرك بالله أحدا واتخذ التوحيد سندا ما للعريدين قديد لعدم السامع من الوجود كيف له بالصوت وقد اتصف بالموت ينسب الى الميت الكلام كنسبته الى التيام يقول ويقل له وما يسمع اليقظان الى جنبه زجته

وتحصل القوائد و يمشى حكمه في الغائب والشاهد بهذا جرت العوائد ولا صوت يسمع ولا حرف تؤلف وتجمع وقد أصم المنادي أذان أهل الندي في النادی فالثابت الجنان من آمن بما يكذب به العيان * ومن ذلك السرف في الوتر من الباب ٢٦١ العقل معقول بمن عقله فهو ستر لانه لا يقدر على السراح قيد فتر هو رابط مربوط بالسكون والهوى في السراح يشاهد العين الهوى يضل من اتبعه عن سبيل الله لانه من جلة الملكوت فهو بيد الله ولولم يكن الامر هكذا للحق به الاذى لولا طلبه السيد بالسنة ما تنقيد بالوتر وهو في الوجود عين كل موجود ألا ترى الى صاحب الشرع كيف تعدى بوتره من الواحد الى الجمع ألا ترى الى الحق يشفع الاوتار ويوتر الاشفاق بالاجماع للهوى السراح والسماح وله لكل باب مفتاح وهو الذي يتولى فتحه فتسمى بالفتح سلطانة في الدنيا والآخرة ولكن ظهوره في الخافرة فما هي لاهل السعادة كرة خاسرة ولا تجارة بآية لكم فيها ما تنتهى أنفسكم وليست الشهوة سوى الهوى ومن هوى فقد هوى لهذا قيل في العاشق ما عليه من سبيل وان ضل عن السبيل * ومن ذلك المقام الاجلى في المجلى من الباب ٢٦٢ في المجلى تذهب العقول والالباب وهو للاولياء العارفين والاحباب

وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى * ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى وما ثم غيره فلا امرأه العقل محتاج اليه وخديم بين يديه له التصرف والاستقامة والتحرر بفهم حكمه لما عظم علمه فضل عليه العقل بالنظر الفكري والنقل ما يحبه عن القلوب الاسمه وما ثم الاضاؤه وحكمه ما سمي العقل الامن تعقله * ولا الهوى بالهوى الامن اللدد ان الهوى صفة والحق يعلمها * يضل عن منهج التشريع في حيد هو الارادة لا أكني فتجهله * لولا ما رمى الشيطان بالجسد والعقل ينزل عن هذا المقام فما * له به قدم فانظره يا سندی له النفوذ ولا يدري به أحد * له التحكم في الارواح والجسد هو الذي خافت الابواب سطوته * هو الامين الذي قد خص بالبد

ومن ذلك من محق هلاله صبح نواله من الباب ٢٦٣ ليس لاهل الجنان عقل يعرف انما هو هوى وشهوة يتصرف العقل في أهل النار مقيله و به يكثر حزن الساكن بها وعويله لاساءة سبيله العقل من صفات الخلق ولهذا لم يتصف به الحق ولولا ما حصر الشرع في الدنيا تصرف الشهوة ما كان للعقل جلوه فاعرف حقيقة العقل غير سهل فعين ماله من الاهل قيد المكلف بالتكليف عن التصريف فاذا ارتفع التحجير بقي البشير وزال النذير وتأخر العقل لتأخر النقل اذا محق الهلال فانت الظلال وفي محاقه عين كماله في حضرة اقباله كما كان كماله في ابداره لادباره فالامر بين الحق والخلق مناصفه والوثيقة التي بيننا وبينه وثيقة مواصفة فماله فليس لنا وما ليس له فهو لنا ومن ذلك من بدر فقد أبدر من الباب ٢٦٤ الابدان ثلاث ليال ولهذا كفر من قال ان الله ثالث ثلاثة من الضلال فانه ما ثم على الاحدية زائد وكذلك الابدان واحد واحتجب بالاثنتين في رأى العين كما حجبنا الله عن معرفته باليدين وما أشبه ذلك مما وردت به الشرائع من غير ريب ولا مين فبسطار بدار الى ليلة الابدان وهي ليلة السرار ذلك هو الابدان النافع والنور الساطع حيث لم تغيبه الاركان بما تعطيه من البخور والدخان فان حالة البدر في ليلة أربع عشرة من الشهر معرض للآفات ولهذا هو زمان الكسوفات فهو الموقوف بالكسوت وقد يحجب في سراره من اناره ومنحه أنواره خدعة تتقدم بين يديه حتى لا تصل عين اليه تقدسه له وتزيتها ونشره يقال ما خدعهم الذي أهله هذه الرتبة وتنويعها ومن ذلك المسامرة محاضرة من الباب ٢٦٥ رمى العجوم مسامرة الحى القيوم بما يعطيه من العلوم ما أحسن السمر في ليالى القمر على الكتيبان العفر مع كل ذي رداء غمر ليس بنكس ولا غمر ولا بيت لاحد على غمر كانت المسامرة في المشاورة بما يظهر في النهار من الآثار لاستعداد الكون وما هي عليه

من العطاء العين ألا ترى إلى الحق نزوله سرى إلى السماء التي تلى الوري فيسامرهم بالسؤال والنوال ويسامرونه بالأذكار والاستغفار وسنى الأعمال فيقول ويقولون ويسمع ويسمعون فيجيبون فلا يزال على هذا الأمر إلى أن ينصدع الفجر فيضئ السمر ويظهر عند الصباح ما قررت من الخبر بالآثر ومن ذلك برقياع وسطع من الباب ٢٦٦ البارقة الموع في النزوع من نزع إليه سطعت أنواره عليه الصحيح من المذهب أن برقه خلب ولهذا قال عبدة الله لا يعرف الله إلا الله علمناه أنه لا يعلم فالزم الأدب وافهم إياك والنظر وغلطات الفكر لاتعد بالعقل حده وقف عنده تفز بالعلم الذي لا يحصل في القلب منه شيء وبالظل الذي ماله فيء إذا جى الجؤ كثرت البروق ونوالى الخفوق ولارعد يسبح بحمده ولاغيث نزل من بعده انما هي لوايع تسطع تنزل ثم ترفع لحكمة جلالاتها من تولاه الشمس وضجها لما أنارها وما محاجها والقمر إذا تلاها بما أبسلاها والنهار إذا جلاها في مجلاها والليل إذا يغشاها فاسرها رما أفساها والسماء وما بناها بما غناها والارض وما طحاها لما أدار رحاها ونفس وما سواها بما ألهمها من جفورها وتقواها وبهذه النسبة إليها فواها ومن ذلك ما هجم من عصم من الباب ٢٦٧ الهجوم أقدام ولا يكون من علام الخدم له الهجوم والخدام محكوم عليه وحاكم فجأت الحق لانطيقها الخلق فلما إذا وردت من العليم الحكيم وقسمت بالبوايد والهجوم فلولامانم حامل لها ما سواها الحق ولا عطل إذا جاءته بغتة يتخيل انها فنته فيعطيهامنه لفته ثم تعرض عنها بعد ما أخذ ما جاءته به منها ما هو أعرض بل هي عبرت حين خطرت ما كان ذهابها حتى أمطر سحابها فامتلات الاضاء وزالت السحب وانجبت البيضاء فحدثت لارض أخبارها ورفعت استارها وباحت بامرارها وزهت ازهارها بانوارها فلولاما كان الزهر في الزهر والنوار في الأنوار مظهر شيء مما وقعت عليه الابصار ومن ذلك من قرب أشرب من الباب ٢٦٨ العاشق المحب من أشرب في قلبه الحب عشق العشق هو الحب الصدق يقول العاشق المجنون اعشوقه على التعيين اليك عني ونبا عدي منى فان حبك شغلنى عنك وأنت منى وأمانك فوقك مع الالطف وزهد في الاكثف لانه عرف ما كثف فوقك وما انحرف من شهد ملك الملك عرف من حصل في الملك من طلبت منه الثبات فقد قيدته لابل قد تعبدته الآن يكون الثبات على التلوي فذلك التمكن ووافقت ما أنزله في سورة الرحمن كل يوم هو في شان والشؤون الوان أقرب ما اتصف به الحق في العبيد كونه أقرب من جبل الوريد فهو أقرب اليك من نفسك مع انه ليس من جنسك وان كان في جنسك فقد قيد نفسه وضيق حبه ومن ذلك ما كل من بعد بعد من الباب ٢٦٩ البعد بالحدود علم الشهود وهو أسنى العلوم وأعظم احاطة بالمعلوم فلا تخيل ان كل بعد هلاك كما تخيله بعض النساءك ليس اهلك الا في القرب ولهذا يفنيك وانظر ما قلته لك في تجليتك التحلية حجاب وهي أعظم القرب عند الاحباب تخلى ولا تتحلى

لما دنا اليه ندى * فكان قاب قوسين أو أدنى
والشفع فيه ما جاء الا * للعرف اذ تضمن معنى
* الأتراء قال أو أدنى * لذلك قلت -ه فتأني
من غشنا فها هو منا * فالامر كله ليس منا
فمن ليس نحن وكنا * لذلك أخبر الحق عنا
رب السماع من يتغنى * بقوله اذا يتغنى
ذلك السماع يصغى اليه * ممن جاءه الذي بمننا

ومن ذلك سد التريعه ومن أحكام الشريعة من الباب ٢٧ من قال بسد الترائع في الشرائع ترك الاعلى ورأى ذلك الترك أولى فها هو للشارع منازع ولكن لما فهم المراد جنح الى الاقتصاد فانه علم ان الله بالمرصاد والمخلوق ضعيف ولولا المصالح ما شرع التكليف فغنى عنه ما استطعت ولا يلزمك العمل بكل ما جعت فان الله ما كان نفسا الا

ما أتاه وجعل لها بعد عسر يسرا حين تولاهما وشرع في أحكامه المباح وجعله سببا للنفوس في السراح والاستراح
 إلى الانفساح ما قال في الدين رفع الحرج الارجحة بالأعرج وعلى منهج الرسول صلى الله عليه وسلم درج دين الله يسرا
 بما رجه عسر بعث بالخليفة السمعاء والسنة الفيدحان ضيق على هذه الأمة حشر يوم القيامة مع أهل الظلمة ومن
 ذلك الحقيقة في كل طريقة من أبواب الاحد والسبعين ومائتين ٢٧١ في الكلام القديم والقرآن الحكيم ما من
 دابة الا هو أخذ بناصبتها ان ربي على صراط مستقيم جاء به الرؤف الرحيم اتخير بما هناك العالم فمع الحق مشى
 من مشى وانشأون الآن يشا فالسعادة كلمة والرحمة شاملة فان أهل الاستقامة في الاستقامة معهم أهل السلامة
 في القيامة وأما الماشي في الاستقامة بغير استقامه فهو المنحاز عن دار الكرامة والكل في دار المقامه اليه يرجع
 الامر كله وكيف يرجع اليه وهو فعله ما الحجب الا كيف قيل يرجع اليه من هولديه ولم يزل في يديه ستور مسدده
 وأبواب مقفلة وأمر مبهمه وعبارات مبهمه هي شبهات من أ كثر الجهات ومن ذلك ما كل سحاب خطر أمطر
 من الباب ٢٧٢ ما قصر الجهم حين اترق الحق باهل المائر ما جاد الا على رحمة بما أعطاه من كرمه بخارها عا دعليها
 وتحلل شوقا فزل إليها الامطار دموع العشاق من شدة الاشوق لالم لفراق فلما تلاقى انفحك بازهاره جزا بكاء
 وابل مدراره فامات واحيا من أضحك وأبكى نفعت الشكوى ومقاساة البسوى ثم انه أظهر من الثمر ما هو
 أنفع من الزهر فحسن الهيئة واقام الفشاة وكان التغنى وزال التاذي وبدا كل أمر صريح ووقع النكاح بين
 كل زوج بهيج فتوج الاكام وازرا الاهضام فالشكر لله على هذا الانعام ومن ذلك من ورد تعبد من الباب
 ٢٧٣ من جاء اليك فقد أوجب القيام بحقه عليك فانه ضيف نازل فاما قاطن واما راحل وعلى كل حال فلا بد
 من النظر في حقه وامره على حتميته في الوجود وقدره ولا شك ان المؤمن قد جعله الله سكنا واتخذ قلبه وطنا
 فوفد عليه ونزل اليه فوسعه وما حين ضاق عنه الارض والسماء وجعله بسميه واتخذ له وليه ونعته بالايمن وهو
 صفة الرحمن وانباه بما يكون وما كان فتعين على المؤمن القيام بفرضه لما حل بارضه فاجعله عن تلقى كرمه بخير
 بقدره عا بما وأتتهك بشيمة أهل الفضائل ان الكرامة على قدر المنزل عليه لا على قدر المنزل وفي العموم على قدر
 النازل لا على قدر المنزل عليه فانه لا يعرف ما عند النازل ويعرف ما لديه ولا يحجبك قول من قال أزلوا الناس
 منازلهم لما كنت بهم ولم فلو علمنا الحق بهذه المعاملة لم يصح بشنا وبينه مواصلة ومن ذلك الوارد شاهد من
 الباب ٢٧٤ انما شهد الوارد لشهود ما لديك حين ورد عليك فها شهد شاهد وهو سموع القول فقا به بالفضل
 وكثرة البذل وجزيل النبل والطول فانه لسان صدق في الاولين والآخرين وهو عند السامعين من أصدق القائلين
 فيقلد حين يشهد فان شهد عند الحق فما يمكن له ان يشهد الا بحق واقعد في مقعد صدق لانه يعلم منه انه يعلم فلا
 يمكن له أن يحيد في شهادته عن علمه أو يكتم ان كان عامر قلبك علمك بربك فهو تلقاه ويبادر اليه حين بلقاء
 ومنه ورد عليه وفد فاعليك لوم في ذلك اليوم الصدقة تقم في يد الرحمن والسائل الانسان ومن ذلك من
 تنفس استراح كالصباح من الباب ٢٧٥ النفس وان كانت لها المنزلة الرفيعة فهي مقيدة بين الروح والكل
 والطبيعة ولذا كان المزاج ذا امشاج فاما السراح ولا انفساح فاذا نسب اليها الانفساح والمجال فها هو الاحصواها
 في حضرة الخيال فتقلب في الصور كما يدركها البصر فيما يعطيه النظر مثل ما تنوع الخواطر عليه في هذه الدار مع
 كونه تحت احاطة هذه الاسوار فاني للنفوس بالسراح ومنتهى أعمالها إلى الصراح فلا تتعدي في الاتها سيرة
 المنتهى فهي بحيث عملها لا بحيث أملاها إلى يوم البعث عند ذلك تعلم ما حصل لها في الروح من النفث علم شهود
 ووجود فان الامر هناك مشهود فما وقع به هنا الايمان حصله هناك عن العيان وبجد الفرق بين الامرين
 فان الصباح لا يخفى على ذي عينين فانه بين البين من البين

ولكن للعيان لطيف معنى • لذا سال المعانيه الكليم

ومن ذلك اشراق بوح هو الروح من الباب ٢٧٦ في الشكل المثلث يعرف من ثلثه وبعيد حدث من رمي الشمس

شعاعها على الجسم الصقيل يقع التمثيل فلا شيء أشبه بالروح مما أعطته روح هذا الخلق في خلقه فساظنك بأثر الحق ما حصل الانسان الكامل الامامة حتى كان علامة وأعطى العلامة وكان الحق امامه ولا يكون مثله حتى يكون وجهها كله فكله امام فهو الامام لا خلف يحده فقد انعدم ضده حيث ماتوا فتم وجه الله صفة الخليم الاواء ماسمي بالخليل الابسلوكة سواء السبيل ولا قال في تمثيله المرء على دين خليله الا صورته وقيامه في صورته ومن ذلك مراتب اليقين تبين في التلقين من الباب ٢٧٧ لليقين مراتب في جميع المذاهب فمن اقيم في علمه كان تحت سلطان حكمه ومن اقيم في عينه أتى عليه من بينه ومن اقيم في حقه فقد تميز في خلقه واسكل حق حقيقته أعطته الطريقة حقيقة الحق الشهود فالحق هو الايمان في الوجود فما كان غيبا صار عيننا وما فرض مقسدا عاد كونا والحق حق فلا بد له من حقيقة والخلق حق فلا بد له من حقيقة حق الحق أنت ودقيقة حق الخلق من عنه بنت فالعالم بين تنزيه وتشبيه والحق بين تشبيه وتنزيه والبراءة في سورة براءة والتنزيه في سورة الشورى ولهذا شرع للامام ان يجعل ما يريد انفاذه في ملكه بين أصحابه شورى خلافة عثمان كانت عن المشورة فلذا وقعت تلك الصورة فلو كانت عن تولية الماضي ما وقع انتقاض ولا حكمت فيه الاغراض بما قام بها من الامراض ومن ذلك خطاب الأئمة والاقطاب من الباب ٢٧٨ لا بد للسالك حيث كان من المسالك من الرب الاله المالك اذا تميز في الممالك فان أبق بالشهود وتخييل انه غاية الوجود فما هو الوالي هذا التعالى فانحط من أحسن تقويم ونزل عن المقام الكريم الى أسفل سافلين مع النازلين فعند ما نظروا الى عليين عرف رتبة العالين فندم على ما فرط وترجى له العودة ما لم ينقط فان قنط عند الاسف فقد هلك وتاف الهبوط والسعود للمتددين بين النزول والصعود وما تنزل الى قلبك الا بأمر ربك الا بأمر ربك لا بد لنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقد رفعت مكانا عليا فاسكن فانك صاحب كن ومن ذلك من عظيم السرى تنفخ العيس في البرى من الباب ٢٧٩ من درى ما في السرى من جزيل المنح تمنى انه لم يصبح سؤال الهى امتنانى من على رفيع الدرجات الى المتقلبين في الدركات فان الجنة حفت بالمكاره وحفت النار بالشهوات فشكل واحدة حفت بالآخرى جاءت بذلك الرسل ترى فانهم الامر وخفي السر رأى بعد أهل الحديث وقد أوصل الى نجم الدين ابن شاي الموصلى حديثه ان معروف الكرخي في وسط النار وما علم انه ينعم فيها نعم الابرار فهاله ذلك وتخييل فيه انه هالك مع ما عنده من تعظيمه بين القوم وتنزيهه عما يستحق من اللوم فكان معروف عين الجنة والنار التي رآها المكاشف عليه كالجنة وهي المجاهدات التي كان عليها في حياته فان المكاره من نعوت العارف وصفاته فهو الخاشع في الاولى والمحروم هو الخاشع في الاخرى فتستعار الصفات وتنقلب الآفات فربما رأى أو سمع وسرى عنه بمباه وعليه اطلع ومن ذلك التنزيه تمويه من الباب ٢٨٠

ان الوجود لا يكون واشياء * فلا اله لنا في الكون الا هو
جسل الاله فما يحظى به احد * فلم يقل عارف بر به ما هو
لله قوم اذا حقوا بحضرته * يبغون وصتهم بذاته تاهو
قدموه القوم بالتنزيه وهو هم * في كل حال فعين القوم عيناه
والله ما ولد الرحمن من ولد * وماله والد ما ثم الا هو
وكل ما في الوجود الكون من ولد * والد هو في تحقيقنا ما هو
دليلنا ما رمى بالرمل حين رمى * محمد وهو قولى ما هو الا هو
فالله لا يبنى به بدلا * لانه ليس في الاكوان الا هو

ومن ذلك الهوى أهوى من الباب الاحد والثمانين وما بين لولا الهوى ما هوى من هوى به كان الابدلا فاما الى نزول واما الى اعتلا واما الى نجاه واما الى شقاء ٢٨١ ليس العجب عن عرف وانما العجب من وقف أو ناداه

الحق فتوقف مأية بأحد الاورد ولاورد الامنع ولامنح الا لينتلي فيفضح وذلك انه ادعى المكلف ما ليس له
وفصل ما كان له أن يوصله كلفه الحق ما كلفه وعرفه ما عرفه ولا يغنيه بعد تقرير البلوى ببرؤه من الدعوى
ما قويت امراسه وبقيت عليه أنقاسه فاذا جاء الاجل المسمى وفك المعنى وأبصر الاعنى جاء التعريف
وزال التكليف وبقي التصريف وانتقل في صورة مثاليه الى حضرة خياليه أبصر فيها ما قدم فلما أن يفرح
أويهم وكان ما كان فلا بد أن يندم وكيف لا يندم والجدار قد تهدم وقتل الغلام صاحب السكينة والرتبة
المكينة لما خرق السفينة ندم الواحد كيف لم يبدل الاستطاعة وندم الآخر على تفریطه ومفارقة الجماعة
فأهواه في الهاوية وما أدراك ماهيه نار حامية يقول باليتنى لم أوت كتابيه ولم أدرا ما حساييه باليتها كانت
القاضييه ما أغنى عنى ماليه هلاك عنى سلطانيه وأما الذي لم يبدل الاستطاعة ولكنه مع الجماعة فيقول هاهم
أقرؤا كتابيه انى ظننت انى ملاق حساييه قل الرقيب وهو القول المحجب هو في عبثه راضيه في جنة عاليه
قطوفها دانيه فاذا النداء من سميع الدعاء كلاوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخاليه يعنى أيام الصوم وهو
منهيب القوم ومن ذلك فك المعنى والاجل المسمى من الباب ٢٨٢ من فرق بين الفاتح والناصر والظاهر فقد
عرف حقائق مراتب الامور الناصر بما قدمه من رعبه في قلبه وبالبدور والصبا على من تمر دوايى والظاهر معين
والفاتح يبين فاذا استعين أعان فهو المستعان واذا فتح أوضح وأعطى جزيل المنح الفاتح صاحب الرحمة
ومسبغ النعمة والناصر قاذف في قلب العارف ماشاء من العوارف في المعارف والظاهر خبير بمن هوله نصير
فاذا شاهد الوفود وتعمر الوجود وتحقق العابد والمعبود ونبين المسود والمسود طلب السر بالنزاهة فاسدل
الحجب بالتشبيه فعنه كان الصدور بما قرر في الصدور واليه كان الورد في طلب المزيد ومن ذلك عبادة الوثن
قن من الباب ٢٨٣ حقيق على الخلق أن لا يعبدوا الا ما اعتقدوه من الحق فاعبدوا المخلوق ولهذا توجهت
عليه الحقوق أو قوا بعهدى أو ف بعهدكم فالكل من عندهم والدليل الله أكبر الى تحوله في الصور فلا يحقق
العلامه في يوم القيامة ما عرف أحد علامه فيوم النشور هو المعروف المنكور كل معتقد مخالف من خالفه
وموافق من وافقه فنام الاعابد وثن وهو الحافظ له والمؤمن فانظر ما أعجب هذا الامر وما أوضح هذا السر
كيف عاد المحفوظ حافظا واضحا لمعتقد غيره لافظا وهو هو لا غيره وقد جهل أمره فوقع التبري وحصل التعرّي
وتجرد اللبس وعتب السائس فهو الفقير البائس ومن ذلك حوض مورد ومقام محمود من الباب ٢٨٤
العلوم محصورة في الاجال غير متناهية التفصيل عند الرجل وما عند الله مجمل فالكل مفصل وما ثم كل فعلى
التفصيل التوكل الشاربون يقسمون المشروب فيتعدده هو واحد فاهو من العدد الا وانى معانى المعانى
فالخروف ظروف وهو المعروف حرف جاء لعنى فثبت انه معنى قاله صاحب العربية الخاضع في المسائل
النحوية وفصل بينها وبين حروف الهمجا وجعلها أدوات لماهى عليه من الالتجا فتجتمع بين الاحداث
والاعيان الظاهرة في الاسكوان ومن ذلك قهر الايتام أخلاق الايام من الباب ٢٨٥ الجدار مائل فلا تقهر
اليتم ولا تنهر السائل فانه ان وقع الجدار ظهر كنز الايتام الصغار فتحكمت فيه يد الاغيار وبقي الايتام الصغار
من الفقر في ذلة وصغار لا تباح الاسرار الا لالامناء الكبار القادرين على الاكتساب والرافعين للحجاب
أهل الاستقلال بجمع الاموال وعلى الاعراف رجال اتسع لهم المجال فاذا جمع قاعى وأعطى فاعوى ودعى وما
أجاب الداعى وان سمع الدعاء فكفر في نفسه انه الحق المال حين ا كتنزه برمسه وما بكى في يومه لما فاته في
أمسه الا فقر حكم عليه مع الكثر الذى في يديه فعلم ان الغنى ما هو كثرة العرض وانما هو في النفس لمن فهم
الغرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والنشأة هي عينها ولهذا قيل في الحافره وهو قوطم باخبار اخى
المبين رقول الله ونشئتكم فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون ومن ذلك التألف من
التصرف من الباب ٢٨٦

الفة العبد بالال * هي الالفه التي ما لها غير وجهتي * وبها كون قوتي
فانظروا في تبصروا * حكمة الحق حكمتي لاتقبل بانحدانا * فتكذبك نشأتني
أنا ان كنت بيته * فهو بالشرع قبلي

التألف وصال ولا يكون الا بالتناسب في جميع المذاهب وقد أحضرنا لديه وجعنا في الصلاة عليه فاكتبه
وفي فريد علي بي فاقول ليس هذا مذهبي فيقول ما ثم الاما سمعت فلا يفر منك كونك جمعت ثم قال ارحل ولا
تسكن من أقام وحل فانه ما ثم اقامه لاهنا ولا في القيامة ومن ذلك الاعتبار لاولي الابصار من الباب ٢٨٧
الجنف والخياف في السكم والكيف لا يكون الا لمن سكن الخيف من سكن خيفه مني بلغ المتى لاتسكن الا السهل
ان أردت أن تسكون من الاهل لاتدخل بين الله وبين عباداه ولا تسع عنده في خراب بلاده هم على كل حال عباداه
وقلوبهم بلاده ما وسعه سواها وما حوته ولا حواها ولسكن نكت نسمع وعالوم مفترقه تجمع قل كما قال العبد
الصالح صاحب العقل الراجح ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم انظر في هذا الادب
التبوي أين هو ما نسب اليه من النعت النبوي أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين حتى أكون من الكاذبين
هو عين روح الله وكلته ونفخ روحه وابن أمته ما بينه وبين ربه سوى النسب العام الموجود لاهل الخصوص من
الامام وهو التقوى لأمر زائد في غير واحد ومن ذلك مالي والوالي من الباب ٢٨٨ لاتقل مالي والوالي اذا
دعيت اليه لاتبالي هو الحكم القاض المنصف العادل فان خفت من الانصاف فعليك بالاعتراف وطلب العفو
من الخصم في مجلس الحكم فانه الدال الخصام فاستغن بالعاصم باعصام فيكون الحاكم بينكما واسطة خير وواقية
ضير فقد ورد عن الرسول مالك الامام ان الله يصالح بين عباداه يوم القيامة ولهذا قلنا ما شرع الله الشرائع الا
للمصالح والمنافع من سمي في الصالح بين الكفر والايمن فهو ساع بين العصاة والرحمن لاسيما ان وقع النزاع في
العقائد واتهموا في ذلك الى اثبات الزائد المسمى شريكا والمتخذ مملوكا فان أريت ان الشريك ما هو ثم وان
أمره عدم وقررت بين ما يستحقه الحدوث والقدم كنت من أهل الكرم والهمم ومن ذلك الضيق في التحقيق
من الباب ٢٨٩ أعظم الاتصال دخول الظلال في الظلال اذا كثرت الانوار وتعددت طلب كل نور ظلا فقددت
وهذا من خفي الاسرار اعني امتداد الظلال عن كثرة الانوار لهذا اختلفت الاسماء وكان لكل اسم مسمى مع
أحدية العين والسكون وهو الذي دعاه من دعا الى القول بالشريك في التملك قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما
تدعوه الا الاسماء الحسنى وهو المقام الاسنى فقد اتانا بالاسمين وأتى بالمتخذوا الهين اثنين مع اختلاف المعنى
في الاسماء الحسنى ثابت وافي وأمراض وشفي فنام من سلم ونام من هو على شفا فنلزم الحق فقد لزم الصبر ولا
يكون هذا الا لمن عرف الامر الكل في عين التلف من جهل ومن عرف وما نجا الا لمن وقف فالتأجي من
سمع ولم يتكلم وأجاب الى ما دعى اليه فذلك الذي لا يندم ومن ذلك من زار الصامت زاره من الباب ٢٩٠
وعظنا الصامت فما صغينا اليه ونحجب اليها الصامت فاعتكفنا عليه فلك ازمة القلوب واعمالنا عن ادراك الغيوب
ووعظنا الناطق بما نطق به من الحقائق فامناه وعرجنا عن مذهبه فسمعنا وعصينا وامرنا ونهينا
كأنا ولاية الامر وارباب الرد الغمر ونسينا امره ايانا ونهيه وارشد السامع وغيبه فحجبنا بحجب التقدم
والرياسة عن تمشية ما تقتضيهما السياسة فاذا جاء الموت وتيقنا بالقوت طابنا حسن المآب بالمآب فلم تقبل
توبه ولا غفرت حوبه ومتنا على ما كنا عليه وحشرنا على ما عليه متنا كما نصبح على ما عليه بتنا تركت
فيكم واعظين صامت وناطق فالصامت الموت والناطق القرآن هكذا قال صاحب الحق الترجان ومن ذلك
النقص والرجحان في الميزان من الباب ٢٩١ اغتم حياة لست فيها مالك ودارا أنت فيها مالك ميزانك فيها
موضوع وكلامك مسموع واذنك راعيه ومواعظك داعيه وانفاسك باقيه واعمالك اخيرات واقية فنور
يتلك المظلم واوضح شرك المبهم ما دامت اركان بيتك غير واهيه فبسل أن تحصل في الهاويه ان تفرقت همومك

اعرض عنك فيومك وان وهنت قواك امدك به وقواك واعلمك انه ما جنى عليك سواك فلا تغفل عن نفسك
 فقد اطلع لك بارقة من شمسك وقد جعل النهار معاشا والاعمال ريشا فعليك بالاشتغال والتزير بأحسن
 الاعمال واحذر من زينة الدنيا والسيطان وعليك بزينة الله المنصوص عليها في القرآن ومن ذلك اطلاق الغارة
 من آثاره من الباب ٢٩٢ ظهر في الانسان الضدان ففيه الاولياء كما فيه الاعداء فلا تزال السياسات تسن
 والغارات تسن فهم بين قتيل واسير وحسن ما تب وبش مصير كشفت الحرب فيه عن ساقها وظهرت الفتن
 في جميع آفاقها فآفات ترد ورزايا تعد تصير فانه محدود وانفاسه عليه معدودة عليه رقيب عتيد وسائق وشهيد
 لم يزل منذ خلقه الله في التوكيل وشرع له أن يقول حسبنا الله وانعم الوكيل لينقلب بنعمة من الله ورضوان الى دار
 الحيوان لم يمسه سوء ولا بوس ويلقاه عند روده عليه السبوح القدوس ويتلقاه عمله بوجه طلق غير عبوس
 قائم تنزيهه وتطهيره واعاد عليه تعزيره وتوقيره فهو يحني ثمره عمله في رياض أهله ومن ذلك الدليل في حركة
 الثقل من الباب ٢٩٣ الامر جليل من اجل حركة الثقل لا يتحرك الا عن امر مهم وخطب علم كزلة الساعة
 المذهله عن الرضاة مع الحب المفرط في الولد ولا يلوى أحد على أحد وقد ذهب بعض الاوائل ان العالم ابدنازل
 يطلب بنزوله من اوجده حين وحده والحق لا ينهي اليه فن اول حركة كان ينبغي أن يعتكف عليه لانه جليل أن
 تقطع اليه المسافات المحققة فكيف المتوهم رسوم معلية واسرار مكتبة بيوت مظلمة والسنة غير مفهومة لان
 الخيال يخيل العلم والمقال قان تذهبون أو ماذا تطلبون يقول العارف لابي يزيد الذي تطلبه تركته يبسطام
 فدل على المقام فان العبد يسار به في حال اقامته اما الى داراهاته واما الى دار كرامته ومن ذلك عدم السكون في
 ظهور العين من الباب ٢٩٤ شفت الكاف غزالة السماء وذلك بعد صلاة العشاء وأنا في حال فناء وما نقص
 جرمها والكاف ماريا جسمها فقلت صدق من سقط على الخير في ايراد الكبير على الصغير من غير أن يوسع
 الضيق أو يضيق الواسع وهذا المقام الذي هو للاضداد جامع نص عليه ذوالنون قوافقه وان لم يكن قبل هذا
 عقته فشكرت الله على شهوده ومانحه العبد من العلم بوجوده فهو العين الطالعة في كاف السكون لذلك قلنا
 في اعيان الممكنات انها مظاهر الاسماء الالهيات وثبوت الكاف في حال الطلوع قلنا بثبوت اعيان المحدثات
 فلولا التوجهات ما ظهرت الكائنات ما لدها من مسألة عندها من شهادها ووجودها ومن ذلك ما شاهد قدر المنزل الامن
 أرسله من الباب ٢٩٥ العبد محل التحلي والليل زمان التجلي وماتم الاهيكك فهو ليله المظلم فنوره بجايه وصيره الرداء
 المعلم تحليه ولما نزل الى فرشه والملائكة حاقون من حول عرشه سجدة القلب الى الابد وما رفع رأسه بعد ما سجد
 لذلك جعل السجود قربة وخص به من احبه والمتكبر ساجد وان تكبر كما هو واحد وان تكبر فان رتبته
 تعطيه فلا تحجب بما تراه من تعاطيه تلك اغاليط النفوس والحجاب المحسوس فلما انفجر عمود صبح الروح وهو
 رسول يوح ازال التهم ونقر الظلم وتجلي الكيف والكم وتم تجلي له من مثل هذا وهو لا يعلم لما جئنت السريره
 واعلم الله البصيره وجهت الصورة وضرب الحق سورة على السوره فلما وقع الالتباس تفاضل الناس ومن ذلك
 الحكم في اللوح والقلم من الباب ٢٩٦ طلب اللوح من علته من يشفيه فشفاه القلم بما اودعه فيه فهو ميدان العلوم
 ومحل الرسوم العلوم فيه مفصلة وقد كانت في القلم بحالة وما فصله القلم ولا كان من علم وانما المبين حركته لتفصيل
 الجميل وفتح الباب المقفل فليس من نعوت الكمال أن يكون في علم الله اجال والاجال في المعاني محال ومحل
 الاجال الالفاظ والاقوال فاذا جعل قول عبده قوله نصف عند ذلك بالاجال وكان من نعوت الكمال فلكل مقام
 مقال ولكل علم رجال فكمال العارف علمه بتفصيل المعارف ومن اجل فها هو من الكمال الا أن يقصد ذلك
 لفريضة حال فله في ذلك محال فهو مفضل عند في حال اجاله وهو عين كماله ومن ذلك علم النبي الامي من الباب ٢٩٧
 رسول الوارث النبي ورسول النبي الروح المسمى ولاهل الاختصاص الوحي الالهي من الوجه الخاص وهو في العموم
 لكن لا يتباينه اليوم فها من شخص الا والحق يخاطبه به منه ويحدث به عنه فيقول خطري كذا ولا يدري من اين

لجهله بالعين وما فاز أهل الله إلا بشهوده لا بوجوده العلم كله واحد وان اختلفت المآخذ وتنوعت المقاصد علم الحق من شاء من عباده من الله علما واتاه رحمة من عنده فاعطته الرحمة حكما فتوسط الشيع ونحكم في المهج فانكر عليه التابع خلل ما ربط وازال ما اشترط فجعل منصبه ولم يعرف نسبه نعم علم ما به عني لكن نسي فنتسى فتنزل الافراد في خرق المعتاد فامورهم خارجة عن احكام الرسل وحائده عما شرعوه من السبل وهم في السبل كالخضر وموسى الكليم وقول هود عليه السلام ان ربي على صراط مستقيم ومن ذلك غلق الصدور في الصدور من الباب ٢٩٨ لولا الصدور ما عميت القلوب التي في الصدور ويحق لها أن تعمى لاسهام أمور بفتك المعسى وقيدت بالاجل المسمى كانت في حضرة سارحه والامور عندها واضحة اعطاها ذلك الورود على الوجود فقال لها الحق بضاعتك ردت إليك وما زلت إليك عليك هذه منحك التي اعطيتها بها وعلومك التي خولتها بها فاعمالك سواك وأنا المنزه عن هذا وذاك أنا الغني عن عينك وأنت الفقير إلى في كونك فلم اصدرت عني بكونك ولم تشهدني في عينك عميت في صدورك عمن اوجدك ولواشهدك فان شهود الحق لا ينضبط مع انه مع العالم مرتبط وهذه المسئلة من انغمض المسائل على المسائل لا يظهره في كوني ولا بغناء عن عيني فاعلى ما تقول فيه ومن ذلك يبدي الامرار صدر النهار من الباب ٢٩٩ صدور المجالس حيث كان الرؤساء والرئيس الكبير من تحكم باحوالها عليه الجلساء فهو وان كان معدن النفوس الرئيس المرؤس ألا ترى الى الحق ماله تصرف الا في شؤون الخلق فيؤتى الملك من يشاء ويستزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء وبذل من يشاء فيتحيل ان المشيئة هنا ضميرها الرحمن وما ضميرها الامن وهو عين الا كوان لا ما قدرنا فيما مضى ان الذي كانوا عليه في ثبوتهم هو عين القضاء قال يكون اعطاء العزل والولاية والعز والذل والرشد والغواية حكم عليه بما اعطاه فاقسط ولا جار فانه نعم الحاكم والجار للحاكم التقاضي والحكم للماضي في الخصم للخصم لا للقاضي فالخصم في التحقيق عين القاضي فافهم ومن ذلك النيل لاهل الليل من الباب ٣٠٠ ما ظهرت قدرة الحي القيوم الا في انشاء الجسوم وماتم الارسم فاتم الاجسم لكن الاجسام مختلفة النظام فنها الارواح اللطائف ومنها الاشباح الكدائف وماعدا الحق الذي هو المنهاج فهو امتزاج وامتزاج والصفات والاعراض توابع لهذا الجسم الجامع فانه مركب والمركب مركب ومن اراد العلم بصورة الحال فليحقق علم الخيال فيه ظهرت القدرة وهو الذي انار بدره فلا ينقلب الا في الصور ولا يظهر الا في مقام البشر ولست أعنى بالبشر الاناسي فاني كنت أشهد على نفسي بافلاسي وأنا عالم زمني لعلمي بالاواني فاتم الاوعاء وآنية ملا فتسدير تنبصر ومن ذلك الهمس في مراعاة الشمس من الباب ٣٠١ خشعت الاصوات للرحن فلا نسمع الا همسا لما دكت الارض دكا وبست الجبال بسا فاذا قرئ القرآن المبين فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحون فانه ما جاء بالكلام الا للافهام فاذا خالج اسمع القاري في قرآنه فقد شهد من الفهم بآيته وأساء الادب فاسخط الله فغضب ومن غضب الله عليه فقد عطب يقول صلى الله عليه وسلم أيكم خالفنيها وما لي أنزع القرآن وأي برهان أعظم من هذا البرهان الرسول حاز الآداب وجاء بالكتاب وخطب إلى الآباب وما خص أعداء من أحباب بل عم الخطاب فنامن أصاب ومنا المصاب كل من علم ما لم يعلم فهو ملهم فالوحى شامل ينزل على الناقص والكامل أيسره الله وما هم به مما همه ومن ذلك الجنين في كبد الى أن يولد من الباب ٣٠٢ الجنين في ظلمة غمه مادام في بطن أمه يتحكم فيه من طعن في أبيه خدمه وأقامه حرمه ليحبر بذلك صدع ما وقع منه فيعفو من يغنى عليه عنه ومع انه في مقام الاوسع فما أودع فيه سوى أربع لانه مركب من أربع فأودعه الرزق والاجل والرتبة والعمل كل قسم لواحد من أخلاطه أقامه لفسطاطه فلما علم الجنين انه محل كل زوج بهيج وانه في أمر مريع أراد الخروج بطلب الصعود والعروج فأخرجه على الفطرة التي كان عليها أول مرة من قبل أن يقذف في الرحم لماعصم ورحم فجعل له عيينين ولسانا وشفتين وهداه التبعدين وعرف لما خلق

واتهض تابعا من تقدم فلحق فاما شا كرافله منزل السرور واما كفورا فله سوء المصير واليبور ومن ذلك القسم بالام من الباب ٣٠٣ لولان الشرف عم واليه ترجع الام ما أقسم الحق بالوجود والعدم فاقسم بما تبصرون وما لا تبصرون اظهر العلو مرتبة المقسم به ولكن لا تشعرون فلا شقياء سعداء وان كانوا بعداء فهو البعيد القريب والجنيب الحبيب فالشقي شقي في بطن أمه لما هو عليه من غمه والسعيد سعيد في بطن أمه لما خصه به من علمه فلقد رأيت من شمت أمه وهو في بطنها حين عطست وجدت فعند ما سمعت ذلك التسميت من جوفها سرت فسجدت فهذا واحد من خصه الله بعلمه في بطن أمه فن احتج بقوله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا فذلك مثل من رد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وما يلزم العالم حضوره دائما مع علمه فكذا حال الجنين اذا خرج من بطن أمه ومن ذلك استعارة الصفات وأين هي آفات من الباب ٣٠٤ لا يقتحم المكاره الا الشجاع الفاره ولا يعرف منزلها الا من جنى ثمرتها ما عند العارف ما يكره فلا تغو الحق لا يرضى لعباده الكفر وهذا عين الغفر في اسباب الستور الجهل بالامور الابصار تحرق الاستار ولهذا شرع الاعتبار ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار والستر مسدل والباب مقفل والعطاء مسبل فنافع حجاب ولا منع باب بصرا الاعتبار لا يقف له شيء من الاستار تظن انك في حجاب عن أعين الاحباب لما ترى من الاستار والحجاب وانت منظور اليك محاط بما في يديك فالزم شأنك واحفظ عليك لسانك ومن ذلك تنزيه الاسماء من غير تعرض للمسمى من الباب ٣٠٥ تجلي العظيم في الركوع لانه برزخ الجميع وتجلى العلي في السجود لما يعطيه من التمييز والحدود ما هو العلي وانما هو الاعلى والامر مفاضله والمفاضله أولى أعطت ذلك الصورة الحاكمة والنشأة القائمة بالاسماء تعددت النعم لانها حضرة السكرم اذا كان الحق يصلى فن المتجلى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي لعهد وعهدي فليقول الاقبات ولا يسأل الا أجبت العبد قلة الحق والحق في قلة العبد الصلاة حكم واحد في الغائب والشاهد الصوم له والصلاة مقسومة والحج اذكاء المعالوم ياخذ الصدقة فيربها رحمة بمن ولدها القيامة فيها فان قلب كل انسان حيث جعل ماله فاذا نظر اليه فلا يقل ماله فن نظر الى صدقته نظر الى ربه بحقيقته فهو العارف العابد شهادة في كل عباده ومن ذلك الآتي ليس لا يتنى نيا من الباب ٣٠٦ أهل القرآن هم أهل الله وخاصته من عباده اختصهم بكلامه لمناجاة حتى لا ينطقون الا بما نطق فلا يتكلمون الا بحق قديم ظهر بصورة محدث لما حدث فلا يأتهم تعالى الا في الثلث الباقي من الليل ليخصهم بجزيل العطايا فيما يخصهم به من النيسل وقد نهى أن يأتي المسافر أهله ليلا وان يجر للسكرم ان فعله على ذلك ذبلا فطلبنا في ذلك على الحكمة الغربية فعرض بامتشاط الشعنة واستعداد المغيبة واعرض عما سبق اليه الاوهام الحديثة من الافعال الخبيثة ومن فهم ذلك من النفوس الافاضل المزهين عن الرذائل قال ابتغاء الستر وابقاء لجيل الله كر ولذلك نطق رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر من بلى منكم هذه القاذورة فليستتر ومن ذلك الوجود في الشاهد والمشهود من الباب ٣٠٧ لا يعرف الوجود الا أهل الشهود العين تثبت العيين المحب كل المحب عند أهل العلم والادب رؤية الحق في القدم أعيانا أحوالهم العدم يميزهم باعيانهم في تلك الحال لا تفصيل حدود بل تفصيل رؤية الوجود فاذا أبرزهم الى وجودهم تميزوا في الاعيان بحدودهم انظر وحقق ما أتيتك عليه واستر أوجه الله في عالم الدنيا الكشف والرؤيا فيرى الامور التي لا وجود لها في عينها قبل كونها ويرى الساعة في مجلاها ويرى الحق يحكم فيها بين عباده حين جلالاتها ومائمه ساعة وجدت ولا حالة يماراها شهدت فتوجد بعد ذلك في مرآها كماراها فان تفتنت فقد رميت بك على الطريق وهذا منهج التحقيق فاسلك عليه وكن مطرقا بين يديه ومن ذلك الخروج عن الطباق بالاطباق من الباب ٣٠٨ الاحوال التي عليها الخلق هي عين شؤون الحق ومن أحوالهم أعيانهم فمن شؤونهم كوانهم فمالك لا تؤمن بما ترى وتعلم ان الله يرى يراك في حال عدمك ونبوت قدمك أنت لنفسك وهو لنفسه ما أنت معه كبدرك مع شمسك وأنت معه كذلك نبيه

عليه بقوله تعالى كل شيء هالك ففكر فيما قال لك تعرف من هالك هل هالك من البدر الانوره لاعينه وبقيت ذاته وكونه وموقع الشبهة في قوله الاوجهه فقد كان ذانور فاطم واستترت الاشياء حين اعتم فقال مع علمه بالخبر خسف القمر وعين القمر هو الظاهر في الكسوفين والمتجلى في الوجودين فاعبد الظاهر وهو المظاهر ومن ذلك علم الرتب بالكتب من الباب ٣٠٩ لكل ملك حجاب ولكل منزل باب ولكل أجل كتاب وما من الا من له أجل فنسأل الله أن يعرفك بالامر ولا تجل فان الله يجيبك ما لم تقل لم يجب فاعمل كما يجب اذا دعاك فاجب واذا سفاك فطب فانه ما يدعوك الا ليشفيك ولا يفتيك الا ليبيحك ما الامر اطال الذي لا يتحقق الا بقاء الخلق عند رتبة الحق على الخير سقطت وعند ابن بجدتها حططت لهذا أخبرنا انه كان سمعنا وبصرنا وما عرفنا ذلك الا بعد قربنا فتجيبنا اليه بما شرع فاجبنا فصار آه سواه فلذلك لانفني عين نراه بالكتب عرفت الرتب كتاب في الحبس وكتاب في حظيرة القدس لحكم الديوان اوان ولتقوم لا يذكر ومن ذلك علم الانشاء ومساواة الاجزاء من الباب ٣١٠ قال بعض الفقهاء وما أنصفني ان بعض الرجال قيل له في المعرفة فقال أما أنا فعرفته وما بقى الا أن يعرفني وعسر هذا الكلام على أكثر أهل الأفهام من السادات الاعلام وأراد مني الجواب وفتح هذه الابواب فلم أفتح له ذلك بابا ولا رفعت له حجابا وما علم ان لكل معتقدا ما في قلبه أوجده فاعتقده وهم أصحاب السلامه يوم القيامة فما اعتقدوا الا ما احتوا ولذلك لما تجلى لهم في غير تلك الصورة بهتوا فهم عرفوا ما اعتقدوه والذي اعتقدوه وما عرفهم لانهم أوجده والامر الجامع ان المصنوع لا يعرف الصانع الدار لا تعرف من بناها ولا من عدها وسواها فاعلم ذلك ومن ذلك السبل بأيدي الرسل من الباب ٣١١ السبل المشروعة لحكم فيها مجموع من احترامها وأقامها أعطته ما فيها واتحفته بعانيها فكان علامة الزمان مجهولا في الاكوان معلوما لواحد الرجن على ان الرسل لما طرقت السبل وسهلت حزنها وذللت صعبها وأزالت غمها وحزنها أخبرنا ان دين الله يسر فلا تجعلوه في عسر فما كاف الله نفسا الا ما آتاه وما شرع لها الا ما واثاها فانه العالم بالمصالح والمنافع والدوا الناجع فمن استعمل ما شرع اندفع عنه الضر وانتفع فذهب الله بالشرائع كل مذهب لمن عرف كيف يذهب فقامن قاله الا للشرع فيها مقالة اما بتقرير أو إزالة فافترط في الكتاب من شيء حين أنزله ولا كنتم رسول ما به الحق عز وجل أرسله ومن ذلك من بادر من الخلق الى تعظيم صفة الحق من الباب ٣١٢ صفات الحق في الخلق منتشرة ولا يعرفها الا الرسل والورثة البررة ولما عرفتها اجتمعت وبمعرفتها انتفع بها وانتفعت فأرى من الشخص ما يراه من نفسه وان كنت من جنسه فما أنا من جنسه ما يعلم الانسان ما أخفى له فيه من قرّة عين وهو أوضح ما يراه وأبين ولكن جهله بما هو لا يعلم انه هو فيذكره اذا رآه ويحمله محلا ما هو له حين يراه وللحق مكر في خلقه خفي الا لمن هو به حفي فمن علم الخير تأديب الصغير والكبير فادب الامة بتأديب رسوله لتبلغ باستعمال ذلك الادب الى تحصيل سؤلها فيخطب الرسول والمراد من أرسل اليه فابحث عليه ومن ذلك من سجد بالجزء السوائي ما بعد من الباب ٣١٣ يوم الدين يوم الدنيا والآخرة فلا اختصاص له بيوم عند القوم أقام لهم الحق في ذلك دليلا لما جهلوا ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس لينذيقهم بعض الذي عملوا فآخبرانه جزاء ما هو ابتداء فما ابتليت البرية وهي بريه وهذه مسئلة صعبة المرتقى لانتال الا باللقاء اختلفت فيه طائفتان كبيرتان فنعت واحدة ما اجازته أخرى والرسل بما اختلفت فيه تترى ولا تحقق واحدا ما جاء به الرسول ولا يسلك فيه سواء السبيل بل ينصر ما قام في غرضه وهو عين مرضه الا الطبقة العليا فانهم علموا الامور في الدنيا فلم يتعدوا بالامر رتبة وأنزلوه منزلته فصاروا في الدنيا أمرا مؤملا الا كان جزاء ما كان ابتداء ومن ذلك نزاع الملأ الاعلى في الاولى من الباب ٣١٤ تختلف المقاصد والمقصود واحد فالطبيب يقصد نفع المريض بما يؤله فيرتب له الامر المؤلم وبحكمه فاذا تألم طبيب يرى عند نفسه من غير شيء جناه فيسأل الحق عن ذلك فيقول جزاء ما قدمت بدها فيقول ما قصدت الانقعه بما أمرته

به من استعمال الادوية المؤلمة يقال له وكذلك ما قصدنا بالجزاء المؤلم الانفعك بمالك من الاجر في ذلك فالامور
 عند الله محكمه الست قد علمت نفذ جزاء ما فعلته والقصد القصد فلا سبيل الى الرذائل نهت الشريعة باختصاص
 الملا الاعلى علمنا انه من عالم الطبيعة فان اردت ان ترفعه عنها وتنزله منزلتها منها فقل لاختلاف الاسماء وهذا اوضح
 ما يكون من الائمة ومن ذلك تتابع الرسل وانما المثل من الباب ٣١٥ الآجال المحدودة جعلت الرسل تدرى
 بالتسكليف والبشرى فلولا انتهاء الاجل لا كنت في الواحد في الشاهد وما اختلفت السبل من الرسل للاختلاف
 الدول ولهذا ظهر في الوجود النحل والملل فمنها ما هي عن روح ملكي ومنها ما هي عن دور فلكي حكم به الطالع
 فظهر به المبتدع الشارع ولا يقصد المصالح الاذوعقل راجع فاعتبرها الحق فاكرم من رعاها واحقها بالشريعة
 التي استرعاها فسواتها في الجزاء لمن قام بها دلالة على مساواتها في مذهبها فقال صلى الله عليه وسلم من سن سنة
 حسنة كان له اجرها وأجر من عمل بها فلما سنت الرسل ان نسن فمأسن الاموئمن فمأسن الشريعة الا الشريعة فمأسن
 ومن ذلك اهمال الانسان دون الحيوان من الباب ٣١٦ ما اهمل من اهمل من الاناسي الالهة بمنزلة
 وتصرفه في غير مرتبة فلو اعطاه نفسه حقها كما اعطاهار بها خلقها كان امام العالمين ولذا لم يقال ومن ذريتي
 قال له لا ينال عهدى الظالمين فالمعاني اذا كانت مهتمة كالطرق المظلمة لا يعرف الماشي فيها في أي مهواة يهوى
 ومع هذا يسير ولا يلوى فاذا سقط عند ذلك يعلم انه فرط والسيد الامام العارف بالعلام يقول الامام الامام وفي
 يده سراج وفي رأسه تاجه يشهد له الحق بالخلافة والامن من كل عاهة وآفة والله المعاني وهو الشافي ومن ذلك
 اطلاع الرسول على ما أتى به جبريل من الباب ٣١٧ الاطلاع على الغيوب من شأن اصحاب الاحوال والقلوب
 وأما صاحب اللب والمقام فهو الامر الذي لا يرام والشخص الذي لا يضام فله الثبوت فلا يتحول والصور التي
 لا تبدل فصاحب المقام أديب بأدب ربه متفرج في تنوعات خواطره في قلبه فان ضاق محله عن حمله وأرادت
 النفس أن تعرف انهم من أهله وهي الشديدة الخيال ظهرت في صورة الحال وقد يكون ذلك عن أمر الهى
 لسركياني يريد الحق امضاه في وجوده ليتحقق بعض رجال الله بشهوده وأعظم تحف الملك الاطلاع على ما يأتي
 به الملك هكذا هو عند الجماعة وبضاعته غير هذه البضاعة والكشف الالهي ما يشهده من وراء هذا الجسم المظلم
 فان الملك يكون صورته رسالته ما لم يتجسد فان تجسد انهم الامر على من يشهد ومن ذلك من هاله الحصول
 في الهاله من الباب ٣١٨ في الهاله حصر النيرين لندي عينيّن وعنهما حدثت وباشعتهما وجدت فما
 حصرهما غيرهما كدودة القز وصاحب دولة العز هو من عزه في حى فاستوى في ادراكه البصير والاعمى
 لانه لا يتجلى فيرى ولو تجلى لمنع من الوصول اليه المقام الاحي الله نور السموات والارض فعمرت الاشعة الرفع
 وانخفض خدث الهاله في انتهاء الخلا وفي داخل الهاله كان وجود الملا فهو من حيث الهاله المحيط وهو معنا
 أنما كافي مركب وبسيط فساخر جناحه وكل ما في السموات وما في الارض خلقه جميعا منه فانظر ما أحكم هذه
 الامور ورد الانجاز على الصدور واتل قوله تعالى ألا الى الله تصير الامور ومن ذلك من يلى بالاشد في تحرى
 الاسد من الباب ٣١٩ أصدق القول ما جاء في الكتب المنزلة والصحة المطهرة المرسلة ومع تنزيها الذي
 لا يبلغه تنزيه نزلت الى التشبيه الذي لا يماثل تشبيه فزت آياته بلسان رسوله وبلغ رسوله بلسان قومه وما ذكر
 صورة ما جاء به الملك وهل هو أمثالث ليس مثلها أو هو مشترك وعلى كل حال فلسفة فيها اشكال لان العبارات
 لحننا والكلام لله ليس لنا فاما هو المنزل والمعاني لا تنزل ان كانت العبارات فما هو القول الالهى وان كان القول
 فما هو اللفظ الكياني وهو اللفظ بلا ريب فاين الشهادة والغيب ان كان دليلا فكيف هو أقوم قليلا وما ثم قيل
 الاهتاف القليل وهو معلوم عند علماء الرسوم فتحقق ولا تنطق ومن ذلك العمسة في الالتقاء بالقاء من الباب ٣٢٠
 هو الحافض بالحرس فهو الملحوظ في العسس لان الخليم الاواه لا يعلم حافظا سواء لكن يعطيه الادب أن لا يظهر
 من النسب سوى نسب التقوى وفي راحة الحراسه والحفظ الاقوى فقد صرح وان لم يتكلم وقد أبهم فيما أعلم

وما أروهم ولما أقام العصمة مقام الخرس لم ينجح الى العسس وطالما كان يقول من يحرسنا الليلة مع علمه بأن المقدور كائن والخارس ليس بمانع ما قدر ولا صائن لكن طلب المعبود بذل المجهود وهو يفعل ما يشاء وهذا من الامور التي شاء وما يشاء الاماعلم وما علم الاماعطاء الذي هو ثم ومن ذلك كيف للخلق برودة الحق من الباب ٣٢١ صورته ردت عليه وبضا عتردت اليه ما أشبه ذلك بالصدى اذا ظهر بدا فتخييل الصيت انه غيره وما هو الا عينه وأمره وما هو الصدى في كل مكان كذلك ما هذا الادراك لكل انسان بل ذلك عن استعداد خاص غيره منه في مناص وان كان من أهل المباح الحق وان كان واحدا فلا اعتقادات تنوعه وتفرقه وتجمعه وتصوره وتصنعه وهو في نفسه لا يتبدل وفي عينه لا يتحول ولكن هكذا يبصره بالاضو الباصر في هذه المناظر فيحصره الاين ويحده الانقلاب من عين الى عين فلا يحار فيه الا النبيه ولا يتفطن الى هذا التنبيه الا من جمع بين التنزيه والتشبيه وأما من نزه فقط أو من شبه فقط فهو صاحب غلط وهو كصورة خيال بين العقل والحس وما للخيال محل الا النفس فانها البرزخ الجامع للفجور والتقوى المانع * ومن ذلك المذهب في جميع المذاهب من الباب ٣٢٢ من ذهب في كل مذهب لم يبال في أي طريق ينهب من شرد عن كناسه فقد تعرض عن لباسه ومن فارق خيسه فقد عرض بنفسه النفيسه ان تتحكم فيها النفوس الخسيسه الاسد لا يبرح من أجنحة اعلوهمته قد تعشق بمقام تقديسه بتعريسه في خيسه تتردد اليه أو باش السباع وهم أهل الدفاع والنزاع الا ترى الى المتناظرين في مجلس الملك يتنازعون في الكلام ومقدم الجماعة الذي هو الامام ساكت في مقامه وهم يتفقون بنزاعهم في عين كلامه فان تكلم بكلمة فهي الفصل لانه الاصل فان نازعه الحديث أحد القوم أساء الأدب فاستوجب الأدب * ومن ذلك تواتر لنقله وتضاعف الجمله من الباب ٣٢٣ اذا اجتمع أهل النحل والمال وجاء الحق في الظلل للقضاء الفصل وليس الاراد الفرع الى الأصل هنالك تظهر العلل وما يحمى وما يذم من الجدل وأرباب الدولة مصطفون والوزعة حافون

كأنما الطير منهم فوق أرضهم * لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

هم أهل الهبة لا الغيبة وأصحاب الوجود لا الخيبة ونظائر الكتب فتتميز الرتب فمنهم الآخذ بجميته لقوة يقينه ومنهم الآخذ بشماله لاهماله ومنهم الآخذ من وراء ظهره لجهله بأمره لانهم حين اتاهم به الرسول نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا في الدنيا فبئس ما يشترون في الآخرة ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون باعوا العالي بالدون وابتاعوا الخفير بالعظيم فهم المغبونون * ومن ذلك علم ما كتب وكيف رتب من الباب ٣٢٤ السكابة للعلم والترتيب للحكيم ما رتب الحكمة حتى حققت علمه فلما علمت علمه في خلقه رتبته على وفقه ومن وقف مع هذا النظر الاقل حار في افعول ولا تفعل وان كان الامر والنهي من جملة ما أعطته الحكمة فعلم فلا يرى له أثر فيما سبق من الحكم الذي حكم وهذا هو السر المبهم الذي لا يعلم ولو قدرنا انه علم كنتم أين الاضطرار من الاختيار وأين الاقتصار من الاقتدار وأين التدبير من تقوذا الاقدار ماء ونار ما التقيا الا لامر كبار علم في رأسه نار يعرفه المقربون ويجهله البرار لو انجلي الغبار عرف الانسان هل تحته فرس أو حمار * ومن ذلك ملك الملك في الملك من الباب ٣٢٥ خادم القوم سيدهم فهم الملوك فلولوا الاسماء ما كان السيد الملوك واذا كانت الاسماء لها الحكم فقد ارتفع الظلم المسمى بحكم اسمه فانتبه فانه يجيب اذا دعي به فانظر ما أعجب مرتبة الاسم وما أعطى من الاثر في الرسم لا يجيب الحق الا من دعاه ولا يدعي الا باسمائه وهي علم أوليائه وأنبياؤه السيد يستخدم العبد بمقاله والعبد يستخدم السيد بحاله واسان الحال أفصح من لسان المقال لان الاحكام التي تتضمنها الاقوال انما تعرف بقرائن الاحوال فان الاصطلاح قد لا يكون له في كل باب مفتاح ولا سيما النصوص وهذا العلم يتميز العموم من الخصوص فنته رجال كالعراس على الكراسي بأكلون من حيث لا يعلمون * ومن ذلك مقاومة الخلق الحق من الباب ٣٢٦ المقاومة تتكون بالحمود فيحمدون وتكون بالندموم

فيؤمنون فقوم بقاومونه بالصبر وان قالوا مستنا الضر وقوم بقاومونه بالرضى والتسليم لما به قضى والسعيد من العبيد من كان مع الله كما يريد فان أراد منسه النزاع نازع وان أراد منه المدافعة دافع فهو بحيث يراد منه لا بحيث ما يصدر عنه اجواتهم عليه الاحوال وما جاءت به في رسالاتها الارسال لولا الفرح الالهي ماته التائب ولولا التبشيش الرباني لزم المسجد وما كان يتصف بالآتي والذاهب القاعل منفعل ولكن للمنفعل * ومن ذلك الاطلاق تقييد في السيد والمسود من الباب ٣٣٧ مادام الروح في الجسد فهو ميت في قبره وقد فقههم النائم نومة العروس ومنهم النائم نوم المحبوس وكل واحد من هذين مقيد مع ان احدهما مخدول والآخر مؤيد فاذا جىء به في موته الى حشره وبعث ما في قبره عاد الى أصله ووصل ما كان من فصله ولذلك قال من تعينت كرامته وثبتت رسالته عند مادات عليه علامته من مات فقد قامت قيامته وهذه قيامة صغرى وسأحدث لك من القيامة الكبرى ذكرا وذلك اذا زوجت النفوس بابدانها لكونها مازال عنها بالموت حكم امكانها وكان الطلاق رجعيا والحكم حكما شرعيا فتلك القيامة الكبرى الآخرة فهي كالرد في الحافرة وما هي في الحكم كالخافرة ومن نوههم ذلك قال تلك اذا كرهت خادعة انما أشبهتها في عدم المثل ولكن مازالت عن الشكل * ومن ذلك فتنة المال والولد في كل أحد من الباب ٣٣٨ لولا امالة المال ما تميز الرجال ولولا ان الولد قطعة من السكبد ما علم انه من سكان البلد ما خلقه الله في كبد الا ليشفق عليه كل أحد فمن أشفق فقد وافق ما نذب اليه الحق ومن لم يقل بالوافق عدم الاشفاق وما يلزم من ثبوت العلة ظهور سلطانها في كل ملة فانه ما خلقنا الا لعبادته ومنا من خذله الله فلم يقل بسيادته ومنا من لم يفرد به بسيادة ولا أخلص له العباد مع ثبوت العلة وما أثبتتها كل تحلة فليست المحن بعين زائدة على الفتن هي عينها وكونها بالاستسكثار من المال هو الداء العضال من وقف مع الخاق المتمنى بالتصدق الغنى عرف الامر فلم يطلب الكثر * ومن ذلك المنافق موافق من الباب ٣٣٩ انما وافق المنافق لما تعطيه الخفائي هو ذو وجهين لما رأى الامر اثنين وخلق من كل شيء زوجين والعالم على الصورة فأين يذهبون اين لم يقف على العيين الاذوعينين الواقف بين النجدين اذا انصف الناظر الخبير بالنظر في قوله ليس كمثل شيء وهو السميع البصير تحقق عند ذلك وتبين ما أخفى له في هذه الآية من قرعة عين تجمع بين التنزيه والنشبه وهو مقام المقرب الوجيه فالسوق نفاق فما أصاب الا أهل النفاق

يومان اذا أبصرت ذامن * وان لاقيت معديا فعندنا

وهو معكم انما كنتم مع اختلاف العقائد وهذه كثرة الواحد فاجمعها الا لامعة فلا يكون أمعه الا صاحب هذه السعة * ومن ذلك اجابة النداء في الصباح والمساء من الباب ٣٤٠ لما أراد الحق من عباده المناجاة في مساجد الجاعات أصرا بعلان الاذان لأصحاب السمع والاذان فمن لم يكن له أذن واعيه ماسمع وان سمع داعيه هنالك يظهر الاعتناء بمن اعتنى به بمن لم يعتن فمن أجاب الداعي فهو صاحب السمع الواعي ومالا حديدية في النداء أثر ولا في شجرتها ثم قال الله أكبر مفاضله ولاله الا الله مفاضله والرسالة مفاضله عن مواصلة والحيعة لثان مقابلة والنداء يؤذن بالبعد والاذان دليل على عدم عموم الرشد فان رعاة الاوقات عارفون بالليقات فما شرع الاذان الا لمن شغلته الا كوان وماتم الامتستغل لانه بالاصالة منفعل * ومن ذلك التجارة محل الربح والخسارة من الباب ٣٤١ تجارة الاسفار أهل تمحيص واختيار ومن أجلهم شرع الصلاة في الاسفار وتجارة الاقامة لهم الدعة والكرامة هم تلامذة المسافرين فيما يتعرفونه منهم وبأخذونه عنهم فمن ربح تجارتهم فهو المهتدى ومن خسر تجارتهم وبارت فهو المعتدى من كان سفره اليه وكان نزوله عليه فلا يحيط أحد بما حصل له من الارباح لديه المجاهد تاجر وقد ينهر الله دينه بالرجل الفاجر فهو كالعدة ما هو في الفضل كمن أعده العدد لا تنعم بالارباح وانما هي للمستعدين كالفتحاح به يتوصل الى فتح الباب وهو حظه من الا كتنسب رخت المجاهد مساعده وأما التاجر

المقيم فهو الذي لا يريم قد لزم الدكان وقال بالمكان وما تبسر مما كان من الامكان وبلاستكافة حصل المكانة
ومن ذلك عند الامتحان يعز المرء أو يهان من الباب ٣٣٢
واذا ما خلى الجبان بأرض * طلب الطعن وحده والنزلا

اذا اجتمعت الاقران كان الامتحان هنالك يتقدم الشجاع ويتأخر الجبان فالتقدم بكرم والمتأخر بهان
الامن انحاز الى فئة أو كان متحيزا فالتقال فانه من ابطال الرجال ومن أهل المكر المشروع والاحتيايل والحرب
خسدة ونأساء في الحال السمعة فان العاقبة تسفر عن مراده بما قصده في جهاده وعلى قدر دعوى الايمان
يكون الامتحان فالتمس ما هو في امان الا في الدار الحيوان وأما في هذه الدار فهو في محل الاختبار فاما الى
دار القرار واما الى دار البوار ما هي منزل الشقاء دار القرار ومن ذلك الاشارة ليس من صفات علماء الاسرار
من الباب ٣٣٣ ما هو لك فما تقدر على دفعه وما ليس لك فمالك استطاعة على منعه فأين الاشارة والامرأته
فاذها الى أهلها قبل أن تسلبها وتوصف بالخيانة فاعطها عن رضى قلبك تفز برضار بك فهو لا هم الاحياء وان ماتوا

لله قـوم وجـود الحق عينهم * هم الاحياء ان عاشوا وان ماتوا

هم الاعسر الا يدرون انهم * هم ولا ما هم الا اذا ماتوا *

لله درتهم من سادة سلفوا * وخلفونا على الآثار اذا ماتوا

لا يأخذ القوم نوم لا ولا سنة * ولا يؤدهم حفظ ولو ماتوا

رأيتهم وسواد الليل يستترهم * عن العيون قيسا كما ماتوا

فكيف بالشمس لو أبدت محاسنهم * أقسمت بالله ان القوم ما ماتوا

وكنت تصدق أن الله أخبرنا * عن مثلهم انهم والله ما ماتوا

أحياء لم يعرفوا موتا وما قتلوا * في معرك وذو وارزق وقد ماتوا

فلو تراهم سكارى في محاربهم * لقلت انهم الاحياء وان ماتوا

الله كرمهم الله شرفهم * الله يحيبهم به اذا ماتوا *

لقد رأيتهم كشفا وقسدا بعثوا * من بعد ما قبروا من بعد ما ماتوا

ومن ذلك نجلى الحق في كل آية للعارفين من أهل الولاية من الباب ٣٣٤ ظهور الحق في كل صورة دليل على
علو السورة وبرهان على عموم الصورة عند من عرف سوره ما تميز الرجال الا بالاحوال في الاعمال من قام برجله
فزله من سعادته قد انزل السابق بالخبرات هو الساعى وهو صاحب السمع الواعى وأما المقتصد فهو ما زاد على
زاده على قدر اجتهاده وأما الظالم فهو المحكوم عليه ما هو الحاكم والكتاب قد شمل الجميع وان كان فيهم الارتفاع
والرفيع فالسكل وارث فانه حارث وأصحاب السهام متفاضلون فتم المقالون ومنهم المكثرون ومن قال ان
الفرائض قد تعول فما عنده خبر بما يقول فانه من عمل بموجب القول لم يقل بالعول * ومن ذلك الاستخلاف
خلاف من الباب ٣٣٥ القول بالنبأية مما سبقت به الكتابة لولا الكتاب ما كان الثواب ليس المحب من ساء
سبيلا مع كونه أقام على ذلك دليلا وانما المحب من اتخذ مستخلفا وكيفا فلول الامر الرابى لردده الادب الكافى
ما أجهل الناس بمواطن الادب وهو الذى أدهم الى العطب الحكم للمواطن في الظاهر والباطن فقد يكون ترك
الادب أدبا والقول بترك السبب سببا الاسباب موضوع بالوضع الاطى فالحال من رافع ومن قال برفعها فان عذاب
ربه به واقع لانه لسعواه في رفعه بيتلى وبالايتلاء تحصل له الدرجات العلى ولا يقدر على رفع الابتلاء لانه مخاطب
بالعمل المشروع والافتداء فقد قال بالسبب في رفع السبب * ومن ذلك القلوب مساقط أنوار علوم الاسرار
من الباب ٣٣٦ الوقائع للاولياء والوسى للانبياء وقد يكون المثل للرسول وغير الرسول الملائكة لانزل نزل بالتنزيل
على قلوب أهل الجمع والتفصيل ولكن لا تشرع الانبياء أو رسول مضى زمن الرسالة والنبوة وبقى الوسى فتوه

فان ورد بحكم متصور فاعلموا اخبار بشرع قد تقرر فليعمل الولي عليه ولا يستند في العمل به اليه وان وهنت روايته في الظاهر فهو الصحيح وان ورد ضعف الصحيح في الظاهر فالعمل ممن ورد عليه به عمل في ربح ويحني العامل به ممن ليست له هذه المنزلة جبره ويسعد الله به غيره فلا يمكن ممن شق بعد ما لقي * ومن ذلك الانسان مخلوق على صورة الرحمن من الباب ٣٣٧ اعلم رحم الله من عباده الرجاء فارحوا من في الارض برحكم من في السماء الرحم شجنة من الرحمن وهي الصورة التي خلق عليها الانسان فمن وصلها وصل وهو عين وصلها ومن قطعها قطع وهو عين فصلها فالرحن لها فصل والانسان لها اصل فان الشجنة قطعة فانظر في هذه المحنة أين التخلق باخلاق الله عند المتعطش الاقزام فمن قطعها تخلق ومن وصلها يعمل بما شرعه الحق فاقطعها عنك تكن مستخفافا وصلها به تكن متحققا فانه كذا فعل وهذا الوحي علينا نزل فان لم تتخلق بها على هذا الحد فما وفيت بالعقد فكما هي شجنة منه هي شجنة منك فخر ما قطع عنه لياخذ ما قطعت عنك هذا هو السحر الخلال لا ما تقول ربات الخيال هم في الاجنة ما ولد واوفى الا كنه ما شهدوا * ومن ذلك السرار يشفع الابدان من الباب ٣٣٨ الخلال ونرى المختد شفيع الشهيد والقمر بالنص له الصورة والمقدار بالزيادة والنقص لانه وان لم يرجع على معراج فهو على منهاجه فاما من دور الا وهو حور لا كور والسرار يشفع الابدان من غير الوجه الذي تدركه الابصار فيسمه الحق سمة الحق من كان ذا وجهين فيذاته صير نفسه اثنين فهو البرزخ لنفسه كاليت في روميه ميت عند السميع البصير حي عند منكر ونكير هو المتكلم الصامت كما هو الخي المايث فاما انا الاظم وما أسفر الا عظم صورة الحق مع خلقه طلوع الشمس في البدر من أفقه * ومن ذلك تكرار الرؤية لحصول المنية من الباب ٣٣٩ لما انسحبت الحدود على الامثال قيل بتكرار الاشكال وهي مسئلة فيها اشكال هل هذا الامر المذكر بالبصر في الزمن الثاني المتصور هل هو ذلك العين المقر ما برح أو زال ثم عاد فتكرر أو هذا مثل الماضي حدث فتصور فان كان مثل رجوع الشمس فنافيه ليس فان الشمس لا تستقر طاعة من علمها وما جها لها ولها مستقر يراه عين المؤمن في الايمان بالغيب وطاعة طلع من المغرب بفتة مع كونها ما سكنت عن حركتها ولكن حيل بينها وبين بركتها فلم ينفع بطولها ايمان ولا عمل ولحق أهل الاجتهاد بأهل الكسل فترى بك مرارا ولا تعقل تكرارا وذهبت المثل بأندراس السبل * ومن ذلك الارض مهاد موضوع والسما سقف مرفوع من الباب ٣٤٠ لولا الانوار ما طاب الاستظلال ولا ظهرت من الكائنات الظلال فهو نكاح موجود وعرس مشهود وكتاب معقود بأيتها الذين آمنوا أو فوا بالعقود فلا بد من قرش في عرش فهي المهاد الموضوع وأنت السقف المرفوع ينسك كما عمد قائم عليه اعتماد السبع الشداد لكنه عن البصر محجوب فهو ملحق بالغيوب ألم تسمع قول من أوجد عينها فأقامها بغير عمد ترونها فأنقذت العمى من ما يراه كل أحد فلا بد لها من ماسك وما هو الا المالك فمن أزالها بذهابه فهو عمدها المستور في اهابه ولبس الا الانسان الكامل وهو الامر الشامل الذي اذا قال الله ناب بذلك القول عن جميع الافواه فهو المنظور اليه والمعول عليه * ومن ذلك ركن الرياح مسرح ذوات الجناح من الباب ٣٤١ ان الريح كان عند الله وجبها والله يزجي السحاب واليمين تشهد ان الريح تزجيها

ان السحاب التي الرحمن يزجيها * العين تشهد ان الريح تزجيها

فمن النائب فهو صاحب فاجعل النائب من أردت ان شئت من غاب وان شئت من وجدت بالريح كان النصر والدمار فاختلفت الآثار والعين واحدة صالحة فاسدة تطفي السراج وتشتعل النار والحبوب واحد من عين واحد واختلفت الآثار ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار ما ذاك الاختلاف استعدادا للحل ومن عرف ذلك عرف اختلاف الملل في النحل فلكل مله نحل كذا نحل هو لاء وهو لاء من عطاء ربك فانزل نفسه نزلة الاهواء فامد النار بالاشتعال والسراج بالانطفاء تنتظر في حقائق الاشياء فمن نظر في حقائقها عاش عيشة السعداء فسكن من الامناء فلا تدع شيئا من هذه الاسرار الالهية الا لاهلها بطريق الايمان فان الله أقدر على ظهورها واسكن بحجبها بنورها ومن ذلك

علم المركب والبسيط في المحاط والمحيط من الباب ٣٤٣ أحاط بكل شيء علما عند من رزقه الله فهما فلا تهم الاحاطة كل شيء الا اذا كانت معنى وهذا القول انقلوه عنا فان زالت عن هذه المنزلة فقد زالت تلك التكملة فهي احاطة فيما احاطت به وهذا الامر مشتبه لا يحيط البسيط بالمركب لان البسيط لا يتركب

ان البسيط الى البسيط بسيط * فهو المحاط ولوتراه يحيط

هو المحاط لان القاب وسعه وهو المحيط لاستوائه وهو الامة لكن منعت الحقيقة أن يقال مثل هذا المقال فكل شيء لا يخرج عن حقيقة ولا يبدل به العالم عن طريقته ما في الوجود الا التركيب هكذا شهد أهل الفطنة والتهذيب ما عقلت ذاتا لا عينها وما عقلتها عينها الا من حيث تكونها فانها لذاتها آله فلا بد من على من ليثبت سواء والسوى يطلب زيادة حكم على العين فلا بد من التركيب في الكون لمقولة الاثنين وتحقق الشئين وهذا لا يخفى على ذي عينين * ومن ذلك علم التجميع في الادب مع السراج المنير من الباب ٣٤٣ اذا كانت السورة تلي والآيات تتلى فاستمع وأنت لعلك ترحم بالفهم فتتجمع قائم فالرجوع انك تعلم فان خالجت فيها حرمت عليك معانيها فالزم بيتك وجهز نفسك وفكر في موتك وانخفض من صوتك فان البررة الكرام لا يحبون رفع الصوت بالكلام لان الجهر ظهور وهم أهل سر وغيب مع انهم نور فهل خفاؤهم اشد ظهورهم أو هول سدل ستورهم

أخبروني أخبروني حققوا * والى عين طريق طرقوا

فاذا كنتم كما قلت لكم * فاعلموا انكم لم تفرقوا

ثم حزن قصب السبق لكم * وكذا السابق من لا يسبق

ذكر الله كشف الغطاء عن البصر فما هو ذلك الغطاء الذي اذا زل جاء مثل هذا الغطاء القرن صاحب في الشاهد والغائب فن عرف قدر صاحبه فقد قام بواجبه والقرن عند أهل المعرفة لا بد أن تكون على صفه فاعتبرها في صحبتته وحذار من غدرته وقد غدر الصاحب في بعض المذاهب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل من الذي أتى اليه مسلما لاسلامه وصحبته وما قبل غدرته لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن سمع القول فاتبع أحسنه ومن ذلك من افتتح بالمنح من الباب ٣٤٤ المنحة مردودة الامنحة الحق فانه مأم على من ترد لانه ما يشبه الحق لا يقبل المنافع وهو النافع فتح الغيوب على ضرور فالكل في كل زمان ونفس في مزيد لكن بعض العالم في لبس من خاف جديد المباينة تشهد بالنازعة فان مبناها على السمع والطاعة وموافقة الجماعة ومن شذشت الى السار بذاجات الاخبار من عرف قدر الامام لم يقع فيه وان جار بعلام اتركه ومن استخلفه فان أمنه أمنه وان خوفه خوفه من عرف قدر السلطان لم يعصه وان عصي الله فيه لم يستقصه انظره مجبور امسيرا لا تنظره مختارا مخيرا واسترح عليه واستند اليه فهو الظل من آوى اليه لم يلحقه ذل * ومن ذلك علم الاسرار في الانهار والبحار من الباب ٣٤٥ علم الاستنباط لاهل البساط علم الاحوال لمن شهد الاحوال العلم السهل لمن كان من الاهل علم الانتاج لاصحاب المعراج وعلم الاسماء والرسوم لمن جمع هذه العلوم وقد انحصر أصحابها في السبعة من العدد وهم الابدال عند كل أحد فهم المنفرد بعلم واحد ومنهم الجامع من غير أمر زائد ومنهم الجامع بين اثنين لدى عينين ومنهم الفاضل بالثلاث وهو صاحب الميراث الخار جميع المال فله الكمال وما ورث الله الا الكتاب لدوى الاجاب فهم ورثة النبي لا ورثة الولى فانه لا يورث الا الميت الراحل عن البيت والحق لا يفارق فتدبر هذه الحقائق * ومن ذلك في الكشبان تسامر الخلان من الباب ٣٤٦ أصحاب الحذر ما لهم هذا السر هذا السر لاصحاب السمر الغيوب وان انكشفت للقبائل والشعوب فان القبائل لهم فيها الباع المتسع الطائل وأما الشعوب فريحهم دون ريح القبائل في الهبوب لا يبلغ الاعاجم مع اعتسائها في مائها مبالغ الاعراب دليانا الخيول العراب الاعجام ابهام والاعراب ابانة الكلام ما منع المعارض الا من العربي لا من الاعجمي اختص الاعجاز بالقرآن وان كانت الكتب المنزلة كلام الرحمن

لكن البيان والشرف والامتنان والمجد العظيم الشأن انما يظهر في اللسان عند البيان * ومن ذلك المنزلة
 الرفيعة في التزام الشريعة من الباب ٣٤٧ لا تتبع الا ما نزل به الروح عليك وجاء به الملك أو الالقاء اليك وان
 كنت وليا فانك وارث نبيا فما يجيء الى تركيبك الا بحظك من الوث ونصيبك فانظر ما سهمت وما هو
 قسمك فذلك علمك فلا تشرع حكما وقل رب زدني علما ثم اعلم أيها الولي الاكرم انك وان ورثت علما
 موسويا أو عيسويا أو غيرهما ممن كان من الرجال بينهما فاعلم اورثت علما محمديا ساويت فيه ذلك النبي لعموم
 رسالة محمد الحائز للمقام المحمود العلي اليه ترجع عواقب الثناء فهو صاحب جوامع الكام المسماة بتلك الاسماء
 فلا دم الاسماء ولمحمد الاسم والمسمى والجامع لهما لاشك انه صاحب المقام الاسمي وسجاب العزة الاحي * ومن
 ذلك علم الاتسكاس والانعكاس في النور والنحاس من الباب ٣٤٨ الكواكب الثوابت بيوت مظلمة
 وكذلك السيارة وماعدت نجوم ما نيرات الابانوار مستعاره وتكفيك ان كنت عاقلا هذه الاشارة الا ترى الى
 ما نجم من ذوات الازناب في ركن النار لرجم الاشرار ولم تزل نجومها وما كانت نجومها حتى جاء صاحب البعث
 العام الى جميع الالام من الانس والجان ولهذا قال سنفرغ لكم أيه الثقلان فلو ابتغى الرج باستراقه رشدا
 ما وجد له شهابا رصدا خيل بينه وبين السمع لما نواه من عدم النفع فصاروا جهلا وقد كانوا علما فاذا طمست
 النجوم علم عند ذلك ما فات الناس من العلوم فاذا انفطرت السماء وبحق طأ أن تنفطر انكدرت النجوم
 بما ترميهم به من الشرر ومن ذلك منزلة من وهب الفضة والذهب من الباب ٣٤٩ لا يضحى على ذي عينين
 الفرق بين الذهب واللجين أن الانسان الحيوان من الانسان المخلوق على صورة الرحمن هو النسخة
 الكاملة والمدينة الفاضلة الذهب لا ظل له فليس كمثله شيء والفضة على نصيب من الظل لما فيها من الطل
 وما لظاهما في فانور الخالص للعين والمترج للجين الذهب نور على نور واللجين فار التور وليس سوى تنفس
 الصباح وتبسم فائق الاصباح ان كان الحق فما خلقه الا بشمسه وان كان الشمس فالحق على عزته في قدسه
 ومن قدسه أن يكون فالق كما كان لارضه وسمواته فانقا فالرق لها من ذاتها والفتق عرض لها من صفاتها اذ لو
 لم يكن لها قبول الفتق ما حكم به الفائق على الرقيق والفائق الفائق بلسان الحقائق * ومن ذلك من فصل
 ما وصل من الباب ٣٥٠ حكمة التفصيل لظهور وجه الدليل اذ في جملة كل ملة طلب الادلة لانهم لم
 يكونوا ثم كانوا ووجدوا في نفوسهم افتقارا خضعوا له واستكانوا فقالوا من أوالى من لا بد على أعياننا
 من زائد ولا بد أن يكون له حكم الواحد وان اتصف بالكثرة وطريق النسب فهي غير مؤثرة في ذات هذا النسب
 فهو الواحد الكثير لانه الحى العليم القدير ومع انه ليس كمثله شيء فهو السميع البصير حكم على نفسه بحكم
 الجماعة وان كان العقل يحكم فيه بالشناعة فالرجوع أولى الى قوله ولا يصرفنك عنه صارف استنشاعه وهوله
 فانه لو أثر في نزاهته وقده ما نسب ذلك الى نفسه فالذى هو عندنا تشبيه هو عند الله تنزيه من نزول وفرح
 واستواء وكيونة في سماء وعرش وعلماء * ومن ذلك المشاورة محاورة من الباب ٣٥١ المشاورة وان
 دلت على عدم الاستقلال بجودة النظر فهي من جودة النظر وان نهت على ضعف الرأي فهي من الرأي عرض
 الانسان ما يريد فعله على الاراء دليل على عقله التام ايقف على تحالف الالهواء فيعلم مع أحدية مطلوبه انه وان
 تفرد فله وجوه متعددة وأي شيء ادل على أحدية الحق من مشاورة الخلق لا يطلع على مراتب العقول الا أصحاب
 المشاورة ولا سيما في المسامرة فانها اجمع اللهم والذكر واقدرح لزناد الفسك ومن هنا تعرف ما يحصل لاهل الليل
 من جزيل النيل في نزول الحق من عرشه الى سمائه في الثالث الباقي من الليل تهمما بعبادته من أولياءه ليهمهم من
 آلائه وانعمه ما يقتضيه عموم جوده وكرمه * ومن ذلك المؤمن من لا يفضح الكاذب ويصدق المؤمن من
 الباب ٣٥٢ الكاذب وجود فانه عن شهود محله النفس وان لم يكن من مدركات الحس وعلى الحقيقة فانه
 محسوس في مقام التقديس والحس أشرف من العقل لما فيه من الاطلاق فله السراح بالاستحقاق وانه المحيط

بما تعطيه الاوهام وان حالته الاحلام والعقول قاصرة عن نسبة الوجود الى هذه الاعيان المتخيلة الحاصرة
وماسمى الصديق الاصلابته في تنويره لانه ينكر ويغالط نفسه فيما نواه صاحبه من طريق وهم وخيال في تصوّره
فلا يقدر على جحده ما ادرك ويقضي عليه في حال وجوده بالعدم فما أعظمه من مهلك فهذه مسئلة اضل بها كثير
واهدى بها كثير وما ضل به الا الفاسقون ولكن أكثر الناس لا يشعرون * ومن ذلك الجرات جماعات
من الباب ٣٥٣ الجرة قد تكون جماعة الاموات والزمرة لا تكون الا جماعة لها أصوات ما حصل المني
في جرات مني الا لكونها حازت مقام التعذيب فأفادت أهل النظر والتهذيب فكبر عند كل رمية لما رآه بلا
مربة فما حسب الامن له وجود وان لم تدركه عين الشهود لكن ادركوه بالايمان فقام لهم مقام العيان وادركه
الجاهل ومن ورثه بعينه في عين كونه فكانت أسماء اهلية اذهبت أسماء وانباء مسموعة أعدمت انباء اشتركت
جرات مني وجرات الزمان في التثليث والتسبيح لاجتماعهم في المقام الرفيع فالجرة الدنيا لا أصحاب النسب
الاهي دينا ودنيا وأهل الجرة الوسطى للمحافظين على الصلاة الوسطى وجرة العقبة لها الانفراد والتقدم بالمرتبة
* ومن ذلك الجواد ذو جواد من الباب ٣٥٤ لا تقل وصات فأنم نهاية ولا لم أصل فانه عمارة ليس وراء الله
مرعى وهناك يستوى البصير والاعمى الناظر اليه ينتهي ويقف وصاحب الكشف فيه يكشف ويعترف
لا يشكو الجواد الا الجواد فان الجواد يخلى الخرائن لما يطلبه السكواثن والمحدث في الدنيا محصور وبالمشيئة
الالهية مقهور فعلى قدر ما يعطى بهب وان قيل له اذهب ذهاب لا تخلى الخازن مادامت المعادن والمعادن عماله
والعاملون أصحاب أسرار وعماله فاما حمة وأمال ما هنالك آمال هذه أحوال الرجال أهل الاتصال في الانفصال
وأهل الانفصال في الاتصال * ومن ذلك تسوية الصفوف مألوف من الباب ٣٥٥ تسوية الصفوف من
تمام الصلاة والامداد بالمألوف من كمال الصلاة فلا يناجيه الاراجيه ولا يهابه الاهابه أنت اهابه ما لم تدبغ
فاذا دبغت فأنت الرسول المبلغ اما رسول ورائه بتمصيلك ميراثه واما رسول مستقل جاءه بيان له وليس هذا زمانه
فان باب التشريع قد ضاع مفتاحه وقيد سراحه فصباحه لا ينبليج وبابه لا يفرج وان خوطب به الكامل
الجامع الشامل فهو اعرف بما ثبت واعلام بما عنده سكت عليك بالصفوف الاول فنهنا شاهد الازل واياك ان
تأخر فتؤخر وأنت ذور راء فاترى ولا يشهد المحيط الا البسيط فان كنت وجهها كلك فأنت أنت فصل حيث
شئت فصل * ومن ذلك تعشير القرآن في الجنان من الباب ٣٥٦ هذا السان كما جاء اخذناه وأوردناه كما سمعناه
قال الآتي المواني اذا خاطبك الحق باسان لا تعرفه فقف وقل رب زدني علما وقال الفرقان نتيجة العامل
بالقرآن العظيم وتختلف نتائج القرآن باختلاف نعوته فالقرآن المطلق يعطى ما لا يعطيه القرآن المقيد وقد قيد الله
قرآنه بالعظمة والمجد والكرم وقال اذا خوطبت بالرسالة فقف حتى تعلم عن أنت رسول فان الرسالة والنبوة قد
انقطعت بوجود رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما أنت رسول ولئن ارسلت وما حظك منها * ومن ذلك
رسالة الارواح في الارواح من الباب ٣٥٧ قال رسالة الارواح لانزال دائمه فان يسدها مفاتيح نفحات
الجود الالهى فن تعرض لتلك النفحات أعطته مفاتيحها فنال منها على قدر تعرضه وقال اذا تعرضت الى الله
تعرض اليه تعرضك لجود مطلق واياك ان تبخله فان جميع الممكنات في يديه وهي لا تنسأهي وأنت لا تطلب
الامتناهيها وقال لا تعجب من نعم الجواد بالاعطاء وانما العجب من نعمة بالامساك وقال ما خلق الله أعجب من الدنيا
فن اعتبرها رآى الامر على ما هو عليه وقال كل ما في الدنيا عجب وأعجب ما فيها وصف الحق بما لا يليق به وما أطاق
الا سنة عليه بذلك الا هو كما أطاق السنة أخرى بتزيمه عن ذلك وضرب الناس بعضهم ببعض الى يوم كشف الغطاء
* ومن ذلك الغرامه شهامة من الباب ٣٥٨

اذا انحصر الذي يوسى اليه بما * أتى به الوحي من علم ومن خبر
من غير معرفة منه بذلك ولا * يدري به أحد من سائر البشر

فلا يسرفه ويلزم شرائطه * بالاتباع الذي قد جاء في الاثر
 هذا هو الادب المختار جاء به * رسول ربك في الآيات والسور
 في مثل طه وفي مثل القيامة لا * تعدل به ادبا ان كنت ذا نظر
 هدى وصيته فالزم طريقها * فاعلم أنت في الدنيا على سفر

وقال أنت مأثور بأن تعمل شكرا والشكر صفة والزيادة مقرونة بالشكر منه اليك بالنص وفيه بما يطلب
 منك من الزيادة فيما شكرك عليه فإياك ان تغفل عن هذا القدر وكن مع الله كما أنت مع نفسك * ومن ذلك
 الاعراب سادات الاحزاب من الباب ٣٥٩ قال الاحزاب شعوب وقبائل فسكر من أهل القبائل فانهم اكرم
 ازواج ونبىك عربى وقال لا تحجم فيحجم عليك كما قال صلى الله عليه وسلم لا توك فيوكى عليك بأمر بالجلود
 وقال اياكم وخضراء الدمن وهى الجارية الحسنة المنبت السوء فان الله يقول يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
 غرورا وهو ما يز به الشيطان من الاعمال وان كان طرا وجه الى الحق فلامد من حيث جاء ابليس الى عيسى عليه
 السلام فقال له قل لا اله الا الله فهذه كلمة حق من عند من حيث فقال له عيسى عليه السلام يا ملعون أقولها لقلوبك
 وأمرك فإنا قل لا اله الا الله التى أمره بها ابليس فهذه جارية حسنة فى منبت سوء * ومن ذلك علم الظاهر والتأويل
 فى الحديث والتزويل من الباب ٣٦٠ قال ما عصى آدم الا با تاويل وما عصى ابليس الا بالخذ بالظاهر فاكل
 قيس يصيب ولاكل ظاهر يخطى وقال ان قست نوديت الحدود وان وقفت مع الظاهر فانك علم كبير فقف مع الظاهر
 فى التكليف وفس فيما عداه تحصل على علم كبير وفائدة عظيمة وتخفف عن هذه الامة فان ذلك اعنى التخفيف
 عنها مقصود منها صلى الله عليه وسلم فيها وقال الظاهر مظاهر فتلزمه الكفارة قبل الوطء وقال لو أخذوا بظاهر فى
 كتابهم ما نبذوه وراء ظهورهم فما أضربهم الا بالتأويل فاحذر من غائته وقال الخطيب عظيم والامر مشكل
 والمكلف مخطب بالسنة مختلفة مع البيان الشافى ولكن العيب والسقم من الفهم السقيم * ومن ذلك من
 أوتى جوامع السكام فقد أعطى الحكم من الباب ٣٦١ وقال اذا أبه الله بأحد فى كتابه فكن أنت ذلك المويه
 به فان أخبر فافهم واعتبر فانه ما أبه بك الا ما سمعت وان أمرك او نهاك فامتثل وما ثم قسم رابع انما هو خير
 أو أمر أو نهى وقال أنزله فى خطابه اياك منزلة الام من الشفقة فتلقى منه بالقبول ما يورده عليك فانه ما خاطبك
 الا لينفعك وقال لا تجعل زمامك الا بيد ربك فان له كما قال يدين فكما انه قد أخبرك ان يدم بناصريتك اضطرارا
 فاجعل زمامك بيده اختيارا فتجنى ثمرة الاختيار والاضطرار يجمعك بين اليمين وعلم الله لقد بلغت لك فى
 النصحية والله كرى * ومن ذلك من أهل الكتاب من هو أسعد من ذوى الاحساب من الباب ٣٦٢ قال
 نسب الله التقوى فمن اتقاه فقد صحح نسبه وهو عبد الله حقا وإياك والنسب الطيبى فانه غير معتبر وما أحسن
 ما قال على بن أبى طالب القيروانى

ما الفضل الا لاهل العلم انهم * على الهدى لمن استهدى ادلاء

وقال قدرك عند الله موازن لقدره عندك وأنت أعرف بنفسك مع ربك وقال لامفاضلة فى كلام الله من حيث
 ما هو كلامه قال كتب كلها من الواحد والقرآن جامع فقد أغنى وأنت منه على يقين ولست من غيره على يقين لما
 دخله من التبديل والتحريف ومن ذلك المحو والاثبات فى علم الآيات من الباب ٣٦٣ قال احفظ على بيوت
 الله واشرفها بيتا قلب المؤمن فانه بيت الحق وقال قواسم بينك وشييد أركانه أساسه التوحيد وأركانه أربعة
 الصلاة والزكاة والصوم والحج وجدرانها ما بين الأركان وهى نوافل الخيرات ولا تجعل له سقفا فيحول بينك
 وبين السماء فتعزم الرؤية لانسكن تلك فيه بالسقف فان الغيث اذا نزل لا يصل اليك منه شيء وهو راحة الله
 رحم به عباده وقال لا تسكن من البيوت الا أضعفا فان الخراب يسرع اليها فتبقى فى حفظ الله لا فى حفظ البيت
 فانه من لا يبيت له احفظ على رحله عن له بيت فيه رحله وقال الامور اذا تناقضت وهى تناقض بلا شك فاعلم

الى اقربها الى الحق فاعتمد عليه واقربها الى الحق من يسرع اليه الذهاب والزول فيبقى الحق الذي هو المطلوب
 * ومن ذلك اخبار الانبياء مسامرة الاولياء من الباب ٣٦٤ قال اذ ولا بد من الحديث فلا تتحدث الا بنعمة
 ربك وأعظم النعم ما أعطيت الانبياء والرسل فبنعمهم تحدث وقال الولي الله فلا تجالس غيره ولا تتحدث الا معه
 فانه يسمع عباد الله فاسمع الله فانك ان اسمعت غيره فقد أسأت الادب معه ألا ترى الى الانسان اذا أقبل على
 كلامه جلس به فاسمع غيره أخجله واذا أخجله لم يأمن غائته وأهون غائته أن يقطع به في الموضوع الذي يحتاج اليه
 فيه وقال بحالة الرسل بالانبايع وبحالة الحق بالاصغاء الى ما يقول فانه المتكلم الذي لا يجوز عليه السكوت فكن
 سامعا لامتكاما * ومن ذلك من يتوق الضرر ليس من البشر من الباب ٣٦٥ قال البشر كل من باشر ومأم الا
 من باشر فمأم الا بشر ومأم الا من يتوق الضرر مما روينا ان جبريل وميكائيل عليهما السلام بكيا فاحسوا الله
 اليهما ما شانهما ككاتبكيا فقالا لا تأمن مكرك قال كذلك فكونا لا تأمننا مكرى وقال كل ما سوى الله معلول والمعلول
 مريض فلازمة الطبيب فرض لازم وقال كل أمة تدعى الى كتابها لتقرأه حيث هو فاجعل كتابك في عليين فان
 جعلته في سجين فاختمه بالتوحيد وقال اخذ الله وقاية بأن تكون له هنا وقاية فانك ان اتى بك في الدنيا اتقيت به في
 الاخرى وقال يا ولي ما خلق الله اكمل من الانسان فلا ترض بالدون واطلب معالي الامور ومأم اعلى من العلم بالله
 فلا تشغل نفسك بغير البحث فيه والاخذ منه وميزه في الخلق بترك العلامة فانها علامه * ومن ذلك منازل الانبياء
 عليهم السلام من ظلال الغمام من الباب ٣٦٦ قال لا تغفل عن مشاهدة الغمام فانه منذ كركل مؤمن ربه وقال
 اذا كان الحق على قدر ما جاء العلماء به فاعتمد على الحق الذي جاءت الرسل بنعته واياك والفكر فيه فانه منزلة
 قدم قف عند ظاهر ما جاءت به من غير تأويل فان الرسل ما تنطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمهم شديد القوى
 وقال الخلق عيال الله واكرم العيال عند رب البيت صاحبة البيت وليس الا الرسل ومن ورثهم على مدرجتهم فالورثة
 كالسراري لرب البيت فهن وان كن سراري فقد اشتركن مع الخرائر في الاسرة والاسرار والاماء الى الاصل اقرب
 * ومن ذلك ما بين الشبهة والبرهان من الفرقان من الباب ٣٦٧ قال اياك ان تتخذ فان الشبه ما يظهر الا
 بصور البراهين وهي اقرب الى الافهام بالاولهات من الادلة وقال احذر من القرآن الا ان تقرأه فرقا فان الله يضل به
 كثيرا أي يحيرهم ويهذي به كثيرا أي يرزقهم الفهم فيه بما هو عليه من البيان وما يضل به الا الفاسقين وهم
 الذين خرجوا عن حدوده ورسومه وقال انت انت وهو هو فاحذر ان تقول كما قال العاشق أنا من أهوى ومن أهوى
 أنا فهل قدر على أن يرد العين واحدة والله ما استطاع فان الجهل لا يستطيع فأتى بذكره وذكر من يهوى ففرق
 واعتقد الفرقان تسكن من أهل البرهان لا بل من أهل الكشف والعيان قد علمت ان ثم غطاء يكشف وقد
 آمنت به فلا تغالط نفسك بأن تقول أنا هو وهو أنا * ومن ذلك توالي الانوار على قلوب الاحرار من الباب ٣٦٨
 اول نور ظهر السكوك ثم تنكب وتلاه القمر فاثرت فلما بدت الشمس زالت ما في النفس وكانت هذه الانوار عين
 الدليل في حق ابراهيم الخليل عليه السلام

من نظر الحق الى سره * أنا له العز على غيبه
 فليشكر الله على قدر ما * أعطاه رب الخبير من خيره
 اذا دعاه الحق من كونه * اقبل نحو الحق من فوره
 * لا يتأني وليقف عارفا * بقدره المعلوم في طوره
 اله ابراهيم أعطى الذي * أراد ابراهيم في صوره
 أطيابه فقال مطساوبه * بما أتى الانباء في طيره
 فتور ما في الروح من نوره * ونور ما في الجسم من نوره
 ان خصك الله به فاستعد * من حوزة القاضي على كوره

من قال لا ضير لما قدر أي • من انقلاب الامر في ضيره
 ما فلك دار على قطبسه • الا أنى بالسكون في دوره
 لله من قاض ومن عادل • قد أمن الاقوام من جوره
 وفضله عسى ولا صارف • في كوره الأعلى وفي حوره

• ومن ذلك ما يعطى البقاء في دار السعادة والشقاء من الباب ٣٦٩ قال من تلى الحمد ولم يكن عين ما يتسلوه
 منها فليس يتال وكذلك من تلى المدام وكان عين ما يتسلوه منها فليس يتال فما نزل القرآن الالبيان وقال كن
 أنت المخاطب في خطاب الحق بسمعك لا بسمع الحق فانه لا يأمر نفسه ولا ينهاها وقال لا تحزن على ما يفوتك
 من جنة الميراث فانه ما فيها تقصير وانما ينبغي لك أن تحزن على ما يفوتك من جنسة الاعمال وقال لا تعتمد الا
 على جنة الاختصاص فانها مثل التوفيق للاعمال الصالحة في هذه الدار لا تنال الا بالعناية لا بالاكتساب وقال
 كل مما يليك اذا كان الطعام واحدا فان اختلف فكل من حيث شئت وذلك أن العقائد مختلفة والمطلوب
 بها واحد فان نظرت اليهم من حيث أحدية المطلوب فثبت على ما عندك وهو الاكل مما يليك وان نظرت اليهم من
 حيثهم فكل من حيث شئت فانك مصيب • ومن ذلك سجود القلب والجسد هل ينقطع أو هو الى الابد من
 الباب ٣٧٠ قال ما عرفنا نقص سهل الامن سجود قلبه وما أخبر انه رآه ساجدا فرآه على ما كان عليه وانما
 أخبره انه يسجد ولا يسجد الامن قيام أو جلوس ولا قيام للسكون فان القيومية لله وقال لكل اسم الهى نجل
 فلا بد أن يسجد له القلب فلا يزال يتقلب من سجود الى سجود وبهذا سمى قلب العارف قلبا بخلاف قلوب
 العامة لا اختلاف تقلباتها فيما يخطر لها من أحوال الدنيا وتلك بعينها هي عند العارف أسماء الهية فانظر الى ما بين
 المنزلتين كيف يرتقى هذا بعين ما ينحط به هذا ذلك هو الخسران المبين وقال ما وقع ما وقع الامن تعشق كل نفس
 بما هي عليه ولذلك قال كل حزب بما لديهم فرحون فلو تبين لكل حزب ماله وماله لفرح من ينبغي له أن يفرح
 وحزن من ينبغي له أن يحزن وقال آخر جوامن العمرة الى ما كانوا عليه أول مرة في قولهم بلى لسعدوا • ومن
 ذلك التقسيم في الكلام الحادث والقديم من الباب ٣٧١ قال كلام الحادث محدث وكلام الله له الحدوث والقدم
 فله عموم الصفة فان له الاحاطة ولنا التقييد وقال لا يضاف الحدوث الى كلام الله الا اذا كتبه الحادث أو تلاه ولا يضاف
 القدم الى كلام الحادث الا اذا تكلم به الله عند من أسمعه كلامه كوسى عليه السلام ومن شاء الله من عباده في
 الدنيا والآخرة وأهل السعادة وأهل الشقاء يقول الله لاهل جهنم في جهنم اخسثوا فيها ولا تكامون وقال من سمع
 كلام الله من الله استفاد ومن سمعه من المحدث بما عاندور بما قبل بحسب ما يوفق له وقال العجب كل العجب من
 قذف الحق على الباطل والباطل على الباطل عدم فواقع على شيء فلمن دمع بقذفه ولا عين له في الوجود ولو كان له وجود لكان
 حقا فهذا من أعجب ما سمعته الأذان من أصحاب القلوب • ومن ذلك ما يعطى خطاب الجود والسماحة من الراحة
 من الباب ٣٧٢ قال ان كان العما كالعرش فالخطاب باقى من السائل الذى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق فقال صلى الله عليه وسلم كان في عماما فوقه هواء وما تحته هواء فان قصد السائل
 بالخلق كل ما سوى الله فما هو العما وهذه مسألة خفية جدا وقال بالاستواء صبح نزوله تعالى كل ليلة الى السماء ومع هذا
 فهو مع عباده أينما كانوا ولما علم ان بعض عباده يقولون في مثل هذا بعلمه أعلم في هذه الآية أنه بكل شيء عليم
 ليغلب على ظن السامع انه ليس على ما تأولوه فالانثى كذا وكيف لا يعلم ذلك وهو خلقنا
 وخلق الابنية التي نحن فيها وكذلك لو قال في تمامها على كل شيء شهيد وقال لكل اسم من الاسماء الحسنى
 وجوه في التجليات لا تنهاها وان تنهاه الاعمار في الدنيا فلا نهاية لها في الآخرة • ومن ذلك سر الانحناء
 الخاق الذكران بالاناث من الباب ٣٧٣ قال الخلق اذا كل فكح ونكح فوله وأولد فإز الشهوتين فن أنزله
 منزلة البرزخ أعطاه الكمال ومن وقف منع عدم تمكنه من الانحناء أعطاه النقص عن درجة الكامل فهو بحسب

ما يعتبره من ينظر فيه والمعتبر بحسب ما يقام فيه وقال المترجلات من النساء كالتخشين من الرجال فان خلقوا على ذلك فهم بحسب ما خلقوا عليه وما ذم الا لتعمل فاحذر منه وقال كانت مريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون فقد أثبت الكمال للنساء كما أثبتته للرجال وللرجال عليهن درجة فما هو هذا الكمال ان كان الانفعال خفد الى عيسى عليه السلام وقال لآدم على النساء درجة ولريم على عيسى درجة لاعلى الرجال فالدرجة لم تزل باقية وبها حاز الرجل الثلث الثاني فكان له الشان فلو وقعت المساواة لكانا في المل على السواء وقال تعجب زكريا مما تعجبت منه مريم وسارة فلمحق الرجال بالنساء وثم ما هو أعجب وان تظاهر عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير في مقابلة امرأتين * ومن ذلك من وعظه النوم من القوم من الباب ٣٧٤ قال من أراد أن يعرف حاله بعد الموت فليظفر في حاله اذا نام هو وبعد النوم فالحضرة واحدة وانما ضرب الله لنا ذلك مثلا وكذلك ضرب اليقظة من النوم كالبعث من الموت لقوم يعقلون وقال الدنيا والآخرة أختان وقد نهى الله عن الجمع بين الاختين والجمع يجوز بين الضرتين فاما ضرثان لكن لما كان في الاحسان الى احدي الاختين بالشكاح اضرار بالآخرى لذلك قيل فيهما ضرثان فتنبه وقال سفينتك مركبتك فاخوفه بالمجاهدة وغلامك هو لك فاقتله بسيف الخالفة وجدارك عقلك لابل الامر المعتاد في العموم فاختره نثر به كنز المعارف الالهية عقلا وشرعا حتى يبلغ الكتاب أجله فاذا بلغ عقلك وشرعك فيك أشدهما وتوخيا ما يكون به المنفعة في حقهما وما أريد بالشرع الا الايمان فان العقل والايمان نور على نور * ومن ذلك ما يحصل صاحب الرحلة عن كل نحلة من الباب ٣٧٥ قال الرحلة من الاكوان الى الله تعالى جهل به تعالى فلورأى وجه الحق في كل شئ لعرف قوله تعالى ولكل وجهة هو موليها وقوله فاينما تولوا فثم وجه الله وقوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا على الاعتبارين في قوله منهاجا وقال الظلمة ليس على علم الغيب والنور دليل على علم الشهادة فالليل لباس فانت الليل والنهار للحركة فهو للحق شؤنه الحركة حياة وهي حقيقة والسكوت موت فهو خلق ومع هذا فله ماسكن بالوجهين من السكون والثبات ولك ما تحرك بالوجهين من والى ولا اعتبار لليل والنهار فله ما فيها من حكم الابدان ولك ما فيها من الاتفاع والنوم راحة بدنية ومكاشفات غيبية عينيه وقال ارداف النعم وتواليها ارقاد الحق ومنحه لعباده فمن اتقى الله فيها سعد ومن لم يتق الله فيها شقى وقال مواهب الحق لا تتجبر عليها فلا تقل لم نعطا فان الحق يقول لم تأخذ الدلائل ما ورد من التكليف قيل لك لا تفعل فعات قيل لك افعل لم تفعل هكذا الامر * ومن ذلك الفرق في الوحي بين التحت والفوق من الباب ٣٧٦ قال اذا قام المكاف بما خاطبه به رسوله من حيث ما بلغه عن ربه لامن حيث ماسن له فادخل له مما أتصفه الحق به من المعرفة به في ميزان قيامه فذلك العلم المكتسب وما خرج عن ميزانه ولا يقبله ميزان عمله فذلك علم الوهب الالهي فالعلم الكسبي نصر الله والوحي فتحة فاذا جاء نصر الله والفتح علم انه قد قام بحق ما كلف واذا انقادت اليه قواه الحسية والعقلية فشت معه على طريقه الذي هو صراط الله لا صراط الرب فايشكر الله على ما خوله به وحياء وقال خفي عن الناس طاعة ايليس بلعنة الله اياه كما خفي عنهم موافقة الملك ربه في خلافة آدم بثناء الله عليهم ورضاه عنهم * ومن ذلك المنع في الصدع من الباب ٣٧٧ قال حفظ الله ذكره بالحفظة من البشر وبالصحف المسكومة التي بايدي السفرة السكرام البررة فالحق في قلبه وكلامه في صدره وقال خزائن الله صدور المقر بين وابواب تلك الخزائن الستهم فاذا انطقوا أعنوا السامعين ان كانت أعين أفهامهم غير مطمومة وقال اذا تميز العارف بالاضافة الى معرفته لفظن الحجة فان الحجة البالغة لله وعصم من الخطأ في القول والعمل وقال اطبة العظمى ما أعطاك الله من الرحمة في قلبك بعباده تخففت لهم الجناح وأنت لهم القول يقول كهمس في رجزه ألبس لكل حالة لبوسها * اما نعيمها واما بؤسها وقال انما كانت الحجة البالغة لله لان العلم يطابق المعلوم فافهم * ومن ذلك ما هو المقام الجليل الذي صح للتخليل

من الباب ٣٧٨ قال المحدث في القديم ما هو القديم في المحدث اتخذ الله ابراهيم خليلا وورد في الخبر لو كنت
متخذ اخليل لا اتخذت ابا بكر خليلا لكن صاحبكم خليل الله فانظر الى ما تحت هذا من المعنى اللطيف قال بعضهم
وتخللت مسلك الروح مني * وبذا سمي الخليل خليلا

وقال مائيم الاسماؤه وليست سواء وما هي دلائل عليه بل هي عينه وقد تخللها المتخلق الكامل فهو الخليل وقال الله
الصاحب وانت الخليل وقال نال محمد صلى الله عليه وسلم الخلقة والوسيلة بدعاء أمته ولذلك أمرهم بالصلاة عليه
كما صلى على ابراهيم وأمرهم أن يسألوا الوسيلة وجعل الجزاء الشفاعة وقال كل خليل صاحب وما كل صاحب
خليل وقال المرء على دين خليله فليتنظر أحدكم من يخالل أي على عادته وخلقه وأنت خليل الحق فهو على ما أنت
عليه لهذا وصف نفسه بما أنت عليه من الفرح والتبشيش والتعجب والضحك وجميع ما ورد عنه بما هو لك * ومن
ذلك الكلام بعد الموت هل هو بحرف وصوت من الباب ٣٧٩ قال الكلام بعد الموت بحسب الصورة التي
ترى نفسك فيها فان اقتضت الحرف والصوت كان الكلام كذلك وان اقتضت الصوت بلا حرف كان وان اقتضت
الإشارة أو النظرة أو ما كان فهو ذلك وان اقتضت الذات أن تكون عين الكلام كان فان جميع ذلك كله تقتضيه
تلك الحضرة وان رأيت نفسك في صورة انسان حزت جميع المراتب في الكلام فانه العام الجامع أحكام الصور وقال
وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم يعني بالنظر العقلي فالكل ناطق وتقع العين على ناطق
وصامت فالمتوهم يدرك ذلك إيمانا وصاحب الكشف يدرك السكيفيه والكشف منحة من الله يمنحها من شاء
من عباده وقال كل ناطق في الوجود تسبيح وان انطلق عليه اسم التسمي وبعلم هذا فضلنا غيرنا بحمد الله * ومن ذلك
ما يختص بالدنيا من أحكام الرؤيا من الباب ٣٨٠ قال انما قال النبي صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا
انقبوا لما في الموت من لقاء الله ألا ترى الى قوله في المختصر فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ولم يقل
عقلك فكلمات في الدنيا انما هو رؤيا فمن عبرها في الدنيا كان بمنزلة من رأى في الرؤيا انه استيقظ وهو في حال
نومه كما هو فعبرها وقال من وقف على حكمة قلب الامور في باطنه علم انه نائم في يقظته العرفية وقال الامر في غاية
الاشكال لانا خلقنا في هذه الدنيا نياما فاندرى لليقظة طعم الامايب علينا من روائح ذلك في حال نومنا الذي هو
شبيه بحال موتنا الآن في النوم العلاقة باقية بتدبير هذا الحكيم وبالوت لاعلاقة ولا بد أن يختلف الحكم في صورة
ما أو في صور * ومن ذلك ما حال أهل الانبياء في صراط الرب وصراط الله من الباب ٣٨١ قال صراط الله ان
ربي على صراط مستقيم وهذا صراط ربك مستقيما وقال لهم دينهم سبلنا وقال ادع الى سبيل ربك وقال وان
هذا صراطي مستقيما وقال صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض وقال قل هذه سبيلي ادعوا الى الله
وقال ما يدعوا الى الله على بصيرة الا من كان على بينة من ربه والشاهد الذي يتلوه منه ما يوافقه على ذلك من النفوس
التي كشف الله لها عن ذلك وقال مائيم الاختلاف ولا يكون الا هكذا واذا سمعت ان ثم أهل جمع فليس الا من جمع
مع الحق على ما في العالم من الخلاف لان الاسماء الالهية مختلفة وما ظهر العالم الابصورتها فان الجمع وقال العين واحدة
فالحكم واحد * ومن ذلك هل في القدم قدم من الباب ٣٨٢ قال من سبقت له العناية عند الله ثبت العالم عنده
ما هو عليه لا يتبدل في تبدله وتحوله من حال الى حال ومن صورة بصورة والعالم بذلك قليل وقال الدنيا
والآخرة سواء في الحكم الى أجل مسمى فيما اجتمع عافيه وقال لا يظهر خصوص الآخرة التي تتنازبه عن الدنيا فيكون
آخرة ما فيها حكم دنيا الا اذا انقضى أجلها المسمى وعمت الرحمة وشملت النعمة عند ذلك تكون مفارقة للدنيا
وذلك هو الموت الصحيح الموجب الراحة وهو النوم الذي لا يقظة بعده فان الله جعل النوم سببا في أي راحة فكل
ما راعى عين الآخرة الخالصة فهو رؤيا وهذا يعلم الانسان العارف انصاف الحق بالحق القيوم وأنت المايث
النوم ولك البقاء فيما أنت فيه كما ان له البقاء فيما هو فيه وقال من عرف حال العالم وما له وتصرفاته وأحكامه من هنا
فقد عرف وذلك هو المسمى بالعارف العالم الحكيم فاجهد أن تكون أنت ذلك الرجل * ومن ذلك الاستقصاء

هل يمكن فيه الاحصاء من الباب ٣٨٣ قال اذا رأيت من يتبرأ من نفسه فلا تطمع فيه فإنه منك أشد تبرأ فافهم
وقال ما ثم ثقة بشئ الخ لما عاين في علم الله فينا فيا لها من مصيبة وقال ما ثم الا الايمان فلا تعدل عنه واياك والتأويل
فيما أنت به مؤمن فأنك ما نظف من بطائل ما لم يكشف لك عينا وقال اجعل أساس أمرك كله على الايمان والتقوى
حتى تبين لك الامور فاعمل بحسب ما بان لك وسرعها الى ما يدعوك اليه وقال اجعل زمامك بيد الهادي ولا تشكك
فيسلط عليك الهادي فنشقي شقاء الابد وقال من كانت داره الحنان في الدنيا خيف عليه وبالعكس * ومن ذلك
التحديد بين أهل الشرك والتوحيد من الباب ٣٨٤ قال من نعم الله كونه جعل الفطرة في الوجود دلا في التوحيد
فلذلك كان المال الى الرحمة لان الامر دور فاعطف آخر الدائرة على أولها والتحق به فكان له حكمه وما كان
الا الوجود وقال سبقت الرحمة الغضب لانه بها كان الابتداء والغضب عرض والعرض زائل وقال التوحيد في
المرتبة والمرتبة كثرة فالتوحيد توحيد الكثرة لولا ما هو الامر كذا ما اختلفت معاني الاسماء أين مدلول القهار
من مدلول الغفار وأين دلالة المعز من دلالة المذل هيئات فزنا وخسر من كان في هذه الدنيا عني لا علم الا في
الكشف فان لم تكن من أهله فلا أقل من الايمان وقال المحسوس محسوس فلا تعدل به عن طريقه فتجهل
والله يقول كذلك معقول فمن ألحق المحسوس بالمعقول فقد ضل ضلالا مبينا * ومن ذلك الفاصل بين الخالي
والماطل من الباب ٣٨٥ قال لله سور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وعليه رجال
يعرفون كلا بسيماهم وهو الاعراف فيعرفون ما هم فيه وما هم وقال خفي الله رحمة في باطن ذلك السور
وجعل العذاب في ظاهره لا قضاء الموطن والزمان والحال وأهل الجنة مغموسون في الرحمة ولا بد من الكشف
فتظهر رحمة باطن السور فتم فهذا لك لا يبقى شق الاسعد ولا متألم الا لئلا ومن الناس من تكون لفته عين انتزاع
ألمه وهو الاشقي وهو في نفسه في نعيم ما يرى ان أحدا أنعم منه كما قد كان يرى انه لا أحد أشد عذابا منه وسبب ذلك
شغل كل انسان أو كل شئ بنفسه وقال أرحم آية في كتاب الله في حق أهل الشقاء في اسباب النعيم عليهم وشمول الرحمة
قوله ولا بد خلون الجنة حتى يبلغ الجبل في سم الخياط وهذا جزء المجرمين على التعيين * ومن ذلك الافضل والفاضل
والناقص والكامل من الباب ٣٨٦ قال من وقف على الحقائق كشفا وتعريفا لهما فهو الكامل الاكل ومن
نزل عن هذه المرتبة فهو الكامل وما عدا هذين قائم مؤمن أو صاحب نظر عقل لا دخول لهما في الكمال فكيف
في الاكلمية فاعلم وقال لا تشكك على دليل انه يوصلك الى غيره غاية أن يوصلك الى نفسه وذلك هو الدليل فلا تطمع
الا أن يكون دليلك الكشف فانه يريك نفسه وغيره وهذا افراد الرجال وقال اذا قرأت رسل الله الله فان انقطع
نفسك على الجلالة الثانية كان والا فاقصد ذلك ثم ابتدئ الله اعلم حيث يجعل رسالاته * ومن ذلك الوجود في الوفا
بالعهد من الباب ٣٨٧ قال الوفاء من العبد بالعهد جفاء وان كان محمودا لما فيه من راحة الدعوى وقال احذر
ان تني ليني اليك أوف أنت بعهدك واتركه يفعل ما يريد وقال من وفى بعهده ليني له الحق بعهد لم يزد على ميزانه
شيأ وهو قوله أوفوا بعهدي أوف بعهدكم وليس سوى دخول الجنة ورد في الحديث كان له عند الله عهد أن يدخله
الجنة لم يقل غير ذلك ومن أوفى بما عاهد عليه الله ولم يطلب الموازنة ولا ذكر هذا انه يني له بعهد وانما قال فسؤتيه جوا
عظيما وما عظمه الحق فلا أعظم منه فاعمل على وفائك بعهدك من غير من يد وقال الوفاء يتضمن استقصاء الحقوق
ويتضمن الزيادة وهي من جانب العبد نوافل الخيرات والحقوق هي الفرائض فالوفاء من الله لعبد بهذه المشابة وفاء
وجوب واستحقاق وزيادة لزيادة ولا زيادة وهي الزيادة المذكورة في القرآن * ومن ذلك استناد الكل الى
الواحد وما هو بأمر زائد من الباب ٣٨٨ قال واليه يرجع الامر كله فإثم الاعين من السعيد والشقي وقال ان
الحق وصف نفسه بالرضى والغضب فإثم الراحة وتعب ومنهم شقي بالغضب والغضب زائل وسعيد بالرضى والرضى
دائم وقال من فهم الامور هانت عليه الشدائد فان الشئ ارحم بنفسه من غيره به وقال الا ترى الى المنتقم لا ينتقم من
عدوه ليؤلم عدوه انما ينتقم منه دواء لنفسه يستعمله ابرح نفسه كذي العز يكوي غيره وهو رافع كذا هو الامر

فأفهم وأعقل الأتري المنتقم إذا سكن غضبه بالانتقام عفا وإن فرط في المنتقم منه الأمر بالقتل ندم الآن يكون في حد من حدود الله فإنه تطهير ومن ذلك الأبرام والنقض في البعض من البعض من الباب ٣٨٩ قال لولا ما أنت منه ما كنت بك عنه قال تعالى في عيسى وروح منه وما في الوجود شيء إلا منه قال تعالى وسخر لكم في السموات وما في الأرض جميعاً منه وقال من أنزل ذلك نزلته فقد اباح لك التصرف في رتبته فأظهر بصفته ولأنك كأي يزيد يغني عليك في أول قدم كن محلاتك للخلافة أهلاً مادمت في الدنيا فإذا انتقلت إلى العقبى فانت بالخيار وقال اجهد أن لا تفارق حياتك فانك إن فارقتها ما تدري هل ترجع إليها ولعلها وأنت قد ألفتها ومحبته من تعلم أولى من الغريب وقال العصمة والاعتصام ضربان اعتصام بالله واعتصام بحبل الله فإن كنت من أهل الحبل فأنت من أهل السبب وإن اعتصمت بالله كنت من أهل الله فإن الله من عباده أهلاً وخاصة وقال حكم أهل الله ما يزيوا به من تحليم خلق الله بصورة الحق ومن لم يكن له هذا فليس من الأهل وهم أصحاب العرش وخاصة الله هم المقربون وإن لم يكن لهم هذا التجلي فالأهل أقرب من الخاصة (ومن ذلك أحياء الموات بالنبات من الباب ٣٩٠ قال الحيوان لا يتغذى إلا بالنبات لحياته حياته ولذلك إذا فقد الغذاء اضطرب وقال والله أنبتكم من الأرض نباتاً تغذى الألبان كل والملائم وقال من ثبت نبت مثل سائر وقال الموات الأصل ولهذا كان الفناء من أحوال أهل طريق الله ليعرفوه ذوقاً فهم في البقاء مع الله في حال فناء عنهم وقال وجعلنا من الماء كل شيء حي وما خرج إلا من الحجر وما جاد به الحجر إلا بعد الضرب بالمعصى المعصى نبات وبالماء يحيى الأموات فإن درجة الحيوان من درجة النبات

فانظر إلى شجر فاض على شجر * وانظر إلى مائع من نفس الشجر

به الحياة وما تحشى إزالته * وانظر إلى ضارب من خلف استار

وقال الآجال محدودة والآيام معدودة وقال النفوس مقهورة والانفاس محصورة وقال وجه الله أنت فأنت القبلة حيث كنت فلا تتوجه إلا إليك ما يظهر الخليفة إلا بصورة من استخلفه وأنت الخليفة في الأرض وهو الخليفة في الأهل ومن ذلك الحضرة الجامعة للأمور النافعة من الباب ٣٩١ قال من سمى الحق ذكره ومن شكره حمده ومن اتقى عليه رحمه ومن سلم إليه أمره مجده ومن استند إليه قبله ومن دعاه أجابه فكن مع الله كما هو معك وقال أنت المؤمن فأنت مرآته لذلك أنت الجامع لظهور صورته بك له وقال إذا ناجيت ربك فلا تناجه إلا بكلامه واحذر أن تخرج كلاماً من عنده فتناجيه به فإنه لا يسمعه منك ولا تسمع له أجابه فتعطف فان ذلك منزلة قدم وقال كن تالياً لا تكن مقدماً فان قدمك الحق تقدم كالسابق والمصلي يقول النبي صلى الله عليه وسلم في الإمامة إن أعطيتها أعنت عليها وإن سألتها وكنت إليها فلا تسأل الأمانة فأنها يوم القيامة حسرة وندامة ومن ذلك اجتماع النازل والراقي وما بينهما عند التلاقي من الباب ٣٩٢ قال عليك بالنازلات فانك مأمور بالقصد إليه وهم منم بالزول فانظر في أي حضرة أو منزلة يكون اللقاء فكن بحسبها وقال لا ينزل عليك إلا على الطريق الذي ترجع إليه ولولا ذلك لم نلتق وقال انظر بأي صفة عرجت إليه تجد لها بعينها عين ما نزل بها إليك وليس إلا المناسبة ولولا ما هو الأمر هكذا ما كان اللقاء وقال لا تعامل الله بالامكان واسكن عامله بالناسب فإنه ما ينزل إليك إلا به فان قلت فعلى ما يريد فما أراد إلا المناسب فأنت صاحب الآبة ومن ذلك اللؤلؤ المنثور من خلف الستور من الباب ٣٩٣ قال من أراد التكوين فليقل بسم الله وإن كتبه فليكتبه بالالف وقال الأدب مع الله أن لا تشارك فيما أنت فيه مشارك وقال ما هو إلا أنت أو هو ما أنت وهو فإياهم مشاركة وقال أنت له مقابل فانك عبد وهو سيد وقال عامله بك لا تعامله به فإذا عاملته بك عاملك به فأغناك وما أقول عمن ولذلك لا يشق أحد بعد السعادة وقال أحد الله على كل حال يدخل في جودك حال السراء والضراء وما ثم إلا هاتان الحالتان وقال الزم الاسم المركب من اسمين فان له حقاً عظيماً وهو قولك الرحمن الرحيم خاصة بالله اسم مركب غيره فله الأجدية هو كعبك ورام هر من من ذكره بهذا الاسم لا يشق أبداً ومن ذلك من لم يرفع به راس من الناس من الباب ٣٩٤ قال ما احتقر الله من خلقه حين خلقه فانظره بالعين

الذي نظر إليه الحق حين اوجده فانه ما اوجده الا ليسبحه بحمده وقال العبد يخلق في نفسه ما يعتقده فيعظمه ولا يحتقره فما يخلق الله اولى بالتعظيم وهذه نكته عجيبة لمن تدبرها تحتها اعلام بالعلم بالله ان علمت وقال المقوض الى الله امره مقوض ما بناء الحق الا ان يحل تقويضه مما بناء الحق فيه فلا يكون عند ذلك مقوضا وقال خطاب الله بضمير المواجهة تحديد بضمير الخائب تحديد ولا بد منهما * ومن ذلك القرب المفرط من المفرط من الباب ٣٩٥ قال اذا سألنا ان يبين لك الطريق الى الله لابل الى سعادتك فانه ما ثم طريق الا اليه سواء شقي السالك او سعد وقال ما جهل من نزه الحق ان يكون شريعة لكل واردها شؤم النظر الفكري وهل ثم طريق لا يكون هو عينه وغايته و بدء وقال لولا نور الايمان ما علمت ما يعطيه العيان فلا اقوى من المؤمن حاسنا وقال الى الخيرة هو الانتهاء وما يبسط العالم بالله من العلم بالله سواها ما أحسن الاشارة في كون الله ما ختم القرآن العظيم الذي هو الفاتحة الالهية وهو قوله ولا الضالين والضلالة الخيرة ثم شرع عقبيها آمين أي امنا بما سألناك فيه فان غير المغضوب عليهم ولا الضالين نعمت للذين انعمت عليهم وهوانت تنزيهه ومن علم ان الغاية هي الخيرة فاحار بل هو على نور من ربه في ذلك

رجعة المانع في منجته * هي برهان على خسته هو كالكلب كذا شبهه * من حباه الله من رحمته بالذي فيه من اللين ومن * كرم الله ومن رآفته فاز بالخير عبيد منعت * كفه المعروف من نعمته ووقاه الله شعاجبت * نفسه فيه لدى نشأته وهو المفلح بالنص كما * جاء في التنزيل في حكمته (ومن ذلك ما تواضع عن رفعة الا صاحب منعة من الباب ٣٩٦ قال العزة لله ورسوله وللمؤمنين فلا يتواضع الا المؤمن فان له الرفعة الالهية بالايمان تواضع المؤمن نزول الحق الى السماء الدنيا وقال العارف لا يعرف التواضع لانه عبد وقال انظر بعقلك في سجود الملائكة لآدم فما صرفت وجوهها الى التحت الا وهو فيه لتشاهده في رتبته مشاهدة عين وقال ما كانت خلافة الانسان الا في الارض لانها موطنه وأصله ومنها خلق وهي الدلول وقال دعا الله العالم كله الى معرفته وهم قيام فان الله اقامهم بين يديه حين خلقهم فاسجد لهم فعر فوه في سجودهم فلم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها ابدا وما عاين من هذا السجود سهل الاسجود القلب وقال ما عرف الرسول صلى الله عليه وسلم طم التواضع الا بصيحة ليلة اسرائه لانه نزل من أدنى من قاب قوسين الى من ا كذبه فاحتمله وعفى عنه (ومن ذلك من خفي امره جهل قدره من الباب ٣٩٧ قال وما قدره الله حق قدره فيما كيف به نفسه مما ذكره في كتابه وعلى لسان رسوله من صفاته وقال ما ثم حجاب ولا ستر فافاء الا ظهوره وقال لو وقفت النفوس مع ما ظهر لعرفت الامر على ما هو عليه لكن طلبت امرا غاب عنها فكان طلبها عين حجابها فما قدرت ما ظهر حتى قدره لشغلها بما تخيلت انه بطن عنها وقال ما بطن شيء وانما عدم العلم ابطنه فبقي حق الحق شيء بطن عند غايبنا تعالى بانه الظاهر والباطن والاول والاخر أي الذي تطلبه في الباطن هو الظاهر فلا تتعب * ومن ذلك ما في التوقيعات الجوامع من المنافع من الباب ٣٩٨ قال ما تخرج التوقيعات الالهية الى العالم الا بحسب ما التمسوه من الحق والمقاصد مختلفة هذا اذا كانت التوقيعات عن سؤال وهي كل آية نزلت عن سؤال وبسبب وقال كل سورة أو آية نزلت من عند الله فهي توقيع الهى اما بعلم الله أو بحكم أو بخبر أو بدلالة على الله فما نزل من ذلك ابتداء فابتلاء وما نزل عن سؤال فاعتناء وابتلاء وقال ما خرج توقيع عن سؤال الا لاقامة حجة على السائل وقال الشرع الواجب الذي لا مندوحة عنه ما وقع الحق ابتداء ودونه ما وقع عن سؤال بقول أو حال وقال الوجود الديوان وبين الحق الكتابة الموقعة فشكل خبر الهى جاء به رسول من عند الله فهو توقيع فاعمل بحسب الوقت فيه فان الامر ناسخ ومنسوخ * ومن ذلك ما يعطيه الحضرة في النظرة من الباب ٣٩٩ قال الحضرة في عرف القوم الذات والصفات والافعال وقال النظرة الالهية في الخلق ما هو عليه الخلق من التصريف فان العالم مسير لا يخبر وقال نظر الحق في عبادته الى رتبهم لا الى أعيانهم لهذا نزل الشرائع على الاحوال والمخاطبون أممها وقال العالم بانزال الشرائع يعرف ما خاطب الحق منه في نظره اليه وهو قوله وما نكون في شأن وما تلاومنه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه فالاحوال تطلب

الاحكام المنزلة في الدنيا * ومن ذلك من خيرك حيرك من الباب ٤٠٠ قال مادعا الملا الاعلى الى الخصام
 الا التخيير في الكفارات والتخيير حيرة فانه يطلب الاربع او الايسر ولا يعرف ذلك الا بالليل فقديمة من صيام
 او صدقة او نسك فكفارة اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة وقال
 اذا خيرك الحق في امور فانظر الى ما قدم منها بالذكر فاعمل به فانه ما قدمه حتى تهتم به وبك فكانه نهيك على
 الاخذ به ما تزل الحيرة عن التخيير الا بالاخذ بالتقدم فلا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد السعي في حجة الوداع
 ان الصفا والمروة من شعائر الله ثم قال ابدا بعبادة الله فبدأ بالصفا وهذا عين ما امرتك به لازالة حيرة التخيير
 لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة * ومن ذلك المعارف في العوارف من الباب ٤٠١ قال عطايا الحق كلها
 عند العارف انما هي معارف بالله جهلها غير العارف وعرفها العارف وقال ما عرفها العارف دون غير الالكونه
 اخذها من يد الله لما سمع الله يقول يد الله فوق ايديهم وان الذين يباعدونك انما يباعدون الله وقال عوارف الحق
 منته ونعمه على عبادهم فما اطلعك منها على شيء الا ليردك ذلك الشيء منك اليه فهو دعاء الحق في معروفه لما رأى
 عندك من الغفلة عنه فتعجب اليك بالنعم وقال عطايا الحق كلها نعم الآن النعم في العموم موافقة الغرض * ومن
 ذلك اثبات الحكم من غير علم من الباب ٤٠٢ قال ثبت بالشرع المظهر حكم الحاكم بالشاهد واليمين وقد تكون
 اليمين فاجرة والشهادة زور فلا علم مع ثبوت الحكم وقال الحاكم مصيب للحكم فهو صاحب علم لان الله ما حكم الا بعلم
 وهو الذي شرع له ان يحكم فيما غاب على ظنه فهو عنده غلبة ظن وعند الله علم وقال الحاكم من ولاة الله الحكم من غير
 طلب ومن اخذه عن طلب فساوواكم الله وهو مسؤول وقال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما انولى امرنا هذا من طلبه
 بمثل هذا ثبت خلافة والخلافة امر زائد على الرسالة فان الرسالة تبليغ والخلافة حكم بقر وقال تولية الوالى بهدموته
 نيابة ما هي ولاية ومن ولاة الناس فهي ولاية الحق وهو الخليفة لاهي فكن عتيقيا وعثمانيا ولا تكن عمر يا فيها فعل فانه
 ترك الامر شورى * ومن ذلك التساوي في المناوي من الباب ٤٠٣ قال من نارك فهو عند نفسه قد ساواك وقد
 لا يكون له هذا المقام وقال اذا ابتلاك الحق بضر فاسأله رفعه عنك ولا تقاومه بالصبر عليه وما سالك صابرا الا لكونك
 حبست نفسك عن سؤال غير الحق في كشف الضر الذي انزل بهك وقال ما قص عليك امر ايوب عليه السلام
 الا انتهدي بهداه اذا كان الرسول سيد البشر يقال له اولئك الذين هدى الله فبهم اقتدده فاعطاك بالتابع
 وقال جاع بعض العارفين فبكى فقيل له في ذلك فقال انما جوعني لابي هذا هو العارف (ومن ذلك من انصف
 لم يتصف من الباب ٤٠٤ قال المحقق لاصفة له لان الكل لله فلا تقل ان الحق وصف نفسه بما هو لنا مما لا يجوز عليه
 فهذا سوء ادب وتكذيب الحق فيما وصف به نفسه بل هو عند العارف الاديب صاحب تلك الصفة من غير تكليف
 فالكل صفات الحق وان اتصف بها الخلق فهي مستعارة ما هو فيها بطريق الاستحقاق عند المحجوب بالطريق التي
 لا تجوز على الحق وما عرف المسكين ان الذي لا يجوز على الحق انما هي تلك النسبة التي نسبتها بها الى الخلق لا عين الصفة
 وقال ما تم صفة الالهية وهي المخلوق معارة كما انه معارف الوجود وقال نحن عندنا ودعنا ايما فني ما طلب
 ود تعرجنا اليه اذ نحن عين الودائع فافهم من اودع ومن استودع وما الودعة * ومن ذلك من لا يقوله مكان
 لا يقيد زمان من الباب ٤٠٥ قال كل من شأنه الحصر فالظروف تحويه وان جهل وقال أين قوله صلى الله عليه
 وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما وذكركها من اوله واستأثرت به في علم غيبك ولا احصى ثناء عليك وما الثناء عليه
 الا باسمائه فمن حيث ما هي دلائل عليه فهو محصور لكل اسم اسم فانه يدل عليه وعلى المعنى الذي جاء له وقال كما لا يلزم
 من الفوق اثبات الجهة كذلك لا يلزم من الاستواء اثبات المكان وقال العارف كما لا يزيد في الرقم لا يزيد في اللفظ بل
 يقف عند ما قيل من غير زيادة وهي العبادة * ومن ذلك الانسان رداء الرحمن من الباب ٤٠٦ قال ما تردى
 الرحمن رداء احسن من الانسان ولا اكمل لانه خلقه على صورته وجعله خليفة عنه في أرضه ثم شرع له ان يستخلفه
 على أهله وقال لولا ان الحق اعطاه الاستقلال بالخلافة ما قال له عن نفسه تعالى امرافا تخدموك ولا قال له صلى الله

عليه وسلم أنت الخليفة في الأهل والأصحاب في السفر وهو صلى الله عليه وسلم القائل إن الله أدنى فاحسن أدنى وقال
الرداء لتجمل فله الجلال فلا أجل من الإنسان إذا كان عالمًا به وقال العالم عند الجماعة هو إنسان كبير في المعنى
والجزم يقول الله تعالى خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فذلك قلنا في
المعنى وصدق وما في العلم عن السكل وإنما انفاه عن الأكثر والإنسان السكامل من العالم وهو له كالروح لجسم الحيوان
وهو الإنسان الصغير يسمى صغيراً لأنه أنفع من الكبير وهو مختصره لأن كل ما في العالم فيه فهو وإن صغر جرمه
ففيه كل ما في العالم • ومن ذلك منزلة الأقدام في بعض أحكام العقول والأحلام من الباب ٤٠٧ قال العارف من
عبد الله من حيث ما شرع لا من حيث ما عقل من طريق النظر وقال العقل قيد موجود والشرع والكشف أسرار
وهو الحق وقال للهوى في العقل حكم خفي لا يشعر به إلا أهل الكشف والوجود وقال أثر الأوهام في النفوس
البشرية أظهر وقوى من أثر العقول إلا من شاء الله وقال من رحمة الله بنا أنه رفع عنا المؤاخذة بالنسيان والخطأ
وما يحدث به أنفسنا فلو أخذنا بما ذكرنا لهلك الناس وقال ما سميت العقول عقولاً إلا لقصورها على من عاقبتها من
العقل فالسعيد من عقله الشرع لا من عقله غير الشرع • ومن ذلك من أحب اللقاء اختار اللقاء على البقاء من
الباب ٤٠٨ قال من أحب الموت أحب لقاء الله فإن أحدنا لا يرى الله حتى يموت بهذا جاء الخبر الصادق وقال من مات
في حياته الدنيا فهو السعيد الخاص وقال لقاء الحق على الشهادة وفناء وقال انظر إلى حكمة الشارع في حديث الدجال في
قوله فإن أحدكم لا يرى ربه حتى يموت يعني هذا الموت المعهود الذي يعرفه الناس وهو خروج الروح من جسم الحيوان
فيزول عنه التكليف وقد عرفنا أن نرى ربنا يوم القيامة إذا بعثنا فإيماننا لا بعد موتنا عن هذه الحياة الدنيا
وهذا من جوامع الكلام الذي أعطاه الله وإنما نبهنا على هذا التلايق لئلا نرى الحق إلا بعد مفارقة هذا
الهيكل ما أراد ذلك الشارع وإنما أراد في الرؤية في الحياة الدنيا خاصة فنرى الحق بعد الموت كما قال الشارع
وقال إنما كان اللقاء كفاحاً لتحقيق التقابل لأنه السيد ونحن العبيد فنراه مقابلة من غير تحديد ولا تشبيه لأنه
ليس كمثله شيء كما ترى الصفات من غير تحديد فافهم • ومن ذلك أين رحمة الرجاء من رحمة الاعتناء من الباب
٤٠٩ قال رحمة الرجاء جزاء فهي على صورة ما رجوا وقد رهاهم من ربها جزاء وفاقا وقال رحمة الاعتناء ما رحم
به الرجاء من رجوه وقال رحمة الاعتناء فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال رحمة
الاعتناء الزيادة على الحسنى وقال رحمة الرجاء رحمة الاسماء فإن الرجاء يحكم الاسماء الإلهية رجوا وهي
التي حكمت عليهم وإنما يرحم الله من عباده الرجاء لعلمه بأن رجوتهم من رجوه حكم أسمائهم تعالى فما جازاهم
الأعلى قدر الاسم الذي رجوا به • ومن ذلك ما معنى قوله تعالى أو أدنى من الباب ٤١٠ قال لا يكون قرب أقرب
من القوسين إلا من كان قربه قرب جبل الوريد منه وهو القرب العام ومن عرف هذا القرب كان من المقربين
وعرف سر الحق في وجوده وموجوداته على التنزيه وقال فاما إن كان من المقربين فروح لها هو عليه من الراحة
حيث رآه عين كل شيء وربحان لما رآه عين الرزق الذي يحيى بقتاؤه كما قال سهل وقد سئل عن القوت فقال الله
وجنة نعيم أي سترينعم به وحده لما علم أن كل أحد ماله من الله تعالى مثل هذا المشهد وهو لاء هم الذين هم في جنات
ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر لأنهم كل ما هموا به أنفع لهم وقال قوله أو أدنى يعني أدنى عما نناه العبد
أو بتمناه وهذا أبلغ في المعنى في قوله أو أدنى وقال إذا قرأت القرآن فاجتمع عليه فانه قرآن وإذا قرأته من
كونه فرقاً ما فكن بحسب الآية التي أنت فيها في جميع قراءتك وقال إذا قرأت القرآن فاستمعوا له يا أيها الذين آمنوا
الرجيم فإن القرآن جمع والجمعية تدعوه للحضور فهي معينة له بخلاف الفرقان فأن القرآن يحضره والفرقان
يطرده • ومن ذلك مركب الأعمال براق الأعمال من الباب ٤١١ قال إليه يصعد الكلام الطيب والموجودات
كلها كلمات الله وإلى يرجع الأمر كله والعمل الصالح يرفعه إلى ما انتهت إليه همته وما تعطيه حقيقة العمل الرافع له
ورفعه الله لا تدرك ولا تعرف فلا حد لها فاعلم بقل يوم القيامة لصاحب القرآن اقرأ وأرق فإن من ذلك عند آخر آية

تقرأ فدرجات الجنة على هذا على عدد آي القرآن وقال والله خلقكم وما تعملون فهو العامل فالي أين تصعد
العمال وقال العارف من عمل في غير معمل فهو يبدل المجهود وهو على ينة من ربه أن الله هو العامل لما هو العبد له
عامل ولولا ذلك ما كان التكليف فلا بد من نسبة في العمل للعبد فالنسبة الى الخلق والعمل للحق فهو بشرى العبد
أعني إضافة العمل اليه سواء شعر بذلك العبد أو لم يشعر ومن ذلك استفهام العالم العالم من الباب ٤١٢ قال
أما استفهام العالم ليعلم به من في قلبه ريب عن ليس في قلبه ريب فيعلم العالم من غير العالم لاقامة الحجة وقال
ما اختبر الله العالم الا يعلم ما هو به عالم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا هذا ذلك من وجه فهذا مؤمن كلف ان
يؤمن بما هو به مؤمن وقال عفا الله عنك لم أذنت لهم استفهام لانكار مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى
ما ذهبنا اليه وقال ما أتى على من أتى عليه الا لجهله بالراتب وعلمه أيضا بها ولكن ما يعلم ماله منها الا بتعريف من الله
وقال من الاستفهام ما يكون أيها ما هو استفهام العالم عما هو به عالم وقال من استفهمك فقد شهدك بالعلم بما
استفهمك عنه وقال قد يقع الاستفهام من العالم لاقامة الحجة في الجواب فيقول له أنت قلت ومن هذا أيضا كانت
الحجة البالغة لله على عبده ومن ذلك الذي كرى بشري من الباب ٤١٣ قال الذي كرى بشري المذكورة بالوراثه
وهي في حق المعنى به بشري بالقبول وفي حق غير المعنى به بشري بالحرمان أهل العناية يبشرهم بهم برحمة منه
ورضوان وأهل الحرمان فبشركم بعذاب أليم لان كل واحد أثر في بشرته ما بشر به قال تعالى واذا بشر أحدكم
بالأشئ ظل وجهه مسودا وقال البشري للبشر فانه ما يكلم الا من وراء حجاب وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو
من وراء حجاب وقال ما عرف مقدر البشري الا من عرف معنى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وقال من
خلق برفع الوسائط مع المباشرة فلم يكن ذلك الا في البرزخ وأما في الطرفين فلا فان الطرف الحسي لا يحيله العقل
والطرف العقلي لا يشهده الحس وقال البشري مختصة بالمؤمن وهو يبشر الكافر والكافر لا حظ له في البشري
الالهية برفع الوسائط ومن ذلك من غار أغار من الباب ٤١٤ قال من غيرة الله حرم الفواحش فجعلها حراما
محرم ما فتخيل من لا علم له ان ذلك اهانة وهو تعظيم اذ هو من شعائر الله وحرماته والله يقول ومن يعظم حرمات
الله فهو خير له عند ربه ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وقال قول النبي صلى الله عليه وسلم ان
سعدا لغير ونا غير من سعد والله أغبر مني ومن غيرته حرم الفواحش فجعل الفواحش حراما محرم ما كاحرم
مكة وغيرها وقال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم التفكير في ذات الله وقال تعالى ويحذركم الله نفسه
فالتحريم دليل على التعظيم وقال ما أمرك الله الا بما هو خير لك وهو عند الله عظيم ومانهاك الا عما هو تركه خير لك
لعظيم حرمة عنده ما آل الناس في الآخرة الى رفع التحجير ولا آخرة خير لك من الأولى واسوف يعطيك ربك
يعني هناك فترضى ومن ذلك أهون العقاب ضرب الرقاب من الباب ٤١٥ قال المقصود من ضرب الرقاب ازالة
الحياة الدنيا فبأي شيء زالت فهو ذلك وقال المقصود من ضرب الرقاب ظهور الحياة التي أخذ الله بأبصارنا عنها
فبأي شيء حصل فهو ذلك وان كانت الحياة الدنيا ما ذهبت وليس يعرف ذلك الا أهل الكشف والوجود فان
الميت له خوار وقال لا يصح ضرب الرقاب حتى تملك من ضربها بغير ملك استقيد منه وملكته رقبته فيه يملكها
ولي الدم فقد عتق في الدنيا وهو رقيق في الاخرى وقال أنت حر فلا ترد نفسك بملوكك ذلك وحق النفس أعظم
عليك من حق ملك ومن ذلك العدم ما هو ثم فافهم من الباب ٤١٦ قال ما ثم الا الله والممكات فالتة موجود
والممكات ثمانية فثم عدم وقال لولا ان الاعيان مشهودة للحق ما كان وجود ما وجد منها بأولى من عدمه
ووجود غيره وما شهد الا ما هو ثم وقال ليس شيء أدخل في حكم النفي من المحال ومع هذا فثم حضرة تقررته وتصوره
وتشككه وايقبل التصوير والتشكيل الا ما هو ثم فالمحال ثم وقال العدم المطلق لا يتعلق فيه صورة وما هو ثم فانه
ما ثم الا ثلاثة واجب ومحال ويمكن ووجوب واحالة وامكان وكل ذلك معقول وكل معقول مقيد بميز وكل
مميز مفصول عن غيره فافهم معدوم لا يتميز فافهم عدم وقال الاحوال عند المتكلمين لا موجودة ولا معدومة

ومعلوم انه ما ثم الا محال و حال أى ما ثم الامن يقبل اللون مثلا واللون فها هو المتلون وما ثم الامن يقبل الحياة والحياة فها هو الحى وما ثم الامن يقبل الحركة والحركة فها هو المتحرك ومن ذلك ما يجمع الظاهر والباطن والحد والمطلع من الباب ٤١٧ قال ما من شئ الا وله ظاهر وباطن وحد ومطلع فالظاهر منه ما أعطتك صورته والباطن ما أعطاك ما يمسك عليه الصورة والحد ما يميزه عن غيره والمطلع منه ما يعطيك الوصول اليه اذا كنت تكشف به وكل ما لا تكشف به فواصلت الى مطلعك وقال لا فرق بين هذه الامور الاربعة لكل شئ وبين الاربعة الاسماء الالهية الجامعة الاسم الظاهر وهو ما أعطاه الدليل والباطن وهو ما أعطاه الشرع من العلم بالله والأول بالوجود والآخر بالعلم وهو بكل شئ علم فالضمير يعود على الضمير الاول فى هو الاول فالامر من غيب الى غيب وضمير هو الاول يعود على هو على كل شئ وذلك الضمير يعود على الله وهو الاسم والاسم يطلب المسحى فله الاول وهو بكل شئ الآخر وهو الاول الظاهر وهو على كل شئ الباطن فاعلم ومن ذلك سواء السبيل فى طلب الحق بالدليل من الباب ٤١٨ قال لا سبيل الى العلم بالله بدليل نظرى ولا يوصل الى العلم بالله الا بتعريف الله فالعلم بالله تقليد وقال الكشف أعظم فى الحسيرة من برهان العقل عليه بخلاف التعريف وقال هو النور فله احراق ما سواه فلا يكشف أى لا يدرك بالكشف قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نورأنى أراه وبالبرهان فلا يعلم الا وجوده فى أى صورة يتجلى حتى يرى وقال وعد قوم برؤيته وذكروا عن قوم انهم محجوبون فها هو محجوب هو مرئى للجميع لكنه لا يعلم وقال بالعقل يعلم ولا يرى وبالكشف يرى ولا يعلم وهل ثم حالة أو مقام يجمع بين الرؤية والعلم وقال رؤيته مثل كلامه لا يكلم الله بشرا الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فها هو الحجاب وهو الرسول وهو الوحي ومن ذلك رؤية الاحوال فى الاحوال من الباب ٤١٩ قال صاحب محاسن المجالس الاعمال للجزء والاحوال للكرامات والهمم للوصول وليس الكرامات سوى خرق العوائد فى العموم وهى فى الخصوص عوائد فلذلك تهول عند العامة وقال العاقل يهوله المعتاد وغير المعتاد ولذلك قال فى المعتاد ان فى ذلك آيات لقوم يعقلون وقال من نظر الى الامور كلها معتادها وغير معتادها بعين الحق ما هاله ما يرى ولا ما يسمع تعظيمه عنده فانه من شعائر الله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وقال كل ما فى السكون آية عليه ولا يحصل فى اليد منه شئ ومن ذلك تنبيهه لانضاهى النور الالهى من باب ٤٢٠ قال الحق لا يضاهى لانه ليس كمثل شئ انما الله واحد فأن المضاهى وقال صفات التشبيه مضاهاة مشروعة فأن أنت ضاهيت وقال العقل ينافى المضاهاة والشرع يشهد وينفى والايمان بما جاء به الشرع هو السعادة فلا يتعدى العاقل ما شرع الله له وقال العاقل من هجر عقله واتبع شرعه بهقله من كونه مؤمنا وقال اكمل العقول عقل ساوى ايمانه وهو عزيز وقال لو تنصرف العقل ما كان عقلا قالتصريف العلم لا للعقل وقال

للعقل لب والالباب أحلام • واللهى فى وجود الكون أحكام
تمضى الليالى مع الانفاس فى عمه • الخوض فيه وأيام وأعوام
وما لنا منه من علم ومعرفة • الا القصور وأقسام وإيهام
العلم بالله نقى العلم عنك به • فسكنا نحن فيه فهو أوهام

وقال العاقل من قال لعقله اعقل انه لا يعقل فنى عقلت جهلت ومن ذلك منازل الادباء من السماء والعرش والعماء من الباب ٤٢١ قال العالم الاديب ينزل الحق حيث أنزل نفسه لا يز يد عليه ولعلكن لا بدأن يعرف الزمان فان زمان استوائه على العرش ما هو زمان نزوله الى السماء ولا زمان كينوته فى العماء وقال الحكم الذى يصحب الحق ولا يحكم عليه زمان خاص وهو معكم انما كنتم فهو فى العرش مع الخافين به وفى تلك الحالة هو فى النزول مع أرواح المروج والنزول وفى تلك الحال هو فى السماء يخاطب أهل الليل وفى تلك الحال هو فى الارض أى موجود غير الله بوصف بهذه الصفات ذلكم الله ربكم لا اله الا هو فأتى تصرفون ومن ذلك الخاق الاصغر بالا كابر من الباب ٤٢٢ قال قالت فأشارت اليه فاعادت الضمير من اليه على الخبر فقالوا لما عندهم من أحكام المواطن كيف نكلم من كان فى المهد صبيا وان كان

حقا وما كان قد قرع أسماعهم فأجروه حتى يسمع كلام الله والمسمع محمد صلى الله عليه وسلم حق في صورة محمدية قال أنى
 عبادة الله المحصورة المهد وانظر الى ما أعطت قوة اشارتها الى الحق في قولهم ان الله هو المسيح ابن مريم هو عين قوله
 أنت قلت للناس اتخذوني وأبى الهين خاصة أتاني الكتاب ضم حق الى خلق حرف جاء لعني وجعلني نبيا فان الخبر الحق
 وجعلني مباركاز يادة صورة عيسوية في الحق أيما كنت في المهد وغيره وأوصاني بالصلاة فصليت هو الذي يصلي عليكم
 والزكاة الاسم القدوس مادت حيا حياة الابد وبر ابوالدني من عرف نفسه عرف ربه فتدبر هذه الاشارات وانظر
 الى ما وراء هذه الستارات * ومن ذلك من ليس كمثل شئ ما هو ميت ولا حي من كل من له في من الباب ٤٣٣ قال
 من خلق الموت والحياة لا ينعت به ما فقد كان ولا هم ما هو ذو حياة فافهم وقال له الاسماء ماله الصفات فهو المعروف
 بالاسم لا بالصفة ولذلك ما ورد بالصفة كتاب ولا سنة وورد قرآن الله الاسماء الحسنى فادعوه بها وورد سبحانه ربك رب
 العزة عما يصفون فتدبر عن الصفة لا عن الاسم وورد في السنة ان الله تسعة وتسعين اسما وقال الله الرجوع فانه التواب واليه
 الرجوع لان التوبة الى الله وتوبوا الى الله جميعا اليه المؤمنون واليه يرجع الامر كله وقال لا ترجع اليه حتى يرجع اليك
 لانه الاول فاذا رجعت اليه يرجع عليك رجوعا ثانيا فهو الآخر فهو الاول والآخر ظهر وبطن ثم تاب عابهم ليتوبوا ومن
 ذلك التشجير في التسمير من الباب ٤٣٤ قال التشجير يزيل ما في الذهب من تراب المعدن في التشجير ذلك عين
 لا يتلاءم بل ما يضاف الى القديم من صفات الحدوث وما في الحادث من صفات القدم وقال هو المعدن وأنت الذهب
 فأنت المخلص منه وفيه تكونت وهو الذي يمدك وبعد انفصالك عنه أوجد غيرك مثلك لا يزال الامر هكذا وقال أنت
 المعدن وهو الذي يخلص منك بليس كمثل شئ وأنت لك أمثال وقال تشجير الطبيعة من حيث نفس الانسان رياضة
 ومن حيث هيكله مجاهدة فبالرياضة تهذب اخلاقه وسهل انقياده وبالمجاهدة قل فضله فظهر له ما فيه من الاصول
 والفروع فعلم بالمجاهدة من هو ولن هو وهذه هي السبل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ومن ذلك من هرب من السلم
 الى الحرب من الباب ٤٣٥ قال من علم ان الهداية الى سبيل الله في الجهاد هرب الى السلم من الحرب فان الله أمره بالطلب
 وقال لا يجتمع الى السلم الا من كان مشهوده ضعفه أو من كانت العين مشهوده وقال الاسماء لها الحكم فأى اسم حكم لك
 أو عليك فأنت له وهو اسم من أسماء الله تعالى فهو ربك ولذلك كثرت الاضافات فقل عبد الله عبد الرحمن عبد الرحمن
 عبد الكافي عبد الباقي عبد الكبير بلغت الاسماء ما بلغت وكذلك السكنايات قوله ان عبادي فوجد اعبدا من عبادنا
 اتى أبا الله وهو الوافي فهو نون الوقاية وهو صير الياء فهذه اضافة الشئ الى نفسه ومن ذلك الحجاب حجاب من الباب ٤٣٦
 قال حجبته الملك حجاب له يرى به من تتعلق أبصار الرعايا هل بالحجة أو بتعديها بطلب رؤية الملك فالحجة ابتلاء من الله وقال
 الرسل حجة وهم يدعون الى الله لا الى أنفسهم وقال الملائكة حجة بين الله وبين الرسل بعد استنادنا والمقصود من الرواية
 علو الاستناد وكما قل علا وقد عرفنا بذلك فقال ادعوا الى الله على بصيرة فزال الملك انا ومن اتبعني فزال الرسول قال أبو
 يزيد حدثني قلبي عن ربي فعنه أخذ هذا نص الكتاب أيها المستكبر وقال ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من
 وراء حجاب وحيا يلقى الله برفع الوسائط أو من وراء حجاب ما يكلمك به في صورة التجلي حيث كان أو يرسل رسولا
 من جنسك وغير جنسك ومن ذلك ما يجب على المخلوق من أداء الحقوق من الباب ٤٣٧ قال تنوع الحقوق لتنوع
 المخلوقات عند العامة وقال تنوع الحقوق لتنوع الاسماء الالهية عند الخاصة من عباد الله وقال تختلف الاحكام لاختلاف
 الاسماء سمك البحر حلال فاذا قلت في سمكة منها خنزير البحر حرمت هذا حكم الاسم مثل مالك عن خنزير البحر
 فقال حرام قيل له فانه سمك قال اتم سميت وخنزير او قال الميتة حرام مادام اسم الواحد يتسحب عليك فاذا زال وقيل
 هذا مضطر حلت لك فانظر باي اسم سماك به الحق فأنت لذلك الاسم فأنت لك لانك الواحد وأنت المضطر فما خرجت
 عنك لحكمك فيك منك فاذا كنت ولا بد في حكم الاسماء فكيف في حكم الاسماء الالهية يكن لك الشرف ومن ذلك
 كرم الكرم لا صحاب الهمم من الباب ٤٣٨ قال من تكرم على العفو والصفح بالوجود فعفا وصفح والعفو
 والصفح كرم فالعفو منه كرم الكرم وقال المسىء المسىء وجزاء سيئة سيئة مثلها والمسىء من أتى بما يسوء

وان كان جزاء الا ان هذا الاسم مقصور على الخلق دون الحق أدبا أدبنا به الحق وقال الاحسان لله فهو المحسن المحسان وان عاقب فهو المحسن في حق العقوبة لانه أوجدها فأحسن اليها في إيجادها فإني العالم الا احسان فأت المحسن فيما ظهر عنك وان كان وجوده عن الحق وقال اذا كان الحق يدك فقد أوجد بك كما تقول أوجد بقدرته وخصص بإرادته ومشيتته فأت أولى أن تكون آله فانه الصانع وهذا هو المشهود ما تشهد الافعال الالهية الامناعني العالم * ومن ذلك ما عندكم ينفذ وما عند الله لا يبعد من الباب ٤٣٩ قال الكل عند الله فله البقاء في العدم كان أو الوجود وقال هو يأخذ الصدقات فيأخذ من عندك الا يأخذ منك لو لم يأخذ ما تقدم منك فإني الأنت وهو فاما عندك واما عنده وأنت عنده فاما عندك عنده فاما أخذ منك شيئا فاما عندك وقال ما في يمينك ما هو في شمالك فنقد عن شمالك وأنت أنت ذو اليمين والشمال ما شمالك ولا يمينك غيرك فصدق ما عندكم ينفذ فان الشمال ما تعرف من بعض الناس ما تصدق به اليمين ورد في الخبر في الرجل الذي هو أقوى من الريح انه الذي تصدق بيمينه فيخفيها عن شماله ففرق بين اليمين والشمال والذات واحدة * ومن ذلك من أسنى الدخائر تعظيم الشعائر من الباب ٤٣٠ قال الشعائر ما دق وخفي من الدلائل وأخفاها وأدقها في الدلالة الآيات المعتادة فهي المشهود المفقودة والمعلومة المجهولة فانظر ما أعجب هذا وقال ما يقوم بحق العظيم الامن عظمه باستمرار الصحبة لامن عظمه عند ما جئته ذلك تعظيم الجاهل وقال الرؤية حجاب لما يسقط بها من تعظيم المرتضى عند الرائي وقال من عاين الخلق الجديد لم يزل معظما للشعائر الالهية ومن عاين تنوع التجلي في كل تجل لم يزل معظما لله أبدا لانه اختلف عليه الامر في عين واحدة وقال لما كان الحكم للأحوال لذلك من شاهدها لم يزل معظما فانها تتجدد عنده في كل لحظة فهو في ابتداء أبدا * ومن ذلك الاسلام والايان مقدمة الاحسان من الباب ٤٣٩ قال الايمان له التقدم والاسلام قال والالم يقبل فهذا شفع قد ظهر والختام للورقا وتره الاحسان فأول الافراد الثلاثة وقال حضرة الفرد الذات والصفات والافعال وأريد بالصفات الاسماء فهذه ثلاثة وقال الايمان تصديق فلا يكون الا عن مشاهدة الخبر في التحيل فلا بد من الاحسان والاسلام اتيادوا الاقياد لا يكون الا لمن علم أن يد الحق بناصيته فانه طوعا فان لم يحس أي يشعر انقاد كرها والاحسان ان تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وقال

ما جزا من رآك الاتراء * وهو الحق ليس ثم سواء

فهو الرأي اذ رأيت كما هو * من رأينا فهو وما هو ما هو

* ومن ذلك الصنائع خواتم من الباب ٤٣٢ قال نفوس العارفين حور مقصورات في خيام كنفه ضنائن مصانون في العوائد يعرفون وينكرون وقال عنهم تكون الانفعالات الالهية في الاكوان فهي لهم كالولادة لاهل الرجل ورد في الخبر بهم تنصرون فولدوا النصر وبهم تظرون فولدوا النيش وبهم تزقون فولدوا الرزق فسم عبد النصير وعبد النيش وعبد الرزاق وهكذا ما بقى وقال الكد على العائلة والسعي على الاهل وأوجه نفسك ثمز وجك ثم ولدك ثم خادمك هذا عين قوله كل يوم هو في شان فلفنسه لما يسبح بحمده وخلقه لعبادته وفي شان أهله لما تمس حاجتهم اليه ولما تولد عنهم لذلك بعينه فتدبر ما أنعم الله عز وجل به عليك * ومن ذلك اثبات العلة لنحوه من الباب ٤٣٣ قال العلة وان اقتضت المعلول لذاتها فلها التقديم بالرتبة وان ساوقها المعلول في الوجود فساوقها في الوجوب الذاتي النفسى فاذا عقلت هذا فلا تنال الا أن يمنعك الأدب وقال ما هرب من هرب الى القول بالشرط الامن الخوف من مساوقة الوجود وما علم ان الوجود له حكم الوجود سواء تأخر أو تقدم بخلاف الوجوب النفسى فانه لو ليس لك فكان الله فيه ولا شيء معه فيه ولا يكون بخلاف الوجود فلو قلت كان الله ولا شيء معه لم تقل وهو الآن وهو ولا شيء لوجود الاشياء وفي الوجوب الذاتي تقول في كل حال كان الله ولا شيء وهو الآن ولا شيء فقد علمت الفارق فقل شرطا أو علة الآن تمنع شرعا * ومن ذلك حب الجزاء عن حب الاعتناء من الباب ٤٣٤ قال حب الخلق خالقه محصور بين حب الله الذي أوجب له أن يحبه وحب جزاء محبته فهو محفوظ عما يسه وجوده وقال علامة

الحبة اتباع المحبوب فيما أمر ونهى في المنشط والمكروه والسراء والضراء وقال دليل المحبة الحمد لله المنعم المفضل
ودليل المحبوب الحمد لله على كل حال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في السراء والضراء الحمد لله المنعم المفضل ويقول
في الضراء الحمد لله على كل حال هذا هو الثابت عنه ذكره مسلم في الصحيح وقال حب الاعتناء بالجزاف عطاء
بغير حساب ولا هذا زو حجب الجزاء بالميزان من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيدة فله مثلها وقال الحب
خلوص الولاء فهو الأولياء من العموم والخصوص وقال حب الاعتناء ومنه وحب الجزاء عنه فان حب الجزاء
عرفناه بالتعريف وحب الاعتناء عرفناه بالوجود والتصريف ومن ذلك قد نحر لك النعمة أصحاب الظلمة من
الباب ٣٥ قال إنما سكن أصحاب الظلم ولم يتحركوا لأنهم لا يرون حيث يضعون أقدامهم فيخافون من
هواة يقعون فيها فيكونهم اضطرار وقال إذا تحرك أهل الظلم فلجسيم النعمة فأنهم ما يحركهم إلا عظيم ما أورد فهم الله
به من نعمه حتى أغفلتهم عن شهود ظلمتهم وقال هل تعرف من هم أصحاب الظلم الناظرون في العلم بالله بالدليل النظري
والمهواة الشبهة ما يحركهم مع هذا الانعمة الايمان فانتقلوا الى التقليد فتحركوا بنور الشرع المطهر فأبصروا
محبة بيضاء لا ترى فيها عوجا ولا أمتا ولا تخاف فيها أدراكا ولا تحشى ومن ذلك عموم الخطاب لمن طاب من
الباب ٣٦ قال ليس في خطاب الله خصوص بل دعوته نعم فان المدعو واحد كما هو الداعي واحد وقال اذا
دعا بالاسماء كثر الدعاة كثر المدعون كثرة الاعضاء من الانسان الواحد يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا ففهم وافطر وقم ونم وكذا جميع قوائك الظاهرة والباطنة فأتت
الكثير وأنت الواحد وكذلك الداعي بعينه وأسمائه فافهم وقال أنت نسخة منه وبك كفى عنه فقل وما
رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم فالسيف آلة لك وأنت والسيف آلة له وقال
ما أجمل بالله من يقول ان الله لا يخلق بكاء فأنه تعالى يقول في نبينا انه رميت الا انه نفي الرمي عنه وأثبتته
فقال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فالرمي وقع منه صلى الله عليه وسلم بقول الله وإيصاله الى أعين الكفار
حتى ما بقيت عين لم يشرك خاص الاوقع من التراب في عينه فلهذا ليس للمخلوق فالمحجب من بعض الناس انه ينفر
بما هو به مؤمن ومن ذلك التسبيح تجريح من الباب ٣٧ قال المنزه لا ينزه فانه ان نزه فقد نزه عن التزييه فانه
ماله نعمت الا هو في شبهه فالتسبيح تجريح فسيبحه على الحكاية فانه سبى نفسه وعلى ما أراد بذلك فهو تسبيح
الادباء العارفين به سبحانه وقال عدم العدم وجود وكذلك تنزيه المنزه عما هو به موصوف وقال أهل التسبيح
اذا شهد أحدهم من سبحه قال سبحاني فاسبح الانفسه وقال تسبيحه في زعمه ربه يقضحه الشهود فاستجمل
بالتعريف في هذه الدار فقال سبحاني فأذكر عليه من هو على حاله التي كشف له عنها وقال ان طلب منك الدليل فقل
انما هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أردها عليكم ومن ذلك التحميد تقييده من الباب ٣٨ قال كلامك محصور
فانك محاط بك فاذا أثبتت فقد قيدت بثنائك من أثبت عليه وحصرته وله الاطلاق فأطلقه من ثنائك مع
بقاء الثناء عليه لا بد من ذلك وقل كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك بعد بذل
المجود أنت كما أثبتت على نفسك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح في حديث الشفاعة
فاحده بمحامد لا أعلمها الآن يعطيها الموطن ان فهمت وقال كلمات الله لا تنفذ فالثناء عليه منه لا يقف عند
نهاية وقال يختلف الثناء على الله تعالى لاختلاف حال المثنى فان حال السراء ما هو حال الضراء فاختلف
الثناء على الله تعالى فيقول في وقت الحمد لله المنعم المفضل وفي وقت الحمد لله على كل حال وفي وقت الحمد لله الذي هدانا
لهذا وفي وقت الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وفي وقت الحمد لله الذي صدقنا وعده وفي وقت الحمد لله الذي
لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وفي وقت الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب
وفي وقت الحمد لله الذي خلق السموات والارض وفي وقت الحمد لله فاطر السموات والارض وفي وقت الحمد لله
وسلا على عباده الذين اصطفى وفي وقت الحمد لله سيريكم آياته وفي وقت الحمد لله رب العالمين ومن ذلك التأويل

لاهل التهليل من الباب ٤٣٩ قال لما تنوعت مواطن التهليل ظهر حكم التأويل فلكل تهليل حال ولسان ورجال
 ومقام وقال التهليل قولك لا اله الا الله فنفيت وأثبت وقال ان نظرت وتحققت ما نفيت فما هو الا عين ما أثبت
 ولولا ان الله يجازى بالقصد ما عظم جزاء التهليل وقال دليل ما ذهبنا اليه قوله وقصى ربك أن لا تعبدوا الاياه
 فانظر هل عبدوا شيئا الا بعد ما نسبوا اليه الالهة فما عبدوا الا الله لان تلك الاعيان الخلق قوله قل سموهم وهو العلم كله
 ولم يقل انسموهم فانه لو قال لم انسموهم لنسبوهم اليه بلا شك ومن ذلك الله كبر من أو عمن من الباب ٤٤٠ قال
 لولا ما خلق من خلق على صورته ما قال الله كبر لما في هذه الكلمة من المفاضلة فجاء كبر الامن كونه الاصل
 فعليه حذى الانسان السكامل وقال خلق السموات والارض كبر من خلق الناس لما نساوا صورتهم فصحت
 المفاضلة وليس الا ان السموات والارض عما الاصل في وجود الهيكل الانساني ونفسه الناطقة فالسموات
 ما علا والارض ما سفل فهو منفعل عنهما والفاعل كبر من المنفع وما أراد الجرم لقوله ولكن أكثر الناس
 لا يعلمون وقال وللرجال عليهن درجة فان حواء خلقت من آدم وآدم خلق من الارض فكما ان له درجة على
 حواء للارض عليه درجة فهو الام حواء هو ابن الارض والارض له ام منها خلقناكم وفيها نعيدكم فردنا الى امه كي
 تفرع عنها لذلك تضغطه عند ما يدفن فيها مثل عناق الام وضمتها اولدها اذا قدم عليها من سفر فهو ضم محبة
 ومنها نخرجكم تارة أخرى وهو البعث ومن ذلك ما هو لك ما يملك من الباب ٤٤١ قال ما هو لك هو يطلبك
 فلا تذب فان طلبته تعبت وما لك قال ما هو لك ما هو لك وانما هو لمن جاء من عنده وقال الله لك والله لا يملك
 وقال ما أشد حيلة الانسان ما اقتنع في العلم بالله بما أخبره الله بما هو عليه في انسه فنظروا تأول عسى يخرج عن
 الملك بما يملكه في اعتقاده مما أوجده بنظره ليكون هو في الملك فانه من ملكه ما لو كان ملكه لانفسه لانه صممه
 وخلق فاحبه والمحبوب مالك فلذلك أقر بالملك صاحب النظر لمن اعتقده فهو المالك المملوك والخالق المخلوق فافهم
 ومن ذلك من المكرمات تعظيم الحرمات من الباب ٤٤٢ قال لما عظم الحرم عند بعولتهن صابوهن وغاروا
 عليهن وهو خير له فان محبة النسب تصون الاهل عن الرب فلا يدخله رب فيما ولد على فراشه انولد للفراش وللعاهر
 الحجر وقال جعل الله الارض فراشا ومنها خلق آدم على صورته وقد ورد ان الولد سرايبه وقال لولا هذه الحكمة المطاوعة
 لا كنتي بالمهاد ولم يذكرا الفراش وقال ما خلق الله الالفاظ حين عيناها بالذكري سدى فان ذلك حرف جاء لمعنى وهو
 ما قلنا ولا يقتصر وقال فيها وانبتنا فيها من كل زوج بهيج فأولدها توأمين ولذلك جاء وأثبت من كل زوج بهيج حين
 ربت وهو الحل وألفت الماء فنسب الانبات اليه والى الارض فقال والله أنبتكم من الارض نباتا ما صدر نبت فما قال
 انبانا ونسب الولد لوالده فان له عليه ولادة بوضعه في الرحم وينسب الى الام لان لها عليه ولادة بخروجه من بطنها فانظر
 الى ما أعطاء الفراش وجعل الله بينه وبين خلقه نسباً ولم يكن سوى القوى من الوقاية ورد اليوم أضغ نسبكم وأرفع
 نسبي أين المتقون ان أكرمكم عند الله اتقاكم ومن ذلك من اعتنى به صغبراً وضيع كبراً من الباب ٤٥٣ قال
 يحيى آتاه الحكم صبياً ولم يجعل له من قبل سمياً وساطع عليه الجبار عدوه فقتله وما جاء الله منه ولا نصره باقتراح
 بنى على باغ وقال اراد بقاءه حيا فقتله شهيداً فابقى حياته عليه فسمات من قتله أعداء الله في سبيل الله يجمع لهم بين
 الحياتين ولا تقولوا ان يقتل في سبيل الله أموات بل احياء ولكن لا تشعرون ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 أمواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون وان كان الموت أشرف فانه صفة الاشرف انك ميت وانهم ميتون قالوا كبر
 لا يتميزون بنحرق العوائد فهم مع الناس عموماً في جميع أحوالهم بطواهرهم وقال الاعتناء بالصغير رحمة به لضعفه فاذا كبر
 وكل الى نفسه فان بقي في كبره على أصله من الضعف صحبته الرحمة وان تكبر عن أصله وادعى القوة المجهولة فيه بعد
 ضعفه أضاعه الله في كبره برد الضعف اليه فاستقدره عليه وغنى مفارقته وفي ضعف صغره كان يشتهي حياته ويرغب
 في تقييله ولا يستقدره ومن ذلك لا تضيع الاجور عند اهل الدنور من الباب ٤٥٤ قال يجبر الخاككم صاحب الوفير
 على اعطاء ما تعين عليه من الحق لغيره لا ترى الى من يخذ شيئا من الزكوة ثم عثر عليه المصدق أخذ منه ما يجد وشطر

لو كشفها لاحت سبحات الوجه ما أدركه بصير الخلق من الخلق فان بصير الحق يدرك الآن ولا حرق والمحبوب يكون الحق بصيره فيدرك به لا بصير الحق فان بصير الحق يدرك الحق والحق في بصير الخلق لا يدرك الحق ولكن يدرك به الخلق والسبحات هي المحرقة وما هي الاسبحات العين عند النظر فانه لولا النور ما ثبتت الرؤية الله نور السموات والارض فذاته بصيره وقال الامر نسب ولولا النسب ما كانت العلاقة والنسب * ومن ذلك حسن القول من الطول من الباب ٤٦١ قال أحسن القول ما تشابه من السلام فاشترك فيه الحادث والقديم فانه الرؤف الرحيم والنبى صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال لولا التشابه ما عقلنا من كلام الله شيئاً ولا وقضاه من معنى وقال المحكم في التشابه التشابه فمن تأوله فقد أزاله عن الاشتراك وهو مشترك فقد زاع من تأوله عن طريق الحق وقال علامة من علم أحسن القول الاتباع لما دل عليه ذلك القول فيقابل الطول بالطول هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال حسن القول يهدي الى الحق والى طريق مستقيم ويثبلك على المعاني الغامضة فيوضحها لك * ومن ذلك الانصاف في عبادة الاله المضاف من الباب ٤٦٢ قال اذا أضاف الحق نفسه الى شيء من خلقه فانظر الى عبادة ما أضاف نفسه اليه فقم بها أنت فانك النسخة الجامعة وما عرفتك الحق هذه الاضافة الخاصة الالهذا وقال مثال الاله المضاف والهمكم ربنا الذي أعطى رب المشرق والمغرب رب السموات ربكم ورب آبائكم رب المشرقين ورب المغربين فعطف وما أظهر الاضافة كما فعل في غير ذلك ما فعله سدى فاعبد ربك على ما فاته لك في كل اضافة حتى يأتيك اليقين واذا أتاك اليقين انجلي لك الامر وعرفت شرف الاضافة ما عباد احد الاله المطابق عن الاضافة فانه الاله المجهول ومن ذلك السبحات لارباب السموات من الباب ٤٦٣ قال لا دليل أدل من الشيء على نفسه فمن لم يثبت عند ظهوره له بالقصور منه وهو قد وفي من كان حقيقته الهجوع وعجز فقد وفي فالوفا من الطرفين وقال الحق البصر كالبرق يضرب فيظهر ويظهر ويحول فلو بقي أهلك وقال انما تحرق سبحات الوجه الدعوى انك أنت فلا يبقى الا هو فانه ما ثم الا هو فهو ابانة لا حراق وقال وجهه الشيء حقيقته وكل شيء هالك الا وجهه فالشيء هذا ما يعرض لهذه الذات فان كان للعارض وجه فأيها لك في نفسه وانما هلك بنسبته الى ما عرض له فالضمير الذي في وجهه يعود على الشيء ويعود على الحق فانت بحسب ما انتقام فيه فانك صاحب وقت * ومن ذلك المصطفى من جنى عليه فعني من الباب ٤٦٤ قال للنفس حق فاذا جنى عليها وعفوت فانت الظالم المصطفى وهو الاول من الثلاثة لم يأخذها حقها من ظلمها وعاد أجرها على الله وقال اذا درس الذنب فقد عفا أثره فلم يبق له عين ولا اثر ولا سيما الغفور الرحيم والعفو يطلبونه وقال المصطفى هو المختار ولكن ممن وربك يخلق ما يشاء ويختار وما ثم حثالة ولا كاسة النفوس نفائس فيختار الانفس ويبقى النغيس وقال المصطفون هم الذين ورثوا الكتاب وهو القرآن المحفوظ من التحريف والزيادة فلو حفظت سائر الكتب لورثت فمن كوشف منها على ما ثبت انه الهى ورثه وحكمه على بصيرة وقال الورث لا يكون الا بعد الموت قال كتاب محمدى فان العلماء ورثة الانبياء والكتاب هو الموروث والشيء الذي مات هو صاحبه وقدمه شئ الى الله وقال من ظلم ما حكم ومن اقتصد ما اعتصد وقنع واكتفى ومن سبق حاز الامر وظفر فكن من شئت من هؤلاء ومن ذلك صفات الوداء التبرى من الاعداء من الباب ٤٦٥ قال اذا تبرأ العارف من محبت عداوته لله فليحذر من تبريه فانه ما تبرأ الا من اسم الهى يجب عليه تعظيمه وقال ان تبرأ تبرأ الله استراح فيكون الله المتبرى لا هو كما يلعب بلعنه الله ويغضب بغضب الله ويرضى برضى الله وهو في هذا كله لاصفة له من نفسه قال أبو يزيد البسطامي لاصفة الى لاصح البراءة من الاعداء الاله ورسله عليهم السلام ومن كوشف على الخوانم ومن سواهم فاطم التبرى وانما لهم ان لا يتخذوهم أولياء بلقون اليهم بالموودة لا غير وقال لو تبرأ الله من عدوه ما رزقه ولا أنعم عليه ولا نظر اليه وقد أخبرناهم آكلون من شجرة الزقوم فقالون منها البطلون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الحميم وهم العطاش فلو تبرأ منه الله ما كان للعدو وجود لانه غير حافظ عليه وجوده ومتى لم يحفظ عليه وجوده هلك وذهب عينه وهو عز وجل القائل انه بكل شيء حفيظ وقال ولا يؤده حفظهما ومن ذلك التفاعس عن التنافس من الباب ٤٦٦ قال أصحاب الهم يتنافسون

في السبق الى أسماء الكرم والجود الالهى لبقا وما يفيدعون بها وقال لا يكون التنافس الا في النفائس ولا نفائس الا
الانفس ولا انفس من الانفس الا الانفاس وقال من تقاعس عن التنافس فيما ينبغي ان يتنافس فيه فهو كسلان
مهمين لا مهمة له ولا نفس وقال ليس الطيب الا انفاس الاحبة لولا اعرافهم ما فاح المسك لمستنشق وما وقع التنافس بين
أهله في المسابقة الا مهيب أرواح هذه الاعراف وقال ما يعرف مقدار الانفاس وطبيها وما يعطى من المعارف الالهية الا
البهام الا تراها تدم كل شئ وتشم بعضها بعضا عند اللقاء ولا تميز بشئ الا تميز برؤسها اليه فتشمه ومن ذلك متى تثبت
الخلق في مشاهدة الحق من الباب ٤٦٧ قال لا يثبت الخلق عند المشاهدة وقت التجلي الا اذا كان الحق بصره
والحق نور والادراك لا يكون الا بالنور وقال اذا رأيت العارف قد ثبت عند التجلي ولم يصعق ولا فنى ولا اندك جبل
هيكله فتعلم انه حق وله علامة وهي انه اذا كان هذا حاله لا يراه خلق الا يصعق الا ان يكون مثله وقال اذا رأيت من
يفشى عليه في حاله ويتغير عن هيئته التي كان عليها أو يصعق أو يصيح أو يضطرب أو يفنى فتعلم انه خلق ما عنده من
الحق شمة فان كان صادق الحركة فغايته أن يكون جبل موسى ان كان في مقام الاوتاد واما موسى الوتر ان
كان ناظرا عن امر الهى لطلب شوق ومن ذلك معارج الانفاس للانسان من الباب ٤٦٨ قال للانفاس الالهية
معارج تخرج عابها الى المكر وبين من عباد الله تأنيهم من تحت أرجلهم لانهم طالبون طافه من اكسابهم فلماذا
كانت من تحت أرجلهم وهي من الرابع السفلية الطالبة العلو ولهذا تخرج وقال الجبل الذي لودى ليط على الله قاله
رسول الله صلى الله عليه وسلم منه تخرج هذه الانفاس تطلبنا وقال الانفاس العلوية تخرج اليها الارواح البشرية
فتخترق السموات العلى الى السدرة المنتهى الى النور الاجلى الى الموردا الى المحلى الى الموقف الاسنى الى المسكنة الزلى
الى الجنة المأوى الى المستوى الاعلى الى العقل الاسمى الى حجاب العزة الاسمى الى الاسماء الحسنى بالمقام الابهى
والمحل الازهى الى ان دناس قاب قوسين أو أدنى فهناك يبلغ المنى ومن ذلك الاجور بور من الباب ٤٦٩ قال من
علم ان العالم يتحدد في كل زمان فردا ومقداره من أوله الى آخره في عين واحدة يعقل ماضى ومآتى وهي لا موجودة
فتنعدم فانها ماهى واجبة الوجود ولا معدومة فتوجد فهي تبع في الوجود لما تقع عليه العين أو يدل عليه العقل علم ان
الاجور تبور لكن هذه العين ما لها هذا العلم في كل عين بل هي في أكثر الاعين في لبس من خلق جديد وقال كل عمل
للعبد أجر فيه على الله لا يبور فان الله هو ليس غيره من وجد في رحله فهو جزاؤه ومن ذلك كشف المعرفة في ترك الصفة
من الباب ٤٧٠ قال ما ثم الاعين واحدة لها نسب مختلفة تسمى عند قوم أسماء وعند قوم نعوت وصفات وأحوال فمن
قال بوجودها فذاق للعلم طعمها ومن نفي أحكامها في هذه العين فكذلك وسواء كان المسمى بها حادثا أو غير حادث بل
هي في غير الحادث أشد حاله منها في الحادث وقال لا يقال بترك الصفة فانه ماهى ثم فتركها الا ان تريد حكمها فتفرد الله
فيكون الحق عين ما ينسب الى الخلق من الصفات ويميز الخاص من العباد من غير الخاص بالعلم بذلك فيعلم من يسمع
بالحق ان الحق هو السمع والسميع وهو من التكلم المكلم والكلام عنه واليه قاين أنت ومن أنت وقال اذا كان الامر
على ما قررناه فالجاهل به من هو ما نرى الأمر آخر قد بدا أوقع الخيرة ان ثبت فهو أيضا العالم ما هو الحق كما قلنا ومن
ذلك من لا يفهم لا يفهم من الباب ٤٧١ قال الافهام لا يقع الا بعد العلم والقدرة على التوصل والعلم بالقابل من غير
القابل والعلم لا يكون الا بعد الاعلام والتعلم وقد علم العارف من يعلم ومن يتعلم فقد علم انه ما هو الذي فهم فعلم انه
لا يفهم مع ثبوت ان زيد أعلم عمرا أم أفعلمه عمرو فان كان له اقتدار على التوصل الى غيره افهم غيره والا فلا
فلا يلزم من حصول العلم الافهام وقال لهذا قلنا ان الامر بينك وبينه فنه الاقتدار ومنك القبول بالامر بين ظهر
ما ظهر فالامر توليد فإثم الاول والدور ومن ذلك الاولى طرح لو ولولا قال أداة لوامتناع لامتناع فهي دليل عدم
لعدم فاذا أدخلت عليها لا وهو أداة نفي عاد الامر امتناع لوجود وهذا من أعجب ما يسمع فان الاولى ان يكون الحكم
في الامتناع والعدم أبلغ لسكون الداخل أداة نفي والتفى عدم فاعطى الوجود وأزال عن أداة لوجهها واحد من
أحكامها وهو قولهم لامتناع وقال ما ألجب في دخول هذه الأدوات على المحدثات وانما ألجب في دخولها في كلام الله

وتنقذ حكمها ودلائلها في الله هذا هو الجيب الجباب وقال قد ثبتت نسبة الكلام الى الله وقد ثبت ان الذي سمعناه في تركيب هذه الحروف هذا التركيب الخاص والنسبة الخاصة انه كلام الله فقد حصل فيه هذه الادوات فخرى عليه حكمها فهل ذلك من جهتنا أو ما هو الامر الا كذلك ومن ذلك أسماؤى ستور بها من الباب ٧٣٣ ولولا الاسماء ما خفنا ولا رجونا ولا هبنا ولا عبيدنا ولا سمعنا ولا أطمعنا ولا خوفنا ولا خاطبنا المسمى ولولا الاحكام التي لها وهي الآثار ما علمت الاسماء فهي ستور اليها والجمال على المسمى وقال أحكام الاسماء جل الاسماء وكساها البهاء والاسماء جللت المسمى وكسته البهاء وبنانعت الاسماء فتحن كسونا صورة البهاء وفيه ظهرت الاسماء فيه قام البهاء فانه المسمى وقال ما اختلفت أسماء الاسماء الاختلاف معانيها ولولا ذلك ما تميزت لنا فهي عنده واحدة عندنا كثير ومن ذلك أعين العارفين الى عليين من الباب ٧٤٤ قال لا تكون الاعين ناظرة الا الى موضع كتابها فمن كان كتابه في عليين فنظره الى عليين ومن كان كتابه في سجين فعينه مصروفة الى سجين قال الكتاب يقيد بالخاصية وقال انما شرع الله قراءة الكتب في الدار الآخرة ليعلم العبد المصطفى قدر ما أنعم الله عليه به والى ذلك ليحذر من نفسه فيعلم انه جنى على نفسه وقال لولا شهادة المرء على نفسه بما شهدت به جلوده وجوارحه ما ثبت كتاب ولا كان حكم فلا اعتراض شهادة المعترف على نفسه فيما فيه هلاكه وقال النفوس من ذاتها تدفع ما يضرها وتسمى في تحصيل ما ينفعها فكيف شهدت بما فيه هلاكها حين اعترفت وقال ما عذب من اعترف فان السكرم لا يقتضيه والجوارح رعية ما هي الوالى فشكت بالوالى ومن ذلك الاتها الى سدرة المنتهى من الباب ٧٥٥ قال السدرة المنتهى عروقها دون السماء وأصلها في السماء وفروعها عليون فتنتهى اليها أعمال العباد الصالحة والطالحة فاذا مات الانسان وقبضت روحه قرنت بعملها حيث انتهى عمله من السدرة فالذى لا تفتح لهم أبواب السماء عمله في عروق هذه السدرة والذين يفتح لهم أبواب السماء عملهم في موضع ثمر هذه السدرة ولهذا لا يجوع السعيد ولا يعرى للورى والثر الذين في القروع والشقي يجوع ويعرى لعدم الثمر والورى في العروق وعدم الورق علم مدرج في مثال ومن ذلك عوارف آناء الليل في أطراف النهار قال الصباح والمساء أطراف النهار فالمساء ابتداء الليل والصباح انتهاء الليل والنهار ما بين الانتهاء والابتداء والابتداء والنهاية هي ما يعطى الحق في تجليه لعباده فامرنا بالتسبيح آناء الليل وأطراف النهار وما نعرض لذكر النهار في هذا الحكم لانه قال ان لك في النهار سبع حاطو بلائى فراغا فالتنهار لك والليل وأطراف النهار له فاذا كنت له في الليل وأطراف النهار كان لك هو في النهار فعطاي الليل وأطراف النهار جزء التسبيح وعطاي النهار جزء الاشتغال والفراغ الى الحق في آناء الليل وأطراف النهار فنام من الله للعبد الاجزاء والابتداء للعبد فان النفس اذا كانت من كسبها لادلال كما ان لها انكسار في الهبة فلها كان الاجزاء عاما لانه على الصورة ولا انكسار يبنى لها ومن ذلك الدعاء من الوعاء قال لا يكون الوعاء وعاء حتى يكون فيه ما يبنى عليه واذا امتلأ لا يكون فيه غير ما امتلأ به فلها يدعو الانسان فانه ملآن بما يدعوه فاذا دعا فرغ أنيته فلا هاله الله بما أجابه به مما دعا فيه وزيادة فما شرع الدعاء الا لتفرغ المحل مما ملأه الحق به ولهذا ما ثم الامن يدعو وينهل وقال انظر الى الكاس اذا كان ملآن بالماء ثم فرغته أو فرغت منه ما فرغت ما يخرج منه شيء في حين خروجه الا عمر موضعه الهواء فهذه بشرى بسرعة اجابة الله من دعاءه ومن ذلك آداب الحق منازل به الشرائع قال لما كان الامر العظيم يحفل قدره ولا يعلم ويعز الوصول اليه تنزلت الشرائع باآداب التوصل فقبلها وألوا الالباب لان الشر يعذب العقل والحقيقة لب الشر ربعة فهي كالدهن في اللب الذي يحفظه القشر فاللب يحفظ الدهن والقشر يحفظ اللب كذلك العقل يحفظ الشر ربعة والشر ربعة تحفظ الحقيقة فمن ادعى شرعا بغير عقل لم يصح دعواه فان الله ما كاف الامن استحكم عقله ما كاف بحنونا ولا صبيانا ولا من خرف من الكبر ومن ادعى حقيقة من غير شر ربعة فدعواه لا يصح ولهذا قال الجنيد علمنا هذا يعني الحقائق النورية بها أهل الله مقيد بالسكناب والسنة أى انها لا تحصل الا لمن عمل بكتاب الله وسنة رسوله وذلك هو الشر ربعة وقال ان الله أدبني فحسن أدبى وما هو الا ما شرع له فمن تشرع تأدب ومن تأدب وصل ومن ذلك عين القلب في القلب قال خلق

الله الانسان مقلوب النشأة فآخونه في باطنه ودينه في ظاهره مقيده بالصورة فقيده الله بالشرع فكلا لا يتبدل
لا يتبدل وهو في باطنه يتنوع ويتقلب بخواطره في أي صورة يخطر له كما يكون عليه في نشأة الآخرة فباطنه في الدنيا
صورة ظاهرة في النشأة الآخرة وظاهره في الدنيا باطنه في النشأة الآخرة لهذا جاء كابدكم نعودون فالآخرة مقلوب
نشأة الدنيا والدنيا مقلوب نشأة الآخرة والانسان هو الانسان عينه فاجهد أن يكون خواطره هنا مجمودة شرعا
فتجمل صورتك في الآخرة والعكس ومن ذلك مراتب الحق عند الخلق قال إذا أراد العبد أن يعلم مرتبته عند ربه
ومنزلة وقدره فلينظر في نفسه قدر ربه عنده ومرتبه ومنزله وما يعامله به في حياته الدنيا من طاعة ومعية وموافقة
ومخالفة وطلب علم وترك فعل ذلك الحد من منزله عند ربه فيزيانك بيدك فان شئت أرجح الميزان وان شئت أخسره
لا تم الاتسك وقال اذا كان عمالك عن أثر الهوى مشروع خرجت عن هوى نفسك ولو وافقت الهوى وتكون ممن
نهى النفس عن الهوى وهنالك الجنة هي المأوى والجنة ستر والابواء ستر فان النهي عن الهوى لا يكون الا من
أديب او من مستور عنه الحق في الاشياء فانه لو كان صاحب كشف لكان هواه ما ارتضاه الله وأراد امضاء فلا
ينهي النفس عن الهوى من هذه صفة ومن ذلك اتساع فضاء الفضاء قال كل ما هو العالم فيه فضاء فلا شيء أوسع
من فضاء الفضاء وبقي عين ما ظهر فيه الفضاء هل هو من حكم القضاء أم لا فمن جهل الاعيان الثابتة لم يجعل العين
التي ظهرت فيها احكام القضاء من احكام الفضاء ومن علم ان اعيان الموجودات ثابتة في حال عدمها وتغير بجميع
ما هي عليه جعل حكم القضاء على تلك الاعيان يجري عليها بالايجاد فوجدتها فكما جرى حكم القضاء على كل
ما في الوجود من الاعيان بما هي عليه من التصرف كذلك جرى حكم القضاء على الاعيان الثابتة بما ظهر من
وجودها ومن ذلك من تعبد الخلق بقدرى منه الحق قال ما أحسن الخبر النبوي في اشارته بقوله صلى الله عليه
وسلم العبد من لا عبده ففهم منه المحجوب أنه من لا عبده قام بأمور نفسه فهو عبده نفسه وما مقصود الحق
في ذلك الا أن العبد من ليس له وجه الى ربوبية وسيادة أصلا فإذا ملك العبد امرأته سيادة على ماله فملك العبد على
الحقيقة من لا مالك له لان المملوك ذليل تحت تصرف المالك ولا يقدر على دفع تصرفه فيه ولا يكون هذا
الا لملك الرقبة فان ملك التصريف دون الرقبة فهو مالك للتصرف بملك الرقبة كالذي يستأجر اجيرا على فعل يفعله
فعبده التصريف لا المتصرف وهو المسمى أجيرا فالأجير خادم أجوره فهو خادم نفسه وذلك العبد فانه لا عبده فانه
سيادة على أحد والعارف عبد الله وان ملكه التصريف ولا بد من ذلك فانه سيادة فان الرقي لله والعمرى للعبد
ومن ذلك الرؤية بحجاب وهي الباب قال ليس للمعرفة باب الا الرؤية فانه لا شيء أوضح منها الا أنها بحجاب على قدر
المرئي وذلك لسبب وهو الشبه فان الرأي أي راء كان ما يرى في المرئي الا صورته حقا كان او خلقا فلا يعرف قدر المرئي
الا ان عرف ما رأى وان الذي سماه مرئيا انما هو مرئي فيه ما هو مرئي والمرئي صورته فباطرأ عليه غريب يستعبد
للعمل معه بقدره الا ان ثم نكتة وهي أن المحل الذي رأى صورته فيه كست تلك الصورة المرئية حالما يكن لها
اذ لم يكن لها المحل فلا بد ان يعامل ما رأى بما ينبغي لهذا الحكم فتحقق ومن ذلك لا يرى السكينة الا من حقق
تمكينه قال كل مدرك بقوة من القوى الظاهرة والباطنة التي في الانسان فانه يتخيل واذ تخيله سكن اليه فلا يقع
السكون الا بالتخيل من متخيل وجميع العقائد كلها تحت هذا الحكم في الخبر الصحيح عبد الله كأنك تراه فلهذا
كانت عقائد والعقائد محلها الخيال وان قام الدليل على أن الذي اعتقده ليس بداخل ولا خارج ولا يشبه شيئا من
المحدثات فانه لا يسلم من الخيال ان يضبط أمر الان نشأة الانسان تعطى ذلك والحكم تابع لذات الحاكم بقبول
ما يعطيه المحكوم عليه وليس المحكوم عليه هنا الا المتخيل وهو المعتسقد فانظر ما أخفى وأقوى سر بان الخيال في
الانسان فاسلم انسان من خيال ولا رهم وكيف يسلم ولا خروج للعقل عن هذه الانسانية فلما انعدمت انعدم هذا الحكم
فهو يوجد ما وجدت ومن ذلك قوة اللطيف وضعف الكشيف قال لا شيء الطيف من الخواطر والاهام وهي الحاكمة
على الكشاف لضعف الكشيف وقوة سلطان اللطيف الدليل لنا صفة الوجهل وحرارة الخجل والتغير بالخوف والخوف

من حوله ماله عين وجودية وقد احدث الخوف في جدم الخائف حركة الهرب وطلب الستر والمدافعة وما وقع شيء
 الا عين الخوف وهو لطيف فاذا حصل به ما يخاف منه فلا بد من قوة سلطان الخوف عليه وان كان لطيفا وهو أحد
 امرين اما الرضى والصبر والسخط والفتور والاثرسكون او فائق فقد أثروا من ذلك قرب العبد الثاني في الثاني قال
 القرب من الحق قرب بان قرب حقيقى وهو ارتباط الرب بالرب برب وارتباط العبد بالسيادة والحادث بالسبب الذى
 أحدثه والقرب الثاني القرب بالطاعة لا من المكاف والدخول تحت حكمه فالاول قرب ذاتى بعم جميع الموجودات
 والثاني قرب اعتماء وكرامة فالقرب الاول قرب رحم ونسب لو اراد الدافع ان يدفعه لم يستطع لانه لذاته هو قرب
 وقرب الاختصاص قرب المسكنة من السلطان فيؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء وينزل
 من يشاء فله ذلك فلو قيل له لا تكن سيد العبدك او لا تكن عبد السيدك لكان خلقا من الكلام ولو قيل له اطع
 سيدك او لا تطع سيدك لم يكن ذلك خلقا من الكلام وان قيل له ان شئت اطع سيدك وان شئت لا تطعه ردت
 الحقائق فان العبد لا مشيئة له مع مشيئة سيده ومن ذلك السبت فى السبت قال يقول الله عز وجل اولئك يسارعون
 فى الخيرات وهى الطاعات لئلا امر الله بها عباده وهم طاسا بقون كما قال ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو
 الفضل الكبير ولما كانت المسارعة الى الخيرات وفى الخيرات تتضمن المشقة والتعب لان سرعة السير تنشق اعقب
 الله هذه المشقة رحمة امانى باطن الانسان وهو الذى رزقه الله الاتذاب الطاعات فتصرفه المحبة فلا يحس بالمشقة
 ولا بالتعب فى رضى المحبوب وان كان بناء هذا الهيكل يضعف عن بعض التكليف فان الحب يهونه ويسهله واما فى
 الآخرة فلا بد من الراحة والسبت الراحة والسبت سير مريح فى اللسان وللراحة تسمى يوم السبت سبتا وما عمله
 بما ينبغي له الاهل هذه البلاد وفى المغرب اهل سبته لا غير ومن ذلك من بهت فقه تحت قال لا يكون البهت أبدا الا لمن
 عجز ومن عجز فقد وقف على حقيقته ومن وقف على حقيقته علم ما ثم فسر فحله بالعلم فانه ما يتصرف الا بالعلم ومن
 صرفه العلم فقد سعدا شبهه بالاصل وهو الخلق وقال قال الله لئلا يورد بلسان ابراهيم الخليل عليه السلام فأت بها من
 المغرب فهبت الذى كفر فى المسئلة الاولى وهو الآن بالبهت ليس بكافر لانه علم الحق والله لا يهدى القوم الكافرين
 أى لا يبين لهم فى حال سترهم وحجابهم فان الابانة بالعلم ترفع ستور الجهل بذلك المعنوم واذا ارتفع الستر كان تجلى الامر
 على ما هو عليه فاعطى العلم فهبت الذى ستر عنه الامر قبل تجليه فامن به فى نفسه ولا بد وان لم يتلفظ به وكيف يتلفظ به
 وقد غاب عن الاحساس بعين ما هو به محس ومن ذلك بيت النور القلب المعمور قال ليس اقلب المؤمن التقي النقي
 الورع عامر الا الله والله هو النور لانه نور السموات والارض ثم مثل القلب بالمشكاة فيها مصباح وهو النور نور العلم
 بالله وما بقى من الكلام فاما هو من تمام كمال النور الذى وقع به التشبيه ما هو من التشبيه فلا تغلط فتخط الطريق
 الى ما بان الحق عنه فى هذه الآية فالعارف يقف فى التلاوة على مصباح ثم يقول المصباح فى زجاجة فخديته مع المصباح
 لامع النور الالهى الذى هو الحق الذى وسعه القلب المشبه بالمشكاة والمشكاة السكوة ومن ذلك الحصن المتينة علوم
 الشريعة قال من علم حكمة وضع الشرائع والنواميس فى العالم عاها حق رعايتها فحافظ عليها ولزم العمل بها هذا لما
 يتعلق بها من منافع الدنيا وحفظ الانساب والاموال وحصول الامان فى النفوس بوجود القائمين بها والعاملين
 هذا حظ السكافة منها وأما المؤمنون بها اذا كانت النواميس الهية جاءت بها رسل الله من عند الله فزاد وافيهما صدق
 ما يتعلق بالآخرة من ثواب وصفات وما يتعلق بها للعامل عليها التخلص فيها من الكشف والاطلاع والتعريفات
 الالهية والمخاطبات الروحانية ومناسبة ما يلحق العالم العنصرى بالملا الأعلى فى التقديس والتطهير فلا سلاح ولا
 حصن أحسن من العمل بالمشروع كان المشروع ما كان واذا ولا بد من حفظ الناموس فعليك بملازمة الشرع المطهر
 النبوى الالهى ومن ذلك ما ظهر الا ان حيث كنت قال اذا لم يكن لك من امت له الا بما يقبله ويكون عليه لا بما
 هو عليه فانت الذى ظهرت لك وما أعطاك منه شيئا فبأفادك الا ان عرفك ان ما انت عليه هو أنت واذا كان الامر
 هكذا فاعرفت سواك هذا حالك مع من استندت اليه ورأيت أن له أثرا فيك فكيف بك اذا لم تستند الا اليك ولا

أعاد عليك ما أنت فيه إلا أنت فانت بكل وجه وعلى كل حال معه أو معك فلا تلومن إلا نفسك إذا رأيت ما لا تستحسنه واشكره على كل حال فإنه أظفرك العلم بك فيما أعطاك وكشفه لك منك فلهذا يشكر ولا يجوز أن يكفر ومن ذلك الكتابة لأصحاب النيباية قال ما كتب الله على نفسه ما كتب إلا لمن قام بحق النيباية عنه فيما استنباه فيه وليس إلا المتقين وهم الذين جعلوا الله وقاية لهم ومن كل شيء يكون منه كما جعلهم الله وقاية بينه وبين ما ذمه من الأمور مما هو خلق الله فينسب ذلك إلى الآلة التي وقع بها الفعل فلما وقاه وقاه فصيح لما كتب له على نفسه وقال ما عدا هؤلاء فهم أهل المتن فقالوا اغراضهم على الاستيقاء ثم إن الله أمتن عليهم بعد ذلك بالمغفرة والرحمة التي عم حكمتها وقال الله قوم من نوابه كتب الله في قلوبهم الإيمان فما كذبوا شيئا مما له وجود في الكون ووجدوا له مصرفا وإن كان الذي جاء به قصد الكذب وأخبر في زعمه أنه عدم فله وجود عند هؤلاء ولذلك قال وأيدهم روح منه فهذا الروح المؤيد به إذا توجه على معدوم أو جده وعلى معدل مسوى نفخ فيه روحا ومن ذلك يا معلم الحق أنت الكتاب الذي سبق قال للأعيان الثابتة في حال عدمها أحكام ثابتة مهم أظهر عين تلك العين في الوجود تبعه الحكم في الظهور وعلى هذا تعلق علم الحق به فالعلم سبق ولأن الكتاب وأما السبق لما أنبأناك به فالشيء حكم على نفسه أعني المعلوم ما حكم غيره عليه فلا فضل لشيء على شيء وإنما يظهر لك ما بطن فيك عنك ولأنهم فالحق على الإطلاق فلا افتقار إذ لو افتقر إليه الحكم عليه الافتقار بإعطاء ما افتقر فيه إليه فيدخل تحت وجوب الافتقار أو تحت مشيئة الاختيار ولا دخول له في هذا ولا في هذا فهو الغنى عن العالمين إن أنصفت ومن ذلك الجوهر النفيس في التقديس قال التقديس الذاتي يطلب التبري من تنزيه المنزهين فأنهم ما زهوا حتى تخيلوا وتوهموا وما تم متخيل ولا متوهم يتعاق به أو يجوز أن يتعلق به فينزه عنه بل هو القدوس لذاته فهو الجوهر أي الأصل النفيس الذي لا ينافس في صفاته فإن الذي هو له ما هو لك وإن الذي لك ما هو له فأنت لك بما أنت وهو له ما هو والحقائق لا تنقلب ولا تبدل فالتخلق متخلق باخلاق غيره وإنما أخلاقه ظهرت عليه لأعين الناظرين ولا تحقق متحقق بحدود غيره فإن الحد لا يكون لغير محدود ولا سيما الحدود الدانية فبأنهم الأجود نفيس وليس المحجب إلا في كونه جوهر أو الأصول لا تدل عليها إلا الفروع لأنها غيب وما ثم فرع لهذه الأصول فكل ما ظهر فهو جوهر فهو أصل في نفسه لا فروع له الأعين علمك به لا غير ومن ذلك قوله عز وجل ليخرجن الأعز منها الأذل قال كانت النفس الناطقة في نفس النفس الذي وقع به النفخ فكانت عين النفس المنفوخ في هذه الصورة العنصرية وهي صورة نشأت من أرض ذلول فذلت بذلة أصلها الكون من اجها أثر فيها فكان الابن أذل من أمه لأنه في خدمتها ومسخر لها وما مور بمراعاتها والاعز الحق خالقها فاقسم ليخرجن الأعز منها الأذل ليعزه بولاية أحسن من هذه المدينة وهي النشأة الآخرة ظاهرة مطهرة مساعدة له على ما يريد منها من التنوع في الصور والتجلى في أي صورة شاء كما هو في نفسه ولهذا قال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وغير المؤمنين بالله هذه الميزة ومن ذلك من أسس بنيانه قوى أركانه قال من أوتق قواعده بنيانه وأقام جداره وعدل زوايا أركانه فما هي منفرجة ولا حادة بل معتدلة متوسطة كما قال فسواءك فعدلك أمن من الهدم والسقوط وهذا هو بيت الإيمان فما اعتبر أرض البيت في البيت لأنه ليس من صنعة البيت واعتبر السقف لحاجة البيت إليه وهو الذي وقع عليه النظر أولا فقام البيت على خمسة سقف وأربعة جدران وهو قوله بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلا والسالكين المؤمنين وحشمه وخوله مكارم الأخلاق ونوافل الخيرات فمكارم الأخلاق زينة هذا البيت ونقشه وعمرنه وسدته وحشمه وخوله نوافل الخيرات وما أوجبه المؤمن على نفسه ومن ذلك الحجة في المحجة قال العلم يقتضي العمل فمن ادعاه من غير عمل به فدعواه كاذبة ومعناه دقيق جدا من أجل مخالفة المتعدين حدود الله من المؤمنين العلماء بالله العارفين به فرمى باللو كانوا علمين ما خالفوا وهم عالمون بلا شك بأن الله حد لهم حدودا معينة فعلمهم بذلك دعاهم

الى أن لا يزيدوا فيها ولا ينقصوا منها فقد عملوا بعلمهم وما هم عالمون بمواخذه الله من عصاه على التمييز فما عصى
الامن ليس بعالم بالمواخذه الا تراه لا يقصد بالمعصية انتهاك الحرمة لعلمه بما ينبغي لذلك الجناب من التعظيم فما
خالف عالم علمه قط فالعلماء تحت تسخير علمهم ومن ذلك النذر واجب في جميع المذاهب قال ما قرر الله وأوجبه
على العبد مما أوجبه العبد على نفسه وهو النذر لا لتحقيق عبده انه خلقه على صورته وقد أوجبه على نفسه
وذ كره هو الصادق انه يوفى به لمن أوجبه له فأوجب عليك الوفاء بما أوجبه على نفسك فان المؤمن يحب لآخيه
ما يحب لنفسه والمؤمن يحب لنفسه انه لا يؤذى فيحب لآخيه المؤمن انه لا يؤذى وإذا أحب ذلك دفع عنه الأذى
ما استطاع والمؤمن لا يتأذى بالمعصية لأنه أتاها عن شهوة والتذاذ بها وانما يتأذى بالعقوبة عليها في الدار الآخرة
فدفع عن المؤمن الحق ذلك الأذى في الآخرة كما دفع عن نفسه الأذى في الآخرة فقال يا عبادي الذين أسرفوا
على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وأما في الدنيا فعرض نفسه للأذى فأودى بما قبل فيه
فأذى المؤمن بما نصب له من إقامة الحدود على المعاصي وزنا بوزن ومن ذلك السلامة من الآفات في الإضافات
قال أصعب العلم بالله اثبات الاطلاق في العلم به لامن كونه الها وأما من كونه ذاتا أو من حيث نفسه فالاطلاق في حقه
عبارة عن المجز عن معرفته فلا يعلم ولا يجهل ولا يكن يجهز وأما من كونه الها فالاسماء الحسنی تقيده والمرتبة
تقيده ومعنى تقيده طلب المألوه له بما يستحقه من التنزيه والتنزيه تقيده والعلم به من كونه الها ثبت شرعا
وعقلا للعقل فيه التنزيه خاصة فيقيد به وللشرع فيه التنزيه والتشبيه فالشرع أقرب الى الاطلاق في الله من
العقل والعارف ينظر في الإضافات فيحكم فيه بحسب ما أضيف اليه ومن ذلك من رأى الحق فقد رأى نفسه قال
من أراد أن يرى الحق فليرى نفسه فكأنه من عرف نفسه عرف ربه فكذلك من رأى نفسه فقد رأى ربه
أو من رأى ربه فقد رأى نفسه فعند العارفين ان الشرع أغاق في هذا القول باب العلم بالله لعلمه بانه لا يصل أحد الى
معرفة نفسه فان النفس لا تعقل مجردة عن علاقتها بهيكل تدبره منورا كان أو مظلمة فلا تعقل الا كونها مدبرة
ماهيتها ما تعقل ولا تشهد مجردة عن هذه العلاقة ولذلك الله لا يعقل الا الها غير الله لا يعقل فلا يمكن في العلم به
تجريد عن العالم الربوب واذا لم يعقل مجردا عن العالم فلم تعقل ذاته ولا شهدت من حيث هي فاشبه العلم به العلم
بالنفس والجامع عدم التجريد وتخلص حقيقة ذاته من العلاقة التي بين الله وبين العالم والعلاقة التي بين نفسك
وبين بدنك وكل من قال بتجريد النفس عن تدبير هيكل ما فاعنده خبر بما هيته النفس ومن ذلك المحجب سامع
والسامع طائع قال كان أعيان الممكنات القائمة بانفسها ثابتة في حال عدمها كذلك ما يقوم بها من القوى وتصف
به بما هي معدومة ثابتة في حال عدمها في أعيان من قامت به قيام ثبوت كما يكون في الوجود اذا رجحت على
السواء فلو لا ما سمع الممكن في حال عدمه كن من الحق لما أراد الحق تكوينه ما كان وليس كان قول الحق في قوله
أن تقول له كن لا يصدق ولا سبيل الى القول بحدوث كن عند الحق فهو ادراك خاص من الممكن الذي يريد الحق
ايجاده للواجب الوجود فيظهر عينه فيكون ما أدرك منه الممكن تعالى هو عين كن فانصبع بالوجود فكان
والتخصيص أثبت الارادة والتوجه الخاص وهو حكم عقلي لا يتعدى النظر فتحقق ومن ذلك لباس الباطن
الغذا ولباس الظاهر ما يدفع به الأذى قال الخلق يلزمه الأذى لفقره وهول ذاته ينبعث لدفع الآلام عن نفسه
فالجوع ألم يدفعه بالطعام والعطش ألم يدفعه بالشرب والحر والبرد ألم يدفعهما باللباس وسائر الآلام يدفعها بالأدوية
التي جعلها الله لدفع الآلام وما عدا الدافع اما زينة أو اتباع شهوة ولها ألم في النفس فلا يدفعه الابتغال المشتهى
وذلك سائق من النفس في كل ما تشتهيه فوقتا يدفع الألم عند الاحساس به ووقتا يستعده قبل نزوله وعلى
الجملة ما تستعمل النفس شيئا من ذاتها للدفع ألم وهذا الفرقان بين الحق والخلق فلو لم يكن الايجاد للحق لذاته
لكان حكمه في الايجاد مثل هذا الحكم في دفع الألم عن نفسه بالايجاد فان الارادة منه كالشهوة منا وبتناول
المشتهى تندفع وهو في كل يوم في شأن فتتحقق ومن ذلك من كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى قال كانت كون

اليوم كذلك تكون غدا فاجهد أن تكون هنا من أبصر الأمور على ما هي عليه دليلك على ذلك أن الذي خلقه الله أعمى وهو المسمى بالأكبر إذا نام لا يرى في النوم كما لا يرى في اليقظة والاعمى إذا نام أعمى استيقظ أعمى والنوم موت أصغر فهو عين الموت من حيث أن الحضرة التي ينتقل إليها التأم هي بعينها التي ينتقل إليها الميت سواء واليقظة بعد النوم كالبعث بعد الموت ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا أي أشد عمى وهذه أخوف آية عند العارف إلا أن تم شيئا أنبهك عليه وهو أنه لو كان هنا أعمى ومات أعمى لكان في الآخرة أعمى ولكن لا يكون أحد هنا أعمى قبل الانتقال ولو بنفس واحد ولكن الذي خلق أعمى لا من عمى بعد أن أبصر فإن الغطاء لا بد أن يكشف فيبصر فابصرت الميت الأبصار وعالمها بما إليه يصير فيحشر على ذلك فافهم ومن ذلك أمر فامتثل ونهي فعدل قال العبد طائع في جميع حركاته وسكناته فإنه قابل كل ما يوجد الحق فيه من التكوين من حركة وسكون في الظاهر والباطن فالذي يخلق فيه إذا أمر بالتكوين فيه امتثل أمر ربه وإذا أراد أمرا ما ونهى عنه عدل عن إرادته إلى ما كونه فيه فإن كونه فيه ما يكون حكمه المخالفة لما أمره الشارع ونهاه عنه نسبت إليه المخالفة في عين الموافقة وهي نكته غريبة لا يشعر بها فإن قبول المخالفة موافقة ومن كان هذا مشهده لا يشق في الدنيا ولا في الآخرة فلا أطوع من الخلق لا وأمر الحق أي لقبول ما أمر الحق بتكوينه فيه ولكن لا يشعر ون وليست الأوامر التي أوجبت طاعتها إلا الأوامر الإلهية لا الأوامر الواردة على السنة الرسل فإن الأمر من الخلق طائع فيما أمر لأنه لو لم يؤمر بأن يأمر ما أمر فلو أن الذي أمره يسمع الأمور بذلك الأمر أمره لا امتثل فإن أمر الله لا يعصى إذا ورد بغير الوسائط ومن ذلك من أيقن بالخروج لم يطلب الخروج قال إذ ولا بد من الرجوع إليه فاعلم أنك عنده من أول قدم وهو أول نفس فلا تتعب بطلب الخروج إليه وما هو الآخر وجهك عن إرادتك لا تشهدا فإنه معك أينما كنت فلا تقع عينك إلا عليه لكن بقى عليك أن تعرفه إذ لو ميزته وعرفته لم تطلب الخروج إليه فإنك لم تفقده فإذا رأيت من يطلبه قائما يطلب سعادته في طريقه وسعادته دفع الآلام عنه ليس غير ذلك كان حيث كان فالجاهل كل الجاهل من طلب الحاصل فما أحد أجهل ممن طلب الله لو كنت مؤمنا بقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم وبقوله فإنها تولوا فثم وجه الله لعرفت أن أحدا ما طلب الله وإنما طلب سعادته حتى يفوز من المكروه ومن ذلك ذوق العذاب للأحباب بعض ورثة أهل الكتاب

عذاب العذاب برؤية الأحباب * إذ كانت أعينهم تشهد ما بي

ليس العذاب سوى فراق أحبتي * أن اللذات رؤية الأحباب

قال من ورثة الكتاب الظالم لنفسه بما يجهد هاهنا عليه فهو يظلم نفسه فيما لها من الحق لنفسه فهو في الوقت صاحب عذاب وألم لا يريد دفعه عنه لأنه استعذبه وهان عليه حله في جنب ما يطلبه فإنه يطلب سعادته فإن الكتاب ضم معنى إلى معنى والمعاني لا تقبل الضم إلى المعاني حتى تودع في الحروف والكلمات فإذا حوتها الكلمات والحروف قببات ضم بعضها إلى بعض فأنضمت بحكم التبعية لأنضام الحروف وأنضام الحروف وتسمى كتابة ولولا ضم الزوجين ما كان النكاح والنكاح كتابة فالعالم كله كتاب مسطور ولأنه منضود قد ضم بعضه إلى بعض فهو مع الأنث في كل حال بلد فنام البروز أعيان على السوام ولا يوجد موجود شيئا إلا حتى يحب إيجاده فكل ما في الوجود محبوب قائم بالأحباب ومن ذلك من الجهل الاستمرار من الأهل قال

إن الجهول من أهل الله يستمر * والله يعلم ما يأتي وما يذر

والأهل تعرف ما الرحمن يفعله * أو بعضه فأحذروه أنه خطر

لو كان لي أمل في غير فاعله * ما كان ينفعني الخوف والحذر

لكن لنا أمل فيه ومعتقد * وليس يلحقني في علمنا بشر

به يوحدني به أو حسده • لذلك يبدو إذا يبدو ويستتر

يقول عز وجل ألم يعلم بأن الله يرى وقد صرح أن بين الله وبين العالم نسبا فوجب على كل عاقل أن يطلب على نسبه لتصح الاهلية وتثبت من أجل الميراث وهو قد قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا وقد بينا أن بالكتابة توجد المعاني لضم الحروف أعيانها بالدلالة عليها فقد أعطى العالم الإيجاد فهو يوجد بعينه بعضا إيجاد الآلات بيد الصانع ألا ترى إلى الصانع بالآلة لا يصنع ما لم تكن الآلة وإن الآلة لا أثر لها في المصنوع ما لم يحركها الصانع فتوقف عليها توافيقها عليه فلا يقول كن حتى يريد فهي إشارة ومن ذلك الشأن في الشأن

الشأن ما نحن فيه وهو يخلفه • وليس يخلق شيئا ليس يعلمه

بذا أتانا كتاب الله يعلمنا • فن تفكر فيه فهو يفهمه

خص الآله به من شاء فإذا • يبدو له سره في الحال بحكمه

الذي جاء في كتاب الله قوله تعالى ألا يعلم من خلق قال الشأن في قوله كل يوم هو في شأن وليس إلا الفعل وهو ما يوجد في كل يوم من أصغر الأيام وهو الزمان الفرد الذي لا ينقسم والفعل إذا لم يكن الفاعل يفعل بالذات أي تنفعل عنه الأشياء لذاته والأفلا بد له عند إيجاد المفعول عنه من هيئة يكون عليها هي عين الفعل ولا يلزم إذا كان فاعلا لذاته صدور أعمال عنه دفعة واحدة فإن الممكنات لا تنهاه وما لا ينهاه لا يدخل في الوجود الأعلى الترتيب فهو ممتنع لنفسه وما هو ممتنع لنفسه لا يتصف الفاعل فيه على الترتيب بالقصور عن إبراز كل له لا كل له فإنه محال لذاته والحقائق لا تتبدل والممكن لعينه أعطى الترتيب الواقع وأعطاه الحق الوجود لذاته فاهو لا وقوع عين الممكن على نور التجلي فيرى نفسه وما انبسط عليه ذلك النور فيسمى وجودا ولا حكم للنظر العقلي في هذا نعم له الحكم في بعض ما ذكرناه والتسليم من العاقل في بعض فالحق في شؤنه بالذات يفعل والترتيب لها ومن ذلك في الأكتساب غلق الباب

الاكتساب مغالتي الأبواب • فيما تؤمله من الأكساب

ان صبح لي كسب يصح بأنني • من أهله فتصح لي أنسابي

فأنا وإياه بحكم وجوده • شهدت بذلك عنده احسابي

• أني شهيد عالم بأورنا • استناعن الابصار بالغياب

الله يعلم انه عندي بما • قد قاله في العلم حشواها

لما علمت جلاله وجماله • أعلمت ان الامر لمع سراب

قال الا اكتساب تعمل في الكسب والموجد مكسب لانه قد وصف بما اكتسب فقد كان عن هذا الوصف غير موصوف به اذ لم يكن ذلك المكسب ولذلك ورد كان الله ولا شيء معه ولم يرد عن الخبر عن الله ما ذكره علماء الرسوم وأدرجوه في هذا الخبر وهو قولهم وهو الآن على ما عليه كان فإنه تكذيب للخبر فإنه الآن بالخبر الإلهي كل يوم في شأن وقد كان ولا أيام ولا شئ ون تلك الأيام فكيف يصح قولهم وهو الآن على ما عليه كان وهو القائل إذا أردناه ان نقول له كن وأنت المؤمن بهذا القول فلا بد أن لا بد لك ومن ذلك لا يخشى إلا من يخشى

ان الآله أحق أن يخشاه • من كل مخلوق لنا نقشاه

فإذا خشيت الله كنت موفقا • وكذلك اذ تخشى الذي يخشاه

من كان يخشى الله قام بأمره • وبنيته عقسدا إذا ماشاه

الله يحفظ أمر عبده موقن • فإذا تيقن انه افشاه

أبداله منه لنك غيرة • عند السرى تنفيه في سراب

قال لا تنفع الخشية الا من يقبل اثر ما يخشى منه فهو عنده بالذوق علم ذلك وفي ذاته طلب التأثير لا عند من دعوى الربوبية لكونه خالق على الصورة فلا بد ان يخشى أيضا هو لما يطلبه من التأثير في غيره كما يخشى عن يؤثر فيه والعارف قد يقام في حال لا يخشى ولا سبيل ان يقام في حال لا يخشى لان ذلك ليس له نعم قد يكون في نفسه شاهدا لحاله يقول انه لو شوهدت منه ما يخشاه أحد وذلك ليس بصحيح انما يكون هذا من جهل ذاته وما تعطيه مارأى السيد انسانا لا فر منه ويخشاه وان لم يقم بنفس ذلك الانسان سيد ذلك الطارب منه وقد لا يراه ويكون ظهرا اليه فليس في وسع المخلوق انه لا يخشى وقد يكون في وسعه انه لا يخشى ولكن لا على الدوام الا ان يغفل عن ذلك لا غير ومن ذلك المقيت يطلب التوقيت

الله عين اقسوانا وقدرها * فهو المقيت وباسم الدهر يحجب
 فالعقل يستره والنفس نظهره * والروح يكتمه واخس يرقبه
 والنور يحرقه والسر يكتفه * والشوق يتلفه وجدوا بذهبه
 والوجد يقدره زند الحب في كبد * حرا والهة والريح تلهيه

قال ترتيب الابداد يؤذن بالتوقيت ولا يتولى ذلك الا لاسم المقيت لانه القائل وما نزل الا بقدر معلوم وقوله انا كل شيء خلقتنا بقدر وقال ولكن ينزل بقدر ما يشاء وهو الثابت الواقع ولا حكم لاداة لو فان كلمة لو لو زرع ما نبت منها شيء ويخسر البذر حتى سمعت لوحيت سمعتها فلا تنظر الى ما تحتها فان ما تحتها ما يوجد فلا تخف منها ولا من دلالتها وليكن مشهودك الواقع خاصة فانه ما رأيت أعظم اثر من اثر المعدم في نفوس العالم وسبب ذلك الامكان فيخاف الانسان امره ما وذلك الامر معدم ما وجد وقد أثر فيه الخوف وما يتبعه هذا اثر المعدم فكيف اثر الموجود ومن ذلك الحبيب قريب قال الحبيب قريب من الحب لانه الذي يتعلق به لامن الحب فالحب لا يجوز المسافات البعيدة النائية ولا التنويمات الشريرة التي لا ترتفع أحكامها عن قرب الحب من الحبيب والحب قد يكون له القرب من الحبيب وقد لا يكون فالحب قريب من الحب لقيامه به وقريب من المحبوب لتعلقه به فانه لا تعلق له بغير محبوب به فقد انفرد اليه والمحبة تبع للحب لقيامه به والحبيب ليس بتابع للحب والمحبة وان تعلق به بل هو مع ما يقوم به فان قام به حب المحبة أحبه فعاد المحبة حبيبا فصاح العذب من الطرفين ولا عائق الا ان كان من خارج أو من محال أي لا تعطي الحقائق الاتصال فمن عرف الحب عرف كيف يحب كان شيئا يطلب شهوة الحب لا الحب وذلك ان شهوة الحب قرب الحبيب من المحبة ومن ذلك ليس من الخير حب الغير قال ما أحب المحبة في غيره الا نفسه فما أحب الغير ولا يصح حب الغير أبدا لان حب الغير ما فيه خير فاذا كان فيه خير يعود على المحبة فنفسه أحب لانه أحب إعادة ذلك الخير عليه ثم تعلم ان ذلك الغير من حقيقته أن يكون له وجود ما هو عين هذا الآخر والمحبة أبدا لا يكون الامعدوما اما في موجود أو لا في موجود فان الموجود محال ان يحب لذاته وانما يحب لامر عدمي ذلك الامر عدمي هو المحبوب منه أن يكون والعدم ليس بغير للمحب ولا يزال هذا المعدم المحبوب منوط بالمحب لقيامه به وتعلقه بذلك المحبوب فلا يزال متصلا به وصل خيال حتى يقع في الخس هذا شأنه في المخلوق وفي الحق الابداد * ومن ذلك من بلغ الغاية في الاتساع ضاق قال لا أوسع من الخلا اذ الاتساع لا يوصف به الا خلا فاذا امتلأ الخلاصاق بلا شك فان الممكنات لانهاية طاقه ضاق الخلا عنها لانه امتلأ فضايق المتسع فجعل الله فيها وجود من الملاء في الخلا الاستحالات فلا يزال يتخلع صورة فيلحقها بالثبوت والعدم ويوجد صورة من العدم في هذا الملا فلا يزال التحويلات والتغيير فيه أبدا بالاستحالات في الدنيا والآخرة بل في الوجود كله وهذه هي الشؤون التي الحق فيها في كل يوم من أيام الدنيا والآخرة بل من أيام الوجود فضايق عن الاستحالات فانه تغربغ واشتال فهو بعمارة الخلا فضايق والتغريب والاشغال فيه ماضق فلا يزال الخلا متليا على الدوام لا يعقل فيه خلوي ليس فيه ملا * ومن ذلك لا غاية في الغاية قال لو كانت في الغاية غاية ما كانت غاية والعالم غاية في طلب الحق والحق غاية الخلق لان غايته المرتبة وليست سوى كونه الها فهو

يطلب المبالوة بالذات وإليه يرجع الأمر كله فهو الغاية ومنه بدأ الأمر كله ولذلك جاء بالرجوع لأنه لا يمكن أن يكون رجوع الأمن خروج تقديم الموجودات كلها المحدثات ما خرجت إلى الوجود إلا من الله فلهذا ترجع أحكامها إليه ولم تزل عنده وإنما سميت راجعة لما طرأ للخلق من رؤية الأسباب التي هي سبب على أهين الناظرين فلا يزالون ينظرون ويخترقون الأسباب من سبب إلى سبب حتى يلقوا إلى السبب الأول وهو الحق فهذا معنى الرجوع ومن ذلك من جاء شيئاً امراً أحدث له القرين ذكره قال كل امرئ مع التهجيب منه فإن صاحبه الذي أوجده للتهجيب ما أوجده بهذه الحالة إلا ليحدث منه ذكره لهذا الذي تهجب منه فلا تستهمل فإنه لا بد أن يخبره موجد بهدته إلا أن الإنسان خلق عجولاً في طبعه الحركة والاتفال لأنها أصله فإن خرج من العدم إلى الوجود نقله فهو في أصل نشأته ووجوده متعرج فلهذا قال خلق الإنسان من عجل وخلق الإنسان عجولاً ولو رام غير الجهلة ما استطاع وما في العالم امر لا يتعجب منه فالوجود كله عجب فلا بد أن يحدث الله منه ذكر المتعجبين فالعارفون أحدث الله لهم ذكره منه في هذه الدار فعرفوا لما خلقوا له ولما خلق لهم والعامة تعرف حقائق هذه الأمور في الآخرة فلا بد من العلم وهو أحداث الله ذكر ومن ذلك الركون لا يكون إلا المتعجبون

لا تركزن إلى غير الله فما * يركن إلى غيره إلا الذي جهله
سبحانه وتعالى أن يقدر له * في ملكه بشريك غير من خلقه
من قال إن له ندا وصاحبة * فر به بحسام الجهل قد قتله
والله ما طلعت شمس ولا غربت * على محب له إلا وقد وصله
بما يريد وما يبغيه من مسخ * الأحباء بها في تحفة وصله
سبحانه وتعالى أن يحيط به * نظم من الشعر أوثر من البطله

لا تركزن إلى غير ركن فتعجب انظر في القرآن بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لا تنظر فيه بما أنزل على العرب فتعجب عن إدراك معانيه فإنه نزل بلسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لسان عربي مبين نزل به الروح الأمين جبريل عليه السلام على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فكان به من المنذرين أي المعلمين فإذا تكلمت في القرآن بما هو به محمد صلى الله عليه وسلم متكلم نزلت عن ذلك الفهم إلى فهم السامع من النبي صلى الله عليه وسلم فإن الخطاب على قدر السامع لا على قدر المتكلم وليس سمع النبي صلى الله عليه وسلم وفهمه فيه فهم السامع من أمته فيسه إذا تلاه عليه وهذه نسكة ما سمعها قبل هذا عن أحد قبلي وهي غريبة وفيها غموض ومن ذلك من لم يتكبر على خلقه فقد أدنى واجب حقه

ليس التكبر والاهمال من شيمى * بل التواضع والامهال من شيمى
أنى عبدت الذي اجنى ويغفر لى * وهو المهيم من رب الصفح والسكرم

قال لا يتكبر على الأمثال الأمن جهل أنهم أمثال فكما لا يتكبر الشيء على نفسه كذلك لا يتكبر على مثله ومن لم يتكبر على خلق الله فقد أعطاهم حقهم الذي وجب لهم عليه كما أعطاه الله خلقه الذي لم يكن إلا به والافسا هو هو فإن الإنسان إذا لم يكن هو الحيوان الناطق والافليس بإنسان فهذا أعطى كل شيء خلقه وأوجب عليك أنت الحقوق فإني العالم إلا من له حق عليك تؤديه إليه إذا طلبه منك وما لم يطلبه بحاله أو لسانه لم يتعين عليك فلا بد من الأوقات فيه كما هو في الإيجاد والآجال إذا جاء الوقت قال تعالى إذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وقال تعالى في شأن القيامة لا يحليها لوقتها إلا هو فينشد يعطيها خلقها كذلك إذا حان أجل أداء الحق تعين عليك الأداء فإن أنت لم تفعل فانت ظالم ولا يتعين أداء حق الأمع قدرة المؤدى على أدائه وذلك وقته * ومن ذلك المقصود رؤية التقصير مع بذل الجهود

ما كان مقصودي من التقصير * إلا الذي أدركت في التسمير
حتى براني العاذلون قد اعتنى * من قت فيه بنفته المصدر

وأرى الذي قبضه بصحيته • من علمه المسروح في المسطور
أني قرأت كتابه وفهمته • فيها كما أجلاء في الزبور
وأني به ضوء الصباح وليس له • في وقته المعروف باليهود
أني حصرت وجوده وبحق لي • حصر الأمور لعلى المحصور

قال الاماني غرور فلا تمن على الله الاماني وانت تسلك على غير طريق تحصيلها فان الله يقول ان تنة والله يجعل لكم
فرقا فجعل الطريق التقوى لحصول هذا الفرقان الذي انزله على عبده ليكون به للعالمين نذيرا أي معلم لهم الاتراء
لما أراد أن يعرف أوجد العالم وتعرف اليهم فعرفوه على قدرهم ما بقاها في العدم ورد خبر الهى قال تعالى كنت كثر
لم أعرف نفقت الخلق وتعرفت اليهم فعرفوني ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فلا بد لكل طالب أمر ان يسلك
في طريق تحصيله لان الطريق اذ اتى فلا تحصل الا به ولكن أكثر الناس لا يشعرون ومن ذلك حازجة المأوى من
نهي النفس عن الهوى

اذا نهيت النفس عن هواها • وكانت لها جناحه مأواها •
بها حباها الله اذ حباها • وكان في فردوسه مشواها
أقسمت بالشمس التي أجراها • قسما وبالبحر اذا تلاها
وليلا المظلم اذ يغشاها • وبالنهار حين ماجلاها
وحكمة الله التي أخفاها • عن العيون حين ما أبداها
وبالسموات ومن بناها • وفوق أرض فرشه علاها
• لتبلغن اليوم منتهاها • حتى تراها بلغت منها
حين رأت ما قدمت يداها • من كل خسير منه قد أناها
باطعمة قد بلغت أناها • ما كان احلاها وما اشهاها

قال نهى النفس عن الهوى ان يكون هواها لانها من حيث ما هو هواها بل من حيث ما هو ارادة الحق وانت لا تدري
فاذا نهى النفس عن الهوى من حيث انه مذموم لا من حيث ما اثرنا اليه فان الله قد ستر عنه العلم الصحيح في ذلك فعب
عنه بحجة المأوى أي الستر الذي أوى الى ظله فهو وان كان مذموم في حيث انه علق النهم بالهوى فلو عرف انه مادفع
الهوى الا بالهوى وان الهوى ما هو غير عين الارادة وكل مراد اذا حصل لمن اراده فهو ملذوذ للنفس فكل ارادة
فهى هوى لان الهوى تستلذه النفوس وما لا تله طافيه فليس هواها وما سمي هوى الا لسقوطه في النفس وليس
سقوطه الا منك في ارادة ربه فلا أعلام من الهوى لانه يردك الى الحق فلا تشهد غيره في التذاذب بذلك الا ان الخلق سجدوا
عن هذا الادراك فهم مع الارادة فيهم ويسمون بها هوى وليس بهوى والهوى للعارفين والارادة للعامة والنهم لهم في
الهوى فهم له عاملون ومن ذلك الحق للباطل مزهق والنظر اليه مصعق

قد فك بالحق على الباطلي • يدمنه فهو به زاهي
وانما يعرف ما فتنه • من هوى أحواله صادق
فهو ظالم والهوى مهلك • وغيره مقتصد سابق
يسبقه فكل من جاءه • فانه في أثره لاحق
فان أقل هادانا عارف • وان أقل حادانا سائق
من حيث عيني فانا ناظر • ومن لساني فانا ناطق
أحوالنا تخبر عن سرنا • بانه في ذاته عاشق

قال لا تغالط نفسك حق وخلق لا يجتمعان فانظر مشهودك ان كان حقا فانظره الا بعينه فانك لا تدري كيف يدغم

خلق في حقك وفي وقتك اذا كان وقتك الحق وان كان خلقا فانتظر اليه الابعين الخلق والحكم تابع للنظر ولا يحكم
النظر الا بما يعطيه المنظور من ذاته فمن المحال أن يكون المنظور اليه قائما فيدركه قاعدة أو على لون ما ان كان من المتلونات
فيسدركه على غير اللون الذي هو عليه ذلك المنظور وهذا سائغ في كل قوة موضع الطعم اذا غلبت عليه المرة الصفراء
قال في العسل اذا ذاقه منه مر والعسل ما يشر موضع الطعم وانما يشره المرة الصفراء فصدق في المرارة وكذب في نسبة
المرارة الى العسل فاعلم ذلك ومن ذلك من أجاب أجيب فلم لا يستجيب

لما أجبت دعاة الحق كنت لهم * مؤيدا ومهمم ايديهم فاذا
أقول انهم عيني ومعتقدي * كما أقول اذا ما كنت منتبذا
الحق يجهل أو يعزى لكل هوى * ولو يرى الحق قد نبذا
هيات ليس له حسد فتدركه * به فان له حسدا على بذا
بذا حكمت وما في الحكم من عجب * فكل حكم تراه فهو فيه كذا
فلا يحيط به علم ومعرفة * ولا يناط به من جانيبه اذى

قال لا تعامل الابعاء عاملت فعملك يعود عليك استجب لله ولرسوله اذا دعاك لما يحبك فانه اذا دعاك فاجبه يحبك اذا
دعوتك قال عز وجل واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليست جيبوا لي فاني دعوتهم على
السنة أنبيائي وكما انه عز وجل يعطي جزاء يطالب من عبده الجزاء لمادعاه الحق الى التكوين وأجاب فكان فدعاه
خالقه الى ما تقوم به ذاته ويبقى عليه عينه فأجابه الحق بالامداد فكان جزاء ولو شاء أعده لكنه أجاب فأجابه الحق
فكان ذلك تنبيهها من الحق لنا وتعلمها فإياك والغفلة عن ملاحظة هذه الاشياء التي نصها الحق لتشهد فلا تعاملها الابعاء
نصها الحق له فاصل الاجابة في العالم من هناك وهو اصل قوى ولذلك مادعاه الله أحد الا وأجابه الا ان الامور مرهونة
بوقاتها لمن يعلم ذلك فلا تستبط الاجابة فانها في الطريق وفي بعض الطرق بعد وهو التأجيل ومن ذلك طيب الاعراق
يدل على مكارم الاخلاق

قد قيل في مسلسل أجراه قائله * ان الجياد على أعراقها تجري
فمن يقوم به أخلاق سيده * يجري الجليل وغير الخير ما يجري
هذا الذي قاته التوحيد جاء به * يوم الخيس الينا ليلة القدر
أقام عندي بلا كد ولا نصب * من أول الليل حتى مطلع الفجر

قال اذا كانت الاعراق التي هي الاصول طيبة بالصلاحية والقوة كان الثمر في الفروع طيبا بالوجود والفعل فالثمر من
الاصول يستمد فانها من ذاتها لا تستبد والاصل الحق في وجود العالم وهو الطيب فاني الوجود الا طيب فان كل ما في
الوجود انما هو أخلاق الحق أي ثمرات أسمائه وأسماء الحق للحق كالفروع والاغصان للشجرة ولذلك تختلف
الاغصان من التشابرو يدخل بعضها على بعض تدخل الاسماء الالهية في الحكم في العالم كما قال كلا عند هؤلاء
وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا فأي عين لم ترف العالم طيبا في أمر مامنه فاذلك الانغية الحق
عن شهودها في تلك النظرة ومن ذلك ذكر الجنوب قريب من الغيوب

من يذ كر الله فيد رجو مذ كره * من القيام يكون الله كرا وجنب
أو التسعود فان الله يذكركه * في كل حال بلا كد ولا نصب
هذه الحياة التي ترجى النعيم بها * في حال جدد يكون الله كرا ولعب
ان الذي يذ كر الرحمن جاء بما * يكون فيه جلاء الشك والريب
فانه يعصم قلبي من غسوائله * فانها قد تودينا الى العطب

قال اذا كرون ثلاثة ذا كرا قائم وهو الذي له مشاهدة فيومية الحق فيبراه قائما على كل نفس بما كسبت فلا يشهده

الاهكذافي ذكر مودا كرقاعد وهو الذي يشهد من الحق استواءه على العرش وانما قلنا ذلك لان العالم مرآة الحق والحق مرآة الرجل الكامل وينعكس النظر في المرآة فيظهر في المرآة ما هو في المرآة الاخرى ولا يعرف ذلك الا من رأى ذلك فبيري الحق في الخلق فيوميته بكونه قائما عليه بما كسب والحق مرآة للخلق وقد رأى الحق نفسه في خلقه فرأى الخلق في مرآة الحق صورة ما تجلي من الحق في مرآة الخلق فادركوا الحق في الحق بواسطة مرآة الخلق فان شهد الحق أي صفة تشهد منه العبد تلك الصورة عينها على حدها قلناه وانما كان الجنوب يقرب الغيوب لانها حالة النائم أو المريض وهو قريب من حضرة الخيال وهي محل الغيوب ومن ذلك الاكتفاء من الوفاء من اكتفى قد وفي بما يقوم به * وما يتسوم له والاكتفاء وفا من ظن أن طريق الحق أهوية * جاءت به سبله فالف كرمه جفا

قال لا يكون الاكتفاء من الوفاء الامع الموجود الحاضر صاحب الوقت فيمكنني به صاحبه في وقته ولا يحتاج الى طلب الزائد فانه لا بد منه هو بأتيك من غير طلب لانه من المحال الاقامة على أمر واحد زمانين وانما قال الحق تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أمرا وقل رب زدني علما ينبيهه وايانا على أن ثم أمرا آخر زائد اعلى ما هو الحاصل في الوقت لتتوهم لقدمه وليظهر من العبد الافتقار الى الله بالدعاء في طلب الزيادة فمن علم أنه لا بد من تحصيل الزائد وذهب لقدمه فلا حاجة في هذا الموطن الى الدعاء في تحصيله الا ان الزائد غير معين عندك فاذا عينه الدعاء والحق يجب فقد تعين عندك ما تدعوه فيه وهو الذي أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم أن يزیده بطلبه عاملا به في كل ما يعطيه وهو وجه الحق في كل شيء ومن ذلك الاستغفار في الاسحار

استغفر الله بالله الذي سجدت * له الجباب باصال وأسحار

فقال لي قائل منهم بأن لهم * سرايهمهم في نعمة القارى

قال اسحر موضع الشبهه ما هو ظلمة محضه فيكون الجهل ولا هو نور محض فيكون العلم ولكنه سدفه وهو اختلاط الضوء والظلمة فلما كان الاختلاط وقع التشابه ولهذا نهينا عن اتباع المتشابهة وذكر أنه ما يتبعه الامن في قلبه زيبغ أي ميل عن الحق الصراح فان التخليص هو المطلوب فلذلك شرع الاستغفار في الاسحار أي طلب من الله التستر عن الميل الى المتشابه بشرط أن لا يعرف أنه متشابه فان علمت أنه متشابه ولم تتعدي حده ولا أخرجه بميلك اليه ونظرك فيه عن المتشابه فلا حرج عليك وانما الخوف والحذر ان تلحقه بأحد الطرفين وما ذلك حقيقته وانما حقيقته ان يكون له وجهان وجه الى كل طرف وجه الى الخل ووجه الى الحرمة ويتعذر الفصل بين الوجهين وتخليصه الى أحد الطرفين فهو عند العارف من المحكم بهذا الوجه ليميزه عن كل واحد من الطرفين فاذا اتبعته اتباع من لا يزيله عن حقيقته فأنهم زيبغ ومن ذلك عناية العباد بموافقة الامر الارادة

ان وافق الامر الارادة * لم يزل معبوده في عينه مشهودا

فاذا تجسلى نوره لعباده * من فورهم خروا لديه سجودا

قال الامر الالهي لا يخالف الارادة الالهية فاما اذا خالف حده وحقيقته وانما وقع الالتباس من تسميتهم صيغة الامر وليست بأمر أمر او الصيغة مرادة بلا شك فأوامر الحق اذا وردت على السنة المبلغين فهي صيغ الاوامر لا الاوامر فتعصى وقد يأمر الأمر بما لا يريد وقوع المأمور به فاعصى أحد فقط أمر الله وبهذا علمنا أن النهي الذي خوطب به آدم عن قرب الشجرة انما كان بصيغة لغة الملك الذي أوحى اليه به أو الصورة ففعل عصي آدم به ومن ذلك لا يعول عليه الا القار منه اليه

من كنت طوع بديه * فررت منه اليه

ولم أجرد منه بدا * فلما تسكت عليه

وقال الفرارون هم بحسب ما فروا اليه فإوجب عليهم لقرار ما فروا منه وانما أوجب ما فروا اليه اذ لو عرفوا أنه ماتم

من يفر اليه لسكنوا وما فر واذا أردت ان تعرف في فرارك هل أنت موسى أو محمدى فانظر في ابتداء الغاية وهو حرف من وفي انتهاء الغاية وهو حرف الى قال النبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول فقرؤا الى الله انى لكم منه نذير مبين وقال في تعوده وأعود بك فهذا أمره ودعاؤه وقال عن موسى معرقا اياها فقررت منكم لما خفتكم ويقال للمحمدى فلا تخافوهم وخافوني فالحكم عند المحمدى لانهاء الغاية وعند الموسى لابتداء الغاية وعلى الحقيقة فالغاية هي متصورة عنده في الابتداء فهي الحركة لان الامور انما هي بغاياتها ولما وجدت قال عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فاعتبر بالغاية وان تأخرت في الوجود مثل طالب الاستقلال بالسقف فركته الغاية الى ابتداءها فما وقعت العبادة الا بعد الخلق فالغاية هي التي أبرزتهم الى الوجود فهي المبتدأ وان تأخرت في الوجود فما تأخرت بالاثار فان الحكم والاثار لما ولد ذلك قلنا ان الاثر أبدا في الموجود انما هو للمعدوم والغاية معدومة ولهذا يصح من الطالب طلبها لان الموجود غير مراد فالغاية للمعدومة هي التي أثرت الابداء وهي سبب في أن أوجد الحق ما أوجده عالم يكن له وجود عيني قبل هذا الاثر السببي ويسمونه بعض العلماء العلّة وبعضهم يسميه الحكمة وبعد ان عرف المعنى فلا مشاحة في الاطلاق ومن ذلك الجهر والهمس لفظ النفس

الامر في العقل وفي النفس * مقرر في الجهر والهمس
فكل ما يشهده ناظري * أدركه بالعقل والهمس
وأشهد المعنى الذي ساقه * ولست من ذلك في ايس

قال انما سمي الكلام لما له من الاثر في النفس من الكلام الذي هو الجرح في الخس وسمى ايضا باللفظ لان اللفظ الرمي فرمت النفس ما كان عندها مغيبا بالعبارة الى اسماع السامعين من غير ان يتعلق به من المتكلم بذلك غسيرة فان غار عليه لم يجهر به وهمسه فلا يسمعه الا من قصده بالاسماع خاصة وانما وقف الغيرة على الشيء لما علم من بعض السامعين أن من كان عدم احترام ما وقعت من أجله الغيرة فلو علم الاحترام من كل شخص في كل موجود لكان الامر جهرا كله وأيضار جنة بالخلق لانهم اذا أخفى عنهم لم يلزمهم احترام ما لم يسمعوا فلم يقبوا ومن ذلك الوجود في السجود اذا وافقت حقايقنا اتحادنا * وفسرنا بالعناية بالوجود
وخزنا كل مكرمة تبديت * اليانته في حال السجود

قال انما تطلب الوجوه بالسجود وبقربها لان الوجوه مكان الاعين والاعين محل الابصار فطلبه في سجوده ابراه من حيث حقيقته فان التحدث للعباد لانه السفلى فر بما تخيل العبد تنزيه الحق عن التحدث ان يكون له نسبة اليه فشرع له السجود وجعل له فيه القرية ثم نبهه الشرع على ذلك بحديث الهبوط وهو انار وينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لودليتم بحبل ليط على الله وهي اشارة بديع في الاعتصام بحبل الله أنه يوصلنا الى الله ولهذا قال ابن عطاء لما غاص رجل الجبل في الارض جل الله فقال الجبل جل الله لان رجل الجبل سجد بالغوص في الارض يطلب ربه فان كل أحد انما يطلب ربه من حقيقته ومن حيث هو ونسبة التحدث والفوق اليه سبحانه على السوا لا تحده الجهات ولا تحصره يقول الله تعالى ولوانهم أقاموا التوراة وهم أمة موسى والانجيل وهم أمة عيسى وما أنزل اليهم من ربههم وهم أهل القرآن وجميع كل من أنزلت عليه صحيفة لا كلوا من فوقهم يريد استواء على العرش والسماء بل كل ماء علاه ومن تحت أرجلهم وهو الذي طلبه رجل الجبل بغوصه وبقوله صلى الله عليه وسلم لودليتم بحبل ليط على الله يسمع انه ايس كمثلته شيء فالنسب اليه على السوا ما كان عند ابن عطاء خبر بذلك فكان الجبل أستاذ ابن عطاء في هذه المسئلة فلهذا الفوق والتحت كمال الامر من قبل ومن بعد فلهذا نسب مسافات الامكنة كما ان له نسب مسافات الازمنة وماتم أسرع حركة من البصر في الخواص زمان لمح البصر زمان تعلقه بالسكوا كب النابسة فما فوقها وبينهما من البعد في المساحة ما لا يقطع في الاف من السنين المعلومة عندنا بحركة الارجل * ومن ذلك الجزاء يشهد بالعدل وترك الفضل اذا أنت ساويت العدة بالجور * وفضلت أمر الفضل فينا على العدل

تيقنت ان الامر بالحق قائم * وان لسان الحق في قبة الفضل

قال لا يدخل الفضل في الجزاء وبهذا كان فضلا فاعطاء الله كاه فضل لان التوفيق منه فضل والعمل له وهو العامل
فالخاص عن العمل بالموازنة وان كان جزاء فهو فضل بالاصالة فالجزاء موازنة للعمل فهو العمل للعامل وللعامل به
فان العامل هو الحق وما يعود عليه مما أعطاه ما وجد له ذلك العطاء والعمل لا يقبل بذاته ذلك العطاء لنفسه ولا بدله
من قابل وأعطاه العمل لمن ظهر به وهو العبد الذي كان محلا لظهور هذا العمل الالهي فيه فهو أيضا محل للعطاء الالهي
لانه يات به أو يالم ان كان عقوبة فقد علمت الجزاء المجازي والمجازي والسلام * ومن ذلك كرم الاصول بدل على
عدم الفضول

كرم الاصل دليل واضح * في بقاء الكون من موجد

فاذا عينه موجد * كان بالتعيين من مشهده

قال العاقل العالم من لا شغل له الا بما يعنيه وما ثم الا بما يعنيه يعني اذا اضيف العمل الى الله فاذا اضيف الى المخلوق فلا يتخلو
اما ان يعتبر فيه التكليف المشروع أو لا يعتبر فان لم يعتبر فاشتغل أحد الا بما يعنيه أي بما له به عناية لانه اشتغل بماله فيه
غرض من تحصيل أو دفع واذا اعتبرت التكليف وخرج الاشتغال من المكلف فصار ماله الوقت وطلبه منه فقد
اشتغل بما لا يعنيه أي بما ليس له به عناية شرعية ولذلك ورد من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه والاسلام حكم شرعي
ولم يقل من حسن فعل المرء تركه ما لا يعنيه فانه ما تركه الا بما يعنيه تركه ولا فعل الا بما يعنيه فعمله * ومن ذلك لا يرتضى
الاهل الرضى ان الرضى الذي يرضى بنقلته * في كل حال الى ما فيه مرضاته
فان تعدي ولم يثبت بمنزله * فذلك من حرمت عليه أقواته

قال الرضا من كان لا يكون الا بالقليل لمن يعلم ان ثم ما هو أكثر من الحاصل في الوقت ولا بد من الرضا من الطرفين لان
الباقى لا يتناهى فلا سبيل الى نيله ولا الى دخوله في الوجود فلو حصلت ما عسى أن تحصل فلا بد من الرضا فرضي الله
عنهم بما أعطوه من بذل المجهود وغير بذل المجهود ورضوا عنه بما أعطاهم مما يقتضي الوجود الجود أكثر من ذلك
لكن العلم والحكمة غالبه ولذلك ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خير بصير وان ارتفع التكليف في الآخرة فارتفع
ما ينبغي فالتبغى الا ما حصل فالناس في الآخرة مع ربهم في عبادة ذاتية وهم في الدنيا في عبادة مشروعة الامن اختصه
الله من عباده فاعطاه في الدنيا حال الآخرة كرامة العبودية * ومن ذلك من جهل المحدث جهل المحدث

جهلنا بالله ما قام بنا * دون أن نعرف ما نحمله

فاذا عرفنا الحق به * عنده نعرف ما نجهله

قال قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فمن عجز عن معرفة نفسه عجز عن معرفته ربه وقد تكون
المعرفة بالشيء الجهل عن المعرفة به فيعرف العارف ان هذا المطلوب لا يعرف والغرض من المعرفة بالشيء أن يميز
غيره فقد ميز وتميز لا يعرف بكونه لا يعرف عن يعرف فحصل المقصود وما بقي الشأن الا في الامرين اذا كان الجهل
عن معرفتهما فبأي شيء تميز كل واحد عن الآخر عجزا عن معرفة نفوسنا وعجزا عن معرفتنا فالفارق بين
الجهلين أو هل نفسك عين ربك كما ورد في الخبر كنت سمعوه وبصره وذ كر جميع قواه فقد وقع الاتباس ومالك
فارق الا الافتقار فيقوم معك ما طلب منك والافتقار جعلك أن تطلب منه فلم يبق الا التعريف الالهي بالفارق ان كان
من المكات * ومن ذلك المكرانكر

ان الاله خير الماكرين بنا * ثم اعتقادي بأن المكر كان اذا

فلو شعرت به ما كان يكرني * فن جهالتنا أي علينا بنا

قال راحة المكر في قوله لقد جئت شيئا نكرا وما أنكر الاعماس شرع له الانكار فيه ولكن غاب عن نزكية الله هذا
الذي جاء بما أنكره عليه صاحبه فهو في الظاهر طعن في المزكي الى أن يستدكر الناس وينتبه الغافل ويتعلم الجاهل

تمشي أمور وتذهب علوم وتنفوت أسرار وأي مكر أشد من النكر وماتم فاعل الا الله فعلى من تنكر فلوانكرت بالله كما
تزعهم ما اعتذرت ولا اسد تغفرت ولا طلبت الا قاله فانه من تكلم بالله لم يخط طريق الصواب بل هو بمن أوتي الحكمة
وفصل الخطاب • ومن ذلك الترائى في المرائى

ان المرآة ترى ما يقوم بنسأ • من التغيير فيما تحمل الصور

لقد تحيرت فيما قد خلقت له • وما لنا منزل لسكن لنا سور

قال يحفظ في رؤية صور التجلى في صور الموجودات فان الله ما ضرب لك المثل في الدنيا يتجلى الصور في المرآة من
الناظر ويتجلى ما في المرآة في مرآة غير هاتفت أو كثرت سدى فاعرف اذا رأيت صورة في مرآة هل هي صورة من
مرآة أخرى أم هي صورة لا من مرآة ثم أنظر في المرائى واعتد لها والاقوم منها وانظر الى مرآة وجودك فان كانت
اعدل المرائى ولا تكن فان الانبياء عليهم السلام اعدل مرآة منك ثم لتعلم ان الانبياء قد فضل بعضهم بعضا فلا بد أن
يكون مرآتهم متفاضلة وأفضل المرائى واعتد لها واقومها مرآة محمد صلى الله عليه وسلم فتجلى الحق فيها أكمل من كل
تجل يكون فاجهد أن تنظر الى الحق المتجلى في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم لينطبع في مرآتك فتري الحق في صورة
محمدية برؤية محمدية ولا تراه في صورتك كما قال الرجل للذي قال رأيت الله فأعنا في عن رؤية أبي يزيد فقال له الرجل لان
تري أبا يزيد مرة خيرا لك من أن ترى الله ألف مرة فلما رآه ذلك المستغنى مات فقيل لابي يزيد خبره فقال أبو يزيد كان
الحق يتجلى له على قدره فلما رآنا تجلى الحق له على قدرنا فلم يطق فسات من حينه والحكاية مشهورة وذلك عين
ما أشرنا اليه • ومن ذلك الزهرة لاهل النظرة

ما زهرة الارض سوى فتنة • نعم أهل الارض أحكامها وان من يدركها فتنة • فذلك المدرك علامها
قال ما تنعمت الابصار في أحسن من زهرة الروض انا جعلنا ما على الارض زينة لها وأحسن زينة عليها رجال الله
فاجعلهم متزهرك حتى تكون منهم فادمت أرضا فانت محل زينة أزهار النوار وهي دلالات على الثمر الذي هو المقصود
من ذلك لان به تسرى الحياة فهو القوت الحسى الحيوانى فان كنت سماء مع بقاء أرضيتك عليك في مقامها وذلك هو
الكمال فانه من رجال الله من يفنى عينها لقوله تعالى كل من عليها فان فالعارف انتقل من ظهرها الى بطنها فافنى
صنها بل تحقق بها كذلك فليكن فاذا كنت سماء فانت محل زينة زهر الانوار انوار السكوا كب وهي تدل على
الحياة المعنوية العلمية • ومن ذلك قد تكون الفتنة جنة

يسستر المحفوظ في فتنة • ستره من يحفظ في جنته

فيتقى منها سهام العدى • كذلك العارف في جنته

قال لاشك ان الفتنة جنة فانها ستر في وقتها عن الامر الذي تؤول اليه ذاتك فانك منظور اليك من جانب الحق بعين
الحق في حال الفتنة ما يكون منك ولا تمتحن وتختبر حتى تمكن من نفسك وتجعل قواك لك وتسدل الحجاب
بينك وبين ما هي الامور عليه حتى ترى ما يستخرج منك هذه الفتنة فاذا أراد الرجل التخلص من هذه الورطة
فليتنظر الى الاصل الذي كان عليه قبل الفتنة وقد اهلك الله عليه ان تفتنت بقوله أو لا يذكر الانسان أنا خلقناه من
قبل ولم يك شيئا فانظر الى حاله مع الله اذ لم تكن شيئا وجوديا ما كنت عليه مع الحق فلتكن مع الله في شيشية وجودك
على ذلك الحكم لا ترد على ذلك شيئا الا ما اقتضاه الخطاب فقف عنده • ومن ذلك من خان الخيانة خان الامانة

يا أيها المحجوب في عزته • لا تنظر الخائن من برته

فان مكر السر في خلقه • خيانة منسه على عزته

قال هذه نكتة اغفلها أهل الله أهل النقد والخير فكيف من ليس له هذا المقام من أهل الله وهو أنك لا تخون الخيانة
الابادة الامانة فانت خائن من حيث نظن أنك لست بخائن في ادائك الامانة الى أهلها فان الخيانة تطلب حكمها
وحكمها نافذ في كل أحد فان الانسان حامل امانة بلا شك بنص القرآن فان أداها فقد خان الخيانة وان لم يؤدها فقد

خان الامانة والخيانة امانة فادها الى أهلها ونجرت عنها ان كان لها أهل وجودى فان لم يكن لها أهل فاهى امانة واعلم
أن التخلص من هذا الامر لا يكون الا حتى يكون مشهودك انك الحق اذا كان الحق سمعك وبصرك وقواك فما
ثم امانة تؤدى لانك أنت الكل فاثم خيانة فاخت ولا أدبت * ومن ذلك الجنف جنف

من مال عن حنقه فالفضل شيمته * ومن يميل الينا نحن قيمته

فانظر اليه اذا مال الركاب به * تلقاه حبا على خوف كريمة

قال تختلف الاحكام باختلاف الالفاظ التي وقع عليها التواطء بين المخاطبين وان كان المعنى واحدا فالصرف ليس
بواحد فالجور الميل والعدل ميل فالميل الى الباطل جور والميل الى الحق عدل وكلاهما ميل وكذلك الدين الحنيف ميل
الى الحق والحنيف ميل الى عدم الحق فمن حيث انهما ميل هما سواء وما فرق بينهما الا الطريق ولذلك ذكر الله نبيين
ولما كان كل واحد منهما ميلا ورأى ان الجور ميل الى الشيطان وكذلك القسط والزيف والجنف وكل ميل الى
الشيطان وعلم ان الباطل هو العدم وهو يقابل الوجود فالله الحق منازع الا الباطل منعت الغيرة تقرير ذلك فحكمت
وقالت في الكل واليه يرجع الامر كله فنسب الميل الى الباطل اليه وأخذته من الباطل فصار حقا * ومن ذلك في
غروب الشمس موت النفس ؟

غروب الشمس موت النفس فانظر * الى نور قد ادرج في التراب

وذاك الروح روح الله فينا * وعند النفخ يأخذ في الاياب

الى الاجل الذي منه تعدى * فيسرع في الاياب وفي النهاب

قال النفس كالشمس شرقت من الروح المضاف الى الله بالنفخ وغربت في هذه النشأة فانظروا الجوف قليل جاء الليل وادبر
النهار فالنفس موتها كونها في هذه النشأة وحياة هذه النشأة بوجودها فيها ولا بد لهذه الشمس أن تطلع من مغربها
فذلك يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا لان زمان التكليف ذهب وانقضى في
حقها فطالع الشمس من مغربها هو حياة النفس وموت هذه النشأة ولهذا ينقطع عمل الانسان بالموت لان الخطاب
ما وقع الاعلى الجملة في موتها حياتها وفي حياتها موتها فتدخل امرها لانها على صورة موجودها أين الكبير من المتكبر
وأين العلى من المتعالى وهو هو فان حكمت عليه المواطن فهو محكوم عليه وفيه ما فيه * ومن ذلك زينة الدنيا رؤيا

انما الناس نيام في الدنيا * فاذا ماتوا يقومون هنا

والذي تشهده أعيننا * هورؤيا ظهرت في نومنا

قال الانسان في الدنيا في رؤيا ولذلك أمر بالاعتبار فان الرؤيا قد تعبر في المنام والناس نيام واذا ماتوا انتبهوا فاذا كان
بلسان الصادق الحس خيالا والمحسوس متخيلا فاذا انقطع الثقة وأنت القائل والقاطع العاقل العالم بأنك في حال
اليقظة صاحب حس ومحسوس واذا أنت صاحب خيال وتخيل والذي أخذت عنه طريق سعادتك جعلك نائما
في الحال الذي تعتقد أنك فيه صاحب يقظة وانتباه واذا كنت في رؤيا في يقظتك في الدنيا فكل ما أنت فيه هو
أمر متخيل مطلوب غيره ما هو في نفسه على ما تراه فاليقظة والحس الصحيح الذي لا خيال فيه في النشأة الآخرة
ولا تنقل اذا تحققت هذا ان خوارق العادات خيالات في أعين الناظرين اعلم ان الامر في نفسه كما تراه العين فانه
لاباطن لما تشهده العين بل هو هو فافهم وعلى الله قصد السبيل * ومن ذلك ليس على الاعرج من حرج

اذا شئت تعرف أسرار من بقى * والذى قبله قد درج *

عليك بما جاء في وحيه * فليس على أعرج من حرج

وليس المراد سوى آفة * تقوم به ما يريد العسر ج

قال المؤوف لا حرج عليه والعالم كله مؤوف فلا حرج عليه لمن فتح الله عين بصيرته ولهذا قلنا ما ل
العالم الى الرحمة وان سكنوا النار وكانوا من أهلها ليس على الأعرجي حرج ولا على الأعرج حرج ولا على

المريض حرج وما ثم الا هو لاء فاثم الامؤوف فقد رفع الله الحرج بالخرج العاثر فيه فانه ماثم سواء ولا أنت
والمريض المائل اليه لانه ماثم وجود يمال اليه الا هو والاعمى عن غيره لاعنه لانه لا يمكن العمى عنه واثم
الا هو وقد ارتفع الحرج عن هذه صفته وما ارتفع الحرج الا بما هم فيه من الحرج لان كل واحد من سميناه
متضرر خاله يطلب الانتفاك عنه فهو طالب بحال من وجهه فالعالم كله اعمى أعرج مريض * ومن ذلك
المثل في الظل

المثل في الظل والانوار تظهره * بما تقابله به تنوره *

نعمه فاذا أنته عن جذب * تنفيه وقتا وفي وقت تصوره

قال ظل الاشخاص اشكالها فهي امثالها وهي ساجدة بسجود اشخاصها ولولا النور الذي هو بازاء الاشخاص
ما ظهرت الظلال فما يظهر ظل عن شخص بنور حتى يكون النور محصورا في جهة من الشخص ويكون الشخص في
جهة منه مفروضة فيظهر الظل وانما أظهر الله الظلال عن اشخاصها بالانوار المحصورة ضرب مثال لانوار العقائد
المحصورة فآله كل معتقد محصور في دليله فاراد الحق منك أن تكون معه كظلك معك من عدم الاعتراض عليه
فيما يجرب به عليك والتسليم والتفويض اليه فيما تصرف فيك به وينهبك أيضا بذلك ان حركتك عين تحريكه
وان سكونك كذلك ما ظل بحركتك الشخص كذلك فلتكن مع الله فان الامر كما شاهدته فهو المؤثر فيك هذا
عين الدليل لمن كشف الأمر وعلمه ذوقا * ومن ذلك من الحق الشئ بطوره فقد قدره حق قدره

ان الحكيم الذي الاكوان تخدمه * لانه نزل الاشياء منازلها *

يبدو الى كل ذي عين بصورته * ولا يقسول بأن الحق نازلها

قال لا تخرج شيا عن حقيقته فانه لا يخرج وان أردت هذا انصفت بالجهل وعدم المعرفة وقال كل من
أنزله منزلته فقد قدرته حق قدره وما بعد ذلك صريح لرام وقال ان كان للشئ جنس فاحكم عليه بحكم
جنسه وان كان نوعا فاحكم عليه بما فيه من حكم جنسه وبما فيه مما انفصل عنه بنوعيته فهو ذو حكمين وان كان
شخصا فاحكم عليه بما فيه من حكم جنسه وبما فيه من حكم نوعه واحكم عليه بحقيقة شخصيته فهو ذو
أحكام ثلاثة فكما قرب الامر من الاحدية كثرت الاحكام عليه الحق واحد واسماؤه لا تحصى كثرة فلو كان كثيرا
لانتسمت الاسماء الذاتية بينهم الجنس كثير حكمه واحد * ومن ذلك

ان الشريك لموجود اذا نظرا * من قلد العقل في التعيين والخبرا

أتى به حاكم في كل نازلة * من النوازل قبل الامر أو كثيرا

﴿ الشريك الخفي والجلى ﴾

الشريك منه جلى لاخفاء به * والشريك منه خفي أنت تعلمه

يخفي فيظهره من كان يحكمه * يبدو فيستره من كان يكتمه

قال الشريك الجلى عمل الصانع بالآلة والشريك الخفي الاعتماد على الآلة فيما لا يعمل الا بالآلة فاثم الا مشرك
فانه ماثم الاعمال وكل شرك يقتضيه العلم وبطلبه الحق فهو حق فليس المقصود الا العلم فما يؤمن أكثرهم بالله
الاوهم مشركون فكثير العلماء بالله وأتقى طائفة من المؤمنين هم في الشرك ولا يعلمون انهم فيه فلذلك لم
ينسبهم الى الشرك لعدم علمهم بما هم فيه من الشرك وهم لا يشعرون وهذا من المكر الالهي الخفي في العالم
وهو قوله ومكرنا مكرادهم لا يشعرون وقال ليس المراد بالشرك هنا ان تجعل مع الله الها آخر ذلك
هو الجهل المحض فانه ماثم اله آخر بل هو اله واحد عند المشرك وغير المشرك * ومن ذلك الصرف عن
الآيات أعظم الآفات

المحز صرف عن الآيات في النظر * كالمحزات التي في الآي والسور

فانظر اليها عسى تدرى حقيقتها * فاعلم الناس في الدنيا على خطر

قال كن من الذين صرفوا أنفسهم عن الآيات لانكن من الذين صرفوا عنها فان الذين صرفوا عنها
حجبوا بنفوسهم فنبسوا اليها ما ليس لها فعموا عن الآيات فحلت بهم الآفات فحلت بهم المثلث والذي انصرف
بنفسه عن الآيات اعلمه بأن الدليل يضاد المدلول وما هرب الامن الضد والمقابل فانظر في الدليل مازال
فيه فهو هارب مما هو فيه حاصل فعول اهل الكشف والوجود ونظرنا الى المدلول لامن كونه مدلولاً
الامن كونه مشهوداً فنظرنا الى الاشياء وهي تسكون عنه بامر له لا بل بذاته بامر له فالامر ما قرنه مع الوجود
الذاتي الامن لاشهود له كشفاً ولا سلم له نظره من المزج بقاء بالامر والامر كلامه وكلامه ذاته * ومن
ذلك من توفي ترقى

نون الوقاية نحى فعلها أبدا * من التغير والآفات والضرر

* فلا تغيره ولا تقلقه * عن صورة هو فيها آخر العمر

قال لما كانت الوقايات تحول بين من توفي بها وبين ما يتوقى منه أعطته الترقى والتزاهة عن التأثير وعن
حكم التأثير فترقى الى صفة الغنى عن العالمين لا الى غير ذلك فان الاشتراك قد وقع بيننا في التأثير في بعض
المواطن في قوله أجب دعوة الداع اذا دعاك فاعطاه عن سؤال أثر وتأثير وفي الغنى عن العالمين لا يكون
هذا فان ارتقى هذا الغنى المتوقى الى الغنى عن الغنا فلا يكون ذلك الا حتى يكون الحق عين ما ينسب اليه من
الصفات ومن صفاته الغنا عن كذا فهو غنى عن العالمين لا غنى عن نفسه فعلى هذا الحد يكون الترقى * ومن
ذلك عظمت فضائحه من شهدت عليه جوارحه

الشخص مقصور على نفسه * فليس شيء عنه يخفيه

* يديه وقتا ثم يخفيه * عنه وهذا القدر يكفيه

قال أخسر الاخسر بن شاهد يشهد على نفسه كما ان أسعد السعداء من شهد لنفسه فهو في الطرفين مقدم
في السعادة والشقاء وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين فهم الذين اشبقوا أنفسهم بشهادتهم وأما من
شهدت عليه جوارحه فما أعظم فضيخته من حيث شهادة جوارحه عليه وأما أعظم فضيخته من حيث عجزه وجهله
بالذنب عن نفسه في حال الشهادة فانه ما سمى ذلك النطق شهادة الاتحوز الا أن الجوارح تشهد بالفعل ما تشهد بالحكم
فانها ما تفرق بين الطاعة والمشرعة والمعصية فانها مطيعة بالذات لا عن أمر فبقى الحكم لله تعالى فيأخذ به ابتداء من
غير نطق الجوارح وهذا يميز العالم من غيره (ومن ذلك بلوغ الامنية في الرحمة الخفية)

بلوغ ما يتمنى العبد ليس له * وانما هو لله الذي خلقه

ومن يكون بهذا الوصف فهو قتي * يزبد قدره على امثاله طبقه

قال ألد ما يجده الانسان ما لا يشارك فيه ولذلك نسب من نسب من الحكماء الاتهام بالكمال لله لعدم المشاركة له في
ذلك الكمال فلا لذة أعظم من عدم المشاركة في الامر والانفراد به حتى يكون ليس كمثل شيء وهذه هي الرحمة الخفية
وانما سميت خفية لعدم المشاركة فانه ما يعرفها الا صاحبها الذي يعلم السر وأخفى وعلم الله بها معك لا يمنعها من الخفاء
لان الخفاء انما هو عن الا كوان لا عن الله فان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء فاشي لا يخفى عنه عينه
وهذا هو العجب ان الانسان لا يعرف نفسه كيف لا يعرف العارف نفسه وقد عرف انها لا تعرف (ومن ذلك العالم
الذي يخشى هو الليل اذا يغشى

صفة الخشية نعت العلماء * وهم عند الله الحكماء

والذي يحجل ما جئت به * في الذي قد قلته في العلماء

لم يزل امعة لا يهتدى * مع هذا مع هذا في عني

قال النسيان نكاح وهو ستر فهو سر فلما تغشاها حلت جلا خفيفا عطاها بذاته وسترته بنفسها فكان لها لباسا وكانت له لباسا من لباس لسكر وأتم لباسا لمن قال العالم من انسحب علمه على كل شيء فغشاها فلم يخرج عن علمه شيء من الامهات فلبسه كل شيء فهو ثوب كل شيء متى يكون ذلك اذا كان قلبه بيت الحق فاذا لبسه الحق بكونه في قلبه ولبسه العبد بكونه جيع قواه والحق هو الجامع وعلمه ليس غير الحق فقد علم كل شيء واذا علمه فقد غشيه واذا غشيه فقد لبسه واذا لبسه انقل عنه ما ينبغي فعله يصير ذلك المنفعل أهلا له أيضا يغشاها ومن ذلك الردة عن الدين * شيمة الملحدين صاحب الردة لا تحسبه * علما بالامر فيما قد علم بل هو الجامع حقا ولذا * كل ما يسمع من قول حكم انه يصدق فيما قاله * والذي يعقل هذا الاجرم

قال الدين الجزاء فلا يعمل عن الجزاء الى العمل على العبودية ونكون عبادته لذات الحق كما هي عبادته في الآخرة كان عند الناس ملجدا وعند ربه موحدا فانه سلم من البواعث المعولة في عبادته به فهذا هو الاتحاد المحمود وما سمي الاتحاد الا لما فيه من الميل عن العمل على الامر الا انه لا بد أن يكون من هذه حالته في عبادته أن يشهد ويسمع أمر الحق يتكويّن الاعمال فيه التي شرعت له أن يعملها فبما هي اتسكون فيه عن أمر الله على الموافقة لما شرع الله من الامر والنهي ويسمع أمر الحق بالتكويّن فان لم تكن هذه صفته فاهو ذلك الرجل الذي يؤذ عليه ان الردة عن الدين شيمة الملحدين فهذا يعرف نفسه صاحب هذا المقام فلا يأخذ بالقوة * ومن ذلك اقتحم العقبة من افر د نفسه بالمرتبة لا تقتحم شدة فالامر ايسر من * ظن نطن فان الحق يسره

ان الوجود مع الانسان خيره * وبعد تخيسيره في الامر حديره
امانه الله حثفائم اقبره * وبعد هذا اذا ما شاء انشره

قال من قال اني الله من دونه فاجهل الا بقوله من دونه ما جهل بقوله اني الله وحده ولكن بالمجموع فانه اثبت الغير بقوله من دونه فان العبد اذا نطق بالحق وكان الحق نطقه فهو القائل اني الله لا العبد ولا يحتاج أن يقول من دونه في نطقه بالحق فان العبد لا يكون ربا ولا سمي في مثل هذا الذوق فلا راحة فيه جهلة واحدة لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فقولهم ابن مريم ونعتوه بالبنوة ولو قالوا ابن الله كان ذلك كله خطأ وكانوا كافرين فلو قالوا الله والمسيح اياما تدعو كما قال في الرحمن لم يفرده بالمرتبة ولا أثر كونه انما الله الواحد * ومن ذلك من ادعى الى غير أبيه أو اتهمى الى غير مواليه

ان الدعي زعيم حيث ما كانا * وهو العزيز به في نفسه وان هانا
الله جلله الله عسده * الله سواء دون الخلق انسانا
قدما ظهر الله فيه عز قدرته * لو لم يكن لم يكن ذاك الذي كانا
لو كان لي أمل في غير ما خلقت * نفسي له لم كن في الخلق محسانا

قال جاء في الخبر النبوي من ادعى الى غير أبيه أو اتهمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله أي له البعد وماله سيد الا الله ولذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول أحدنا عبدي وامتي وليقل غلامي وجاري بني كأنه يان تقول لمن له سيادة علينا ربنا فانظر الى هذه الغيرة الالهية وما تعطيه الحقائق وكذلك من ادعى الى غير أبيه ملعون أي قد بعده عن الاصل الذي تولد عنه الا انه لا يقال ابن الابنوة الصلب وان جازت بنوة التبنّي ولكن قول الله اولى في قوله ادعوههم لابائهم هو اوسط عند الله ولا نشك ان الغيرة حكمت أن يقال الولد للفراش ما لم ينفعه صاحب الفراش فبنوة التبنّي بالاصطفا والمرتبة واقظة الابن هي المنهى عنها الا انه وردت رائحة في التبنّي في قوله لو اراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى عما يخلق ما يشاء سبحانه بل اداة اضراب هو الله الواحد القهار وهنا في المصطفى اشكال من هو المصطفى فقد يحتمل أن يريد محل الولد ليظهر فيه الولد بالتوجه الالهي في الصورة البشرية في عين الراي كجبريل حين تمثل لمريم بشرا سويا فقالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا وهنا سرا ايضا فابحث عليه فقال لها جبريل انما انا رسول ربك جئتك

لا هب لك غلاماً زكيالنا احصفت فرجها تنفع فيها روحاً من امره فينسب اليه فقالت النصارى المسيح ابن الله قائلهم
الله أنى يؤفكون وقدير يد بالاصطفاء التبنى والله أعلم ما اراد من ذلك هل المجموع او احد الامرين * ومن ذلك
مسئسك بالعروة الوثقى * هو الامام السيد الاتقى اخبر عنه الروح في وحيه * بأنه المسعود لا يشقى
﴿لا يشقى من استمسك بالعروة الوثقى﴾

قال العروة دائرة لها قطر ان بالفرض يفصلها ما خط متوهم فالعروة الوثقى انت وهو من حيث قطر بها فالوجود منقسم
بينك وبينه لانه مقسوم بين رب وعبد فالقديم الرب والحادث العبد والوجود امر جامع لنا قسمت الصلاة بينى وبين
عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها العبدى فهذه عروة لها انقسام من وجه فانه لا بد ان ينحل نظام التكليف فترتفع
هذه الصلاة المنشأة على هذه الهيئة وتبقى صلاة المنشأة الذاتية التى ربطتك به تعالى فى حال عدمك ووجودك فتلك
العروة الوثقى التى لا انقسام لها فاستمسك بها فلا تفرده دونك ولا تشفعه بك بل انت انت وهو هو ومن ذلك

ان الزكاة نمو حيث ما كانت * مثل الذكاة التى عزت وما هانت
فى كل حال من الاحوال تبصرها * قد زينت عاطلاتها وما شانت

قال الزكاة بومن زكازكوا ذار باوالمعزى بالزكاة والزكاة فيما يكون عنه بالتناول الربوى المتناول والميتة
حرام لانها ما ذكيت فهى مع الذكى كالمزكاة فالجامع الاقرب بين الزكاة والذكاة التطهير لان الزكاة طهارة
بعض الاموال والذكاة طهارة بعض الحيوان والجامع الابعد بينهما ما فيهما من الربوى الزيادة لمن تناول قد افلح من
زكاهها أى جعلها تر بوونزكو وما نر بوحنى يكون الحق قوتها قال سهل بن عبد الله القوت الله حين قيل له ما القوت
فلما قيل له سألتك عن قوت الاشباح فقال ما لكم ولها دعوا الديار لبانيها ان شاء عمرها وان شاء خربت بها وقد ورد ان
الايمان بر بوفى قلب المؤمن اذا مدح والمؤمن لا ير بوالا بالمؤمن فان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً فان
الحائط لا يعظم ويقوم الا بضم اللبن بعضها الى بعض فى البنيان كذلك المؤمن يعظم بالمؤمن والمؤمن من أسماؤه
تعالى ومن ذلك

الخوض فى كل أمر * من الوجود عناية
الاذا كنت فيه * ذاعزة وعناية

﴿الخوض فى آياته عناية﴾

قال اذا كنت أنت الآية عينها فانت اقرب شئ الى من أنت دليل عليه فاذا خضت فى الآية فانت دال لدليل فزلت عن
كونك آية فبعدت عن المقصود فخرجت فصرت فى عناية فلا تخض فيك وانظر فى ذالك على الكشف حتى ترى بمن
هى مرتبطة فذلك الذى اربطت به هو مدلولها وهى آية عليه للاجنى الخاض فيك ما أنت آية لك وان كنت آية لك
يقول تعالى واذا رايت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم اشارة حسنة ونصيحة شافية حتى يخوضوا فى حديث
غيره فأضاف الآيات اليه فان خضت فيها تعدت عنك الى الجانب الآخر والشان فى ان تكون أنت وهو أنت له وهولك
لان يكون هو هو فاما اذا أوجدك ولان تكون أنت لانت فاعلم ومن ذلك

ان الذى يسكن تحت القضا * فانه عسلا مسة فى الرضا

قد وسع الكل جلالها * يعرض عنه السر لو أعرضا

السكون تحت القضا * قد لا يكون عن الرضى

قال ما كل من سكن تحت قضاء الله يكون راضياً بما قضى عليه قد يكون السالك مجبوراً مقهوراً اما الغفلة واما الامر
من خارج فاذا رفع عنه القهر زال ما كان بدعيه من الرضى فأخفى الله كذب الكاذب بالقهر فى التشبيه بالصادق
فبرى كل واحد من الشخصين قد رضى والواحد رضى طوعاً والآخر رضى كرها والله يسجد من فى السموات ومن
فى الارض طوعاً وكرها ولست أعنى بالسما هذه المشهودات المعروفة فهى اشارة الى الرفع والارض الى الخفض فأهل
السماء يسجدون كرها وأهل الارض يسجدون طوعاً بسبب الاهلية فقد يكون فى السماء من هو من أهل الارض

فيسجد طوعاً وقدر يكون في الأرض من هو من أهل السماء فيسجد كرها وهو علم ذوق قال الساجد يعرف بأي صفة يسجد
فهو أهل لما تعطيه تلك الصفة وقال العبد مأمور بالرضى بالقضاء لا بكل مقضى به فاعلم ذلك فإنه دقيق ومن ذلك
لم يزل في ضلالة وعصى من عصي ربه من العلماء
فانظروا في الذي أقوبه * تجدوه قالت به الحكما
لم يزل في تضليل من عصي الله والرسول *

قال لم يزل في حيرة من عصي الله والرسول وماتم الا واحد والرسول حجاب وقد علمت انه لا ينطق عن الهوى بل هو
لسان حق ظاهر في صورة خلق فان رفعه ذمه الله وان تركه تركه على مضض فأعطاء الله دواء من بلاء هذه العلة وهو قوله
من يطع الرسول فقد أطاع الله ثم زاده في الدواء بقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فلما أفرد الامر في
عين الجمع بل العليل من دائه ولذلك قال الخليل واذا مرضت فهو يشفين فان العبد لا بد له من خواطر تقتضيها نشأته
وبنيته فنهما ما يوجب له مرضا فيحتاج الى دواء ومنها ما لمرض فيه وهو الخاطر السليم ومن ذلك

لذة الوقت للذي يحبني * ثم القرب عند ما يحبني
فاذا قال كيف قلت له * لودري العالم الذي أعني
هام وجدابه فكيف انا * وهذا سترته مني

قال الشاعر أحلى من الامن عند الخائف الوجسل لان الوارد الذي يعطى الامن الذي يرد على الخائف يكون الخائف
أعظم التذاذ به من استصحابه الامن وذلك لتجدد الامن عليه عقيب الخوف فناء على النقيض عما كان يأمله
و ينتظره من وقوع الامر المخوف منه فوجد الا لتذاذ الذي لا يكون النعمة فلو فتح الله عين بصيرته ورأى تجدد
نشأته في كل نفس مع جواز عدم التجدد والحق بالعدم لكان في لذة دائمة لكن ما كل أحد يعطى هذه الرتبة بل
الانسان كما قال تعالى في ليس من خلق جديد وهو في مفهوم العموم النشأة الآخرة فالجاني هو الذي ينتظر العقوبة
فان كان مؤمنا فإنه ينتظر اما العقوبة من الله على ما جنى أو العفو والمغفرة فإذا كانت مغفرة وجد لها من اللذة ما لا يقدر
قدرها الامن ذاقها ومن ذلك

من كان في النور كان النور يصحبه * وظلمة الجهل نرديه وتسحبه
فكن به لانك فانه سئد * أقوى ومن جاءه في الحين يذهب
ولاية النور حبور * ولاية الظلمة تبور *

قال بولاية النور يكون الظهور فتبدل عين الاشياء فتفرق همومه وغموه فله في كل منظور اليه تزهو وعلم وفتح
لا يكون في الآخر فتقترن به لذة وسرور على قدر ما كان له من التعطش لطلب ما رآه ان كان معلوما عنده فيسل ذلك
بالقوة أو على قدر رتبة ذلك المنظور في الحسن والتمام و بولاية الظلمة يهلك في حقد كل ما سترته الظلمة واجتمع عليه همه
فانه لا يمكن له ان يكون من نفسه في ظلمة فتقل لذاته فان فتح له فيه بسر الغيب وعظيم مرتبة هلى الشهادة كان
سروره بالظلمة أتم ومن ذلك

اذا مضى عنك شيء لا ترد خلفا * منه فان هلاك الاجر في الخلف
وقل له بالذي تحويه من عجب * ان المقام الذي أرجوه في التلف
التلف قد يكون في الخلف *

قال من أعطى مؤديا أمانة فاخلف الله عليه مثل ما أعطى فقد زاد في حبه فقد زاد في نصبه فانه ما يعطيه الله شيئا
الا ويأمره بحفظه وتقوى الله فيه ولا سيما في دار التكليف وانما قيدناه بهذا القيد لقوله تعالى لسلیمان علیه السلام
هذه اعطاكنا فامان أو امسك بغير حساب مع كونه عن سؤال بقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي يريد
الجموع لانه ورد ان اصحاب الجدة محبوبون لانهم خرجوا عن اصولهم فان اصلهم الفقر فإثني عليهم الا بالذلة

والافتقار لانهم لو لم يفتقروا لما أعطاهم الحق ما يحبهم به وأتعبهم فيه وأمرهم بأداء ما يجب عليهم فيه من حقه وحق من له فيه استحقاق كالزكاة وغيره وأما وقفا مع الأصل وهو فقرهم بل قالوا لما فرض الله عليهم الزكاة في أموالهم هذه أخية الجزية وأين لنا أنانا الله من فضله لنصدق ولنكون من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلاوة وتولوا وهم معرضون وقالوا ماذا كرمناهم فاعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فلو ثبتوا على ما أعطاهم الحق ولم يطلبوا الزيادة لم يعطهم سوى ما بقي عليهم الخلق الذي أعطاهم حين أعطى كل شيء خلقه فيحفظ عليه خلقه دائما فإياك والافتقار فما يجب الاغنياء سواء لافتقارهم إلى الزيادة فيما في أيديهم وما افتنعوا ومن ذلك

المقت بالوقت مقرون فان فانا * فلتحمد الله شكرا عند ما فانا

واعلم بان له حقا عليك اذا * فت الذي كان قبل المقت قد ماتا

﴿مقت الوقت﴾

قال اذا عامل صاحب الوقت وقته بما يجب له فادى حقه سلم من المقت فيه فاذا علق همه في وقته بما خرج عن وقته فهو في وقته صاحب مقت لشغله بالمعدوم عن الموجود والادب لا يكون الا مع الحاضر حتى ان الغائب اذا تودب معه لا يتأدب معه من حيث هو غائب وانما يتأدب مع اسمه اذا ذكر واذا ذكر الغائب فقد حضرا اسمه في لفظ الذكر له فواقع الادب الامع حاضر فان المذكور جليس الذاكر اياه بالذکر فلا تشغل نفسك بما خرج عن وقتك فتكون ممن مقته الوقت ومن مقته الوقت فذلك مقت الله فاحذر ومن ذلك

ما فرحة تعقبها ترحه * يفرح من يعقلها هكذا

بها فان الله أخبرنا * صدقا بما يعقبها من أذى

﴿الفرح نرح﴾

قال اذا علم من فرح خاص من شأن النفوس ان تفرح به ان الله لا يحب الفرحة بذلك الفرحة وذکر قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين فاعلمنا انه فرح بامر معين فعاد فرحه بذلك ترحا فزنى لفرحه على قدر فرحه فان كان عظيما عظم حزنه وان كان دون ذلك كان الحزن والترح بحسبه ثم ان الله أمر عباده ان يفرحوا بفضل الله وبرحمته لا بما يجمعه من المال فانه يتركه بالموت في الدنيا ولا يقدمه فأمرك بالفرح بالفضل والفضل ما زاد على ذلك لكنه أيضا من خلق الفضل فأعطى الفضل خلقه ولم يكن له ظهور الا فيك فاحمد الله حيث جعلك محلا لفضله ورحمته فأفرح لامره اياك بالفرح نجني ثمرة أداء الواجب في الفرحة ومن ذلك

يمرضني الحق اذا أعرضا * ياليت من أمرضني مرضا

وليتسه يأتي الي بما * يعقبني انيسانه من رضى

﴿أشد الامراض الاعراض﴾

قال ما يصح الاعراض على الإطلاق فانه مأمور الى ان وانما يصح الاعراض المقيد ومنه المذموم وهو أشد مرض يقوم بالقول وقال الاعراض عن الآيات التي نصبها الحق دلالة عليه دليل على عدم الانصاف واتباع الهوى المردى وهو علة لا يبرأ منها صاحبها بعد استحكامها حتى يبدوا له من الله ما لم يكن يحسب فعند ذلك يرد استعمالاته سواء فلا ينفع كالتوبة عند طلوع الشمس من مغربها لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا والإيمان عند حلول البأس وعند الاحتضار واليقين بالمفارقة وقال الاعراض عن الله لا يتصور وكذلك الاعراض عن الخلق مطلقا لا يتصور فما هو الفارق ومن ذلك

اذا قامت الاعراض بالنفس انه * لتعقبها الامراض ان كان ذات نفس

وحكل كريم لم ينلها فانه * تحمل به الآلام من حضرة القدس

وان لها في عالم الخلق صدمة * اذا هي حلت في الملوك وفي العس

من محمود الأعراض الاعراض قال أعرض عن من تولى عن ذكر الله وهو قوله وأعرض عن الجاهلين لان المتولى عن ذكر الله معرض فاعلم له صفته في اعراضك عنه لعله يتنبه فانه يأنف من اعراضك عنه لما هو عليه في نفسه من العزة فان اعراضك عنه اذلال في حقه وعدم مبالاة به وما خالفك الالتقائه لا تعرض عنه فان المعرض بالتولى اذا تبعته زاده اتباعك نفورا وعدم التفات فاذا أعرضت عنه روايته ظهر ككولاك ظهر لم يحس باقدام خلفه تهدي في مشيته وأخذ نفسه وارثاى مع نفسه فيما أعرض عنه والتفت ومارآك خلفه فصار يحقق النظر فيك وانت ذو نور فلا بد أن يوضح له من نورك ما يؤديه ويدعوه الى التثبت في أمره وفيما جثت به فله ان يكون من المهترئين فهذا الاعراض صنعة في الدعاء الى الله ومن ذلك

ألا ان ذكر الله كرا من من المكر * اذا كان ذاك الله كرمي على ذكر

فقل للذي قال الدليل بفضل * ألا ان ذكر الله كرا من من المكر

ذكر الله كرا من من المكر قال ذكر الله كرا مثل جد الجدة وجد الجد أصدق المحامد بلا شك وأوقاها كذلك ذكر الله كرا نفع الاذكار وأصدق شهادة لهذا كرا فان الله كرا اذا ذكر كرا فانه لا يذكرك الا من مقامه ومقامه عزيز وأنت في تلك الحالة ذكره فيكون كما هو الحق اذا سمعناه ملك الملك فهذا ورائتك من هذا الاسم الالهى وقال اذا تجسدت الصفات وظهرت لها أعيان في الصور كان الله كرا أجلاها صورة وأعلاها مرتبة فانه لاشئ أعلى من الذكر وسبب ذلك انه ما يأتينا من الحق الا الله كرا ولذلك قال أما جليس من ذكرني فقد صبر ذاته ذكره ومن ذلك

ألا ان نعت الحق يظهر في الخلق * وقد حوت فيما قاته قصب السبق

اذا كان حال العبد هذا فانه * يجود بما يقنى على ولا يبقى

ما تعدى من اذا شهد بصفة الحق تصدى قال العارف من ينظر المحال من حيث ظهورها بصفات الحق فيعظم الصفة حيث ما ظهرت الا ان تخيل المحل ان التعظيم له فيجب على العالم اذا كان حكما ان لا يظهر تعظيم الصفة لما يطرأ على المحل من الامر الذي يؤدى الى هلاكه فان فعل ذلك وجب عليه العتب ان لم يحق عليه العذاب فالانسان اما ان يلحق المحل بالصفة أو يلحق الصفة بالمحل فان ألحق المحل بالصفة عظم المحل بوجه في وقت ومقتته بمقت الله في وقت كالتسكيرين والجبارين الذين ذمهم الله وان ألحق الصفة بالمحل لم يقدر قدرها ولم ينزل منزلها فكان من الجاهلين فاذا كان مشهوده الصفة فلا يبالى ألحق المحل بها أو ألحقها بالمحل فان التعظيم منه لها مصاحب وينظر في المحل بحسب الوقت وحكم الشرع فيه والموطن كاني دجانه وأمثاله ومن ذلك

ان الادلة أستر وقد سددت * من غير الحق اسبابا على الحرم

فن يطوف بها تغنيه حاته * عن الطواف ببيت الله في الحرم

من وقف مع الدليل حرم المدلول قال من وقف عند شئ كان له فقف مع الحق تكن للحق واياك ان تقف مع الحق من كونه دليلا على نفسه فانك ان وقفت معه على هذا الحد حرمة لان الدليل والمدلول لا يجتمعان أبدا فان الناظر في الشئ في كونه كذا انما هو ناظر الى الحكم لا الى الشئ من حيث عينه فيحرم عين ذلك الشئ ولا ينظر اليه من حيث ما هو مشهود ذلك فنراه من حيث حكم أنه مشهود فنراه ولا من حيث أنت تشهد بك أو به كل ذلك يخجابه على عين شهودك اياه في عين شهودك فقف مع الحق لعينه خاصة فانك تحوز بذلك أعلى رتبة في العلم به ومن ذلك من علم ان عمله يرى لم يعبد الورى

أخلص لربك ما تبديه من عمل * وكن على وجل من ذلك العمل

واعلم بانك مسؤول ومرتهن * بما أتيت به واحذر من الخجل

قال لا بد أن يوفقك الحق ويشخص لك أعمالك كلها وهو قد أمرك بالعمل فبرى هل عملت بما أمرك به من الأعمال وقد أمرتك نفسك بعمل وأمرتك الخلق بعمل فتأتي ولك ثلاثة أنواع من العمل ترفع اليك خزائنها فما كان لله فهو لله محاص فيزول اضافته اليك وكذلك ما كان للناس ولا يبقى لك الا ما كان لك فيقال لك هل خلعت على هذه الاعمال كلها حكم الحق عليها فبريت فيها بحكم الحق حتى تكون مؤمناً وكنيت في وقت عملك تشهد أنك آت بعمل بها خاتمتك كل عمل ظهر منك أو مانعتك بالعمل غير ذات العمل لمسا أمرك به من أمرك كان من كانت عند ذلك بحسب ما يكون الامر في نفسه والرسول حاضر معك وكل من أمرك حاضر عند ذلك فانه في وقت أمره اياك بالعمل قد تعبدك وأنت لمن تعبدك في كل عمل فتسكون في الزمن الواحد في أحوال مختلفة فتسكون الراي المحجوب المعذب المنعم كما يجمع الحق بين الاضداد ومن ذلك عمل بعلمه من استغفر في ظلمه

استغفر الله من ظلمي ومن زللي * فأنني منهسما والله في خجل

أنى عملت الى ربى لارضيه * من قوله خلق الانسان من عجل

قال الظالم ظالم لنفسه وظالم لنفسه فالظالم نفسه طلب منه الاستغفار مع انه يغفر له وان لم يستغفر وانما أمره الحق بالاستغفار ليقومه اذا جنى ثمرة ذلك في مقام الاذلال لئلا في ذلك من الكسب فان الذى يأخذ من جهة الطبقة قصير اليد والذى يأخذ من كسبه طويل اليد فانه طالب حق ومستحقه فالرجل من أخذ من كسبه في حال ذلة ويده قصيرة مادام في الحياة الدنيا فانه لا ينفذ في ظلمة الكسب الى الوهب الابنور ساطع قوى من المعرفة الصحيحة التي لا علة فيها ولا تأثير لا كوان وان غواط فيتغالط اذا كان أديبا لانه لا يغالط الا والموطن يعطيه فيجربى مع الحق فيما أبراه فيه والحق يعلم ما هو فيه ومن ذلك ما أحاط من شاهد البساط

كل من يشاهد البساط تراه * ذا ضلال وحيرة في البساط

فاذا ما سألته قال صدقا * انما كان ذلكم في انبساطي

قال أهل البساط لا يعمد طرفهم من هم في بساطه غير ان البسط كثيرة بساط عمل وبساط علم وبساط تجل وبساط مراقبة فان كنت في العمل فما وان كنت في العلم فيمن وان كنت في التجلي فمن وان كنت في المراقبة فمن وهكذا في كل بساط يكون فيقال لك في العمل ما قصدت وفي العلم من هو معلومك وفي التجلي من تراه وفي المراقبة لمن راقبت فانت بحسب جوابك عن هذه الاسئلة فانت محصور بالخطاب محصور بالجواب فانت شاهد سوى الحال الخاص بك مادمت في البساط فان أجبت بما يقتضيه الحال كنت حكما حكما وان أجبت بالحق لابتك فكنت على قدر اعتقادك في الحق ما هو وان أجبت بنفسك أجبت اجابة عبيد والمراتب متفاضلة ومن ذلك علم الاختصاص بالختام الخاص

أنى من أصل أجواد خضارمة * من البهليل أهل الجود والرقد

ما منهم أحد يسعى لفسدة * ولا يرى جوده يجرى الى أمد

قال الختم الخاص هو المحمدى ختم الله به ولاية الاولياء المحمديين أي الذين ورثوا محمد صلى الله عليه وسلم وعلامته في نفسه ان يعلم قدر ما ورث كل ولي محمدي من محمد صلى الله عليه وسلم فيكون هو الجامع علم كل ولي محمدي لله تعالى واذا لم يعلم هذا فليس بختم ألا ترى الى النبي صلى الله عليه وسلم لما ختم به النبيين أدنى جوامع الكلام واندرجت الشرائع كلها في شرعه اندراج أنوار الكواكب في نور الشمس فيعلم قطعاً ان الكواكب قد ألفت شعاعاتها على الارض وتمنع الشمس ان تميز ذلك فتجعل النور للشمس خاصة ومن ذلك المدي التاسع مانع

اذا بلغ المدي التاسع * رجال ما لهم مانع

تراهم في محاربههم * عبيداً حاله جامع

لما يلقاه مسن ألم * البعد عنهم قاطع

قال لما خلق الله الانسان عجولا وخلق فيه لطلب ولم يحصل له مطلوبه في أول قدم بعد عليه المدي لجلته فيقف مع طول

المدي فيمتنع من حصول الفائدة فان الله لا ينال بالطلب فالعارف يطلب سعادته ما يطلب الله فان الخاصل لا يفتنى فان الله يحل أن يطلب بمسافات الاقدام و بمسافات الاعمال و بالافكار فكما انه لا يتحيز كذلك لا يتحيز فهو معلوم لنا انه في كل شيء عين كل شيء وبجهول التميز لما نشهده من اختلاف الصور فالتقول في صورة هو هذا الاوتنجيبك عنها صورة هو عينها تقول فيها هو هذا وتغيب عنك هو يتغيب الصورة الذاهبة فلا تدري على ما تعتمد كالتحيز بالنظر الفكري لا يدري ما يعتقد سواء كماله دليل له لاحت له شبهة فيه فلا يسلم له دليل من شبهة أبدا لانه أعظم دليل ونحن شبهته ومن ذلك منزلة الامام في الامام

منزلة الامام مع الامام * مؤدية الى قتل الغلام

فقل للمسكرين صحيح قولي * لقد أغفلتم طرح الثام

قال المالك مملوك بلا شك فان ملكه ملكه بما يحتاج اليه فان المالك فقير الى أشياء لا بد منها لا تحصل له الا من ماله فيقيد به ماله فيكون مملوكا له ان أراد أن يكون مملوكا والا فهو معزول تعزله الرتبة لا يمكن أن يكون أحدهم المالكين أعظم من الحق وهو كل يوم في شأن وقال سنفرغ لكم ومائم الاسماء وأرض فالسما تمور والارض تذهب وذلك لما هو ماله ولولم يحفظنا ما حفظ ملكه عليه وزال عنه حكم اسم الملك ومن ذلك الفرق بين المسيح والمسيح

عجبا عيسى كيف مات وطالما * قد كان بنشرنا من الاجداث

ماذا لا يكونه متبريا * مما رتبته به يد الاحداث

قال عيسى عليه السلام هو المسيح وكل من مسح أرضه بالمشي فيها والسباحة في نواحيها يرى آثاره به فيما يراه منها وهو قوله أولم يسروا في الارض بأقدامهم وأفكارهم والارض أيضا نظرهم في عبوديتهم فانها تقبل المساحة بما فيها من التفصيل غير انه في كل فصل منها وصل حق فنته في كل فصل عين والمسيح أيضا من مسحت عينه التي يرى بها نفسه وبقى عليه عينه الذي يرى بهار به فاذا لم ير الا الله يقول أنا الله وصدق فان عينه التي يرى بها نفسه ذهبت وهو بالنشأة دجال تكذبه النشأة فهو الدجال الصادق فجمع بين الصدق والكذب فصدق من حيث ما شاهد وكذب من حيث ما فاته فلو علم ان عينه مسوحة لعلم ما فاته وادعى الحق بالحق وان كان جرى الامر هكذا فعيسى أحيى الموتى الذين ماله تعمل في موتهم فهو أتم لانه لا يحيي الاموات فعلم من أين تؤكل الكتف والدجال أحيى الميت الذي قتله خاصة * ومن ذلك سما من علم أسماء الاسماء

* اذا كانت الاسماء مناد لنا * على ما به سمي الاله وجوده

فاعندنا غير الاسامي محقق * فنحن وان كنا بوجه عبده

حقيقة من سمي بنا نفسه لنا * فمن يدر ما قلناه حاز شهوده

وفينا له بالعهد لما تحققت * نفوس لنا رعى لينا عهوده

وقعت على ما سكنت منه أخافه * وقد كنت قبل اليوم أخشى شروده

فما يدي منه سوى الخيبة التي * ملأت بها كفي لحقق جوده

* فما مثله شيء فتره كونه * عن المثل فاحفظ وعده وعيده

ومن ذلك علم الاسرار والانوار

من شاء يلقى الروح في الانوار * فليتخذ مرقى الى الاسرار

وليست كل فيه على معلومه * فحجابه القيسوم بالابصار

قال الانوار شهادة والحق نور وهذا يشهد ويرى والاسرار غيب فلها الهو فلا يظهر الهو أبدا فالحق من حيث الهو لا يشهد وهويته حقيقته ومن حيث تجليه في الصور يشهد ويرى ولا يرى الا في رتبة الرائي وهو ما يعطيه استعدادده واستعدادده على نوعين استعداد ذاتي وبه تكون الرؤية العامة واستعداد عارض وهو

ما كتب من العلم بالله وتحت به نفسه من نظره العقلي فيكون التجلي تابعا لهذا الاستعداد الخاص وفيه يقع التفاضل * ومن ذلك دين الانبياء واحد ماثم أمر زائد وان اختلفت الشرائع فثم أمر جامع

الدين عند الانبياء وحيد * ومقامه بين الالام شديد

فاذا الرجال تفتنوا لرحيله * عنهم وقام لهم بذلك شهيد

جاؤا اليه مطعين لعمله * يوم ابقتهم اليه يعود

قال هو اقامة الدين وأن لا يتفرق فيه ما خلق الله خللا أبغض اليه من الطلاق وهو بيد من أخذ بالساق فلما اذا يقصد الى البغيض مع هذا التعريض نكاح عقد وعرس شهدوا بقنا بيكر صهيا في لجنة عجميا نفوس زوجت بابدانها ولم يكن ناكها غير أعيانها ثم انه مع التكدر والاتقاص لات حين مناص ثم مع هذا يدعو ويحاج ان هذا شيء عجيب وأعجب من ذلك جبال سبرت فكانت سرايا وسما فتحت فكانت أبوابا ذات حبك وبروج وأرواح لها فيها نزول وعروج وما لها من فروج فأين الولوج وأين الخروج وأين النزول وأين العروج هذا موضع الاعتبار فاعتبروا يا أولى الابصار والله ان أمرا نحن فيه لم يرج وأن زواجا زوجنا به ليهيج سقوف مرفوع ومهاد موضوع ووند مفروق ووند مجموع ظلمة ونور وبيت معمور وبحر مسجور ومياه تقور ومراجل تقور فار التنور وانضحت الامور نجوم مشرقة وجوم محرقة شهب ثواقب وشهب ذات ذوائب كلما نجمت ذهبت ياليت شعري ما الذي أثارها وما الذي أوجب شرارها واخواتها ثوابت لاتزول في طلوع وأقول ليل عسعن فظهرت كواكب وصباح تنفس فضحه راكبه جوار خنس في مجاريها وظبا كدس لتحفظ ما فيها ليل ونهار انجاد وأغوارا بدار وسرار يا أهل الافكار أقسم نجيمكم قسما لا لغوفيه ولا نثيا ان الذي جاء بهذا كله لصادق يؤمن به لا بل يعلمه الظالم لنفسه والمقتصد والسابق شخص من الجنس أي ببروح القدس قيل له بلغ فبلغ وذكر فابلق وقذف بالحق على الباطل قدمغ فزهق الباطل وتحلى العاقل نشأة الآخرة رده في الخافرة كيف يكون التجسد مع التقيد ان كان في نفس الامر انقلاب العين فقد جهل الكون وان كان في النظر فهو من مغالط البصر فاذا انهم الامر وأشكل فما لك الآن تتوكل فاسلم وجهك الى الله وأنت عسعن تكن عن استمسك بالعروة الوثقى فانه خير لك وأبقى وكن مع الرعيل الذي خوطب بقوله والله خير وأبقى تسكن السعيد الذي لا يشقى فان نزلت عن هذه الدرجة فانزل الى الآخرة خير وأبقى فانهم وان كانوا سعداء فانه لا يستوى المؤمنون الميتون على فرشهم ولشهداء فلسكل علم رجال ولكل مقام حال ولكل بيت أهل ومع كل صعب سهل وهذا القدر كاف في هذا الباب لمن علم قطاب وأوى الحكمة وفصل الخطاب انتهى الباب بآتهاء المجلدة الخامسة والثلاثين من هذا الكتاب والحمد لله وصلى الله على محمد رسوله بخط يد منشى هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الموفى ستين وخمسة في وصية حكيمية ينتفع بها المرید السالك

والواصل ومن وقف عليها ان شاء الله تعالى *

وصى الاله وأوصت رسله فلذا * كان التأسي بهم من أفضل العمل

لولا الوصية كان الخلق في عمه * وبالوصية دار الملك في الدول

فاعمل عليها ولا تهمل طريقها * ان الوصية حكم الله في الازل

ذكرت قوما بما أوصى الاله به * وليس احداث أمر في الوصية لى

فلم يكن غير ما قالوه أو شرعوا * من السلوك بهم في أقوم السبل

فهدي أحمد عين الدين أجمعه * وملة المصطفى من أنور الملل
 لم تطمس العين بل أعطته قوتها * حتى يقيم الذي فيه من الميسل
 وخسده بتركه عنه من مرا كره * علوا إلى القمر العالى إلى زحل
 إلى الثوابت لا تنزل بساحتها * وانفض إلى الدرج العالى من الجل
 ومنه للقسم الكرسي ثم إلى * العرش المحيط إلى الأشكال والمثل
 إلى الطبيعة لانفس الرزية لا * عقل المقيد بالأعراض والعلل
 إلى العماء الذي مافوقه نفس * منه إلى المنزل المنعوت بالأزل
 وانظر إلى الجبل الراسى على الجبل * وقد رآه فلم يبرح ولم يزل
 لولا العلو الذي في السفلى ماسفلت * وجوهنا نطلب المرى بالمقل
 لذلك شرع الله السجود لنا * فنشهد الحق في علو وفي سفلى
 هدى وصيتنا ان كنت ذا نظر * فانها حيلة من أحسن الحيل
 ترى بها كل معلوم بصورته * على حقيقة ما هو لا على البدل
 حتى ترى المنظر الاعلى وليس له * سواك بجلى فلا تبرح ولا تنزل
 * فان دعاك إلى عين شر بها * فلا تجبه وكن منه على وجل
 * اما أناث لما فينا يولد * فلنحمد الله ما في الكون من رجل
 ان الرجال الذين عرف عينهم * هم الاناث وهم نفسى وهم أملى

فمن ذلك وصية قال الله تعالى في الوصية العامة شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا
 اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فأمر الحق بأقامة
 الدين وهو شرع الوقت في كل زمان وملة وان يجتمع عليه ولا يتفرق فيه فان يدالله مع الجماعة وانما كل
 الذنب القاصية وهي البعيدة التي شردت وانفردت عما هي الجماعة عليه وحكمة ذلك ان الله لا يعقل اهلها
 الا من حيث أسماؤه الحسنى لا من حيث هو مرئى عن هذه الاسماء الحسنى فلا بد من توحيد عينه وكثرة
 اسمائه وبالمجموع هو الاله فيسدد الله وهي القوة مع الجماعة أوصى حكيم أولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم
 اتوني بعصى فجمعها وقال لهم اكسروها وهي مجموعة فلم يكسروا على ذلك ثم فرقا فقال لهم خذوا واحدة
 واحدة فاكسروها فكسروها فقال لهم هكذا أتم بعدى لن تغلبوا ما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم
 فابادكم وكذلك القائمون بالدين اذا اجتمعوا على اقامة الدين ولم يتفرقوا فيه لم يقهرهم عدو وكذلك الانسان
 في نفسه اذا اجتمع في نفسه على اقامة دين الله لم يغلبه شيطان من الانس ولا من الجن بما يوسوس به اليه مع
 مساعدة الايمان والملك بمشيئته وصية اذا عصيت الله تعالى بموضع فلا تبرح من ذلك الموضع حتى تعمل فيه طاعة
 وتقيم فيه عبادة فكما يشهد عليك ان استشهد يشهد لك وحينئذ تنزع عنه وكذلك توبك ان عصيت الله فيه
 فكن كما ذكرته لك اعبد الله فيه وكذلك ما يفارقك منك من قص شارب وحلق عانة وقص أظفار وتسريح شعر
 وتنقية وسخ لا يفارقك شيء من ذلك من بدنك الا وانت على طهارة وذكر الله عز وجل فانه يسأل عنك كيف
 تركاك واقل عبادة تقدر عليها عند هذا كله ان تدعوا الله في أن يتوب عليك عن أمره تعالى حتى تكون مؤديا واجبا
 في امثالك أمر الله وهو قوله وقال ربكم ادعوني أستجب لكم فأمرك أن تدعوه ثم قال في هذه الآية ان الذين
 يستكبرون عن عبادتي يعني هنا بالعبادة الدعاء أى من يستكبر عن الدلة إلى المسكنة فان الدعاء سماء عبادة
 والعبادة ذلة وخضوع ومسكنة سيدخلون جهنم داخرين أى اذا لاء فاذا فعلوا ما أمر وا به جازاهم الله بدخول الجنة
 اعزاء ولقد دخلت يوما الحمام لغسل طرا على سحر افلقيت فيه نجم الدين أبا المعالى ابن الهيثب وكان صاحبي

فاستدعى بالخلق بخلق رأسه فصحت به يا بالعالى فقال لى من فوره قبل أن أنسلكم انى على طهارة قد فهمت عنك
فتعجب من حضوره وسرعة فهمه ومراعاته الموطن وقرابن الاحوال وما يعرفه منى فى ذلك فقلت له بارك الله فيك
والله ما صحت بك الا ان تكون على طهارة وذكرك عند مفارقة شعرك فدعا لى ثم خلق رأسه ومثل هذا قد اغفله الناس
بل يقولون اذا عصبت الله فى موضع فتحول عنه لانهم يخافون عليك ان تذكرك البقعة بالمعصية فتستحلها فتزيد
ذنبا الى ذنب فاذا كروا ذلك الاشقة ولكن فانهم علم كبير فاطع الله فيه وحينئذ تتحول عنه فتجمع بين ما قالوه
وبين ما وصيتك به وكما ذكرت خطيئة أنبتها فتب عنها عقيب ذكرك اياها واستغفر الله منها واذكر الله عندها
بحسب ما كانت تلك المعصية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول انبع السيئة الحسنه ثم معها وقال تعالى ان
الحسنات يذهبن السيئات ولكن يكون لك ميزان فى ذلك تعرف به مناسبات السيئات والحسنات التى ترزنها وصية
حسن الظن بربك على كل حال ولا تسمى الظن به فانك لا تدري هل أنت على آخر أنفاسك فى كل نفس يخرج منك
فتموت فتلقى الله على حسن ظن به لا على سوء ظن فانك لا تدري لعل الله يقبضك فى ذلك النفس الخارج اليه ودع
عنك ما قال من قال بسوء الظن فى حياتك وحسن الظن بالله عند موتك وهذا عند العلماء بالله مجهول فانهم مع الله
بانفاسهم وفيه من الفائدة والعلم بالله انك وفيت فى ذلك الحق حقه فان من حق الله عليك الايمان بقوله وننشئكم
فيما لا تعلمون فليعلم الله ينشئك فى النفس الذى تظن انه ياتييك نشأة لموت والاقبال اليه وأنت على سوء ظن بربك
فتلقاه لى ذلك وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عن ربه انه عز وجل يقول انا عند ظن عبدي بي
فليظن بي خيرا وما خص وقتا من وقت واجعل ظنك بالله علما بأنه يعفو ويغفر ويتجاوز وليكن داعيك الاطى الى هذا
الظن قوله تعالى يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فهناك وما نهاك عنه يجب عليك الانتهاء
عنه ثم اخبر وخبره صدق لا يدخله نسخ فانه لو دخله نسخ لكان كذبا والكذب على الله محال فقال ان الله يغفر الذنوب
جميعا وما خص ذنبا من ذنبا وكذا بقوله جميعا ثم قال انه هو خفاء بالضير الذى يعود عليه الغفور الرحيم من
كونه سبقت رحمة غضبه وكذلك قال الذين اسرفوا ولم يعين اسرافا من اسراف وجاء بالاسم الذى قص الذى يع كل
مسرف ثم اضافة العباد اليه لانهم عباد الله كما قال الحق عن العبد الصالح عيسى عليه السلام انه قال ان تعذبهم فانهم عبادك
فاضافهم اليه تعالى وكفى شرفا شرف الاضافة الى الله تعالى وصية عليكم بذكر الله فى السر والعلن وفى انفسكم وفى الملا
فان الله يقول فاذا كرونى اذ كركم فجعل جواب الذكر من العبد الذكر من الله وأى ضراء على العبد اضر من الذنب
وكان يقول صلى الله عليه وسلم فى حال الضراء الحمد لله على كل حال وفى حال السراء الحمد لله المنعم المفضل فانك اذا اشعرت
قلبك ذكر الله دائما فى كل حال لا بد أن يستنير قلبك بنور الذكر فرب زكك ذلك النور الكشف فانه بالنور يقع
الكشف للاشياء واذا جاء الكشف جاء الحياء بحجبه دايك على ذلك استحياؤك من جارك ومن ترى له حقاق قدرا
ولاشك ان الايمان يعطيك تعظيم الحق عندك وكلامنا انما هو مع المؤمنين ووصيتنا انما هى لكل مسلم مؤمن بالله
وبما جاء من عنده والله يقول فى الخبر المأثور الصحيح عنه الحديث وفيه وانما يعنى مع العبد حين يذكرك ان
ذكرك فى نفسه ذكرك فى نفسى وان ذكرك فى ملاذ ذكرك فى ملاء خير منهم وقال تعالى والذاكرين الله كثيرا
والذاكرات واكبر الذكرك ذكر الله على كل حال وصية ثابت على اتيان جميع القرب جهد الاستطاعة فى كل زمان وحال
بما مخاطبك به الحق بلسان ذلك الزمان ولسان ذلك الحال فانك ان كنت مؤمنا فلن تخاص لك معصية ابد من غير
أن تخاطب طاعة فانك مؤمن بها انها معصية فان اضفت الى هذا التخليط استغفارا وتوبة فطاعة على طاعة وقربة
الى قربة فيقوى جزء الطاعة التى خلط به العمل السيى والايمان من اقوى القرب واعظمها عند الله فانه الاساس الذى
انبنى عليه جميع القرب ومن الايمان حكمك على الله بما حكم به على نفسه فى الخبر الذى صرح عنه تعالى الذى ذكر فيه
وان تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت منه باعانا وان اتانى بمشى اتيت به رولة وسبب هذا
التضعيف من الله والاقول من العبد والاضعف فان العبد لا بد له أن يتثبت من أجل النية بالقربة الى الله فى الفعل وأنه

مأمور بأن يزن أفعاله بميزان الشرع فلا بد من التثبت فيه وإن أسرع ووصف بالسرعة فأنما سرعته في إقامة الميزان
 في فعله ذلك لاقى نفس الفعل فإن إقامة الميزان به تصح المعاملة وقرب الله لا يحتاج إلى ميزان فإن ميزان الحق الموضوع
 الذي بيده هو الميزان الذي وزنت أنت به ذلك الفعل الذي تطلب به القربة إلى الله فلا بد من هذا نعته أن يكون في قربه
 منك أقوى وأكثر من قربك منه فوصف نفسه بأنه يقرب منك في قربك منه ضعف ما قربت منه مثلاً بمثل لأنك على
 الصورة خافت واقل خلافة لك خلافتك على ذاتك فانت خليفته في أرض بدتك ورعيته جوارحك وقواك الظاهرة
 والباطنة فعين قربه منك قربك منه وزيادة وهي ما قال من الذراع والباع والهرولة والشبر إلى الشبر ذراع والذراع إلى
 الذراع باع والمشى إذا ضاعفته هرولة فهو في الأول الذي هو قربك منه وهو في الآخر الذي هو قربه منك فهو الأول
 والآخر وهذا هو القرب المناسب فإن القرب الإلهي من جميع الخلق غير هذا وهو قوله ونحن أقرب إليه من حبل
 الوريد فما أريد هنا ذلك القرب وإنما أريد القرب الذي هو جزء قرب العبد من الله وليس للعبد قرب من الله
 إلا بالإيمان بما جاء من عند الله بعد الإيمان بالله وبالبلغ عن الله **(وصية)** الزم نفسك الحديث بعمل الخير وإن لم
 تفعل ومهما حدثت نفسك بشرف أعزم على ترك ذلك لله إلا أن يغلبك القدر السابق والقضاء اللاحق فإن الله
 إذا لم يقض عليك باتيان ذلك الشيء الذي حدثت به نفسك كتب لك حسنة وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن ربه عز وجل أنه يقول إذا تحدثت عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعملها وكلمة ما هنا
 ظرفية فكل زمان يرعايه في الحديث بعمل هذه الحسنة وإن لم يعملها فإن الله يكتبها له حسنة واحدة في كل
 زمان يصحبه الحديث بها فيه بلغت تلك الأزمنة من العدد ما بلغت فله بكل زمان حديث حسنة ولهذا قال ما لم
 يعملها ثم قال تعالى فإذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها ومن هنا فرض العشر فيما سقت السماء إن علمت فإن
 كانت من الحسنات المتعدية التي طابقاء فإن الأجر يتجدد عليها ما بقيت إلى يوم القيامة كالصدقة الجارية مثل
 الأوقاف والعلم الذي يبثه في الناس والسنة الحسنة وأمثال ذلك ثم تم نعمه على عباده فقال تعالى وإذا تحدثت بأن
 يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها وما هنا ظرفية كما كانت في الحسنة سواء والحكم كالحكم في الحديث والجزاء
 بالغما بلغ ثم قال فإذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها في العدل في السيئة والفضل في الحسنة وهو قوله للذين أحسنوا
 الحسنى وزيادة وهو الفضل وهو ما زاد على المثل ثم أخبر تعالى عن الملائكة أنها تقول بحكم الأصل عليها الذي نطقها
 في حق أيينا آدم بقولها أن جعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فإذ كرت الأمساوينا وما تعرضت للحسن من
 ذلك فإن الملائكة الأعلى تغلب عليه الغيرة على جناب الله أن يهتضم وعلمت من هذه النشأة العنصرية أنها لا بد أن
 تخالف بها ما هي عليه من حقيقتها وذلك عندها بالدوق من ذاتها وانما هي في نشأتها تظهر ولولا أن الملائكة في
 نشأتها على صورة نشأتها ما ذكر الله عنهم أنهم يختصمون والخصام ما يكون إلا مع الاضداد وما ذكر الله عن الملائكة
 في حقنا أنهم يقولون ذاك عبدك يريد أن يعمل حسنة فأنظر قوة هذا الأصل ما أحكمه لمن نظر ومن هنا تعلم فضل
 الإنسان إذا ذكر خير في أحد وسكت عن شره أين تكون درجته مع القصد الجليل من الملائكة فيما ذكره ولو كن
 نهتكم على ما نهتكم عليه من ذلك لتعرف نشأتهم وما جبالوا عليه فكل يعمل على شأنته كما قال تعالى وأخبرنا
 الملائكة تقول ذاك عبدك فلان يريد أن يعمل سيئة وهو بصير به فقال أرقبوه فإن عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها
 وإن تركها فأنا أكتبها له حسنة أنه أعتز بها من جبرائيل أي من أجلى الملائكة المذكورة هنا هم الذين قال الله لنا
 فيهم أن عليكم لحافظين كراما كاتبين فالترتبة والتولية أعطتهم أن يتكلموا بماتكموا به فاهم كتابة الحسن من
 غير تعريف بما تقدم الله اليهم به في ذلك ويتكلمون في السيئة لما يعلمونه من فضل الله ونجاوزه ولولا ما تكلموا في
 ذلك ما عرفنا ما هو الأمر فيه عند الله مثل ما يقولونه في محال الذكر في الشخص الذي يأتيها إلى حاجته لا لاجل
 الله كفاطلق الله لجميع المغفرة وقال هم القوم لا يشقى جليسهم فلو لا سواهم وتعرفهم بهم ما عرفنا حكم الله فيهم
 فكلامهم عليهم السلام تعليم ورجة وإن كان ظاهره كما يسبق إلى الأفهام القاصرة مع الأصل الذي نهتكم عليه

وقد قال الله في الحسنه والسبته من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأزيد ومن جاء بالسبته فلا يجزي الا مثله وأغفر بعد
الجزاء لقوم وقبل الجزاء لقوم آخر بن فلا بد من المغفرة لكل مسرف على نفسه وان لم يتب فمن تحقق بهذه الوصية
عرف النسبة بين الفشاة الانسانية والملكية وان الاصل واحد كما أن ربنا واحد وله الاسماء المتقابلة فكان الوجود
على صورة الاسماء (وصية) ثابر على كلمة الاسلام وهي قولك لا اله الا الله فانها أفضل الاذكار بما تحوي عليه من زيادة
علم وقال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي كلمة جمعت بين النبي والاثاب والقسمه
من حصرة فلا يعرف ما تحوي عليه هذه الكلمة الا من عرف وزنها وما وزن كما ورد في الخبر الذي نذكره في الدلالة
عليها فاعلم انها كلمة توحيد والتوحيد لا يماثل شيء اذ لو ماثل شيء ما كان واحداً او كان اثنين فصاعداً فمما يزنه فانه
ما يزنه الا المعادل والمماثل ومما يماثل ولا معادل فذلك هو المانع الذي يمنع لا اله الا الله أن تدخل الميزان فان العامة من
العلماء يرون ان الشريك الذي هو يقابل التوحيد لا يصح وجود القول به من العبد مع وجود التوحيد قالوا لانسان
امام شريك وامام واحد فلا يزن التوحيد الا الشريك فلا يجتمعان في ميزان وعندنا انما يدخل في الميزان لما ورد في
الخبر ان فهمه واعتبره وهو خبر صحيح عن الله يقول الله لو أن السموات السبع وعامرهن غيري والارضين السبع
وعامرهن غيري في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله فماذا كرا السموات والارض لان الميزان ليس له
موضع الاما تحت مقعر فلاك الكواكب الثابتة من السدرة المنتهى التي ينتهي اليها أعمال العباد وهذه الاعمال
وضع الميزان فلا تعدى الميزان الموضع الذي لا يتعداه الاعمال ثم قال وعامرهن غيري وما طاعا امر الا الله فالتحير
تكفيه الاشارة وفي لسان العموم من علماء الرسوم يعني بالغير الشريك الذي انبثه الشريك لو كان له اشتراك في الخلق
لسكانت لا اله الا الله تميل به في الميزان لان لا اله الا الله الاقوى على كل حال لكون الشريك يرجع جانب الله تعالى على
جانب الذي أشرك به فقال فيهم انهم قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زافى فاذا رفع ميزان الوجود لا ميزان التوحيد
دخلت لا اله الا الله فيه وقد تدخل في ميزان توحيد العظمة وهو توحيد المشركين فتزنه لا اله الا الله وتميل به فانه
اذالم يكن العامر غير الله فلا تميل وعينه ما ذكره الله هو الله قال ابن تميل ومما لا واحد في الكفتين وامام صاحب
السجلات فمالت الكفة الابل بالبطاقة لانها هي التي حواها الميزان من كون لا اله الا الله بلفظ بها قائلها فكتبها الملك
فهى لا اله الا الله المكتوبة المخوفة في النطق ولو وضعت لكل أحد ما دخل النار من تلفظ بتوحيد وانما أراد الله
ان يرى فضلها أهل الموقف في صاحب السجلات ولا يراها ولا توضع الا بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار فاذا
لم يبق في الموقف موحداً قد قضى الله عليه أن يدخل النار ثم بعد ذلك يخرج بالشفاعة أو بالعناية الالهية عند ذلك
يؤتى بصاحب السجلات ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة عن لاحظ له في النار وهو آخر من يوزن له من الخلق
فان لا اله الا الله له البدء والختام وقد يكون عين بدنها ختامها كصاحب السجلات ثم اعلم ان الله ما وضع في العموم
الا أفضل الاشياء واعلمها منفعة واتقها وزنا لانه يماثل بها اضدادا كثيرة فلا بد ان يكون في ذلك الموضوع في العامة
من القوة ما يقابل به كل ضده وهذا لا يتفطن له كل عارف من أهل الله الا الانبياء الذين شرعوا للناس ما شرعوا
ولاشك انه قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وقد قال ما اشارت الى فضلها من ادعى
الخصوص من الذي ذكر بكلمة الله الله وهو هو ولا شك انه من جملة الاقوال التي لا اله الا الله أفضل منها عند العلماء بانه
فعليك يا ولي بالدكر الثابت في العموم فانه الذكر الاقوى وله النور الاضوى والمكانة الزاني ولا يشعر بذلك
الا من لزمه وعمل به حتى أحكمه فان الله ما وسع رحته الا للشمول وبلوغ المأمول ومما من أحد الا وهو يطلب النجاة
وان جهل طريقها فنفي بلا اله عينه اثبت بالا لله كونه فتنتي عينك حكما لا علما وتوجب كون الحق حكما وعلما والا اله
من له جميع الاسماء وليست الالهة واحدة وهي مسمى الله عامر السموات والارض الذي بيده ميزان الرفع والخفض
فعليك بلزوم هذا الذكر الذي قرن الله به وبالعلم به السعادة فعم (وصية) وايالك ومعاداة أهل لا اله الا الله فان طاع
من الله الولاية العامة فيهم أولياء الله وان أخطوا أو جازوا بقراب الارض خطايا لا يشركون بالله لفيهم الله بمثلها مغفرة ومن

ثبت ولايته فقد حرمت محاربه ومن حارب الله فقد ذكرا الله جزاءه في الدنيا والآخرة وكل من لم يطلعك الله على
عداوته الله فلا تتخذ عدوا وأقل أحوالك اذا جهلته أن تهمل أمره فاذا تحققت انه عدو لله وليس الا المشرك فتبرأ
منه كما فعل ابراهيم الخليل عليه السلام في حق أبيه آزر قال الله عز وجل فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه هذا ميراثك
يقول الله تعالى لا تعبدوا ما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم كما فعل ابراهيم
الخليل وأبناءهم وأخوانهم أو عشيرتهم ومتى لا تعلم ذلك فلا تعاد عباد الله بالامكان ولا يماظهر على اللسان والذي
ينبغي لك أن تذكره فعله لا عينه والعدو لله انما تذكره عينه ففرق بين من تذكره عينه وهو عدو الله وبين من تذكره فعله
وهو المؤمن أو من تجهل خاتمته بمن ليس بمسلم في الوقت واحد قوله تعالى في الصحيح من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب
فانه اذا جهل أمره وعاداه فاء في حق الحق في خلقه فانه ما يدري علم الله فيه وما بينه الله له حتى يتبرأ منه ويتخذ
عدوا واذا علم حاله الظاهر وان كان عدو الله في نفس الامر وأنت لا تعلم فوالله لا قامة حق الله ولا تعاده فان الاسم
الاهلي الظاهر يخاصمك عند الله فلا تجعل لله عليك حجة فتهلك فان لله الحجة البالغة فعامل عباد الله بالشفقة والرحمة
كما ان الله يرزقهم على كفرهم وشركهم مع علمه بهم وما رزقهم الا لعلمه بأن الذي هم فيه ما هم فيه بهم بل وهم فيه بهم
لما قد ذكرناه بلسان العموم فان الله خالق كل شيء وكفرهم وشركهم مخلوق فيهم ولسان الخصوص ما ظهر حكم في
موجود الاما هو عليه في حال العدم في ثبوته الذي علمه الله منه فله الحجة البالغة على كل أحد مهما وقع نزاع
ومحاجة فيسلم الامر اليه واعلم انك على ما كنت عليه وعم برحمتك وشفقتك جميع الحيوان والمخلوقين ولا تنقل
هذه انبيات وجباد ما عندهم خبر نعم عندهم أخبار أنت ما عندك خبر فترك الوجود على ما هو عليه وارجه برجة
موجده في وجوده ولا تنظر فيه من حيث ما يقام فيه في الوقت حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين
فيتبين عليك عند ذلك ان تتخذهم أعداء لامر الله بذلك حيث نهاك أن تتخذ عدوه وليا تلقى اليه بالموعدة فان
اضطرك ضعف يقين الى مداراتهم فدارهم من غير أن تلقى اليهم بعودة ولكن مسألة لدفع الشر عنك فقوض
الامر اليه واعتمد في كل حال عليه الى أن تلقاه **(وصية)** وعليك بلازمة ما افترضه الله عليك على الوجه الذي
أمرك أن تقوم فيه فاذا أكملت نشأة فرائضك وكامل ما فرض عليك حيثما تتفرغ ما بين الفرضين لنوافل
الخيرات كانت ما كانت ولا تحقر شيئا من عملك فان الله ما احتقره حين خلقه وأوجده فان الله ما كافلك بأمر الاوله
بذلك الامر اعتناء وعناية حتى كافلك به مع كونك في الرتبة أعظم عنده فانك محل لوجود ما كافلك به اذ كان
التكليف لا يتعلق الا بأفعال المكلفين فيتعلق بالمكلف من حيث فعله لا من حيث عينه واعلم انك اذا تابرت على
أداء الفرائض فانك تقربت الى الله بأحب الامور المقربة اليه واذا كنت صاحب هذه الصفة كنت سمع الحق
وبصره فلا يسمع الا بك ولا يبصر الا بك فيد الحق يدك ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله يد الله فوق أيديهم
وأيديهم من حيث ما هي يد الله هي فوق أيديهم من حيث ما هي أيديهم فانها المبايعة اسم فاعل والفاعل هو الله
فأيديهم يد الله فأيديهم بايع تعالى وهم المبايعون والاسباب كلها يد الحق التي لها الاقتدار على ايجاد المسببات وهذه
هي المحبة العظمى التي ما ورد فيها نص جلي كما ورد في النوافل فان للثابرة على النوافل حبا طيبا منصوفا عليه يكون
الحق سمع العبد وبصره كما كان الامر بالعكس في حب أداء الفرائض ففي الفرض عبودية الاضطرار وهي
الاصلية وفي الفرع وهو النفل عبودية الاختيار فالحق فيها سمعك وبصرك ويسمى نفلا لانه زائد كما انك بالاصالة
زائد في الوجود اذ كان الله ولا أنت ثم صكنت فزاد الوجود الحادث فانت نفل في وجود الحق فلا بد لك من عمل
يسمى نفلا هو أصلك ولا بد من عمل يسمى فرضا هو أصل الوجود وهو وجود الحق في أداء الفرض أنت له وفي
النفل أنت لك وحبه اياك من حيث ما أنت له أعظم وأشد من حبه اياك من حيث ما أنت لك وقد ورد في الخبر
الصحيح عن الله تعالى ما تقرب الى عبدي بشئ أحب الى مما افترضته عليه وما يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى
أحبيته فكنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ويد التي يبطش ورجله التي يمشي ولئن سألتني

لا عطية وثمن استعاذني لا عيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره
مساوته فانظر الى ما تنتججه محبة الله فتأبر على أداء ما يصح به وجود هذه المحبة الالهية ولا يصح نفل الابد تكملة
الفرض وفي النفل عينه فروض ونوافل فيما فيه من القروض تكمل الفرائض ورد في الصحيح انه يقول تعالى
انظروا في صلاة عبدي أتمها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل
لعبدي من تطوع فان كان له تطوع قال الله أتمها لعبدي فريضته من تطوعه ثم تؤخذ الاعمال على ذلك كما وليست
النوافل الا ما لها أصل في الفرائض وما لا أصل له في فرض فذلك انشاء عيادة مستقلة بسميها علماء الرسوم بدعة
قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها وما كان على الله عليه وسلم سنة حسنة والذين سنوا له أكبرها وأجر من
عمل بها الى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ولم يكن في قوة النفل ان يسد مسد الفرض جعل
في نفس النفل فروض والتجبر الفرائض بالفرائض كصلاة النافلة بحكم الاصل ثم انها تشمل على فرائض من ذكر
وركوع وسجود مع كونها في الاصل نافلة وهذه الاقوال والافعال فرائض فيها **(وصية)** وعليك بمراعاة
أقوالك كما تراعي أعمالك فان أقوالك من جملة أعمالك ولهذا قال بعض العلماء من عبد كلامه من عمله قل كلامه
واعلم ان الله تراعي أقوال عبادته وان الله عند لسان كل قائل فإنتهاك الله عنه ان تتلفظ به فلا تتلفظ به وان لم تعتقده
فان الله سائلك عنه روي ان الملك لا يكتب على العبد ما يعمل حتى يتكلم به قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه
رقيب عتيد يريد الملك الذي يحصى عليك أقوالك يقول تعالى ان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون
ما تفعلون وأقوالك من أفعالك انظر في قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموال فهاك عن القول فانه
كذب الله من قال مثل هذا القول فان الله قال فيهم انهم احياء ألا ترى الى قوله تعالى حيث يقول ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم وقال لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وقال لا خير في كثير
من نجواهم وهو القول فاذا تكلمت فتكلم بغير ان ما شرع الله لك أن تتكلم به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمزح ولا يقول الا حقا فعليك بقول الحق الذي يرضى الله فما كل حق يقال يرضى الله فان النجعة حق والغيبة حق
وهي لا ترضى الله وقد نهيت أن تغتاب وان تم بأحد ومن مراعاة الله الاقوال ما رويناه في صحيح مسلم عن الله
تعالى لما مطرت السماء قال عز وجل أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فمن قال مطرنا بنوء كذا وكذا فهو
كافر في مؤمن بالكوكب وأما من قال مطرنا بفضل الله ورحته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب فرائي أقوال
القائلين وكان أبو هريرة يقول اذا مطرت السماء مطرنا بنوء الفتح ثم تلا ما يفتح الله للناس من رحته فلا بأسك
لها ولو كنت تعتقد ان الله هو الذي وضع الاسباب ونصبها وأجرى العادة عندنا بانه يفعل الاشياء عندها لا بها ومع
هذا كله لا تغفل ما نهاك الله عنه أن تقول وتلفظ به فانه كنههاك عن أمور نهاك عن القول وان كان حقا وانظر
ما أحكم قول الله عز وجل في قوله مؤمن في كافر بالكوكب وكافر في مؤمن بالكوكب فانه مما قال بفضل الله فقد ستر
الكوكب حيث لم ينطق باسمه ومن قال بالكوكب فقد ستر الله وان اعتقد انه الفاعل منزل المطر ولكن لم يتلفظ
باسمه فجاء تعالى بلفظ الكفر الذي هو الستر فأيك والاستسماط بالانواء ان تتلفظ به فاحترى ان تعتقده فان
اعتقادك ان كنت مؤمنا ان الله نصبها أدلة عادية وكل دليل عادي يجوز خرق العادة فيه فاحذر من غوائل
العادات ولا تصرفنك عن حدود الله التي حد لك فلا تتعداها فان الله ما حدها حتى راعاها وذلك في كل شيء ورد
في الخبر الصحيح ان الرجل يتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيهبوي بها في النار سبعين
خريفا وان الرجل يتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيرفع بها في عليين فلا تنطق الا بما يرضي
الله لا بما يسخط الله عليك وذلك لا يتم لك الا بمعرفة ما حده لك في نطقك وهذا باب أغفله الناس قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهل يكعب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد ألسنتهم وقال الحكيم لاشئ
أحق بسجن من لسان وقد جعله الله خلف بابي الشفتين والاسنان ومع هذا يكثر الفضول ويفتح الابواب

(وصية) واياك ان تصور صورة بيدك من شأنها أن يكون طاروح فان ذلك أمر يهونه الناس على أنفسهم
وهو عند الله عظيم فالمصورون أشد الناس عذاباً يوم القيامة يقال للمصور يوم القيامة أحي ما خلقت
أو انفع فيهاروحا وليس بنافع وقد ورد في الصحيح عن الله تعالى أنه قال ومن أظلم ممن ذهب بخلق خلقا فخلق
فليخلقوا ذرة أو ليعلقوا حبة أو ليعلقوا شعيرة وان العبد اذا راى هذا القبر وتركه لما ورد عن الله فيه ولم يراحم
الربو بية في تصوير شيء لا من حيوان ولا من غير حيوان فإنه يطلع على حياة كل صورة في العالم فيراه كله حيا وانا ناطقا
يسبح بحمد الله واذا سمع نفسه في تصوير النبات وما ليس له روح في الشاهد في نظر البصر في المعتاد فلا يطلع على
مثل هذا الكشف أبدا فإنه في نفس الامر لكل صورة من العالم روح أخذ الله بأبصارنا عن ادراك حياة ما يقول
عنه انه ليس بحيوان وفي الآخرة يتكشف الامر في العموم ولهذا ماها بالدار الحيوان فيأثر فيها شيئا الا حيا ناطقا
بخلاف حاله في الدنيا كما روى في الصحيح أن الحصى سبى في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس خرق
العادة في تسبيح الحصى وأخطوا وانما خرق العادة في سماع السامعين ذلك فإنه لم يزل مسبحا كما أخبر الله الآن بسبح
بتسبيح خاص أو هيئة في النطق خاصة لم يكن الحصى قبيل ذلك يسبح به ولا على تلك السكيفية فينتد يكون خرق
العادة في الحصى لا في سماع السامع والذي في سماع السامع كونه سماع نطق من لم تجر العادة ان يسمعه **(وصية)**
وعليك يا أخي بعبادة المرضى لما فيها من الاعتبار والذكرى فان الله خلق الانسان من ضعف فينبهك النظر اليه في
عبادتك على أصلك لتفتقر الى الله في قوة يقويك بها على طاعته وأن الله عند عبده اذا مرض الا ترى الى المريض
ماله استغاثة الا بالله ولا ذكر الا الله فلا يزال الحق بلسانه منطوقا به وفي قلبه التجاء اليه فالمرضى لا يزال مع الله أي
مريض كان ولو تطيب وتناول الاسباب المعتادة لوجود الشفاء عندها ومع ذلك فلا يغفل عن الله وذلك لحضور الله
عنده وان الله يوم القيامة يقول يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يارب كيف أعوذ لك وأنت رب العالمين قال أما علمت
أن عبيدي فلا نامريض فلم تعده أما أنك لو عدته لوجدتني عنده الحديث وهو صحيح فقوله لوجدتني عنده هو ذكر
المريض به في سره وعلايته وكذلك اذا استطعمك أحد من خلق الله أو استسقاك فاطعمه واسقه اذا كنت
موجودا لذلك فإنه لو لم يكن لك من الشرف والمنزلة الا ان هذا المستطعم والمستسقى قد أنزل منزلة الحق الذي يطعم
عباده ويستقيهم وهذا نظر قل من يعتبره انظر الى السائل اذا سأل ويرفع صوته يقول بالله أعطني فما نطقه الله الا باسمه
في هذه الحال وما رفع صوته الا لسمعتك أنت حتى تعطيه فقد سماك بالاسم الله والتجاء اليك برفع الصوت التجاء
الى الله ومن أنزل منزلة سيده فينبغي لك ان لا تحرمه وتبادر الى اعطائه ما سألك فيه فان في هذا الحديث الذي سقناه
آثقا في مرض العبد ان الله يقول يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعني قال يارب كيف أطعمتك وأنت رب العالمين قال
أما علمت ان عبيدي فلا نامريض استطعمتك فلم تطعمه اما لو اطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني
قال يارب كيف أسقيتك وأنت رب العالمين قال أما علمت ان عبيدي فلا نامرستسقاك فلم تسقه أما لو سقيته لوجدت ذلك
عندي خرجه هذا الحديث مسلم عن محمد بن حاتم عن يهز عن حاد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأترى الله نفسه في هذا الخبر منزلة عبده فالعبد الحاضر مع الله اذا ذكر الله في كل حال
في مثل هذه الحال يرى الحق انه الذي استطعمه واستسقاها فيبادر لما طلب الحق منه فإنه لا يدري يوم القيامة له المقام
في حال هذا الشخص الذي استطعمه واستسقاها من الحاجة فيكافئه الله على ذلك وهو قوله لوجدت ذلك عندي أي
تلك الطعمة والشربة كنت أرفعها لك وأربيها حتى تحيى يوم القيامة فأردها عليك أحسن وأطيب وأعظم مما
كانت فان لم تكن لك همة أن ترى هذا الذي استسقاك قد أنزل منزلة من يده قضاء حاجته اذ جعلك الله خليفة عنه
فلا أقل ان تقضى حاجة هذا السائل بنية التجارة طلبا للريح وتضاعف الحسنة فسكيف اذا وقفت على مثل هذا الخبر
ورأيت ان الله هو الذي سألك ما أنت مستخلف فيه فان الكل لله وقد أمرك بالانفاق عما استخلفك فيه فقال
وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وعظم الاجر فيه اذا أنفقت فلا ترد سائلا ولو بكلمة طيبة والله طلق الوجه

مسرور به فانك انما اتقي الله وكان الحسين أو الحسن عليهما السلام اذا سأله السائل سارع اليه بالعطاء ويقول أهلا والله وسهلا بحامل زادي الى الآخرة لانه رآه قد حمل عنه فكان له مثل الراحلة لان الانسان اذا أنعم الله عليه نعمة ولم يحمل فضلها غيره فانه يأتي بها يوم القيامة وهو حاملها حتى يسأل عنها فلماذا كان الحسن يقول ان السائل حامل زاده الى الآخرة فيرفع عنه مؤنة الحمل (وصية) واياكم ومظالم العباد فان الظلم ظلمات يوم القيامة وظلم العباد ان تمنعهم حقوقهم التي أوجب الله عليك أدائها اليهم وقد يكون ذلك بالحال فيما تراه عليه من الاضطراب وانت قادر واحد لسد خلته ودفع ضرورته فيتعين عليك أن تعلم أن له بحاله حق في مالك فان الله ما أطلعك عليه الا لتدفع اليه حقه والا فانت مسئول فان لم يكن لك قدرة بماسد خلته فاعلم ان الله ما أطلعك على حاله سدي فاعلم انه يريد منك ان تعينه بكلمة طيبة عند من نعم الله به يسد خلته فان لم تعمل فلا أقل من دعوة ندعوه ولا يكون هذا الا بعد بذل الجهود واليأس حتى لا يبقى عندك الا الدعاء ومهما غفلت عن هذا القدر فأنت من جملة من ظلم صاحب هذا الحال هذا كله ان مات ذلك المحتاج من تلك الحاجة فان لم يمت وسد خلته غيرك من المؤمنين فقد أسقط أخوك عنك هذه المطالبة من حيث لا يشعر فان المؤمن أخو المؤمن لا يسلمه وان لم ينو المعطى ذلك ولكن هكذا هو في نفس الامر وكذا يقبله الله فاذا أعطيت أنت سائلا بالحال ضرورته فأنت في ذلك ان تنوب عن أخيك المؤمن الاول الذي حرمه وتجعل ذلك منه اشارة لجنايتك عليه بذلك الخير الذي أبقاه من أجلك حتى نصيبه اذ لو أعطاه اقتنع بما أعطاه ولم تكن تجدد أنت ذلك الخير فهذه النية عطاء العارفين أصحاب الضرورات السائلين بأحوالهم وأقوالهم وأما السائل فلا تنهر وسواء كان ذلك في القوت المحسوس أو المعنوي فان العسل من هذا الباب والافادة فان الضال يطلب الهداية والجائع يطلب الاطعام والعارى يطلب الكسوة التي تقيه بردا وحرارة وتستر عورته والجاني العالم بأنك قادر على مؤاخذته يطلب منك العفو عن جنايته فأهد الجيران وأطعم الجائع واسق الظمآن واكس العريان واعلم انك فقير لما يفتقر اليك فيه والله غني عن العالمين ومع هذا يجيب دعاءهم ويقضى حوائجهم ويسألهم أن يسألوه في دفع المضار عنهم وإيصال المنافع اليهم فأنت أولى أن تعامل عباد الله بمثل هذا حاجتك الى الله في هذه الامور خرج مسلم في الصحيح عن عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام الدارمي عن مروان بن محمد الدمشقي عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادي كل من ضال الا من هديته فاستهدوني أهدكم يا عبادي كل من جائع الا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم يا عبادي كل من عار الا من كسوته فاستكسوني أكسكم يا عبادي أتم تحطثون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني أغفر لكم والحق تعالى يعطيكم هذا كله من غير سؤال منك اياه فيه ولكن مع هذا أمرك ان تسأله فيعطيك اجابة لسؤالك ليريك عنايته بك حيث قبل سؤالك وهذه منزلة أخرى زائدة على ما أعطاك واذا كان سؤالك عن أمره وقد علم منك انك تسأله ولا بد من ضرورة أصل ما خلقت عليه من الحاجة والسؤال لتكون في سؤالك مؤذيا أمرا واجيا فتجزى جزاء من امثل أمر الله فتزيد خيرا الى خير فإما أمرك الارجحة بك وايصال خير اليك وايذنه بك على ان حاجتك اليه لا الى غيره فانه ما خلقتك الا لعبادته أي لتذل له فالذي أوصيك به الوقوف عند أمر الحق ونواهيه والفهم عنه في ذلك حتى تكون من العلماء بما أراد الحق منك في أمره ونهيه اياك ومن لم يسأل به فقد سخطه هذا في حق العموم فان فرطت فيما أوصيتك به فلا تلوم ان نفسك فانك ان كنت جاهلا فقد علمت ان كنت ناسيا وغافلا فقد نهيتك وذكرتك فان كنت مؤمنا فان الذي ترفعك فاني قد امثلت أمر الله بما ذكرتك به وانت اعفك بالله كرى شاهد لك بالايمن قال الله عز وجل في حقك وذكر فان الذي ترفعك كرى فان لم تنفعك الله كرى فانهم نفسك في ايمانك فان الله صادق وقد اخبر بأن الذي ترفعك تنفع المؤمنين ومن تمام هذا الخبر الا الهى الذي اوردناه بعد قوله اغفر لكم ان قال يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفي فتنفعونني ومعلوم انه سبحانه لا يتضرر ولا ينتفع فانه الغنى عن العالمين ولكن لما انزل

نفسه منزلة عبده فيما ذكرناه من الاستطعام والاستسقاء نهياً بالجزع عن بلوغ الغاية في ضرا العباد له أو في نفعهم من المحال بلوغ الغاية في ذلك ولكون الله قد قال في حق قوم أنهم اتبعوا ما استخط الله وهو في الظاهر ضرر رزقه نفسه عن ذلك وكذلك من فعل فعلاً يرضى الله به ويفرحه كالتائب في فرح الله بتوبة عبده فكان هذا الخبر كالدواء لما يطرأ من المرض من ذلك في بعض النفوس الضعيفة في العلم بالله التي لا علم لها بما يعطيه قوله ليس كمثله شيء ثم من تمام هذا الخبر قوله يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وآنسكم وآنسكم كأنوا على أتقى قلب رجل واحد ما زاد ذلك في ملكي شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وآنسكم وآنسكم كأنوا على أفر قلب رجل واحد ما نقص ذلك من ملكي شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وآنسكم وآنسكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المحيط إذا دخل في البحر وهذا كله دواء لما ذكرناه من أمراض النفوس الضعيفة فاستعمل يا ولي هذه الأدوية يقول الله أنما هي أعمالكم أحصها لكم ثم أوفىكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه ومن سأل عن حاجة فقد دل ومن دل لغير الله فقد ضل وظلم نفسه ولم يسلك بها طريق هداها وهذه وصيتي إياك فالزمها ونصيحتي فأعلمها وما زال الله تعالى يوصي عباده في كتابه وعلى ألسنة رسوله فكل من أوصاك بما في استعماله سعادتك فهو رسول من الله إليك فاشكره عند ربك (وصية) إذا رأيت عالماً يستعمله علمه فاستعمل أنت علمك في أدبك معه حتى توفي العالم حقته من حيث ما هو عالم ولا تحجب عن ذلك بحاله السيء فإن له عند الله درجة علمه فإن الإنسان يحشر يوم القيامة مع من أحب ومن تأدب مع صفة أهلية كسبها يوم القيامة وحشر فيها وعليك بالقيام بكل ما تعلم أن الله يحبه منك فتبادر إليه فانك إذا تحليت به على طريق التحجب إليه تعالى أحببك وإذا أحببك أسعدك بالعلم به وتجليه وبتدرك كرامته فينعيمك في بلاتك والذي يحبه تعالى أمور كثيرة أذكر منها ما تيسر على جهة الوصية والنصيحة فمن ذلك التجميل لله فإنه عبادة مستقلة ولا سيما في عبادة الصلاة فانك ما مور به قال الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال في معرض الإنكار قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك فصل الآيات لقوم يعاملون وأكثر من هذا البيان في مثل هذا القرآن فلا يكون ولا فرق بين زينة الله وزينة الحياة الدنيا إلا بالقصد والنية وأنما عين الزينة هي ما هي أمر آخر فالنية روح الأمور وأنما الأمر ما نوى فالهجرة من حيث ما كانت هجرة واحدة العين فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لغير الله ورسوله فهجرته لغير الله ورسوله فلهذا ما هاجر إليه وكذلك ورد في الصحيح في بيعته الإمام في الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم وفيه ورجل بايع أماً لا يبايعه إلا الدنيا فإن أعطاه منها وفي وإن لم يعطه منها لم يف فالأعمال بالنيات وهي أحد أركان بيت الإسلام وورد في الصحيح في مسلم أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أني أحب أن يكون نعلي حسنا وثوبتي حسنا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله جميل يحب الجمال وقال إن الله أولى من يتجمل به (ومن هذا الباب) كون الله تعالى لم يبعث إليه جبريل في أكثر زواره عليه الأفي صورة دحية وكان أجل أهل زمانه وبلغ من أثر جماله في الخلق أنه لما قدم المدينة واستقبله الناس ما رأته امرأة حامل الألفت ما في بطنها فكان أن الحق يقول يبشر نبيه صلى الله عليه وسلم بانزال جبريل عليه في صورة دحية يا محمد ما بيني وبينك إلا صورة الجمال يخبره تعالى بما له في نفسه سبحانه بالخال من فإنه التجميل لله كما قلناه فقد فاته من الله هذا الحب الخاص المعين وإذا فاته هذا الحب الخاص المعين فاته من الله ما ينتجه من علم وتجل وكرامة في دار السعادة ومنزلة في كسب الرزق وشهود معنوي عالمي روحاني في هذه الدار الدنيا في سلوكه ومشاهدته ولكن كما قلنا ينوي بذلك التجميل لله لا للزينة والفخر بعرض الدنيا والزهو والعجب والبطر على غيره (ومن ذلك) الرجوع إلى الله عند الفتنة فإن الله يحب كل مفتن نواب كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً والبلاء والفتنة معني واحد وليس إلا الاختبار لما هو الإنسان عليه من الدعوى

ان هي الافتتنك أي اختبارك نضل بهامن تشاء أي نخبره ونهدي بهامن تشاء أي تبين له طريق نجاته فيها (وأعظم الفتن) النساء والمال والولد والجاه هذه الأربعة إذا ابتلى الله بها عبدا من عباده أو بواحد منها وقام فيها مقام الحق في نصيبها ورجع إلى الله فيها ولم يقف معها من حيث عيناها وأخذها نعمة طيبة أنعم الله عليه بها فردته إليه تعالى وأقامته في مقام حق الشكر الذي أمر الله نبيه عليه السلام موسى به فقال له يا موسى اشكرني حق الشكر قال موسى يا رب وما حق الشكر قال له يا موسى إذا رأيت النعمة متى فذلك حق الشكر ذكره ابن ماجه في سننه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما غفر الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبشره ذلك بقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قام حتى تورمت قدما مشكرا لله تعالى على ذلك فافتر ولا جنح إلى الراحة ولما قيل له في ذلك وسئل في الرفق بنفسه قال صلى الله عليه وسلم أفلا أكون عبدا شكورا وذلك لما سمع الله يقول إن الله يحب الشاكرين فإن لم يقم في مقام شكر المنعم فإنه من الله هذا الحب الخاص بهذا المقام الذي لا يناله من الله إلا الشكور فإن الله يقول وقليل من عبادي الشكور وإذا فاتته فأنه ماله من العلم بالله والتجلى والنعيم الخاص به في دار الكرامة وكتيب الرؤية يوم الزور الأعظم فإنه لكل حباطي من صفة خاصة علم وتجل ونعيم ومنزلة لا بد من ذلك يمتاز بها صاحب تلك الصفة من غيره (فأما فتنة النساء) فصورة رجوعه إلى الله في محبتهم بأن يرى أن الكل أحب بعضه وحن إليه فأحب سوى نفسه لأن المرأة في الأصل خلقت من الرجل من ضلعه القصير فينزلها من نفسه منزلة الصورة التي خلق الله الإنسان الكامل عليها وهي صورة الحق فجعلها الحق محلي له وإذا كان الشيء محلي للناظر فلا يرى الناظر في تلك الصورة إلا نفسه فإذا رأى في هذه المرأة نفسه اشتد حبه فيها وميله إليها لأنها صورته وقد تبين لك أن صورته صورة الحق التي أوجده عليها فأرى إلا الحق ولكن بشهوة حب والتذاذذ وصلة يفني فيها فناء حق بحب صدق وقابلها بذاته مقابلة المثلية ولذلك فني فيها فناء من جزء فيه الا وهو فيها والمحبة قد سرت في جميع اجزائه فتعلق كله بها فذلك فني في مثله الفناء الكلي بخلاف حبه غير مثله فأنجده بحبو به إلى أن قال أنا من أهوى ومن أهوى أنا وقال الآخر في هذا المقام أنا الله فإذا أحببت مثلك شخصاً هذا الحب وردك إلى الله شهودك فيه هذا الرد فأنت من أحبه الله وكانت هذه الفتنة فتنة أعطتك الهداة وأما الطارئة الاخرى في حب النساء فإنهم محال الانفعال والتكوير لظهور اعيان الامثال في كل نوع ولا شك أن الله ما أحب اعيان العالم في حال عدم العالم الا لكون تلك اعيان محل الانفعال فلما توجه عليها من كونه مریدا قال لها كن فكانت فظهر ملسكها في الوجود وأعطت تلك اعيان الله حقه في الوهته فكان الطاف عبده تعالى بجميع الاسماء بالحال سواء علمت تلك الاسماء أو لم تعلمها فأتى اسم الله الا والعبدة قد قام فيه بصورته وحاله وان لم يعلم نتيجة ذلك الاسم وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه باسماء الله أو استأثرت به في علم غيبك أو علمته أحدا من خلقك يعني من أسمائه أن يعرف عينه حتى يفصله من غيره علما فإن كثيرا من الامور في الإنسان بالصورة والحال ولا يعلم بها ويعلم الله منه أن ذلك فيه فإذا أحب المرأة لما ذكرناه فقد رده حبه إلى الله تعالى فكانت نعمة الفتنة في حقه فأحبه الله برجعه إليه تعالى في حبه إياها وأما تعلقه بأمرأة خاصة في ذلك دون غيرها وإن كانت هذه الحقائق التي ذكرناها سارية في كل امرأة فذلك لمناسبة روحانية بين هذين الشخصين في أصل النشأة والمزاج الطبيعي والنظر الروحي فنه ما يجري إلى أجل مسمى ومنه ما يجري إلى غير أجل بل أجله الموت والتعلق لا يزول كحب النبي صلى الله عليه وسلم عائشة فإنه كان يحبها أكثر من حبه جميع نساءه وحبه أبابكر أيضا وهو أبوها فهذه المناسبات الثواني هي التي تعين الأشخاص والسبب الأول هو ما ذكرناه ولذلك الحب المطلق والسمع المطلق والرؤية المطلقة التي يكون عليها بعض عباد الله ما تختص بشخص في العالم دون شخص فكل حاضر عنده له محبوب وبه مشغول ومع هذا لا بد من ميل خاص لبعض الأشخاص لمناسبة خاصة مع هذا الإطلاق لا بد من ذلك فإن نشأة العالم تعطى في آحاده هذا لا بد من تقييد والكامل من يجمع بين التقييد والإطلاق فالإطلاق مثل قول النبي صلى الله عليه وسلم أحب إلي من دنياكم ثلاث النساء وما يخص امرأة من امرأة ومثل التقييد ما روي من حبه عائشة أكثر

من سائر فساته لنسبة اهلته روحانية قيده بهادون غير هاجم كونه بحب النساء فهذا قد ذكرنا من الركن الواحد ما فيه كفاية لمن فهم وأما الركن الثاني من بيت الفتن وهو الجاه المعبر عنه بالرياسة يقول فيه الطائفة التي لا علم لها منهم آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة فالعارفون من أصحاب هذا القول ما يقولون ذلك على ما تفهمه العامة من أهل الطريق منهم وإنما ذلك على ما بينه من مقصود السكمل من أهل الله بذلك وذلك ان في نفس الانسان امورا كثيرة خباها الله فيه وهو الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون أي ما ظهر منكم وما خفي مما لا تعلمونه منكم فيكم فلا يزال الحق يخرج لعبده من نفسه مما أخفاه فيها ما لم يكن يعرف ان ذلك في نفسه كالشخص الذي يرى منه الطبيب من المرض ما لا يعرفه العليل من نفسه كذلك ما خباها الله في نفوس الخلق الأتراء يقول صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه وما كل أحد يعرف نفسه مع ان نفسه عينه لا غير ذلك فلا يزال الحق يخرج للانسان من نفسه ما خباها فيها فيشده فيعلم من نفسه عند ذلك ما لم يكن يعلمه قبل ذلك فقالت الطائفة الكثيرة آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة فيظهر لهم اذا خرج فيحبون الرياسة بحب غير حب العامة لها فانهم يحبونها من كونهم على ما قال الله فيهم انه سمعهم وبصرهم وذكر جميع قواهم وأعضاءهم فاذا كانوا بهذه المثابة غماحبوا الرياسة الابانة اذا تقدم الله على العالم فانهم عبيده وما كان الرئيس الا بالارؤس وجودا وتقدير اخصه للرؤس أشد احب لانه الميثب له الرياسة فلا أحب من الملك في ملكه لان ملكه الميثب له كونه ملكا فهذا معنى آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة لهم فيرونه ويشهدونه ذوقا لانه يخرج من قلوبهم فلا يحبون الرياسة فانهم ان لم يحبوها فما حصل لهم العلم بهادوقا وهي الصورة التي خلقهم الله عليها في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته في بعض تأويلات هذا الخبر ومحتمله لانه فاعلم ذلك والجاه امضاء الكلمة ولا أمضى كلمة من قوله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فاعظم الجاه من كان جاهه بالله فيرى هذا العبد مع بقاء عينه فيعلم عند ذلك انه المثل الذي لا يماثل فانه عبيد رب والله عز وجل رب لا عبد فله الجمعية وللحق الانفراد **﴿وأما الركن الثالث﴾** وهو المال وما سمي المال بهذا الاسم الا لكونه يمال اليه طبعاً فاختر الله به عبادته حيث جعل تيسر بعض الامور بوجوده وعلق القلوب بمحبة صاحب المال وتعظيمه ولو كان بخيلا فان العيون تنظر اليه بعين التعظيم لتوهم النفوس باستغنائه عنهم لما عنده من المال ور بما يكون صاحب المال أشد الناس فقرا اليهم في نفسه ولا يجدي في نفسه الا اكتفاء ولا القناعة بما عنده فهو يطلب الزيادة مما بيده ولما رأى العالم ميل القلوب الى رب المال لا لاجل المال أحبوا المال فطلب العارفون وجها اهلوا يحبون به المال اذ لا بد من حبه وهما موضع الفتنة والابتلاء التي لها الضلالة والمهدة فأما العارفون فنظروا الى امورا هامة منها قوله تعالى واقرضوا الله قرضا حسنا فيضاعفها لى عابدين فما خا طب الا أصحاب الجدة فاحبوا المال ليكونوا من أهل هذا الخطاب فيلتذوا بسماعه حيث كانوا فاذا اقرضوه أو ان الصدقة تقع بيد الرحمن فحصل لهم بالمال واعطائه مناولة الحق منهم ذلك فكانت لهم وسيلة المناولة وقد شرف الله آدم بقوله لما خلقت يسدي فمن يعطيه عن سؤاله القرض أتم في الالته اذ بالشرف بمن خلقه بيده فلو لا المال ما سمعوا ولا كانوا أهلا لهذا الخطاب الالهي ولا حصل لهم بالقرض هذا التناول الرباني فان ذلك نعم الوصلة مع الله فاخترهم الله بالمال ثم اختبرهم بالسؤال منه وأزل الحق نفسه منزلة السائلين من عباد الله أهل الحاجة أهل الثروة منهم والمال بقوله في الحديث المتقدم في هذا الباب يا عبيدي استطعمتكم فلم تطعموني واستسقيتكم فلم تسقوني فكان لهم بهذا النظر حب المال فتنة مهدة الى مثل هذا وأما فتنة الولد فليكونه سر آية وقطعة من كبده وألقى الاشياء به خفيه حب الشيء نفسه ولا شيء أحب الى الشيء من نفسه فاختره الله بنفسه في صورة خارجة عنه سماه ولما يرى هل يحجبه النظر اليه عما كلفه الحق من اقامة الحقوق عليه يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ابنته فاطمة ومكاتها من قلبه المسكنة التي لا تجهل لو ان فاطمة بنت محمد سرق قطعت يدها وجلد عمر بن الخطاب ابنه في الزنا فأتى ونفسه بذلك طيبة وجاد باعز بنفسه والمرأة في اقامة الحد عليهما الذي فيه اطلاق نفوسهما وقال في توتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأي توبة أعظم من أن جادت بنفسها والجود باقامة الحق المكروه

على الولد اعظم في البلاء يقول الله في موت الولد في حق الوالد العبدى المؤمن اذا قبضت صفيه من أهل الدنيا عندي
جزاء الجنة فمن أحكم هذه الأركان التي هي من أعظم الفتن وأكبر المحن وأثر جناب الحق ورعاها فيها فذلك الرجل
الذي لا أعظم منه في جنسه (ومن وصيتي أياك) انك لا تنام الا على وتر لان الانسان اذا نام قبض الله روحه اليه في
الصورة التي يرى نفسه فيها ان رأى رؤيا فان شاء ردها اليه ان كان لم ينقض عمره وان شاء أمسكها ان كان قد جاء أجله
فلا احتياط ان الانسان الحازم لا ينام الا على وتر فاذا نام على وتر نام على حالة وعمل يحبه الله وورد في الخبر الصحيح ان الله
وتر يحب الوتر فاحب الانفسه وأى عناية وقرب أعظم من أن أنزل منزلة نفسه في حبه أياك اذا كنت من أهل الوتر في
جميع أفعالك التي تطلب العدد والكمية وقد أمرك الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فقال أوتروا يا أهل
القرآن وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته وكذلك اذا كتبت فكتبت وتر في كل عين واحدة أو ثلاثة فان كل
عين عضو مستقل بنفسه وكذلك اذا طعمت فلا تزرع يدك الا عن وتر وكذلك شربك الماء في حسواتك اياه اجعله
وتر واذا أخذك الفواق اشرب من الماء سبع حسوات فانه ينقطع عنك هذا جربته بنفسى واذا تنفست في شربك
فتنفس ثلاث مرات وأزل القدح عن فيك عند التنفس هكذا أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه أبر وأمرأ
وأروى واذا تكلمت بالكلمة لفهم السامع فاعدها عليه ثلاث مرات وتراحتى تفهم عنك فهكذا كان يفعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاني ما أوصيك الا بما جرت السنة الالهية عليه وهذا هو عين الاتباع الذي أمرك الله تعالى به
في القرآن فقال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فهذه محبة الجزاء وأما محبته الاولى التي ليست جزاء فهي
المحبة التي وفقك بها للاتباع فحبك قد جعله الله بين حبين اهلين حب منه وحب جزاء فصارت المحبة بينك وبين
الله وتر احب المنه وهو الذي أعطاك التوفيق للاتباع وحبك اياه وحبك أياك جزاء من كونك اتبعت ما شرعه لك
لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وبهذه الآية ثبت عصمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو لم يكن
معصوما ما صح التأمسي به فنحن تأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته ومكاناته وأفعاله وأحواله
وأقواله ما لم ينه عن شيء من ذلك على التعيين في كتاب أو سنة مثل نكاح الهبة خالصة لك من دون المؤمنين ومثل
وجوب قيام الليل عليه والتعهد فهو صلى الله عليه وسلم يقومه فرضا ونحن نقومه تأسيًا ونبدأ فاشتركا في القيام
يقول أبو هريرة أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث فاوتر في وصيته وفيها ان لا تأم الا على وتر وورد في الحديث
الصحيح ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة فان الله وتر يحب الوتر وقد تقدم
في هذا الكتاب في باب سوالات الترمذي الحكيم وهو آخر أبواب فصل المعارف في حب الله الثوابين والمتطهرين
والشاكرين والصابرين والمحسنين وغيرهم مما ورد ان الله يحب اتيانه كما وردت أشياء لا يحبها الله قد
ذكرناها في هذا الكتاب فاعني عن اعادتها (وصية) عليك بمراقبة الله عز وجل فيما أخذ منك وفيما
أعطاك فانه تعالى ما أخذ منك الا تصبر فيحبك فانه يحب الصابرين واذا أحبك عاملك معاملة المحب محبوبه
فسكان لك حيث تريد اذا اقتضت ارادتك مصلحتك واذا لم تقتض ارادتك مصلحتك فعل بحبه أياك معك
ما تقتضيه المصلحة في حقك وان كنت تكره في الحال فعله معك فانك تحمد بعد ذلك عاقبة أمرك فان
الله غير منهم في مصالح عبده اذا أحبه فيرأى في حبه أياك ان تنظر الى ما رزقك من الصبر على ما أخذ منك
ورزأك فيه من مال أو أهل أو ما كان مما يعز عليك فراقه وما من شيء يزول عنك من المألوفات الا ذلك
عوض منه عند الله الا الله كما قال بعضهم

اسأل شيئا اذا فارقت عوضه وليس الله ان فارقت من عوض

فانه لا مثل له وكذلك اذا أعطاك وأنعم عليك ومن جلة ما أنعم به عليك وأعطاك الصبر على ما أخذ منك
فاعطاك لتشكر كما أخذ منك لتصبر فانه تعالى يحب الشاكرين واذا أحبك حب الشاكرين غفر لك قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجل رأى غصن شوك في طريق الناس فنجاه فشكر الله فعلمه فغفر له فان

الايمان بضع وسبعون شعبة أدناها اناطه الاذى عن الطريق وهو ما ذكرناه وأرفعها قول لا اله الا الله فالؤمن
 الموفق يبحث عن شعب الايمان فيأتيها كلها ويبحثه عن ذلك من جملة شعب الايمان فذلك هو المؤمن الذي
 حاز الصفة وملا يديه من الخير وما شكر الله بسبب أمر أتيته مما شرع لك الاتيان به الا لتزيد في أعمال البر كما
 أنك اذا شكرته على ما أنعم به عليك زادك من نعمه لقوله لئن شكرتم لازيدنكم ووصف نفسه بأنه يشكر عباده
 فهو الشكور وفزاده كما زادك اشكره ومع هذا فاعتقد ان كل شيء عنده بمقدار وكل شيء في الدنيا يجري الى
 أجل مسمى عند الله فإثم شيء في العالم الا وهو الله فان أخذ منك فإخذه الاله وان أعطاك فإعطاك الاله
 فالامر كله منه واليه وكفى بك اذا علمت ان الامر على ما علمت ان تكون مع الله تشهده في جميع أحوالك من
 أخذ وعطاء فانك ان تخلو في نفسك من أخذ وعطاء في كل نفس أوّل ذلك أنفاسك التي بها حياتك فيأخذ منك
 نفسك الخارج بما خرج من ذكر بقلب أولسان فان كان خيرا ضاعف لك أجره وان كان غير ذلك فمن كرمه
 وعفوه يغفر لك ذلك ويعطيك نفسك الداخل بما شاء وهو وار د وقتك فان ورد بخير فهو نعمه من الله فقابلها
 بالشكر وان كان غير ذلك مما لا يرضى الله فاسأله المغفرة والتجاوز والتوبة فانه ما قضى بالذنوب على عباده
 الا يستغفروا فيغفر لهم ويتوبوا اليه فيتوب عليهم وورد في الحديث لو لم تذبوا لجاء الله بقوم يذبون
 ويتوبون فيغفر الله لهم ويتوب عليهم حتى لا يتعطل حكم من الأحكام الالهية في الدنيا ورد في الصحيح
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الله ما أخذوه ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فإذا انتهى
 أجله انقضى وجاء غيره وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا معرفا يا أيها المهاجرون واليه انتم
 اليه فترزق درجة التسليم والتفويض مع بذل المجهود فيما يجب منا ان نرجع اليه فيه بحسب الحال ان كان في
 المخالفة في التوبة والاستغفار وفي الموافقة بالشكر وطلب الإقامة على طاعة الله وطاعة رسوله ونجد عزاء في
 نفوسنا بمعرفتنا ان كل شيء عند الله في الدنيا يجري الى أجل مسمى وللصابرين جدي ينصهم وهو الحمد لله على
 كل حال وللشاكرين جدي ينصهم وهو الحمد لله المنعم المفضل كذا كان بحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ربه عز وجل في حالة السراء والضراء والتأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك أولى من أن تسبوا
 حمدا آخر فانه لا أعلى مما وضعه العالم المكمل الذي شهد الله له بالعلم به وأكرمه برسائله واختصاصه وأمرنا
 بالافتداء به واتباعه فلا تحدث أمرا ما استطعت فانك اذا سنت سنة لم يحيى مثلها عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهي حسنة فان لك أجرا وأجر من عمل بها واذا تركت تسنيها اتباعا لكون رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسنها فان أجرك في اتباعك ذلك أعني ترك التسنين أعظم من أجرك من حيث ما سنت بكثير فان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يكره كثرة التكليف على أمته وكان يكره لهم أن يسألوا في أشياء مخافة أن ينزل
 عليهم في ذلك ما لا يطيقونه الا بمشقة ومن سن فقد كاف وكان النبي صلى الله عليه وسلم أولى بذلك ولكن
 تركه تخفيفا فلما قلنا الاتباع في الترك أعظم أجرا من التسنين فأجعل بالك لما ذكرناه لك ولقد بلغني عن
 الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه انه ما أكل البطيخ فقبل له في ذلك فقال ما بلغني كيف كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يأكله فلما لم يبلغ اليه الكيفية في ذلك تركه وبمثل هذا تقدم علماء هذه الامة على سائر علماء
 الامم هكذا هكذا والافلا لا فهذا الامام علم وتحقق معنى قوله تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم فاتبعوني بحسبكم
 الله وقوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والاشتغال بما سن من فعل وقول وحال أكثر من أن
 نحيط به فكيف أن تتفرغ لتسن فلانكف الامة أكثر مما ورد (وصية) عليك بإداء الواجب من حق الله
 وهو أن لا تشرك به شيئا من الشرك الخفي الذي هو الاعتماد على الاسباب الموضوعة والركون اليها بالقلب والطمأنينة
 بها وهي سكون القلب اليها وعندها فان ذلك من أعظم رزية دينية في المؤمن وهو قوله والله أعلم من باب الإشارة
 وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون يعني والله أعلم بهذا الشرك الخفي الذي يكون معه الايمان بوجود الله

والنقض في الإيمان بتوحيد الله في الأفعال لا في الألوهة فان ذلك هو الشرك الجلي الذي يناقض الإيمان بتوحيد الله في ألوهته لا الإيمان بوجود الله ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أتدرون ما حق الله على العباد أن يعبدوه لا يشركوا به شيئاً فأتى بلفظة شيء وشئ نكرة فدخل فيه الشرك الجلي والخفي ثم قال أتدرون ما حقهم على الله اذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم فاجعل بالك من قوله أن لا يعذبهم فانهم اذا لم يشركوا بالله شيئاً لم يتعلق لهم خاطر الا بالله اذ لم يكن لهم توجه الا الى الله واذا أشركوا بالله الشرك الناقض للإسلام أو الشرك الخفي الذي هو النظر الى الاسباب المعتادة فان الله قد عذبهم بالاعتماد علىها لانها معرضة للفقد في حال وجودها يتعذبون بتوهم فقدوها وبما ينقص منها واذا فقدوها تعذبوا بفقد هافهم معذبون على كل حال في وجود الاسباب وفقدوها واذا لم يشركوا بالله شيئاً من الاسباب استراحوا ولم يبالوا بفقد هاولا بوجودها فان الذي اعتمدوا عليه وهو الله قادر على اتيان الامور من حيث لا يحتسبون كما قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ولقد قال في ذلك بعضهم نظماً وهو

ومن يتق الله يجعل له * كما قال من أمره مخرجاً

وبرزقه من غير حسبان * وان ضاق أمر به فرجاً

فمن علامة التحقق بالتقوى أن يأتي رزقه من حيث لا يحتسب واذا أتاه من حيث يحتسب فاستحقق بالتقوى ولا اعتمد على الله فان معنى التقوى في بعض وجوهه أن تتخذ الله وقاية من تأثير الاسباب في قلبك باعتمادك عليها والانسان أبصر بنفسه وهو يعلم من نفسه بمن هو أوثق وبما تسكن اليه نفسه ولا يقول ان الله أمرني بالسعي على العيال وأوجب علي النفقة عليهم فلا بد من السكدة في الاسباب التي جرت العادة أن يرزقهم الله عندها فهذا لا يناقض ما قلناه فنحن انما نهينك عن الاعتماد عليها بقلبك والسكون عندها ما قلنا لك لا تعمل بها ولقد تمت عند تقييدى هذا الوجه ثم رجعت الى نفسي وأما نشديتين لم أكن أعرفهما قبل ذلك وهما

لا تعتمد الا على الله * فكل أمر يريد الله

وهذه الاسباب سبحانه * فلا تكن الامع الله

فانظر في نفسك فان وجدت ان القلب سكن اليها فاتهم إيمانك واعلم انك لست ذلك الرجل وان وجدت قلبك ساكناً مع الله واستوى عندك حالة فقد السبب المعين وحالة وجوده ولكن مع الفقد يكون ذلك فاعلم انك ذلك الرجل الذي آمن ولم يشرك بالله شيئاً وانك من القليل فان رزقك من حيث لا تحتسب فذلك بشئ من الله انك من المتقين ومن سر هذه الآية ان الله وان رزقك من السبب المعتاد الذي في خزائنه ونحت حكمك وتصريفك وانت متق أي قد اتخذت الله وقاية فانه الواق انك من رزق من حيث لا تحتسب فانه ليس في حسابك ان الله يرزقك ولا بد مما يبدك ومن الحاصل عندك غار رزقك الا من حيث لا تحتسب وان أكلت وارزقت من ذلك الذي بيدك فاعلم ذلك فانه معنى دقيق ولا يشعر به الا أهل المراقبة الالهية الذين يراقبون بواطنهم وقلوبهم فان الوقاية ليست الا الله تمنع العبد من أن يصل الى الاسباب بحكم الاعتماد عليها لاعتداده على الله عز وجل وهذا هو معنى قوله يجعل له مخرجاً فهذا المخرج التقوى في هذه الآية وهي وصية الله عبده واعلامه بما هو الامر عليه وصية محمداً صلى الله عليه وآله ان يريد علوان في الارض والزم الخول وان اعلى الله كلمتك فما اعلى الالحق وان رزقك الرفعة في قلوب الخلق فذلك اليه عز وجل والذي يلزمك التواضع والذلة والانكسار فانه انما انشاك من الارض فلا تملوا عليها فانها أمك ومن تكبر على امه فقد عاقها وعقوب الوالد حرام ثم انه قد ورد في الحديث ان حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا الا وضعه فان كنت أنت ذلك الشيء فانظر وضع الله اياك وما أخاف على من هذه صفته الا ان الله تعالى اذا وضعه يضعه في النار وذلك اذا رفع ذلك الشيء نفسه لا اذا رفعه الله فذلك ليس اليه الا انه لا بد أن يراقب الله فيما أعطاه من الرفعة في الارض بولاية وتقديم يخدم من أجله ويغشى بابه ويلزم ركابه فلا يبرح ناظر في عبوديته وأصله فانه خلق من ضعف ومن أصل موصوف بأنه ذلول ويعلم ان تلك

الرفعة انما هي للربة والمنصب لالذاته فانه اذا عزل عنها لم يبق له ذلك الوزن الذي كان يتحمله وينتقل ذلك الى من اقامه الله في تلك المنزلة فالعلو للمنزلة لالذاته فمن اراد العلو في الارض فقد اراد الولاية فيها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الولاية انها يوم القيامة حسرة وندامة فلا تنسكن من الجاهلين فالذي اوصيك به أنك لا تريد علو في الارض وان اعطاك الله لا تطلب أنت من الله لا أن تكون في نفسك صاحب ذلة ومسكنة وخشوع فانك لن تحصل ذلك الا أن يكون الحق مشهودا لك وليس مدار الخلق والا كابر الاعلى أن يحصل لهم مقام الشهود فانه الوجود المطلوب ﴿وصية﴾ عليك بالاغتسال في كل يوم جمعة واجعله قبل رواحك الى صلاة الجمعة واذا اغتسلت فانوفيه أنك تؤدي واجبا فانه قد ورد في الصحيح ان غسل الجمعة واجب على كل مسلم وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة أيام فيجمع بين الحدين بغسل الجمعة وذلك ان الله خالق سبعة أيام وهي أيام الجمعة فاذا انقضت جمعة دارت الايام فهي الجديدة الدائرة فلا تنصرف عنك دورة الا عن طهارة تجدتها فيها اكراما لذاتها وتقديسا وتنظيفا كما جاء في السواك انه مطهرة للقم ومرضاة للرب وكذلك الغسل في الاسبوع مطهرة للبسدين ومرضاة للرب أي العبد فعل فعل لا يرضى الله به من حيث ان الله أمره بذلك فامتثل أمره ﴿وصية﴾ اياك والمرافى شيء من الدين وهو الجدال فلا تخلوا من أحد أمرين اما أن تكون محقا أو مبطلا كما يفعل فقهاء زماننا اليوم في مجالس مناظراتهم ينوون في ذلك تناقيع خواطرهم فقد يلتزم المناظر في ذلك مذهبا لا يعتقده وقولا لا يرتضيه وهو يجادل به صاحب الحق الذي يعتقده فيه أنه حق ثم تخدعه النفس في ذلك بأن تقول له انما تفعل ذلك لتلقيح الخاطر للاقامة الباطل وما علم ان الله عند لسان كل قائل وان العاقل اذا سمع مقالته بالباطل وظهوره على صاحب الحق وهو عنده أنه فقيه عمل العاقل المقلد على ذلك الباطل لما رأى من ظهوره على صفة الحق وعجز صاحب الحق عن مقاومته فلا يزال الا ثم يتعلق به مادام هذا السامع يعمل بما سمع منه وهذا ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابت أنه قال انزعيم بيت في روض الجنة لمن ترك المراء وان كان محقا وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وان كان مازحا ومنه المراء في الباطل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح ولا يقول الا حقا ﴿وصية﴾ وعليك بحسن الاخلاق واتبان مكارمها وتجنب سفاسفها فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما بعثت لائم مكارم الاخلاق وانه صلى الله عليه وسلم قد ضمن يتأفي أعلا الجنة لمن حسن خلقه ولما كانت الاخلاق الحسنة عبارة عن أن تفعل مع المخلوق معه الذي بصرف أخلاقه معه في معاملته اياه وعلمنا ان اغراض الخلق متقابلة وانه ان ارضى زيد اسخط عدوه عمر اولاد من ذلك فمن المحال أن يقوم في خلق كريم يرضى جميع الخلق ولما رأينا ان الامر على هذا الحد وادخل الله نفسه مع عبادته في الصحبة كما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال له أنت صاحب في السفر والخليفة في الاهل وقال وهو معكم انما كنتم وقال اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا قال اني معكم اسمع وأرى فلنا فلا نصرف مكارم الاخلاق الا في صحبة الله خاصة فكل ما يرضى الله نأنيه وكل ما لا يرضيه نجتبه وسواء كانت المعاملة والخلق مما يخص جانب الحق أو تعدى الى الغير وانها وان تعدت الى الغير فانها بما يرضى الله وسواء عندك سخط ذلك الغير أو رضى فانه ان كان مؤمنا رضى بما يرضى الله وان كان عدوا لله فلا اعتبار له عندنا فان الله يقول انما المؤمنون اخوة وقال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلحقون اليهم بالوادة فحسن الخلق انما هو فيما يرضى الله فلا نصرفه الا مع الله سواء كان ذلك في الخلق أو فيما يختص بجناب الله فمن راعى جناب الله انتفع به جميع المؤمنين وأهل النعمة فان الله حقا على كل مؤمن في معاملة كل أحد من خلق الله على الاطلاق من كل صنف من ملك وجان وانسان وحيوان ونبات وجماد ومؤمن وغير مؤمن وقد ذكرنا ذلك في رسالة الاخلاق لنا كتبنا بها الى بعض اخواتنا سنة احدى وتسعين وخمسمائة وهي جزء لطيف غريب في معناه فيه معاملة جميع الخلق بالخلق الحسن الذي يليق به وحسن الخلق بحسب احوال من نصرفها فيه ومع هذا أمر عام والتفصيل فيه لك بالواقع فانظر فيه فانه أكثر من أن نحصى احاده لما في ذلك من التطويل والله الوفي لارب غيره وكذلك تجنب سفاسف الاخلاق ولا تعرف مكارم الاخلاق من سفاسفها الاحتمى

تعرف مصارفها فإذا علمت مصارفها علمت مكارمها وسفاهها وهو علم خفي شريف فلا يفوتك علم مصارف
 الاخلاق فان ذلك يختلف باختلاف الوجوه **(وصية)** وعليك بالهجرة ولا تقم بين أظهر الكفار فان في
 ذلك اهانة دين الاسلام واعلاء كلمة الكفر على كلمة الله فان الله ما أمر بالقتال الا لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة
 الذين كفروا السفلى وايك والاقامة أو الدخول تحت ذمة كافر ما استطعت واعلم ان المقسم بين أظهر
 الكفار مع تمسكه من اخرج من بين ظهرانيهم لاحظه في الاسلام فان النبي صلى الله عليه وسلم قد تبرأ منه ولا يتبرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثبت عنه انه صلى الله عليه وسلم قال ان يري من مسلم يقيم بين أظهر المشركين
 فما اعتبره كلمة الاسلام وقال الله تعالى فيمن مات وهو بين أظهر المشركين ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم
 قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قال الله لهم ان تكون ارض الله واسعة فتهاجروا فيها قالوا ولك ماؤهم جهنم
 وساءت مصيرا ولهذا هجرنا في هذا الزمان على الناس زيارة بيت المقدس والاقامة فيه لسكونه بيد الكفار فالولاية
 لهم والتحكم في المسلمين والمسلمون معهم على أسوء حال نعوذ بالله من تحكم الاهواء فالرايون اليوم البيت المقدس
 والمقيمون فيه من المسلمين هم من الذين قال الله فيهم ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون
 صنعا وكذلك فلتهاجر عن كل خلق مذموم شرعا قد ذمه الحق في كتابه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم
(وصية) وعليك باستعمال العلم في جميع حركاتك وسكناتك فان السخى الكامل السخا من يسخى بنفسه على
 العلم فكان بحكم ما شرع الله له فعلم وعمل وعلم لم يعلم وقد اثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم على من قبل العلم
 وعمله وعلمه وذنم تقيض ذلك فثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال مثل ما به نفي الله به من الهدى والعلم كمثل
 غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت
 الماء فنفع الله به الناس فشربوها ومنها وسقا وزرعوها وأصاب منها طائفة إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ
 وكذلك من فقه في دين الله ونفعه الله بما عني به فعلم وعمل ومثل من لم يرفع بذلك رأسا مثل القيعان التي لم
 تمسك ماء ولا أنبتت كلأ فكن يا أخي من علم وعمل وعلم ولا تكن ممن علم وترك العمل فتكون كالسراج أو كالشمعة
 تضئ للناس وتحرق بنفسك فانك اذا علمت بما علمت جعل الله لك فرقا ونورا وورثك ذلك العمل علما آخر لم
 تكن تعلمه من العلم بالله وبما لك فيه منفعة عند الله في آخرتك فاجهد أن تكون من العلماء العاملين المرشدين
(وصية) وعليك بالتوادة لعباد الله من المؤمنين بأفشاء السلام واطعام الطعام والسعي في قضاء حوائجهم واعلم ان
 المؤمنين أجمعهم جسد واحد كانسان واحدا اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحى كذلك المؤمن اذا أصيب
 أخوه المؤمن بمصيبة فساكنه هو الذى أصاب بها فيتألم لتألمه ومتى لم يفعل ذلك المؤمن مع المؤمنين فثبتت اخوة
 الايمان بينه وبينهم فان الله قد واثق بين المؤمنين كما واثق بين أعضاء جسد الانسان وبهذا وقع المثل من النبي
 صلى الله عليه وسلم في الحديث الثابت وهو قوله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توددهم وتعاطفهم وتراحهم
 مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحى والسهر واعلم ان المؤمن كثير باخيه وان المؤمن لما
 كان من أسماء الله مع ما يضاف الى ذلك من خاقه على الصورة ثبت النسب والمؤمن أخو المؤمن لا يسلمه ولا يخله
 فمن كان مؤمنا بالله من حيث ما هو الله مؤمن فانه يصدق في فعله وقوله وحاله وهذه هي العصمة فان الله من كونه
 مؤمنا يصدق في ذلك ولا يصدق الله الا الصادق فان تصديق الكاذب على الله محال فان الكذب عليه محال وتصديق
 الكاذب كذب بلا شك فمن ثبت ايمانه بالله من كون الله مؤمنا فان هذا العبد لا شك انه من الصادقين في جميع
 أموره مع الله لانه مؤمن بالله مؤمن به ايضا فثبت له ما دللتك عليه ووصيتك به في الايمان بالله من كونه مؤمنا تنفع
 فاني قد أريتك الطريق الموصل الى نيل ذلك واعتصم بالله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم فان الله
 على صراط مستقيم وليس الا ما شرعه لعباده **(وصية)** لا تترك ما يصيبك الله به من الرزاق مما لك ومن يعز
 عليك من أهلك مما يسمي في العرف رزية ومصابا وقل ان الله وانا اليه راجعون عند نزول طابك وقل فيها كما قال

عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما أصابني من مصيبة إلا رأيت أن الله علي فيها ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث لم تكن المصيبة في ديني والنعمة الثانية حيث لم يكن ما هو أكبر منها فدفع الله بها ما هو أعظم منها والنعمة الثالثة ما جعل الله فيها من الأمر بالكفارة لما كنا نتوعد من سيئات أعمالنا واعلم أن المؤمن في الدنيا كثير الرزايال إن الله يحب أن يظهره حتى ينقلب اليه طاهراً مطهراً من دنس المخالفات التي كتب الله عليه في الدنيا أن يقام فيها فلا يزال المؤمن مرزاً في عموم أحواله وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك مثل المؤمن كمثل الخامة من الرزغ تصرعها الريح مرة وتعطلها أخرى حتى تهيج **﴿وصية﴾** عليك بتلاوة القرآن وتدبره وانظر في تلاوتك إلى ما حذ فيه من النعوت والصفات التي وصف الله بها من أحبه من عباده فاتصف بها وما ذم الله في القرآن من النعوت والصفات التي اتصف بها من مقتته الله فاجتنبها فإن الله ما ذكرها لك وأمرها في كتابه عليك وعرفك بها إلا لعمل بذلك فإذا قرأت القرآن فكن أنت القرآن لما في القرآن واجتهد أن تحفظه بالعمل كما حفظته بالتلاوة فإنه لأحد أشد عندنا يوم القيامة من شخص حفظ آية ثم نسيها كذلك من حفظ آية ثم ترك العمل بها كانت عليه شاهدة يوم القيامة وحسرة وأنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحوال من يقرأ القرآن ومن لا يقرؤه من مؤمن ومنافق فقال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب يعني بها التلاوة والقراءة فإنها أنفاس تخرج فشيئها بالروح التي تعطيها الأنفاس وطعمها طيب يعني به الإيمان ولذلك قال ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً فنسب الطعم للإيمان ثم قال ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل الثمرة طعمها طيب من حيث أنه مؤمن ذو إيمان ولا ريح لها من حيث أنه غير نال في الحال التي لا يكون فيها تالياً وإن كان من حفاظ القرآن ثم قال ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب لأن القرآن طيب وليس سوى أنفاس التالى والقارى في وقت تلاوته وحال قراءته وطعمها مر لأن النفاق كفر الباطن لأن الخلاوة للإيمان لأنها مستندة ثم قال ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظلة طعمها مر ولا ريح لها لأنه غير قارئ في الحال وعلى هذا المساق كل كلام طيب فيه رضي الله صورته من المؤمن والمنافق صورة القرآن في التمثيل غير أن القرآن منزله لا تخفى فإن كلام الله لا يضاهيه شئ من كل كلام مقرب إلى الله فينبغي لهذا كذا ذكر الله متى ذكره أن يحضر في ذكره ذلك ذكر من إلا ذكر الواردة في القرآن فيذكر الله به ليكون قارئاً في الذكر وإذا كان قارئاً فيكون حاكماً للذكر الذي ذكر الله به نفسه وإذا كان كذلك فقد أنزل نفسه فيه منزلة ربه منه وهو قوله فاجزه حتى يسمع كلام الله وقوله إن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده ويقال للقارئ يوم القيامة اقرأ وارق ورفقه في الدنيا في أيام التكليف في قراءته أن يرقى من تلاوته إلى تلاوته بأن يكون الحق هو الذي يتلو على لسان عبده كما يكون سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ويديه اللتين بهما يبطش ورجليه اللتين بهما يمشي كذلك هو لسانه الذي به ينطق ويتكلم فلا يحمد الله ولا يسبحه ولا يحمده إلا بما ورد في القرآن عن استحضار منه لذلك فيرقى من قراءته بنفسه إلى قراءته بر به فيكون الحق هو الذي يتلو كتابه فيرتفع يوم القيامة في الآية التي ينتهي إليها في قراءته ويقف عندها إلى الدرجة التي تليق بتلك الآية التي يكون الحق هو التالى لها لسان هذا العبد عن حضور من العبد التالى لذلك فإن أفضل الكلام كلام الله الخاص المعروف في العرف **﴿وصية﴾** وعليك بمجالسة من تنتفع بمجالسته في دينك من علم تشهد منه أو عمل يكون فيه أو خلق حسن يكون عليه فإن الإنسان إذا جالس من تذكره بمجالسته الآخرة فلا بد أن يتحلى منها بقدر ما يوفق الله لذلك وإذا كان المجلس له هذا التعدي فأنخذ الله جالساً بالذكر والذكر القرآن وهو أعظم الذكر قال تعالى أنا نحن نزلنا الذكر يعني القرآن وقال أنا جلس من ذكرني وقال صلى الله عليه وسلم أهل القرآن هم أهل الله وخاصته وخاصة الملك جلساً في أغلب أحواله والملك لا يلاق وهي الأسماء الحسنى الإلهية فمن كان الحق جالساً فهو أنيسه فلا بد أن ينال من مكارم أخلاقه على قدر مدة مجالسته ومن جلس إلى قوم يذكرون الله فإن الله يدخله

معهم في رحمة فهم القوم الذين لا يشقى جليسهم فكيف يشقى من كان الحق جليسه وقد ورد في الحديث الثابت ان
الجليس الصالح كصاحب المسك ان لم يصبك منه أصابك من ريحه والجليس السوء كصاحب الكبر ان لم يصبك من
شره أصابك من دخانه وهوانه من خالط أصحاب الرب ارتب فيه وذلك لما غلب على الناس من سوء الظن بالناس
تحبث بواطنهم وهما فائدة أنهمك عليها أغفلها الناس وهي تدعو الى حسن الظن بالناس ليكون محلك طاهرا من
السوء وذلك انك اذا رأيت من يعاشر الاشرار وهو خير عندك فلا تسمى الظن به لصحبته الاشرار بل حسن الظن
بالاشرار لصحبتهم ذلك الخبر واجعل المناسبة في الخير لا في الشر فان الله ما سأل أحدا قط يوم القيامة عن حسن الظن
بالخلق ويسأله عن سوء الظن بالخلق ويكفيك هذا نصحا ان قبلت ووصية ان قلت بها والذا كرر به حياته متصلة
دائما لا تنقطع الابالوت فهو حي وان مات بحياة هي خير وأتم من حياة المقتول في سبيل الله الا ان يكون المقتول في
سبيل الله من الذا كرين فهي حياة الشهيد وحياة الذا كرين وان مات والذي لا يذ كر الله ميت وان كان
في الدنيا من الاحياء فانه حي بالحياة الحيوانية وجميع العالم حي بحياة الذا كرين الذي يذ كر به والذي لا يذ كر
ربه مثل الحي والميت كذا مثله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما ما ادعيت ان الذا كرا أفضل من الشهيد الذي
لا يذ كر الله فله اصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ألا ينشكم أو كما قال بخبركم من ان تلقوا عدواكم
فيضرب رقابكم وتضربون رقابهم ذ كر الله قد كر ضرب الرقاب وهو الشهادة وذ كر العبد به أفضل من قتل
الشهيد وثبت عنه ان الذا كرين يخرج من ذلك ان حياة الذا كرين خير من حياة الشهيد اذا لم يكن ذا كرار به
عز وجل (وصية) وعليك باقامة حدود الله في نفسك وفيمن تملكه فانك مسؤول من الله عن ذلك فان كنت
ذاسلطان تعين عليك اقامة حدود الله فيمن ولاك الله عليه فكلكم راع ومسؤول عن رعيته وليس سوى اقامة
حدود الله فيهم وأقل الولايات ولايتك على نفسك وجوارحك فاقم فيها حدود الله الى الخلافة الكبرى فانك نائب الله
على كل حال في نفسك فافوقها وقد ورد الحديث الثابت في الذي يقيم حدود الله والواقع فيها قتلهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يقوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين أسفلها اذا
استقروا أمرتوا على من فوقهم فقالوا انا نخشى ان نصيبنا لنؤذى من فوقنا فان تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا فاذا
خطر لك يا ولي خاطر يأمرك بالخير فذلك لمة الملك ثم يأتي بعد ذلك خاطر ينهاك عن ذلك الخير ان تفعله فذلك لمة
الشیطان ولا تعرف الخير والشر الا بتعريف الشرع واذا خطر لك خاطر يأمرك بفعل الشر فذلك لمة الشيطان
فاذا أعقب خاطر ينهاك عن فعل ذلك الشر فذلك لمة الملك وانت السفينة ان انخرقت هلكت وهلك جميع من فيك
فعليك بعلم الشرية فانك ان تعلم حدود الله حتى تقوم بها أو تعرف من يقع فيها من قام بها الا ان تعلم علم الشرية
فيتعين عليك طلب علم الشرية لا اقامة حدود الله (وصية) وعليك بالصدقة فان الله قد ذ كر المتصدقين والمتصدقات
وهي فرض ونقل فالقرض منها يسمى زكاة والنفل منها يسمى تطوعا وبالقرض منها يزول عنك اسم البخل وصدقة
التطوع منها تنال السرجات العلى وتتصف بصفة الكرم والجود والايثار والسخا والايك والبخل ثم انه عليك في مالك
حق زائد على الزكاة المفروضة وهو اذا رأيت أخاك المؤمن على حالة الهلاك بحيث انك اذا لم تعطه من فضل مالك شيئا
هالك هو وعائلته ان كانت له عائلة فيتعين عليك ان تواسيه اما بالهبة أو بالقرض فلا بد من العطاء وذلك العطاء صدقة
حتى اني سمعت بعض علمائنا شيعيلية يقول في حديث هل على غيرهما يعني في الزكاة المفروضة قال لا الا ان تطوع قال لي
ذلك الفقيه فيجب عليك فاستحدثت ذلك منه رحمه الله وانما يسمى الله الانسان متصدا وسمى ذلك العطاء صدقة
فرضا كان أو نفلا لانه أعطى ذلك عن شدة لكونه مجبولا على البخل فان الله يقول فيه واذا مسه الخير منوعا فقال
صلى الله عليه وسلم في فضل الصدقة وزمانها ان تصدق وانت صحيح شحيح تخاف الفقر وتأمل الحياة والغنى يقول الله
تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون أي الناجون لان الانسان اذا كان له مال ويأمل الحياة فانه
يتخاف ان يفتقر ويذهب ما بيده من المال بطول حياته لنوائب الزمان وأمله بطول حياته فيؤديه ذلك الى البخل

بما عنده من المال والامساك عن الصدقة والتوسعة على المحتاجين بما آتاه الله من الخيرة فهو يكثره ولا ينفقه
 ولا يؤدى زكاته حتى يكوى به جنبه وجبينه وظهوره كما قال تعالى فيهم يوم يحصى عليهم في نار جهنم فتكوى بها جباههم
 وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فندوقوا ما كنتم تكفرون فلهذا العطاء عن شدة سميت صدقة يقال
 ربح صدق أى صاب وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً في البخل والمتصدق فقال صلى الله عليه وسلم
 مثل البخل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت أيديهما إلى ترقيقهما فجعل المتصدق
 كلما صدق بصدقة أبسطت عليه حتى تحن ثيابه وتعفو أثره وجعل البخل كلما هم بصدقة فلتت وأخذت كل حلقة
 مكانها فإياك والبخل فإنه يرد بك ويوردك الموارد الملهكة في الدنيا والآخرة ولا يجعلك تتكبر وتصدق الاستعمال
 العلم فإنك إذا علمت أن رزقك لا يأكله ولا يفتت به ولا يحس به غيرك ولو اجتمع أهل السموات والأرض على أن
 يحولوا بينك وبين رزقك ما أطاقوا وإذا علمت أن رزق غيرك فيما أنت مالكه لا بد أن يصل إليه حتى يتغدى به ويحس
 وإن أهل السموات والأرض لو اجتمعوا على أن يحولوا بينه وبين رزقه الذي هو في ملكك ما أطاقوا فدفع إليه ماله
 إذا خطر لك خاطر الصدقة تتصف بالكرم والثناء الجليل وأنت ما أعطيت إلا ما هو له بحق في نفس الأمر عند الله وأنت
 محمود فاذا علمت هذا فإن عليك إخراج ما بيدك ولحق بأهل الكرم وكتبت في المتصدقين أن أخرجت ذلك عن
 تردد ومكابدة واتبعت نفسك ورأيت بذلك أن لك فضلاً على من أوصته تلك الراحة فإياك أن تجهل على أحد كما تحب
 أن لا تجهل عليك وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في نعوذانه وأعوذ بك أن أجهل أو يجهل علي فن حكم
 فيك بالعلم فقد أنصفك (وصية) وعليك بالجهاد ألا كبير وهو جهادك هو لك فإنه أكبر أعدائك وهو أقرب
 الأعداء إليك الذين يلوونك فإنه بين جنبيك والله يقول سبحانه يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار
 ولا كفر عنكم من أنفسكم فإنه في كل نفس تسكفر نعمة الله عليهم من بعد ما جاءتها فإياك إذا جاهدت نفسك هذا
 الجهاد خالص لك الجهاد الآخر في الأعداء الذي ان قتلت فيه كنت من الشهداء الأحياء الذين عند ربهم يرزقون
 فرحين بما آتاهم الله من فضله مستبشرين بالدين لم يلهووا بهم من خلفهم وقد علمت فضل المجاهد في سبيل الله في حال
 جهاده حتى يرجع إلى أهله بما اكتسبه من أجر أو غنيمة أنه كالصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صلاة ولا من
 صيام حتى يرجع المجاهد وقد علمت بالحديث الصحيح أن الصوم لا مثل له وقد قام الجهاد مقامه ومقام الصلاة وثبت
 هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا في الجهاد الذي فرضه الله تعالى للمؤمن ويعصى الإنسان بتركه لا بد من ذلك
 ولا يزال العبد العالم الناصح نفسه المستبصر لدينه في جهاد أبداً لأنه مجبول على خلاف مادعاه إليه الحق فإنه بالاصالة
 متبع هو الذي هو بمنزلة الإرادة في حق الحق فيفعل الحق ما يريد فإنا كنا عبيده ولا نتحجب عليه
 ويريد الإنسان أن يفعل ما يهوى وعليه التحجير فما هو مطلق الإرادة فهذا هو السبب الموجب في كونه لا يزال
 مجاهداً أبداً ولذلك طلب أصحاب الهمم أن يلحقوا بدرجات العارفين بالله حتى تكون إرادتهم إرادة الحق أى
 يريدون جميع ما يريد الحق وهو ما هم الخلق عليه فيريدونه من حيث أن الله أراد إيجاده ويكرهون منه
 بكرة الحق ما كرهه الحق ووصف نفسه بأنه لا يرضاه فهو يريد ولا يرضاه ويريد ويكرهه في عين إرادته أن أراد أن
 يكون مؤمناً وإن لم يكن كذلك والافقد أنسلخ من الإيمان نعوذ بالله من ذلك فإنه غاية الحرمان وهذا هو الحق
 المدقوت كما تقول في الغيبة أنها الحق المسمى عنه (وصية) وعليك بأسباغ الوضوء على المسكاره وذلك في زمان البرد
 واحذر من الالتذاذ باستعمال الماء البارد في زمان الحر فتسبغ الوضوء لا تذاذك به في زمان الحر فتسبغ الوضوء لا تذاذك
 من أسبغ الوضوء عبادة وأنت ما أسبغته الوجود لا تذاذ به لما أعطاه الحال والزمان من شدة الحر فإذا أسبغته
 في شدة البرد صار لك عادة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخير عادة فأصحب تلك النية في زمان الحر فإن غلبتك
 النفس على الأسباغ بما تجده من اللذة المحسوسة في ذلك فاعلم أن الالتذاذ هذا ما وقع بدفع ألم الحر وإزالته فأنوفى
 ذلك دفع الألم عن نفسك ألا ترى قاتل نفسه كيف حرم الله عليه الجنة لحق النفس على صاحبها أعظم من حق الغير

عليه فكذلك يؤجر في دفع الالم عن نفسه وان الله يرفع بأسباب الوضوء على المسكاره درجة العبد ويح الله به الخطايا
قال صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بما يحول الله به الخطايا ويرفع به الدرجات أسبغ الوضوء على المسكاره فهذا نحو
الخطايا فإنه تنظيف وتطهير ثم قال وكثرة الخطا إلى المساجد فإنه سلوك في صعود ومشي ثم قال تمام الحديث وهو
واتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط والملازمة من ربط الشيء
و بالانتظار قد أُلزم نفسه فربط الصلاة بالصلاة المنتظرة بمراقبة دخول وقتها ليؤديها في وقتها وأي لزوم أعظم من
هذا فإنه يوم واحد مقسم على خمس صلوات ما منها صلاة يؤديها في غير وقتها لا وقد أُلزم نفسه مراقبة دخول وقت
الآخرى إلى أن يفرغ اليوم ويأتي يوم آخر فلا يزال كذلك فأنهم زمان لا يكون فيه مراقب الوقت أداء صلاة لذلك أكد
بقوله ثلاث مرات فانظر إلى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمور حتى أنزل كل عمل في الدنيا منزلته في الآخرة
وعين حكمه وأعطاه حقه فذكر وضوءه ومشيا وانتظارا وذكر محوا ورفع درجة ورباطا ثلاث ثلاث هذا يدل على
شهوده مواضع الحكم ومن هنا وأمثاله قال عن نفسه أنه أوتي جوامع السكام (وصية) وعليك بمراعاة كل مسلم من
حيث هو مسلم وسائر بينهم كما سوى الاسلام بينهم في أعيانهم ولا تقل هذا ذو سلطان وجاءه مال وكبير وهذا صغير وفقير
وحقير ولا تحقر صغيرا ولا كبيراً في ذمته واجعل الاسلام كله كالشخص الواحد والمسلمين كالأعضاء لذلك الشخص
وكذلك هو الامر فإن الاسلام ماله وجوده بالاسلامين كما ان الانسان ماله وجوده بالأعضاء وجميع قواه الظاهرة
والباطنة وهذا الذي ذكرناه هو الذي راعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ثبت عنه من قوله في ذلك المسلمون
تسكن في دماؤهم ويسمى بدمهم أديانهم وهم يد واحدة على من سواهم وقال المسلمون كرجل واحد ان اشتكى عينه
اشتكى كله وان اشتكى رأسه اشتكى كله ومع هذا التمثيل فانزل كل واحد منزلته كما انك تعامل كل عضو منك بما
يليق به وما خلق له فتغض بصرك عن أمر لا يعطيه السمع وتفتح سمعك لشيء لا يعطيه البصر وتصرف يدك في
أمر لا يكون لرجلك وهكذا جميع قواك فتزول كل عضو منك فيما خلق له كذلك وان اشترك المسلمون في الاسلام
وساويت بينهم فاعط العالم حقه من التعظيم والاصغاء إلى ما يأتي به واعط الجاهل حقه من تذكري إياه ونهييه على
طلب العلم والسعادة واعط الغافل حقه بأن توقظه من نوم غفلته بالتذكير ما غفل عنه مما هو عالم به غير مستعمل علمه
وكذلك الطائع والخائف واعط السلطان حقه من السمع والطاعة فيما هو مباح لك فعله وتركه فيجب عليك بأمره
ونهييه ان تسمع له وتطيع في حدود الأمر السلطان ونهييه ما كان مباحا قبل ذلك واجبا ومحظورا بالحكم المشروع من الله
في قوله وأولى الأمر منكم واعط الصغير حقه من الرقي به والرحمة والشفقة عليه واعط الكبير حقه من الشرف
والتوقير فإن من السنة رحمة الصغير وتوقير الكبير ومعرفة شرفه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ليس من أمر من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا وفي حديث يوفركبيرنا وعليك برحمة الخلق أجمع ومراعاتهم كانوا
ما كانوا فأنهم عبيد الله وان عصوا وخلق الله وان فضل بعضهم بعضا فأنك اذا فعلت ذلك أوجبت فانه صلى الله عليه
وسلم قد ذكر أنه في كل ذي كبد رطبة أجر ألا ترى إلى الحديث الوارد في البني أن بغيا من بغايا بني اسرائيل وهي الزانية
مرت على كلب قد خرج لسانه من العطش وهو على رأس بئر فاما نظرت إلى حاله نزعت خفها وملا به بالماء من البئر
وسقت الكلب فشكر الله ففعلها فغفر لها بكتاب واخبرني الحسن الوجيه المدرس بالطيبة الفارسي عن والي بخاري
وكان ظالما مسرفا على نفسه فرأى كلبا أجرب في يوم شديد البرد وهو ينتفض من البرد فأمر بعض شاكره فاحتمل
الكلب إلى بيته وجعله في موضع حار وأطعمه وسقاه ودنى الكلب فرأى في النوم أو سمع هاتفا الشك مني يقول
له يا فلان كنت كلبا فوهبناك لسكاب فسابق الأيام يسيرة ومات فكان له مشهد عظيم لشقيقته على كلب وأين المسلم
من الكلب فافعل الخير ولا تبالي فحين تفعله تسكن أنت أهلاله ولتأت كل صفة محمودة من حيث ما هي من مكارم
الاخلاق تتعلى بها وكن محلا لها الشرف فاعند الله وثناء الحق عليها فاطلب الفضائل لأعيانها واجتنب الرذائل العرفية
لأعيانها واجعل الناس تبعاً لا تقف مع ذمهم ولا جدهم الا انك تقدم الاولى فالاولى ان أردت أن تكون مع الحكماء

المتأدين بآداب الله التي شرعها للمؤمنين على السنة الرسل عليهم السلام واعلم ان المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص
يشد بعضه بعضا وهما في العالم الامؤمن لأن ما في العالم الامن هو ساجدة الابعض الثقيلين من الجن والانس فان في
الانسان الواحد منهم كثيرا ممن يسبح الله ويسجد لله وفيه من لا يسجد لله وهو الذي حق عليه العذاب انظر في قوله
يا أيها الذين آمنوا آمنوا بفهمهم مؤمنين وأمرهم بالايمن فالاول عموم الايمان فان الله قال في حق قوم والذين آمنوا
بالباطل والثاني خصوص الايمان وهو المأمور به والاول اقرار منهم من غير ان يقرن به تكليف بل ذلك عن علم
وأيسره في بني آدم حين أشهدهم على أنفسهم كما قال واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على
أنفسهم الست بر بكم فانوا على نفاطهم بالمؤمنين حين أيهم ثم أمرهم بالايمن في هذه الحالة لاخرى وماتعريض
للتوحيد المطلق رجة بهم فانه القائل وما يؤمن أكونهم بالله الا وهم مشركون الشرك الخلق وقد ذكرناه فلذلك قال
لم آمنوا بالله ولم يقل بتوحيد الله فمن آمن بوجود الله فقد آمن ومن آمن بتوحيده فبالشرك فالايمن اثبات
والتوحيد نفي شريك ومن أساء الله المؤمن وهو يشهد من المؤمن الخلق قال صلى الله عليه وسلم يرحم الله أخى لوطا
لقد كان يأوى الى ركن شديد وهو الاسم المؤمن فالمؤمن يشهد من المؤمن فافهم (وصية) كن عمري القمل فان عمر ابن
الخطاب رضى الله عنه يقول من خدعنا في الله نخدعنا الله فاحذر يا أخى اذا رأيت أحدا يجحدك في الله وانت تعلم
بخداعه اياك فمن كرم الاخلاق ان تنخدع له ولا توجد له انك عرفت بخداعه وتباليه حتى يغلب على ظنه انه قد اترفك
بخداعه ولا يدري انك تعلم بذلك لانك اذا قت في هذه الصفة فقد وفيت الامر حقه فانك ما علمت الا الصفة التي ظهر
لك بها والانسان انما يعامل الناس لصفاتهم لا لآعيانهم الا تراهم لو كان صادقا غير مخادع لوجب عليك ان تعامله بما
ظهر لك منه وهو ما بعد الا بصدقه كما انه يشقى بخداعه ونفاقه فان المخادع منافق فلا تقضعه في خداعه وتجاهل له
وانصبغ له باللون الذي اراده منك ان تنصبغ له به وادع له وارحه عسى الله ان ينفعه بك ويحبب فيه صالحا دعائك
فانك اذا فعلت هذا كنت مؤمنا حقا فان المؤمن غير كريم لان خلق الايمان يعطى المعاملة بالظاهر والمنافق خبث لم
أى اثم على نفسه حيث لم يسلك بها طريق نجاتها وسعادتها كن رداعا قبيصا لا خبيثك المؤمن وحطه من ورائه
واحفظه في نفسه وعرضه واهله ولده فانك اخوه بنص الكتاب العزيز واجعله مرآة ترى فيها نفسك فكما تزل
عنك كل أذى تكشفه لك المرأة في وجهك كذلك فانزل عن اخيك المؤمن كل أذى يتأذى به في نفسه فان نفس
الشيء وجهه وحقيقته (وصية) واحفظ حق الجار والجوار وقدم الاقرب دارا اليك فالاقرب وتفقد
جيرانك مما أنعم الله به عليك فانك مسؤول عنهم وادفع عنهم ما يتضررون به كان الجيران ما كانوا وما سميت
جارا له وجار لك الا ليلك اليه بالاحسان وميله اليك ودفع الضرر مشتق من جار اذا مال فان الجور الميل فمن
جعل له من الجور الذي هو الميل الى الباطل والظلم في العرف فهو كمن يسمى اللديغ سليما في النقيض وفي
هذا فقلت حق الجوار كان الجار ما كان كانه يقول وان كان الجار من أهل الجور أى الميل الى الباطل
بشرك أو كفر فلا يمنعك ذلك منه عن مراعاة حقه فكيف بالمؤمن خلق الجار انما هو على الجار وأعجب
مارويته في ذلك عن بعض شيوخنا فقد ذكر من مناقب بعض الاعراب ان جوارا نزل بفناء بيته فخرجت الاعراب اليه
بالهدية فقتلوه وياكلوه فقال لهم صاحب البيت ما تبغون فقالوا له نبتنى قتل جارك يريدون الجراد فقال لهم بعد ان
سميتوه جارى فوالله لا أترك لكم سيلا اليه وجرد سيفه يذب عنه مراعاة خلق الجوار فهذا كما سئل مالك بن أنس عن
أكل خنزير البحر فقال هو حرام فقيل له انه سمك من حيوان البحر الذي أحل الله أكله لنا فقال لهم مالك أتم سميتوه
خنزيرا ما قلتم ما تقول في سمك البحر فاهجر ما نهاك الله عنه وقد نهاك عن أذى الجار فاهجر أذاه وادفع بالنبي
هى أحسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كانه ولي تحميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم
وفيما رويانا من الاخبار في سبب نزول هذه الآية ان اعرابا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشركين من
فصحاء العرب وقد سمع ان الله قد أنزل عليه قرآنا عجز عن معارضته فصحاء العرب فقال له يا رسول الله هل فيما أنزل

عليك ربك مثل ماقلته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قلت فقال الاعرابي قلت
وحى ذوى الاضغان تسبي عقولهم * تحببتك القربى فقد ترفع النفل
وان جهروا بالقول فاعف تكرما * وان ستر واعنك الملامة لم تبيل
فان الذى يؤذك منه استماعه * وان الذى قد قيل خلفك لم يقل

فأمر الله تعالى ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم
وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذوو حظ عظيم فقال الاعرابي هذا والله هو السحر الخلال والله ما تخيلات
ولا كان فى علمي انه يزداد ويؤتى باحسن مما قلته أشهد انك رسول الله والله ما خرج هذا الا من ذى ال مثل هؤلاء
عرفوا اعجاز القرآن أن ترى يا ولبي يكون هذا الاعرابي فيما وصف به نفسه باكرم من الله فى هذا الخلق فى تحمل الاذى
واظهار البشر والمخالفات عن العقوبة والعفو مع القدرة ونهوين ما يوجب على النفس والتغافل عما أراد التستر
عنك بما يشينه لو ظهر به بل والله أكرم منه وأكثر تجاوزا وعفوا وحاموا وأصدق قبلا فان هذا القول من العربى
وان كان حسنا فليدري عند وقوع الفعل ما يكون منه والحق صادق القول بالدليل العقلى فما يامر بمكرمة الا
وهى صفته التى يعامل بها عباده ولا ينهى عن صفة مذمومة لثيمة الا وهو أنزه عنها لاله الا هو العزيز الحكيم
الغفور الرحيم انصر أخاك ظالما أو مظلوما فنصرة الظالم من حيث ما هو مظلوم فان الشيطان ظلمه بما وسوس
اليه به فى صدره من ظلم غيره فتنصره بان تعينه على دفع ما ألقى الشيطان عنده من ترينه ظلم الغير حتى سمي
بظالم فانصرته الا لكونه مظلوما لمن وسوس فى صدره وحال بينه وبين الهدى الذى هو له ملك فابتاعه منه
الشيطان بالضلالة فاشترى الضلالة بالهدى فسمى ظالما فاذا أبنت له أنت بنصحتك وأفتيته ان هذا البيع مفسوخ
لا يجوز شرعا فلا ينعقد وان صفقته خاسرة وتجارته باثرة فقد انصرته مع كونه ظالما فرجع عن ظلمه وتاب وذلك
هو فسخ البيع يقول الله فى مثل هؤلاء وأمثك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فابرح تجارتهم وما كانوا مهتدين
فاياك ان تحذل من استنصر بك وقد قال مع غناه عنك ان تنصروا الله ينصركم فطلب منكم ان تنصروه وما هو
الا هذا ولا تظلمه فان الظلم ظلمات يوم القيامة ومن كان سعيه فى ظلمة لا يدري متى يقع فى مهواه أو ما يؤذيه فى
طريقه من هوام يكون فى أذاه هلاكه وأوصيك لانحقر أحدا من خلق الله فان الله ما احتقره حين خلقه

لانحقرن عباد الله ان لهم * قدرا ولو جعلت لك المقامات

فلا يكون الله يظهر العنابة بايجاد من أوجده من عدم وتحقره أنت فان فى ذلك تسفيه من أوجده واحتقاره
نفوذ بالله أن تكون من الجاهلين فان هذا من أكرام الجاهل قال كل نعم الله يتغذى بها عباد الله كانوا ما كانوا
قال صلى الله عليه وسلم لانحقرن احدا كن ماتهديه لجارتها ولو فرسن شاة فان الاحتقار جهل محض ولا تكن لعانا
ولاسبابا ولا سخابا فان المؤمن مثل قتله سواء لقي عيسى عليه السلام خنزيرا فقال له انج بسلام فقبل له فى ذلك
فقال عليه السلام ما أريد أن أعود لسائى الا قول الخير كن حديثا حسنا وفى ذلك قلت

انما الناس حديث كلهم * فلتكن خير حديث يسمع
واذا شاكك منهم شوكة * فلتكن أقوى بحسن يدفع
واذا ما كنت فيهم هكدا * أنت والله امام ينفع
انما الشمعة تؤذى نفسها * وهى للناظر نور يسطع
انما اللوم الذى تعرفه * نعمة فى يد شخص ينفع

(وصية) اياك والخيلا وارفع ثوبك فوق كعبك أو الى نصف ساقك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ازرة المؤمن الى نصف ساقه أو كما قال ولعل ابن أبي طالب فى ذلك

تقصيرك الثوب حقا * أنقى وأبقى وأبقى

فاما قوله أتقى فلا يرتفعه عن القاذورات التي تكون في الطرق والنجاسات وأما قوله أتقى فان الثوب اذا طال حرك في الارض بالمشي فيسارع اليه التقطيع فيقل عمر الثوب فانه يخلق بالهجرة اذا طال بما يصيب الارض منه وأما قوله أتقى فانه مشروع أعني تقصير الثوب الى نصف الساق والمتقى من جعل الشرع له وقاية وجنة يتقى به ما يؤذيه من شياطين الانس والجن وان الله لا ينظر لمن يجرتوبه خيلاء وإياك ان نسأل الناس تسكرا وعندك ما يغنيك في حال سؤلك فان المسئلة خدوش وأخوش في وجهك يوم القيامة فاذا اضطررت ولم تقدر على شغل فسل قوتك لاتعداه اذالم يرزقك الله يقينا وثقة به وكفارة ذلك السؤال عدم تسكرك واقتصارك في المسئلة على بلاغة وقتك فان مسئلة المؤمن حرق النار ومعنى ذلك ان المؤمن يجد عند سؤاله مخلوقا مثله في دفع ضرورته مثل حرق النار في قلبه من الحيا في ذلك حيث لم ينزل مسأله ودفع ضرورته بر به الذي يسده ما كوت كل شيء وهو الذي يستخر له هذا السؤال منه حتى يعطيه ومن وجد ذلك تعززا وتكبرا حيث التجأ الى مخلوق مثله فذلك من شرف عتمته من حيث لا يشعر وشرف الهمة أحسن من دناءة الهمة فان العبد يتعزز على عبد مثله كما ان غفرا وشرفه في فقره الى سيده وسؤاله في دفع ضروراته وملامته وقضاء مهماته ﴿وصية﴾ اذا رأيت انصاريا أو انصارية وان كان عدوا لك فلتعجه الحب الشديد واحذر ان تبغضه فتخرج من الايمان فان النبي صلى الله عليه وسلم لقي امرأة من الانصار في طريقه فقال لها انت كم كن أحب خلق الله الى وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغض الانصار واعلم ان كل من نصر دين الله في أي زمان كان فهو من الانصار وهو داخل في حكم هذا الحديث واعلم ان الانصار لدين الله رجالان الواحد نصر دين الله ابتداء من نفسه من غير ان يعرف وجوب ذلك عليه ورجل عرف نصرة الدين عليه بقوله يا أيها الذين آمنوا كونوا انصار الله فأمرهم بنصرة الله فأدى راجبا في نصرته فله أجر النصرة وأجر أداء الواجب بما توانوا من امتثال أمر الله في ذلك وتعين عليه ولو كفاه غيره مؤنة ذلك فلا يتأخر عن أمر الله ونصرة الله قد تكون بما يعطى من العلم المظهر للحق الدافع للباطل فهو جهاد معنوي محسوس فكونه معنويا لان الباطن يقبله فان العلم متعلقه النفس وأما كونه محسوسا فبأنه عاقل بذلك من العبارة عنه باللسان أو الكتابة فيحصل للسامع أو الناظر بطريق السمع من المتكلم أو بطريق النظر من الكتابة وجهاد العدو ونصرة محسوسة ماهي معنوية فانه ما نال العدو ومن المقاتل له شيئا في الباطن رده عن اعتقاده كما ناله من العالم اذا علمه وأصغى اليه ووقفه الله للقبول وفتح عين فهمه لما يورده عليه العالم في تعليمه وهي أعظم نصرة وهو أعظم انصارى الله يقول النبي صلى الله عليه وسلم لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك مما طاعتك عليه الشمس وقد طلعت الشمس على كل عالم عامل بخير فانت خير منه اذا نصرت بتعالم العلم دين الله في نفس هذا المخاطب وعليك بصدق الحديث وأداء الامانة وصدق الوعد فاجتنب الكذب والخيانة وخلف الوعد واذا خاصمت أحدا فلا تفجر عليه فان علامة المنافق وآيته اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فجر وأعظم الخيانة ان تحدث أخاك بحديث يرى انك صادق فيه وأنت على غير ذلك وان الانسان اذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من نقي ما جاء به وكذلك الشيطان اذا مر ابن آدم بالمعصية فعصى تبارك منه الشيطان خوفا من الله تعالى فاعمل على ذوق هذه الرواج المعنوية واستنشاقها فان له سبحانه على أنفك تمنعك من ادراك أنق ذلك فلا يكن الشيطان مع كفره أدرك للامور وأخوف من الله منك واعتبر في نبريه من ذلك فانها خيرة من الله في قلبه الى زمان ما يظهر حكمها فيه مع كونه مجبولا على الاغواء كما هو مجبول على التبري والخوف من الله أخبر الله عنه انه يقول للانسان اكفر فاذا كفر يقول الشيطان اني بري منك اني أخاف الله رب العالمين فساأخذ الشيطان قط يملأه لشرف علمه وانما يؤخذ لصدق الحق فيما قاله فيما شرعه فيمن سن سنة سيئة فله وزر هاو وزر من عمل بها فالشيطان يوم القيامة يحمل أثقال غيره فانه في كل اغواء يتوب عقيب ثم يشرع في اغواء آخر فيؤخذ بعمل غيره لانه من وسوسته والانسان الذي لا يتوب اذا سن سنة سيئة يحمل ثقلها وأثقال من عمل بها فيكون الشيطان أسعد حال منه بكثير وإياك ان تخلف وعذك ولا تخلف

ايعادك ولكن سم اخلاف ايعادك تجاوزا حتى لا تتسمى بانك مخلف ما وعدت به من الشر وهذه شبهة المعتزلة وغالب
 عنها قوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وما تواطؤوا عليه اعني الاعراب اذا اوعدت أو وعدت بالشر
 التجاوز عنه وجعلت ذلك من مكارم الاخلاق فعاملهم الحق بما تواطؤوا عليه فزلت هنا المعتزلة عظمة أوقعها
 في ذلك استحالة الكذب على الله تعالى في خبره وما علمت ان مثل هذا لا يسمى كذبا في العرف الذي نزل به الشرع
 فحججهم دليل عقلي عن علم وضع حكيم وهذا من قصور بعض العقول ووقوفها في كل موطن مع أدلتها ولا ينبغي لها
 ذلك ولا نظر الى المقاصد الشرعية في الخطاب ومن خاطب وبأى لسان خاطب وبأى عرف أوقع المعاملة في تلك الامة
 المخصوصة يقول بعض الاعراب في كرم خلقه وانى اذا اوعدته أو وعدته **﴿وصية﴾** تخلف ايعادى ومنجز موعدى لسكن
 لا ينبغي ان يقال مخلف بل ينبغي ان يقال انه عفو متجاوز عن عبده **﴿وصية﴾** وعليك بالبداذة فانها من الايمان
 وهي عدم الترفه في الدنيا وقدر قوله اخشوا سنوا وهي من صفات الحاج وصفة أهل يوم القيامة فانهم شعث غير حفاة
 فان ذلك كله أنفى للكبر وأبعد من العجب والزهو والخيلاء والصلف وهي أمور ذمها الشرع وكرهها وهي مذمومة
 في العرف عند الناس وعند الله ولذلك جعل النبي صلى الله عليه وسلم البداذة من الايمان وألحقها بشعبه فان النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها لا اله الا الله وأدناها ما طمأنينة القلب والى الطريق ولا شك
 ان الزهو والعجب والكبر أذى في طريق سعادة المؤمن ولا يحاط هذا الا بالبداذة فلهذا جعلها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من الايمان **﴿وصية﴾** وعليك بالحياء فان الله حي والحياء من الايمان والحياء خير كله وان الله
 يستحي من ذى الشبهة يوم القيامة فان العبد اذا اتصف بالحياء من الله ترك كل ما لا يرضى الله وما يشينه عند الله تعالى
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم والحياء معناه الترك قال الله تعالى ان الله لا يستحي يقول ان الله لا يترك ان يضرب
 مثلا بعوضة فما فوقها في الصغر لقول من ضل بهذا المثل من المشركين الذين تكلموا فيه فان الله قال يضل به أى بهذا
 المثل كثيرا ويهينى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين فانهم حاروا فيه والضلالة الخيرة ورأوا عزة الله وجلاله وكبرياءه
 وحقارة البعوضة في المخلوقات فاستهظمو اجلال الله ان ينزل في ضرب المثل لعباده هذا النزول وذلك لجهلهم بالامور
 فانه لا فرق بين أعظم المخلوقات فاستهظمو اجلال الله ان ينزل في ضرب المثل لعباده هذا النزول وذلك لجهلهم بالامور
 فانه لا فرق بين أعظم المخلوقات وهو العرش المحيط وبين النملة في الخلق والبعوضة واخراجها من العدم الى الوجود
 فما هي حقيرة الا من صغر جسمها اذا أضفت الى ذى الجسم الكبير بل الحكمة في البعوضة أتم والقدرة أفدق فان
 البعوضة على صغرها خلقها الله على صورة الفيل على عظمه خلق البعوضة أعظم في الدلالة على قدرة خالقها من الفيل
 لاهل النظر والاعتبار ولهذا لم يصف نفسه بالحياء في ذلك لما فيها من الدلالة على تعظيم الحق ثم ان مواطن الحياء التي
 في الانسان كثيرة فان الحياء صفة يسرى نفعها من قامت به في أكثر الاشياء ولهذا قال الحياء خير كله والحياء لا يأتي الا بخير
 وهو ان لا يفعل الانسان ما ينجح فيه اذا عرف منه بأنه فعله وقد علم المؤمن ان الله يعلم ويرى كلما يتحرك فيه العبد
 فيلزمه الحياء منه لعلمه بذلك ولا يمانه انه لا بد ان يقرره يوم القيامة على ما عمله فيخجل فيؤديه ذلك الى ترك العمل
 فيه وذلك هو الحياء فمن هنا لا يأتي الا بخير والله أحق ان يستحي منه **﴿وصية﴾** وعليك بالنصيحة على الاطلاق
 فانها الدين خرج مسلم في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال الله
 ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم واعلم ان الناصح الخيط والمنصحة الابرة والناصح الخياط والخاطي هو الذي يؤلف أجزاء
 الثوب حتى يصير قميصا أو ما كان فينتفع به بتأليفه اياه وما ألفه الا بنصحه والناصح في دين الله هو الذي يؤلف بين عباد
 الله وبين ما فيه سعادتهم عند الله ويؤلف بين الله وبين خلقه وهو قوله النصيحة لله وفيه تنبيه في الشفاعة عند الله
 اذ ارأى العبد الناصح ان الله يريد مؤاخذه العبد على جرمته فيقول لله يا رب انك تدبت الى العفو عبادك وجعلت
 ذلك من مكارم الاخلاق وهو أولى من جزاء المسيء بما يسوءه وذكرت للعبد ان أجر العاقل عن الناس فيما أساءوا اليهم
 فيه مما توجهت عليهم به الحقوق على الله فانت أحق بهذه الصفة لا أنت عليه من الجود والكرم والامتنان ولا مكره
 لك فانت أهل العفو والتكرم بالتجاوز عن هذا العبد المسيء المتعدى حدودك عن إساءته واسبال ذيل الكرم عليه

واتصاف الحق بالجلود والعنف من الجاني أعظم من المؤاخدة على الاساءة فان المؤاخدة والعقوبة جزاء وما في
 الجزاء على الشر فضل الا اذا كان في الدنيا لما في اقامة الحدود من دفع المضرة العامة وما في ذلك من المصالح
 التي تعود على الناس مثل قوله عز وجل ولستم في القصاص حياة وأما في الآخرة فإثم ما يندفع بجزاء المسيء
 ما يندفع به في الدنيا فكان العبد اذا قال هذا يوم القيامة أوحى الله بطريق الشفاعة كأنه ناصح للمقام الاطى
 في أن يثنى عليه اذا عفا عن المسيء بالكرم والطول والفضل فان في ذلك عين الامتنان فهذا معنى قوله الدين
 النصيحة لله أي في حق الله فانه يسي في أن يثنى على الله اذا عفا بما يكون ثناء حسنا ولا سيما وقد ورد في
 الحديث الثابت انه لا شيء أحب الى الله من أن يمدح فكما انه يمدح في الدنيا بما نصب من الحدود التي درأ بها
 المضار عن عباده اذا أقامها أئمة المسلمين على المذنبين كذلك يمدح بالعتو والتجاوز في الدار الآخرة لانه هناك
 ما عني هذه المصلحة التي نصبت من أجلها اقامة الحدود التي لا يمكن الشفاعة فيها كحد السارق والزاني وحقوق
 الله على الاطلاق وأما ما هو حق للعبد فان الله قد ندب فيه الى العفو والتجاوز فالعفو من ولي الدم او قبول الدية
 فان المظلوم هو المقتول وقد مات فالطالب قد تقدم كالشاكى الذي يمشى الى السلطان رافعا على من ظلمه فجعل
 الدية كالا حسان لولي الدم لعل ذلك الشاكى اذا بلغه احسانه لدوى رحمه يسكت عنه ولا يطالبه عند الله بالحكم
 العدل بشيء من دمه وأما النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في زمانه اذا رأى منه صاحب أمر قد قرر
 خلافه والانسان صاحب غفلات فينبهه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك حتى يواصل فعله بالقصد
 فيكون حكما مشروعا أو فعلا عن نسيان فيرجع عنه فهذا من النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مثل سهوه في
 الصلاة فالواجب عليه في الرأية أن يصلحها ليعلم ما فاسم من اثنين فليل له في ذلك فهذه نصيحة لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرجع وأتم صلاته وسجد سجدة في السهو وكان ما قدر وى في ذلك وامثال هذا ولهذا أمر الله عز وجل نبيه صلى
 الله عليه وسلم بمشاورة صحابه فيما لم يوح اليه فيه فاذا شاؤهم تأمين عليهم أن ينصحوه فيما شاؤهم فيه على قدر
 علمهم وما يقتضيه نظرهم في ذلك انه مصلحة كنز وله يوم بدر على غير ما فتنصحوه وأمره أن يكون الماء في حيزه
 صلى الله عليه وسلم ففعل ونصحه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قتل أسارى بدر حين أشار بذلك وأما بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق له نصيحة ولكن اذا كانت هذه اللام لاجلية بقيت النصيحة فهذا قد بينا ما في نصيحة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المشير الناصح قد جمع بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الرأي الذي فيه المصلحة
 كما يجمع الناصح الذي هو الخياط بالخياطة بين قطعة السكم والبدن في الثوب وأما النصيحة لأئمة المسلمين وهم ولاة
 الامور من القائمون بمصالح عباد الله الدينية والحكام وأهل الفتاوى في الدين من العلماء يدخلون في أئمة المسلمين أيضا
 فان كان الحاكم عالما كان وان لم يكن من العلماء بثلث المسئلة سأل من يعلم عن الحكم فيها فيتعين على المفتي أن
 ينصح ويقتيه بما يراه انه حق عنده ويذكر له دليله على ما اقتاده به فيخلصه عند الله فهذه هي النصيحة لأئمة المسلمين
 ولما لم تفرض العصمة لأئمة المسلمين وعلم انهم قد يخطئون ويتبعون أهوائهم تعين على أهل الدين من العلماء بالدين أن
 ينصحوا أئمة المسلمين ويردوهم عن اتباع أهوائهم في الناس فيؤلفون بين ما هو الدين عليه وبينهم فمثل هذا هو
 النصيحة لأئمة المسلمين فيعود على الناس تقع ذلك وأما النصيحة لعامة من فعلومة وهي أن يشير عليهم بمصالحهم في المصلحة
 التي لا تضرهم في دينهم ولا دنياهم فان كان ولا بد من ضرر يقوم من ذلك أما في الدين او في الدنيا فيرجحوا في النصيحة
 ضرر الدنيا على ضرر الدين فيشيرون عليهم بما يسلم لهم فيه دينهم فان الله يقول ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال
 دين الله يسر وقال فانقوا الله ما استطعتم وان اضر بدنياهم ومهما قدروا على دفع الضرر في الدين والدنيا معا بوجه
 من الوجوه وعرفوه تعين عليهم في الدين أن ينصحوه في ذلك ويبينوه والمستفتي بالخيار في ذلك بحسب ما يوفقه الله
 اليه والذي أقول به ان النصيحة تعم اذهي عين الدين وهي صفة الناصح فتسرى منفعتها في جميع العالم كله من
 الناصح الذي يستبرئ لدينه ويطلبه الى الامور فيرى حيوانا قد اضر به العطش وقد حاد ذلك الحيوان عن

طريق الماء فيتمين عليه أن يرده إلى طريق الماء ويسقيه أن قدر على ذلك فهذا من النصيحة الدينية وكذلك لو رأى من ليس على ملة الاسلام يفعل فعلا من سفاسف الاخلاق تعين على الناصح أن يرده عن ذلك مهما قدر إلى مكارم الاخلاق وان لم يقدر عليه تعين عليه أن يبين له عيب ذلك فربما انتفع بتلك النصيحة ذلك الشخص بماله في ذلك من الثناء الحسن ويتنفع بتلك النصيحة من اندفع عنه ضرر وهذا الذي اراد أن يضره وان لم يكن مسلما ذلك المدفوع عنه فيتعين على صاحب الدين نصيح عباد الله مطلقا ولهذا يتعين على السلطان أن يدع عود الكافر إلى الاسلام قبل قتاله فان اجاب والادعاء إلى الجزية ان كان من أهل كتاب فان اجاب إلى الصلح بمشروط عليه قبل منه يقول الله فان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله فيبقى على المسلمين ان كانت المنفعة للمسلمين في ذلك فان ابوا الا القتال قاتلهم وأمر المسلمين بقتالهم على أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى الا انه من التزم النصيحة قل أولياؤه فان الغالب على الناس اتباع الاهواء ولذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وكذلك قال اويس القرني قولك الحق لم يترك لك صديقا ولنا في ذلك

لما زمت النصيحة والتحقيق لم يتركك في الوجود صديقا

و يحتاج الناصح إلى علم كثير من علم الشريعة لانه العلم العام الذي يعم جميع احوال الناس وعلم زمانه ومكانه وماتم الاحوال والزمان والمكان وفي الناصح علم الترجيح اذا تقابلت هذه الامور فيكون ما يصلح الزمان يفسد الحال أو المكان وكذلك كل واحد منها فينظر في الترجيح فيفعل بحسب ما يرجح عنده وذلك على قدر إيمانه مثال ذلك أن يعلم ان الزمان قد أعطى بحاله في امرين هما صاحبان في حق شخص وضاق الزمان عن فعلهما معا فيعدل إلى اولاهما فيشير به على المستشير وكذلك اذا عرف من حال شخص المخالفة واللجاج وأنه اذا دله على أمر فيه مصلحته يفعل بخلافه في النصيحة انه لا ينصحه بل يشير عليه بخلاف ذلك اذا علم ان الامر محصور بين أن يفعل ذلك أو هذا الذي فيه المصلحة وشأنه المخالفة واللجاج فيشير عليه بما لا ينبغي فيه مخالفة فيفعل ما ينبغي والاولى عندي تركه واقصد جري لي مع اشخاص اظهرنا لهم ان في فعلهم ذلك الخير الذي يريد منهم نكايتهنا وهم يريدون نكايتنا فاشترنا عليهم أن لا يفعلوا ذلك ولهم في فعله الخير العظيم فلم يفعلوا فاعلوا ما نهيهم عنه أن يفعلوه فهذه نصيحة خفية لا يشعر بها كل أحد وهذا يسمى علم السياسة فانه يسوس بذلك النفوس الجوحة الشاردة عن طريق مصالحها فذلك قلنا ان الناصح في دين الله يحتاج إلى علم كثير وعقل وفكر صحيح وروية حسنة واعتدال مزاج وتؤدة وان لم تكن فيه هذه الخصال كان الخطأ أسرع اليه من الاصابة وما في مكارم الاخلاق ادق ولا أخفى ولا أعظم من النصيحة ولنا فيه جزء سميناء كتاب النصائح ذكرنا فيه ما لا يقول عليه وما يقول عليه ولكن اكثره فيما لا يقول عليه مما يقول الناس عليه ولكن لا يعلمون (وصية) عليك بمراعاة حالك في الزمان بين الصلاتين وأنت لا تخلو أبدا أن تكون بين صلاتين فان الامر دور الزمان الذي بين الظهر والعصر زمان بين صلاتين وكذلك بين العصر والمغرب وبين المغرب والعشاء وبين الصبح وبين الصبح والظهر ودار الدور وجاء الكور واذا خرج وقت صلاة دخل وقت صلاة لاخرى الا صلاة الصبح فانه لا يدخل وقت صلاة الظهر بخروج وقت صلاة الصبح بخلاف ذلك العتمة والصبح بخلاف الا انه لا يدخل وقت الظهر الا بعد خروج وقت الصبح لا بد من ذلك فلا يدخل وقت صلاة حتى يخرج وقت التي قبلها فالداخلة ابدا على اثر الخارجة وقد يكون بعد طلوع الشمس وقت اداء الصبح بوجهه الى ان تزول الشمس فيدخل وقت الظهر وذلك ان الانسان قد يصل إلى الركعة الاولى من الصبح مثلا قبل طلوع الشمس ويقول الشارع فيه انه ادرك الصبح فتطلع الشمس عليه وقد شرع في الركعة الثانية من الصبح فلما طأ طأ الى حد الزوال لجاز ذلك وقتها وهو مؤد لها فخرج وقت صلاة الصبح في حق هذا حتى دخل وقت الظهر وهكذا في جميع الصلوات فان اوقات هذه الصلوات فيها خلاف بين العلماء فلهذا ذكرنا هاتين البيهات على ان فيها خلافا فيجوز على هذا أن تكون صلاة على اثر صلاة ولا لغو بينهما فقد جعل ان بين الصلاتين زمانا الا صلاة فيه ذلك الزمان هو زمان اللغو وتركه وانما قلنا زمان اللغو

أوتركه للحديث الثابت صلاة على أثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين ويدخل في هذا الحديث صلاة النافلة بعد النافلة والنافلة بعد الفريضة والفريضة بعد النافلة والفريضة بعد الفريضة والغوم من الكلام هو الساقط لدخول له في الميزان وهو المباح فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل يصلي الصلاة ثم يتبعها بصلاة أخرى ولم يفعل بين هاتين الصلاتين في الزمان الذي لا يكون فيه مصليا فعلا مباحا من قول وعمل بل كان مشتغلا بما يدخل الميزان من أمر مندوب إليه من ذكر أو غير ذكر ثم يصلي الصلاة الأخرى فإن ذلك كتاب في عليين لأنه لم يفعل بين الصلاتين لغوا أصلا وهذا عزير الوقوع فإن أحسد أحوال الناس اليوم من يتصرف في المباح فلا عليه ولله والغالب من أحوال الناس التصرف في المكروه والمحذور فلهذا أوصيتك بمراعاة الزمان الذي بين الصلاتين وما رأيت أحدا نبه عليه إلا أن كان وما وصل إلينا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه أخذنا ذلك **﴿وصية﴾** وعليك بالصلاة المكتوبة حيث ينادى بهامع الجماعة فإن المساجد ما اتخذت إلا لأقامة الصلاة المكتوبة فيها وما ينادى إلا إلى الاتيان إليها فإن ذلك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بذلك الاجتماع على إقامة الدين وأن لا تفرق فيه ولهذا اختلف الناس في صلاة القنصل المكتوبة إذا قدر على الجماعة هل تجز به أم لا ومن ترك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل بلا شك لأنه صلى الله عليه وسلم ماسنّ الأما هو الهداة وماذا بعد الحق إلا الضلال فاني تصرفون خفاضا على المكتوبة في الجماعات والأرض كلها مسجد حيث ما قامت الجماعة من الأرض فقامت إلا في مسجد ولهذا ينبغي لمن صلى في جماعة في مسجد يتيه أن يؤذن لها وإن كانت الإقامة أذانا وانما سميت إقامة لقيام المصلي إلى الصلاة عند هذا الأذان الخاص ففرق بين الأذنين بالإقامة والأذان معناه الإعلام وأبقوا اسم الأذان على الأول المعلن بدخول الوقت فالأذان الأول للإعلام بدخول الوقت والأذان الثاني الذي هو الإقامة للإعلام بالقيام إلى الصلاة فزاد على الأذان بقوله قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة **﴿وصية﴾** وعليك بالمحافظة على صلاة الأوابين وهي الصلاة في الأوقات المغفول عنها عند العامة وهي ما بين الضحى إلى الزوال وما بين الظهر والعصر وما بين المغرب والعشاء الآخرة والتهجد وهو أن ينام من أول الليل بعد صلاة العشاء الآخرة ثم يقوم إلى الصلاة ثم ينام ثم يقوم إلى الصلاة إلى أن يطلع الفجر فإذا طلع الفجر فاركع ركعتي الفجر ثم اضطجع على شقك الأيمن من غير نوم ثم قم إلى صلاة الصبح واجعل وترك ثلاث عشرة ركعة في تهجدك فإن هذا كان وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأطل الركعتين الأوليين من التهجد ثم اللتين بعدهما أقل منهما في الطول والركعة الأولى من كل ركعتين على قدر الثانية من اللتين تقدمتهما والركعة الثانية من كل ركعتين على النصف من الركعة الأولى منهما أقرب من ذلك إلى أن تؤثر بركعة واحدة ان شئت أن لا تجلس إلا في آخر ركعة من وتر صلاتك وهي إحدى عشر وإن شئت جلست في كل ركعتين ولا تسلم إلا في آخر ركعة مفردة وإن شئت خست وسبعت وتبع كل ذلك مباح لك ولا تلت من أجل التشبه بصلاة المغرب وقد ورد في النهي عن ذلك خبر وكذلك في الركعة الواحدة وتسمى البتير فاجتنب مواقع الخلاف ما استطعت واهرب إلى محل الاجماع مع أنه ثبت أنه أوتر بثلاث فإن أوتر بثلاث فلا تجلس إلا في آخرها وتسلم حتى تفرق في الشبه بينها وبين المغرب وإذا قلت إلى الصلاة بالليل وتوضأت فاركع ركعتين خفيفتين ثم بعدهما اشرع في صلاة الليل كما رسمت لك وعند قيامك للتهجد امسح عينيك من النوم بيدك ثم اقل في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لاوى الأبواب الآيات بكاملها ثم قم فتوضأ واستفتح صلاتك بركعتين خفيفتين ثم اشرع في قيام الليل على ما وصفته لك في باب الصلاة من هذا الكتاب وإذا كرهه فانظره فيه وانظر اعتباره إن شاء الله وقد ثبت أن صلاة الأوابين حين ترمض الفصال واجتنب الصلاة عند الاستواء وبعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وحافظ على الصلاة في جماعة فانه يزيد على صلاة القنصل سبع وعشرين درجة وحافظ على أربع ركعات في أول النهار عند الاشراق كما قال بسبحن بالعشي والاشراق والسبحه صلاة النافلة بقول عبد الله بن عمر وهو عري في النافلة في

السفر لو كنت منسجعا اتممت ثم صلاة الضحى ثمان ركعات بعد صلاة الاشراف ثم أربع ركعات قبل الظهر وبعد الزوال ثم أربع ركعات بعد صلاة الظهر ثم أربع ركعات قبل صلاة العصر ثم ست ركعات بعد المغرب ثم ثلاث عشرة ركعة وترك من الليل فيها ركعتي الفجر وتبقى إحدى عشرة ركعة هي صلاة الليل هذا لا بد منه لمن يريد اتباع السنة والافتداء وفي رواية ركعتين قبل المغرب ثم ان زدت فأنت وذلك فان الصلاة غير موضوع فمن شاء فليستقل ومن شاء فليستكثر فانه يناجي ربه والحديث مع الله والاستكثار منه أشرف الاحوال وأما الوصية بالصدقة والصوم فقد تقدم في باب الزكاة و باب الصيام وكذلك الحج من هذا الكتاب **(وصية)** وعليك بالورع في المنطق كما تنورع في الماء وكل المشرب والورع عبارة عن اجتناب الحرام والشبهات وأما الشبهة فاحاك في صدرك ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الاثم ما حاك في صدرك قال بعض العلماء من أهل الله ما رأيت أسهل على من الورع كل ما حاك له في نفسه شيء تركته وقد ورد في الخبر دع ما يربيك الى ما لا يربيك وورد أيضا استفت قلبك وان أفتاك المفتون يعني بالحل وتجد أنت في نفسك وقفة في ذلك فاجتنبه فهو أولى بك ولا حرمه وعليك بالهدى الصالح وهو هدى الانبياء وهو اتباع انوارهم الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباعهم في قوله أولئك الذين هدى الله فبهم يسلم اقتده وكذلك اسمت الصالح والاقتصاد في أمورك كلها فان النبي صلى الله عليه وسلم قد ثبت عنه ان الهدى الصالح والسمت الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة وتحفظ من الجحالة الا في المواطن التي أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحالة فيها والمسايرة اليها مثل الصلاة لاؤل ميقاتها وكرام الضيف وتجهيز الميت والبكر اذا أدركت بل وكل عمل للاخرة فالمسايرة اليه أولى من التؤدة فيه واجعل التسوية والتؤدة في أمور الدنيا فانه ما فلتك من الدنيا ما تندم عليه بل تفرح بفوته وما فلتك من أمور الآخرة فانك تندم عليه وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال التؤدة في كل شيء الا في عمل الآخرة وقد ذكر مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للاشعج أشعج عبد القيس ان فيك لخصمتين يحبهما الله ورسوله قال وما هما يا رسول الله قال الحلم والاناة اراد الحلم عمن جنى عليك والاناة في أمور الدنيا وأغراض النفس وان كان لك عائلة فسكت عاينهم فان الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله وكن خيرا لراعي في كل ما استرعاك الله فيه على الاطلاق فالسلطان راع وكل راع مسؤول عن رعيته ما فعل فيهم هل اتى الله فيهم ولم يتق والرجل راع على أهل بيته والمرأة راعية على بيت زوجها وولده والعبد راع على مال سيده ولا تغفل عن الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكره أو ذكر عندك تأمن من البخل فانه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال البخل من ذكرت عنده فلم يصل على ولولم يكن في ذلك الا اطلاق البخل عليك وهو من أذم الصفات واردة اهاوه مني البخل هنا بخله على نفسه فانه قد ثبت فيمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مرة صلى الله عليه عشرين مرة ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقد بخل على نفسه حيث حرمها صلاة الله عليه عشرين اذ صلى هو واحدة فإزاد **(وصية)** الله الله أن تعود في شيء خرجت عنه لله تعالى ولا تعقد مع الله عقدا ولا عهدا ثم تنقضه بعد ذلك وتحله ولا تفي به ولو تركت عملها هو خير منه فان ذلك من خاطر الشيطان فافعله وافعل الخير الآخر الذي أخطره لك الشيطان حتى لا تفي بالاول فان غرضه أن توصف بوصف الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وعليك بصلة الرحم فانها شجرة من الرحمن وبها وقع النسب بيننا وبين الله فمن وصل رحمه وصله الله ومن قطع رحمه قطع الله واذا استشرت في أمر فقد أمنتك المستشير فلا تخشعه فان كان في نكاح فان شئت أن تذكر ما تعرفه فيمن سئلت عنه عما يكرهه لو سمعه فان ذلك الذي كره ليس بغيبه يتعلق به اذم فان كنت من أهل الورع الاشداء فيه ويحكوك في نفسك شيء من هذا الذي كره فلا تذكر ما تعرف فيه من القبيح وقل كلاما مجلا مثل أن تقول ما تصلح لكم مصاهرته من غير تعيين ويكني هذا القدر من الكلام فان كنت تعلم من قرائن الاحوال ان هذا الامر الذي تدبره به في نظرك لا يقدح عند القوم الذين يطلبون نكاحه فباختهم اذا لم تذكر لهم ما يقيح عندك فانه ليس بقبيح عندهم وهم ممدون عليه وهذا موقف على معرفة أحوال الناس ومثل

هذا الكلام في الاسانيد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحد بن حنبل يقول ليحيى بن معين
 تعال نعتب في الله والمستشار مؤمن وإياك والا كل والشرب في أواني الذهب والفضة وإياك والجلوس على مائدة
 يدار عليها الخمر ولا حرام أصلا واجتنب لباس الحرير والذهب ان كنت رجلا وهو حلال للمرأة وإذا رأيت رؤيا
 تحزنك واستيقظت فاقفل عن يسارك ثلاث مرات وقيل أعوذ بالله من شر ما رأيت وتحول عن جنبك الذي
 كنت عليه في حال رؤياك الى الجنب الآخر ولا تحدث بما رأيت فإنها لا تضرك حفاظ على مثل هذا زبرهانه فان
 كثير من الناس وان استعاذوا بتحدثون بما رأوه وقد ورد ان الرؤيا معلقة من رجل طائر فإذا طار سقطت لما قبلت
 له وعليك باستعمال الطيب فإنه سنة واستعمل منه ان كنت ذكرا ما ظهر ريح وخفي لونه وان كنت امرأة فاستعمل
 منه ما ظهر لونه وخفي ريحه فان الحديث النبوي بهذا ورد عليك بالسواك لكل صلاة وعند كل وضوء وعند دخولك
 الى بيتك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب وقد ورد ان صلاة بسواك تفضل سبعين صلاة بغير سواك ذكره ابن زنجويه
 في كتاب الترغيب في فضائل الاعمال وإياك واليمين الغموس فإنها تغمس صاحبها في الأثم فان الناس اختلغوا في
 كفارتها فغسهم من الخلفاء في الكفارة بالإيمان ومنهم من قال انها لا كفارة فيها وهي اليمين التي تقطع بها حق الغير
 وجب عليك وفي هذا فقه عجيب دقيق لمن نظر وتفقه في وجوب الحق متى يكون وبأي صفة يكون وما معنى أن
 أيمنه للناس الاسد الذي لا يتأول فيه الجاهل فيجاوز القدر الذي ذكره فيقع في الأثم وهو لا يشعر فان الفقهاء
 أغفلوا هذا الوجه الذي أومأنا اليه وما ذكره وإياك والمراد في القرآن أنه كفر بنص الحديث وهو الخوض فيه بأنه
 محدث أو قديم أو هل هذا المكتوب في المصاحف والمتواتر ما حفظ به عيين كلام الله أو ما هو عين كلام الله قال كلام في
 مثل هذا والخوض فيه هو الخوض في آيات الله وهذا هو المراد بالجدال في القرآن الذي دخل في قوله تعالى وإذا رأيت
 الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره فسماء حديثنا وليس الا القرآن فلو أراد آيات غير
 القرآن لقل فيها بضحية الآية والآيات فليس لذلك كور يهنا دخول الا اذا أراد آيات القرآن والقرآن خبر الله
 والخبر عين الحديث وقال ما يأتهم من ذكر وانا نحن نزلنا الذكروا الذكروا الحديث (وصية) ١ كظم الشاؤب
 ما استطعت فإنه من الشيطان وإياك أن تصوت فيه فان ذلك صوت الشيطان والعطاس في الصلاة من الشيطان أيضا
 وفي غير الصلاة العطاس ليس من الشيطان وإياك والطرق وهو الضرب بالخصي قال الشاعر

لعمرك ما يدرى الضارب بالخصي * ولا زجرات الطير ما الله صانع

وكذلك العيافة والطيرة وعليك بالقال والطيرة شرك وإياك والبصاق في المسجدين فان غفلات فادفها فذلك كفارتها
 وإياك أن تستعمل القبلة ببصاقتك ولا تخل لك ولا تستدبرها أيضا ببول ولا غائط فان ذلك من آداب النبوة وإذا أردت
 أن تأكل فاغسل يديك قبل الاكل وبعده وزد المضمضة منه في الغسل بعده وعليك بالاحسان اذا ملكت يمينك
 من جارية و غلام ولا تسكفهم فوق طاقتهم وان كلفتهم فاعنهم ما فاتهم من اخوانكم وانما الله ملككم رقابهم
 الكل بنو آدم فهم اخوتنا فراع الله فيهم واعلم انك مسؤول عنهم يوم القيامة واذا عاقبت أحدهم على جنابة فاعلم ان
 الله يوم القيامة يوقف العبد وسيد بين يديه ويحاسبه على جنائته وعلى حقوقه على ذلك فان خرجت رأسا برأس
 كان وان كانت العقوبة أكثر من الجنابة اقتص للعبد من السيد فته حفظ ولا تزد في العقوبة على ثلاثة أسواط فان
 كثرت فالى عشرة ولا تزد الا في اقامة حد من حد ود الله فذلك حد الله لا تعداه وان عفوت عن العبد في جنائته فهو
 أولى بك وأحوط لك واذا جئت الى بيت قوم فاستأذن ثلاث مرات فان أذن لك والافارجع ولا تنظر في بيت أخيك
 من حيث لا يعرف بك فانك اذا نظرت فقد دخلت وانما جعل الاذن من أجل البصر قال تعالى يا أيها الذين آمنوا
 لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا وقال فلان دخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا
 وثبت في الحديث الاستئذان ثلاث فان أذن لك والافارجع وإياك أن تتخذ الجرس في عنقك فان الملائكة
 تنفر منه وقد ورد بذلك الحديث النبوي وكان بمكة رجل من أهل الكشف يقال له ابن الاسعد من أصحاب الشيخ

أبي مدين صحبه بيجاية فكان يوم بالطواف وهو يشاهد الملائكة تطوف مع الناس فنظر اليهم واذا هم قد تركوا الطواف وخرجوا من المسجد سرا عاقل يدري ما سبب ذلك حتى بقيت الكعبة ما عند هاملك واذا بالجال بالاجواس في أعناقها قد دخلت المسجد بالزوايا تسقى الناس فلما خرج جوارجعت الملائكة وقد ثبت ان الجرس من امر الشيطان والذي أوصيك به ان تحافظ على أن تشتري نفسك من الله بعقرب قبلك من النار بأن تقول لا اله الا الله سبعين ألف مرة فان الله يعقب رقبك بها من النار أو رقبته من تقوطاعه من الناس ورد في ذلك خبر نبوي ولقد أخبرني أبو العباس أحمد بن علي بن ميمون بن أبي التوزري عرف بالقسطلابي بمصر قال في هذا الامر ان الشيخ أبا الربيع الكفيف المالك كان على مائدة طعام وكان قد ذكر هذا الذي كرموا به لاحد وكان معهم على المائدة شاب صغير من أهل الكشف من الصالحين فعند ما مديده الى الطعام بكى فقال له الحاضرون ما شأنك تبكي فقال هذه جهنم أراها وأرى أمي فيها وامتنع من الطعام فأخذ في البكاء قال الشيخ أبو الربيع فقلت في نفسي اللهم انك تعلم اني قد هالت بهذه السبعين ألفا وقد جعلتها عتق أم هذا الصبي من النار هذا كله في نفسي فقال الصبي الحمد لله أرى أمي قد خرجت من النار وما أدري ما سبب خروجها وجعل الصبي يتهيج سرورا وكل مع الجماعة قال أبو الربيع فصيح عندي هذا الخبر النبوي بكشف هذا الصبي وصح عندي كشف هذا الصبي بالخبر وقد علمت أنا على هذا الحديث ورأيت له بركة في زوجتي لماتت * وعليك باصلاح ذات البين وهو الفراق فان الاصلاح بين الناس من الخير المعين في الكتاب واذا كان الله قد رغب بل أمر المسلمين اذا جنح الكفار الى السلم أن يجنحوا لها فاحرى الصلاح بين المهاجرين من المسلمين وإياك وفساد ذات البين فانها الخالقة والبين هنا هو الوصل ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الخالقة انها تخلق الحسنات كما تخلق الخلاق الشعر من الرأس قال الله تعالى لقد تقطع بينكم بالرفع يعني الوصل والبين في اللسان من الاضداد كالجون ياولي اطعم عبدك مما تأكل وألبسه مما لبس وراع قدره وانظر فيما ثبت فيهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل كل وليلبسه مما يلبس واغتم صحة البدن والفراغ من شغل الدنيا واستعن بهاتين النعمتين اللتين أنعم الله عليك بهما على طاعة الله فانه ما أصعب بدئك ولا فرغك من هموم الدنيا الا لطاعته والقيام بحدوده والا كانت الحاجة عليك لله فاحذر ان يكون الله خصمك ولتقل في كل يوم عند كل صباح مائة مرة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم فان هذا الذكر لا يبقى عليك ذنبا (وصية) عليك بحفظ جوارحك فانه من أرسل جوارحه أععب قلبه وذلك ان الانسان لا يزال في راحة حتى يرسل جوارحه فر بما نظر الى صورة حسنة تعلق قلبه بها ويكون صاحب تلك الصورة من المنعة بحيث لا يقدر هذا الناظر على الوصول اليها فلا يزال في تعب من حبها يسهر الليل ولا يهنأ له عيش هذا اذا كان حلالا فكيف به ان كان أرسله فيما لا يحل له النظر اليه فلهذا أمرنا بتقييد الجوارح فان زنا العيون النظر وزنا اللسان النطق بما حرم عليه وزنا الاذن الاستماع الى ما حرم عليه وزنا اليد البطش وزنا الرجل السبي وكل جارية تصرف فيما حرم عليها التصرف فيه فذلك التصرف منها على هذا الوجه الحرام هو زناها قال اللسان يقول بعضهم هو الذي أوردني الموارد المهلكة وقال صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد ألسنتهم قال الله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يعني بها فتقول اليد بطش في كذا يعني في غير حق فيما حرم عليه البطش فيه وتقول الرجل كذا واللسان والبصر وجميع الجوارح كذلك ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا خرج مسلم عن محمد بن أبي عمر عن سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تشارون في رؤيته بكم فيلقى العبد فيقول أي فؤأ كرمك وأسودك وأزواجك وأسخر لك الخيل والابل وأذكرك ترأس وتربع فيقول بلى يارب فيقول أظننت انك ملاقي فيقول آمنت بك وبكتابك وبرسلتك وصليت وصمت وتصدقت ويثني بخير ما استطاع فيقول ها هنا اذن قال ثم يقال له الآن نبعث شاهدنا

عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد علي فيختم علي فيه ويقال لقمخذه انطق فينطق بغيره وعظامه
بعماله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المتأفق وذلك الذي سخط الله عليه وقد ورد في الحديث الثابت في أمر الدنيا
ان الساعة لا تقوم حتى تكلم الرجل بما فعل أهله فخذ وعذبة سوطه وقد قيل في التفسير ان الميت الذي أحياه الله
في بني اسرائيل في حديث البقرة في قوله اضربوه ببعضها قال ضرب بغيره فخذها وان الله ما عين ذلك البعض فاتفق
ان ضربوه بالفخذ فاحذر يا أخي يوما تشهد فيه عليك الجلود والجوارح وأنصف من نفسك وعامل جوارحك
بما تشكره به عند الله واتق رأتنا ذلك عيانا في الدنيا في زمان الاحوال التي كذا فيها أعني نطق الجوارح
اذا أراد العبد أن يصرفها فيما لا يجوز شرعا تقول له الجارحة يا هذا لا تفعل لا تجبرني على فعل ما يحجر عليك فعله فاني
شهيد عليك يوم القيامة فاجعلني شاهدا لك لا عليك واصحني بالمعروف وهو في غفلة لا يسمع فاذا وقع منه الفعل
تقول الجارحة يا رب قد نهيتني كما نهيتهم فلم يسمع اللهم اني أبرأ اليك مما وصل اليه من مخالفتك في وعلى كل حال
فارسل الجوارح يؤدي الى تعب القلب فان الله خلقك لك واصطنع منك لنفسه قلبك وذكر انه يبعه اذا كان
مؤمنا نقيذا ورع فاذا شغلته بما تصرف فيه جوارحك كنت ممن غصب الحق فيما ذكر انه له منك وأي
ظلم أعظم من ظلم الحق فلا تجعل الحق خصمك فان لله الحجة البالغة كما ذكر عن نفسه وبكل وجه أشهدني الله بحجته
على خلقه كيف تقوم وذلك في أن العلم لا يتبع المعلوم ان فهمت فاكتر من هذا التصريح بما يكون **(وصية)**
وعليك بالاذان اسكل صلاة أو تقول ما يقول المؤذن اذا أذن واذا أذنت فارفع صوتك فان المؤذن يشهده يوم
يوم القيامة مدى صوته من رطب ويا بس ولو علم الانسان ماله في الاذان ما تركه قال صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس
ما في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا أن يسئمووا عليه لاسئموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون
ما في العتمة والصبح لانوهما ولو حبوا فان لم يؤذن وسمع الاذان فليقل مثل ما يقول المؤذن سواء وان قال ذلك عند
كل كلمة اذا فرغ المؤذن منها قلها هذا السامع بحضور وخشوع ولقد أذنت يوما فكلما ذكرت كلمة من الاذان
كشف الله عن بصري فرأيت ما لم أدر بالبصر من الخير فعابنت خيرا عظيما لوراء الناس العقلاء لنداهوا اسكل
كلمة وقيل لي هذا الذي رأيت ثواب الاذان وانما ارتضينا ووصينا أن يقول السامع مثل ما يقول المؤذن عند
فراغ كل كلمة لئلا يباه من حديث الترمذي عن ابن وكيع عن اسماعيل بن محمد بن جحادة يبلغ به النبي صلى
الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله والله أكبر صدقه ربه وقال لا اله الا أنا
وأنا أكبر واذا قال لا اله الا الله وحده يقول الله لا اله الا أنا وأنا وحدي واذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له قال
الله لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي واذا قال لا اله الا الله له انك وله الحمد قال الله لا اله الا أنا الى الملك ولي الحمد واذا
قال لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله قال الله لا اله الا أنا ولا حول ولا قوة الا بي قال وكان يقول من قالها في
مرضه لم تطعمه النار ويكفي العاقل في الأمر بالاذان أمر النبي صلى الله عليه وسلم من سمع المؤذن يؤذن أن
يقول مثل قوله فهو اذان فما رغبه فيه الاوله أجره فانه يعلم لذلك نفسه وذا كرر به بصورة الاذان فما أمره
الا بما له فيه خير كثير وليؤذن على أكمل الروايات وأكثرها ذكرها فان الاجر يكثر بكثر التذكر قال تعالى
والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال اذكروا الله ذكرا كثيرا وقد ورد ان الانسان اذا كان بأرض فلاة
فدخل الوقت وليس معه أحد قام فأذن فاذا أذن صلى خلفه من الملائكة كامثال الجبال ومن كانت جماعته
مثل أولئك يؤمنون على دعائه كيف يشق وانما وصينا بمثل هذا لعقلة الناس عن مثله فالعاقل من لا يغفل عن
فعل ماله فيه الخير الباقي عند الله عز وجل فان ذلك من رحمتك بنفسك فان الله جعل رحمتك بنفسك أعظم
من رحمتك بغيرك كما جعل اذكرك نفسك أعظم في الوزر من اذكرك غيرك قال في قاتل الغير اذا لم يقتل به أمره الى
الله ان شاء عفا عنه وان شاء أخذه وقال في القاتل نفسه حرمته عليه الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لراحمون
يرحمهم الرحمن فمن رحم نفسه يسلك بها سبيل هداها ويحول بينها وبين هواها فرجه القرحه خاصة خارجة

عن الحد والمقدار فإنه رحم أقرب جاريه وهي نفسه ورحم صورة خلقها الله على صورته فجمع بين الحسين
مراعاة قرب الجوار ومراعاة الصورة وأي جارسوى نفسه فهو أبعد منها ولذلك أمر الداعي إذا دعا أن يبدأ بنفسه
أولا مراعاة لحقها والسر الآخر أن الداعي لغيره يحصل في نفسه افتقار غيره اليه ويذهل عن افتقاره فربما
يدخله هو وعجب بنفسه لذلك وهو داع عظيم فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبدأ بنفسه بالدعاء فتحصل له
صفة الافتقار في حق نفسه فتزيل عنه صفة الافتقار صفة المحب والمنة على الغير وفي أثر ذلك يدعو للغير على
افتقار وطهارة فلهذا ينبغي للعبد أن يبدأ بنفسه في الدعاء ثم يدعو لغيره فإنه أقرب إلى الإجابة لأنه أخلص في
الاضطرار والعبودية ومثل هذا لنظر مغفول عنه لأحد أعظم من الوالدين وأكبر بعد الرسل حقاهما على
المؤمن ومع هذا أمر الداعي أن يقدم في الدعاء نفسه على والديه فقال نوح عليه السلام رب اغفر لي ولوالدي
ولن أدخل بيتي مؤمنا ومؤمنين والمؤمنات وقال الخليل إبراهيم عليه السلام في دعائه واجنبي وبنى فقدم
نفسه رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب فبدأ بنفسه
وقال أولئك الذين هداهم الله فبهمهم اقتده وانما أوصيتك بالاذان لما فيه عند الله يوم القيامة فإن المؤذنين
أطول الناس أعناقا في ذلك اليوم يقول تمتد أعناقهم دون الناس لينظروا ما أثابهم الله به وما أعطاهم من الجزاء
على أذاتهم هذا إن كان من الطول فإن كان من الخير الذي هو الفضل والعنى الجماعة فهم أفضل الناس جماعة ومن
رواه بكسر الهمزة فهو أفضلهم سيرا لما يرونه من الخير الذي لهم على الأذان فإن المؤذن يحافظ على الأوقات فهو
يسرع إلى الإعلام بدخول وقت الصلاة فإنه مراعاة ذلك **ووصية** وإن كنت واليا فاقض بالحق بين الناس ولا
تتبع الهوى فيضالك عن سبيل الله وسبيل الله هو ما شرعه لعباده في كتبه وعلى السنة رسالته الذين يصلون عن
سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب يعني به والله أعلم يوم الدنيا حيث لم يحاسبوا أنفسهم فيه فإن
النسيان الترك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ولقد أشهدني الله في هذا
مشهدا عظيما بأشيبلية ستة وثمانين وخمسمائة يوم الدنيا أيضا هو يوم الدين أي يوم الجزاء لما فيه من إقامة
الحدود ليدفعهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون وهذا عين الجزاء وهو أحسن في حق العبد المذنب من جزاء الآخرة
لأن جزاء الدنيا مذكور وهو يوم عمل والآخرة ليست كذلك ولهذا قال في الدنيا لعلهم يرجعون يعني إلى الله بالتوبة في يوم
الجزاء أيضا يوم الدنيا كما هو يوم الآخرة وهو في يوم الدنيا أنفع فاقض بالحق فإن الله قد قضى في الدنيا بالحق بما شرعه
لعباده وفي الآخرة بما قال فإن القضاة في الدنيا ثلاث واحد في الجنة واثنتان في النار والذي أوصيك به إذا فتح
الله عين بصيرتك ورزقك الرجوع إليه المسمى توبة فانظر أي حالة أنت عليها من الخير لا تزل عنها إن كنت واليا
أثبت على ولايتك وإن كنت عزيا أثبت على ذلك وإن كنت ذاروجة فلا تطلق وأثبت على ذلك مع أهلك واشرع
في العمل بتقوى الله في الحالة التي أنت عليها من الخير كانت ما كانت فإن الله في كل حال إيجاب قربة إليه تعالى فاقرع
ذلك الباب بفتح لك ولا تحرم نفسك خيره وأقل الأحوال أنك في الحال التي كنت عليها في زمان مخالفتك إذا ثبت
عليها عند توبتك تحمدك تلك الحالة فإن فارقتها كانت عليك لالك فأنها ما رأيت منك خيرا وهذا معنى دقيق
لطيف لا ينتبه له كل أحد فأنها لا تشهد لك إلا بما رأته منك فإذا رأيت منك خيرا شهدت لك به ولا يفوتك ما ذكرته
لك من نيل ما فيها من الخير المشرع وأعني بذلك كل حال أنت عليها من المباحات فإن توبتك إنما تكن رجوعك
عن المخالفات وإياك أن تتحرك بحركة الاوائت تنوي فيها قربة إلى الله حتى المباح إذا كنت في أمر مباح فانوفيه
القربة إلى الله من حيث إيمانك به أنه مباح ولذلك أنته فتؤجف فيه ولا بد حتى المعصية إذا أتيتها ألوان المعصية
فيها فتؤجف على الإيمان بها أنها معصية ولذلك لا تخاص معصية المؤمن أبدا من غير أن يخالطها عمل صالح وهو
الإيمان بكونها معصية وهم من الذين قال الله فيهم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فهذا
معنى المخالطة فالعمل الصالح هنا الإيمان بالعمل الآخر السيئ أنه سيئ وعسى من الله واجبة فترجع عليهم بالرجعة

فيغفر لهم تلك المعصية بالإيمان الذي خلطها به فتملأ عسى هنار جوعه سبب حانه عليهم بالرحمة لارجوعهم اليه فانه
 ما ذكر لهم توبة كما قال في موضع آخر ثم ناب عليهم ليتوبوا وهنا جاء بحكم آخر ما فيه ذكر توبتهم بل فيه توبة الله
 تعالى عليهم والذي أوصيك به انك لا تنقل مجلسا ولا تبلغ ذا سلطان حديثا الا خيرا خرج الترمذي حديثا عن حذيفة
 أو غيره أنا الشاك ان رجلا من بني فزارة عليه فليل له عنه ان هذا يبلغ الامراء الحديث فقال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات قال أبو عيسى والقتات الغمام واذا حدثت انفسا وراه يلتفت يمينا وشمالا
 يحذر ان يسمع حديثه أحد فاعلم ان ذلك الحديث أمانة أو دعك اياه فاحذر ان تخونه في أمانته بأن تحدث بذلك
 عند أحد فتكون ممن أدنى الأمانة الى غيرها لها فتكون من الظالمين وقد ثبت ان المجالس بالأمانة وأما وصيتي
 لك أن لا تبلغ ذا سلطان حديثا بشر فان ذلك نعمة قال تعالى في ذمه مشاء بنميم ومن الوصايا الحذر من الطعن
 في الانساب فلا تخل بين شخص وبين أبيه صاحب الفراش فان ذلك كفر بنص الشارع فيه وعليك بمراعاة
 الاوقات في الدعاء مثل الدعاء عند الأذان وعند الحرب وعند افتتاح الصلاة فان المطلوب من الدعاء انما هو الاجابة
 فيما وقع السؤال فيه من الله وأسباب القبول كثيرة وتختصر في الزمان والمكان والحال ونفس الكلمة التي تذكر
 الله بها من الذكر حين تدعوه في مسأله فانه اذا اقترن واحد من هذه الاربعة بالدعاء أجيب الدعاء وأقوى
 هذه الاربعة الاسم ثم الحال وعليك بمراعاة حق الله وحق الخلق ان توجه لهم عليك حق فان الله يؤتيك أجرك
 مرتين من حيث ما أدت من حقه ومن حيث ما أدت من حق من تعسب عليك له حق من خلق الله وان كانت
 لك جارية فادبها وأحسن تدبها فان لك في ذلك أجرا عظيما ثم ان أعتقتها فلك في العتق الاجر العظيم العام لذاتك
 فان تزوجت بها فلك أجر آخر أعظم من انك لو تزوجت غيرها فاذا رأيت غازيا فأعنه بطائفة من مالك وكذلك
 المسكاتب وكذلك الناكح يريد بشكاحه عصمة دينه والعفاف فانك اذا فعلت ذلك وأعتهم فانك نائب الله
 في عونهم فان عون هؤلاء حق على الله بنص الخبر فمن أعانهم فقد أدى عن الله ما أوجبه الله على نفسه لهم فيكون الله
 يتولى كرامته بنفسه فإدام المجاهد في سبيل الله مجاهدا عما أعنته عليه فانك شريكه في الاجر ولا ينقصه شيء
 وكذلك اعانة الناكح حتى انه لو ولد له ولد فكان صالحا فان لك في ولده وفي عقبه أجر او افران مجده يوم القيامة
 عند الله وهو أعظم من المسكاتب والمجاهد فان النكاح أفضل نوافل الخيرات وأقرب به نسبة الى الفضل الالهي في إيجاده
 العالم ويعظم الاجر بعظم النسب واعلم ان الانسان محبول على الفاقة والحاجة فهو محبول على السؤال فان رزقك
 الله يقينا فلا تسأل الا الله تعالى في طلب نفع يعود عليك أو دفع ضرر نزل بك فاذا سألك أحد بالله لا بقرابة ولا بشيء
 غير الله عز وجل فاعطه مسأله بحيث لا يعلم بذلك أحد الا هو خاصة ولا بذلك في مثل هذه الاعطية أن تعرفها
 له فانه يتجبر في نفسه ما انكسر منها عند سؤاله فاذا لم يعلم ان سؤاله نفع انكسر فلا بد أن تحجبه الى مسأله على علم
 منه فان علمت بحاله من غير سؤال منه فقل هذا تعمل أن تعطيه مسأله بالخال من غير أن يعلم انك أعطيته فانه
 يحجل بلا شك ولا سيما ان كان من أهل المروآت والبيوت وعن لم تتقدم له عادة بذلك وفرق بين الخالين فان
 الفرق بينهما دقيق فان السائل الاول يحجل اذا لم يعلم انك أعطيته والثاني يحجل اذا علم انك أعطيته والمقصود
 رفع الحجل عن صاحب الفاقة وعليك بذلك كرامة بين الغافلين عن الله بحيث لا يعلمون بك فتلك خلوة العارف
 بربه وهو كالمصلي بين التائبين واياك ومنع فضل المناء من ذي الحاجة اليه واحذر من المن في العطاء فان المن في
 العطاء يؤذن بجعل المعطى من وجوه منها رؤيته نفسه بأنه رب النعمة التي أعطى والنعمة انما هي لله خلقا
 وإيجادا والثاني نسيانه من الله عليه فيما أعطاه وملكه من نعمه وأحوج هذا الآخر لما في يده والثالث نسيانه ان
 الصدقة التي أعطاه انما تقع بيد الرحمن والاخر ما يعود عليه من الخبر في ذلك فلنفسه أحسن ولنفسه سعي فكيف
 له بالمنة على ذلك الآخر انه ما وصل اليه الا ما هو له اذ لو كان رزقه ما وصل اليه فهو مؤدأمانة من حيث لا يشعر
 بخبره بهذه الامور كلها جعله عتق بالعطاء على من اوصل اليه راحة واطل عمله فان الله يقول لا تبطلوا صدقاتكم

بالمن والاذى وقال الله ينعون عليك ان اسلموا قل لا تغنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هذا كمل الايمان ان
 كنتم صادقين وايالك ان تتقدم قوما في الصلاة اماما واهم يكرهون تقدمك عليهم في صلاة وفي غيرها غير ان هنا
 دقيقة وهي ان تنظر ما يكرهون منك فان كرهوا منك ما كره الشرع منك فهو ذاك وان كرهوا منك ما احببه
 الشرع منك فلا تنال بكرهاتهم فانهم اذا كرهوا ما احب الشرع فليسوا بمؤمنين واذا لم يكونوا مؤمنين فلا مراعاة
 لهم ولتتقدم شاؤا أم أبوا فمن ذلك الصلاة اذا كنت اقرا القوم فانت احق بالامامة بهم او ذا سلطان فان الله قدمك
 عليهم ومع هذا فينبغي للناسح نفسه ان لا يتصف بصفة يكره منها تقدمه في امر ديني وابسغ في ازالة تلك الصفة عن
 نفسه ما استطاع وحافظ على الصلاة لا قول ميقاتها ولا تؤخرها حتى يخرج وقتها وايالك ان تتعبد حرا وتسترقه بشبهة
 ولا ترى ان لك فضلا على احد فان الفضل لله يؤتبه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وتعبد الحرة على نوعين اما ان
 تأخذ من هو حر الاصل فتبيعه واما ان تعتق عبدا ولا تمسكه من نفسه وتصرف فيه تصرف السيد لغيره
 وليس لك ذلك الا باذنه او اجازته فاني رأيت كثيرا من الناس من يعتق المملوك ولا يمكنه من كتاب عتقه
 ويستعبده مع حرته والسيد اذا اعتق عبده ماله عليه حكم الا لولا فاذ اعتقت عبدا فلا تستخدمه الا كما
 تستخدم الحر اما برضاه واما بالاجازة كالحر سواء فانه حر ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الوعيد الشديد
 فيمن تعبد محرره وفيمن اعتبد حرا وفيمن باع حرا فافك كل ثمنه والذي اوصيك به اذا استأجرت
 أجيرا واستوفيت منه فأعطه حقه ولا تؤخره **(وصية)** اذا كنت جنبا ولم تعتسل فتوضا ان كان لك
 ماء والافتيهم واذا أردت ان تعاد فتوضا بينهما وضوا واذا أردت ان تنام وأنت جنب فتوضا وان لم تكن
 جنبا فلا تم الا على طهارة واذا أردت ان تأكل أو تشرب وأنت جنب فتوضا وايالك والتضمخ بالخلوق
 فان الله لا يقبل صلاة احد على جسده شيء من خلوق وثبت ان الملائكة لا تقرب به ولا تقرب الجنب الا ان يتوضا كما انه
 قد ثبت ان الملائكة لا تقرب جيفة الكافر فاياك ان تنزل نفسك بترك الوضوء في الجنابة منزلة جيفة الكافر في بعد
 الملك منك فانهم المطهرون بشهادة الله في قوله تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون يعني بالكتاب
 المكنون الذي هو مصحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة وايالك والغدر وهو ان تعطي احدا عهدا ثم
 تغير به فان رسول الله قبل اسلام المغيرة وما قبل غدرة بصاحبه مع كون صاحبه كافرا فكيف حال من يغدر بمؤمن
 فان الله قدأوعد على ذلك الوعد الشديد وايس من مكارم الاخلاق ولا بما يباحته الشريعة وايالك وعقوق الوالدين
 ان أدركتهما فاشقي الناس من أدرك والديه ودخل النار قال ولا تنقل ظمأ ف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما
 واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيرا وقال في الوالدين اذا كانا كافرين وصاحبهما
 في الدنيا معروفا وقال ان اشكر لي ولو اذ لك ورجع الام وقد مها في الاحسان والبر على أيك ثبت ان رجلا قال لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم من أبر قال له أمك ثم قال له من أبر قال أمك ثلاث مرات ثم قال في الرابعة من أبر قال أمك ثم أباك
 فقسم الام على الاب في البر وهو الاحسان كما قدم الجار الاقرب على الاعداء لكل حق وان لم يكن لك أم وكانت لك
 خالة فبرها فانها بمنزلة الام فان النبي صلى الله عليه وسلم أوصى ببر الخالة يا أباي وما أوصيتك في هذه الوصية بشيء أستنبطه
 من نفسي فاني لا أحكم على الله بما ربي في حق احد فسا أوصيتك في هذه الوصية الاما أوصاك به الله تعالى أو رسوله صلى
 الله عليه وسلم امام عينا فاذا كره على التعيين واما مجعلا فافصله لك غير ذلك ما أقول به وايالك يا أباي ان تزكي على الله احدا
 فان الله قد نهاك عن ذلك في قوله فلا تزكوا أنفسكم أي أمثالكم هو أعلم بمن اتقى ولكن قل أحسبه كذا أو أظنه كذا
 كما أمرك به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا أركى على الله احدا فانه من الادب مع الله عدم التحكم عليه في خلقه
 الا بتعريفه واعلامه وما هذا من قوله قدأفلح من زكاه فان ذلك تحلية النفس وتطهيرها من دناءم الاخلاق واتيان
 مكارمها واعلم ان الايمان بضع وسبعون شعبة أدناها الماطة الاذي عن الطريق وأعلاها لا اله الا الله وما بينهما هو على
 قسمين من الله عمل وترك أي مأمور به ومنهى عنه فاللهي عنه هو الذي يتعلق به الترك وهو قوله لا تفعل والمأمور به

هو الذي يتعلق به العمل وهو قوله فاعل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال صلى الله عليه وسلم ما نهيتكم عنه فانتهوا وأطلق ولم يقيد وقال في الأمر وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم فهذا من رغبته بأمته وهو لا ينطق عن الهوى فهذا من رحمة الله تعالى بعباده وأمره بما وجب به الإيمان على نوعين فرض ومنسوب والنهي على قسمين نهى حظر ونهى كراهة والفرض على نوعين فرض كفاية وفرض عين وكذلك الواجب أقول فيسه واجب موسع وواجب مضيق فالواجب الموسع موسع بالزمان وموسع بالتخيير وهو الواجب المخير مثل كفارة المتمتع وأنيان ما يؤتى من هذا كله وترك ما يترك من هذا كله هو الإيمان الذي فيه سعادة العباد فالضع والسبعون من الإيمان هو الفرض منه من عمل وترك وأما غير الفرض كاللغو والذكر وهات فيكاد لا يحد حصر عند أحد فأبحث عليها في الكتاب والسنة فمن شعب الإيمان الشهادة بالتوحيد وبالرسالة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والوضوء والغسل من الجنابة والغسل يوم الجمعة والصبر والشكر والورع والحياء والأمان والنصيحة وطاعة أولي الأمر والذكر وكف الأذى وأداء الأمانة ونصرة المظلوم وترك الظلم وترك الاحتقار وترك الغيبة وترك النخبة وترك التمسس والاستئذان وغض البصر والاعتبار وسماع الأحسن من القول واتباعه والدفع بالتي هي أحسن وترك الجهر بالسوء من القول والكأمة الطيبة وحفظ الفرج وحفظ اللسان والتوبة والتوكل والخشوع وترك اللغو والاشتغال بما يعنى وترك ما لا يعنى وحفظ العهد والوفاء بالعقود والتعاون على البر والتقوى وترك التعاون على الأثم والعدوان والتقوى والبر والقنوت والصدق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإصلاح ذات البين وترك إفساد ذات البين وخفض الجناح واللين وبر الوالدين وترك العقوق والدعاء والرحمة بالخلق وتوقير الكبير ومعرفة شرفه ورحمة الصغير والقيام بحقوق الله وترك دعوى الجاهلية فإن النبي صلى الله عليه وسلم يقول دعوها فإنها منتهى التودد والحب في الله والبغض في الله والتؤدة والحلم والعفاف والبذاهة وترك التدابر وترك التحاسد وترك التباغض وترك التناجس وترك شهادة الزور وترك قول الزور وترك الهمز واللمز والغمز وشهود الجاعات وإفشاء السلام والتهادي وحسن الخلق والسمت الصالح وحسن العهد وحفظ السر والنكاح والانكاح وحب الفال وحب أهل البيت وترك الطيرة وحب النساء وحب الطيب وحب الأنصار وتعظيم الشعائر وتعظيم حرمة الله وترك الغش وترك حمل السلاح على المؤمن وتجهيز الميت والصلاة على الجنائز وعبادة المريض وإمالة الأذى وإن تحب لكل مؤمن ما تحب لنفسك وأن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما وأن تذكره أن تعود في الكفر وأن تؤمن بملائكة الله وكتبه ورسوله بكل ما جاءت به الرسل من عند الله إلى ما لا يحصى كثرة يأتي أن شاء الله من ذلك في هذه الوصية ما يذكرك في الله به ويحريه على خاطري وقلمي ومن تتبع كتاب الله وحديث رسوله صلى الله عليه وسلم يجد ما ذكرناه من زيادة مما لم نذكره وكما ورد في أوقات تحضه وأمكنة ومحال وأحوال والجامع للخير كله في ذلك أن تنوي في جميع ما نعمله أو نتركه القربة إلى الله بذلك العمل أو الترك وإن فاتتك النية فاتتك الخير كله فكثير ما بين تارك بنية القربة إلى الله من حيث أن الله أمره بترك ذلك وبين تارك له بغير هذه النية وكذلك في عمل ومأمور والإيعاد والله مخلصين والإخلاص هي النية والعبادة عمل وترك والإخلاص مأمور به شرعا **(وصية)** إذا كنت أمام قوم فدعوت فلا تخص نفسك بالدعاء دونهم فانك إن فعلت ذلك فقد خنتهم وفيه من مذام الأخلاق تبخيل الحق وتجبير الرحمة التي وسعت كل شيء وإيثار نفسك على غيرك وأن الله ممدح في القرآن الأمن آثر على نفسه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الأعراب يقول اللهم أرني محمدا ولا ترحم معناه أحدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سمع رجلا هذا واسعا يريد قوله تعالى وربحتي وسعت كل شيء والذي أوصيك به أياك أن تصلي وأنت حافق حتى تخنق وإذا حضر الطعام وأقبت الصلاة فابدأ بالطعام ثم تصلي بعد ذلك إن كنت ممن يتناول بعد الصلاة فينبغي أن تفعل ذلك وارغب في دعاء الوالدين ودعاء المسافر واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب وعليك بالاستعداد وهو خلق العانة وتقليم الأظفار وتنف الإبط وقص الشارب وإعفاء اللحية ورد السلام وتشميت العاطس وإجابة الداعي وعليك بالعدل في أمورك كلها والمحافظة على

عبادة الله وكسر الشهوتين وتعاهد المساجد للصلاة والبكاء من خشية الله والاعتصام بحبل الله وعليك بحجاب الله
ومراضيه فاتبها فأتاهد المساجد وعليك بصيام داود عليه السلام فهو أحب الصيام إلى الله وأفضله وأعدل له وهو صيام
يوم وفطر يوم وقد ذكرنا مختص من الأسرار والقوائد بالصوم في باب الصوم من هذا الكتاب وكذلك في الطهارة
والصلاة والزكاة والحج فلتنظر هناك وأحب الصلاة إلى الله بالليل صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
سدسه وذلك هو التهجد وإن كان لك ولد فسمه عبد الله أو عبد الرحمن وكنه بأحمد أو سمه محمدا وكنه بأبي عبد الله أو
بأبي عبد الرحمن وإذا عملت عملا من الخير فداوم عليه وإن قل فهو أفضل فإن الله لا يمل حتى يملوا فإن قطع العمل وعدم
المدامنة عليه قطع الوصل مع الله فإن العبد لا يعمل عملا إلا بنية القربة إلى الله وحيث لا يكون عملا مشروعا فني تركه فقد
ترك القربة إلى الله ومن أراد أن لا يزال في حال قربة من الله دائما فعمله بالخضوع الدائم مع الله في جميع أفعاله وتركه فلا
يعمل عملا إلا وهو به مؤمن بالله فيه من الحكم ولا يترك عملا إلا وهو مؤمن بما في تركه من الحكم فإذا كان هذا حاله
فلا يزال في كل نفس مع الله وهو الذي يحرم ما حرم الله ويحل ما أحل الله ويكره ما كره الله ويبسح ما أباح الله فهو مع الله
في كل حال واحذر من الإلحاد في آيات الله ومن الإلحاد في حرم الله أن كنت فيه والإلحاد الميل عن الحق شرعا ولذلك قال
ومن يرد فيه بإلحاد فذكر الظلم وعليك بأفضل الصدقات وأفضل الصدقات ما كان عن ظهر غنى ومعنى عن ظهر غنى
أن تستغني بالله عن ذلك الذي تعطيه وتصدق به وإن كنت محتاجا إليه فإن الله مدح قوم ما قالوا يؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة وذلك أنهم لم يؤثروا على أنفسهم مع الخصاصة حتى استغنوا بالله فإن نزلت عن هذه السرجة فلتسكن
صدقك بحيث أن لا تتبعها نفسك فلتغن أولًا نفسك بأن تطعمها فإذا استغنت عن الفاضل فتصدق بالفضل فإنك
ما تصدقت إلا بما استغيت عنه وذلك هي الصدقة عن ظهر غنى في حق هذا والاول أفضل وعليك بصيام رجب
وشعبان وإن قدرت على صومهما على التمام فافعل فإنه ورد أفضل الصيام بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحرم وهو
رجب فإنه يقال له شهر الله هذا الاسم له دون الأشهر كلها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان يقول
الراوي ر بما صامه كاه وحافظ على صوم سرره ولا يفوتسك أن فأنك صومه وافطر أسدس عشر من شعبان ولا بد
حتى تخرج من الخلاف فإنه أولى فإن قطره جائز بلا خلاف وصومه فيه خلاف فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا
اتصف شعبان فامسكوا عن الصوم وعليك بقول الحق في مجلس من يخاف ويرجى من الملوك ولا يعظم عندك على
على الحق شيء إلا ما أمرك الله به وعليك بعمل البر في يوم النحر فإنه أعظم الأيام عند الله ورد في ذلك خبر نبوي
فأكثر فيه من ذكر الله ومن الصدقة وكل فعل فيه تقدر عليه في هذا اليوم فلا تتخلف عنه فإنه أفضل من
يوم عرفة ويوم عاشوراء وفيه خير كما قلنا أعط كل ذي حق حقه حتى الحق أعطه حقه ولا ترى أن لك على أحد حقا فطلبه
منه فإنصف من نفسك ولا تطلب النصف من غيرك وقبل العذر من اعتذارك وإياك والاعتذار فإن فيه سوء
الظن منك بمن اعتذرت إليه فإن عمت أن في اعتذارك إليه خيرا له وصلا حاقا في دينه فاعتذر إليه في حقه من غير سوء
ظن به بل قضاء حق له نعمين عليك واحق الحقوق حق الله (وصية) وعليك بكثرة الدعاء في حال السجود فإنك في
أقرب قربة إلى الله لما ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء ولا
قرب أقرب من قرب السجود ولا دعاء إلا في القرب من الله فإذا دعوت في السجود فدع في دوام الحال الذي أوجب
لك القرب المطلوب من الله فإنك تعلم أنه قريب من خلقه وهو معهم أينما كانوا والمطلوب أن يكون العبد قريبا من الله
وأن يكون مع الله في أي شأن يكون الله فيه فإن الشؤن لله كالأحوال للخلق بل هي عين الأحوال التي هم فيها
وعليك بصلة أهل وذائك بعد موته فإن ذلك من أبر البر ورد في الحديث أن من أبر البر أن يصل الرجل أهل وذائيه
وأن ذلك من أحب الأعمال إلى الله وهو الأجر واليهم والتودد بالسلام والخدمة وما اتصل إليه يدك من الراحة
والسعي في قضاء حوائجهم وعليك بالتلطف بالأهل والقرابة ولا تعامل أحد من خلق الله إلا بأحب المعاملة إليه ما لم
تسخط الله فإن أَرْضاه يسخط الله فأرض الله وأبدأ بالسلام على من عرفت ومن لم تعرف فإن عرفت من الذي تلقاه

انه يسلم عليك فان تركه يبدأ بالسلام ثم ترد عليه فيحصل لك اجر الوجوب فان رد السلام واجب والابتداء به مندوب اليه
واحب ما يتقرب به الى الله ما افترضه على خلقه واذا علمت من شخص انه يكره سلامك عليه مور بما تؤديه تلك الكراهة
الى انه لو سلمت عليه لم يرد عليك فلا تسلم عليه ابتداء اشارة الى نفسك وشفقة عليه فانك تحول بينه وبين وقوعه في
المعصية اذ لم يرد عليك السلام فانه يترك أمر الله الواجب عليه ومن الايمان الشفقة على خلق الله فهذه النية اترك
السلام عليه وان علمت من دينه انه يرد السلام عليك فسلم عليه وان كره واجهر بالسلام عليه وابدأ به فانك
تدخل عليه ثوابا برد السلام وتسقط من كراهته فيك بسلامك عليه بقدر ايمانه ونفسه الصالحة ان كان ممن جبل على
خلق حسن وعليك بالنظر الى من هو دونك في الدنيا ولا تنظر الى أهل الثروة والاتساع خوفا من الفتنة فان الدنيا
حالة خضرة محبوبة لكل نفس فان النعيم محبوب للنفس طبعها ولولا النعيم الذي يجده الزاهد في زهد ما زهد
والطائع في طاعة ما اطاع فان اخوف ما خافه رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ما يخرج الله لنا من زهرة الدنيا قال
الله تعالى لنبيه ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ثم حجب اليك رزق ربك الذي
هو خير وابق وهو الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت هو رزق ربك الذي رزقه فانه تعالى لا يهتم في اعطائه الاصلح لعبده
في اعطائه الا ما هو خير في حقه واسعد عند الله وان قل فانه بما الواعطاء ما يمتناه لعبد طغي وحال بينه وبين سعادته
فان الدنيا دار فتنة واذا كان لاحد عندك دين وقضيته فاحسن القضاء وزده في الوزن وارجع تكن بهذا الفعل
من خير عباد الله باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من السنة وهو الكرم الخفي اللاحق بصدقة السر فان
المعطي اياه لا يشعر بأنه صدقة وهو عند الله صدقة سر في علانية ويورث ذلك محبة وودا في نفس الذي اعطيته وتختفي
نعمتك عليه في ذلك ففي حسن القضاء فوائد جمة وعليك يا اخي بالذب والدفع عن اخيك المؤمن عن عرضه ونفسه
وماله وعن عشرينك بما لا تأثم به عند الله فلا تبرح من يدك ميزان مراعاة حق الله في جميع تصرفاتك ولا تتبع
هواك في شيء يسخط الله فانك لا تجد صاحب الا الله فلا تقرب في حقه وحقه احق الحقوق واوجبها علينا كما ثبت حق
الله احق أن يقضى وان عزم على نكاح فاجه في نكاح القرشيات وان قدرت على نكاح من هي من أهل
البيت فاعظم وأعظم فانه قد ثبت انه خير نساء ركبن الا بل نساء قریش وعاشرهن بالمعروف واتق الله فيهن واحق
الشروط ما استحللت به فروجهن واحسن اليهن في كل شيء واباك أن تعذب ذاروح اذا كان في يدك حتى الانصحية
اذا بذبحها لحسد الشفرة واسرع وارح ذبيحتك وادفع الالم عن كل من يتألم جهدا استطاعتك كل ما كان الالم الحسى
من كل حيوان وانسان ومن النفس ما تعلم انه يرضى الله واعلم انه مما يرضى الله ما اباحه لك ان تفعله واذا رأيت انصاريا
من بني النجار فقدمه على غيره من الانصار مع حبك جميعهم وعليك باحسن الحديث وهو كتاب الله فلا تزل تاليا اياه
بتدبر وتفكر عسى الله ان يرزقك الفهم عنه فيما تلومو وعلم القرآن تسكن نائب الرحمن فان الرحمن علم القرآن خلق
الانسان علمه البيان وهو القرآن فانه قال فيه هذا بيان للناس وهو القرآن وهدى وموعظة للمتقين فعلم القرآن قبل
الانسان انه اذا خلق الانسان لا ينزل الا عليه وكذلك كان فانه نزل به الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم
وهو ينزل على كل قلب تال في حال تلاوته فنزوله لا يبرح دائما فعلم الله القرآن كما علم الانسان القرآن فخيركم من علم
القرآن وعلمه وانق شمع الطبيعة فان المقلع عند الله من يوق شمع نفسه وكن شجاعا قداما على اتيان العزائم التي
شرع الله لك أن تأتيها فتسكن من اولى العزم ولا تسكن جبانا فان الله امرك بالاستعانة به في ذلك واذا كان الله المعين
فلا نبال فانه لا يقاومه شيء بل هو القاد على كل شيء فإثم مع الاعانة الالهية قوة تقاوى قوة الحق فان الله يقول فيمن سأل
الاعانة ولعبدى ما سأل في الخبر الصحيح فاذا قال العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه الآية بيني وبين عبدى
ولعبدى ما سأل واذا قال اهدنا الصراط المستقيم الى آخر السورة وهدايتهم من معونته يقول الله هؤلاء لعبدى ولعبدى
ما سأل وخبر صدق وقد قال ولعبدى ما سأل فلا بد من اعانتة ولصكن هنا شرط لا يغفل عنه العالم اذا تلى مثل هذا
لا يتاوه حكاية فان ذلك لا ينفعه فيما ذهبنا اليه وفيما اراد الله تعالى ما شرع له أن يقرأ القرآن ويذكره بهذا

الذي كرا لا يعلمه فكيف يند كرهه كره طلب واضطرار واقتدار وحضور في طلبه من ربه ما شرع له أن يطلبه فذلك هو الذي يجيبه الحق اذا سألته فان تلى حكاية فما هو سائل واذا لم يسأل وحكى السؤال فان الحق لا يجيب من هذه صفة ولا جرم ان التالين الغالب عليهم الحكاية لانه لا ثمرة عندهم فهم يقرؤن القرآن بالسنتهم لا يجاوزون تراقيهم وقالوا بهم لاهية في حال التسلاوة وفي حال سماعه فاذا رأيت من يقدم على الشداث في حق الله فاعلم انه مؤمن صادق واذا رأيت قويا العزم في دين الله وفي غير دين الله فيعلم انه قويا النفس لا قويا الايمان بالاصالة فان المؤمن هو القوي في حق الله خاصة الضعيف في حق الهوى لا يساعده هواه في شيء اذا جاء الهوى النفسي يطلب منه أن يعينه في أمر ما يريه من الضعف والخوف ما يقطع به يأسسه منه فينقمع الهوى اذ لا يجد معونة من قبول المؤمن عليه فيعصم جوارحه من امضاء ما دعا اليه الهوى وسلطانه فاذا جاءه واردا الايمان وجد عنده من القوة والمساعدة بالله ما لا يقاومه شيء فان الله هو العين له فان الانسان خلق هالوعا من حيث انسانيته وان المؤمن له الشجاعة والافدام من حيث ما هو مؤمن كما حكى عن بعض الصحابة وأظنه عمر وبن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه لا بد له أن يلي مصر فخصر في حصار بلد فقال لا صحابه اجعلوني في كفة المنجنيق وارموا في اليهم فاذا حصلت عندهم قنات حتى افتتح لكم باب الحصن فقبل له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لي اني اتي مصر والى الآن ما وليتها ولا موت حتى اليها فهد امن قوة الايمان فان العادة تعطى في كل انسان ان شخصا اذ ارى في كفة المنجنيق انه يموت فلو مؤمن أقوى الناس جاشا من اسمائه تعالى المؤمن وقد ورد ان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا من كونه مؤمنا فلو مؤمن المخلق يستعين بالمؤمن الخالق فيشد منه ويقوى ما ضعف عنه من كونه مخلوقا فان الله خلقه من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة فهي اشارة وذلك ان كانت قوة الشباب تفسيرافهي قوة الايمان بما أمر من الايمان به تنبيهها فاعلم (وصية) كن فقيرا من الله كما أنت فقير اليه فهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك ومعنى فقرك من الله أن لا يشم منك رائحة من روائح الربوبية بل العبودية المحضة كما انه ليس في جناب الحق شيء من العبودية ويستحيل ذلك عليه فهو رب محض فكن أنت عبدا محضا فكن مع الله بقيمتك لا بعينك فان عينك عليه ورائع الربوبية بما خلقك عليه من الصورة بالدعوى وقيمتك ليست كذلك بهذا أوصاني شيخى وأستاذى أبو العباس العربي رحمه الله فليمتك التصرف بالخال لا بالدعوى فكن أنت كذلك فكني قالت لك نفسك كن غنيا بالله فقد أمرتك بالسيادة فقل لها أنا فقير الى الله والى ما أفقرني الله اليه فان الله أفقرني الى الملح ان يكون في عيني (وصية) عليك بالرباط فانه من أفضل أحوال المؤمن فكل انسان اذا مات يختم على عمله الا بالرباط فانه ينمى له الى يوم القيامة ويأمن فتان القبر ثبت هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرباط أن يلزم الانسان نفسه دائما من غير حد ينتهي اليه أو يجعله في نفسه فاذا ربط نفسه بهذا الامر فهو مرابط والرباط في الخير كله ما يختص به خير من خير قال كل سبيل الله فان سبيل الله ما شرعه الله لعباده ان يعملوا به فاختص بملازمة النغور رفقة طولا بالجهاد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في انتظار الصلاة بعد الصلاة انه رباط والله يقول في كتابه للمؤمنين اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله يعني في ذلك كله أي اجعلوا وقاية تتقوا به هذه العزائم وذلك معونته في قوله استعينوا بالصبر والصلاة واستعينوا بالله وقوله واياك نستعين فهذا معنى اتقوا الله لعلكم تفلحون أي تكون لكم النجاة من مشقة الصبر والرباط وينبئ لك اذا ناجيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك زمان قراءتك الاحاديث المروية عنه صلى الله عليه وسلم أن تقدم بين يدي نحوك صدقة أي صدقة كانت فان ذلك خير لك وأظهر بهذا أمرت فان الصدقات التي نص الشرع عليها كثيرة ولذلك ورد انه يصبح على كل سلاحي من صدقة في كل يوم تطلع فيه الشمس ثم أخبر صلى الله عليه وسلم ان كل تهليلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وأمر بمعر وف صدقة ونهى عن منكر صدقة فانظر حالك عند ما تر يد قراءة الحديث النبوي فهي التي بقيت في العامة من مناجات الرسول فالتى يعين

لك حاله عند ذلك من الصدقات تقدمها بين يدي قراءة الحديث كانت ما كانت فقد أوسع الله عليك في ذلك فلم يبق لك عذر في التخلف بعد أن أعلمك صلى الله عليه وسلم بأنواع الصدقات فقدم منها بين يدي نبحواك ما أعطاه حالك بلغ ما بلغ وحينئذ تشرع في قراءة الحديث النبوي وإياك أن تحشر يوم القيامة مع المصورين الذين يصورون ذوات الارواح من الحيوانات فانك ان صورت صورة من صور الحيوانات تبعها روحها من عند الله من حيث لا تشعر بذلك في الدنيا فاذا كان في الآخرة يجعل الله لكل مصور في النار بكل صورة صورة نفسا تعذب به في نار جهنم فان الخلق من اختصاص الله فمن نازعه في خلقه فانه يعذب به بما خلق من ذلك والخلق لله لا لغيره اذ لم يكن باذن الله تخلق عيسى عليه السلام الطير من الطين باذن الله ونفخ فيه الروح باذن الله فلو اذن الله للمصور في ذلك لكان طساعة فعل ذلك فاعلم ان كل نفس بما كسبت رهينة (وصية) واحذر ان تكفر احدا من أهل القبلة بذنب فقد ثبت انه من قال لاختيه كافر فقد باء به أحدهما ان كان كافرا قال والارجعت عليه ومعنى الرجوع عليه انه هو الكافر فانه من كفر مسلما لاسلامه فهو كافر يقول الله تعالى واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء فقال الله تعالى فيهم ألا انهم هم السفهاء والسفيه هو الضعيف الرأي يقولون انهم ما آمنوا الا لضعف رأيهم وعقلهم فجاز ذلك عليهم لقول الله ألا انهم هم السفهاء أي هم الذين ضعف آراؤهم خال ذلك الضعف بينهم وبين الايمان ولكن لا يعلمون فتحفظ من الكلام القبيح وهو ان تنسب صفة مذمومة لاختيك المؤمن وان كانت فيه لافي حضوره ولا في غيبته فانك ان واجهته بذلك فقد عيرته فانا من أن يعافيه الله من تلك الصفة ويتليك بها وقد ورد لا تظهر الثمينة بأخيك فيعافيه الله ويتليك وان كان غائبا فهي غيبة وقد نهاك الله عن الغيبة فانك اذا ذكرته بأمر هو فيه مما يسوءه لوقابلته به فقد اغتبتته وان نسبت اليه من القبيح ما ليس فيه فذلك البهتان ولا بد أن تجني عمرة غرسك الآن بعفو الله بارضاء الخصم وان يعود عليك وبال ما نسبته الى أخيك المؤمن مما ليس هو عليه وكذلك خداع المؤمن فلا تكن ممن يخادع الله فانك ان اعتقدت ذلك كنت من الجاهلين بالله حيث تخيلت انك تلبس على الحق وان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين وان خادعت المؤمن فمات خادع الانفسك كما قال تعالى يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم وما يشعرون في خداعهم الذين آمنوا فانهم مؤمنون ايضا بالباطل قال تعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون فوصفهم بالايمن بالباطل وقال في حديث الانوافيين قال مطر تائبون كذا انه كافر في مؤمن بالكوكب فهذا قوله وما يخادعون الا أنفسهم في خداعهم الذين آمنوا وأما في خداعهم الله فان الله هو خادعهم بخداعهم أي هو خداع الله بهم لكونهم اعتقدوا انهم يخادعون الله فأياك والجهل فانه أقبح صفة يتصف بها الانسان فان كنت يا ولي ذاز وجة فاوصها بل لا تتركها ولا أختا ولا بنتا ولا أي امرأة كانت ممن تحكم عايبها أو تعلم انها تسمع منك فانصحها كانت من كانت أن لا تستعطر اذا خرجت بطيب يكون له ريح فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال إيمان امرأة مسلم تستعطر غرت على قوم ليحسدوا ريحها فهي زانية وقد ورد مفيد في ذلك إيمان امرأة أصابت بخور افلا تشهد معنا العشاء الاخيرة وذلك لان الليل آفاته كثيرة والظلمة سائرة وما تدرى اذا أصاب الرجل ريحها الطيب في طريق المسجد ما يليق منه اذ لم يتق الله فلهذا نهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شهود العشاء الآخرة وبالجملة فلا ينبغي للمرأة أن تخرج بطيب لمرأحة لافي ليل ولا في نهار وإياك والاستهزاء والسخرية بأهل الله استهزاء بدين الله ولا تتخذهم ضحكة فان وبال ذلك يعود عليك يوم القيامة فيسخر الله منك ويستهزئ بك وهو ان يريك بالفعل ما فعلته أنت هنا أعني في الدنيا بالمؤمن اذا لقيتهم تقول أنا معك على طريق الهزء به والسخرية منه فاذا كان يوم القيامة يجازيك الله عدلا بقدر ما رأيته به للمؤمنين من الاقبال عليهم والايمن بما هم عليه أهل الله عز وجل وقد رأينا على ذلك جماعة من المدرسين الفقهاء يسسخرون بأهل الله المنتهين الى الله الخبيرين عن الله بقلوبهم ما يرد عليهم من الله فيها فيا من هذه صفته الى الجنة حتى ينظر الى ما فيها من الخير فيسرون كما يسر أهل الله في حال استهزائهم بهم ويتخيلون انهم صادقون فيما

يظهرون به اليهم فاذا وفي الله جزاء عملهم وانفجرت لهم الجنة بخيرها أمر الله بهم أن يصرفوا عنها الى النار فتصرفهم
 الملائكة الى النار فذلك استهزاء الله بهم كما ان هؤلاء المنافقين لما رجعوا الى أهلهم قالوا انما نحن مستهزؤن وقال
 سخر وامنه فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون كما كانوا في الدنيا يضحكون من المؤمنين لايمانهم وكذلك
 بعض المؤمنين يضحكون من أهل الله في الدنيا ولا سيما الفقهاء اذا رأوا العامة على الاستقامة يتحدثون بما أنعم الله
 عليهم في بواطنهم يضحكون منهم ويظهرون لهم القبول عليهم وهم في بواطنهم على خلاف ذلك فلا أقول يا أخى اذا لم
 يكن منهم أن تسلم لهم أحوالهم فانك ما رأيت منهم ما يشكره دين الله ولا ما يردده العلم الصحيح النقل والعقل ان الذين
 أجروا كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا مروا بهم يتغامزون هكذا والله رأيت فقهاء الزمان مع أهل الله
 يتغامزون عليهم ويضحكون منهم ويظهرون القبول عليهم وهم على غير ذلك فاحذر من هذه الصفة ومن صفة من
 هذه صفته لن لا يسرقك الطبع فما أعظم حسرتهم يوم القيامة فهم الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة
 والحياة الدنيا بالآخرة فخار بحت شجارتهم وما كانوا مهتدين ﴿وصية﴾ واحذر يا أخى أن تكون من شرار
 الناس فيتق الناس لسانك فان من شرار الناس الذين يكرمون اتقاء السنهم وأنت أعرف بنفسك في ذلك أقبل رجل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قبل أن يصل اليه وقد رآه مقبلا بشئ ابن العنبرة
 فلما وصل اليه بشئ في وجهه وضحك له فلما انصرف قالت له عائشة يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم يشمت في وجهه فقال
 يا عائشة ان من شر الناس من أكرمه الناس اتقاء شراً فاحذر أن تكون من هذه صفتهم فتكون من شر الناس بشهادة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كانت لك زوجة فإياك اذا افضيت اليها وكان بينك وبينها ما كان ان تنشر سرها فان
 ذلك من الكبائر عند الله فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شر الناس عند الله يوم القيامة الذي يفضي
 الى امرأته ونفسي اليه ثم ينشر سرها فذلك من الكبائر وإياك أن نسب أباً أحداً وامه فيسب أباه وأمه فان ذلك من
 العقوق وكذلك اذا جالست مشركاً فلا تنسب من اتخذه اطماع الله واذا جالست من تعرف انه يقع في الصحابة من
 الروافض فلا تعرض ولا تعرض بذكر أحد من الصحابة التي تعلم ان جليست يقع فيهم بشئ من الثناء عليهم فان لجاجة
 بجملة يقع فيهم فتكون أنت قد عرضتهم بذكرك إياهم للوقوع فيهم بقول الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
 فيسبوا الله عدوا بغير علم ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شتم الرجل والديه فليل له يا رسول الله وكيف يشتم
 الرجل والديه فقال صلى الله عليه وسلم يسب أباً الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وان من الكبائر استتالة الرجل
 في عرض رجل مسلم بغير حق هذا هو الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك بشهود العتمة والصباح في جماعة
 فانه من شهد العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح في جماعة فكأنما قام ليلة وعليك بالشفقة على
 عباد الله مطلقاً بل على كل حيوان فانه في كل ذي كبد رطبة أجر عند الله تعالى ﴿وصية﴾ احذر ان ترجع نظرك على علم
 الله في خلقه بمن قدمه من الولاة في النظر في أمور المسامين وان جاروا فان لله فيهم سرا لا تعرفه وان ما يدفع الله بهم من
 الشرور ويحصل بهم من المصالح أكثر من جورهم ان جاروا وهذا كثير ما يقع فيه الناس برجحون نظرهم على ما فعل
 الله في خلقه وياتيهم الشيطان فيعلق تسفيهم بالذين ولوه ويحول بينهم وبين الصحيح من كون الله ولاهم وينسبهم
 أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تخرج يد من طاعة وأن لا تنازع الامر أهله فيدخل عليهم الشيطان من التأويل في
 هذه الاحاديث وامثالها بما يخرجهم بذلك من الاسلام وينسبهم قوله صلى الله عليه وسلم فان جاروا فلکم وعليهم وان
 عدلوا فلکم ولهم وان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن لو لم يكن في هذه المسئلة الاعتراض الملائكة على الله تعالى في
 خلافة آدم عليه السلام لكان كافياً وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الزكاة أن ينقلب المصدق وهو العامل
 الذي على الزكاة راضياً عنك وان ظلمك وهذا باب قد اغفله الناس وقد أغلقوه على أنفسهم فما يرى أحد الاولة في ذلك
 نصيب ولا يعلم مافيه عند الله وقد رأينا على ذلك براهين من الله كثيرة ومتى ذمت ولا بد فذمت الصفة بدم الله ولا ندع
 الموصوف بها ان نصحت نفسك ومتى حذت فاحذر الصفة والموصوف معافان الله يحمدك على ذلك ﴿وصية﴾

أوصيت بها في مبشرة أريتها سمعتها من كلام الله تعالى بلا واسطة في البقعة المباركة التي كلم الله فيها موسى عليه السلام من بلة على قدر الكف كلاما لا يكيف ولا يشبه كلام مخلوق عين الكلام هو عين الفهم من السامع فما فهمت منه كن سماء وسى وأرض ينبوع وجبل تسكين فاذا تحركت فالتكن حركة أحياء وسطينة تتحرك بك عن دحى سماوى ثم وقع في نفسى نظم فكنت أنشد

جعلت في الذي جعلنا * وقلت لي أنت قد علمنا

وأنت تدري بأن كوني * ما فيه غير الذي جعلنا

فككل فعل تراه مني * أنت اطلبي الذي فعلنا

﴿وصية﴾ اذا قلت خيرا ودلت على خير فكن أنت أول عامل به والمخاطب بذلك الخير وانصح نفسك فانها آكد عليك فان نظرا خلق الى فعل الشخص أكثر من نظره الى قوله والاهتداء بفعله أعظم من الاهتداء بقوله ول بعضهم في ذلك

واذا المقال مع الفعال وزته * رجع الفعال وخف كل مقال

واجهد أن تكون ممن يهتدى بهديك فتلحق بالانبياء ميراثا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لان يهتدى بهداك رجل واحد خير لك مما طلعت عليه الشمس يقول الله تعالى في نقصان عقل من هذه صفة أئامرون الناس بالبر وتنسون أنفسهم وأتومنون الكتاب أفلا تعقلون فاذا نلى الانسان القرآن ولا يرعوى الى شيء منه فانه من شرار الناس بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الرجل يقرأ القرآن والقرآن يلغنه ويلعن نفسه فيه يقرأ الألعنة الله على الظالمين وهو يظلم فيلعن نفسه ويقرأ لعنة الله على الكاذبين وهو يكذب فيلعنه القرآن ويلعن نفسه في تلاوته ويمر بالآية فيها ذم الصفة وهو موصوف بها فلا ينتهي عنها ويمر بالآية فيها حمد الصفة فلا يعمل بها ولا يمتدح بها فيكون القرآن حجة عليه لاله قال صلى الله عليه وسلم في الثابت عنه القرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبايع نفسه فمعتقها أو موبقها فاذا كنت يا أخى عن مجلس مع الله بترك الأسباب فتحفظ من السؤال فلا تسأل أحدا وإياك أن تقتدى بهؤلاء أصحاب الزنا بل اليوم فانهم من أدنى الناس همة وأخسهم قدر عند الله واكذبهم على الله فاما يبين صادق واما سرفه فيها عز نفسك فان ذلك خبر لك عند الله وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لان يحتزم أحدكم حزمة من حطب على ظهره فيمساها خيرة من أن يسأل رجلا وفي حديث اعطاه أو منعه فاما يبين صادق واما شغل موافق **﴿وصية﴾** عليك باكرام الضيف فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه فان كان الضيف قريبا فثلاثة أيام حقه عليك وما زاد فصدقة فان كان مجتازا فيوم وليلة جائزته واشيخنا أئى مدين في هذه المسئلة حكاية عجيبة كان رضى الله عنه يقول بترك الأسباب التي يرتزق بها الناس وكان قوى اليقين ويدعو الناس الى مقامه والاشتغال بالاهم فالاهم من عباد الله فقل له في ذلك أى في ترك الأسباب والا كل من الكسب وانه أفضل من الاكل من غير الكسب فقال رضى الله عنه ألتهم تعلمون ان الضيف اذا نزل يقوم وجب بالنص عليهم القيام بحقه ثلاثة أيام اذا كان مقبلا فقالوا نعم فقال فلو ان الضيف في تلك الايام يأكل من كسبه أليس كان العار يالحق بالقوم الذين نزل بهم فقالوا نعم فقال ان اهل الله رحلاوعن الخلق ونزلوا بالله أضيا فاعنده فهم في ضيافة الله ثلاثة أيام وأن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون فنحن نأخذ ضيافته على قدر أيامه فاذا كملت لنا ثلاثة أيام من أيام الله من نزلنا عليه ولا نتحرف ونأكل كل من كسبنا عند ذلك يتوجه اللوم واقامة مثل هذه الحجة علينا فانظر يا أخى ما أحسن نظر هذا الشيخ وما أعظم موافقته للسنة فلقد نور الله قلب هذا الشيخ فحق الضيف واجب وهو من شعب الايمان أعني اكرام الضيف وكذلك من شعب الايمان قول الخير أو الصمت عن الشر يقول الله لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس هذا في النجوى ومخاطبة الناس وذكر الله أفضل القول والتلاوة أفضل الذكر ومن الايمان وشعبه اجتناب مجالس الشرب فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله واليوم

الآخر فلا يقعد على مائدة يدار عليها الخمر وعليك اذا عملت عملا مشروعا أن تحسنه فانه من حسن عمله بلغ أمه
وحسن العمل أن تعمله كما شرع الله لك أن تعمله وأن ترى الله تعالى في عمالك أياه فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسر الاحسان بما ذكرناه فقال في الثابت عنه الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وإذا أردت أن
تأتي الجمعة فاغتسل لها فان الغسل وإن كان واجبا عليك يوم الجمعة لمجرد اليوم فانه قبل الصلاة للصلاة أفضل
بلا خلاف فإذا توضأت كما ذكرت لك في باب الوضوء من هذا الكتاب فامش الى الجمعة وعليك السكينة والوقار
ولا تفرق بين اثنين إلا أن ترى فرجة فتأوى اليها وتقرب من الخطيب وأنصت لكلامه اذا خطب ولا تمسح
الحصى فان مسح الحصى لغو ولا تقل لتكلم أنصت والامام يخطب فان ذلك من اللغو وفرغ قلبك لما ياتي به من
الذكر فان المؤمن ينتفع بالذكر وتلبس أحسن ثيابك وتمس من الطيب إن كان معك وتهجر ما استطعت
وان أردت الخروج من الخلاف في التهجير فتسعى اليها في أول ساعة من النهار تسكن من أصحاب البدن وتدنو
من الامام ما استطعت وان كان لك أهل فلتجعلهم يغتسلون يوم الجمعة كما اغتسلت وان كنت جنبا فاغتسل
غسلين غسل الجنابة وغسل الجمعة فهو أولى فان لم تفعل فاغتسل للجنابة فعسى يجزيك عن غسل الجمعة فانه
قد ثبت من غسل واغتسل وبكر وابتكر وعليك بالوضوء على الوضوء فانه نور على نور ولقيت على ذلك جماعة
من الشيوخ ببلاد المغرب يتوضئون لكل صلاة فريضة وان كانوا على طهارة وأما التيمم لكل فريضة فالدليل
في وجوب ذلك أقوى من قياسه على الوضوء واليه أذهب فان نص القرآن في ذلك ولولا ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم شرع في الوضوء ما شرع من صلاة فريضة فصاعد الوضوء واحدا كان حكم القرآن يقتضي أن يتوضأ
لكل صلاة وبالجملة فهو أحسن بلا خلاف فان الوضوء عندنا عبادة مستقلة وان كان شرطاً في صحة عبادة أخرى فلا
يخرجه ذلك عن أن يكون عبادة مستقلة في نفسه مراداً لعينه وتحفظ أن تؤذى شخصاً قد صلى الصبح فانه في ذمة الله
فلا تحقر الله في ذمته وما رأيت أحداً يدعي هذا القدر في معاملته الخلق وقد أغفل الناس فانه قد ثبت عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصبح فهو في ذمة الله فأيك أن يتبعك الله بشئ من ذمته وحافظ كل يوم
على صلاة اثنتي عشرة ركعة فانه قد ثبت الترغيب في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحافظ على صلاة العصر
فانه من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله واذا قعدت في مسجد وفي مجلسك أو حيث كنت فاقعد على طهارة منتظراً
دخول وقت الصلاة واجعل موضع جلوسك مسجداً فان الأرض كلها مسجد بالنص وان كان في المسجد
المعروف في العرف كان أفضل فانه من غدا الى المسجد أو راح أعد الله له نزلاً في الجنة كلما غدا أو راح وقد
ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من
فرائض الله كانت خطواته أحداً من تحط عنه خطيئة والاخرى ترفع له درجة وعليك من قيام الليل بما يزيد
عنك اسم الغفلة وأقل ذلك أن تقوم بعشر آيات فانك اذا قمت بعشر آيات لم تسكتب من الغافلين هكذا ثبت عن المبلغ
صلى الله عليه وسلم عن الله وحافظ في السنة كلها على القيام كل ليلة ولو بما ذكرت لك ولا تهمل الدعاء في كل ليلة
واجعل من دعائك السؤال في العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة فانك لا تدري متى تصادف ليلة القدر من
سنتك فاني قد أريتهم أرا في غير شهر رمضان فهي تدور في السنة وأكثراً ما يكون في شهر رمضان وأكثر
ما يكون في ليلة وتر من الشهر وقد تكون في شفع وقد أريتها في ليلة الثامن عشر من الشهر وقد أريتها في
العشر الوسط من رمضان فان زدت على عشر آيات في قيام الليل فأنت بحسب ما تزيد فان زدت الى المائة كتبت
من الذاكربن وان زدت الى ألف آية كتبت من المقسطين وعليك بصيام ستة أيام من شوال ولتجعلها من
ثاني يوم من شوال متتابعات الى أن تفرغ لتخرج بذلك من الخلاف واذا قضيت أيام رمضان من مرض أو سفر
فأقضه متابعاً كما أفطرته متتابعات تخرج بذلك من الخلاف فان شهر رمضان متتابع الايام في الصوم وان قدرت
أن تشارك في فطرك صائماً أو تفطر صائماً فافعل فان لك أجراً أي مثل أجره وعليك ان كنت مجاوراً بمكة بكثرة

الطواف فان طواف كل أسبوع يعدل عتق رقبة فأعتق ما استطعت تلحق بأصحاب الاموال مع أجر الفقر واجهد أن ترمي بسهم في سبيل الله وان تعلمت الرمي فأحذر أن تنساه فان نسيان الرمي بعد العلم به من الكبائر عند الله وكذلك من حفظ آية من القرآن ثم نسيها إما من محفظة وإما ترك العمل بها فإنه لا يعذب أحد من العالمين يوم القيامة بمثل عذابه لأنه لا مثل للقرآن الذي نسيه وعليك بتجهيز المجاهد بما أمكنك ولو برغيف اذا لم تكن أنت المجاهد واختلف الغزاة في أهلهم بخير تكتب معهم وأنت في أهلك واحذر ان لم تغز أن لا تحدث نفسك بالغز وقائك ان لم تغز ولا تحدث نفسك بالغز وكنت على شعبة من نفاق وأجهد في إعطاء ما يفضل عنك لمعتمد ليس ذلك من طعام أو شراب أو لباس أو مركوب وعليك بتعلم علم الدين ان عملت به عملت على علم أو علمته أحدا من الناس كان ذلك التعليم عملا من أعمال الخير قد أثبتته وأسأل من الله ما نعلم أن فيه خيرا عند الله فإنه ان أعطاك ما سألت والاعطاك أجر ما سألت فإنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يؤيد ما ذكرناه وذلك انه قال من سأل الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه وعليك بالاحسان الى كل من تعول وادع الى خير ما استطعت فانك لن تدعوا الى خير الا كنت من أهله ومن أجابك اليه فلك مثل أجره فيما أجابك من ذلك ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ولقد بلغني عن الشيخ أبي مدين انه سن لاصحابه ركعتين بعد الفراغ من الطعام يقرأ في الاولى لا يلاف قریش وفي الآخرة قل هو الله أحد ومشت سنة في أصحابه وقد ثبت انه من دل على خير فله مثل أجر فاعله وعليك بصلة الارحام وحافظ على النسب الذي بينك وبين الله فإنه من الارحام وعليك بانظار المعسر الى مبصرة فان الله يقول وان كان ذو عسرة فنظرة الى مبصرة وان وضعت عنه فهو أعظم لاجرك فإنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله وان الله يوم القيامة يتجاوز عن من يتجاوز عن عبادته وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا انه قال من سره أن ينجيته الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسرا أو يضع عنه واعلم أن من الإيمان أن تسرك حسنتك ونسوءك سيئتك واحذر من الكبر والفعل والرين واستر عورة أخيك اذا أطلعك الله عليها فان ذلك يعدل أحياء مؤودة هكناورد النص في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان مقادير الثواب لا يدرك بالقياس وعليك بالسعي في قضاء حوائج الناس وقسداً يناعل ذلك جماعة من الناس يشارون عليه وهو من أفضل الاعمال وفرج عن ذي الكربة كربتته واستر على مسلم اذا رأيت في زلة يطلب التستر بها ولا تفضحه وأقل عثرة أخيك المسلم وخف ذنبه كلما عثر وأقله بيعته اذا استقالك فان ذلك كله مرغ فيه مندوب اليه مأمور به شرعا وهو من مكارم الاخلاق وعليك بالزهد في الدنيا ولباس الخشن فإنه قد ورد انه من ترك لبس ثوب جبال وهو يقدر عليه كساه الله حلة الكرامة وهذا ثابت وكن من الكاظمين الغيظ اذا قدرت على انفاذه فان الله قد أنى على الكاظمين الغيظ العافين عن الناس وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه ملاً لله الله أمنا وإيمانا فمن الإيمان كظم الغيظ واحم أخاك المؤمن ممن يريد ضرره ما استطعت وبما قدرت عليه من ذلك واذا نزل بك ضرر فلا تنزله الا بالله ولا تسأل في كشفه الا الله وان قلت بالاسباب فلا يغيب الله عن نظرك فيها فان الله في كل سبب وجه فليكن ذلك الوجه من ذلك السبب مشهودا لك واعلم انه ما من نبي الا وقد أذرت أمته الدجال وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستعين من فتنة الدجال فعلمنا ان نستعين من ذلك وفي الاستعاذة من فتنة وجهان الوجه الواحد الاستعاذة من فتنة حتى لا تصدقه في دعواه وان تعصم منه ومن أراد أن يعصمه الله من ذلك فليحفظ عشر آيات من أول سورة الكهف فإنه يعصم بها من فتنة الدجال والوجه الآخر ان تعصم من ان يقوم بك من الدعوى ما قام بالدجال فتدعي لنفسك دعوته فانك مستعد لكل خير وشئ يقبله الانسان من حيث ما هو انسان وثابر ما استطعت على ان تسأل الله الوسيلة لرسوله صلى الله عليه وسلم فإنه صلى الله عليه وسلم قد سأل منا ذلك فالؤمن

من أسعفه في سؤاله مع ما يعود عليه في ذلك من الخير أدناه وجوب الشفاعة له يوم القيامة ان اضطر اليها وادارت من
يشعل في تحصيل خير فاعنه على ذلك بما استطعت ولا تمنع رفقك ممن استرفدك واياك أن تجلد عبدك فوق جنايته
وان عفوت فهو أحوط لك فانك عبد الله ولك اساءة تطلب من الله العفو عنك طافاعف عن عبدك ولا تأكل
وحدك ما استطعت ولولقة تجعلها في فم خادمك من الطعام الذي بين يديك اذ لم يجبك الى الاكل معك واستغن بالله
صدقاً من حالك فان الله لا يدان يغنيك فان استغناك بالله من القرب الى الله وقد ثبت انه من تقرب الى الله شبرا تقرب
الله منه ذراعا الحديث وكذلك من يستغف بالله وروى ان بعض الصالحين لم يكن له شيء من الدنيا فترجى لقاءه
ولدوما أصبح عنده شيء فأخذ الولد وخرج ينادي به هذا جزء من عصي الله فقيل له زيت فقال لا وانما سمعت الله يقول
في كتابه العزيز ولا يستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله فعصيت أمر الله وتزوجت وأنا لا أجد
نكاحا فافتضحت فرجع الى منزله بخير كثير وان قدرت على العتق فاعتق رقبة وان لم تجد مالا و يكون لك علم فاهد به
رجلا منافقا أو كافرا أو رده مسلما عن كبيرة فانك تعتقه بذلك من النار وهو أفضل من عتق رقبة ومن ملك أحمق في
الدنيا وفكاك العاني أولى من عتق العبد فانه عتق وزيادة واعلم ان الفقير الذي لا يقدر على احياء أرض ميتة
فليحى أرض بدنه بما يعمل فيها من الطاعة لله تعالى وليحى مواضع الغفلة بذكر الله فيها وليحى العمل بالاخلاص
فيه وان أردت ان لا يضررك في يومك سحر ولا سم فلتصبح بسبع تمرات من الجوة أو تسحر بها ان أصبحت
صائما فانه كذا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك بخدمة الفقراء الى الله وبجاسة المساكين والدعاء
للمسلمين بظهر الغيب عموما وخصوصا وصحبة الصالحين والتحبب اليهم وأنوفى جميع حركاتك خيرا مشروعا فانك
لما نويت وادارت من أعطاه الله مالا وفعل فيه خيرا وحرمك الله ذلك المال فلا تحرم نفسك ان تمنى ان تكون مثله
فان الله يأجرك مثل أجره وزيادة وادرجست بحلسا فاذكر الله فيه ولا بد واياك ان تحرم الرفق فانك ان حرمت الرفق
فقد حرمت الخير كله وأجر من استجار بك الا في حدم من حدود الله فان كان في حد من حدود الخلق فاصح في ذلك
ما استطعت بينه وبين صاحب الحق ولا تسامه ولو مضى فيه جميع مالك وادارت من يستعين بالله فأعذه فان النبي
صلى الله عليه وسلم زوج امرأة فلما دخل عاينها استعاذت بالله منه لشقاوتها فقال عذبت بعظيم الحق بأهلك فطافها
ولم يقر بها وأعادها واداسالك أحد بالله وأنت قادر على مسألته فاعطه وان لم تقدر على مسئلته فادع له فانك اذا دعوت
له مع عدم القدرة فقد أعطيت ما بلغت اليه يدك من مسئلته فان الله لا يكاف نفسا الا ما آتتها واذ أسدي اليك
أحد معروفا فلتكافئه على معروفه ولو بالدعاء اذا عجزت عن مكافأته بمنل ما جاءك به واذ أسديت أنت الى
أحد معروفا فاسقط عنه المكافأة ولا تعلمه بذلك وتظهر له الكراهة ان كافاك حتى ترجع خاطره ولا سيما ان كان من
أهل الله فان جاءك بمكافأة على ذلك وتعلم منه انه يعز عليه عدم قبولك لذلك فاقبله منه وان علمت منه انه يفرح برؤك
عليه بعد أن وفي هو ما وجب عليه من المكافأة فرد عليه بسياسة وحسن تلطف واجعل لك الحاجة عنده في قبول
مارددت عليه من ذلك حتى يتحقق انه قد قضى لك حاجة في قبول ما رددت عليه من المكافأة واياك ان تدعى
ماليس لك فان ذلك ليس من المروءة مع ما فيه من الوزر عند الله وان رميت بشيء مذموم فلا تنصبر لنفسك واسكت
ولا تعرض لمن رماك بأنه يكذب ولا تقر على نفسك بما لم تفعل مما نسب اليك هكذا ففعل ذوالنون مع المتوكل حين
سأله عما يقول الناس فيه من رمية بالزندقة فقال يا أمير المؤمنين ان قلت لأ كذبت الناس وان قلت نعم كذبت على
نفسى فاستحسن ذلك منه أمير المؤمنين وما قبل فيه قول قائل ورده معك ما الى مصر واعتذر له وحكايتة في ذلك
مشهورة ذكرها الناس وقد ثبتت الاخبار الصحيحة في أنهم من ادعى ماليس له أو اقطع ما لا يجب له من حق الغير
واحد في يمينه ان تخلف بجملة غير ملة الاسلام أو بالبراءة من الاسلام فانك ان كنت صادقا فلن ترجع الى الاسلام
سالما ولن تجد داسلا ما اذا فعلت مثل ذلك ومع هذا فلا تخلف الا بالله فانك ان حلفت بغير الله كنت عاصيا للنهي الوارد
في ذلك وان حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك ولتأت الذي هو خير واياك والكذب في الرؤيا

أو الكذب على الله أو على رسول الله أو تحدث بحديث ترى أنه كذب فتحدث به ولا تبين عند السامع أنه كذب واحذر أن تسمع حديث قوم وهم يكرهون أن تسمعه فإنه نوع من التجسس الذي نهى الله عنه واحذر أن تخبث امرأة على زوجها أو عموك أو على سبيده واحذر أن تنام على سطح ماله احتجازاً فإن فعلت فقد برئت منك الذمة وإياك أن تحب قيام الناس لك وبين يديك تعظيماً لك وهذا كثير في هذه البلاد أعني العراق وما جاوره فإرأيت منهم أحداً يسلم من حب ذلك مع علمهم بما فيه وقد جرت لنا معهم في ذلك حكايات مع علماءهم فإظنك بعامتهم وقت مرة لاحد منهم فقال لي لا تفعل وقال لي إن النهي قد ورد في ذلك فقلت له يا فقيه أنت المخاطب بذلك إن لا تحب أن يمثل الناس بين يديك قياماً ما أنا المخاطب بذلك إني لأقوم لذلك فتعجب من هذا الجواب واستحسنه وكان من علماء الشريعة وإياك أن تقبل هدية من شفعت فيه شفاعته فإن ذلك من الربا الذي نهى الله عنه بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ولقد جرى لنا مثل هذا في تونس من بلاد أفريقيا دعاني كبير من كبارها يقال له ابن معتب إلى بيته لكرامة استعدها لي فأجبت الداعي فعند ما دخلت بيته وقدم الطعام طلب مني شفاعته عند صاحب البلد وكنت مقبول القول عنده متصفاً فأنعمت له في ذلك وقت رباً كنت له طعاماً ولا قبلت منه ما قدمه لنا من الهدايا وقضيت حاجته ورجع إليه ملكه ولم أكن بعد وقفت على هذا الخبر النبوي وإنما فعلت ذلك مروة وأثقة وكان عصمة من الله في نفس الامر وعناية طيبة بنا وإياك أن تشفع عندنا كم في خدم من حدود الله كلم ابن عباس في رجل أصاب حذاً من حدود الله أن يكلم الخاك في فيه فقال ابن عباس لعني الله أن شفعت فيه وأعن الله أنا كم إن قبل الشفاعته فيه لو اردتم ذلك لجنتموني قبل أن يصل إلى الخاككم وكان سارقاً ثبت في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حالت شفاعته دون حدود الله فقد ضاها الله وإياك أن تخاصم في باطل فتخط الله عليك وكذلك لا تعن على خصومة بعلم تدفع به حقاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيمن أعان على ذلك أنه يئو بغضب من الله ولا تقل في مؤمن ما لبس فيه مما يشبهه عند الناس وقد ثبت أنه من رمى مسلماً بشئ يري يد يشبهه حبسه الله على جر جهنم حتى يخرج مما قال يعني يتوب واحذر أن تأكل الدنيا بالدين أو تأكل مال أحد باخافته فيعطيك اتقاء وإياك أن تسمع فيسمع الله بك سمعت شيخنا المحدث الزاهد أبا الحسن يحيى بن الصانع بمدينة سبتة ونحن بمنزله يقول لا كل الدنيا بالدف والمزمار خبيري من أتى آكلها بالدين وكف لسانك عن اللعنة ما استطعت فإنه من لعن شيئاً ليس له باهل رجعت عليه اللعنة أي بعد عنه الخير الذي كان له من ذلك الذي لعنه لولم يلعبه ولقد روي عن رجل كان في غزاة فضاغ له آله من آلات دابته فستل عن الضائع فقال راح في لعنة الله ثم إن الرجل استشهد في تلك الغزاة فرآه انسان في النوم فسأله ما فعل الله به فقال إن الله وزن لي كل ما عندي حتى روث الفرس وبوله جعله في ميزاني وأنا نبي به فلم أرف في الميزان سرج الدابة الذي كان ضائع لي فقلت يا رب وأين سرج دابتي فقال هو حيث جعلته في لعنة الله حيث سئلت عنه فخرم خيره فعادت لعنة السرج عليه بهذا المعنى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسمع امرأة تلعن ناقها فأمر بها فسييت وقال لا يصحبنا ما عون فطردت من الركب قال الراوي فلقد كانوا يطلبون أن تلحق بالركب والناس يطردونها فتركها منقطعة فكانت عقوبة صاحبها إن بعد عنها خيرها وهو ركبها فخارت اللعنة عليها فإن اللعنة البعد واحذر أن تكفر مؤمناً فإن تكفير المؤمن كقتله ولا تهجر أخاك فوق ثلاث فإذا بقيته بعد ثلاث فأبدأه بالسلام تكن خير الشخصين المتهاجرين ولما هجر الحسن محمد بن الحنفية أخاه ونهاجوا فغدا إليه محمد بن الحنفية بعد ثلاث فقال يا أخي يا ابن رسول الله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيصدا هذا ويصدا هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام وقد فرغت الثلاث فأما إن تأتيني فتبداًني بالسلام فإني خير مني وإن كفاك مني رجل واحد فأت سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن خير الرجلين المتهاجرين من يبدأ بالسلام وإن لم تفعل جئت إليك فبداًتك بالسلام فبلغ ذلك الحسن فشكره وركب دابته وقصدا إلى منزله فبدأه بالسلام فانظر ما أحسن هذا كيف أتر على نفسه من هو أفضل منه

يرجو بذلك المنزلة والمحبة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا ينبغي للعاقل ان يحتاط لنفسه ويأتي الافضل
 فالأفضل ويعرف الفضل لاهله وقد ثبت انه من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه واياك واللعب بالنرد فان في اللعب
 بالنرد معصية الله ورسوله وفي الشطرنج خلاف وكل ما فيه خلاف فالاحتياط ان تخرج من الخلاف باجتنابه
 واجتناب القمار بكل شيء مطلقا وكل ما تغفل بالله وبه عن أداء فرض من فروض الله عليك أو عن ذكر الله
 فاجتنبه دخل بعض أهل الله من العلماء على قوم يلعبون بالشطرنج فقال ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون
 وان كان اللعب بالشطرنج حلالا فالصور له ما توم اثم المصورين وأخبرني الزكي شيخنا أحمد بن مسعود بن سداد المقرئ
 الموصل بمدينة الموصل سنة إحدى وستمائة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله ما تقول
 في الشطرنج يعني في اللعب به قال صلى الله عليه وسلم حلال وكان الراي حنفي المذهب قال فقلت والنرد قال حرام
 قال قلت يا رسول الله ما تقول في الغدا قال حلال قلت فالشباب قال حرام قال قلت يا رسول الله ادع الله لي فقد مسني
 الحاجة أو كما قال بما هذا معناه قال صلى الله عليه وسلم رزقك الله ألف دينار كل دينار من أربعة دراهم واستيقظت
 فدعاني الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب رحمه الله في شغل فلهما خرجت من عنده أمر لي بأربعة آلاف
 درهم فأتت الاوادرهم عندي ثمانية التي عينها لي في دعائه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاعتقدت من ذلك
 الساعة تحليل الشطرنج الذي كنت أعتقد تحريمه وتحريم الشباب وكنت أعتقد النقيض في هذين الشيئين
 واياك وتصديق الكهان وان صدقوا واجتنب ما استطعت الاستمطار بالانواء وعلم النجوم اجتنبه مطلقا
 احتياطا لما يحتاج منه الى معرفة الاوقات والوقوف عند قول الشارع هو طريق النجاة وتحصيل السعادة
 وما يندب على ذلك واحذر ان تنام وفي يدك دسم أو على ظاهر فك من أجل الهوام والشياطين واياك ان
 تشاقق على أحد ولا تضارره ولا تكن ذا وجهين تأتي قوما بوجه وقوما بوجه واحذر من الاحتسار لا تظن
 الغلظة محمد عليه السلام ولا تتخذ كلبا الا ان تكون في أمر تطلب الحراسة فيه أو صيد ولا تعصب مسلما شيئا
 ولا ذميا ولا ذاعهد واذ ضربت مملوكا أو مملوكة حد الم يأنه أو لطمته في وجهه فاعتقه فان كفارة فعلك به ذلك
 عتقه ولا ترم مملوكك ولا مملوكة بالزنا من غير علم فان الله يقيم عليك الحد في ذلك يوم القيامة واحذر من اتباع
 الصيد والمداومة عليه ولزوم البادية فان الصيد يورث الغفلة وسكنى البادية يورث الجفأ واياك وصحبة المملوك الا
 ان تكون مسموع الكلمة عندهم فتتفع مسلما أو تدفع عن مظلوم أو ترد السلطان عن فعل ما يؤدي الى الشقاء
 عند الله وعليك بالوفاء بالنذر اذا نذرت طاعة فان نذرت معصية فلا تعص الله وكفر عن ذلك كفارة عمن فانه
 أحوط وأرفع للخلاف وعليك بطاعة أولى الامر من الناس من ولاء السلطان أمرك فان طاعة أولى الامر
 واجبة بالنص في كتاب الله وما لم أمر بحب علينا امثال أمرهم فيه الا المباح لا الامر بالمعاصي فان غضبك فأقبل
 غضبهم في بعض أحوالك وان أمروك بالغضب فلا تعصب ولا تقارق الجماعة ولا تخرج يدا من طاعة فتموت ميتة
 جاهلية بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخرج على الامة ولا تنازع الامر أهلها وقابل مع الاعديل
 من الاثنين وأوف لذي العهد بعهدته ولذي الحق بحقه ولا تحمل السلاح في الحرم لقتال واذا دخلت السوق بسهم
 فأمسك على نصالها لا تعقر أحدًا وانت لا تشعر ولا تمزح أخاك بحمل السلاح عليه واكرم شعرك وغب بترجيله
 واكتحل واذا اكتحلت فاكثحل وترا واشرب مصا ولا تنفس في الاناء اذا شربت وأزل الاناء عن فك وكل
 بثلاث أصابع وصغر اللثمة وكثر مضغها ولا تشرع في لقمة أخرى حتى تبتلع الاولى وسم الله عند قطع كل لقمة
 واجد الله اذا ابتلعها واشكره على انه سوغك اياها ولا تجلس في مجلس أحد اذا قام منه بنية الرجوع
 اليه الا ان يفارقه ولا يريد الرجوع اليه وكان ابن عمر رضي الله عنه اذا قام أحد اليه من مكانه ليجلسه فيه
 يجتنع عليه ولا يجلس فان القائم أحق به بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ترد طبيبا اذا عرض عليك ولا لبنا
 ولا وسادة اذا قدم اليك شيء من هذا كله واذا أخذت دينا فانوقضاء ولا بد فان الله يقضيه عنك اذا نويت

ذلك وأعدل بين نساءك وفي رعيتك إن كنت راعيا تسعدان شاء الله ﴿وصية﴾ والذي أوصيك به إن كنت عالما غرام عليك أن تعمل بخلاف ما أعطاك دليلك ويحرم عليك تقليد غيرك مع تمكنك من حصول الدليل وإن لم تكن لك هذه الدرجة وكنت مقلدا فإياك أن تلتزم مذهبا بعينه بل اعمل كما أمرك الله فإن الله أمرك أن تسأل أهل الذکر إن كنت لا تعلم وأهل الذکر هم العلماء بالكتاب والسنة فإن الذکر القرآن بالنص واطلب رفع الحرج في نازلتك ما استطعت فإن الله يقول ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال صلى الله عليه وسلم دين الله يسر فاسأل عن الرخصة في المسئلة حتى تجدها فإذا وجدتها اعمل بها وإن قال لك المفتي هذا حكم الله أو حكم رسوله في مسئلتك نقضه وإن قال لك هذا رأي فلا تأخذه وسل غيره وإن أردت أن تأخذ بالعزائم في نوازلك فافعل وأمكن فيما يختص بك ورفع الحرج هو السنة وإذا علمت علما من علوم الشريعة فبلغه من لا يعلمه تكن من جملة العلم لمن لا يعلم وإياك أن تكتم ما أنزل الله من البينات للناس إذا علمت ذلك وعليك بالسماحة في بيعك وابتياحك وإذا اقتضيت فكن سمعا في اقتضائك واجتنب الوهم إن تعلمه أو تأمر به وكذلك التتميص وهو إزالة الشعر من الوجه بالخاص والخاص هو الذي يسمونه العوام الجفت وكذلك التفليج فإن رسول الله يقول لعن الله الواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنمصة والواشرة والمستوشرة وهي التي تفلج أسنانها والواصلة والمستوصلة المغيرات خلق الله والواصلة هي التي تصل شعرها واحذر أن تعبر عباد الله بما ابتلاهم الله به في خلقهم وفي خلقهم وما قدر عليهم من المعاصي وسل الله عز وجل العافية ما استطعت وكن على نفسك لا تكن لها إن أردت أن تسعدا عند الله وإياك وما تستحليه النفس الآن يكون معها الشرع في ذلك فهو الميزان وإياك أن تذبح ذبيحة لغير الله ولأن كل ما أهلك لغير الله وما لم يذكر اسم الله عليه فإنه فسق بنص القرآن ولا يستميلونك أهل الذمة إلى ما يتركون به في دينهم فإن ذلك من الأمور المهلكة عند الله ولقد رأيت بدمشق أ كثر نساءها يفعلن ذلك ورجلهن يساعحنهن في ذلك وهوانهم يأخذون الصبيان الصغار ويحملونهم إلى الكنيسة حتى يبرك النفس عليه ويرشونهم بماء المعمودية بنية التبرك وهذا قرن الكفر بل هو الكفر عينه وما يرتضيه مسلم ولا الإسلام ويقربون القرابين لذلك واحذر أن تؤوي محدثا أحدث في دين الله أمرا يبعد عن الله ويرده الدين مثل هذا الذي ذكرناه وإياك أن تغير حدود الأرض فإن ذلك غضب وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير منار الأرض واحذر أن تمثّل بحيوان أو تتخذ غرضا أو يتخذ غيرك ولا تنهأ عنه وإياك ونكاح البهائم ولقد كان عندنا رجل صالح قليل العلم قد انقطع في بيته فاشترى حمارا لم تعلم له حاجة إليها فساله بعض الناس بعد سنين وقال له ما تصنع بهذه الحماره ومالك حاجة إليها ولا تركبها فقال يا أخي ما اشتريتها إلا عصمة لديني أنكحها حتى لأزني فقال له إن ذلك حرام فبكى وتاب إلى الله من ذلك وقال والله ما علمت فعلك بالبحث عن دينك حتى تعلم ما يحل لك أن تأتي منه مما لا يحل لك أن تأتيه في تصرفاتك ﴿وصية﴾ إذا سألت المغفرة وهي طلب الست فاسأل أن يسترك عن الذنب إن يصيبك فتكون معصوما أو محفوظا وإن كنت صاحب ذنب فاسأل أن يسترك أن يصيبك عقوبة الذنب وإياك أن تظهر إلى الناس بأمر يعلم الله منك خلافة فلقد أخبرني الله عندي عن الشيخ أبي الربيع الكوفي الملقب كان بمصر يخدّمه أبو عبد الله القرشي المبتلى فدخل عليه الشيخ وسمعه يقول في دعائه اللهم يارب لا تنفض لنا سريرة فصاح فيه الشيخ وقال له الله يفضحك على رؤس الأشهاد يا أبا عبد الله ولا شيء يظهر لله بأمر والناس بخلافه أصدق مع الله عز وجل في جميع أحوالك ولا تنصم خلاف ما تظهر فتأب إلى الله من ذلك ورجع وليس للمغفرة متعلق إلا أن يسترك من الذنب أو يسترك من العقوبة عليه بقول الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فأتقدم لا يعاقبك عليه وماتأخر لا يصيبك وهذا أخبار من الله بعصمته صلى الله عليه وسلم أخبرني سليمان الدنيلي وكان عبدا صالحا فيما أحسب كثير البكاء وكان له أنس بالله فقعدت معه بمقصورة الدوالي زاوية عائشة بجامع دمشق وجري بيني وبينه كلام فقال لي

يا أخى لى والله أكثر من خمسين سنة ما حدثتني نفسى بمعصية قط الله الحمد على ذلك واحذر يا أخى من التطلع فى الكلام والتشدد واياك ان يستعبدك غير الله من عرض من عرض الدنيا فانك عبيد لمن استعبدك واياك والتكبر والجبروت وتفقد مصالح ما عندك من الحيوانات من بهيمة و فرس وجل وهرة وغير ذلك ولا تغفل عنهم فانهم خرس وأمانات بأيديكم اذا أتم حبستهموها عن مصالحها واياك أن تحدث أخاك بحديث يرى انك فيه صادق فيصدقك وأنت في كاذب لا تحقر أخاك شيئا من نعم الله وان قل ولا تزدر أحدا من عباد الله واملك نفسك عند الغضب وعليك بتحمل الاذى من عباد الله والصبر عليه فليس أحدا أصبر على أذى يسمه من الله انهم يدعون له ولدا وهو يرزقهم ويدافعهم فاجعل الحق امامك وعامل عبادك بما علمهم به نزل مشرك إبراهيم الخليل فاستضافه فقال له إبراهيم عليه السلام حتى تسلم فقال يا إبراهيم لا أفعل وأنصرف فأوحى الله اليه إبراهيم من أجل انمة يترك دينه ودين آباءه انه ليس شرك في منة سبعين سنة وأنا أرزقه فخرج إبراهيم عليه السلام في أثر الرجل فعرض عليه الرجوع فاستخبره عن ذلك فأخبره بعتب الله له في ذلك فاسلم المشرك وعليك بترييل القرآن والتغنى به وذلك بأن تحببه وتستوفى حروفه واياك ان تدعو الى عصية بل أذع الى الله واذا كنت فى سفر فلا تصم فان ذلك ليس من البر عند الله تعالى وان كنت ولا بد صاحب طو فبما مرأتك وفرسك وسهامك واجتنب الاسترقاء والاكتوا والطيرة ان أردت ان تكون من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب وعليك بفعل البر فى يوم الاثنين ويوم الخميس فانهما يومان تعرض فيهما الاعمال على الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك صومهما ويقول انى أحب ان يرفع عملى وأنا صائم فان الصوم عبادة تستغرق النهار كله سواء غفل العبد عن عبادة فى ذلك اليوم أو لم يغفل فانه فى عبادة صومه بما نواه واياك والشحنا فانه نظير الشرك فى عدم المغفرة عند الله واعلم ان العبد يبعث على مآمات عليه فلا تمت الاوائت مسلم اياك وصحبة من تفارقه ولا تصحب الا من لا يفارقك وهو العميل فاجعل عمالك صالحا تانس به ونسرا واجعله لك لا عليك واعلم ان القبر خزانة اعمالك فلا تخزن فيه الا ما اذا دخلت اليه يسرك ما تراه يقول بعضهم

يا من بدنياء اشتغل * وغمره طول الامل
ولم يزل فى غفلة * حتى دنا منه الاجل
الموت يأتى بفتنة * والقبر صندوق العمل

يرجع عن الميت أهله وماله ويبقى معه عمله أشقى الناس يوم القيامة من أمر بالمعروف ولم يأنه ونهى عن المنكر وأتاه وعليك بكسب الحلال وطيب المطعم وفر يدنياك من الفتن اذا وقعت فى الناس وظهرك واياك والحرص على المال واحذر ان تسب الدهر فان الله هو الدهر وان أردت به الزمان فأيست الزمان نبي بل الامر بيد الله لا تقبل مالى وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفريت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت وما بقى بعد ذلك فعليك لالك وأنت مسؤول عما جمعت من أين جمعت وفيما أنفقت ولم اخذت لا تزوج من النساء الا ذات الدين فان من أعظم النعم على العبد المرأة الصالحة تعين على الدين ولا تكفر العشير كن من حسنة الدين تسكن عدلا بشهادة الرسول صلى الله عليه وسلم فانه قال يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ابدأ بالسلام على من هو أكبر منك وابدأ بالسلام على المائى ان كنت راكبا وعلى القاعد ان كنت ماشيا ولقد جرى لى مع بعض الخلقاء رضى الله عنه ذات يوم كنا نمشى ومعنا جماعة واذا بالخليفة مقبل فتسبحنا عن الطريق وقلت لا صحباني من بدأه بالسلام أرذات به عنده فلما وصل وحاذانا بفرسه انتظر ان نسلم عليه كما جرت عادة الناس فى السلام على الخلقاء والملوك فلم تفعل فنظر الينا وقال سلام عليكم ورحمة الله وبركاته بصوت جهور فقلنا له باجعتنا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال جزاكم الله عن الدين خيرا وشكرا على فعلنا وانصرف فتعجب الحاضرون لاثؤن من رجلا فى ساطانه ولا تفعد على نكرته

الابدان ولا تدخل بيته الابدان ولا تجزئة بدم دابته الابدان وليكن امام القوم اقرؤهم لكتاب الله هذه وصية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظت من نومك فامسح النوم من عينيك واذكر الله تحمّل بذلك عقدة
 واحدة من عقد الشيطان فانه يعقد على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل
 عقدة عليك ليل طوبى لفلان نوضأت حلت بوضوءك العقدة الثانية فان صليت حلت العقد كلها اياك
 ان تطلب الامارة فتوكل اليها وعليك بالصباغ واجتنب السواد فيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر به ورغب فيه
 وأعجبه واعلم ان القلوب بيد الله بين أصبعين من أصابع الرحمن كقاب واحد يصرفه كيف يشاء وقلوب الملوك بيد الله
 كذلك يقبضها عذرا اذا شاء ويعطف بها عليا اذا شاء ليس لهم من الامر شيء فاعنروهم وادعوا لهم ولا تتعوا فيهم فانهم
 نواب الله في عبادته وهم من الله بمكان فاتركوا اولاته له تعالى يعاملهم كيف شاء ان شاء عفا عنهم فيما قصر وافيه وان شاء
 عاقبهم فهو أبصر بهم وعليك بالسمع والطاعة لهم وان كان عبدا حبشيا مجذع الاطراف دخل رجل نصراني مشرك
 بعض البلاد فيبنيها هو بمشي واذا بالناس يهرعون من كل مكان ويقولون هذا السلطان قد اقبل فوقف المشرك لبراء
 فاذا به أسود كان ملوكا لبعض الناس وأعتقه مجذع الاطراف أقبح الناس صورة فلما نظر اليه قال أشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له في ملكه يفعل ما يريد ويحكم ما يشاء فقبل له ما الذي دعاك الى الاسلام والتوحيد فقال سلطنة هذا
 العبد الاسود فاني رأيت من المحال ان يجتمع اثنان على تولية مثل هذا على الناس والاشراف والعلماء وأرباب الدين
 فعلت ان الله واحد يحكم بعلمه في عبادته كيف يشاء لا اله الا هو ورأيت هذا أنا من تصديق الله تعالى رسوله صلى الله
 عليه وسلم فيما مثل به لنا في قوله وان كان عبدا حبشيا مجذع الاطراف فاني جرت المنجبرين عن الله اذا ضربوا الامثال
 بأمر ما فانه لا بد من وقوع ذلك المضروب به المثل كان أبو يزيد البسطامي يشير عن نفسه انه قطب الوقت فقبل له يوما
 عن بعض الرجال انه يقال فيه انه قطب الوقت فقال الولاة كثيرون وأمير المؤمنين واحد لوان رجلا شق العصي
 وقام ثار في هذا الموضع وأشار الى قاعة معينة وادعى انه خليفة قتل ولم يتم له ذلك وبقى أمير المؤمنين أمير المؤمنين
 فامرت الايام حتى تار في تلك القاعة ثار ادعى الخلافة وقتل ومات له ذلك فوقع ما ضرب به أبو يزيد المثل عن نفسه
 فاياك والوقوع في ولادة أمور المسلمين واياك ان تنزل أحد من الله منزلة لا تعرفها لا بتركية عند الله فيه ولا بتجريح
 الا ان تكون على بصيرة من الله تعالى فيه فان ذلك افتراء على الله ولو صادف الحق فقد أساءت الادب وهذا اذا
 عضال بل حسن الظن به وقل فيما أحسب وأظن هو كذا او كذا ولا تترك على الله أحد افهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا بدري ما يفعل به ولا ينابل يتبع ما يوحى اليه فما عرف به من الامور عرفها وما لم يعرف به من الامور لم يعرفه وكان
 فيه كواحد من الناس فكم رجل عظيم عند الناس يأتي يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وفكر في يوم القيامة
 وهوله وما يلقى الناس فيه وهو يوم التنادي يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم تلجئون اليه ولقد ثبت ان
 العرق يوم القيامة ليزهق في الارض سبعين ذراعا وانه ليلبغ أقواء الناس وهليك بالدعاء ان يعيدك الله من فتنة القبر
 ومن فتنة الدجال ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن شر ما صنعت ومن شر ما خلق وقد أوصيتك بتغطية
 الاناء فانه ثبت ان الله في السنة ليلة غير معينة ينزل فيها راياء لا يمر بآباء ليس عليه غطاء الا دخل فيه من ذلك الراياء وسقاء
 ليس عليه وكاء وان للشيطان فتنة فاستعد بالله منها وراق قلبك وخواطرك وزنها بميزان الشريعة الموضوع في
 الارض لمعرفة الحق فانك اذا فعلت ذلك كنت في أمورك تجري على الحق فان ابليس يضع عرشه على الماء لعلم
 ان العرش الرحاني على الماء يلبس بذلك على الناس انه الله كما فعل باين صياد وقد قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما ترى قال أرى عرشا على البحر فقال ذلك عرش ابليس يقول الله تعالى في عرشه وكان عرشه على الماء ثم قال ليلوكم
 والابتلاء فتنة فابليس ماله نظر الا في الاوضاع الالهية الحقيقية فيقيم في الخيال أمثلهما ليقال هي عينها فيفتريها من نظر
 اليها وما ثم شيء فان الله قد أعطاه السلطنة على خيال الانسان فيخيل اليه ما يشاء فاذا وضع عرشه على الماء بعث سراياه
 شرقا وغربا وجنوا بها الى قلوب بني آدم الى الكافر ليثبت على كفره والى المؤمن ليرجع عن ايمانه وأدناهم من

ابليس منزلة أعظمهم فتنة فتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴿وصية﴾ ادع الله ان يجعلك من صالح المؤمنين
تسكن ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصره فان الله قرن صالح المؤمنين مع نفسه وجبريل والملائكة في نصرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ولي الله وصالح المؤمنين وان كنت واليا فلنساو في
اقامة الحدود الشرعية على من تعينت عليه من شريف ووضيع ومن تحبه وتكرهه فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثبت عنه انه قال اعماهك من كان قبلكم انهم كانوا يقيسون الحدود على الوضيع ويتركون الشريفا وياك يا اخي
ان تحجر عناية الله عن اماء الله لما سمعت ان للرجال عليهن درجة فتلك درجة الانفعال فان حواء خلقت من آدم فلما
انفعلت عنه كان له عليها درجة السبق فكل أنثى من سبق ماء المرأة ماء الرجل وعلوه على ماء الرجل هذا هو الثابت عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ذلك فالرجال عليهن درجة فان الحكم لكل أنثى بماء أمها وهن امر عجيب دقيق
روحاني من أجله كان النساء شقائق الرجال فخلقت المرأة من شق الرجل فهو أصلها فله عليها درجة السببية ولا تقل هذا
مخصوص بحوا فكل أنثى كما أخبرتك من ماها أي من سبق ماها وعلوه على ماء الرجل وكل ذكر من سبق ماء الرجل
وعلوه على ماء الأنثى وكل خنثى فمن مساواة الماءين وامتزاجهما من غير مسابقة واحذر من فتنة الدنيا وزينتها وفرق
بين زينة الله وزينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا اذا جاءت الزينة مهملة غير منسوبة فانك لا تدري من زينها لك
فانظر ذلك في موضع آخر واتخذ دليلا على ما انبههم عليك مثل قوله زيناهم أعمالهم ومثل قوله أفن زين له سوء عمله
ولم يذكروا من زينته فاستدل على من زينته من نفس العمل فزينة الله غير محرمة وزينة الشيطان محرمة وزينة الدنيا
ذات وجهين وجه الى الإباحة والتسديب ووجه الى التحريم والحياة الدنيا وطن الابتلاء فجعلها الله حلوة خضرة
واستخلف فيها عباده فذاظر كيف يعملون فيها بهذا جاء الخبر النبوي فائق فتنتها وميز زينتها وقل رب زدني علما واذا
جأك أمر نكرهه فاصبره عند ما يفجؤك فذلك هو الصبر المحمود ولا تنس خط له ابتداء ثم تنظر بعد ذلك ان الامر
يبد الله وان ذلك من الله فتصبر عند ذلك فليس ذلك بالصبر المحمود عند الله الذي حرض عليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرأة وهي تصرخ على ولد طامات فأمرها ان تحنسه عند الله وتصبر
ولم تعرف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له اليك عني فانك لم تصب بمصيبي فقيل لها هذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجاءت تعتذر اليه بما جرى منها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الصبر عند الصدمة الأولى ينبه صلى
الله عليه وسلم العبد انه لا يزال حاضر مع الله أبدا فهو أولى به وعليك برجة الضعيف المستضعف فانه قد ثبت ان الله
ينصر عباده ويرزقهم بصعقاتهم واذا اقتضت من أحد قرضا فأحسن الأداء وأرجع اذا وزنت له واشكره على قرضه
اياك وانظر الفضل له ولكل من أحسن اليك أو أهدى لك هدية أو تصدق عليك ولو بالسلام فان له الفضل عليك
بالتقدم وما عرف مقدار السلام الذي هو التحية الا الصدر الاوّل قال رويت انهم كانوا اذا حالت بين الرجلين شجرة
وهما يمشيان في الطريق فاذا تركاها والتقياسم كل واحد منهما على صاحبه لمعرفته بسرعة تقلب النفوس وما يبادر
اليها من الخواطر القبيحة من القاء ابليس فيكون السلام بشارة لصاحبه انه سلم من ذلك وانه معه على ما افتقر عليه
من حسن المودة فانظر الى معرفتهم بالنفوس رضي الله عنهم ومن قال لك انه يحبك فلو أحببته ما عسى ان تحبه لن تبلغ
درجة تقدمه في حبه اياك فان حبك نتيجة عن ذلك الحب المتقدم وما قلت لك ذلك الا اني رأيت وسمعت من فقراء
زماننا من جهالهم لا من علمائهم يرون الفضل لهم على الاغنياء حيث كانوا فقراء علميا يأخذونه منهم اذ لولا الفقراء ما صح
لهم هذا الفضل وهذا غلط عظيم فان الثناء على المعطى ما هو من حيث ما وجده من يأخذ منه وانما هو لقيام صفة
الكرم به ووقايته شح نفسه سواء وجده من يأخذ منه أو لم يجد الا ترى الى النص الوارد في المتعنى مع العدم اذا تعنى
ويقول لو ان لي ما لا فعلت فيه من الخير مثل ما فعل هذا المعطى فاجر مما سواهم زاد عليه بارتفاع الحساب عنه والسؤال
ولهذا قلنا بان ترى الفضل عليك لمن اعطى بما اعطى فهو أولى بك وان اليد العليا هي خير من اليد السفلى واليد العليا
هي المنفقة واليد السفلى هي السائلة هذا السؤال ولكن اذا لم تر الله في سؤالها لان الحق قد سأل عباده في امره اياهم

ان يقرضوه ويذكروه وهنا اسار في التنزل الالهى الى عبادته (وصية) اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسملتها معها في نفس واحد من غير قطع فاني أقول بالله العظيم لقد حدثني ابو الحسن عن ابن أبي الفتح المعروف والده بالكرى بمدينة الموصل سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت شيخنا أبا الفضل عبد الله بن احدى بن عبد القاهر الطوسي الخطيب يقول بالله العظيم لقد سمعت والذي احدى يقول بالله العظيم لقد سمعت المبارك ابن احدى بن محمد التيسابوري المقرئ يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ أبي بكر الفضل بن محمد الكاتب الطروي وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر محمد بن علي الشاشي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثني عبد الله المعروف بابي نصر السرخسي وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن يونس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثني موسى بن عيسى وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الراصي وقال بالله العظيم لقد حدثني عثمان بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم لقد حدثني أنس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثني علي بن أبي طالب وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الصديق وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم تسليما وقال بالله العظيم لقد حدثني جابر بن عبد الله السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني ميكائيل عليه السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني اسرافيل عليه السلام وقال الله تعالى لي يا اسرافيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهد واعلي اني قد غفرت له ذنوبه الحسانات وتجاوزت عنه السيئات ولا اسرق لسانه بالنار واجبره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب القيامة والفرع الا كبر وبلغاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين (وصية) كن غيوراً لله تعالى واحذر من الغيرة الطبيعية الحيوانية ان تستفزك وتلبس عليك نفسك بها وانا اعطيك في ذلك ميزاناً وذلك ان الذي يغار لله ديناً انما يغار لانتهاك محارم الله على نفسه وعلى غيره فكما يغار على امه ان يزني بها أحد كذلك يغار على أم غيبه ان يزني بها هو وكذلك البنات والاخت والزوجة والجارية فان كل امرأة يزني بها قد تكون اما الشخص وبنتاً لآخر وأختاً لآخر وزوجة لآخر وكل واحد منهم لا يريد ان يزني احداً به ولا باخته ولا يابته ولا بزوجه ولا بجاريته كما لا يريد هذا الغير ان الذي يزعم انه يغار لله ديناً فان فعل شيئاً من هذا وزني وادعى الغيرة في الدين أو المروءة فاعلم انه كاذب في دعواه فانه ليس بذي دين ولا مروءة من يكره لنفسه شيئاً ولا يكره لغيره فليس بذي غيرة إيمانية يقول النبي صلى الله عليه وسلم في سعد والحديث مشهور ان سعد الغيور واني لا اغيب من سعد وان الله اغير مني ومن غيرته حرّم الفواحش ولقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وماتت يده يد امرأة لا يحل له لمسها وهو رسول الله وما كانت تباعه النساء الا بالقول وقوله للواحدة قوله للجميع فاجعل ميزانك في الغيرة للدين هذا فان وفيت به فاعلم انك غيور للدين والمروءة وان وجدت خلاف ذلك فتلك غيرة طبيعية حيوانية ليس لله ولا للمروءة فيها دخول حتى تغار منك كما تغار عليك وقد ثبت ما من احد اغير من الله ان يزني عبداً أو تزني امته واذا اصابك مصيبة فقل ان الله وانا اليه راجعون فلا تنزل ما تحب منها الا بالله ثم قل اللهم اجبرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منها فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا قال هذا اخلف الله له خيراً منها ولقد مات أبو سلمة فقالت امرأته هذا القول وهي تقول ومن خير من ابني سلمة فاحلف الله خيراً من ابني سلمة وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوج بها وصارت من أمهات المؤمنين ولم يكن أصل هذه العناية الالهية بها الا هذا القول عند ما أصيبت بموت زوجها اتي سلمة واذا مات لك ميت فاجهد ان يصلي عليه مائة مسلم او اربعون فانهم شفعا له عند الله ثبت في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصلي عليه مائة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه وحديث آخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل مسلم بموت يقوم على جنازته اربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً الا شفّعهم الله فيه ومعنى لا يشركون بالله شيئاً أي لا يجعّلون مع الله الهة أخرى وروى عن بعض العرب انه مرّ بجنازة يصلي عليها مائة كثيرة من المسلمين فنزل عن دابته وصلى عليها فقبل له في ذلك فقال انها من أهل الجنة فقيل ومن لك

بذلك فقال وأي كريم يأتي اليه جماعة يشفعون عنده في شخص فيرد شفاعتهم لا والله لا يرد لها بدا فكيف الله الذي هو أكرم الكرماء وارحم الرحماء قد دعاهم ليشفعوا فيه الا ويقبل شفاعتهم اذ الكريم يقبلها وان لم يدعهم الى الشفاعة فيه فكيف قد دعاهم اعلم ان الله امرك ان تتقي النار فقال واتقوا النار أي اجعل بينك وبينها وقاية حتى لا يصل اليك اذا هاب يوم القيامة فانه ثبت انه ما من احد الا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجان فينظر أيمن منه فلا يرى الا ما قدم وينظر اشام منه فلا يرى الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار فانقوا النار ولو بشق تمرة ولقد وثق ببعض شيوخنا بالمغرب عند السلطان بامر فيه حثفه وكان اهل البلد قد اجتمعوا على ما وثق به وما قيل فيه مما يؤدي الى هلاكه فامر السلطان نائبه ان يجمع الناس ويحضر هذا الرجل فان اجتمعوا عليه على ما قيل فيه بامر الوالي ان يقتله وان قيل غير ذلك خلى سبيله فجمع الناس لملاقات يوم معلوم وعرفوا ما جعوا له وكلهم على لسان واحد انه فاسق يجب قتله بلا مخالف فلما جئ بالرجل مرت في طريقه نجباء فاقترض منه نصف رغيف فتصدق به من ساعته فلما وصل الى المحفل وكان الوالي من اكبر اعدائه اقيم في الناس وقيل لهم ما عندكم في هذا الرجل وما تقولون فيه وسموه فأتى احد من الناس الا قال هو عدل رضى عن آخرهم فتعجب الوالي من قولهم خلاف ما كان يعلمه منهم وما كانوا يقولون فيه قبل حضوره فعلم ان الامراة والشيخ يصححك فقال له الوالي مم نصحك فقال من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا به وایمانا والله ما من احد من هذه الجماعة الا ويعتقد في خلاف ما شهد به وانت كذلك وكلكم على لالي فتد كرت النار ورأيتها افوى غضبا منكم وتذكرت نصف رغيف ورايتهم اكبر من نصف تمرة وسمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة فانقبت غضبكم بنصف رغيف فدومت الاقل من النار بالاكثر من شق التمرة وعليك يا اخي بالصدقة فانها تطفى غضب الرب ولما ظل يوم القيامة بقي من حر الشمس في ذلك الموقف وان الرجل يكون يوم القيامة في ظل صدقة حتى يقضى بين الناس وما من يوم يصبح فيه العبد الا وملكان يزلان كذا جاء وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول احدهما اللهم اعط منفق اخلفا وهو قوله تعالى وما نفقتهم من شيء فهو يخلفه ويقول الآخر اللهم اعط ممسكنا فإيدعوله بالانفاق مثل الاول المنفق لا يدعوه عليه فانهم لا يدعون الا بخبر فهم الذين يقولون ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما وهم الذين قال الله فيهم انهم يستغفرون لمن في الارض فصار اذ الملك بالتام في دعائه الا الانفاق وهذا خلاف ما يتوهمه الناس في تأويل هذا الخبر وليس الا ما قلناه فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الرجل الذي آتاه الله ما لا فسلطه على هلكته فيصدق به عينا وشمالا فجعل صدقة هلاك المال وهذا معنى تلقى والانفاق ليس الا هلاك المال فانه من نفقت الدابة اذا هلكت فالمال المنفق هو الهالك لانه هلك عن يده صاحبه ولهذا عال المنفق بالخلف وهو العوض لما امرت من مع ادخار الله له ذلك عنده الى يوم القيامة اذا قصده بالقرية واقترنت به طائفة النية الصالحة (وصية) احذر ان يراك الله حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك واجهد أن يكون لك خيبة عمل لا يعلم بها الا الله فان ذلك أعظم وسيلة لخلاص ذلك العمل من الشوب وقليل من يكون له هذا وعليه بصيام يوم عرفة ويوم عاشوراء وثابر على عمل الخير في عشر ذي الحجة وفي عشر المحرم واذا قسرت على صوم يوم في سبيل الله بحيث لا يؤثر فيك ضعفه في بلاتك في العدو فافعل واذا علمت ان النفس تحب أن تمشي في خدمتها فاجهد ان تجعل الملائكة تمشي في خدمتك وتضع أجنتها لك في طريقك وذلك بان تكون من طلاب العلم وان كان بالعمل فهو أولى وأحق وأعظم عند الله وهو قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا ناكذلك اذا خرجت تعود مرضا مسميا ومصبها ومعا فانت اذا خرجت من عنده خرج معك سبعون ألف ملك يستغفرون لك ان كان صبا حاجتي تمشي وان كان مساء حتى تصبح واجهد ان تقرأ في كل صباح ومساء أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم تقرأ ذلك ثلاث مرات على صورة

ما قلناه تتعوذ في كل مرة بالتعوذ الذي ذكرناه وكذلك بعد صلاة المغرب وبعد صلاة الصبح قبل ان تسلم وعندما تسلم
 من الصلاة تقول اللهم أجرني من النار سبع مرار وكذلك اذا صليت المغرب بعد ان تسلم وقبل ان تسلم تسلي ست
 ركعات ركعتان منها تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ست مرات والتعوذتين في كل ركعة من الركعتين
 فاذا سلمت فقل عقيب السلام اللهم سددني بالايان واحفظه علي في حياتي وعند وفاتي وبعد عاتي وكذلك تقول
 في أثر كل صلاة فرضة اذا سلمت منها وقبل الكلام اللهم اني اقدم اليك بين يدي كل نفس ونفحة ولحظة وطرفة يطفرف
 بها أهل السموات وأهل الارض وكل شيء هو في علمك كائن أو قد كان اللهم اني اقدم اليك بين يدي ذلك كله الله
 لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم
 ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو
 العلي العظيم واياك والاصرار وهو الاقامة على الذنب بل تب الى الله في كل حال وعلى أثر كل ذنب ولقد أخبرني بعض
 الصالحين بمدينة قرطبة من أهلها قال سمعت ان برسية رجلاً عالماً عرفه ورأيت به وحضرت مجلسه سنة خمس
 وتسعين وخمسة مائة برسية وكان هذا العالم مسرفاً على نفسه وما منعني ان أسميه الاخوف ان يعرف اذا سمعته فقال
 لي ذلك الفقير الصالح قصدت زيارة هذا العالم فامتنع من الخروج الى لراحة كان عليهم مع اخوانه فايت الارضية
 فقال أخبروه بالذي أنا عليه فقلت لا بد لي منه فأمر فدخلت عليه وقد فرغ ما كان بأيديهم من الخمر فقال له
 بعض الحاضرين أكتب الى فلان يبعث الينا شيئاً من الخمر فقال لا أفعل أثر يدون ان أكون مصرأ على معصية
 الله والله ما أشرب كأساً اذا تناولته الا واتوب عقيبها الى الله تعالى ولا انتظر الكأس الاخر ولا أحدث به نفسي
 فاذا وصل الدور الى وجاء الساقى بالسكاس ليناواني اياه انظر في نفسي فان رأيت ان أناوله منه تناولته وشربته وتبت
 عقيبها فعمى الله أن يمن علي بوقت لا يخطر لي فيه ان أعصى الله قال الفقير فتعجبت منه مع اسرافه على نفسه كيف
 لم يغفل عن مثل هذا ومات رحمه الله (وصية) اذا صليت فلا ترفع بصرك الى السماء فانك لا تدري يرجع اليك بصرك
 أم لا وليكن نظرك الى موضع سجودك أو قبلتك وحافظ على تسوية الصف في الصلاة واذا رأيت من رز بصدده
 عن الصف رده اليه واحذر ان تأتي امرا الاعن بصيرة وعلم ولا تدخل في عمل لا تعرف حكمه عند الله وأد الحقوق في
 الدنيا فانه لا بد من أدائها فان أدتها شكر الله فعلك وافلحت وعليك بمخالفة أهل الكتاب وكل من ليس على
 دينك ولو كان خيراً فاطلب على ذلك في الشرع فاذا وجدته مجلاً أو معينا فاعمل به من حيث ما هو مشروع لك تكن
 مؤمناً واذا رأيت ما تنكره ولا تعرفه فسلمه الى صاحبه ولا تعرض عليه فان الله ما ألزمك الا بما تعرف حكم الله فيه
 فتحكم فيه بحكم الله ولا تنظر الى انكارك فيه مع عدم علمك به فقد يكون ذلك الانكار من الشيطان وانت لا تعرف
 ورأيت كثيراً من الناس يقعون في مثل هذا واياك والاعتداء في الدعاء والظهور فان ذلك مذموم وليس بعبادة ومثل
 الاعتداء في الدعاء أن تدعو بقطعة لحم وشبه ذلك والاعتداء في الظهور الاسراف في الماء والزيادة على الثلاث في
 الوضوء واذا توضأت فاعزم أن تجمع بين مسح رجليك وغسلها فانه أولى ولا تترك شيئاً من سنن الوضوء فان من سننه
 ما فيه خلاف بين وجوبه وعدم وجوبه كالضمضة والاستنشاق والاستنثار واذا صليت فاسكن في صلاتك ولا تلتفت
 يمينا وشمالا ولا تعبت بلحيتك في الصلاة ولا بشيء من ثيابك ولا تشتمل الصماء في الصلاة وليكن ظهرك مستويا في
 ركوعك ولا تذبح كما تذبح الحمار واحذر ان تكون مكاسا وهو العشار أو مدمن خرا أو مصرأ على معصية واياك والغلول
 والربا وعليك بالدعاء بين الاذان والاقامة وعليك بذكر افضلة الله من غير مزيد فان نتيجة هذا الذكر عظيمة
 قلت لبعض الحاضرين مع الله من شيوخنا وكان ذكره الله الله من غير مزيد فقلت له لم لا تقول لا اله الا الله اطلب
 بذلك الفائدة منه فقال لي يا ولدي أنفاس المتنفس بيد الله ما هي بيدي وكل حرف نفس فتخاف اذا قلت لا أريد لاله
 الا الله فر بما يكون النفس بلا آخر نفسي فأمرت في وحشة النبي وكلمة الله فيها من الفائدة ما لا يكون في غيرها فانه ما ثم
 كلمة تحذف منها حرفا الا لا يختل ما بقى الا هذه الكلمة كلمة الله فلوزال الالف بقي لله كلمة مفيدة ولو زالت

اللام الاول بقى له وقد قال الله ما في السموات وما في الارض وقال له ملك السموات والارض فلو زال اللامان والالف بقى الها وهو قولك هو وقد جاء هو الله وفي غير هذه السكامة فيما ظن ماتجده غير هذا وكان رجلاً آمياً من عامة الناس وكان نظره مثل هذا واعتبار مواعيدك بالتباهي في الامور الدينية وتزيين المصاحف والمساجد ولا تنظر الى قول الشارع في ذلك انه من اشراط الساعة كما يقول من لا علم له فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذم ذلك وما كل علامة على قرب الساعة تكون مذمومة بل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعة أمور راذيها وأمر راجدها وأمر واحد فيها ولا ذم من علامات الساعة المذمومة أن يعق الرجل أباه ويرتد بغيره وارثاً من امانته ومن المحموده التباهي في المسجد وزخرفتها فان ذلك من تعظيم شعائر الله وما يغضب الكفار وما ليس بمحمود ولا مذموم كنزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة فهذه من علامات الساعة ولا يفتن بها ذم ولا حمد لأنها ليست من فعل المكاف وإنما يتعاقب الذم والحمد بفعل المكاف فلا تجعل علامات الساعة من الامور المذمومة كما يفعله من لا علم له ورأيت من القائلين بذلك ككثير او حافظ على الصف الاول في الصلاة ما استطعت فانه قد ثبت لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار واذا دعوت الله فلا تستبطل الاجابة ولا تقل ان الله ما استجاب لي فانه الصادق وقد قال أجيب دعوة الداع اذا دعاني فقد أجابك ان كان سمع ايمانك مفتوحاً فاسمعهم والافانهم ايمانك بذلك فان دعوت بأمر أو قطيعاً ترحم فان مثل هذا الدعاء لا يستجيب الله لصاحبه فانه تعالى قد شرع لنا ما ندعوه فيه وهذا هو الاعتداء في الدعاء وان الله يستجيب للعبد ما لم يقل العبد الداعي لم يستجب لي فانه اذا قال لم يستجب لي فقد كذب الله في قوله أجيب دعوة الداع ومن كذب الله فليس بمؤمن وله الويل مع المكذبين الا أن يتوب وعليك اذا لم تواصل صومك بتجهيل الفطر وتأخيراً كالة السحور واما العبد اذا صلى أقبل الله عليه في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت أعرض الله عنه وكان لما التفت الا اذا التفت لامر مشروع ليقيم بذلك الاتفاقات أمر يختص بالصلاة كالتفات أبي بكر لما سجد به عند محبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك ما أعرض عن الله واجتنب دخول المسجد ان كنت جنباً وقراءة القرآن ومس المصحف وكذلك الحائض فانه أخرج عن الخلاف وكما قدرت أن لا تفعل فعلاً الا ما يكون الاجماع عليه فهو أولى ما لم تضطر اليه مثل اجتناب كل ثمن الكلب وكسب الحجام وحلوان الكاهن ومهر البني ولا تقبل صدقة ان كنت ذا غنى أو قادر اعلى الكسب واياك أن تتقدم على قوم الا باذنهم ولا تروع مسلماً بما يروعه منك أي شيء كان وعليك بمجالس الله كره ولا تصدق الا بطيب أعني بحلال وان كنت مجاوراً بالمدينة فلا تخرجك منها ما تلقاه من الشدة فيها من الغلاء والملاذاة ولا ترد أهل المدينة بسوء بل ولا مسلم أصلاً واذا أصبت من جهة فاجتنبها وانظر في محاسن الناس ولا تنظر من اخوانك من المؤمنين الا محاسنهم فانه ما من مسلم الا وفيه خلق سيئ وخلق حسن فانظر الى ما حسن من أخلاقه ودع عنك النظر فيما يسوء من أخلاقه واذا صليت فاقم صلبك في الركوع والسجود واشكر الله على قليل النعم كما تشكره على كثيرها ولا تستقل من الله شيئاً من نعمه ولا تكن لعاناً ولا سباباً واياك وبغض من ينصر الله ورسوله أو يحب الله ورسوله ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسعين وخمسة في المزام بتلعسان وكان قد بلغني عن رجل انه يقع في الشيخ أبي مدين وكان أبو مدين من أكابر العارفين وكنت أعتقد فيه وكنت فيه على بصيرة فكرهت ذلك الشخص لبغضه في الشيخ أبي مدين فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكره فلانا فقلت لبغضه في أبي مدين فقال لي أليس يحب الله ويحبني فقلت له بلى يا رسول الله انه يحب الله ويحبك فقال لي فلم بغضته لبغضه أبا مدين وما أحببته لحبه الله ورسوله فقلت له يا رسول الله من الآن اني والله زلت وغفلت والآن فانا تائب وهو من أحب الناس الى فلقد نهيت ونصحت صلى الله عليه وسلم عليك فلما استيقظت أخذت معي ثوباً من كثير وأنفقة لأدري وركبت وحدث الى منزله فأخبرته بما جرى فبكوا وقبل الهدية وأخذ الرزق ياتنيها من الله فزال عن نفسه كراهته في أبي مدين وأحبه فأردت أن أعرف سبب كراهته في أبي مدين مع قوله بان أبا مدين رجل صالح فسأله فقال كنت معه ببجاية فجاءته ضحاي في عيد الاضحى فقسمها على أصحابه وما أعطاني

منها شيئا فهذا سبب كراهتي فيه ووقوعي والآل قد ثبت فانظر ما أحسن تعليم النبي صلى الله عليه وسلم فان قد كان رفيقا
 رفيقا وإذا استرعاك الله رعية مسلمين أو أهل ذمة فأياك أن تغشهم ولا تضمر لهم سوءا وانظر فيما أوجب الله عليك من
 الحقوق ثم فادها اليهم وعاملهم بها ظاهرا وباطنا سرا وعلانية ولا تجعل مياخضك يوم القيامة وإذا رأيت من أحد
 حالة سبته يطلب أن تستر عليه فاستره فيها ولو لم يرد الاستر فاسترها أنت عليه على كل حال وإذا أكلت طعاما فلا تأكل
 كل الجبارين متشكئا وكل كياأ كل العبد فانك عبد على مائة سيده فتأدب وإذا رأيت من يطلب ولاية عمل فلا
 تسع له في ذلك فان الولاية مندمة وحسرة في الآخرة وقد أمرك الله بالصيعة وإذا رأيت قوما ولوا أمرهم امرأة فلا
 تدخل معهم في ذلك **(وصية)** لا تسبق إلى فضيلة إذا وجدت السبيل إليها وانظر في الدنيا نظر الراحل عنها والمطالب
 بما نال منها وإذا نكحت فأولم عما قدرت عليه وإذا نمت أو دخلت بيتك أو أكلت أو شربت أو فعلت فعلا قسم الله عليه
 وإذا كره وتناول يمينك أمورك كلها إلا ما ورد فيه الهوى من الشارع أو ما يجري مجرى الهوى مثل الاستنجاء ومسك
 الذكر باليمين أيضا عند البول والامتشاط فاجعل ذلك كله يسارك وإذا أكلت مع جماعة طعاما واحدا فكل مما
 يليك وإذا اختلف الطعام فشكل من حيث شئت وقال النظر إلى من يأكل معك وصغر اللقمة وشدد المضغ وسهم الله
 في أول كل لقمة واجد الله في آخرها إذا ابتلعها واشكر الله حيث سوغكها ولا تنكث الشرة في الأكل وتعاهد المشي
 إلى المساجد مساجد الجاعات في أوقات الصلوات ولا سيما العتمة والصبح من غير سراج تبشر بالنور التام يوم القيامة
 وإذا سمعت من يعطس وجد الله فشمته وإن لم يحمد الله فقد كره بحمد الله فإذا وجد الله فشمته فإذا زاد في العطاس
 على ثلاثة فهو من كرم فادع الله له في الشفا وإياك أن تحون من خالك ولا تعتد على من اعتدى عليك فان ذلك أفضل
 لك عند الله واعذر ولا تعتذر فان اعتذر لك يتضمن سوء ظنك به واعتذرت له وأبدأ في المعاملة مع الخلق بالأولى
 فالأولى وإذا تساوت الأمور وبدأ الله بك شيء منها فابدأ بما بدأ الله به كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة
 لما أراد أن يسعى بين الصفا والمروة وقف على الصفا وقرأ أن الصفا والمروة من شعائر الله أبدأ بما بدأ الله به وإذا لقت
 في عبادة الله فاعمل نشاطك فإذا كسلت فارك ولا تكن من الذين إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وإذا صليت
 وأحد ينظر إليك فان في تحسين صلاتك تعليمه وإخلاص لله عبادتك فانه ما أمرك أن تميد إلا لمخلصا وافعل ما أوجب
 الله عليك فعله ولا بد سواء كسلت أو كنت نشيطا وإنما أمرتك بالترك في النوافل ولا تعبد الله بكسل وانتقل إلى
 نافلة غيرها ولا تحسن صلاتك في المأدون الخلفان فعل ذلك من فعله فان ذلك الفعل استهانة استهان بهار به كذا
 ثبت وإن كنت ممن يصلح للإمامة فصل خلف الإمام فانه إن أحدث الإمام في الصلاة استخلفك وإن لم تكن من أهلها
 فصل يمين الصف أو يساره وحافظ على الصف الأول وإذا رأيت فرجة في الصف فسد بها بنفسك فلا حرمه لمن رآها
 وتركها وتخط رقاب الناس إليها وسارع إلى الخيرات وكن لها سابقا وما فس فيها قبل أن يحال بينك وبينها وإياك أن
 تتخلى في طريق الناس أو في ظلهم ولا تحت شجرة مشمرة ولا في مجالس الناس ولا تبل في هوى ولا في حجر ولا في ماء
 دائم ثم تتوضأ منه أو تغسل فيه وائق الله في زوجتك وولده وخادمك وفي جميع من أمرك الله بمعاملته واحذر فتنة
 الدنيا والنساء والولد والمال وصحبة السلطان وائق الله في البهائم واجعل من صلاتك في بيتك وعين في بيتك مسجدا
 لك تتنفل فيه وتصلي فيه فريضتك إن اضطررت إلى ذلك وأكثر من قراءة القرآن يتدبر إن كنت عالما فانه أرفع
 الأذكار الإلهية وإن كنت في جماعة يقرؤون القرآن فاقرأ معهم ما اجتمعتم عليه فان اختلفتم فقم عنهم وحافظ على
 قراءة الزهراوين البقرة وآل عمران وإذا شرعت في قراءة سورة من القرآن فلا تكلم حتى تختتمها فان ذلك دأب
 العلماء الصالحين ولقد حدثني غير واحد بقربة عن الفقيه ابن زرب صاحب الخصال أنه كان يقرأ في المصحف
 سورة من القرآن فتر عليه أمير المؤمنين من بني أمية فقبل للخليفة عنه فسك فرسه وسلم عليه وسأله فلم يكلمه الشيخ
 حتى فرغ من السورة ثم كمل فقال له الخليفة في ذلك فقال ما كنت لأترك الكلام مع سيديك وأكلمك وأنت عبده
 هذا ليس من الأدب ثم ضرب له مثله وبعينه فقال رأيت لو كنت في حديث معك وكنتي بعض عبيدك أبحسن مني

أن أترك الكلام معك واقطعه وأكلم عبدك قال لا قال فانك عبد الله فبكي الخليفة ولقيت جماعة على ذلك من شيوخنا منهم أبو الجحاج الشربلي بأشبيلية وكان كثير ما يقرأ القرآن في المصحف إذا خلى بنفسه وإذا دخلت على مريض أو ميت فقرأ سورة يس فإنه اتفق لي فيها صورة عجيبة وعليك بالصلاة في النعال إذا لم يكن بها قدر والمشى فيها واستوص بطالب العلم خيرا وبالنساء واعتدل في السجود إذا سجدت في الصلاة أو في القراءة ولا تبسط ذراعيك في سجودك كما يفعل الكلاب ولا تكلف نفسك من العمل إلا ما تطيقه ونعلم أنك ندوم عليه وإذا حضرت عند ميت فلقنه لا اله الا الله ولا تنسى الظن به إذا لم يقل ذلك أو يقول لا فاني أعلم ان شعنا بالمغرب جرى له مثل هذا وكان مشهورا بالصلاح فلما أفاق قيل له في ذلك فقال ما كنت معكم وإنما جاءني الشياطين في صورة من سلف ودرج من آبائي وأخواني فكانوا يقولون لي اياك والاسلام مت يهوديا ونصرانيا فكنيت أقول لهم لا حين سمعتموني أقول لا إله الا الله عصمني الله منهم وإذا كان لك صاحب فعده من مرض وصل عليه ان مات وشيع جنازته وإذا شيعت جنازة ان كنت رابعا فامش وان كنت ماشيا فامش بين يديها وإذا حضرت دفن ميت من المسلمين فلا تنصرف عن قبره وقف ساعة فسر ما يسأل فإنه يجدد لوقوفك أنسا وان حلت جنازة فامش معهما فان كان خيرا سارعت بها اليه وان كان شرا حططته عن رقبتك ولا تذكر مساوي الموتى وغط الأبناء الذي تشرب منه واطفئ السراج عند نومك واغلق بابك إذا أردت النوم فان الشياطين لا تفتح بابا مغلقا وقرأ آية الكرسي عند نومك وسدد في الأمور وقارب ما استطعت فاعمل الخير ولا تنقل ان كان الله كتبني شقيا فأنا شقي وان كان كتبني سعيدا فأنا سعيد فلا أعمل فاعلم أنك إذا وفقت لعمل الخير فهو بشري من الله أنك من السعداء فان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا وان الله يقول فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى وقال صلى الله عليه وسلم اعلموا وانكواوا وكل ميسر لمايسر له فمن خلق للنعم فسيديره لليسرى ومن خلق للجحيم فسيديره لليسرى وانزل كل أحد منزله تكن عادلا وان ترك حقك لأخيك ما استطعت وأقل عثرات أهل المروآت والهيئات الا في اقامة الحدود والمشروعة ان كنت حاكما أو سلطانا وان كنت ذا ثروة وحظ من الدنيا فارتبط فرسا أو جلا في سبيل الله وأمسح بنواصيرها وأعجازها وقلدها ولا تقلدها وترا ولا جوسا واجهده بالثوب ونفسك من أشرك بالله واشفع الا في حد إذا بلغ الى الحاكم واليس البياض من الثياب فإنه خير لباس للمؤمن وأظهره وأطيبه وكفن الميت فيه وإذا جاءك سائل في العلم أو غيره فلا تنهره ولا تخيب من جاء يسترفدك بما فضلك الله عليه من الرزق وأكثر من زيارة القبور ولا تكثر الجلوس عندها ولا تنقل هجرا بل اجلس مادمت تعتبر وتذكر كرك الآخرة ولا تؤذ أصحاب القبور بالحديث عندها في أمور الدنيا وبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو خبرا واحدا أو آية فانك تحضر بذلك في زمرة العلماء المبلغين ومر الصبي بالصلاة لسبع سنين واضربه عاها العشر سنين وفرق بين الصبيان في المضاجع واياك ان تفضي الى أخيك في الثوب الواحد وتابع بين الحج والعمرة وان جاورت بمكة فاكثر من الاعتمار والطواف ولا سيما في رمضان فان عمرة في رمضان تعدل حجة هذا هو الثابت وأكثر من أكل الزيت والأدهان به وإذا اشتريت طعاما فاكته واجتنب السبع الموبقات وهي الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الإباحق وأكل مال اليتيم وأكل الربا والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات **(وصية)** عليك بكثرة السجود والجماعة وان قدرت ان تسكن الشام فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت عنه انه قال عليكم بالشام فاما خيرة الله من أرضه واليهما يجتبي خيرة من عباده واياك والحديث بالظن فان الظن أكذب الحديث واياك والحسد ولا تجلس على الطرقات ولا تدخل على النساء المغنيات وإذا بعثت فلا تكثر من اليمين على سلعك واياك ان تتقلد أمر من أمور المسلمين فان أجبثت الى ذلك ولا بد فلا تحكم بين اثنين وأنت غضبان ولا وأنت حاقن ولا جامع ولا أنت مستوفز لا مر لا بد لك منه وأعدل بين رجائك إذا اتعت أو وضعت أحدي رجائك على الأخرى واعلم ان جوارحك من رعيته فاعدل فيها فان الله أمرك بالعدل فممن استرعاك وان كنت مملوكا فلا تقل لمالكك ربي وقل سيدي وان كان لك مملوك أو مملوكة فلا تقل عبيدي ولا أمتي وقل غلامي وجاريي ولا تقل لأحد مولاي فان المولى هو الله

وقد نهيت أن تقول خبت نفسي وقل لقيت نفسي وإذا طلب منك جارك أن يغرز خشبة في جدارك فلا تمعه ولا تنظر في عورة أحد ولا في بيته إلا بإذنه ولا تصحب إلا من تجدي صحبته الزيادة في دينك وإيمانك وقدم في معروفك كل ثقي ولا تعط الفاجر ما يستعين به على فجوره وإن كانت لك زوجة وضربتها لا مضر طرأ منها فلا تنجسها من يومها وإياك أن تسأل شيئا سوى الله إلا الله في جنته ورؤيته وأما في شيء من عرض الدنيا فلا وإن ركبت البحر فلا تركبه إلا حاجا أو معتبرا ولا تخطب امرأة على خطبة أخيك ولا تنسم على سومة حتى يذروا إن كنت ضيفا عند قوم فلا تنصم إلا بإذنهم وإن كنت في خدمة شيخ فلا تنصم ولا تتحرك في شيء إلا بإذنه والمرأة لا تصوم إلا بإذن زوجها صوم النافلة أو قضاء شهر رمضان ولا يأذن في بيت زوجها إلا بإذنه إذا كان حاضرا ولا تسأل المرأة طلاق أخوها تنكح بعلمها ولا تسافر امرأة فوق ثلاث إلا مع ذي محرم وإذا دعوت في المغفرة فاعزم المسئلة ولا تقل اغفر لي إن شئت وأطلب رحمة الله وغفرانه ولا تستكثر شيئا تسأله من الله فإن الله كبير عنده فوق ما تأمل وإياك أن تنصرف في مال أخيك إلا بإذنه وإذا أصبحت في كل يوم فقل اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك اللهم من أذاني أو شتمني أو أغضبني أو فعل معي أمرا يفضي إلى الحكم فيه أشهدك يا رب أني قد أسقطت طلبي عنه في ذلك دنيا وآخره وإذا شرب ماء فاشرب قاعدا ولا تقل يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر هذا ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإياك أن تبرز فذك حتى يرى منك ولا تنظر إلى نخد حبي ولا ميت وإياك أن تقعد على قبر ولا تصل وانت تستقبله أو تستقبل إنسانا في صلاتك ووجهه إليك ولا تتخذ القبر مسجدا ولا تمن الموت لضررت بك بل قل اللهم آحيني ما كانت الحياة خيرا لي ونوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مقتون انتهى السفر السادس والثلاثون من الفتوح المكي

(وصية) لا تكن وصيا ولا رسول قوم ولا سيما بين الملوك ولا شاهد أو أحد إذا اغتسلت أن تبول في مستحجمك بل اعزل عنه وبل ولا تنذر ما استطعت فإن نذرت فأوف بنذرك فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد بالبخل لمن نذر وإياك أن تمنى لقاء أحد فإذا لقيته فاقبض ولا نفر وإياك وسب المؤمنين ولا سيما الصحابة على الخصوص فإنك تؤذي النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابه ولا تنسب إليه من نفسه الرجم من نفس الرحمن ولكن سل الله خيرا وخيرا ما أرسلت به واستعد بالله من شره وشر ما أرسلت به وإذا لبست ثوبا جديدا فسم الله وقل اللهم أعطني خيره وخيرا ما صنع له واكفني شره وشر ما صنع له ولا تصل إلى النساء إذا كانوا في قبلك وإياك ولباس ما حرم الشرع عليك لباسه كالحرير والذهب ولا تجلس على الحرير وإذا القيت ذميا فلا تبدأ بالسلام واضطره إلى أضيق الطريق واته إن تسمى العنية الكرم بل قل العنية والحيلة ولا تقل الكرم فإنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لا تسموا العنب الكرم فإن الكرم الرجل المسلم فلا تقولوا الكرم وقولوا العنب والحيلة وإياك أن تنصر الأبل والغنم إذا أردت بيعها إلا أن تعلم المشتري بأنهم مصرقوا وإياك أن تحلف بغير الله حلة واحدة ولا تكفر أحدا من أهل القبلة بدينك إلا من كفره رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كانت لك زوجة تريد الصلاة في مسجد الجماعة فلا تمنعها من ذلك وإن عرفت أن بيتها خير لها وأفضل واحذر أن تدعو على نفسك في غيظ ولا غير غيظ ولا على ولدك ولا على خادمك ولا على مالك ولا تنكره المريض على الطعام وإياك أن تعذب بالنار أحدا وإذا أكلت لحافا فاهسه ولا تقطعه بسكين **(وصية)** إذا حضر الطعام والصلاة فابدأ بالطعام وإياك والصلاة وأنت حاقن تدافع الأخبشين وإذا أمرك من فرض الله عليك طاعته بـ **(وصية)** فلا تطعه وإياك وما يعتزمه فما كل من أوردته تسكرها أو سعت عذرا وأصغى إلى من يحدثك وإن كان زرافا إن لكل أحد عند نفسه قدرا فإنك تأخذ بقلبه بذلك ويكون لك لا عليك وإن الله قد أمرك بالتعجب وهذا من التعجب إلى الناس وإذا كانت لأحد عندك شهادة لا يعرفها وقد اضطرت إليها فعرفه بها وأمنع أخاك الفقير من حمة ما قدرت عليها فإن أجزاها عظيم وليكن خوفك من الله ورجاؤك فيه بالإيمان على السواء وغلب الرجاء وحسن الظن بالله واطمع في

رحمته فإنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته أحد وإياك أن
ترد الهدية ولا تحقرها ولو كانت ما كانت وعليك بالتوبة إلى الله مع الانفاس وإذا شاركت أحد في شيء فلا تخنه
وإذا فعلت فعلا خسته فإن الله كتب الاحسان على كل شيء وعليك بالتواضع وعدم القنح على أحد قال علي بن
أبي طالب القبر واني في ذلك

الناس من جهة التمثيل كفاء * أبوهم آدم والام حواء *
فان يكن لهم من أصلهم نسب * يفاخرون به فالطين والماء
ما الفضل الا لاهل الفضل انهم * على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرء ما كان بحسنة * والجاهلون لاهل العسل أعداء

لانقر الابتغوى الله فإنه نسب الله الذي بينه وبين عباده وإياك والقيس والقال فيما لا ينبغي ولا يعني لسكن في اتصال
الخبر خاصة وإياك وكثرة السؤال الا في البحث عن دينك الذي في علمك به سعادتك فاسألو اهل الذكر ان كنتم
لا تعلمون وقد علمت أنه ما لا حد حركة ولا سكون ولا دخول ولا خروج الا للشرع فيها حكم من أحد الاحكام
الخسة فاذا لم تعلم فاسأل عن كل شيء تكون فيه ما حكم الشرع فيه واطاب على رفع الخرج ما استطعت وغلب
الحرمة وخذ بالعزائم في حق نفسك وإياك واضاعة المال وهو انفاقه في معصية الله ومن انفاقه في معصية الله اعطاؤه
لمن تعلم منه أنه يخرج به فيما لا يرضى الله فان لم يعلم ذلك فلا بأس ولا تفارق أحدا وهو على ما لا يرضى الله وتعتقد فيه
أنه باق على ما فارقه عليه لا سبيل الى ذلك وانما ذلك في الاحكام المشروعة فانهم يرون استصحاب الحال المعلومة
من الشخص حتى يقوم لهم دليل على زوالها فيستصحبون أيضا فيما يرجع اليه حتى يبدله دليل على ذهابه وإياك أن
تكون معتاد ولا متعتا ولا متفرا ولا معسرا وكن ميسرا ومعلما ومبشرا وإياك ان تأتي الفواحش الظاهرة والباطنة
فان الله أحق من يستحي منه ولا تغتر اذا كنت على طريقه غير مرضية بما يلي الله لك فان الله يقول انما على
لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين فاحذر بمر الله بك في ذلك ولا تياس من روح الله انه لا يياس من روح الله
الا القوم الكافرون وإياك وكل من يزل للعقل مثل شرب الخمر وغيره وإياك والتصنع في الكلام ولا تقرأ القرآن
في صلاتك راكعا ولا في حال سجودك بل قل في ركوعك سبحان رب العظيم وبحمده وعظم ربك فيه وفي
سجودك سبحان رب الأعلى وبحمده وأدنى القول من ذلك ثلاث مرات الى ما فوقها (وصية) عليك بكثرة
الاستغفار ولا سيما بالاسحار في حقك وفي حق غيرك فقل ثلاثا تسكت عن الاستغفار ومن في الارض عموما والله ملائكة
يستغفرون للذين آمنوا خصوصا في كل حال وعند القيام من مجالس تحدثك وعليك بالصدق في الموضع
المشروع لك الصدق فيه ولا تخف واجتنب الكذب في الموضع المشروع لك اجتنابه وخف ثلاثة خف الله
وخف نفسك وخف من لا يخاف الله وان كنت خطيبا اماما فقص الخطبة وأطل صلاة الجمعة فان ذلك من فقه
الرجل وإياك بالحضور مع الله والنية الصالحة في كل ما تعمله من عمل وعليك باكرام ذي الشيبة فان الله يستحي
من ذي الشيبة وعليك باكرام حملة القرآن وباكرام الخواكم العادل وإياك والدين فإنه فكرة بالليل وذلة بالنهار
واحذر ان يقيمك لعبادة ربك شيء من زينة الحياة الدنيا فانك لمن أقامك ولا اغراض النفوس فان الاغراض
أمراض حاضرة فإنه عمار وبناء في مثل ذلك ان رجلا من الابدال كان يمشي في الهواء مع أصحابه فمروا على روضة
خضراء فيها عين خزانة فاشتبهوا أن يتوضأ من ذلك الماء ويصلي في تلك الروضة فسقط من بين الجماعة وتركوه
وانصرفوا وانحط عن رتبهم بهذا القدر فانظر في هذا السر ما عجبه فان فيه معنى دقيقا وقد وعظك الله به
ان كنت اتعظت وان استطعت ان لا تمر عليك ساعة من ليل أو نهار الا وأنت داع فيسار بك فافعل واذا أدبت
زكاة فان في ادائها اداء حق تدفعه لو كيل صاحب الحق وهو العامل عليها الذي نصبه الحق ولا تدفع زكاته
لغير عامل السلطان الا بأمر السلطان فتكون أنت عين العامل عليها فلا تبرء ذمتك الا ان فعلت ما ذكرته لك وان ظلم

العامل أربابها فهو المسؤول عن ذلك لأنك وقد دخل على الناس في هذا شبهة لا يعرفونها إلا في الدار الآخرة واحذر أن تصدق على شريف من أهل البيت وأنوفيا توصله اليهم الهدية لا الصدقة فانك إن نويت الصدقة عليهم أثمت إلا أن تعرفهم بذلك فإن أكلوا صدقتك فقد أثموا بأكلها وأثمت أنت حيث أعطيتهم مالا يجوز لك أن تعطيه إياهم وتخيلت القرب في عين البعد وإياك أن تخوض في مال الله بغير حق وإياك أن تتقي عن أيك كان من كان ولا تتبع عورات الناس ولا مثالبهم واشتغل بنفسك وحسن أدب ابنك واسمه وإن ابتليت بصحبة الزوجة فدارها وتزل من عقلك إلى عقلها فإن ذلك من كمال عقلك فعامل كل شخص من حيث هو لا من حيث ما أنت عليه فإن الغالب على النساء أنهم لا يستطيعون أن يبلغن مبلغ الرجال السكمل الأمن جاء النص بكاملهما وهما صميم بنت عمران وآسية امرأة فرعون فإن النص ورد فيهما بالسكال من النبي صلى الله عليه وسلم وعليك بالعدل في الحكم وأطفء النار إذا فرغت من حاجتك إليها وعليك باستعمال الحبة السوداء وهو الشونيز فإنها شفاء من كل داء إلا السام والسم الموت ولقد ابتلى عندنا رجل من أعيان الناس بالجدام وقال الأطباء باجمعهم لما أبصره وقد تمسكت العلة منه ما لهذا المرض دواء فرآه رجل من أهل الحديث من بني عفير من أهل البصرة يقال له سعد السعود وكان عنده إيمان بالحديث عظيم يقطع به فقال له يا هذا لم لا تطب نفسك فقال له الرجل إن الأطباء قالوا ليس هذه العلة دواء فقال كذبت الأطباء والنبي صلى الله عليه وسلم أصدق منهم وقد قال في الحبة السوداء أنها شفاء من كل داء وهذا الداء الذي نزل بك من جملة ذلك ثم قال علي بالحبة السوداء والعسل نخلط هذا بهذا وطلبي بهما بدنه كله ورأسه ووجهه إلى رجليه وألصقه من ذلك وتركه ساعة ثم انه غسل ذلك عنقه فأنسلخ من جلده ونبت له جلد آخر ونبت ما كان قد سقط من شعره وبرئ وعاد إلى ما كان عليه في حال عافيته فتعجب الأطباء والناس من قوة إيمانه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رحمه الله يستعمل الحبة السوداء في كل داء يصيبه حتى في الرمد إذا رمد عينه كتحمل بها فبيراً من ساعته **(وصية)** ادفع عن عرض أخيك المسلم ما استطعت ولا تخذه إذا انتهكت حرمة فإنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرء مسلم يخذل امرأ مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمة وينتقض به من عرضه الأخذ له الله في موضع يحب نصرته وما رأيت أحداً تحقق بمثل هذا في نفسه مثل الشيخ أبي عبد الله الدقاق بمدينة فاس من بلاد المغرب ما اغتاب أحداً قط ولا اغتیب بحضرته أحداً قط وكان هذا عن نفسه وربما كان يقول لم يكن بعداً بي بكر الصديق صديق مثلي وبذكر هذا وكان نعم السيد خرج ذكره ومناقبه شيخنا أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم التميمي القاسمي الإمام بالمسجد الأزهر بعين الخيل من مدينة فاس في كتاب له سهام المستفاد في ذكره الصالحين من العباد بمدينة فاس وما يليها من البلاد سمعنا هذا الكتاب عليه وقرأناه أظن حسنة ثلاث وتسعين وخمسة أذا القيت أحد من المسلمين فصاحفه إذا سمعت عليه ولا تمنحن له كما تفعله الأعاجم فإن ذلك عادة سوء وقد ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل له إذا لقي الرجل الرجل أبلغني له قال لا قبل له أيضاً قال نعم وقد ثبت أنه قال ما من مسلمين يتصافيان الاغفر لهما قبل أن يتفرقا وأوص أهلك وبناتك ونساء المؤمنين أن لا يخلعن ثيابهم في غير بيوتهم وإياك أن تبيت ليلة الاو وصيتك عند رأسك مكتوبة فانك لا تدري إذا نمت هل تصبح في الأحياء أو في الأموات فإن الله يمسك نفس الذي قضى عليه الموت في النوم إذا هونام ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى والتواضع للخلق رفة عند الله ولا تسكثر بمجالسة النساء ولا الصبيان فإنه ينقص من عقلك بقدر ما تنزل إلى عقولهم مع الفتنة التي يخاف منها في مجالسة النساء وأوص نسائك أن لا يخضعن في القول فيطعم الذي في قلبه مرض وإن يقعدن في بيوتهم ويغضضن من أبصارهن ولا يبدن زينتهن إلا حيث أمرهن الله وإياك ودخول الخدام على نسائك فإنهم من أولى الأربية وأحجب نساءك عنهم كأن يحجبهم عن حول الذكران فإنهم من الرجال وكن نعم المجلس لآلِكَ القرين الموكل بك واصغ إليه واحذر من المجلس الثاني الذي هو الشيطان ولا تنصر الشيطان على

الملك بقبولك منه ما يأمر بك به واخذله واستعن بقبولك من الملك عليه وأكرم جلساءك من الملائكة الكرام
الكاتبين الحافظين عليك فلا تمل عليهم الا خيرا فانك لا بد لك أن تقرأ ما أمليته عليهم واحذر من بسط الدنيا
عليك اذا بسطها الله أن تتصرف فيها أو تنصرف فيها في غير طاعة الله ولا تعص الله بنعمه وان من شكر النعمة أن
تطيع الله بها وتستعين بها على طاعة الله واياك والتنافس في الدنيا واقلل منها ما استطعت ومن حجة أهلها فان
قلوبهم غافلة عن الله بحبه واذا غفل القلب عن الله لم ينطق اللسان بذكر الله الا أن ذكره في عين لا يكون فيها بارا
أو يكون بارا أو فيا لا يجوز أن يذكره فيه مما يقته الله على ذلك الذكر (وصية) اياك والبطنة فانها تذهب
بالفطنة وكل تعبش وعش لتطيع ربك ولا تعش لتأكل ولانا كل لنسمن فاملئ وعاء شر من بطن ملي بحلال
وعليك بلبقيات بقمص صلبك واذا صليت خلف امام فاقتد به وانبعه فلا تكبر حتى يكبر ولا تركع حتى يركع ولا ترفع حتى
يرفع ولا تسجد حتى يسجد واذا آمن بعد الفراغ من الفائحة فأمن ولا تختلف عليه واذا كنت اماما فاقتد بأضعف القوم
ولا تطيل عليه حتى تكره اليه الصلاة بل خفف في تمام ركوع وسجود واذا قرأت آية فانظر اين انت منها واذا
سمعت الله يقول يا ايها الناس اوبأ اليهم الذين آمنوا فكن انت المخاطب وافتح له اذن فهمك لما يقول لك في هذا التابه
فكن في قبول ذلك بحسب ما يقول ان هناك الله وان أمرك فافعل منه ما استطعت فاذا سمعت منه أمرا
لا تستطيع فعله فاسألت الأمور به في تلك الحال فاعلم هذا فانقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا واذا قال الامام
سمع الله لمن حمده فاعتقد ان ذلك القول قاله الله على لسان عبده فقل أنت ربنا ولك الحمد جدا كثيرا طيبا مباركا
فيه مبارك عليه كما يحب ربنا ويرضى ملء السموات وملء الارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد
أحق ما قال العبد وكاناك عبدا لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وقل ثلاث مرات
في ركوعك سبحان الله العظيم أو سبحان ربّي العظيم وبحمده وقل في سجودك ثلاث مرات سبحان ربّي الاعلى
وبحمده وذلك أدناه وقد ذهب ابن راهويه الى أن المصلي اذا لم يقل ذلك ثلاث مرات في ركوعه وثلاث مرات
في سجوده لم تجزه صلاته وقد تقدمت اليك بالوصية أن تخرج من الخلاف ما استطعت واذا أردت الحج فأحرم
بالحج أو قارن بين الحج والعمرة ان كان لك هدى وان لم يكن لك هدى فأحرم بعمرة ولا بد متمتعوا خراج من
الخلاف اذا فعلت هذا وان جهلت وأحرمت بالحج وماعك هدى فأفسخ وردّها عمرة هكذا أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أصحابه في حجة الوداع أمر بالفسخ لمن لم يكن له هدى واذا حضرت عند مريض أو ميت فلا تلبس الا خيرا
واذا رأيت اناء قد وادع فيه كلب فبدده ولا تتوضأ بذلك الماء واغسل الاناء سبع مرات والثامنة بالتراب أو الاولى
ان شئت ولا تدخل يدك في اناء وضوءك اذا فت من النوم واجتنب التجاسات أن تمس ثيابك واذا باتت
فاستنثر من بولك وان كنت في سفر وجئت فلا تطرق أهلك ليلا وابدأ بالسجد فصل فيه ركعتين وحيثما
تنصرف الى بيتك ولا تنفجأهم بالقدم عليهم وقدم بين يديك من يعرفهم ليقولك بيا ربك ويصلحوا من
شأنهم ما نكره ان تراهم فيه واذا كان بين يديك طعام فوقع فيه ذباب فلا تزل الذباب عنه حتى تقمه فيه
فان في جناحه الواحداء وفي الآخر دواء لذلك الداء وهو أبدأ يرفع الجناح الذي فيه الدواء واذا ضربت فاجتنب
ضرب الوجه أو قائلته واذا أحيت أحدا فاعلمه بحببتك اياه فانك تجلب بذلك الاعلام بحبته اياك فيحبك
بلاشك ويرى لك وان مات لك ميت تتولى شأنه فأحسن كفنه وتكفينه واجعل في غسله سدر او ان قدم اليك
طعام في قصعة فكل من جوانبها ولانا كل من أعلاها واذا مشيت الى الصلاة فبوقار وسكينة من غير كبر وامش
كأنك تتحط في صلب فان ذلك أنفي للسكبر وأسرع لقضاء الحاجة واحذر ان تصلي وأنت تدفع النوم بل تم
فاذا ذهب النوم فصل واقد كنت ليلة أصلي وأنا أدفع النوم فذهبت لاقرأ فسمعتني أسب نفسي بدلا من القراءة
فتركت الصلاة ونمت ولا تتم قبل صلاة العتمة ولا تتحدث بعدها واذا ركعت ركعتي الفجر فاعططجع على شقك
الايمن وحيثما تصلي الصبح واذا قعدت للتشهد فصل على محمد واستعن بالله من عذاب القبر وعذاب النار وفتنة

المسيح الدجال وفتنة الحيا والممات واجهدين أن لا تترك هذا حتى تخرج من الخلاف بفعلك ما أمرتك به فاني
 ما أمرتك بأمر تفعله من عبادتك إلا ما أعرف في تركه من الخلاف بين العلماء وأربد أن تاتي العباداة على أم
 وجوهها لا اختلاف فيه هذا غرضي في هذه الوصية بمثل هذه الامور فلا تهمل شيئا مما وصيتك به **(وصية)**
 اياك أن تقترف ذنبا وأنت صائم فانه يبطل صومك فالصوم لله لا لك فلا يراك في عمل هوله على ما لا يرضاه منك
 فلتكن على أحسن الخالات في صومك وإن شئت أحد أو قاتلك فقل اني صائم فلا تجازه بفعله وإن كان لك مال
 فاجهد ان تكون لك صدقة جارية توقفها على الناس لا تخص بها طائفة من طائفة بل على المسلمين الذين تلفظوا
 بالشهادة أو ولدوا في الاسلام فان هذه الاوقاف ان لم تكن على حد ما ذكرته لك والأكل الناس حراما ويكون
 الواقف هو الذي أساء في حقهم حيث اشترط شرطا معين سوى الاسلام فان اشترط ولا بد فليشترط من يتظاهر
 بالخير في أغاب أحواله وكذلك ان كان لك علم نافع في الدين فبته في الناس لينتفع به كل سامع الى يوم القيامة يا أخي
 اذا كان في يدك سيف مصلت فاراد أحد أن يتناوله منك فلا تناوله اياه حتى تغمد الله الله اذا رأيت أحد على
 عمل يكرهه الشرع من المسلمين فأكره عمله ولا تكره المسلم الذي هو العامل وإن كنت صادق في كراهيتك عمله
 فلا تعمل بمثله فان عمات بمثله وكرهته من غيرك فانت مرء بما ظهرت به من الكراهة لذلك وهناسر خفي ومكر
 دقيق يؤدى الى ترك غير المنسكروا اذا كنت في سفر وأردت التعريس بالليل فاجتنب الطريق فان الهوام بالليل
 تقصد الطريق فر بما يؤذيكي شيء منها وقل اذا نزلت منزلا أعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خافي فانه لن
 يضرك شيء مادمت في ذلك المنزل أخبرني صاحب عبيد الله بدر الحبشي الخادم عن الشيخ ربيع بن محمود الخطاب
 المارديني قال بتنايلة برأس العين في مسجد ورأس العين عقارب تسمى الجرارات لا ترفع أذنانها الا عند الضرب
 وهي قتالة ما ضربت أحد افعاش بقاء شخص فبات في المسجد وذكر هذه الاستعاذة فضربت به العقرب في تلك
 الليلة فقال للشيخ ربيع حديثه فقال له صبح الحديث فان الله قد رفع عنك الموت فانها ما ضربت أحد الامات وقصرت
 أما مثل هذا من نفسي لبعثني العقرب مرة بعد مرة في وقت واحد فوجدت لها ألما وكنت قد ذكرت هذه
 الاستعاذة الا انه كان في حرامي بندقتان وكنت قد سمعت ان البندق بالخاصية يدفع ألم الملسوع فلا أدري هل كان
 ذلك للبندق اولدعاء أو لهما معا الا انه تورم رحلي وحصل فيه خدر وبقى الورم ثلاثة ايام ولا اجسم المالبسة وعليك
 بالتسمية في كل حال تشرع فيه من اكل وشرب ودخول وخروج وحل ونرحال وحركة وسكون واذا دخلت بيت الله
 فابدأ برجلك اليمنى واذا خرجت فأخرج رجلك اليمنى واذا انتقلت فابدأ باليمنى واذا خلعت فابدأ باليسار **(وصية)**
 لا تسار صاحبك بشئ ومعاكثا لثدونه فان ذلك يوحشه بلا شك ومقصود الحق من عباده تألف القلوب
 والمحبة والتودد وإن الله قد جعل الالفة من منة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم فقال لو اتفقت ما في
 الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وكذلك لا تسكلم معه بلسان لا يعرفه الثالث
 فانه لا فرق بينه وبين المساررة والتزم الصدق في حديثك أبدا وفي أفعالك تكن اصدق الناس رأيا
 واذا سمعت صياح الديكة فسل الله من فضله فانها رات ملكا واذا سمعت نهييق الجار فتعوذ بالله
 من الشيطان الرجيم فان الجار لا ينهي الا اذا رأى شيطانا والديك لا يصيح الا اذا رأى ملكا وقدرونا ان الله ديك
 في السماء اذا صاح وسمعه الديوك في الارض صاحت اصياحه كن في كل حال ذاتية جيدة مع الله يرضاها الله منك
 وعلى عمل صالح ولا سيما اذا كثرت الفساد في العامة فتأدري لعل الله يرسل عليهم عذابا يبعث الصالح والطالح فتكون ممن
 يحشر على عمل خير كما قبضت عليه يقول الله وانهم وافقتة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب
 ولا تشمت عا طسام بحمد الله ولكن ذكره أن بحمد الله ثم شمت واياك اذا غلبك التشاوب ان تصوت فيه واكظمه
 ما استطعت واياك أن تمدح أحد في وجهه فتخجله واذا مدحك أحد في وجهك فاحت التراب في وجهه برفق
 وصورة حشو التراب ان تأخذ كفام من تراب وترمي به بين يديه وتقول له ما عسى أن يكون من خلق من تراب ومن

أما ما قدرى تخرج بذلك نفسك وتعرف المادح بقدرك وقدره هكذا فلتحت التراب في وجوه المداحين وقد كان شيخنا عبد الحليم الغمامي يمتدحني سلاذرا أي شغصارا كذا الإشارة يعظمه الناس وينظرون إليه يقول له وطعم تراب راكب على تراب ثم ينصرف وينشد

حتى متى وإلى متى نتوانا • أنظن ذلك كله نسيانا

وكان الغالب عليه التوله وإذا كان لك ولد صغير وجاءت خمة العشاء فامسكه عن التصرف فان الشياطين تنتشر حينئذ فلا تأمن عليه أن يصيبه لم فان الشارع أمر بذلك وإذا صنع لك خادمك طعاما وأتاك به فاجلسه معك فان أبي وتأدب فاذهبه منه ولا بد ولولمة ومايك ان تأكل وعين تنظر اليك من غير أن يأكل معك وإذا سمعت أحدا يوم الجمعة يتكلم والامام يخطب فلا تقل له انصت فان قلت له ذلك فأنت ممن لغافى جمعه ولا تعبش بشئ لا بالخصي ولا بغيره والامام يخطب فانه لغو وإذا كنت صائما وأفطرت فافطر على تمران وجدت فان لم تجد فعلى حسوات من ماء وليكن ذلك وترا وعجل بالفطر ثم صل بعد ذلك الا ان حضر الطعام فان حضر الطعام فابدأ به قبل الصلاة ان كنت أكلا ولا بد وإذا حدثت انسان وزاه يلتفت خديته اياك أمانة أو دعك اياها فلا تخنه فيسه بالافشاء وراقب قلبك في الناس فهما خطر لك تغير في أحد من المؤمنين في قلبك فازله وظم خيرا وأقم له عذرا فيما تغيرت له وان حالت بينك وبين الماشي معك شجرة أو جدار ثم تلاقيا فسلم عليه حتى يعلم انك على الود الذي فارقت عليه (وصية) عامل كل من تصحبه أو يصحبك بما تعطيه من ربه فعامل الله بالوفاء لما عاهدته عليه من الاقرار برؤيته عليك وهو صاحب بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامل الآيات بالنظر فيها وعامل ما ندركه الخواص منك بالاعتبار وعامل الرسل بالاعتقاد بهم وعامل الملائكة بالطهارة والذكر وعامل الشيطان اذا عرف انه شيطان من انس وجان بالخالفه وعامل الحفظة بحسن ما تملى عليهم وعامل من هو أكبر منك بالتوقير ومن هو أصغر منك بالرحمة ومن هو كفوؤك بالتهجا وزوال انصاف والايثار وان تطالب نفسك بحقه عليها وترك حقلك له وعامل العلماء بالتعظيم وعامل السفهاء بالخلم وعامل الجهال بالسياسة وعامل الاشرار ببسط الوجه وماتقي به شرهم وعامل الحيوان بالنظر فيما يحتاجون اليه فانهم خرس وعامل الاشجار والاشجار بعدم الفضول وعامل الارض بالصلاة عليها وعامل الموتي بالدعاء لهم وذكري محاسنهم والكف عن مساوئهم وعامل الصوفية أهل الكشف والوجود منهم بالتسليم أصحاب الاحوال وعامل الاخوان في الله بالبحث عن حركاتهم وسكناتهم فيما ذابت حركون ويسكنون وعامل الاولاد بالاحسان وعامل الزوجة بحسن الخلق وعامل أهل البيت بالمودة وعامل الصلاة بالحضور وعامل الصوم بالنزاهة عن الذنوب وعامل المناسك بذكر الله والتعظيم وعامل الزكاة بسرعة الاداء وعامل التوحيد بالاخلاص وعامل الاسماء الالهية بما تعطيه حقيقة كل اسم اهل من الاخلاق فعامل الاسماء الالهية بالتخلق بها وعامل الدنيا بالرغبة عنها وعامل الآخرة بالرغبة فيها وعامل النساء بالخير من فتنهن وعامل المسال بالبذل وعامل النار والحدود بالتقوى والرهبة وعامل الجنة بالرغبة وعامل الاولياء بما تزييدون لا ينهم وعامل الاعداء بما تكف اذا هم وعامل الناصح بالقبول وعامل المحدث بالاصفاء الى حديثه وعامل الموجودات كلها بالنصيحة وعامل الملوك بالسمع والطاعة والاختداع على أيدي الظلمة منهم ما استطعت بطريفة تسكتني بها شرهم واياك وصحبة الملوك فانك ان كثرت مخالطة الملوك وان تركته أذلك خذوا عطا ان يليت بصحبته وعامل قارئ القرآن بالانصات مادام تالي وعامل القرآن بالتدبر وعامل الحديث النبوي بالبحث عن صحيحه وسقيمه وعرضه على الاصول فما وافق الاصول فخذ به وان لم يصح الطريق اليه فان الاصل بعضه وإذا ناقض الاصول بالكافة فلا تأخذ به وان صح طريقه مالم تعلم له وجه فان أخبار الاحاد لا تفيد سوى غلبة الظن وعليك بالسنة المتواترة وكتاب الله فهما خير مصحوب وخير جليس واياك والخوض فيما شجر بين الصحابة ولتحبهم كلهم عن آخرهم ولا سبيل الى تخرج واحد منهم فعنهم تأخذ الدين الذي نعبده الله به وعاملهم بالعدل في الاختداعهم ولا تهمهم فهم خير القرون وعامل بيتك بالصلاة فيه وعامل مجلسك بذكر الله فيه وعامل فرقتك من مجلسك بالاستغفار والضابط للصحبة أن تعطى كل ذي حق حقه ولا تترك

مطالبة لاحد عليك بحق يتوجه له قبلك وعامل الجاني عليك بالصفح والعفو وعامل المسي بالاحسان وعامل بصرك
بالفض عن محارم الله وسمعك بالاستماع الى احسن الحديث والقول ولسانك بالصمت عن السوء من القول وان كان
حقا لكن كره الشرع او حرم النطق به وعامل الذنوب بالخوف وعامل الحسنات بالرجاء وعامل الدعاء بالاضطرار وعامل
نداء الحق اياك بالتلبية لئلا ناداك اليه من عمل او ترك (وصايا نبوية) روينا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه
قال وصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي اوصيك بوصية فاحفظها فانك لا تزال بخير ما حفظت وصيتي
يا علي ان المؤمن ثلاث علامات الصلاة والصيام والزكاة والتكف ثلاث علامات يتحقق اذا شهد ويغتاف اذا غاب
ويشمت بالمصيبة ولا ظالم ثلاث علامات يقهر من دونه بالغلبة ومن فوقه بالمعصية ويظهر الظلمة والارائي ثلاث علامات
ينشط اذا كان عند الناس ويتكاسل اذا كان وحده ويحب ان يحمد في جميع الامور ولما نفي ثلاث علامات ان
حدث كذب وان وعد اخلف وان اتفق خان يا علي وللكسلان ثلاث علامات يتواني حتى يفرط ويفرط حتى
يضيع ويضيع حتى ياتم وليس ينبغي للعاقل ان يكون شاخصا الا في ثلاث مرممة لماش اولدة في غير محرم او خطوة لمعاد
يا علي ان من اليقين ان لا ترضى احدا بسخط الله ولا تحمدن احدا على ما اتاك الله ولا تذمن احدا على ما لم يؤتك الله
فان الرزق لا يجره حرص حرص ولا يصرفه كراهية كاره وان الله سبحانه وتعالى جعل الروح والفرج في اليقين
والرضى بقسم الله وجعل الهم والحزن في السخط بقسم الله يا علي لا فقر أشد من الجهل ولا مال أجود من العقل
ولا وحدة أوحش من الحب ولا مظاهرة أوثق من المشاورة ولا ايمان كاليقين ولا درع كالكف ولا حسن كحسن
الخلق ولا عبادة كالتمسك يا علي ان لكل شيء آفة وآفة الحديث الكذب وآفة العلم النسيان وآفة العبادة
الرياء وآفة الظرف الصلف وآفة الشجاعة البغي وآفة السماحة المن وآفة الجلال الخيلاء وآفة الحسب الفخرو وآفة
الحياء الضعف وآفة الكرم الفخرو وآفة الفضل البخل وآفة الجود السرف وآفة العبادة الكبر وآفة الدين
الطوى يا علي اذا اثني عليك في وجهك فقل اللهم اجعلني خيرا مما يقولون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني
فيما يقولون تسلم مما يقولون يا علي اذا أمسيت صائما فقل عند افطارك اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت يكتب
لك اجر من صام ذلك اليوم من غير ان ينقص من أجورهم شيء واعلم ان لكل صائم دعوة مستجابة فان كان عند
أول لقمة يقول بسم الله الرحمن الرحيم يا واسع المغفرة اغفر لي فانه من قاطع عند فطره غفر له واعلم ان الصوم جنة من
النار يا علي لا تستقبل الشمس والقمر واستدبرهما فان استقباهما داء واستدبرهما دواء يا علي استكثر
من قراءة يس فان في قراءة يس عشر بركات ما قرأها قاطع جائع الاشبع ولا قرأها ظمآن الاروى ولا عرا لا كنسي
ولا مريض لا برى ولا خائف الا آمن ولا مسجون الا فرج ولا أعزب الا تزوج ولا مسافر الا عين على سفره ولا
قرأها احد ضلت له ضالة الا وجدها ولا قرأها على رأس ميت حضر أجله الا خفف عليه ومن قرأها صبا حيا كان في
أمان حتى يسي ومن قرأها مساء كان في أمان حتى يصبح يا علي اقرأ حم الدخان في ليلة الجمعة تصبح مغفورا لك يا علي
اقرأ آية الكرسي دبر كل صلاة تعطى قلوب الشاكرين وثواب الانبياء وأعمال الابرار يا علي اقرأ سورة الحشر تحشر
يوم القيامة آمن من كل شيء يا علي اقرأ تبارك والسجدة شجياك من أهوال يوم القيامة يا علي اقرأ تبارك عنه
النوم يرجع عنك عذاب القبر ومسائله منكرونيك يا علي اقرأ قل هو الله احد على وضوء تنادي يوم القيامة يا ماح
الله قم فادخل الجنة يا علي اقرأ سورة البقرة فان قراءتها بركة وتركها حسرة وهي لا تطيقها البطالة يعني السحرة
يا علي لا تطيل القعود في الشمس فانها تثير الداء الدفين وتبلى الثياب وتغير اللون يا علي أمان لك من الحرق ان تقول
سبحانك ربى لا اله الا انت عليك توكلت وانت رب العرش العظيم يا علي أمان لك من الوسواس ان تقرأ واذا قرأت
القرآن جعل لنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا الى قوله ولو اعلى ادبارهم نفورا يا علي أمان لك من
شر كل عاين ان تقول ما شاء الله كان وما لا يشاء لا يكون اشهد ان الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما
وأحصى كل شيء عددا ولا حول ولا قوة الا بالله يا علي كل الزيت وادهن بالزيت فانه من أكل الزيت وادهن بالزيت لم

بقر به الشيطان أربعين صباحا يا على ابدأ بالمسح واختم بالمسح فان المسح شفاء من سبعين داء منها الجنون والجذام
 والبرص ووجع الحلق ووجع الاضراس ووجع البطن يا على اذا اكلت فقل بسم الله واذا فرغت فقل الحمد لله فان
 حافظتك لا يستر يحان يكتبان لك الحسنات حتى تنبذ عنك يا على اذا رايت اهللال في أول الشهر فقل الله أكبر ثلاثا
 والحمد لله الذي خلقني وخلقك وقدرك منازل وجعلك آية للعالمين يباهي الله بك الملائكة يقول ياملائكتي اشهدوا اني
 قد اعتقت هذا العبد من النار يا على فاذا نظرت في المرأة فقل اللهم كما حسنت خاقي فحسن خاقي وارزقني يا على واذا
 رايت أسدا واشتد بك الامر فكبر ثلاثا وقل الله أكبر وأجل وأعز عما أخاف وأحذر اللهم اني أدرك بك في نحره وأعوذ
 بك من شره فانك تكفي باذن الله واذا رايت كلبا بهر فقل يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار
 السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان يا على اذا خرجت من منزلك تريد حاجة فاقرا آية الكرسي فان
 حاجتك تقضى ان شاء الله يا على واذا توضأت فقل بسم الله والصلاة على رسول الله يا على صل من الليل ولو قدر
 حلب شاة وادع الله سبحانه بالاسحار لا ترد دعوتك فان الله سبحانه يقول والمستغفرين بالاسحار يا على غسل
 الموتى فانه من غسل ميتا غفر له سبعون مغفرة ولو قسمت مغفرة منها على جميع الخلق لو صنعتهم فقلت يا رسول الله ما يقول
 من غسل ميتا فقال صلى الله عليه وسلم يقول غفرانك يا رحمن حتى يفرغ من الغسل يا على لا تخرج في سفر وحدك
 فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد يا على ان الرجل اذا سافر وحده غاو والاثان غاويان والثلاثة نفر
 يا على اذا سافرت فلا تنزل الا ودية فانها مأوى السباع والحيات يا على لا ترد فن ثلاثة على دابة فان أحدهم ملعون وهو
 المقدم يا على اذا ولد لك مولود غلام أو جارية فاذا في اذنه اليمين وأقم في اذنه اليسار فانه لا يضره الشيطان يا على
 لاتأت أهلك ليلة اهللال ولا ليلة النصف فانه يتخوف على ولدك الخيل قال على ولم يا رسول الله قال لان الجن يكثر ون
 غشيان نسائم ليلة النصف وليلة اهللال أما رايت المجنون يصرع ليلة النصف وليلة اهللال يا على واذا نزلت بك شدة
 فقل اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد عليك ان تنجيني واذا أردت الدخول الى مدينة أو قرية فقل حين تعانها
 اللهم اني أسألك خير هذه المدينة وخير ما كتبت فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما كتبت فيها اللهم ارزقني خيرها
 وأعذني من شرها وحيننا الى أهلها وحبب صالح أهلها اليها يا على اذا نزلت منزلا فقل اللهم انزلنا من لا مبارك كواؤات
 خير المنزلين رزقي خيره وبدفع عنك شره يا على واياك والمرأى فانه لا تعقل حكمته ولا تؤمن فتنته يا على واياك
 والدخول الى الحمام بلامر فانه ملعون الناظر والمنظور واليه يا على لا تنجم بالسبابة والوسطى فانه من فعل قوم لوط
 يا على لا تلبس المعصر ولا تبت في ملحفة حراء فانها محتضرة الشيطان يا على لا تقرا وأنت راكع ولا ساجد يا على واياك
 والمجادلة فانها تحبط الاعمال يا على لا تنهر السائل ولو جاءك على فرس واعطه فان الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد
 السائل يا على يا كرم بالصدقة فان البلاء لا يتخطى الصدقة يا على عليك بحسن الخلق فانك تدرك بذلك درجة
 الصائم القائم يا على واياك والغضب فان الشيطان اقدر ما يكون على ابن آدم اذا غضب يا على واياك والمزاح فانه يذهب
 بهاء ابن آدم ونشاطه يا على عليك بقراءة قل هو الله أحد فانها منجاة للفقر واياك والرباقان فيه ست خصال ثلاثة منها
 في الدنيا وثلاثة في الآخرة فاما التي في الدنيا تنجى القنا وتذهب الغنا وتحمي الرزق وأما التي في الآخرة فسوء الحساب
 وسخط الرب عز وجل والخلود في النار والخلوة بشك الراوى يا على واذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير
 بيتك يا على احب الفقراء والمساكين يحبك الله يا على لا تنهر المساكين والفقراء فتنهرك الملائكة يوم القيامة
 يا على عليك بالصدقة فانها تدفع عنك سوء يا على انفق واوسع على عيالك ولا تحش من ذى العرش اقلالا يا على اذا
 ركب دابة فقل الحمد لله الذي كرمنا وهدانا للاسلام ومن علينا بمحمد عليه السلام الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا
 له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون يا على لا تعصبين اذا قيل لك اتق الله فيسوءك ذلك يوم القيامة يا على ان الله يحب
 من عبده اذا قال اللهم اغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت يقول الله ياملائكتي عبيدى هذا علم انه لا يغفر الذنوب غيرى
 اشهدوا اني قد غفرت له يا على اذا لبست ثوبا جديدا فقل بسم الله والحمد لله الذي كساني ما أرى به عورتي وأستغنى

به عن الناس لم يبلغ الثوب ركبتيك حتى يغفر لك يا علي من ابن ثوب باجديد افسى فقيرا او يتيمرا يانا اومسكينا
كان في جوار الله وأمنه وحفظه مادام عليه منه سلك يا علي اذا دخلت السوق فقل حين تدخل بسم الله والله شاهد أن
لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يقول الله تعالى عبيدي هذا ذكرني والناس غافلون اشهدوا اني قد غفرت له
يا علي ان الله يحب من يذكره في الاسواق اذا دخلت المسجد قل بسم الله والسلام على رسول الله اللهم افتح لي
أبواب رحمتك واذا خرجت فقل بسم الله والسلام على رسول الله اللهم افتح لي أبواب فضلك يا علي واذا سمعت
المؤذن قل مثل مقالته يكتب لك مثل أجره يا علي واذا فرغت من وضوئك فقل أشهد ان لا اله الا الله وأشهد أن محمدا
رسول الله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين تخرج من ذنوبك كيوم ولدتك امك وتفتح لك ثمانية
أبواب الجنة يقال ادخل من ايها شئت يا علي اذا فرغت من طعامك فقل الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين
يا علي اذا شربت فقل الحمد لله الذي سقانا ماء جعله عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا أجابا بذنوبنا نكتب شاكرا يا علي
اياك والكذب فان الكذب يسود الوجه ولا يزال الرجل يكذب حتى يسمى عند الله كاذبا يصدق حتى يسمى عند الله
صادقا ان الكذب يجانب الايمان يا علي لا تغتاب أحد فان الغيبة تفطر الصائم والذي يغتاب الناس يأكل لحم يوم
القيامة يا علي اياك والنعيم ولا يدخل الجنة قتات يعني النمام يا علي لا تحلف بالله كاذبا ولا صادقيا على لا تجعلوا الله
عرضة لاي عاينكم فان الله لا يرحم ولا يزكي من يحلف بالله كاذبا يا علي املك عليك لسانك وعوده اخير فان العبد يوم
القيامة ليس عليه شيء أشد من خيفة لسانه يا علي اياك والالحاجة فانها ندامة يا علي اياك والحرص فان الحرص أخرج
اياك من الجنة يا علي اياك والحسد فان الحسديا كل الحسنات كائنا كل النار الخطب يا علي ويل لمن يكذب ليضحك
الناس ويل له يا علي عليك بالسواك فانه مطهرة للفم ومرضاة للرب تعالى ومجلاة لللسان يا علي عليك بالتخلل
فانه ليس شيء أبغض الى الملائكة ان ترى في اسنان العبد طعاما فقال على عليه السلام قلت يا رسول الله اخبرني عن
قول الله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ما هؤلاء الكلمات فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أهبط
آدم عليه السلام بارض الهند وحواء بمجدة والحية باصبيان وابليس ببيسان ولم يكن في الجنة أحسن من الحية والطاوس
وكان للحية قوائم كقوائم البعير فلما دخل ابليس لعنه الله جوفها أغوى آدم عليه السلام وخدعه فغضب الله تعالى على
الحية فالتق عنها قوائمها وقال جعلت رزقك من التراب وجعلتك تمشين على بطنك لارحم الله من رحلك وغضب الله عز
وجل على الطاوس فسحرجه لانه كان دليلا لابليس على الشجرة فكث آدم عليه السلام مائة سنة لا يرفع رأسه الى
السماء يبكي على خطيئته وقد جلس جلسة الحزين فبعث الله جبريل عليه السلام فقال السلام عليك يا آدم الله عز وجل
يقرنك السلام ويقول لك ألم أخلقك بيدي وأنفخ فيك من روحي ألم أسجد لك ملائكتي ألم أزوجك حواء أمي
ما هذا البكاء قال يا جبريل وما يعني من البكاء قد أخرجت من جوار ربّي قال له جبريل عليه السلام يا آدم تسكّم هؤلاء
الكلمات فان الله تعالى غفر ذنبك وقابل توبتك قال فما هن قال قل اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد سبحانه
الله ومحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي انه لا يغفر الذنوب الا أنت وارحمني وأنت خير الراحمين سبحانه ومحمدك
لا اله الا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فتاب علي أنتك أنت التواب الرحيم سبحانه ومحمدك لا اله الا أنت عملت سوءا
وظلمت نفسي فاغفر لي وأنت خير الغافرين فهؤلاء الكلمات يا علي وانهاك عن حيات البيوت الا الافطس والابتر
فانها شيطانان يا علي واذا رأيت حية في رحلك فلا تقتلها حتى تخرج عليها ثلاثا فان عادت الرابعة فاقتلها يا علي
واذا رأيت حية في الطريق فاقتلها فاني قد اشتريت على الجن أن لا يظهر وافي صورة الحيات في الطريق فمن فعل خلى
بنفسه للقتل يا علي أربع خصال من الشقاء جود العين وقساوة القلب وبعد الامل وحب الدنيا يا علي انهاك عن
أربع خصال عظام الحسد والحرص والكذب والغضب يا علي الا أنبتك بشر الناس قال قلت بلى يا رسول الله قال
من سافر وحده ومنع رفده وضرب عبده الا أنبتك بشر من هؤلاء جميعا قلت بلى يا رسول الله من لا يرجي خيره
ولا يؤمن شره يا علي اذا صليت على جنازة فقل اللهم هذا عبدك وابن عبدك وابن أمتك ماض فيه حكمك خلقتك

ولم يكن شيئا من كور انزل بك وانت خير منزل به اللهم لقنه حجتك واخفه بنبيه صلى الله عليه وسلم وثبته بالقول الثابت
 فانه افتقر اليك واستغيت عنه كان يشهد أن لا اله الا الله فاغفر له وارحمه ولا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده اللهم ان كان
 ذا كذا فزكه وان كان خاطيا فاغفر له يا علي واذا صليت على جنازة امرأة فقل اللهم أنت خلقتها وأنت أحييتها وأنت
 أمتها تعلم سرها وعلايتها جنتك شفعا لها فاغفر لها وارحمها ولا تحرمنا أجرها ولا تفتنا بعدها واذا صليت على طفل
 فقل اللهم اجعله لوالديه سلفا واجعله لهما ذخرا واجعله لهما رشدا واجعله لهما نورا واجعله لهما فرطا وأعقب والديه الجنة
 ولا تحرمهما أجره ولا تفتنهما بعده يا علي اذا توضأت فقل اللهم اني أسألك تمام الوضوء وتمام مغفرتك ورضوانك
 يا علي ان العبد المؤمن اذا أتى عليه أربعون سنة آمنه الله من البلاء الثلاثة الجنون والجذام والبرص واذا أتت
 عليه ستون سنة فهو في اقبال وبعد الستين في اذار ورزقه الله الابنة فيما يحب واذا أتت عليه سبعون سنة أحبه أهل
 السموات وصالحوا أهل الارض واذا أتت عليه ثمانون سنة كتبت له حسنة ومحبت عنه سيئاته واذا أتت عليه
 تسعون سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واذا أتت عليه مائة سنة كتب الله اسمه في السماء أسير الله في أرضه
 وكان حبيس الله تعالى يا علي احفظ وصيتي أنك على الحق والحق معك (ومن وصايا الصالحين) قال رجل
 لذي النون والله اني لأحبك فقال له ذوالنون ان كنت عرفت الله فحسبك الله وان كنت لم تعرفه فاطلب من يعرفه
 حتى يدلك على الله وتعلم منه حفظ الحرمة لمولاك وفي معنى ما قاله ذوالنون وأوصى به ما انفق لنا مع صاحبنا عبد الله
 ابن الاستاذ الموروري وكان من كبار الصالحين كان له أخ مات فراه في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال لي أدخلني الجنة
 آكل وأشرب وأنكح قال له ليس عن هذا أسألك هل رأيت ربك قال لا اراه الا من يعرفه واستيقظ فركب دابته وجاء
 الينا الى اشبيلية وعرفني بالرؤيا ثم قال لي قد قصدت لك تعرفني بالله فلا زمني حتى عرف الله بالقدر الذي يمكن للمحدث
 أن يعرفه به من طريق الكشف والشهود لامن طريق الادلة النظرية رحمه الله وقال بعضهم اصحب الذين وصفهم الله
 في كتابه وهم أهل التقوى الذين هم على سمت محبته لعلك ان ترقى في ملكوت السموات فتكون للابرار جليسا
 وللا خيار في أمن ذلك المقل انيسا وان كتب على التقوى عازما فالنجا النجافيا بقى من عمره وقال بعض العلماء تزود
 من الدنيا والآخرة وطريقها فان خيرا زاد التقوى وسارع الى الخيرات ونافس في الدرجات قبل فناء العمر وتقارب
 الاجل والقوت **﴿وصية﴾** قيل لبعض العلماء اوصنا فقال اياكم ومحاسبة أقوام يتكلفون بينهم زخرف القول
 غرور او يملقون في الكلام خداعا وقلوبهم مملوءة غشا وغلا ودغلا وحسدا وكبرا وحرضا وطمعا وبغضا
 وعداوة ومكرا واختلا بينهم التعصب واعتقادهم النفاق وأعمالهم الريا واختيارهم شهوات الدنيا يتمنون
 الخلود فيها مع علمهم بأنهم لا سبيل لهم الى ذلك يجمعون مالا ياكلون وينون مالا يسكنون ويؤمنون مالا يدركون
 ويكسبون الحرام وينفقون في المعاصي ويعنعون المعروف ويركبون المنكر **﴿وصية﴾** روي عن يوسف
 ابن الحسين قال قلت لذي النون في وقت مفارقتي اياه من أجالس أقال عليك بصحبة من يذكرك الله عز وجل رؤيته
 وتقع هيبة على باطنك ويزيد في عملك منطقته ويزهدك في الدنيا عمله ولا يعص الله ما دمت في قر به يعظك بلسان
 فعله ولا يعظك بلسان قوله وهو تارك لما يدلك عليه أي هو خال من الفضائل لان الرجل قد يكون على عمل من أعمال
 البر يقتضيه حاله وبذلك بقوله على عمل من أعمال البر يقتضيه حاله ولا يقتضيه حاله في الوقت فيريد بقوله بلسان
 فعله أي أفعاله مستقيمة وهذا معنى قول الله تعالى أنا مرون الناس بالبر وما عين برامن يرون تنسون أنفسهم وأتم تتلون
 الكتاب أفلا تعقلون **﴿وصية نبوية عيسوية﴾** قال عيسى عليه السلام يا بني اسرائيل اعلموا ان مثل دنياكم مع
 آخرتكم كمثل مشرفكم مع مغربكم كلما أقبلتم الى المشرق بعدتم من المغرب وكلما أقبلتم الى المغرب ازددتم من المشرق
 بعد ادصاهم بهذا المثل أن يقر بوا من الآخرة بالأعمال الصالحة **﴿وصية﴾** أوصى بعض العلماء قال اياكم ان
 تسكنوا من قوم يترددون وفي طغيانهم يعمهون لا يسمعون النداء ولا يجيبون الدعاء تراهم مولين مدبرين عن
 الآخرة معرضين وعلى الاعقاب ناكسين وعلى الدنيا مكبين يتكالبون تكالب الكلاب على الجيف منهم مكين

في الشهوات تاركين الصلوات لا يسمعون الموعدة ولا ينفعهم التذكرة لاجرم أن من هذه صفته يهلون قليلا
و يمتعون يسيرا ثم يجيئهم سكرة الموت بالحق ذلك ما كانوا منه يحدون شاؤا أم أبوا فيارقون محبوبهم على رغم منهم
ويتركون ما جمعه لغيرهم يتمتع بمال أحدهم حليل زوجته وامرأة ابنه و بعض ابتغى وصاحب ميراثه للوارث
المهنة وعليهم الوبال ثقيل ظهره باوزاره معذب النفس بما كسبت يدها يا حسرة عليه اذا قامت على ابنائها القيامة
فاحذروا ان تكونوا من هؤلاء وكونوا من الذين أخذوا من عاجلهم لأجلهم ومن حياتهم لموتهم كما قال صلى الله عليه
وسلم فيهم محبوا الدنيا باجساد أو اواحها معلقة بالحمل الاعلى (وصية) قال بعض الصالحين يوصي انسانا حذرا أن تنقطع
عنه فتكون محذورا قال له وكيف يكون ذلك قال لان الخروع من ينظر الى عطايه وينقطع عن النظر اليه بالنظر الى
عطايه ثم قال تعلق الناس بالاسباب وتعلق الصديقون بولي الاسباب ثم قال علامة تعلقهم بالعطايه طلبهم منه العطايه ومن
علامات تعلق قلب الصديق بولي العطايه انصباب العطايه عليه وشغله عنها ثم قال ليسكن اعتمادك على الله في الحال لا على
الحال ثم قال اعقل فان هذا من صفوة التوحيد (وصية نبوية روحية) قال عيسى عليه السلام لبعض أصحابه يوصيه
صم عن الدنيا واجعل فطرك الموت وكن كالداوي جرحه بالدواء خشية أن ينفل عليه وعليك بكثرة ذكر الموت فان
الموت يأتي الى المؤمن بخير لا نسر بعده والى الشرير بشر لا خير بعده (وصية بتنبية) قال ذوالنون ثلاثة من أعلام
الايان اغتنام القلب بمصائب المسلمين وبذل النصيحة لهم متجرا على الرارة ظنونهم وارشادهم الى مصالحهم وان جهلوه
وكرهوه قال أحد بن أحد بن سلمة أوصاني ذوالنون لان شغلناك عيوب الناس عن عيب نفسك لست عليهم ب قريب ثم
قال ان أحب عباد الله الى الله عز وجل أعقلهم عنه وانما يستدل على تمام عقل الرجل وتواضعه في عقله حسن استماعه
للمحدث وان كان به عالا وسرعة قبوله للحق وان جاء من هو دونه واقاربه على نفسه بالخطأ اذا جاء به (وصية)
أوصى بهاراهب عارفا من المسلمين اجتاز بعض العارفين في سياحته براهب في صومعة على رأس جبل فوقف به
فناداه ياراهب فاخرج الراهب رأسه من صومعته وقال من ذا قال رجل من ابناء جنسك الأديمين قال فماذا تريد
قال كيف الطريق الى الله قال الراهب في خلاف الهوى قال فما خير الزاد قال التقوى قال فلم تبعثت عن الناس وتحصنت
في هذه الصومعة قال مخافة على قلبي من فتنتهم وحذر على عقلي الخيرة من سوء عشرتهم وطلبت راحة نفسي من
مقاساة مداراتهم وقبيح فعالهم وجعلت معاملي مع ربى فاسترحت منهم قال فخير في يا أحد تباع المسيح كيف وجدتم
معاملتكم مع ربكم واصدق القول لي ودع عنك تزويق الكلام وزخرف القول فسكت الراهب ساعة متفكرا
ثم قال شر معاملة تكون قال له العارف كيف قال لانه امرنا بالكسل لا بدان وجهد النفوس وصيام النهار وقيام
الليل وترك الشهوات المركوزة في الجبلة ومخالفة الهوى الغالب ومجاهدة العدو المسلط والرضى وخشونة العيش
والصبر على الشدائد والبلوى ومع هذه كلها جعل الاجر بالسيدة في الآخرة بعد الموت مع بعد الطريق وكثرة الشكوك
والخيرة والخوف من اليأس فهذه حالتنا في معاملتنا مع ربنا فاخبرنا عنكم يا معشر تباع احد كيف وجدتم معاملتكم
مع ربكم قال العارف خير معاملة واحسنها قال الراهب صف لي ما هي وكيف هي قال العارف ربنا اعطانا سلفا كثيرا
قبل العمل ومواهب جزيلة لا تخصي فنون أنواعها من النعم والاحسان والافضل قبل المعاملة فنحن ليلنا ونهارنا
في أنواع نعمه وفنون من آلائه ما بين سالف معتاد وآتف مستفاد قال له الراهب فكيف خصتم بهذه المعاملة
دون غيركم والرب واحد قال العارف أما النعمة والافضل والاحسان فعموم للجميع قد غمرتنا كنا ولا كنا خصنا
بحسن الاعتقاد وسمحة الرأي والاقرار بالحق والايان والتسليم له وفقنا لمعرفة الحقائق لما أعطينا الانقياد للإيمان
والتسليم وصدق المعاملة من محاسبة النفس وملازمة الطريق وتفقد أماريف الاحوال الطارئة من الغيب
ومراعاة القلب بما يرد عليه من الخواطر والوحى والالهام ساعة ساعة قال الراهب زدني في البيان فانها وصية عجيبة
ما سمعت بمثله من أهل هذا الشأن قال العارف أزيدك اسمع ما أقوله وافهم ما تسمع واعقل ما تفهم ان الله جل ثناؤه
لما خلق الانسان من طين ولهم شيئا مذكورا ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين نطفة في قرار مكين ثم قلبه حال

بعد حال تسعة أشهر إلى أن أخرجه من هناك خلقا سويا بينية صحيحة وصورة تامة وقامة منتصبة وحواس سالمة ثم زوده من هناك لبنا خالصا لذيذا سائما للشاربين حولين كاملين ثم رماه وأنشاه وأسماه بقنون لطفه وغرائب حكمته إلى أن يبلغ أشده واستوى ثم اتاه حكما وعلمه ثم اعطاه قلبا زكيا وسما عا دقيقا وبصرا حادا وذوقا لذيذا وشها طيبا ولسانا لسانا ناطقا وعقلا صحيحا وفهما جيدا وذهنا صافيا وتخييرا وفكرا وروية وإرادة ومشية واختيارا وجوارح طائعة ويدين صانعتين ورجلين ساعيتين ثم علمه الفصاحة والبيان والخط بالقلم والصنائع والحرف والحرف والزراعة والبيع والشراء والتصرف في المعاش وطلب وجوه المنافع واتخاذ البنيان وطلب العز والسلطان والأمر والنهي والرياسة والتدبير والسياسة وسخر له ما في الأرض جميعا من الحيوان والنبات وخواص المعادن فعد امتحانها على حكم الأمر باب متصرفا فيها تصرف الملاك متمتعها إلى حين ثم إن الله جل ثناؤه أراد أن يزيد من فضله وإحسانه وجوده وأعلمه فنا آخر هو أشرف وأجل من هذا الذي تقدم ذكره وهو ما كرم به ملائكته وخالص عبادهم وأهل جنته من النعيم الأبدى الذي لا يشوبه شيء من النقص ولا من التفتيق إذ كان نعيم الدنيا مشوبا بالبؤس ولذاتها بالآلام وسرورها بالحزن وفرحها بالغم وراحته بالتعب وعزها بالذل وصفوها بالكدر وغناها بالفقر ومخيمها بالسقم أهلها فيها معذبون في صورة المنعمين ومغرورون في صورة الواقفين مهانون في صورة المكرمين وجالون غير مطمئنين خائفون غير آمنين مترددون بين المتضادين نور وظلمة وليل ونهار وصيف وشتاء وحار وبرد ورطب ويابس وعطش وري وجوع وشبع ونوم ويقظة وراحة وتعب وشباب وهرم وقوة وضعف وحياة وموت وما شا كل هذه الأمور التي أهل الدنيا وابساؤها فيها مترددون مدفوعون اليها متجبرون فيها فأراد ربنا أيها الراهب أن يخلصهم من هذه الأمور والآلام المشوبة بالذات وينقلهم منها إلى نعيم لا بؤس فيه ولذة لا ألم فيها وسرور بلا حزن وفرح بلا غم وعز بلا ذل وكرامة بلا هوان وراحة بلا تعب وصفو بلا كدر وأمن بلا خوف وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وحياة بلا موت وشباب بلا هرم ومودة بين أهلها بلا ريبة فهم في نور لا يشوبه ظلمة ويقظة بلا نوم وذكر بلا غفلة وعلم بلا جهالة وصداقة بين أهلها بلا عداوة ولا حسد ولا غيبة أخوانا على سرر متقابلين آمنين مطمئنين أبدا لا يبدل ولا يمتدح ولا يمكن الإنسان أن يكون بهذا المزاج المظلم الخاص الذي هو محل القنورات المتولد من الأركان التي لا تليق بتلك الدار الآخرة والصفات الصافية والأحوال الباقية اقتضت العناية الإلهية بواجب حكمة البارئ تعالى أن ينشئه نشأة أخرى كما ذكر في قوله تعالى ولقد علمتم النشأة الأولى فلو لاند كرون النشأة الآخرة انهم على غير مثال كما كانت الأولى على غير مثال فهم في هذه النشأة الآخرة لا يبولون ولا يتعوطون ولا يمتخطون وفضلات أطعمتهم وأغذيتهم عرق يخرج من أعراضهم أطيب من ریح المسك فإن هذه النشأة من تلك وأين هذا المزاج من ذلك المزاج مع كونها نشأة طبيعية معتدلة المزاج متساوية المشاج قال تعالى ونفثكم فيها لتعلمون والله ينشئ النشأة الآخرة فبعث الله جل ثناؤه لهذا السبب أنبياءه إلى عبادهم يبشرونهم بهاد يدعوهم إليها ويرغبونهم فيها ويدلونهم على طريقها كما يطلبوها مستعدين قبل الورود عليها ولكن يسول عليهم أيضا مفارقة ما لوقت الدنيا من شهواتها ولذاتها وتخفف عليهم أيضا شدائد الدنيا ومصائبها إذ كانوا يرجون بمسدها ما يصمرها ويحجمها قبلها من نعيم الدنيا وبؤسها ويحذرهم قوت نعيمها فأنه من فاته فقد خسر خسرانا ميبيا قال العارف فهذا رأينا واعتقادنا يراهب في معاملتنا مع ربنا الذي قلت لك وبهذا الاعتقاد طاب عيشنا في الدنيا وسهل علينا الزهد فيها وترك شهواتها واشتد ترغبتنا في الآخرة وزاد حرصنا في طلبها وخفف علينا كد العبادة فلا نحس بها بل نرى ذلك نعمة وكرامة ونغرا وشرفا فاذ جعلنا الله أهلا أن نذكره فهدي قلوبنا وشرح صدورنا ونور أبصارنا لما نعرف اليه بكثرة أنعمائه وفنوت إحسانه فقال الراهب جزاك الله خيرا من واعظ ما بلغه ومن ذا كرا حسان ما أرفقه ومن هادي رشدا ما أبصره ومن طيب رفيق ما أحسنه ومن أخ ناصح ما أشفقه (وصية ونصيحة) قال ذو النون ليس بذى لب من كاس في امر دنياه وحق في أمر

آخوته ولا من سلفه في موطن حلمه وتكبر في موطن تواضعه ولا من فقد منه الطوى في موطن طبعه ولا من غضب من حق ان قيل له ولا من زهد فيما يرغب العاقل في مثله ولا فيما يزهد الا كياس في مثله ولا من استقل الكثرة من خالقه عز وجل واستكثر قليل الشكر من نفسه ولا من طلب الانصاف من غيره لنفسه ولم ينصف من نفسه غيره ولا من نسي الله في موطن طاعته وذكر الله في موطن الحاجة اليه ولا جمع العلم فعرف به ثم أثر عليه هو اعد متعلمه ولا من قل منه الحياء من الله على جيل ستره ولا من أغفل الشكر عن اظهار نعمه ولا من عجز عن مجاهدة عدوه لنجاته اذ صبر عدوه على مجاهدته ولا من جعل مراءاته لباسه ولم يجعل ادبه ومرارته وتقواه لباسه ولا من جعل علمه ومعرفته نظراً فارتز ينافي بحلته ثم قال استغفر الله ان الكلام كذب وان لم تقطعه لم ينقطع وقام وهو يقول لا تخرجوا من ثلاثة النظر في دينكم بايمانكم والتزود لآخرتكم من دنياكم والاستعانة من ربكم فيما امركم به ونهاكم عنه (وصية لقمانيه) قال لقمان لابنه جالس العلماء وزاحهم بركبتك فان الله جل ثناؤه يحيي القلوب الميتة بنور العلم كما يحيي الارض الميتة بوابل السماء واباك ومنارعة العلماء فان الحكمة نزلت من السماء صافية فلما تعلمها الرجال صرفوها الى هوى نفوسهم (وصية حكيمية) روينا عن ذي النون المصري انه قال من نظر في عيوب الناس عيى عن عيوب نفسه ومن عنى بالفردوس والناشغل عن القيل والقال ومن هرب من الناس سلم من شرهم ومن شكر المزبدز بدله وقال بعضهم مثل العالم الراغب في الدنيا الحر بص في طلب شهواتها كمثل الطبيب المداوي غيره الممرض نفسه فلا يرجي منه الصلاح فكيف يشفي غير (وصية صحيحة) سئل بعض الاولياء العارفين بالله ما سبب الذنب قال سببه النظرة ومن النظرة الخطرة فان تداركت الخطرة بالرجوع الى الله ذهبت وان لم تداركها امتزجت بالوساوس فيتولد منها الشهوة وكل ذلك بعد باطن لم يظهر على الجوارح فان تداركت الشهوة والاتولد منها الطلب فان تداركت الطلب والاتولد منه الفعل (تذكرة) تتضمن وصية نبوية قال عيسى عليه السلام في بعض مواضعه لبني اسرائيل ايها العلماء وايها الفقهاء فعدتم على طريق الآخرة فلا أنتم تسبرون فيها فتدخلون الجنة ولا تتركون أحدا يجوزكم اليها وان الجاهل اعذر من العالم وليس لواحد منهم عذر وقال بعض الصالحين من ترك الشغل بفضول الدنيا فهو زاهد ومن انصف في المودة وقام بحقوق الناس فهو متواضع ومن كظم الغيظ واحتمل الضيم والتزم الصبر فهو حليم ومن تمسك بالعدل وترك فضول الكلام واوجز في المنطق وترك ما لا يعنيه واقتصد في اموره فهو عاقل ومن تفرغ الى الامور المقربة الى الله وتفرغ من نكد الدنيا ان لم تأكل مت وان شبعت كسلت وان زدت مرضت فهو عابد (وصية) من رجل صالح ناصح لعباد الله وقد قال له من حضر من اصحابه او صنا بوصية لعل الله ان ينفعنا بها فقال رضي الله عنه آثروا الله على جميع الاشياء واستعملوا الصديق فيما بينكم وبينه واحبوه بكل قلوبكم والزموا بابه واشتغلوا به وتوسدوا الموت اذا تم واجعلوه نصب اعينكم اذا قمتم وكونوا كأنكم لا حاجة لكم الى الدنيا ولا بد لكم من الآخرة واحفظوا سنتكم ولتحرز نكم ذنوبكم وايكن افتخاركم بربكم وكونوا من خالصي الله تسلموا وسلم منكم الناس فتنا لو اغدا مناكم ثم قال استغفر الله فان الكلام حلاوة في الدنيا وما اعظم مؤنته في الآخرة ثم قال يسأل الصادقين عن صدقهم وفي دون ما قلت كفاية (وصايا نبوية مجيدة) اوصى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أباهريرة رضي الله عنه فلقد كرمها ما يسر الله على قلبي الذي انشئ به صور الحروف الدالة على المعاني وفي مثل هذا قلت اخاطب الخادم الذي يقدي السراج حتى اكتب ما باقى الله في روعي من الاسرار الالهية والمعارف الربانية

قد السراج عسى احظي رؤيته * وانشئ الملاء المرقوم في الورق

فما ترى طبقا يعنو الخدمته * الا ويخبر بالاحوال عن طبق

في احرف ما لها حد في حصرها * تبدو معانيه للابصار في نسق

بخط القلم العلوي صورتها * على يدي دائما مادام في رسمتي

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * يا أباهريرة اذا توضأت فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك لاتزال

نكتب لك حتى تفرغ من ذلك الوضوء * يا باهريرة اذا أكلت طعاما فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك
 لا تسريح نكتب لك حسنات حتى تنبذ عنك * يا باهريرة اذا غشيت أهلك ومملكك بمينك فقل بسم
 الله والحمد لله فان حفظتك نكتب لك حسنات حتى تغسل من الجنابة فاذا اغسلت من الجنابة غفر لك ذنوبك
 * يا باهريرة فان كان لك وللمن تلك الوقعة كتب لك حسنات بعدد نفس ذلك الولد وعقبه حتى لا يبقى منه شيء
 * يا باهريرة اذا ركبت دابة فقل بسم الله والحمد لله تكن من العابدين حتى تنزل من ظهرها * يا باهريرة اذا
 ركبت السفينة فقل بسم الله والحمد لله تكن من العابدين حتى تخرج منها * يا باهريرة اذا لبست ثوبا فقل
 بسم الله والحمد لله نكتب لك عشر حسنات بعدد كل سلك فيه * يا باهريرة لا يهابنك مملكك بمينك فانك
 ان مت وأنت كذلك كنت عند الله وجيها * يا باهريرة لا تهجر امرأتك الا في بيتها ولا تضربها ولا تشتمها
 الا في امر دينها فانك ان كنت كذلك مشيت في طرقات الدنيا وأنت عتيق الله من النار * يا باهريرة احمل الاذى
 عمن هوا كبرمنك واصغرمنك وخيرمنك وشرمنك فانك ان كنت كذلك باهى الله بك الملائكة ومن باهى الله به
 الملائكة جاء يوم القيامة آمنا من كل سوء * يا باهريرة ان كنت اميرا او وزيرا اميرا وادخلا على امير او مشاور
 امير فلا تجاوزن سيرتي وسنتي فانه اعلم امير او وزير امير او داخل على امير او مشاور امير خالف سيرتي وسنتي جاء يوم
 القيامة تأخذ النار من كل مكان * يا باهريرة عدل ساعة خبر من عبادة ستين سنة قيام ليلها وصيام نهارها
 * يا باهريرة قل المؤمنين الذين أصابوا الصغار والكبار لا يمت أحدهم وهو مصر عليه فانه من لقي ربه عز وجل
 على ذلك وهو مصر عليها فان عقوبتها يعني الصغيرة كمقوبة من لقي الله على كبيرة وهو مصر عليها * يا باهريرة
 لان تلقى الله عز وجل على كافر قد ثبت منها خسر لك من أن تلقاه وقد تعلمت آية من كتاب الله عز وجل ثم تنساها
 يا باهريرة لانك من الولاة فان الله ادخل امه جهنم بلعنهم ولانهم * يا باهريرة لاتسبن شيئا الا الشيطان فانك ان مت
 وأنت كذلك صاغتك جميع رسل الله تعالى وانبياء الله تعالى عز وجل والمؤمنون حتى تصير الى الجنة * يا باهريرة
 لاتسب من ظلمك تعط من الاجراض ما فاء * يا باهريرة اشبع اليتيم والارملة وكن لليتيم كالاب الرحيم وللارملة كالزوج
 العطوف تعط بكل نفس تنفس في دار الدنيا قصر في الجنة كل قصر خير من الدنيا وما فيها * يا باهريرة امش في
 ظلم الليل الى مساجد الله عز وجل تعط حسنات بوزن كل شيء وضعت عليه قدمك مما تحب وتكره الى الارض السابعة
 السفلى * يا باهريرة ليسكن ما واك المساجد والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله فانك ان مت وأنت كذلك كان
 الله مؤنسك في القبر ويوم القيامة وعلى الصراط ويكلمك في الجنة يا باهريرة لاتنهر الفقير فتنهرك الملائكة
 يوم القيامة * يا باهريرة لاتغضب اذا قيل لك اتق الله وأنت قد همت بسبته ان تعملها تسكن خطيئتك عقوبتها النار
 * يا باهريرة من قيل له اتق الله فغضب جئ به يوم القيامة فيوقف موقفا لا يبقى ملك الا امر به فقال له أنت الذي
 قيل له اتق الله فغضب فبسوءه ذلك فائق مساوي يوم القيامة أو مساءه الشك من الراوى * يا باهريرة أحسن
 الى ما خولك الله فانه من أساء الى شيء مما خوله الله فانه يرصده على الصراط فيتعلق به فكم من مؤمن يرد الى
 الصراط للقصاص * يا باهريرة على كل مسلم صلاة في جوف الليل ولو قدر حلب شاة ومن صلى في جوف الليل
 يريد أن يرضى ربه عز وجل رضى الله عنه وقضى له حاجته في الدنيا والآخرة فزعم أبو هريرة قال قلت يا رسول
 الله في أي الليل الصلاة أفضل قال وسط الليل * يا باهريرة أن استطعت أن تلقى الله خفيف الظهر من دماء
 المسلمين وأموالهم وأعراضهم فافعل تكن من أول المقر بين ولا تتخذن أحدا من خلق الله غرضا فيجعلك الله
 غرضا لشر رجهم يوم القيامة * يا باهريرة اذا ذكرت جهنم فاستجر بالله منها وليبك قلبك منها ونفسك
 ويقشع جلدك منها يحرك الله منها * يا باهريرة اذا اشتقت الى الجنة فاسأل أن يجعل لك فيها نصيبا ومقبلا
 وليس من قلبك شوقا اليها وتسمع عينك وأنت مريض بها اذن يعطيا الله تعالى ولا يردك * يا باهريرة ان شئت
 أن لا تغارقني يوم القيامة حتى تدخل معي الجنة أحببني حب الانساني واعلم انك ان أحببتي لم تترك ثلاثة قلت فوصل

الى منها وارض بقسم الله فانه من خرج من الدنيا وهو راض بقسم الله خرج والله عنه راض ومن رضى الله عنه فصوره الى الجنة * يا باهريرة مر بالمعروف وانها عن المنكر قال كيف امر بالمعروف وانها عن المنكر قال علم الناس الخير ولقنهم آياه واذا رأيت من يعمل بمعصى الله تعالى لا تخاف سوطه وسيفه فلا يحل أن تجاوزه حتى تقول له اتق الله * يا باهريرة تعلم القرآن وعلمه الناس حتى يحيثك الموت وانت كذلك وان كنت كذلك جاءت الملائكة الى قبرك وصلوا عليك واستغفروا لك الى يوم القيامة كما يحج المؤمنون الى بيت الله عز وجل * يا باهريرة اتق المساعين بطلاقة وجهك ومصالحة أيديهم بالسلام ان استطعت أن تكون كذلك حيث كنت فان الملائكة معك سوى حفظتك يستغفرون لك ويصلون عليك واعلم انه من خرج من الدنيا والملائكة يستغفرون له غفر الله له * يا باهريرة ان أحببت أن يغشى لك الثناء الحسن في الدنيا والآخرة كف لسانك عن غيبة الناس فانه من لم يغيب الناس نصره الله في الدنيا والآخرة أما نصرته في الدنيا فليس أحد يتناوله الا كانت الملائكة تكذبهم عنه وأما نصرته في الآخرة فعفو الله عن قبيح ما صنع وبتقبل منه أحسن ما عمل * يا باهريرة أغد في سبيل الله يبسط الله لك الرزق * يا باهريرة صل رحك يأتك الرزق من حيث لا تحسب واجج البيت يغفر الله لك ذنوبك التي وافيت بها البلد الحرام * يا باهريرة اعتق الرقاب يعتق الله بكل عضومنه عضوا منك وفيه أضعاف ذلك من الدرجات * يا باهريرة أشبع الجائع يكن لك مثل أجر حسنة وحسنات عقبه وليس عليك من سيئاتهم شيء * يا باهريرة لا تحقرن من المعروف شيئا فعمله ولو أن تفرغ من دلوك في اناء المستقي فانه من خصال البر والبر كله عظيم وصغيره ثوابه الجنة * يا باهريرة مر أهلك بالصلاة فان الله تعالى يأتيك بالرزق من حيث لا تحسب ولا يكن للشيطان في بيتك مدخلا ولا مسلكا * يا باهريرة اذا عطس أخوك المسلم فشمته فانه يكتب لك به عشرين حسنة فقلت يا رسول الله باني أنت وأمي كيف ذاك قال انك حين تقول له رحك الله يكتب لك عشر حسنة وحين يقول لك يهديك الله يكتب لك عشر حسنة * يا باهريرة كن مستغفرا للمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات كانوا كلهم شفعاء لك وكان لك مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء * يا باهريرة ان كنت تريد أن تكون عند الله صديقا فآمن بجميع رسل الله وأنبياء الله وكتبه * يا باهريرة ان كنت تريد أن تحرم على النار جسدا فقل اذا أصبحت واذا أميت لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله والله أكبر لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله * يا باهريرة لا يحل لك أن تدخل على من هو في سكرات الموت ولو كان نبياحي تلقفه شهادة أن لا اله الا الله * يا باهريرة من لقن مريضاً في سكرات الموت شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له فقلها كان له مثل جميع حسنة فان لم يقلها فله عتق رقبة بقوله لا اله الا الله * يا باهريرة لقن الموتى شهادة أن لا اله الا الله رب اغفر لي فانها تهدم الذنوب هدما فقلت يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء فقال هي أهدم وأهدم قال فعدده رسول الله صلى الله عليه وسلم على أكثر من عشرين مرة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدم وأهدم * يا باهريرة فان استطعت أن لا تمطر السماء مطرا الا صليت عنده ركعتين فانك تعطى حسنة بعد كل قطرة نزلت تلك الساعة وعدد كل ورقة أنبت ذلك المطر * يا باهريرة تصدق بالماء فانه لا يتوضأ أحد الا كان لك مثل حسنة من غير أن ينقص من حسنة شيء * يا باهريرة أما علمت ان رجلا غفر له احتش حشيشا فجاءت بهيمة فأكاته * يا باهريرة قل للناس حسنا قلح يوم القيامة * يا باهريرة عد على المسكين كافرا كان أو مسلما فان كان عدت على المسكين الكافر رحك الله وأما ثوابك ان عدت على المسكين المسلم فلا أحسن صفته * يا باهريرة اذا كنت في عيال أيك أو أمك أو ولدك فلا يحل لك أن تتصدق منه الا بآذنه * يا باهريرة لا يحل لك من مال امرأتك شيء الا شيء تعطيك من غير أن تسأله وذلك هو قول الله عز وجل فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا * يا باهريرة قل للنساء لا يحل لهن أن يتصدقن من بيوت أزواجهن شيئا

الابل رطب يخفن فسادا اذا كان غائبا * يا باهريرة علم الناس سنتي يكن لك النور الساطع يوم القيامة يغبطك
 به الاولون والآخرين * يا باهريرة كن مؤذنا وامام فانك اذ رفعت صوتك بالاذان يرفع صوتك حتى يبلغ
 العرش فلا يمر صوتك على شيء الا كان لك بعده عشر حسنة ولك اذا كنت اماما بعدد من صلى خلفك ولك
 مثل صلاتهم لا ينقص من صلاتهم شيء الا ان تكون اماما خائفا يارسول الله وكيف الامام الخائن قال اذا
 خصت نفسك بالدعاء دونهم فقد خنتهم * يا باهريرة لا تضربن في أدب فوق ثلاث فانك ان زدت فهي
 قصاص يوم القيامة * يا باهريرة أدب صغار أهل بيتك بلسانك على الصلاة والطهور فاذا بلغوا عشرين
 فاضرب ولا تجاوز ثلاثا * يا باهريرة عليك بابن السبيل فقدمه الى أهلك أو الى أهله تشيعك الملائكة الى
 الصراط * يا باهريرة جالس الفقراء فان رحمة الله لا تبعد عنهم طرفة عين * يا باهريرة لا تؤذ المسلمين في
 طريقهم فانه من آذى المسلمين في طرقهم ذمه المسلمون والملائكة جميعا * يا باهريرة اذا مررت على أذى
 في الطريق فغطه بالتراب يستر الله عليك يوم القيامة * يا باهريرة اذا أرشدت أعشى فخذ يده اليسرى
 بيدك اليمنى فانها صدقة * يا باهريرة من مشى مع أعشى ميلا يسدده كان له بكل ذراع من المسيل حتى يسمعك
 الله ما يسرك يوم القيامة * يا باهريرة اسمع الأصم الذي يسألك عن خير يسمعك الله ما يسرك يوم
 القيامة * يا باهريرة أرشد الضال ترشدك الملائكة الى أحسن المواقف يوم القيامة * يا باهريرة لا ترشد
 اليهودي الى كنيسة ولا النصراني الى بيعة ولا الصابئي الى صومعته ولا المجوسي الى بيت ناره ولا المشرك الى بيت وثنه
 اذن نكتب عليك مثل خطاياهم حتى يرجع * يا باهريرة لا ترشد أحدا الى غير حدود الله فيعمل به اذن يكون
 عليك مثل ذنبه * يا باهريرة أرشد عباد الله الى مساجد الله والى البلد الحرام والى قبري يكن لك مثل
 أجورهم ولا تنقص من أجورهم شيئا * يا باهريرة أبلغ النساء انه ليس عليهن زيارة قبري ولكن عليهن
 حج بيت الله اذا كان معهن محرم والافلا قلت يارسول الله وان كانت امرأة مثل الحشفة قال وان كانت امرأة
 مثل الحشفة * يا باهريرة ان استطعت أن لا يكون لاحد من الظالمين عليك يد ولا لسان فاني أحب لك ذلك
 * يا باهريرة لا يكن أمير من أمرائك الأميرا يعدل مثل ما تعدل أنت فان عدلت أنت وجار هو كنت أنت شريكا
 في الأثم ولم تكن شريكا في الاجر * يا باهريرة ان كان لك مال وجبت عليه زكاة فزكه فان اصابته آفة وقصد
 زكته مرة واحدة فهي مجزئة الى يوم القيامة * يا باهريرة اذ القيت اليهودي والنصراني فلا تصافه وأنت
 على وضوء فان فعلت فأعبد الوضوء * يا باهريرة لا تكن اليهودي والمجوسي والنصراني ولكن سمه باسمه
 فانك والله نذله بذلك ولا يحل لك أن تكرمه انما لهم من العهد والمنة أن لا يؤخذ أموالهم الا بطيب أنفسهم
 ولا تدخل بيوتهم الا باذنهم ولا تحل بينهم وبين أطفالهم ولا يخانون في نسايتهم فبذلك أمرك لتعرف الله * يا باهريرة
 اذا خلوت يهودي أو نصراني أو مجوسي فلا يحل لك أن تفارقه حتى تدعوه الى الاسلام * يا باهريرة لا تجادلن
 أحدا منهم فحسى أن بأتيك بشئ من التنزيل فتكذبه أو نجى بشئ فيكذبك لا يكون من حديثك الا أن
 تدعوه الى الاسلام وهو قول الله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن الدعاء الى الاسلام * يا باهريرة صل اماما
 كنت أو غير امام في ثوب واحد ان كان صفيقا * يا باهريرة أتريد أن يكون أجرك كاجر شهيداء بدر انظر رجلا
 مسلما ليس له ثوب يجمع فيه يوم الجمعة فاعره ثوبك أو هبه له * يا باهريرة أتريد أن لا تسمع حبس النار
 ولا يقع بك شررها فاعث من استغاث بك حريق كان لص كان سبيل كان غريق كان هدم كان * يا باهريرة
 نفس عن المكرويين والمغمومين تخرج من غم يوم القيامة * يا باهريرة امش الى غريمك بحقه تشيعك
 الملائكة بالصلاة عليك * يا باهريرة من علم الله منه انه يريد قضاء دينه رزقه الله من حيث لا يحتسب
 وهياله قضاء دينه في حياته أو بعد موته * يا باهريرة من اصاب مالا حلالا وأدى زكاته ثم ورثه عقبه فكل
 ما يصنع فيه ورثته من الحسنات فله مثل ذلك من غير ان ينقص من أجورهم * يا باهريرة من قذف محصنا

او محصنة حبس يوم القيامة في وادي خيال هناك حتى يخرج أو يجيئ بيان ما قال قال قلت يا رسول الله وما وادي
 خيال قال وادي خيال وادي جهنم يسيل فيه قيحهم وما يخرج من اجوافهم * يا باهريرة من مات وعليه دين
 وترك وراءه ذلك فجحدهم ورثته وليس لهم عليه دينه ولم يعلم الله منه انه يريد قضاءه فهو قصاص من حسناته
 يوم القيامة * يا باهريرة المقتول في سبيل الله يغفر له جميع ذنوبه الا ديناً او قذف محصنة او محصن * يا باهريرة
 كل ذنب غم يوم القيامة قرب ذنب له نارة من النعم ورب غم له نارات ولا ذنب على المسلم اطول نارات من مظلمة لدم
 او مال او عرض * يا باهريرة من اصاب شيئاً من ذلك فتاب الى الله عز وجل قبل موته واستكان وتضرع
 وليس عنده اذن تلك المظلمة فان على الله ان يرضى خصماءه يوم القيامة من عنده بما شاء * يا باهريرة ان
 ظلمك انسان فلا تشك ولا تسمع به الناس وتعرفهم حالته تكون أنت وهو سواء * يا باهريرة من عفا عن
 مظلمة صغيرة او كبيرة فاجره على الله ومن كان أجره على الله فهو من المقربين الذين يدخلون الجنة مدخلاً
 * يا باهريرة لا تروّع أحداً من خلق الله عز وجل فتروّعك ملائكة الله في الآخرة يوم القيامة * يا باهريرة
 أتريد أن تكون عليك رحمة الله حيا وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً فقم بالليل وصل وأنت تريد به رضى ربك ثم من
 أهلك يصلون اذا فرغوا بوقوفك فانه اذا مر عليك من الليل ثلاث ساعات ومن النهار ثلاث ساعات وفي بيتك
 من يعبد الله أعطاك الله مثل ذلك * يا باهريرة صل في زوايا بيتك جميعاً يكون نور بيتك في السماء كنور
 الكواكب والنجوم في السماء عند أهل الدنيا * يا باهريرة اجل غداك وعشاك الى أقاربك المحتاجين يكن
 لك في كل خير يقسمه الله من بين أوليائه وأحبائه في الدنيا والآخرة سهم وافر * يا باهريرة ارحم جميع خلق
 الله يرحمك الله من النار يوم القيامة قال قلت يا رسول الله اني لارحم الذباب يكون في الماء فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يرحمك الله يرحمك الله يرحمك الله * يا باهريرة اذا نزلت بك مصيبة فارض بما أعطاك الله وليعلم الله
 منك ان ثواب المصيبة احب اليك من المصيبة يعطيك الله الصلاة والرحمة والهدى * يا باهريرة عز الحزين
 كما تحب أن تعزى واذا كرثوا بما أعد الله على المصيبة تعط بكل خطوة خطوت عتق رقبة * يا باهريرة اذا
 مررت بجمع نساء فلا تسلم عليهن فان بدأتك بالسلام فارد عليهن * يا باهريرة اذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه
 صلات عليه الملائكة سبعين مرة * يا باهريرة الملائكة تتعجب من المسلم يلقى المسلم فلا يسلم عليه * يا باهريرة
 تعود التسليم فانه خصلة من خصال الجنة وهو تحية أهل الجنة قال ابن شاهين وهو تحية أهل الجنة يوم القيامة
 * يا باهريرة اصبح وامس ولسانك رطب من ذكر الله تصبح وتسمى وليس عليك خطيئة * يا باهريرة ان
 الحسنات يذهب السببات كما يذهب الماء الوسخ * يا باهريرة استر عورة أخيك يصكك الله لك ناصراً
 * يا باهريرة انصر أخاك واستر عليه قبل أن يرفع الى السلطان في حدم من حدود الله فإياك أن تبشره بنفسك
 ومالك فانه من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فهو كذا وكذا (وصية) قال بعض العلماء في وصية
 أوصى بها علم انه من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر ومن نظر الى العواقب نجح ومن اعتبر أبصر ومن
 فهم علم وفي التواني الافراط يكون الهلكة وفي الثبات السلامة والبركة وزارع البر يحمده السرور والقليل مع
 القناعة خير من الكثير مع السرف المشرف في الدل والتقوى نجاة والطاعة ملك وحليف الصدق موفق وصاحب
 الكذب مخدول وصديق الجاهل تعب وندم العاقل مغتبط فاذا جهلت فسل واذا اندمت فاقطع واذا غضبت فاحلم
 وان اتعنت فاكتم ومن كافاك بالشكر فقد أدى اليك الصنيعة ومن أقرضك الثناء فاقضه الفعل ومن بدك
 بمره شغلك بشكره فتفهم ما رقد مني اليك واجعله مثلاً بين عينيك فان الذي افدتك من وصيتي ابلغ في رفدك
 من عطيتي وضع الصنائع عند الكرام ذوى الاحساب ولا تضعن معروفك عند اللثام فتضيعه فان الكريم
 يشكر لك ويرصدك المكافأة والليم يحسب ذلك خوفاً ويؤول امره معه الى المذمة وقال الشاعر
 اذا أوليت معروفاً لثما * بعدك قد قلت له قتيلاً

فكن من ذلك معتبرا اليه • وقل اني انتك مستقبلا
 فان تغفر فجزى عظيم • وان عاقبت لم نظم فتبلا
 وان اوليت ذلك ذا وفاء • فقد اودعته شكرا طويلا

ومن الوصايا ما وصى بعض العارفين بالله انسانا فقال اياك أن تكون في المعرفة مدعيان تكون بالزهد متعرفا
 أو تكون بالعبادة متعلقا فقبل له برحمتك الله فسر لنا ذلك فقال أما علمت انك اذا اشرت في المعرفة الى نفسك
 باشياء أنت ممرى عن حقائقها كنت مدعيان اذا كنت بالزهد موصوفا بحالة وبتك دون الاحوال كنت محترفا
 واذا علمت قلبك بالعبادة وظننت انك تنجو من الله بالعبادة لا بالله في العبادة كنت بالعبادة متعلقا • وصية
 نبوية • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصيته لابن هريرة عليك يا ابا هريرة بطريق اقوام اذا فرغ الناس لم
 يفرعوا واذا طلب الناس الامان من النار لم يخافوا قال ابو هريرة من هم بارسل الله حالهم وصفهم لي حتى اعرفهم
 قال قوم من امتي في آخر الزمان يحشرون يوم القيامة محشر الانبياء اذا نظر اليهم الناس ظنوههم انبياء مما يرون من
 حالهم حتى اعرفهم انا فاقول امي امي فتعرف الخلائق انهم ليسوا انبياء فيمرون مثل البرق والريح تغشى ابصار
 اهل الجمع من انوارهم فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لي بمثل عملهم اعلى الحق بهم فقال يا ابا هريرة ركب القوم طريقا صعبا
 لحقوا بدرجة الانبياء • آثروا الجوع بعد ما اشبعهم الله • والعري بعد ما كساهم • والعطش بعد ما ارواهم
 • تركوا ذلك رجاء ما عند الله تركوا الحلال مخافة حسابهم صحبوا الدنيا بآبدانهم ولم يشتغلوا بشئ منها عجت الملائكة
 والانبياء من طاعتهم لم يطوب لهم طوبى لهم وددت ان الله جمع بيني وبينهم ثم بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شوقا اليهم ثم قال اذا اراد الله بأهل الارض عذابا فنظر اليهم صرف العذاب عنهم فعليك يا ابا هريرة بطريقهم فمن
 خالف طريقهم تعب في شدة الحساب • وصية • كتبت الى بعض معارفنا بوصية ضمنها آياتنا أحسنها على
 تكملة انسانيته وهي

ان تكن روحا درجيا • كنت بين الناس انسانا
 انما أعطاك مسورة • لتكن في الخلق رجلا
 فالذي قد جاز مسورة • جاز ما يأتي وما كانا
 والذي في الغيب من عجب • والذي قد جاء الآنا
 والذي يدعوه خالق • انما يدعوه محسنا

(وأوصى) بعض الصالحين انسانا فقال أكثر مسائل الحكماء وليكن أول شئ تسأل عنه العقل لان جميع الاشياء
 لا تدرك الا بالعقل ومتى أردت الخدمة لله فاعقل لمن نخدم ثم اخبرهم سأل ابراهيم الاخيمني ذا النون أن بوصية
 بوصية يحفظها عنه قال وتفضل قال ابراهيم قلت نعم ان شاء الله فقال يا ابراهيم احفظ عني خسا فان أنت حفظتهن لم تبال
 ماذا أصبت بعدهن قلت وما هن رحمتك الله قال عائق الفقر وتوسد الصبر وعاد الشهوات وخالف الطوى وافزع الى الله
 في أمورك كلها فعد ذلك بورثك الشكر والرضا والخوف والرجاء والصبر وتورثك هذه الخمسة خسة العلم والعمل
 وأداء الفرائض واجتناب المحارم والوفاء بالعهد ودين تصل الى هذه الخمسة الا بخمس علم غزير ومعرفة شافية وحكمة
 بالغة وبصيرة نافذة ونفس راهبة والويل كل الويل لمن بلى بخمس حرمان وعصيان وخذلان واستحسان النفس
 بما يسخط الله والازراء على الناس بما يأتي واقبح القبح خمس قبح الفعال ومساوى الاعمال وتقل الظهور بالاوزار
 والتجسس على الناس بما لا يحب الله ومبارزة الله بما يكره وطوبى لمن أخلص خسة من أخلص علمه وعمله
 وحبه وبغضه وأخذه وعطاءه وكلامه وصمته وقوله وفعله واعلم يا ابراهيم ان وجوه الحلال خسة تجارة بالصدق
 وصناعة بالنصح وصيد البر والبحر وميراث حلال الاصل وهذه من موضع رضاها فكل الدنيا فضول الا خسة
 خبز شعيرك وما يرويك وثوب يسترك ويبت يكتنك وعلم تستعمله ويحتاج أيضا أن يكون معه خسة أشياء الاخلاص

والنية والتوفيق وموافقته الحق وطيب المطعم والملبس وخفة أشيائه فيها الراحة ترك قرناء السوء والزهد في الدنيا والصمت وحلاوة الطاعة إذا غبت عن أعين المخلوقين وترك الازدراء على عباد الله حتى لا تزدرى على أحد يعصى الله وعندها يسقط عنك نخس المراء والجدل والرياء والتزين وحب المنزلة ونخس فيهن جمع الهم قطع كل علاقة دون الله وترك كل لذة فيها حساب والتبرم بالصديق والعدو وخفة الحال وترك الادخار ونخس يا ابراهيم بتوقعهم العالم نعمة زائلة أو بليّة نازلة أو ميتة قاضية أو فتنة قاتلة أو نزل قدس بعد ثبوتها حسبك يا ابراهيم ان عملت بما علمت من منظوم لا ي العتاهيه في هذا الباب

ما أنا الا لمن يعساني • أرى خليلي ككباري
لست أرى ما ملكت طرفي • مكان من لا يرى مكاني
قل لي أن أموت رزق • لوجهه اخلق ما عداي
فاستغن بالله عن فلان • وعن فلان وعن فلان
فالل مال من حله قوام • للعرض والوجه واللسان
والفقر ذل عليه باب • مفتاحه الهجز والتواني
ورزق ربي له وجوه • هن من الله في ضمان
سبحان من لم يزل عليا • ليس له في العالوان
قضى على خلقه المشاي • فشكل حتى يسواه فان
يارب لم نبك من زمان • الا بكيت على زمان

(نصيحة عمر بن الخطاب رضي الله عنه من أظهر للناس خشوعاً فوق ما في قلبه فأنما أظهر تفاقاً على نفاق (موعظة) تتضمن وصية ونصيحة نبوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذل في نفسه في غير مسكنة وانفق من مال جمعه من غير معصية وخالف أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الفلّة والمسكنة طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سريرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله (وصية) الفضيل بن عياض أمير المؤمنين روي أن أمير المؤمنين هرون الرشيد حج ومعه الفضل بن الربيع قال أناني أمير المؤمنين فخرجت اليه مسرعاً فقلت يا أمير المؤمنين لو أرسلت إلى لايتك فقال ويحك قد كان ذلك في نفسي فانظري رجلاً سأله فقلت ههنا سفيان بن عيينة فقال امضي بنا إليه فأتيناه فقرعت الباب فقال من ذا فقال أجب أمير المؤمنين فخرج مسرعاً فقال يا أمير المؤمنين لو أرسلت إلى لايتك قال له خذنا جثثناك له رحلك الله خذنه ساعة ثم قال له عليك دين قال نعم فقال اقض دينه فلما خرجنا قال ما أغنى عني صاحبك شيئاً انظري رجلاً سأله انظري رجلاً سأله فقلت ههنا عبد الرزاق فذكر مثل ماجرى له مع سفيان وقال ما أغنى عني صاحبك شيئاً انظري رجلاً سأله فقلت ههنا الفضيل بن عياض فقال امش بنا إليه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع الباب فقرعت فقال من هذا قلت أجب أمير المؤمنين فقال مالي ولا أمير المؤمنين فقلت سبحان الله اما عليك طاعة فنزل ففتح الباب ثم ارتقى إلى العرفة فاطفاً السراج ثم التجأ إلى زاوية من زوايا البيت فدخلنا فجعلنا نحول عليه بايدينا فسبقت كف أمير المؤمنين قبلي إليه فقال يا لها من كف ما اليها ان نجت غداً من عذاب الله عز وجل فقلت في نفسي ليس كما منه الليلة بكلام من قلب تقى فقال له خذنا جثثناك له رحلك الله فقال له ان عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعى سالم بن عبد الله ومحمد بن كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني قد ابتليت بهذا البلاء فاشيروا عليّ فعدا الخلافة بلاء وعدتها أنت واصحابك نعمة فقال له سالم بن عبد الله ان أردت النجاة من عذاب الله فصم عن الدنيا وليكن فطرك منها الموت وقال له محمد بن كعب ان أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أباً ووسطهم عندك أخاً وصغيرهم عندك ولداً فوق ربك وأكرم أخاك وتحنن على ولدك وقال له رجاء بن حيوة ان أردت النجاة

غدا من عذاب الله فاحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكرمهم ما تكره لنفسك ثم مت اذا شئت واني اقول لك يا هرون
اني اُخاف عليك أشداً خوفاً يوم تزل فيه الاقدام فهل معك رحمتك الله من يشير عليك بمثل هذا فيسكن هارون بكاء
شديداً حتى غشي عليه فقلت له ارفق يا أمير المؤمنين فقال تقتله أنت وأصحابك وارفق به أنا ثم أفاق فقال له زدني رحمتك
الله فقال يا أمير المؤمنين بلغني ان عاملاً من بن عبد العزيز يشركي اليه فكتب اليه يا أخى أذكرك طول سهر أهل
النار في النار مع خلود الابد واياك أن ينصرف بك من عند الله عز وجل فيكون آخر العهد وانقطاع الرجاء فلما قرأ
الكتاب طوى البلاد حتى قدم على عمر بن عبد العزيز فقل له ما أخرجك قال خلعت قلبي بكتابك لا أعود الى ولاية
حتى ألقى الله عز وجل قال فبكى هرون بكاء شديداً ثم قال زدني رحمتك الله فقال يا أمير المؤمنين ان العباس
عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله امرني على امانة فقال له
ان الامارة حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت أن لا تكون أميراً فافعل فبكى هرون بكاء شديداً وقال له
زدني رحمتك الله قال يا حسن الوجه أنت الذي يسألك الله عز وجل عن هذا الخلق يوم القيامة فان
استطعت أن تقي هذا الوجه فافعل واياك أن تصبح ونمسي وفي قلبك غش لاحد من رعيته فان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال من أصبح لم يصبح لهم غشالم برح راحة الجنة فبكى هرون وقال له عليك دين قال نعم دين لربي لم يحاسبني عليه
قالويل لي ان سألني والويل لي ان نافسني والويل لي ان لم ألهم حجتى قال انما أعني من دين العباد قال ان ربي لم يأمرني
بهذا وقد قال عز وجل ان الله هو الرزاق فقال له هذه ألف دينار خذها وأنفقها على عيالك وتقوى بها على عبادتك
فقال سبحان الله أنا أدلك على طريق النجاة وأنت تكافئني بمثل هذا ساء لك الله ووفقك ثم صمت فلم يكلمنا فخرجنا
من عنده فلما صرنا على الباب قال لي هرون اذا دخلتني على رجل فدلني على مثل هذا هذا سيد المسلمين قد دخلت عليه
امراة من نسائه فقالت له يا هذا قد ترى ما نحن فيه من ضيق الخال فلو قبلت هذا المال لفرجت عنه فقالت لها مثلي
ومثلكم كمثل قوم كان لهم بئر يا كلون من كسبه فلما كبر نخروه فأكلوا له فلما سمع هرون هذا الكلام
قال ندخل فعسى أن يقبل المال فلما علم الفضيل خرج جالس في السطح على باب الغرفة فجاء هرون فجلس الى جنبه
فجعل يكلمه ولا يجيبه فيدنا نحن كذلك اذ خرجت جارية سوداء فقالت يا هذا قد آذيت الشيخ هذه الليلة فانصرف
رحمتك الله فانصرفنا وقال رجل لذي النون المصري دلي على طريق الصدق والمعرفة فقال يا أخى اذالى الله
صدق حالك التي أنت عليها على موافقة الكتاب والسنة ولا ترق حيث لا ترق فتزل قدمك فانه اذا دل بك لم تسقط واذا
ارتقيت أنت تسقط واياك أن تترك ما تراه يقيناً لترجوه شكاً ﴿وصية مشفق ناصح﴾ ليكن آثار الاشياء عندك
وأحبها اليك أحكام ما افترض الله عليك واتق ما نهاك عنه فان ما نهى الله به خبرك وأفضل مما تختاره لنفسك
من أعمال البر التي لم تجب عليك وأنت ترى انها أبلغ لك فيما تريد كالمدي يودب نفسه بالفقر والتقل وما أشبه ذلك انما
ينبغي للعبد أن يراعى أبداً ما وجب عليه من فرض فيحكمه على تمام حدوده وينظر الى ما نهى عنه فيتقيه على أحكام
ما ينهى فالذي قطع العباد عن ربهم عز وجل وقطعهم عن أن يرزقوا حلاوة الايمان وعن أن يبلغوا حقائق الصدق
ويجب قساوهم من النظر الى الآخرة وما أعد الله فيها الاوليات وأعداته حتى يكونوا كأنهم مشاهدون انما قطعهم
تهاونهم عن أحكام ما فرض عليهم في قساوهم وأسماعهم وأبصارهم وألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وبطونهم وفروجهم
ولو وقفوا على هذه الاشياء وأحكموها لادخل عليهم البراد خالداً يجهز أبدانهم وقلوبهم عن حل ما رزقهم من حسن
معوتته وفوائده كرامته ولكن أكثر القراء والنساء حقروا محرمات الذنوب وتهاونوا بالقليل منها ومما فيهم من
العيوب غرموا لذة ثواب الصادقين في عاجل واستغفروا الله مما تقول ولا تفعل ﴿وصية﴾ عبد الله المغاور وكان
رجلاً كبيراً من أهل لبلة من أعمال اشبيلية بغرب الاندلس كان سبب رجوعه الى طريق الله ان الموحدين لما دخلوا
لبلة رمت امراة عليه نفسها وقالت له اجلني الى اشبيلية وأزلني من أيدي هؤلاء القوم فاخذها على عنقه وخرج بها
فلما خلى بها وكان من الشطار الاشداء وكانت المرأة ذات جمال فائق فدعته نفسه الى وقاعها فقال يا نفسي هي أمانة

يبدى ولا أحب الخيانة وما هذا وفاء مع صاحبها فابت عليه نفسه إلا الفعل فلما خاف على نفسه أخذ حجرا وجعل ذكره عليه وهو قائم وأخذ حجرا آخر فقال به عليه فرضحه بين الحجرين فقال يا نفسى النار ولا العار فقام منه واحد زمانه وخرج من حينه يطلب الحج فاقام بالاسكندرية الى أن مات بها أذكر كنهه ولم أجمع به فاخبرني أبو الحسن الاشبيلي قال أوصاني عبيد الله المغاور فقال لي يا أبا الحسن أمرك بخمس وأنهاك عن خمس أمرك باحتمال أذى الخلق وترك أذى الخلق وادخال الراحة على الإخوان وإن تكون أذنا لا لسانا أي اسمع أكثر مما تتكلم به والخامس أن تكون مع الناس على نفسك وأنهاك عن معاشرمة النساء وحب الدنيا وحب الرياسة وعن الدعوى وعن الوقوع في رجال الله **﴿وصية حكيم روينها من حديث ابن مروان المالكى﴾** في المجالسة قال حدثنا ابن أبي الدنيا قال سمعت محمد بن الحسين يقول قال حكيم لحكيم أوصني فقال اجعل الله همك واجعل الحزن على قدر ذنبك فكم من حزين وقصبه حزنه على سرور الابد وكم من فرح ثقله فرحه الى طول الشقاء **﴿وصية نبوية﴾** روينها من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تو بوا الى الله قبل أن تموتوا وبالأعمال الصالحة قبل أن تشغلوا واصلوا الذي بينكم وبين ربكم تسعدوا وكثروا الصدقة ترزقوا وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر تنصروا أيها الناس إن أكرمكم أكرمكم للموت ذكرا أو أنتم أكرمكم أحسنكم له استعدادا ألا وإن من علامات العقل التجافي عن دار القرور والابانة الى دار الخلود والنزود اسكني القبور والتأهب ليوم النشور وأنشد بعضهم

كنا على ظهرها والدمر في مهل * والعيش يجمعنا والدار والوطن
ففرق الدهر بالتصريف ألفنا * واليوم يجمعنا في بطنها الكفن

﴿وصية﴾ الجرمي عمرو بن لحي بالحرم قال الله تعالى ومن يرد فيه بالحاد يظلم **﴿نذقة من عذاب أليم﴾** فكان ابن عباس يسكن الطائف لأجل ذلك وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال احتسكرا الطعام بمكة الحاد فيه قال الجرمي يخاطب عمرو بن لحي بوصية

يا عمر ولا تظلم بمكة انهمسا بلدا حرام
سائل بعاد أين هم * وكذلك يحترم الانام
ومن العماليق الذبيح لم بها كان السوام

ومن وصايا ذي النون بعض الفتيان يافتى خذ لنفسك بسلاح الملامة وأقمها برد الظلامة تلبس غدا سرايل السلامة وأقصرها في روضة الامان وذوقها مضض فرايض الايمان تنظر بنعيم الجنان وجوعها كاس الصبر ووطنها على الفقر حتى تسكون تام الامر فقال له الفتى وأي نفس تقوى على هذا فقال نفس على الجوع صبرت وفي سرايل الظلام خطرت نفس ابتاعت الآخرة بالدنيا بلا شرط ولا ثمنيا نفس تدرعت رهبانة القلق ورعت الدجى الى واضح الفلق فما ظنك بنفس في وادي الحنادس سلكت وهجرت اللذات فلكت والى الآخرة نظرت والى العيتا أبصرت وعن الذنوب أقصرت وعلى الزمر من القوت اقتصرت ولجوش الهوى قهرت وفي ظلام الدياجي زهرت فهي بقناع الشوق مختمرة والى عزيزها في غلس الدجى مشمرة قد نبذت المعاش ورعت الحشايش هذه نفس خدوم عملت ليوم القدوم وكل ذلك بتوفيق الحى القيوم **﴿وصية﴾** ذي النون أخاه الكفل قال له يا أخى كن بالخير موصوفا ولا تكن للخير موصافا **﴿وصية﴾** نبوية حدثنا بها محمد بن قاسم بمدينة فاس قال ثنا به الله بن مسعود ثنا محمد بن بركات ثنا محمد بن سلامة بن جعفر ثنا به الله بن ابراهيم الخولاني ثنا علي بن الحسين ابن بندار ثنا اسمعيل بن أحمد بن أبي حازم حدثنا أبي ثنا عمرو بن هاشم ثنا سليمان بن أبي كريمة عن محمد بن عمرو عن أبي سعدة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا واعمل بفرائض الله تكن عابدا وارضى بقسم الله تكن زاهدا **﴿وصية﴾** محكمة في موعظة منظمة لآبى العتاهية

الا ان خبير الزخ خبير تنيله * وشركلام القائلين فضوله
 ألم تر أن المسرء في دار بلغة * الى غيرها والموت فيها سبيله
 وأي بلاغ يكتفى بكثيره * اذا كان لا يكفيك منه قليله
 مضاجع سكان القبور مضاجع * يفارق فيهن الخليل خليله
 تزود من الدنيا زاد من التقى * فكل بها ضيف وشيك رحيله
 وخذ لنا يا لأبالك عدة * فان المنيا من أنت لا تنفيله
 وما حادثات الدهر الا لغرة * تبت قواها أولئك تربله

ومن ذلك أيضا مما ضمنه ديوانه

عيب ابن آدم ما علمت كثير * ومحيثه وذهابه تقدير
 غرتك نفسك للحياة محبة * الموت حقيق والبقاء يسير
 لا تغبط الدنيا فان جميع ما * فيها يسير لو علمت حقير
 ياسا كن الدنيا ألم تر زهرة الـ * الدنيا على الأيام كيف نصير
 سل ما بدالك أن تنال من الغنى * ان أنت لم تنفع فأنت فقير
 يا جامع المال الكثير لغيره * ان الصغير من الذنوب كبير
 هل في يدك من الحوادث قوة * أو هل عليك من المنون خفير
 ماذا تقول اذا رحلت الى البلى * واذا خلا بك منكرو ونكير

(وصية) قال بعضهم سألت أستاذاً من أحداث من الناس والى من أسكن فقال عليك بمحادثة من لا تكتمه
 ما يعلمه الله منك واجعل للناس ظاهرك ولله باطنك وعاشرهم بالتي هي أحسن **(وصية)** في حكاية عن بعض
 أهل الولاية قال بعض السباح كنت جازراً في بعض سياحاتي في أرض الشام اذ مررت بنهر يقال له نهر الذهب
 فرأيت في ظهر قرية من قرى ذلك النهر صومعة فيها راهب فناديت به ياراهب أجبنني فلم يجبنني فناديت به الثانية ياراهب
 أجبنني فلم يجبنني فناديت به الثالثة ياراهب أجبنني أو قال فناديت الثالثة ياراهب فاطلع فرآني فقال لي ما حاجتك وما الذي
 تريد فقلت له عظة أو وصية أتتفع بها فقال لي أو تركت الدنيا قلت نعم فقال لي كل القوت والزم السكوت وعلل
 النفس فانك تموت وذكرها الوقوف بين يدي الحي الذي لا يموت ثم قال

لو قنعنا لكفانا * منك يادار اليسير
 أنت نعماك قليل * وبلاياك كثير
 وقبور تسلاشي * حيث لا تمشي القبور
 يا مبهرج لا تبهرج * انما الناقد بصير

قال فتركتوه بت ليلى فلما أصبح عدت اليه وناديت ياراهب زدني من تلك الحكمة فقال لي كل مما كتبه
 يمينك وعرق فيه جبينك فان ضعف يمينك فسل ربك فانه يغنيك ثم قال

اذا اقتربت ساعة يالها * وزلزلت الارض زلزالها
 * فلا بد من سائل قائل * من الناس يومئذ ما لها
 تحدث أخبارها ربها * وربك لاشك أوسى لها
 وتنظر الارض عن ساعة * تشيب الكهول وأطفالها
 ترى الناس سكرى بلافهوة * ولكن ترى النفس ماها لها
 ترى النفس ما قدمت محضرا * ولو ذرة كان مثقالها

* ذنوبي بلائي فاحيلتي * اذا كنت في الخشر حالها
 * بحاسبها ملك قادر * فاما عليها وامالها *
 قال فتركته وبتي ليلتي فلما أصبح عدت اليه وناديت به ياراهب زدني من تلك الحكمة فقال لي صل الغرض
 واذكر العرض ولا تطلب من أحد الصلة ولا الغرض ثم قال

متى تهجر الدنيا وتنوي طابغضا * وتركك للعصيان حقا متى يقضي
 متى يصفى الوجه تنوي بتوبة * وعمرك للدنيا يساق بهار كذا
 فلا بد بعد الموت أن تسكن البلى * يرضك ثقل اللين تحت الثرى رضا
 وتعطي كتابه ككل فضيحة * ونشهد أهوال القيامة والعرض
 فقسم في دياجي الليل لله طابعا * لعل الذي أسخطه لعسى يرضا

قال فتركته وبتي ليلتي فلما أصبح عدت اليه وناديت به ياراهب زدني من تلك الحكمة فقال لي يا هذا
 شغلني عن عبادة ربي ففقت اليه مودعا فقال لي كل الصبر والزم الفقر ثم أذهب

متى تهدي الى سبيل الرشاد * اذا كنت المصير على الفساد
 نهارك لاعبا تغتر فيه * وليك لامل من الرقاد
 قدع ظلم العباد فليس شيء * أضر عليك من ظلم العباد
 وهي الزاد انك ذور حيسل * على السفر البعيد على انفراد
 * تأهب للذي لا بد منه * فان الموت ميقات العباد
 يسرك أن تكون زميل قوم * لهم زاد وأنت بغير زاد

وروينا عن بعض علماء هذا الشأن من أهل الله أن الناصحين أنفسهم انه قال ينبغي لمن علم ان له مقامين
 يدي الله عز وجل ليسأله عما أسلف في هذه الدار ان لا يؤثر القليل الخفير على الجزيل الكثير ولا التواني
 والتقصير على الجِد والتشير ولا سيما اذا كان ممن قد أبداه الله منه باتقان العلم ولقح عقله بدلالات الفهم
 أن لا يتحير في ظلمة الغفلة التي تحير فيها الجاهلون والمحب كل المحب لاهل هذه الصفة كيف استوحشوا من
 طاعة الله وأنسوا بغيره وركنوا الى الدنيا وتقلب حالاتها وكثرة آفاتهما ولا زادتهم الدنيا الا هوانا ولا ازدادوا لها
 الا اكراما فلما استيقظ من سنة يخلع وثيق الغل من عنقه ويهتك جلابب الران عن قلبه وان من أنصح
 النصحاء لك يا أخي من حلك من أمرك على المحبة وأمرك بالرحمة ولم يحسن لك سوف وأرجو ولعل ويكون
 فما رأيت هذه الخصال تورث صاحبها الا الخسارة والندامة فكابدوا التسوية بالعزم وبادر والتفريط بالحزم
 فقد وضع لكم الطريق والله المستعان والمرشد والدليل ﴿وصية﴾ سئل بعض أهل الله عن أعون ما يجده
 العبد على تسكين الشهوة فقال الصيام بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس
 بذكرها فقليل له فان الرجل يصوم بالنهار ويقوم بالليل ولا يأكل الشهوات ويحذف نفسه حركات واضطرابا فقال له ذلك
 من فرط فضل شهوة مقيمة فيه من الاول فليقطع أسباب المادة منها جهده ويمسكها عن نفسه بالطموم
 والاحزان وتسكين سلطانها بذكر الموت وتقريب الاجل وقصر الامل وما يشغل القلوب اقطع عن نفسك
 الشهوات واستقبل مراقبة من هو عليك رقيب والمحافظة على طاعة من هو عليك حبيب نسأل الله تعالى
 التوفيق على بلاغ الطريق والخروج من كل ضيق انه قوي شفيق ﴿وصية﴾ في ذكرى قال بعض العلماء
 من وثق بالمقادير استراح ومن صحح استراح ومن تقرب قرب ومن صفي صفي له ومن توكل وثق ومن تكلف
 ما لا يعنيه ضيع ما يعنيه وقيل لبعضهم من ينال العبد الجنة فقال بحسن استقامة ليس فيهار وغان واجتهاد ليس معه سهو
 ومراقبة الله في السر والعلانية وانتظار الموت بالتأهب له والمحاسبة لنفسك قبل أن نحاسب كن عارفا نفاقا ولا تكن

عارفا واصفالات كن خصما لنفسك على ربك تستزيده في رزقك وجاهك ولكن كن خصما لربك على نفسك لا تجمع معك عليك ولا تلق أحد ابين الازدراء والتصغير وان كان مشركا خوفا من عاقبتك فلعلك تسلب المعرفة ويرزقها وقال ذوالنون تعوذوا بالله من النبطي وقيل من القبطي اذا استغرب وهذه وصية عجيبة مجربة قالها مجرب ولها حكاية قال ذوالنون المصري رأيت في بر باموضع يقال له دندره مكتوب فيها احتروا العبيد المعتقين والاحداث المتغربين والجند المتعبدين والقبط المستعربين حدثنا بهذا يونس بن يحيى العباسي القصار تجاه الركن اليماني سنة تسع وتسعين وخمسمائة عن أبي بكر بن عبد الباقي عن أبي الفضل بن أحمد عن أحمد بن عبد الله عن محمد بن ابراهيم قال سمعت عبد الحكم بن أحمد بن سلام يقول سمعت ذا النون يقول الحكاية (وصية) اطيعوا الله اطيعوا العباد عبد الله ابن الحسن المعروف بابن النحاس قال حدثني بدر الجزري قال قال لي علي بن الخطاب الجزري بالجزيرة وكان من الصالحين رأيت الحق في النوم فقال لي يا ابن الخطاب ممن قال فسكت فقال لي يا ابن الخطاب ممن قال فسكت قال ذلك ثلاثا ثم قال لي في الرابعة يا ابن الخطاب اعرض عليك ملكي وملكك وتقول لك ممن وتسكت فقال قلت يا رب ان نطق فبك وان تكلمت فبما تجريه علي لساني فما الذي أقول فقال قل أنت بلسانك فقلت يا رب قد شرفت أنبياءك بكتب أنزلها عليهم فشرفتني بحديث ليس بيني وبينك فيه واسطة فقال يا ابن الخطاب ممن أحسن الى من أساء اليه فقد أخلص لله شكرا ومن أساء الى من أحسن اليه فقد بدل نعمة الله كفرا قال فقلت يا رب زدني فقال يا ابن الخطاب حسبك حسبك (وصية) بل وصايا اطيعوا ما ورد في القرآن العزيز من أوامر الحق عباده ونواهي المنزل من حكم حيسد نزل به الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليكون من المندرين بلسان عربي مبين فلتدكر منها ما يسر الله على لسان مذكر بذلك القلوب الغافلة وتبركوا بكلام الله تعالى وجل فمن ذلك لا تقسدا في الارض آمنوا كما آمن الناس اعبدا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لا تجعلوا الله أندادا لهم تعلمون وهما سر لن نفكر انقوا النار التي وقودها الناس والحجارة بشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن طيب جنات تجري من تحتها الانهار وأغوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون اذ كروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأمنوا بما أنزلت مصداقنا معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وإياي فاتقون ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين واستعينوا بالصبر والصلاة واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم يضررون توبوا الى بارئكم كلوا من طيبات ما رزقناكم فقلوا حطة كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعسوا في الارض مفسدين خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون لا تعبدون الا الله وبالله الدين احسانا وذو القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم آمنوا بما أنزل الله خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا لا تكفروا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا فاعفوا واصفحوا وما تقدموا لا تنفسكم من خير تجدوه عند الله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى طهرا يبنى للطائفين والعامة كفين والركع السجود لا تموتن الا وأنتم مسلمون قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم واسمه ميل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم ولوجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره استبقوا الخيرات لا تخشوهم واخشوني اذ كروني اذ كركم واشكروني ولا تكفرون كلوا مما في الارض حلالا طيبا لا تتبعوا خطوات الشيطان اتبعوا ما أنزل الله من شهد منكم الشهر فليصمه وتسكملوا العدة وتكبروا الله على ما هذاكم فليستجيبوا الى وليؤمنوا بي كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم آمنوا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها ولأنكم أموالكم يفسدكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام واتوا البيوت من أبوابها وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تقسدا ان الله لا يحب المعتدين وقاتلواهم حيث ثقتهموهم واخرجوهم من حيث أخرجوكم ولا تقاتلواهم عند المسجد الحرام

حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة واحسنوا وانما الحبيب والعمرة لله ولا تعجلوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولي الابواب اذ كروا الله عند المشعر الحرام واذا كروه كما هداكم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله اذ كروا الله كذركم آباءكم او اشتد كراؤكم كروا الله في أيام معدودات اذ خلوا في السلم كافة ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا اعتزلوا النساء في الحيض ولا تقرن بوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث امركم الله فانوا حرائكم اني شتمت وقدموا لانفسكم واعلموا انكم ملاقوه وبشر المؤمنين ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس تلك حدود الله فلا تعتدوها فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرار التعتدوا ولا تتخذوا آيات الله هزوا واذا كروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ولا تعضلوهن ان ينكحن أزواجهن لاتضر الله شيئا ولا يولد لها ولا مولود له بولده لاتواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا ان الله غفور حلیم ومتوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم حافظوا على الصلوات والصدقة الوسطى وقوموا لله قانتين انفقوا بما رزقناكم من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة لا يظلموا صدقاتكم بالبن والاذى انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخر جنالك من الارض ولا يجمعوا الخبيث منه تنفقون ولستم باخفيين الا ان تعضوا فيه اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا انقوا يوم ترجعون فيه الى الله اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب ولجلل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يسخن منه شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع ان يمل هو فليمل وليه بالعدل واشهدوا شهداءكم من رجالكم فان لم يكتو نارجلين فرجل واحد من الشهود ان تفضل احداهما فقد كرا احداهما الاخرى ولا يأب الشهداء اذا ما دعوا ولا نسأموا ان نكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله واشهدوا اذا تباعدتم فليؤد ذلك الذي اتفقن امامته وليتق الله ربه ولا تنكحوا الشهادة واعلم ان الله تعالى قد ذكر في كتابه كل صفة حمدها الله وكل صفة يذمها الله وصية لنا ونعريها ان نجتنب ما ذم من ذلك وتصف بما حمد من ذلك وقرر على أمور ويح بها عبادته ونعت كل صاحب صفة بما هو عليه عند الله فما حمد الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وعمارزقناهم بنفقون والايان بما أنزل على الرسل عليهم السلام والايان بالآخرة وقال فيهم أولئك على هدى من ربهم أي على بيان وتوفيق حيث صدقوا ربهم فيما أخبرهم به مما هو غيب في حقهم وأولئك هم المفلحون الناجون من عذاب الله الباقون في رحمة الله ومما ذمه الكافر والمنافق قال كافر ذو الوجه الواحد الذي أظهر معاندة الله فسواء عليه اعلمه الحق أو لم يعلمه فانه لا يؤمن بشئ من ذلك لاعقلا ولا شرعا وأخبر أن الله تعالى ختم على قلبه بخاتم الكفر فلا يدخله الايمان مع علمه به وختم على سمعه فهمه وهو الجاهل فلم يعلم ما أراد الله بما قاله وعلى أبصار عقولهم غشاوة حيث نسبوا ما رأوه من الآيات الى السحر وقال في ذي الوجهين وهو المنافق انه يقول آمنا بالله وبما جاء من عند الله وهو ليس كذلك وانما يفعل ذلك خداعة للذين آمنوا وجعل الفساد صلاحا والملاح فسادا والايان سفها والمؤمنين سفهاء ويأتى المؤمنين بوجه يرضيهم ويأتى الكافرين بوجه يرضيهم فأخبر الله أن هؤلاء هم الذين اشتروا الضلالة بالهدى فخار بحت تجارتهم وما كانوا مهتدين وانهم الصم عن سماع ما ذكرهم الله به البكم عن الكلام بالحق العمى عن النظر في آيات الله وانهم لا يرجعون ومما ذم الله الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون وقرر كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون ووجع أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ومما ذم من أعطاه الانفس فطلب الآدون

لقلة علمه ودناءة همته فقال واذا قلتم يا موسى ان نصبر على طعام واحد يشير الى ان الصبر مع الله صعب فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها فقال لهم ان تبدلون الذي هو أدنى وهو ما ذكره بالذي هو خير وهو ما أنزل الله عليهم من المن والسوى فأشار الى دناءة همته بقوله اهبطوا مصر الى انزلوا الى الادون من الاعلى قيل لهم اهبطوا مصر فان لكم ما سألتم انما هي أعمالكم ترد عليكم وضربت عليهم الذلة والمسكنة لانهم هبطوا وباءوا بغضب من الله لانهم لم يختاروا ما اختار الله لهم وكفروا بالانبياء وبايات الله وقتلوا الانبياء بغیر الحق وعصوا واعتدوا وعما ذمهم به القساوة فقال بعد تقرير ما أنعم الله به عليهم ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وانما كانت أشد قسوة لان من الحجرة ما يتفجر منه الانهار وان منها ما يشقق فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط من خشية الله وأتم ما عندكم في قلوبكم من ههنا شيء يذمهم بذلك وعما ذم من يقول ما نوسوس به نفسه وما يوسوله شيطانه هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا من الجاه والرياسة عليهم وما يحصلوه من المال فأخبر الله تعالى أن لهم الويل من الله من أجل ذلك هذا كله ذكره الله في كتابه لئلا نتجنب مثل هذه الصفات وعما أوصى به عباده بما يحمدونه أن لا تعبدوا الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فمن يعمل بوصيته ووضف حاله على جهة التمسك بسمنا تعالى ما جرى من عباده حتى لا نسلك مسلكهم الذي ذمهم الله به فقال عقيب هذا القول ثم توليت الاقليلا منكم وأنتم معرضون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وان يأتوكم اسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم اقتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض كما قال في حقهم وحق أمثالهم ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا وأخبر أن هؤلاء هم الكافرون حقا وقال فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون فإنه أخبر عن هؤلاء انهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون كما اشتروا أولئك الضلالة بالهدى فخارجت تجارتهم وما كانوا مهتدين كما اشتروا أمثالهم العذاب بالمغفرة فتعجب الله من صبرهم على النار بقوله فإيا صبرهم على النار فدل على انهم عرفوا الحق وحججوا مع اليقين كما قال في حق من هذه صفته في الغل وحججوا بها واستيقنتها أنفسهم انما يعنى الآيات براهين على صدقهم فيما أخبروا به عن الله ظاهرا وعصاوا وأي آية كانت للعرب معجزة مثل القرآن ولذلك قال ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وقال في الذين يكتُمون ما أنزل الله من بينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب ان أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون وانه من سئل عن علم تعين عليه الجواب عنه وهو يعلمه فكتمه وهو ما أنزل الله أجله الله بلجام من نار وان الذين كتموا ما أنزل الله من الكتاب واشتروا به ثمنا قليلا أي بكتماهم لما حصلوه من المال والرياسة بذلك ان أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم وأوصى عباده أيضا فقال لهم ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس فأخبر أن أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون وأوصى ولي الدم ان يعفو ويحلى بين القاتل والمقتول يوم القيامة وأخبر صلى الله عليه وسلم ان حكم القاتل قوادح حكم القاتل اعتداء وهو قوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فقال في صاحب التسعة اما ان قتله كان مثله فتركه ولم يقتله فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف ومن ولي الدم وأداء اليه باحسان من القاتل الى ولي الدم فمن اعتدى بعد ذلك أي ان قتله بعد ذلك غدرا وقدرضى بالدية وبما عفا عنه منها فله عذاب أليم وذكر في حق من حضرته الوفاة ان يوصى بماله التصرف فيه من ماله وهو الثلث للاقربين وهم الذين لاحظ لهم في الميراث والوالدين وهو مذهب ابن عباس حتى انه يعصى عنده من لم يوص لوالديه عند الموت بالمعروف وهو انه

لا يتجاوز ثلث ماله وأخبرانه حقاً على المتقين وأخبرانه من بدله بعد ما سمعه من الموصي إن الله على الذين يدلونه من الأولياء والحكام وأخبر عن السامع بالصلح بين الموصي والموصي له أنه لا ثم عليه فهذه كلها وصايا الهية منصوص عليها ومنها أيضاً أخبر الحق أنه لا يتبع المتشابه من الكتاب ويتأوله على ما يعطيه نظره الأمن في قلبه زيف أي ميل عن الحق وأخبر أنه ما يعلم تأويله إلا الله وإن الراسخين في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ومن جعله معطوفاً فيكون الراسخون في العلم من أعلامهم الله يتأويل من أراد بذلك وأقام الله عند عباده في قوله زين للناس حب الشهوات الآيات وأخبر عن الذين يقولون ربنا آتانا آمنة فاعف لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار وهم الذين اتقوا إن لهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة وأخبر سبحانه أن الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس إن لهم عذاب أليم وما لهم من ناصر ينصحبهم من ذلك العذاب ونهاه أن تتخذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين في نصرة دينه إلا أن تتقوا منهم قعاة وأنه من فعل ذلك فليس من الله في شيء وقد حذرنا الله نفسه وقاله صلى الله عليه وسلم حين نهانا عن التكفر في ذات الله أنه ليس كذلك شيء وقال الله لنبيه أن يقول لنا قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني وأخبر أنه من اتبع رسول الله فقال يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴿وصية﴾ الهية قال الله أنا أغني الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء وهو الذي أشرك ﴿وصية﴾ الهية يقول الله عز وجل إن أغبط أوليائي عندي لمؤمن خفيف الخاذل ذو حظ من صلاة أحسن عبادة ربه واطاعه في السر والعلانية وكان غامضاً في الناس لا يشار إليه بالأصابع وكان رزقه كفافاً فمهر على ذلك ثم نقر رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما قال هذا الحديث عن ربه بيديه ثم قال عجبت منيته وقلت بواكيه وقل ترانه ﴿وصية﴾ في إصلاح ذات البين قال أنس بن مالك بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ذراً يناه يضحك حتى بدت ثنياه فقال عمر ما أضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة تعالى فقال أحدهما يارب خذني بمظمتي من أخى فقال عطا أخاك مظمته قال يارب لم يبق من حسناي شيء قال يارب فليحمل عني من أوزاري وقاضيت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ثم قال إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه أن يحمل من أوزارهم قال فيقول الله عز وجل للطلاب ارفعوا رؤسكم فانظروا إلى الجنان فرفعوا رؤسهم فقال يارب أرى مدائن من فضة وقصوراً من ذهب مكالمة بالؤلؤ لا يني هذا لا ي شهيدي هذا قال هذا المن اعطاني الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملك قال بماذا يارب قال بعفوك عن أخيك قال يارب قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة ﴿وصايا الهية من التوراة﴾ روينا من حديث كعب الأحبار أنه قال وجدت في التوراة اثنتي عشرة كلمة فسكت بها وعلقته في عنقي انظر فيها في كل يوم أعجاب بها يا ابن آدم إن رضيت بما قسمت لك أرحمت قلبك وبدنك وأنت محمود وإن لم ترض بما قسمت لك سلطت عليك الدنيا حتى تركض فيها ركض الوحش في البرية ثم وعزتي وجلالي لا تنال منها إلا ما قدرت لك وأنت مذموم يا ابن آدم كل يريده له وأنا أرى بدك لك وأنت تقر مني يا ابن آدم ما تنصفني يا ابن آدم خلقتك من تراب ثم من نطفة ولم يعينني خلقتك أفعينني رغي فأسوفه اليك في حين يا ابن آدم أني وحيي لك محب فبهدني عليك كن لي محباً يا ابن آدم خلقتك من أجلي وخلقت الأشياء من أجلك فلا تهتك ما خلقت من أجلي فيها خلقت من أجلك يا ابن آدم كلاً أطلبك بعمل غدا لا تطالبني برزق غدا يا ابن آدم لي عليك فرصة ولك علي رزق أن خنتني في فريضة لم أخنك في رزقك علي ما كان منك يا ابن آدم لا تخافن قوت الرزق ما دامت خزائني مملوءة وخزائني مملوءة لا تنفد أبدأ يا ابن آدم لا تخافن من ذي سلطان مادام سلطاني باقياً وسلطاني باقي لا ينفد أبدأ يا ابن آدم لا تأمن مكري حتى تجوز على الصراط ﴿وصية﴾ خليلية في الوجل من الله تعالى لما قال الله تعالى لا يراهم الخليل عليه السلام يا إبراهيم ما هذا الوجل الشديد الذي أراهمك قال فقال له إبراهيم يارب وكيف لا أوجل ولا أكون علي وجل وأدم أبي كان محله في القرب منك خلقتك بيدك ونفخت فيه من روحي وأمرت

الملائكة بالسجود له في معصية واحدة أخرجه من جوارك فأوحى إليه يا إبراهيم أما علمت أن معصية الحبيب على الحبيب شديدة * (وصية) * الهية بما يحجب عن الله فعله أوحى الله عز وجل إلى داود عليه السلام يا داود حذر بني إسرائيل أكل الشهوات فإن القلوب المتعلقة بالشهوات محجوبة عني * (وصية) * الهية بذكر الله على كل حال قال موسى عليه السلام أي رب أبعيد أنت فأناديك أم قريب فأناجيك فقال الله تعالى له أنا جليس من ذكرني من ذكرني فأنا معه قال فأي العمل أحب إليك يا رب قال تسكث ذكرى على كل حال * (وصية) * الهية بقيام الليل يقول الله تعالى إذا نزل في الثالث الباقي من الليل إلى السماء الدنيا كذب من ادعى محبتي ونام عني أليس كل محب يطلب الخلوة بحبيبه أنا إذا مطلع على أحبائي وقد مثلوني بين أعينهم وخاطبوني على المشاهدة وكلوني بحضورى غدا أقرأ عينهم في جناتي * (وصايا) * بما كلم الله عز وجل بهانيه موسى عليه السلام وذكروا يا موسى أدن مني وأعرف قدرى فاني أنا الله يا موسى أتدري لم كلمتك من بين خلقي واصطفيتك برسالي وبكلامي دون بني إسرائيل قال لا يا رب قال لاني اطلمت على أسرار عبيدي فلم أرق قلباً أصنى لمودتي من قلبك قال موسى لم خلقتني يا رب ولم ألك شيئاً قال أردت بك خيراً قال رب من علي قال أسكنتك جنتي في جوارى مع ملائكتي فتكون هناك منعماً مخلداً ملتذاً فرحاً مسروراً أبداً لا بد من فقال موسى يا رب فما الذي ينبغي لي أن أعمل قال لا يزال لسانك يكون رطباً من ذكرى وقلبك وجلساً من خيشني وبدنك مشغولاً بخدمة مني ولأن من مكري ولوتري رجلك في الجنة قال موسى يا رب فلم ابتليتنى بفرعون قال إنما اصطنعتك لنفسى أناطت بلسانك بني إسرائيل فاسمعهم كلامي وأعلمهم شريعة التوراة وسنة الدين وطريق الآخرة من أتبعك منهم ومن غيرهم كائن من كان يا موسى بلغ بني إسرائيل وقل لهم اني لما خلقت السموات والارض خلقت لهم أهلاً وسكناً فأهل سمواتي هم الملائكة وخالص عبادي الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يا موسى بلغ عني بني إسرائيل وقل لهم من قبل وصيتي وأوف بعهدي ولم يعصني رقيته إلى رتبة ملائكتي وأحلته جنتي معهم وجازيتهم بأحسن ما كانوا يعملون يا موسى قل لبني إسرائيل عني اني لما خلقت الجن والانس والحيوانات أطمعتهم مصالح الحياة الدنيا وعرفتهم كيفية التصرف فيها لطلب منافعها والهرب من مضارها كل ذلك لما جعلت لهم من السمع والبصر والفؤاد والتميز والشعور أجمع فهكذا أطمعت أنبيائي ورسلي وأخواص من عبادي وعرفتهم أمر المبدأ والمعاد والنشأة الأخرى وبينت لهم الطريق وكيفية الوصول إليها يا موسى قل لبني إسرائيل يقبلون من الانبياء وصيتي ويعملون بها واضمن عني لهم اني أكرمهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدنيا والآخرة جميعاً إذا أوفوا بعهدي أوف بعهدهم كائن من كان من سائر بني آدم وأخفقتهم بأنبيائي وملائكتي في الدار الآخرة دار القرار فقال موسى يا رب لو خلقتنا في الجنة وكفيتنا من الدنيا ومصايبها وبلاياها أليس كان خيراً لنا قال يا موسى قد فعلت بأبيكم آدم ما ذكرت ولكن لم يعرف حقها ولم يحفظ وصيتي ولم يوف بعهدي بل عصاني فأخرجته من الجنة فلما تاب وأتاب وعده ان أردء إليها وآليت على نفسي ان لا يدخلها أحد من ذريته الا من قبل وصيتي وأوف بعهدي فلا يزال عهدي الظالمين ولا يدخل جنتي المتكبرين لاني جعلتها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين يا موسى ادع إلى عبادي وذكروهم بالآتي فانهم لا يدركون شيئاً من ذلك الا كان خيراً لهم سالفاً وآناً عاجلاً يا موسى الويل لمن تقوته جنتي وباحسرة عليه وندامة حين لا ينفعانه يا موسى خلقت الجنة يوم خلقت السموات والارض وزيتها بألوان المحاسن وجعلت نعيم أهلها سرورهم ورحاؤهم يحاؤون نظر أهل الدنيا إليها نظرة من بعيد لم تفهم الحياة الدنيا بعديها يا موسى هي مذخورة لأولياي وعبادي الصالحين تحينهم يوم يلقونه سلام طوبى لهم وحسن ما آب (ومن الوصايا) الهية يا ابن آدم صل أربع ركعات في أول النهار كفك آخره خوجه النسائي نويخ الهى يتضمن وصية يقول الله يا ابن آدم اني نجيتني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين يديك والارض منك وثيد يعني صوتاً ثم جمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأني أوان الصدقة * (وصية) * الهية باشفاق يقول الله يا ابن آدم انك ان تبدل الفضل خير لك وان تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف وابدأ بمن تعول واليد

العلي بن الحسين من اليد السفلى ﴿وصية﴾ الهية فيها لطف حدثني بها موسى بن محمد القرظي بكه والضياع عبد الوهاب
 ابن سكينه بغداد عند اجتماعي به بر باطه قال يقول الله اذا احدث عبدي ولم يتوضأ فقد جفاني واذا اتوضأ ولم يصل
 فقد جفاني واذا صلى ولم يدعني فقد جفاني واذا دعاني ولم اجبه فقد جفونه ولست برب جاف ولست برب جاف ولست
 برب جاف ﴿وصية﴾ الهية نافعة في طهارة الجوارح يقول الله يا خال المرسلين ويا خال المنذر بن يعنى سيدنا محمدا
 صلى الله عليه وسلم وصية يبالغها اليها عن ربه عز وجل ان لا تدخلوا بيتا من بيوتى الا بقلوب سليمة وألسن صادقة
 وايد تقية وفروج طاهرة ولا تدخلوا بيتا من بيوتى ولا حدى من عبادى عند احد منهم ظلامه فاي العبيد مادام قائما بين
 يدي يصلي فاني لا أقبل صلاته حتى يرد تلك الظلامه الى أهلها فاذا فعل ما كونه سمعه الذي يسمع به وأكون بصره الذي
 يبصر به ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة ﴿وصية﴾ الهية
 في توزيع الواهب على الدنيا قال الله تعالى يا ابن آدم رهضتك الدنيا ثلاث رهضات الفقر والمرض والموت ومع ذلك
 انك لو تاب ﴿وصية﴾ ملكية بالتواضع أوحى الله الى محمد صلى الله عليه وسلم وعنده جبريل ان شئت نبيا
 عبدا وان شئت نبيا ملكا فنظر الى جبريل فأومأ اليه جبريل ان تواضع قال فقلت نبيا عبدا فلو قلت نبيا ملكا
 لسارت معي الجبال ذهبا وفضة ﴿وصية﴾ الهية بتعظيم الأولياء يقول الله تعالى من أهان لي وليا فقد ابرزني
 بالحجارة وفي رواية فقد أذنته بحرب وقال أحب عبادة عندي النصيحة وقال تعالى يا ابن آدم خيرى اليك نازل وشرك
 الى صاعد وأنا تحب اليك بالنعم وأنت تنبغض الى بالمعاصي في كل يوم يأتي ملك كريم بقبيلك فاعلمك يا ابن آدم
 ما نراقبني أمانتعلم أنك بعيني يا ابن آدم في خلواتك وعند حضور شهواتك اذكرني ولسني أن أنزعها من قلبك
 وأعصمك عن معصيتي وأبغضها اليك وأيسر لك طاعتي وأحبها اليك وأزبر في عينك يا ابن آدم انما
 أمرتك ونهيته لك لتستعين بي وتعتصم بحبلى لأن تعصيتي وتولي عني وأعرض عنك أنا اتغنى عنك وأنت
 الفقير الى انما خلقت الدنيا وسخرتها لك لتستعد للقاء وتزود منها لثلاث عرض عني وتخلد الى الارض اعلم
 بأن الدار الآخرة خير لك من الدنيا فلا تختار غير ما اخترت لك ولا تكره لقاءى فانه من كره لقاءى كرهت
 لقاءه ومن أحب لقاءى أحببت لقاءه ﴿وصية﴾ الهية برغبة ورهبة رويها من حديث محمد بن مسلمة
 ابن وضاح من أهل قرطبة رحمه الله قال قال الله لبي اسرائيل رغبتاكم في الآخرة فلم ترغبوا وزهدناكم في
 الدنيا فلم تزهدوا وخوفناكم بالنار فلم تخافوا وشوقناكم الى الجنة فلم تشاققوا ونحن اعليناكم فلم نسكوا بشر
 القتالين بان الله سيفا لابنهم وهودار جهنم ﴿ومن وصايا﴾ العارفين بالله تعالى لا تبق بمودة من لا يحبك
 الا معصوما من محبتك ووافقك على ما يحب وخالفك فيما يكره قائما يصحب هواه ومن يحب هواه قائما هو
 طالب راحة الدنيا يامعشر المريرين من أراد منكم الطريق فليلق العلماء بالجهل والزهاد بالرغبة وأهل
 المعرفة بالصمت وأوصاني شيخى رحمه الله أول ما دخلت عليه فبسل أن أرى وجهه فقال لي وقد قلت له أوصني
 قبل ان تراني فاحفظ عنك وصيتك فلا تنظر الى حتى ترى خلعتك على فقال رضى الله عنه هذه همة شريفة
 عالية يا ولدى سد الباب واقطع الأسباب وجالس الوهاب يكلمك من غير حجاب فعملت على هذه الوصية حتى
 رأيت بركتها ودخلت عليه بعد ذلك فرأى خلعتها على فقال هكذا هكذا والافلا لأم قال لي احج ما كتبت
 وانس ما حفظت واجهل ما علمت وكن هكذا معه على كل حال لا تتحدث معه بما قد علمته فان في ذلك
 تضيق الوقت واطلب المزيد كما أمرك في قوله لنبيه صلى الله عليه وسلم يا امرء وأمته وقل رب زدني علما اطلب
 الحاجة باسان الفقر لا باسان الحكم يقول الله لا يزيده البسط احمى تقرب الى بالدلة والافتقار وقال له ترك نفسك
 ونعمالى أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام كن كالطير الواحداني يأكل من رؤس الاشجار ويشرب من الماء
 الفراح اذا جنه الليل أوى الى كهف من الكهوف استسأسى واستسبح حاشا بمن عصاني يا موسى آليت على
 نفسي انى لا أتم لمدير من دوني عملا يا موسى لا قطعن أمل كل مؤمل أمل غيرى ولا قصن ظهري من استند الى سوى

ولاطيلن وحشة من استأنس بغيري ولا عرضن عمن أحب حبيباً سوى ياموسى ان لى عبادة ان ناجونى أصغيت اليهم وان نادونى أقبلت عليهم وان أقبلوا على أدبهم وان دنوا منى قربهم وان تقر بوامنى اكتبهم وان والوفى واليتهم وان صافونى صافيتهم وان عملوا لى جازيتهم هم فى حياى وبنى يفتخرون أنا مدبر أمورهم وأساسيس قلوبهم وأنا متولى أحوالهم لم أجعل لقلوبهم راحة فى شئ الا فى ذكركى فذكركى لا سقامهم شفاء وعلى قلوبهم ضياء لا يستأنسون الا بى ولا يحطون رحال قلوبهم الا عندى ولا يستقر بهم القرار فى الايواء الا الى **(حكى)** فى زمان النبوة الاولى ان بعض من يوحى اليهم من المتقدمين فكر فى أمر التكليف والى لوى ولم يتجه له وجه الحكمة فى ذلك وقد أمره الله بالتفكر فى عبادته فاخذ بناجى ربه فى خلونه بسراً ولسانه فقال يا رب خلقتنى ولم تستأمرنى ثم غيبتنى ولا تستشيرنى وأمرتنى ونهيتهنى ولم تخبرنى رسالتك على هوى مردى وشيطاناه غوى يا رب ركبته فى نفسى شهوات مر كوزة وجعلت بين عيني دنيا مزينة ثم خوفتنى وزجرتنى بوعيد وتهديد وقت استقم كما أمرت ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيلى واحذر الشيطان أن يقر بك والدينا لا تغرتك وتجنب شهواتك لا ترديك وآمالك وأمانيك لا تلهيك وأوصيك بأبناء جنسك فدارهم ومعيشتك فاطلبها من وجه حلال فانك مسئول عنها ان لم تطلبها ومسئول عنها ان طابها من غير وجهها ولا تنس الآخرة كالم تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ولا تعرض عن الآخرة فتعسر الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين فقد حصت يا رب بين أمور متضادة وقوى متجاذبة وأحوال متقابلة فلا أدري كيف أعمل ولا أهتدى أى شئ أصنع وقد تحيرت فى أمورى وضللت عن حيلتى فادركنى يا رب وخذي يدي ودلنى على سبيل نجاتى والا هلكت فأوحى الله عز وجل اليه يا عيسى ما أمرتك بشئ تعاتى فيه ولا نهيتك عن شئ كان يضر فى ان فعلته بل أنا ما أمرتك لتعلم ان لك رباً واحداً هو خالقك ورازقك ومعبودك ومنشيك وحافظك وصاحبك وناصرك ومعينك ولتعلم بانك محتاج فى جميع ما أمرتك الى معاونتى وتوئيتى وهدايتى وتيسيرى وعنايتى ولتعلم أيضاً بانك محتاج فى جميع ما نهيتك عنه الى عصمتى وحفظى ورعايتى وانك الى محتاج فى جميع تصرفاتك وأحوالك فى جميع أوقائك من أمور دنياك وآخرتك ليلا ونهاراً وأنه لا يخفى على من أمورك صغير ولا كبير سراً وعلاية وليبين لك وتعرف أنك مفتقر ومحتاج الى ولا بد لك منى فعند ذلك لا تعرض عني ولا تشاغل عني ولا تنسائى ولا تشتغل بغيرى بل تكون فى دائم الاوقات فى ذكركى وفى جميع أحوالك وجميع حوائجك تسألنى وفى جميع تصرفاتك تخاطبى وفى جميع خلواتك تناجىنى وتشاهدنى وتراقبى وتسكون منقطعاً الى من جميع خلقى ومتصلاً بى دونهم وتعلم انى معك حيث ما تكون أراك وان لم ترونى فاذا أردت هذه كلها وتيقنت وبان لك حقيقة ما قلت وصحة ما وصفت تركت كل شئ وراك وانصبت الى وحدك فعند ذلك أقرب بك منى وأوصلك لى وأرفعك عندى وتكون من أوليائى وأصفيائى وأهل جنتى فى جوارى مع ملائكتى مكرماً مفضلاً مسروراً فرحاً منعماً انذا أنا مبقى سرمداً أبداً دائماً فلا تظن بى يا عيسى ظن السوء ولا تتوهم على غير ما يقتضيه كرمى وجودى واذا كرست الى العامى عليك وقدم احسانى اليك وجبل آلائى ليدلك اذ خلقتك ولم تك شيئاً مذكوراً خلقاً سوياً وجعلت لك سمعاً لطيفاً وبصراً حاداً وحواس دراك وقلبا ذكياً وفهماً ثاقباً وذهناً صافياً وفكراً لطيفاً ولساناً فصيحاً وعقلاً رصيناً وبنية تامة وصورة حسنة وأعضاء صحيحة وأدوات كاملة وجوارح طائعة ثم ألهمتك الكلام والمقال وعرفتكم المنافع والمضار وكيفية التصرف فى الافعال والصنائع والاعمال وكشفت الخجب عن بصرك وفتحت عينيك لتتنظر الى ملكوتى وتروى مجارى الليل والنهار والافلاك الدوارة والكواكب السائرة وعلمتك حساب الاوقات والازمان والشهور والاعرام والايام وسخرت لك مافى البر والبحر من المعادن والنبات والحيوان تتصرف فيها تصرف الملاك وتتحكم فيها تحكم الارباب فلما رأيتك متعبداً حائراً باغياً خائفاً ظالماً طاغياً متجاوزاً الحد والمقدار عرفتكم الحدود والاحكام والقياس والمقدار والانصاف والحق والصواب والخير والمعروف

والسيرة العادلة ليسوم لك الفضل والنعم ويصرف عنك العذاب والنقم وعرضتك لما هو خير لك وأفضل وأشرف وأعز وأكرم وألذ وأنعم ثم أنت تظن في ظنون سوء وتتهم على غير الحق يا عبدى اذا تذكر عليك فعل شيء مما أمرتك به فقل لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم كما قالت حلة العرش لما نقل عليهم حمله واذا أصابتك مصيبة فقل ان الله وانا اليه راجعون كما يقول أهل صفوى ومودنى واذا زلت بك القدم في معصيتي فقل ما قال صفى آدم وزوجه ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين واذا أشكل عليك أمر وأهملك رأى أو أردت رشدا وقولا صوابا فقل كما قال خليلي ابراهيم الذى خلقني فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقئنى واذا مرضت فهو يشفين والذى يمتنئى ثم يحيين والذى أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكما وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لاني انه كان من الضالين ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم واذا أصابتك مصيبة فقل كما أعلمتك فيما أنزله عليك من قول يعقوب انما أشكوا بنى وحزنى الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون واذا جرت منك خطيئة فقل كما قال موسى عليه السلام هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين واذا صرفت عنك معصية فقل كما قال يوسف عليه السلام وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم واذا ابتلاك الله بآية فافعل ما ذكر الله عن دأده عليه السلام فاستغفر ربه وخر راكعا وأتاب واذا رأيت العصاة من خلق الله والخطائين من عباده ولم تدر ما حكم الله فيهم فقل كما قال عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم واذا استغفرت الله وطلبت عفوه فقل كما قال ويقول محمد صلى الله عليه وسلم وأنصاره ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كاحلته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين واذا خفت عواقب الامور ولم تدر ماذا ينجم لك فقل كما يقولون ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخاف الميعاد (وصية) في موعظة دخل محمد بن واسع على بلال ابن أبي بردة في يوم حارو بلال في جبة وعنده الثلج فقال بلال يا أبا عبد الله كيف ترى يتنا هذا قال ان بيتك لطيب والجنة أطيب منه وذكرا النار يلهي عنه قال ما تقول في القدر قال جيرانك أهل القبور ففسكر فيهم فان فيهم شغلا عن القدر قال ادع لي قال وما تصنع بدعائي وعلى بابك كذا وكذا كل يقول انك ظلمته يرتفع دعاؤه قبل دعائي لا نظلم ولا تحتاج الى دعائي ومن كلام الحسن البصري مالى أرى رجلا ولا أرى عقولا أرى أناسا ولا أرى أناسا دخلوا ثم خرجوا عرفوا ثم أنكروا ومن كلامه أيضا رضى الله عنه عجب القوم أمر وابلزاد ونودى فيهم بالرحيل وحبس أولاهم على أخراهم وهم قعود يلعبون بالبن آدم السكين تعدد التنوير يسجر والكبس يعاقب كفى بالتجارب تأديبا وبتقلب الايام عظة وبذكر الموت زاجرا عن المعصية ذهبت الدنيا بحال باطوا وبقيت الايام فلا تدفى الاعناق انكم تسوقون الناس والناس تسوقكم وقد أسرع بخياركم فاذا انتظرون أنتظرون المعينة فكان قد ومن كلام عمر بن عبد العزيز ان لكل سفر زاد الاحالة فتزود والسفر كرم الدنيا الى الآخرة التقوى وكونوا كمن عاب ما أعد الله من ثوابه وعقابه وترغبوا وترهبوا ولا يطلون عليكم الا مسد فتسوقوا بكم فوالله ما يسطر أملا من لا يدري لعله لا يصبح بعد مسائه ولا يعصى بعد صباحه وربما كانت بين ذلك خطافات المنايا فكم رأيتم ورأيان من كان بالدينام غترا وانما تفرعين من وثقى بالنجاة من عذاب الله وانما يفرح من آمن من الاحوال يوم القيامة فلما من لا يداوى فلما الأصابة جرح من ناحية أخرى نعوذ بالله أن أمركم بما أنهى عنه نفسه فتعصر صفقتي لقد عنيتم بأمر لو عنيت به النجوم لانكدرت ولو عنيت به الجبال لقد ابت ولو عنيت به الارض لتشققت اما تعلمون انه ليس بين الجنة والنار منزلة وانكم صأرون الى احدا هم من وصاياهم في مواضع رضى الله عنه ان الله عز وجل لم يخلقكم عبثا ولم يدع شيئا من أمركم سدى ان لكم معادا ينزل الله فيه للحكم والقضاء بينكم غاب وخسر من خرج من رحمة الله

عز وجل وحرم الجنة التي عرضها السموات والارض فاشترى قليلا بكثير وقانيا بياق وخوفا من ألا تروا انكم في
اسلاب المطالكين وسيخلقها بعدكم الباقون كذلك حتى ترد الى خير الوارثين في كل يوم واية تشيعون غاديا وراشحا
الى الله تعالى قد قضى نحبه وانقضى أجله حتى تقبره في صدع من الارض في بطن صدع ثم تدعوه غير ممد ولا موسد
قد خلع الاسباب وفارق الاحباب وسكن التراب وواجه الحساب مرتبنا بعمله فقيرا الى ما قدم غنيا عما ترك فانقوا
الله قبل نزول الموت وایم الله اني لا قول لكم هذه المقالة وما أعلم عند أحد من الذنوب ما أعلم عندی وما يبلغني عن
أحد منكم حاجة الا أحببت ان أسد من حاجته ما قدرت عليه وما يبلغني ان أحد منكم لا يسعه ما عندی الا وددت
انه يمكنني تغييره حتى يستوى عيشنا وعيشه وایم الله لو اردت غير ذلك من الغضارة والعيش لكان اللسان مني به
ذلولا علما بأسبابه ولكن سبق من الله كتاب ناطق وسنة عادلة دل فيها على طاعته ونهى فيها عن معصيته ثم وضع
طرف رده على وجهه وشهق وبكى الناس (وصية) وعليك بالافتداء رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحواله
وأقواله وأفعاله الامانص عليه انه مختص به مما لا يجوز لنا ان نفعله أو نطالب به أحد من الناس ان يفعله ونهى غيره
عن ذلك بزق رجل في النيل بحضور ذي النون المصري فقال تعست يا بغيض تبرق على نعمة الله وكان ذو النون في
ذلك الوقت في مشاهدة النعم الاطية التي أحو جئنا اليها فلذلك حكم عليه حاله فنهطق بما نطق به كان شيخنا أبو مدين
وقع بينه وبين أبي الحسن بن الدقاق وكان ابن الدقاق من يغشاه ويحضر مجلسه فانتقطع عن حضور مجلسه لاجل ذلك
فاستدعاه الشيخ أبو مدين وقال له يا أبا الحسن ما شأنك انتقطعت ان شيطاني خاصم شيطانك ونحن على ودنا كما كنا
ما تغيرنا ولا ندخل أنفسنا بينهما فقد كرا أبو الحسن وقبل وصية الشيخ واستغفر الله ورجع الى حضور مجلسه (وصية)
بمكاتبة اعتل رجل من اخوان ذي النون فكتب اليه أن يدعو له فكتب اليه ذو النون سألتني أن أدعوا الله لك أن
يزيل عنك النعم * واعلم يا أخي ان العلة مجزاة يا ناس بها أهل الصفاء والطهر والضياء في الحياة ذكرك للشفاء ومن
لم يعد البلاء نعمة فليس من الحكماء ومن لم يأمن الشفيق على نفسه فقد آمن أهل التهمة على أمره فليكن معك يا أخي
حياء يمنعك عن الشكوى والسلام وقال بعضهم كتبت الى تسألني عن حالي فساءست ان أخبرك به من حال وأنا بين
خلال موجعات أبكاني منهم أربع حب عيني للنظر ولساني للفضول وقايب الرياسة واجابني ابليس عدو الله فيما يكره
الله وأفاقني منها عين لا تبكي من الذنوب المنتنة وقلب لا يخشع عند نزول الموعظة وعقل وهن فهمه في محبة الدنيا
ومعرفة كلما فليتها وجدتي بالله أجهل وأضاني منها اني عدمت خير خصال الايمان الحياء وعدمت خير زاد الآخرة
التقوى وفنت أياي بمحبة الدنيا وتضييعي قلبا لا أقتنى مشيئة أبدأ وادعه انسان فقال له قل لاني يزيد الى متى النوم
والراحة وقد جازت القافلة فقال أبو يزيد قل لاني ذي النون الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة
فقال ذو النون هنيئله هذا كلام لا تبلغه أحوالنا وكان العلماء يكتب بعضهم الى بعض ثلاث من أحسن سريره
أحسن الله علانيته ومن أصلح آخرته أصلح الله له أمر دنياه ومن أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس
وكتب رجل الى عالم ما الذي أكسبك علمك من ربك وما أفادك في نفسك ودينك فكتب اليه العالم أثبت العلم الحجة
وقطع عمود الشك والشبهة وشغلت أيام عمرى بطلبه ولم أدرك منه ما فاتني فكتب اليه الرجل العلم نور صاحبه ودليل
على حظه ووسيلة الى درجات السعداء فكتب اليه العالم أبلت اليه في طلبه جد الشباب فادر كى حين علمت الضعف
عن العمل به ولواقتصرته منه على القليل كان لي فيه مرشد الى السبيل كان شيخنا أبو عبد الله المجاهد وشيخنا
تلميذه أبو عبد الله ابن قشوم نايه في التدريس والامامة لا يرح الورق والمداد والقلم معهما يكتبان كل يوم ما قدر لهما
من العلم رغبة ان يحشرا عند الله من طلاب العلم (وصية) دخل رجل على عبد الملك بن مروان كان يوصف
بالفضل والادب فقال له عبد الملك ابن مروان تكلم قال بما أنكم وقد علمت ان كل كلام يتكلم به المتكلم وبال عليه
الاما كان لله فبكي عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يزل الناس يتواظفون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان
للناس في القيامة جولة لا ينجون من غصص مرارتها ومعاينة الردى فيها الا من أرضى الله بسخط نفسه قال فبكي

عبد الملك ثم قال لا جرم والله لا جعلن هذه الكلمات مثلاً لاصب عيني ما عشت أبداً **(وصية)** مشفق ناصح
عند أمير صالح لما قدم عمر بن هيرة العراق واليا أرسل إلى الحسن والشعبى فأمرهما ببيت فكانا فيه شهراً أو نحوه
ثم إن الخصى غدا عليهما ذات يوم فقال إن الأمير داخل عليكما فجاء عمر متوكئاً على عصي له فسلم ثم جلس معظما لهما
فقال إن أمير المؤمنين يزيد بن عبد الملك يكتب إلى كتيباً أعرف أن في انفاذها الهلاك فإن أطعته عصيت وإن عصيته
أطعت الله فهل ترى في متابعتي إياه فرجافاً فقال الحسن للشعبى يا أبا عمرو وأجب الأمير فتكلم الشعبى بكلام يزيد به إبقاء
وجهه عنده فقال ابن هيرة ما تقول أنت يا أبا سعيد فقال أيها الأمير قد قال الشعبى ما قد سمعت قال ما تقول أنت قال أقول
يا عمرو بن هيرة بوشك أن ينزل بك ملك من ملائكة الله تعالى فظا غليظاً لا يعصى الله ما أمره فيخرجك من سعة قصره
إلى ضيق قبره يا عمرو بن هيرة إن تتق الله يعصمك من يزيد بن عبد الملك ولن يعصمك يزيد بن عبد الملك من الله
إن أطعته وعصيت الله يا عمرو بن هيرة لا تأمن أن ينظر الله إليك على أقبح ما تعمل في طاعة يزيد بن عبد الملك فيخلق
باب المغفرة دونك يا عمرو بن هيرة لقد أدركت ناساً من صدر هذه الأمة كانوا عن الدنيا وهي مقبلة أشد ادباراً من
اقبالكم عليها وهي مدبرة يا عمرو بن هيرة أنى أخوفك مقاماً خوفاً من الله فقال ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيدى
يا عمرو بن هيرة إن تكن مع الله في طاعته كفالك يزيد بن عبد الملك وإن تك مع يزيد بن عبد الملك على معاصي
الله وكلك الله إليه فبكى عمرو بن هيرة وقام بعبوته فلما كان من الغد أرسل إليهما بأذنهما وجوازهما فأتاهما
الحسن واتقص جائزة الشعبى فخرج الشعبى إلى المسجد فقال أيها الناس من استطاع منكم أن يؤثر الله على خلقه
فليفعل فوالذي نفسى بيده ما علم الحسن منه شيئاً فجهلته ولكنى أردت وجه ابن هيرة فأقصاني الله منه فأت
وكتبت إلى عز الدين كيكافوس سلطان بلاد الروم جواب كتاب كتب به إلى من انطالية وكنيت مقبلاً على طية

كتبت كتابي والدموع تسيل * ومالى إلى ما أرتضيه سبيل
أريد أرى دين النبي محمد * يقام ودين المبطلين يزول
فلم أر إلا الزور يعلو وأهله * يعزون والدين القويم ذليل
فيا عز دين الله سمعاً لناصح * شفيق فنصاح الملوك قليل
وحاذر ثنائيد الإله بظانة * تشير بأمر ما عليه دليل
لينمى بيت المال والبيت ساقط * بخد وتوكل قالاله كفيل

(وصية) بمراقبة الالفاظ المسموعة بلغنى أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة أخذ أقطاع أمير كبير كان أقطعه
إياه سليمان بن عبد الملك والوليد بن عبد الملك فلما مات عمر بن عبد العزيز وولى يزيد بن عبد الملك جاء الأمير إليه
فقال له إن أخاك سليمان أمير المؤمنين والوليد أقطعا في شيئاً أقطعه عنى أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه
فأريد منك أن ترد على فقال لا أقبل قال ولم قال لأن الحق في ما فعل عمر بن عبد العزيز قال وسم ذلك قال لأن
أخوى أحسن إليك وذكريهما وما دعوت لهما وعمر بن عبد العزيز برأساء إليك وذكريته فترضيت عنه فماتت
إن عمر أثر الله على هواه فيك وإن سليمان بن عبد الملك والوليد آثرهما وهما على حق الله فوالله لا رأيته منى أبداً
وهذا من أحسن ما يحكى من التفاتات ولاية الأمور **(وصية)** في موعظة قال سعيد بن سليمان كنت بمكة وإلى
جانبي عبد الله بن عبد العزيز العمري وقد حجج هرون الرشيد فقال له إنسان يا أبا عبد الله هوذا أمير المؤمنين يسى
وقد أدخل إلى المسعى قال العمري للرجل لا تجزاك الله عنى خيراً كلفتنى أحراً كنت عنه غنياً ثم قام فتبعته فأقبل هرون
الرشيد من المروة يريد الصفافصاح به ياهرون فلما نظر إليه قال ليبيك يا عمري قال أرق الصفاف فلما رقيته قال
أرم بطرفك إلى البيت قال هرون قد فعلت قال كم هم قال ومن يحصيه قال فكفى في الناس مثلهم قال خلق لا يحصيه
إلا الله قال أعلم أيها الرجل إن كل واحد منهم يسأل عن خاصة نفسه وأنت وحدك تسأل عنهم كلهم فانظر كيف
تكون قال فبكى هرون وجلس وجعل يعطونه متديلاً متديلاً للدموع فقال العمري وأخري أقولها قال قل يا عم

والله ان الرجل يسرع في ماله فيستحق الحجر عليه فكيف بمن أسرع في مال المسلمين ثم مضى وهررون يبكي قال
 البغوي فبلغني ان هررون الرشيد كان يقول اني لاحب ان أحج كل سنة ما يمنعي الا رجل من ولد عمر يسمعني
 ما أكره **(وصية)** نبوية في موعظة اهل البيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم كل يوم
 نرزقك وأنت تحزن وينقص كل يوم من عمرك وأنت تفرح أنت فيما يكفيك وتطلب ما يطغيك لا بقليل تنفع
 ولا بكثر تشبع **(وصية)** حبيب أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور فيمنها هو يطوف بالبيت ايسلا اذ سمع قائلا يقول
 اللهم أنا بشكو اليك ظهروا البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع نخرج المنصور مجلس
 ناحية من المسجد ثم أرسل الى الرجل فصلى ركعتين ثم استلم الركن واقبل مع الرسول فسلم عليه بالخلقة فقال له
 المنصور ما الذي سمعتك تذكر قال ان أمتي يا أمير المؤمنين أعلمتك بالامور من أصولها والاقتصر على نفسي
 ففيها شغل شاغل قال فانت آمن على نفسك فقل يا أمير المؤمنين ان الله استرعاك أمر عباده وأموالهم فجعلت بينك
 وبينهم حجابا من الحص والآجر وأبوابا من الحديد وحراسا معهم سلاح ثم سبجت نفسك منهم وبعثت عمالك في
 جباية الاموال وجعلها وأمرت ان لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان ولم تأمر بإيصال المظلوم والمهوف اليك
 ولا أحد الا في هذه المال حتى فلما رأك نفر الذين استخلصتهم انفسك وأثرتهم على رعيته وأمرت
 أن لا يجربوا دونك تجني الامول وتجمعها قالوا هذا خان الله فقال لا تخونه فاثمروا ألا يصل اليك من علم أخبار الناس
 الا ما أحبوه ولا يخرج لك عامل الا خونه عندك وعابوه حتى تسقط منزلته عندك فلما انتشر ذلك عنك وعنهم
 أعظمهم الناس وهاجهم وصانعهم وكان أول من صانعهم عاملك بالهدايا والاموال ليقوا بذلك عمالك على ظلم
 رعيته ثم فعل ذلك ذوو المقدر والاموال من رعيته ليصلوا الى ظلم من دونهم فامتلات بلاد الله بغيا وفسادا
 وصار هؤلاء القوم شركاءك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينك وبينه وان أراد رفع قضيتك اليك وجدك قد
 نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك المتظلم وبلغ بطاقتك خبره سألو صاحب المظالم
 ان لا يرفع مظلمته اليك فلا يزال المظلوم يختلج اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث ويدفعه فاذا جهد وخرج ظهر
 لك وصرخ بين يديك فضرب ضربا مبرحا يكون نكالا لغيره وأنت تنظر فلا تذكر فابقاء الاسلام على هذا قال
 فبكي المنصور بكاء شديدا وقال ويحك كيف احتال لنفسي قال يا أمير المؤمنين ان للناس اعلاما يفرعون اليهم في
 دينهم ورضون بهم في دنياهم وهم العلماء وأهل الديانة فاجعلهم بطاقتك برشدوك وشاورهم بسددوك فقال قد
 بعثت اليهم فهر بوا مني فقال خافوا ان يحملهم على طريقتك ولكن افتح بابك وسهل حجابك وانصر المظلوم واقع
 الظالم وخذ الي موالاتك على وجوهها وأناضمن عنهم انهم يأتونك ويسعدونك على صلاح الامة ثم أذن بالصلاة
 فقام يصلي وعاد الى مجلسه ثم طلب الرجل فلم يجده **(وصايا نبوية)** رويناها من حديث الهاشمي يبلغ بها النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال أيها الناس اقبلوا على ما كلفتموه من اصلاح آخوتكم واعرضوا عما ضمن لكم من أمر دنياكم
 ولا تستعملوا جوارح غديت بنعمته في التعرض لسخطه بعصيته واجعلوا شفاكم الناس مغفرة واصرفوا همكم
 الى التزب اليه بطاعته انه من بدأ بنصيبه من الدنيا فانه نصيبه من الآخرة ولا يدرك منها ما يريد ومن بدأ
 بنصيبه من الآخرة وصل اليه نصيبه من الدنيا وأدرك من الآخرة ما يريد **(وصية منظومة)** من ذى علم في الاعتذار
 اذا اعتذر الصديق اليك يوما * من التفسير عند أخ مقرر
 فصنه عن عتابك واعف عنه * فان العفو شيمة كل حر

(وصايا اهل البيت) ولله تعالى يا ابن آدم اذا ذكرني شكرتني واذا نسيتني كفرتني اتفق ائمتنا مع عبيدي
 اذا ذكرني وتحررتني شفتاه لا أجمع على عبيدي خوفا ولا أجمع له امنين ان خافني في الدنيا لم يخف في الآخرة وان
 امنى في الدنيا لم يامن في الآخرة أين المتعجبون بجلالي اليوم أظلم في ظلي أنا عند ظن عبيدي في وأنا معه اذا دعاني
 يقول الله لا هون أهل النار عند ابائهم لك ما في الارض من غنى كنت تفقدني به قال نعم قال فقد سألتك ما هو أهون

من هذا وأنت في صلب آدم إن لا تشرك في شياً فأيت الا لشرك الكبرياء رداً والعظمة ازأرى فمن نازعني واحدا
منهما أدخلته النار إن هذا دين ارتضيت له نفسي لا يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما أحببتموه يا موسى
انك لن تقرب الى شئ أحب الى من الرضى بقضائي ولن تعمل عملاً أحفظ لحسناتك من النظر في أمورك يا موسى
لا تنزع الى أهل الدنيا فاسخط عليك ولا تجرد يدك لندى فاعلق عليك أبواب رحمتي يا موسى قل للمؤمنين النائيين
ابشروا وقل للمؤمنين المجتنبين اجتنبوا واحسنوا أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر من رجا غيري لم يعرفني ومن لم يعرفني لم يعبدني ومن لم يعبدني فقد استوجب سخطي ومن خاف غيري
حالت به تقمى يا موسى خف ثلاثة خفي وخف نفسك وخف من لا يخافني يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك
على ما كان ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم انك لو أتيتني
بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شياً لأتيتك بقرابها مغفرة اذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله
ذكرني عبدي واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله ذكرني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله اثنى على عبدي
واذا قال ملك يوم الدين يقول الله بحمدني وفوض الى عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه
بين وبين عبدي ولعبدي ما سأله واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم
ولا الضالين يقول الله هؤلاء لعبدي ولعبدي ما سأله فاذا قال آمين يقول الله قد أجبت الاخلاص سر من أسرارى
استودعته قلب من أحببت من عبادي اذا أخذت كريمة عبدي في الدنيا يعني عينيه لم يكن له جزاء عندي الا
الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان رجال يحملون الدنيا بالدين ويلبسون للناس جلود الضأن
من اللبن ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم قلوب الدواب يقول الله أي يفترون أم على يفترون في حلفت لا بعثن على
أولئك منهم فتنة تدع الحليم منهم حين ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء يوم القيامة يا ابن آدم كأنه بدج فيوقف
بين يدي الله تعالى فيقول الله أعطيتك وخولتك وأنعمت عليك فبماذا صنعت فيقول جعته وثمرته وتركته أكثر
ما كان فارجعني فيقول أرني ما قدمت فيقول يارب جعته وثمرته وتركته أكثر ما كان فارجعني أنتك به فاذا
عبد لم يقدم خيراً فيمضي به الى النار يا ابن آدم نزع لعبادي أملاً صدرك غني وأسدفقرك وان لا تفعل أملاً يدريك
شغلا ولم أسدفقرك يا ابن آدم لو رأيت بسيراً ما بقي من أجلك لزهدت في طول ما رجو من أملاك وقصرت من حرصك
وحيلك وابتغيت الزيادة من عمالك وانما اتقى السدم لو قدرات بك القدم وأسألك الاهل والحشم وانصرف عنك
الحبيب وأسألك القريب فلا أنت الى أهلك عائد ولا في عمالك زائد فاعمل ليوم القيامة يوم الحسرة والندامة وقال الله
انما اتقبل الصلاة من نواضع به العظمى ولم يستطل على خلقي ولم يبت مصر اعلى معصيتي وقطع نهاره في ذكرى
ورحم المسكين وابن السبيل والارملة ورحم المصاب ذلك نوره كنور الشمس اكواؤه بعزتي واستحفظه ملائكتي
أجعل له في الظلمة نوراً وفي الجهالة علماً ومثله في خلقي كمثل الفردوس في الجنة يا موسى اني أعلمك خمس كلمات هن عماد
الدين ما لم تعلم ان قد زال ملكي فلا تترك طاعتي وما لم تعلم ان خزائني نفدت فلا تهتم برزقك وما لم تعلم ان عدوك قد مات
فلا تأمن فاجتته ولا تدع محاربه وما لم تعلم اني قد غفرت لك فلا تعب المذنبين وما لم تدخسل جنتي فلا تأمن مكري قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى يارب علمني شياً أذكرك به وأدعك به قال يا موسى قل لا اله الا الله قال موسى
يا رب كل عبادك يقول هذا قال قل لا اله الا الله قال لا اله الا أنت انما أريد شيئاً يخصني به قال يا موسى لو ان السموات السبع
وعمارهن والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله يقول الله الحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد
أما يرضيك انه لا يصلي عليك أحد الا صليت عليه عشر ولا يسلم عليك أحد الا سلمت عليه عشر او قال الله وجبت
محبتى للمتحابين في وللمتجالسين في والمتبازلين في والمتزاورين في يقول الله عز وجل يا دنيا اخدمى من خدمنى
وانعنى يا دنيا من خدمك وقال الله ان عبداً أصبح له جسمه ووسعت عليه في المعيشة تمضي عليه خمسة أيام لا يفر
الى تحرورم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر
عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مثل مد البصر ثم يقول له أنت كرم من هذا شيئاً أظلمت لك كتبتي الحافظون فيقول

لا يارب فيقول فلك عند فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندى حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بطاقة فيها
 أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول احضروا نيك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه
 السجلات فيقول انك لا تظلم قال فيوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات ونقلت البطاقة فلا
 يشق مع اسم الله شيء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوقفون بعني الملائكة بين يدي الله ويشهدون بعني للعباد
 بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله لهم أتم الحفظه على عمل عبدي وأنا الرقيب على ما في قلبه انه لم يردني بهذا العمل
 وأراد به غيري فعليه لعنتي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد ليقضي
 بينهم وكل أمة جاثية فأول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقاري
 ألم أعلمك ما أنزلته علي رسول قال بلى يارب قال فاذا عملت فيما علمت قال كنت أقوم به آناه الليل وأناء النهار فيقول الله
 له كذبت وتقول الملائكة له كذبت ويقول الله انما قرأت ليقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال
 فيقول الله ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج الى أحد قال بلى يارب قال فاذا عملت فيما آتيتك قال كنت أصل
 الرحم وأصدق فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان جواد فقيل
 ذلك ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله فيم ذافلت فيقول أمرت بالجهاد في سبيلك فقالت حتى قتلت
 فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان جري فقد قيل ذلك ثم ضرب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركة أبي هريرة وقال بأبهريرة أولئك الثلاثة أول من تسعربهم النار يوم القيامة
 فكان أبو هريرة اذا حدث بهذا الحديث يغشي عليه يقول الله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
 ولا يشرك بعبادة ربه أحدا

كم تمنيت فأحسن المقال * وفعلت الخير جهر البقال
 فاذا واسيت يوما سائلا * اطلب الشكر عليها ليقال
 واذا قانت يوما كافرا * اطلب الذكر عليه ليقال
 واذا ماصمت يوما صائقا * أشك الجوع عشا ليقال
 واذا صليت والناس معي * أنا في في صلاتي ليقال
 وأنا في خلوتي أنقرها * حيث لا أخشى عليها أن يقال
 عملي عجب وصنع دريا * يا لها من عثرات لا تقال
 فاهجروني واطردوني عنكم * ان أجال وأوزاري يقال
 تسأل الله تعالى توبة * خالص الصدق له لا يقال

(وصية) اعتبار لاحد الارباب اني ان عمر بن عبد العزيز شيع جنازة فلما انصرفوا تأخر عمر وأصحابه ناحية عن
 الجنازة فقال له بعض أصحابه يا أمير المؤمنين جنازة أنت وابها تأخرت عنها وتركها فقال نعم ناداني القبر من خلفي يا عمر بن
 عبد العزيز ألا تسألني ما صنعت بالاحبة قلت بلى قال حرقت الا كفان ومزقت الابدان ومصصت الدم وأكلت
 اللحم قال ألا تسألني ما صنعت بالاوصال قلت بلى قال نزع الكفين من الدراعين والفرعين من العضدين
 والعضدين من الكتفين والوركين والفخذين والفخذين من الركبتين والركبتين من الساقين والساقين من
 القدمين ثم بكى عمر ثم قال ألا ان الدنيا بقاؤها قليل وعز يزها ذليل وغنيها فقير وشاها يهرم وحيها يموت فلا يغركم
 اقباطها مع معرفتكم بسرعة ادبارها فلانرو ومن اغتر بها آمن سكانها الذين بنوا مداينها وشققوا أنهارها وغرسوا
 أشجارها وأقاموا فيها أياما يسيرة غرثهم بصحتهم فاغتروا وبشاطهم فركبوا المعاصي انهم كانوا والله في الدنيا
 مغبوطين بالاموال على كثرة المنع عليه محسودين على جمعه ما ذاصنع التراب بأبدانهم والرمل بأجسادهم والديدان
 بعظامهم وأوصالهم كانوا في الدنيا على أسرة ممددة وفرش منضودة بين خدم يخدمون وأهل يكرمون وجيران

بعضدون فاذا صررت فنادهم ان كنت مناديا ومر بعسكرهم وانظر الى تقارب منازلهم واسأل غنيهم ما بقي من
غناهم واسأل فقيرهم ما بقي من فقره واسألهم عن اللسان التي كانوا يتكلمون وعن الاعين التي كانوا ينظرون
واسألهم عن الجلود الرقيقة والوجوه الحسنة والاجساد الناعمة ما صنع بها الديدان تحت الالوان واكث اللحمان
وعفرت الوجوه ومحت المحاسن وكسرت الفقار وابانت الاعضاء ومزقت الاشلاء واين حجابهم وقبايهم واين
خدمهم وعبيدهم وجمعهم ومكنونهم والله ما فرشوا فراشا ولا وضوا هناك متكئا ولا غرسوا لهم شجرا ولا أنزلهم
من الاعداد قارا أليسوا في منازل الخلاوات والفلوات أليس الليل والنهار عليهم سواء أليس هم في مدحمة ظلمات قد
حيل بينهم وبين العمل وفارقوا الاحبة فكم من ناعم وناعمه أصبحوا وجوههم بالية وأجسادهم من أعناقهم
ناثية وأوصالهم متمزقة وقد سالت الحشرات على الوجنات وامتلأت الافواه دما وصديد اودبت دواب الارض
في أجسادهم ففرقت أعضاءهم ثم لم يلبثوا والله الا يسيرا حتى عادت العظام رميمما قد فارقوا الخدائق وصاروا بعد
السعة الى المضائق قد تزوجت نساؤهم وترددت في الطرق أبناؤهم وتوزعت الورثة ديارهم وتراثهم ففهم والله الموسع
له في قبره الغض الناظر فيه المتنعم ببلدته ياسا كن القبر شدا ما الذي غرك من الدنيا هل تعلم انك تبقى أو تبقى لك
أين دارك الفيجا ونهرك المطرد واين ثمرتك الحاضرة بنعها واين رفاق ثيابك واين طبيبك واين بخورك واين
كسوتك اصيفك وشتانك أمارأيت قد نزل به الامر فما يدفع عن نفسه دخلا وهو يرشح عرقا ويتلظظ عطشا
يتقلب في سكرات الموت وغمراته جاء الامر من السماء وجاء غالب القدر والقضاء جاء من الامر الاجل مالا يمتنع
منه هيات يا مغمض الوالد والايخ والولد وغاسله يا مكفن الميت وحامله يا مخليه في القبر وراجعا عنه ليت
شعري كيف كنت على خشونة الثرى ليت شعري بأى خديك تبدي البلى وأى عينيك اذن سالا يا محاور
الهلكات صرت في محل الموتى ليت شعري ما الذى يلقانى به ملك الموت عند خروجه من الدنيا وما
يأينى به من رسالة ربى ثم تمثل

تسر بما يضى وتشغل بالئى * كما اغتر باللذات في النوم حالم

نهارك يا مغرور سهو وغفلة * وليك نوم والردى لك لازم

وتعمل شيئا سوف تذكره غيه * كذلك في الدنيا تعيش البهائم

ثم انصرف فباني بعد ذلك لاجعة ومات رضى الله عنه ومن نظمنا في ذلك

شاب فوداي وشب الامل * ومضى العمر وجاء الاجل

عسكر الموتى لنا منتظر * فاذا صرنا اليهم رحلوا

ليت شعري ليت شعري هل دروا * اتى بعدهم مشتغل

* في فنون اللهو أفنى طربا * غافل عما له اتقل

ولنا في هذا المعنى أيضا ضمت لنا أرامنا الاراما * فكان ذلك العيش كان مناما

يا واقفين على القبور تنجبوا * من قائمين كيف صاروا نياما

تحت الثراب مومنين أكفهم * قد عاينوا الحسنات والاجر اما

لا يوقظون فيخبرون بما رأوا * لا بد من يوم تكون قياما

ورأيت على قبر أبياتا وهي على لسان صاحبه

أيها الناس كان لي أمل * فصرى عن بلوغه الاجل

فليتق الله ربه رجس * أمكنه في حياته العمل

ما أنا وحدي تقلت حيث تروا * ككل الى مثله سينقل

ورأيت أيضا مكتوبا على قبر

يأمن بدنياء اشتغل * وغسره طول الأمل
ولم يزل في غفلة * حتى دنا منه الأجل
الموت يأتي بغتة * والقبر صندوق العمل

ورأيت مكتوبا على قبر أم ابن البسيلي وكان ابنها من أصدقائي وقد علاه وشيده وأنفق على بنائه مالا كثيرا
فكتب شخص من أصحابنا أبياتا عليه لبعضهم يخبر عن صورة الحال وهي

أرى أهل القصور إذا توفوا * بنوا تلك المقابر بالصخور
أبوا إلا مباهاة ونفرا * على الفقراء حتى في القبور
فإن يكن التفاضل في ذراها * فإن العدل منها في القصور
لعمري أيهم لو أبرزوه سم * لما علموا الغنى من الفقر
ولا عرفوا العبيد من الموالى * ولا عرفوا الإناث من الذكور
ولا البدن الملبس ثوب صوف * ولا البدن المنعم في الحرير
* إذا مات هذا ثم هذا * فما فضل الغنى على الفقر

وكان على قبر مكتوبا بمدينة سلا منقطع التراب يتان على لسان صاحب القبر

ولقد نظرت كما نظرت * ولقد نظرت فما اعتبرت
فانظر لنفسك سيدي * قبل الحصول كما حصلت

(وصية) سنية من ذي همه عليه

لا تنصر عن الخلق على طمع * فإن ذاك مضر منك بالدين
واسترزق الله رزقا من خزائنه * فاعلموا بين الكاف والنون

وفي هذا المعنى قال أبو حازم الأعرج لبعض الخلفاء وقد سأله الخليفة ما بالك يا أبا حازم فقال الرضى عن
الله والغنى عن الناس

للناس مال ولى مالان ما هما * إذا يحارس أهل المال حراس
مالى الرضى بالنس أصبحت أملكه * ومالى اليأس عما يملك الناس

قال له خاله هشام بن عبد الملك لما ولي البحرين ما طعامك يا أبا حازم قال الخبز والزيت قال أفلا تسألهما
قال إذا سأمتها تركتهما حتى اشتبهت بهما (وصية) الهية مذكرة ما تدرى نفس ما ذاتك كسب غدا وما تدرى
نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير

وما هـــــ هذه الأيام إلا معارة * فما استطعت من معروفه فتر ود
فأنك لا تدرى بأية بلدة * تموت ولا ما يحدث الله في غد
يقولون لا تبعدومن يك بعده * ذراعين من قرب الاحبة يبعد

(وصية) من امرأة من ولد حسان بن ثابت

سل الخير أهل الخير قدما ولا تسئل * فتى ذاق طعم العيش منذ قريب

(وصية) مجنون عاقل قاله عند خليفة غافل حجج هارون الرشيد راجلا من أجل يمينه حين حنت فقعه يستريح
في ظل ميل فربه بهلول المجنون وكان في الركب فقال له يا أمير المؤمنين

هب الدنيا تواتيك * ألبس الموت بأتيك
ألا يطالب الدنيا * دع الدنيا لسانيك
إلى كم تطلب الدنيا * وظل الميل يكفيك

(وصية) حكيم في صفة الجيم قيل لخالد بن صفوان أي الإخوان أحب إليك قال الذي يغفر زلتى ويسد خاتى ويقبل عاتى وكتب رجل إلى صديق له أنى وجدت المودة منقطعاً ما كانت الحسنة منبسطة وليس يزيل سلطان الحسنة إلا المؤانسة ولا تنفع المؤانسة إلا بالبر والملاطفة بثقاليلة عند أي الحسين بن أبي عمرو وابن الطفيل بإشيلية سنة اثنين وتسعين وخمسمائة وكان كثيراً ما يحتشمى ويلتزم الأدب بحضورى وبات معاً أبو القاسم الخطيب وأبو بكر ابن سام وأبو الحكم بن السراج وكلهم قدمتهم احتراماً جانبى الانبساط ولزموا الأدب والسكون فأردت أن عمل الحيلة في مباسطتهم فسألنى صاحب المنزل أن يقف على شئ من كلامنا فوجدت طريقاً إلى ما كان في نفسى من مباسطتهم فقلت له عليك من تصانيفنا بكتاب سميناه الارشاد في خرق الأدب المعتاد فإن شئت عرضت عليك فصلاً من فصوله فقال لى أشتهى ذلك فعدت رجلى في حجره وقلت له كبسنى ففهم عنى ما قصدت وفهمت الجماعة فانبسطوا وزال ما كان بهم من الانقباض والوحشة وبقنا بأتم ليلة في مباسطة دينية • أفصح بغالب الأحوال عن يعتد من الإبدال قال الحسن البصرى ما أعطى رجل شيئاً من الدنيا الا قيل له خذ ومثله من الحرص وقال أشد الناس صراخاً يوم القيامة رجل من ضلالة فاتبع عليها ورجل سبى الملكة ورجل فارغ استعان بنعم الله على معاصيه (وصية) • ياولى راقب إيمانك وأضف إلى حسن صورته زينة العلم فإذا زينت به ظهر بصورة لم يكن عليها من الحسن فإذا أعجبك فاضف إليه زينة العمل بالعلم فتزيد حسناً إلى حسن فإذا تعشقت بصورة العمل لم تثرى من حسنهار بما أذاك ذلك إلى أن تحمل النفس فوق طاقتها فز بن العمل بالرفق فإن المنة لا أرضا قطع ولا ظهراً أبقى وقد قيل ما أضيف شئ إلى شئ أزين من حلم إلى علم وإذا سبك إنسان فانظر فيما سبك به فإن كان ما سبك به صفة فيك فلا تلمه فإقال الاحقا ولم نفسك وأزل عنها تلك الصفة المدمومة واشكره على ما ظهر منه فلقد بالغ في نصحك وإن لم يقصده ولكن الله أنطقه فارع له ذلك وإن سبك بما ليس فيك فخذ ذلك منه تذكرة وتحذيراً يحذرك بما ذكره أن تذكرة لثلاث تصف به فيما تستقبله من زمانك فقد نصحك على كل حال فإن صدق فيما قال فقل غفر الله لى ولك وللمسلمين وإن كذب فيما قال فقل غفر الله لك فلقد نهتنى على أمر ربى ما لولا تنبيهك وقعت فيه وألشده

هنيأمرى يا غسبر داء مخامر • اهزة من أعراضنا ما استعجلت

كانت لى كلمة سموعة عند بعض الملوك وهو الملك الظاهر صاحب مدينة حلب رحمه الله غازى ابن الملك الناصر لدين الله صلاح الدين يوسف بن أيوب فرفعت اليه من حوائج الناس في مجلس واحد مائة وثمان عشرة حاجة فقضاها كلها وكان منها أنى كلمته في رجل أظهر سره وودح في ملكه وكان من جملة بطاقته وعزم على قتله وأوصى به نائبه في القلعة بدر الدين أي دمور أن يخفى أمره حتى لا يصل إلى حديثه فوصلنى حديثه فلما كلمته في شأنه طرق وقال حتى أعرف المولى ذنب هذا المذكور وأتته من الذنوب الذى لا تتجاوز الملوك عن مثله فقلت له يا هذا تخيلت أن لك همه الملوك وأنتك سلطان والله ما أعلم أن فى العالم ذنباً يقاوم عقوى وأنا واحد من رعيتك وكيف يقاوم ذنب رجل عفوك في غير حد من حدود الله أنك لى الهمة فحجل وستره وعفاه عنه وقال لى جزاك الله خيراً من مجلس مثلك من يجالس الملوك وبعد ذلك المجلس ما رفعت اليه حاجة الا سارع في قضائها الفورية من غير توقف كانت ما كانت ياولى احبس نفسك عن القليل من الدم تأمن كثيره فإن النفس فيها الحاجة اذا توزع صدعت وإذا سكت عنها انقعت قال الاحنف ابن قيس فى هذا المعنى من لم يصبر على كلمة أسمع كلمات ورب غيظ قد تجرعت عته مخافة ما هو أشد منه ياولى والله ما عاقبت أحد ايجب على أدبه فى حال غضبى فإذا ذهبت عنى حالة الغضب والغليظ ورأيت المصلحة له فى الأدب أدبته وأما ما يرجع إلى فأعفوه عنه عن طيب نفس وعدم إقامة على دخل وحقد وأبدل جهدى فى إيصال خير اليه وأسارع إلى قضاء حوائجه وما أدري أنى أقرضت أحد اقربا وفى نفسى أنى أطلب منه فلا أطلبه وإن جاء به وأرى حاجتى اليه آخذ منه ولا أعلمه وإن علمت أنه ضيق على نفسه فيه أنظرته إلى ميسرة هذا فيما يختص بنفسى وحكم العيال حكم الجار الاقرب له حتى يطلبه أنا ما مور بإيصاله اليه اذا قدرت عليه ياولى اعلم أن الخا كم لا بد اذا أرضى أحد الخصمين أن

يسخط الاخر وأنت حاكم والخصمان في محاسن قلبك الملك والشيطان فأرض الملك وأسخط الشيطان فإنه يقول
للإنسان اكفر فإذا كفر قال اني برى منك اني أخاف الله رب العالمين واعلم أن الدين أقوى منه وأحصن والعدل
أقوى عدة يتخذها الحاكيم لقتال من يسخطه من الخصمين فإنه يقاتل هواه فيه ولا سيما ان كان المبتل خيمه وصاحبه
وإذا أردت أن لا تخاف أحدا فلا تخف أحدا من من كل شيء إذا آمن منك كل شيء مررت في سفرى في زمان جاهليتي
ومعى والدى وأنا ما بين قرمونة وبلعة من بلاد الاندلس وإذا بقطيع جرو حش ترعى وكنت مولعا بصيدها وكان
غلمانى على بعد منى ففكرت في نفسى وجعلت في قلبى انى لا أؤذى واحدا منها بصيد وعند ما أبصرها الحصان الذى
أنارا كبه هش اليها فسكنته عنها ورعى ييدى الى أن وصلت اليها ودخلت بينها ورعى بماسر سنان الرمح بأسنمة بعضها
وهى في المرعى فوالله ما رفعت رؤسها حتى جزتها ثم أعقبني الغلمان فقررت الجرا ما مهم وما علمت سبب ذلك الى أن
رجعت الى هذا الطريق أعنى طريق الله فحينئذ علمت من نظرى في المعاملة ما كان السبب وهو ما ذكرناه فسرى
الامان في نفوسهم الذى كان في نفسى لهم فكف عن ظلمك واعدل في حكمك ينصرك الحق ويطيعك الخلق
ونصفوك النعم وترفع عنك التهم فيطيب عيشك ويسكن جاشك وملكت القساوب وأمنت محاربة الاعداء
وأخفى ذلك في نفسه من أظهر لك العداوة في حبه لحسد قام به فهو حبيب في صورة بغيض (ومن منشور الحكم
والوصايا) قال بعضهم العدل ميزان البارى ولذلك هو مبرأ من كل زيغ وميل وقال بعضهم في وصية مالك إذا حسنت
سيرته وصلحت ممريرته صير رعيته جندا وان أول العدل أن يبدأ الرجل بنفسه فيأزمها كل خلقه زكية وخصله قرضية
في مذهبه سديد ومكسب جيد ليسم عاجلا ويسعد آجلا وان أول الجور أن يعتمد اليها فيجنبها الخير ويعودها الشر
ويكسبها الآثام ويلبسها المدام ليعظم وزرها ويقبح ذكرها وقال بعضهم من بدأ بنفسه فساسها أدرك سياسة الناس
أصلحو أنفسكم تصلح لكم آخرتكم أصلح نفسك لنفسك تكن الناس تبعالك أحسن العظا ما بدأت به نفسك
وأجريت عليه أمرك من رضى عن نفسه سخط الناس عليه من ظلم نفسه كان لغيره أظلم ومن هدم دينه كان لجوده
أهدم خير الآداب ما حصل لك ثمره وظهر عليك أثره من تعزز بالله لم يذل له سلطان ومن توكل عليه لم يضره شيطان
ليكن مرجعك الى الحق ومنزعك الى الصدق فالخلق أقوى معين والصدق أفضل قرين من لم يرحم الناس منعه الله
من رحته ومن استطال بسلطانه سلبه الله من قدرته ان العدل ميزان الله وضعه للخلق ونصبه للحق فلا
تخالفه في ميزانه ولا تعارضه في سلطانه استغن عن الناس بخاتمين قلة الطمع وشدة الورع من طال كلامه ستم ومن
قل احترامه ستم ودخلت على بعض الصالحين يسبته على بحر الرقاق وكان قد جرى بينى وبين السلطان من
الكلام ما يوجب حرا الصدر ويضع من القدر فوصل اليه الخبر فلما أبصرنى قال لي يا أخى ذل من ليس له ظالم
بعضده وصل من ليس له عالم يرشده يا أخى الرفق الرفق فقلت له مادام رأس المال محفوظا أعنى الدين فقال
صدقك وسكت عني لا تحتاج من يذ لك خوفه ويملكك سيفه قرب حجة تأتي على مهجة وقرصة
تؤدى الى غصة وإياك واللجاج فإنه يوغر القساوب وينتج الحروب عى تسلم به خير من نطق تندم عليه
واقصر من الكلام بما يقيم غجتك ويملكك حاجتك وإياك وفضوله فإنه يزل القدم ويورث الندم عى
يزرى بك خير من براعة تأتي عليك (وصية نبوية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل يوصيه أقلل
من الشهوات يسهل عليك الفقر وأقلل من الذنوب يسهل عليك الموت وقدم مالك أمامك يسرك اللعاق
به واقنع بما أوتيته يخف عليك الحساب ولا تشاغل عما فرض عليك بما قد ضمن لك انه ليس بفاتك
ما قسم لك ولست بلا حق ما روى عنك ولانك جاهد فيما يصعب ناقد واسع لك لاز وال له في منزل لا انتقال عنه
(ومن الوصايا النبوية أيضا) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سكن حب الدنيا قلب عبد الا التا ط منها
بثلاث شغل لا ينفك عنه وفقر لا يدرك غناه وأمل لا ينال منتهاه ان الدنيا والآخرة طالبتان ومطلوبتان
فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل رزقه وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يأخذ الموت بعنقه ألا وان

السعيد من اختار باقية بدوم نعيمها على فانية لا ينفد عذابها وقدم لما يقدم عليه فيما هو الآن في يديه قبل أن يتخلفه لمن يسعد بانفاقه وقد شقي هو بجمعه واحتكاره ﴿ومنها أيضا﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الموت على غيرنا كتب وكان الحق فيها على غيرنا وجب وكان الذين تشيع من الاموات مسفر عما قليل اليانا راجعون نبوتهم أجسادهم ونأكل ترابهم كأننا مخلدون بعدهم نسيتنا كل واعظة وأما كل جائحة طوي لمن شغل عيه عن عيوب الناس طوي لمن أنفق ماله لا اكتسبه من غير معصية وبالس أهل الفقه والحكمة وخالف أهل الذلة والمسكنة طوي لمن ذلت نفسه وحسنت خليقته وطابت سريرته وعزل عن الناس شره طوي لمن أنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله وسعته السنة ولم تستهوه البدعة ﴿ومن مواعظه صلى الله عليه وسلم﴾ قيس ابن عاصم المنفري روي عن حديث الهاشمي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا قيس ان مع العز ذلا وان مع الحياة موتا وان مع الدنيا آخرة وان لكل شئ حسبا وعلى كل شئ رقيب وان لكل حسنة ثوابا ولكل سيئة عقابا وان لكل أجل كتابا انه لا يبقيا قيس من قرين يدفن معك وهو حي وتدفن معه وأنت ميت فان كان كريما أكرمك وان كان ثغيا أسلمك ثم لا يحشر الاممك ولا تبعث الامم ولا نسأل الا عنه فلا تجعله الا صالحا فانه ان كان صالحا لم تأنس الاب به وان كان فاحشا لم تستوحش الا منه وهو فعلك ﴿ومن وصاياه صلى الله عليه وسلم﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس توبوا الى الله قبل أن تموتوا وبادر بالاعمال الصالحة قبل أن تشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم تسعدوا وأكثروا الصدقة تزكوا وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر تنصروا يا أيها الناس ان أكسكم كثركم للموت ذكرا وأحرزكم أحسنكم له استعدادا ألا وان من علامات العقل التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والتزود لسكنى القبور والتأهب ليوم النشور ﴿ومنها أيضا عنه صلى الله عليه وسلم﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان لكم معالما فاشهروا الى معالكم وان لكم نهاية فاشهروا الى نهايتكم ان المؤمنين بين مخافتين بين أجل قدمضي لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد يقى لا يدري ما الله قاض فيه فليأخذ العبد لنفسه من نفسه ومن ديناه لآخرته ومن الشبية قبل الكبر ومن الحياة قبل الموت فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعيب ولا بعد الدنيا دار الا الجنة أو النار ﴿ومما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في خصال الايمان﴾ ما حدثنا به أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الكريم التميمي بالمسجد الازهر بعين الخيل من مدينة قاس سنة احدى وتسعين وخمسة مائة من لفظه وأنا أسمع وأسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معنعنا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكمل عبد الايمان حتى يكون فيه خمس خصال التوكل على الله والتفويض الى الله والتسليم لامر الله والرضى بقضاء الله والصبر على بلاء الله انه من أحب وأبغض لله وأعطي لله ومنع لله فقد استكمل الايمان وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الايمان بضع وسبعون شعبة أدهانا امانة الاذى عن الطريق وأرفعها قول لا اله الا الله ﴿وصية نبوية محمدية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في العيش الا لعالم ناطق أو مستمع واع يا أيها الناس انكم في زمان هدنة وان السير بكم سريع وقد رأيتم الليل والنهار كيف يلبيان كل جديد و يقر بان كل بعيد ويأتيان بكل موعود فقال له المقداد وما الهدنة يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم دار بلاء وانقطاع فاذا التبت عليكم الامور ركقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن فانه شافع مشفع وشاهد صدق فمن جعله امامه فاده الى الجنة ومن جعله خلفه ساقه الى النار هو أوضح دليل الى خير سبيل من قال به صدق ومن عمل به أجز ومن حكم به عدل وان العبد عند خروجه نفسه وحاول رسمه يرى جزاء ما أسلف وقلة غناء ما خلف ولعله من باطل جمعه ومن حق منعه ﴿وصية نبوية بتد كرة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد لا يكتب في المسلمين حتى يسلم الناس من يده ولسانه ولا ينال درجة المؤمنين حتى يأمن جاره بوائقه ولا يعد من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا عما به البأس أيها الناس انه من خاف البيات أدب ومن أدب في السير

وصل وانما تعرفون عواقب أعمالكم لو قد طويت صحائف آجالكم ان نية المؤمن خير من عمله ونية المنافق شر من عمله ﴿وصية فيها بشرى للمتقين الى الله﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقطع الى الله كفاء كل مؤنة فيها ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها ومن حاول أمرا بعصية الله كان أبعدله عارجا وأقرب مما انتق من طلب محامد الناس بمعاصي الله عاد حامده منهم ذاما ومن أَرْضَى الناس بسخط الله وكله الله اليهم ومن أَرْضَى الله بسخط الناس كفاء الله شرهم ومن أحسن فيما بينه وبين الله كفاء الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح سريره أصلح الله علاقته ومن عمل لآخرته كفاء الله أمر دنياه ﴿وصية نبوية خيرية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله عبدا تكلم فغتم أو سكت فسلم ان اللسان أملك شيء للانسان ألا وان كلام العبد كله عليه الا ذكر الله أو أمرا بمعروف أو نهيا عن منكر أو إصلاحا بين مؤمنين فقال له معاذ بن جبل يا رسول الله أنؤاخذ بما تكلم به قال وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد ألسنتهم فمن أراد السلامة فليحفظ ما جرى به لسانه وليحرس ما انطوى عليه جنانه وليحسن عمله وليقصر أمره ﴿وصية نبوية أيضا﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصانا لربه قلنا من هنا قال فتادة رضي الله عنه ما أنصف أحد الدنيا ذمت بأساءة المسيء فيها ولم تحمد بأحسن المحسن فيها وفي عكس هذا يقول بعضهم في الدنيا

اذا امتعحت الدنيا لبيب تكشفت * له عن عذرة في ثياب صديق

هذا انما يريد الحياة الدنيا التي لا يقصدها الآخرة وقد ذم الله ذلك ﴿وصية نبوية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر واذا كره اذم اللذات فانكم ان ذكتموه في ضيق وسعه عليكم ورضيتم به فأجرتكم وان ذكتموه في غنى بغضه اليكم فجدتم به فأثبتتم ان المنايا قاطعات الآمال واليالي مدنيات الآجال وان المرء بين يومين يوم قد مضى أحصى فيه عمله فغتم عليه ويوم قد بقي لا يدري لعله لا يصل اليه ﴿وصية بتذكرة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرزق مقسوم لن يعدوا أمرا ما كتب له فأجلوا في الطلب وان العمر محدود لن يجاوز أحد ما قدر له فبادروا قبل نقاد الأجل والأعمال محصاة لن يهمل منها صغيرة ولا كبيرة فاكثروا من صالح العمل أيها الناس ان في القنوع لسعة وان في الاقتصاد لبقة وان في الزهد لراحة ولكل عمل جزاء وكل آت قريب ﴿وصية بذكري لبيب واعتبار﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمارأيت المأخوذ في الغرة المزيجين بعد الطمانينة الذين أقاموا على الشبهات وجنحوا الى الشهوات حتى أتتهم رسل ربهم فلا ما كانوا أملاوا أدركوا ولا الى ما فاتهم رجعوا قدموا على ما عملوا وندموا على ما خلفوا ولم يغفر الندم وقد جف القلم فرحم الله امرا قد خيرا أو أنفق قصدا أو قال صدقا أو ملك دواعي شهواته ولم تملكه وعصى أمره نفسه فلم تهلكه (وصية وبيان) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم ولا تعاقبوا ظالمها فيبطل فضلكم ولا تراعوا الناس فيحبط عملكم ولا تمنعوا الموجود فيقل خيركم أيها الناس ان الاشياء ثلاثة أمر استبان رشده فاتبعوه وأمر استبان غيه فاجتنبوه وأمر اختلف عليكم فردوه الى الله أيها الناس ألا نبشركم بأمرين خفيف مؤنتهما عظيم أجورهما راق الله بئلهما الصمت وحسن الخلق (وصية نبوية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يؤتى الناس يوم القيامة من احدى ثلاث اما من شبهة في الدين ارتكبوها أو شهوة للذة آثروها أو غصبة لمية أعماها فاذا لاحت لكم شبهة فأجلوها باليقين واذا عرضت لكم شهوة فاقمعوها بالزهد واذا عنت لكم غصبة فادرؤوها بالعفو انه ينادى مناد يوم القيامة من له أجور على الله فليقم فيقوم العافون عن الناس ألم ترالى قوله عز جلاله فمن عفا وأصلح فأجره على الله (وصية فيها تذكرة غافل) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم توفى كل يوم برزقك وانت تحزن وينقص كل يوم من عمرك وانت تفرح أنت فيما يكفيك وأنت تطلب ما يطغيك لا بقليل تقنع ولا من كثير تشبع (وصية نحر يض على الاتصاف بصفة بحمد الله

(من عباده) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قيل له يا رسول الله من أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 فقال الذين نظروا إلى باطن الدنيا حين نظر الناس إلى ظاهرها واهتموا بأجل الدنيا حين اهتم الناس بعاجلها فأتوا
 منها ما خشوا أن يمتهم وتركوها ما علموا أن سببهم فاعرضهم من نائلها عارض الرفضه ولا خادعهم من
 رفعتها خادع الاوضاعه خلقت الدنيا عندهم فيجدونها وخربت بيتهم فابعدوا عنها وماتت في صدورهم فابعدوا عنها
 بل يهدمونها فيبنون بها آخرتهم ويبعدونها فيبنون بها ما يبقى لهم ونظروا إلى أهلها صرعى قد حلت بهم المثلثات
 فيأرون أمانادون ما يرجون ولا خوفادون ما يحذرون ﴿وصية أيضا نبوية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إنما أتم خلف ماضين وبقية متقدمين كانوا أكثر منكم بسطة وأعظم سطوة أزعموا عنها أسكن ما كانوا إليها
 وغدرت بهم أثني ما كانوا بها فلم تغن عنهم قوة عشيرة ولا قبل منهم بدل فدية فراحوا أنفسهم برأدهم بل بلغ قبل أن توافوا
 على جفأة وقد غفلتم عن الاستعداد ولا يغني الندم وقد جف القلم ﴿وصية بموعظة وذكري﴾ قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعد نفسك في الموتى وإذا أصبحت فلا تتحدث بها بالمساء وإذا
 أمسيت فلا تتحدث بها بالصباح وخدم من تحتك لخدمة منك ومن شبابك طرمك ومن فراغك لشغلك ومن حيائك لوفائك
 فأنك لا تدري ما اسمك غدا ﴿وصية نبوية نافعة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشغلنكم دنياكم عن
 آخرتكم ولا تؤثر أوهاءكم على طاعة ربكم ولا تجعلوا إيمانكم ذريعة لمعاصيكم وحاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا
 ومهدوا لهما قبل أن تعذبوا وتزدوا والرحيل قبل أن تزعموا فإيمانهم موقف عدل واقتضاء حق وسؤال عن واجب
 ولقد بلغ في الاعتذار من تقدم في الإنذار ﴿وصية نبوية خيرية بما ينبغي أن يقبل عليه ويعرض عنه﴾ قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس أقبلوا على ما كلفتموه من صلاح آخرتكم وأعرضوا عما ضمن لكم من
 أمر دنياكم ولا تستعملوا جوارح غلبت بنعمته في التعرض لسخطه بمعصيته واجعلوا شغلكم بالتماس مغفرته
 وأصرفوا همكم إلى التقرب إليه بطاعته انه من بدأ بنصيبه من الدنيا فإنه نصيبه من الآخرة ولا يدرك منها ما يريد
 ومن بدأ بنصيبه من الآخرة وصل إليه نصيبه من الدنيا وأدرك من الآخرة ما يريد ﴿وصية نبوية فيما ينبغي أن يترك
 من الفضول﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياكم وفضول المطعم فإن فضول المطعم يسم القلب بالقساوة ويبطئ
 بالجوارح عن الطاعة ويصم الأسماع عن سماع الموعظة وإياكم وفضول النظر فإنه يبدد الهوى ويولد الغفلة وإياكم
 واستسعار المطعم فإنه يشرب القلب شدة الحرص ويحتم على القلوب بطابع حب الدنيا فهو مفتاح كل سيئة وسبب
 إحباط كل حسنة ﴿وصية نبوية بما ينبغي﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هو خير يرعى
 أو شر يتقى وباطل عرف فاجتنب وحق تيقن فطلب وآخرة أظلل أقبها فاسعى لها ودنيا أرف نفادها فأعرض عنها
 وكيف يعمل للآخرة من لا ينقطع عن الدنيا رغبتة ولا تنقضي فيها شهوته إن الحب كل الحب لمن صدق بدار البقاء
 وهو يسعى لدار الفناء وعرف أن رضا الله في طاعته وهو يسعى في مخالفته ﴿وصية نبوية﴾ قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حالوا أنفسهم بالطاعة وألبسوها قناع الخافة واجعلوا آخرتكم لأنفسكم وسعيكم لمستقرتكم واعلموا
 أنكم عن قليل راحلون وإلى الله صائرون ولا يغني عنكم هذا الصالح عمل قدمتموه أو حسن ثواب ختموه إنكم
 إنما تقدمون على ما قدمتم وتجاوزون على ما أسلفتم ولا تتخذ عنكم زخارف دنيا دنية عن مراتب جنات عليية فكان
 قد كشف القناع وارتفع الارياب ولاقي كل امرئ مستقره وعرف مشواه ومقيله ﴿وصية نبوية في التحذير
 عن السكر والخداع﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكونوا ممن خدعته العاجلة وغرته الآمنية واستنهوته
 الخدعة فركن إلى دار سريرة الزوال وشيكة الانتقال انه لم يبق من دنياكم هذه في جنب ماضى الا كأنها ختراك
 أو صرّ حالب فعلام تخرجون وماذا تنتظرون فكأنكم والله بما قد أصبهتم فيه من الدنيا كأن لم يكن وما تصيرون
 إليه من الآخرة كأن لم يزل فخذوا الأهبة لازوف النقلة وأعدوا الزاد لقرب الرحلة واعلموا أن كل امرئ على
 ما قدمه قادم وعلى ما خلفه نادم ﴿وصية نبوية في ذم التبسط والامل ونسيان الاجل﴾ قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أيها الناس بسبب الأمل متقدم حلول الأجل والمعاد مضار العمل ومفتبط بما احتجب غام ومبتسب بما غافته من العمل نادماً أيها الناس إن الطمع فقر واليأس غنى والقناعة راحة والعزلة عبادة والعمل كنز الدنيا معدن والله ما يسرني ماضى من دنياكم هذه باهداب بردى هذا وما بقي منها أشبه بما مضى من الماء بالماء وكل إلى نقاد وشيك وزوال قريب فبادروا أتم في مهل الأنفاس وحدة الأحلاس قبل أن يؤخذ بالسكظم ولا يغنى الندم ﴿وصية نبوية وتعرف﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون أمتي في الدنيا على ثلاثة أطباق أما الطبقة الأولى فلا يرغبون في جمع المال وادخاره ولا يسعون في اقتنائه واحتكاره إنما رضاهم من الدنيا سذاجة وجوع وسرعة وغبنة وغناهم فيها ما بلغ الآخرة فأولئك الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وأما الطبقة الثانية فيحبون جمع المال من أطيب سبيله وصرفه في أحسن وجوهه يصلون به أرحامهم ويرون به أخوانهم ويواسون به فقراءهم ولعنهم على الرصف أسهل عليه من أن يكسب درهم من غير حله وأن يضعه في غير وجهه وإن يمنعه من حقه أو أن يكون خازن له إلى حين موته فأولئك الذين انفقوا وعذبوا وإن عني عنهم سلموا وأما الطبقة الثالثة فيحبون جمع المال بما حل وحرم ومنعه مما افترض أو وجب أن أنفقوه أنفقوه اسرافاً واداروا أن أمسكوه أمسكوه بخلاً واحتكاراً أولئك الذين ملكت الدنيا أزمه قلوبهم حتى أوردتهم النار بذنوبهم ﴿وصية نبوية في التحذير من ضعف اليقين وما أشبه ذلك﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله وأن تحمدهم على رزق الله وأن تدمهم على ما لم يؤتكم الله أن رزق الله لا يجره حرص ولا يرده كراهية كاره أن الله تبارك اسمه جعل الروح والفرح في الرضى واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط أنك لم تدع شيئاً تقرباً إلى الله إلا أجزلك الثواب عليه فأجعل همك وسعيك الآخرة لا ينفذ فيها ثواب المرضى عنه ولا ينقطع فيها عقاب المسخوط عليه ﴿وصية نبوية تحرض على أخلاق سنية مرضية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شيء يباعدكم من النار إلا وقد ذكرته لكم لاشئ يقر بكم من الجنة إلا وقد دللتكم عليه إن روح القدس نفث في روعي أنه لن يموت عبد حتى يستكمل رزقه فأجلوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطالبوا شيئاً من فضل الله بمعصيته فإنه لا ينال ما عند الله إلا بطاعته ألا وإن لكل امرئ رزقاً هو يأتيه لا محالة فمن رضى به بورك له فيه فوسعه ومن لم يرض به لم يبارك له فيه ولم يسعه إن الرزق ليطلب الرجل كما يطلبه أجله ﴿وصية نبوية مفصلة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الدنيا دار بلاء ومنزل قلعة وعناء قد نزع عنها نفوس السعداء وانزعت بالكراهة من أيدي الأشقياء وأسعد الناس بها أرغبتهم عنها وأشقاهم بها أرغبتهم فيها هي الغاشة لمن اتصعها والمغوية لمن أطاعها واختارة لمن انتقادها والفار من أعرض عنها والهلاك من هوى فيها طوبى لعبادتي فيها ربه وناصح نفسه وقدم نوبته وأخو شهوته من قبل أن تلهظه الدنيا إلى الآخرة فيصبح في بطن موحشة غبرا مدلهمة ظلاماً لا يستطيع أن يزبد في حسنة ولا ينقص من سيئة ثم ينشر في حشر أماناً إلى الجنة يدوم نعيمها أو نار لا ينفك عذابها ﴿وصية﴾ نبوية في الإهبة للرحلة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شروا فإن الأمر جد وتأهبوا فإن الرحيل قريب وتزودوا فإن السفر بعيد وخففوا أثقالكم فإن وراءكم عقبة كؤود لا يقطعها إلا الخفون أيها الناس إن بين يدي الساعة أمور أشد أداً وأهوالاً عظيماً وزماناً صعباً تملك فيه الظلمة وتصدر فيه الفسقة فيضطعد الأمر بالمعروف ويضامون الناهون عن المنكر فاعدوا لذلك الإيمان وعضوا عليه بالنواجذ والجؤا إلى العمل الصالح وأكروا عليه النفوس واصبروا على الضراء تفضوا إلى النعيم الدائم ﴿وصية﴾ نبوية وترغيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرغب فيما عند الله يحبك الله وأزهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس إن الزاهد في الدنيا يرج قلبه وبدنه في الدنيا والآخرة ليجيبين أقوام يوم القيامة لهم حسنات كمثل الجبال فيؤمنون بهم إلى النار فقيل يا بني الله يصلون قال كانوا يصلون ويصومون ويأخذون وهنامن الليل لكنهم كانوا إذا لاح لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه ﴿وصية﴾ نبوية تحرض على صفات سنية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس إن هذه الدار دار التواء لدار استواء ومنزل ترج

لا منزل فرح فمن عرفها لم يفرح لرغاء ولم يحزن لشقاء الأولان الله خلق الدنيا دار بلوى والآخرة دار عقبي فغسل بلوى الدنيا الثواب والآخرة سببا وثواب الآخرة من بلوى الدنيا عوضا فياخذ لي عطي ويبتلى ليعجزى وانها السريعة الذهاب وشبكة الانقلاب فاحذروا حلاوة رضاعها لمرارة فطامها واهجر والذيد عاجلها الكربة آجلها ولا تسعوا في عمران دار قد قضى خرابها ولا تواصلوها وقد أراد الله منكم اجتنابها فتكونوا السخطة متعرضين ولعقوبته مستحقين ﴿وصية﴾ نبوية بما يرضى الله من الاخلاق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس اتقوا الله حق تقاته واسعوا في مرضاته وأيقنوا من الدنيا بالفناء ومن الآخرة بالبقاء واعملوا لما بعد الموت فكان الدنيا لم تكن وكان الآخرة لم تزل أيها الناس ان من في الدنيا ضيف وما في يده غربة وان العنيف مرتحل والغارية مردودة الأولان الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر والآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك قادر فرحم الله امرأ نظر لنفسه ومهد لمرسه مادام رسنه مرتخي وحبله على غربة ملق قبل أن ينقذ أجله فينتفع عمله ﴿وصية﴾ أيضا نبوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا قدر تحلت مدبرة والآخرة قد تجملت مقبلة الأولانكم في يوم عمل ليس فيه حساب وبوشك ان تكونوا في يوم حساب ليس فيه عمل وان الله يعطي الدنيا من يحب ويبغض ولا يعطي الآخرة الا من يحب وان للدنيا أبناء وللآخرة أبناء فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ان شربا تخوف عليكم اتباع الهوى وطول الامل فاتباع الهوى يصرف بقلوبكم عن الحق وطول الامل يصرف همكم الى الدنيا وما بعدهما لا خير من دنيا ولا آخرة ﴿وصية﴾ نبوية بموعظة فذكر الموت وتوذن بالرحيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من بيت الا وملك الموت يقف على بابه في كل يوم خمس مرات فاذا وجد الانسان قد نفدأ كله وجاء أجله ألقى عليه غم الموت فغشيت كربة غمرته عكراته فمن أهل بيته الناشرة شعرها والضاربة وجهها والباكية لشجوها والصارخة بويلها فيقول ملك الموت عليه السلام ويلكم قم الغزع وفيهم الجزع ما ذهبت لواحد منكم رزقا ولا قربت له أجلا ولا ابتته حتى أمرت ولا قبضت روحه حتى استأمرت وان لي فيكم عودة ثم عودة ثم عودة حتى لا أبقى منكم أحدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فوالذي نفس محمد بيده لو يرون مكانه ويسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم ولبكوا على نفوسهم حتى اذا حل الميت على نعشه رفر فرجحه فوق النعش وهو ينادي بأهلي ويا وادي لا تلعن بكم الدنيا كما لعبت بي جمعت المال من حله ومن غير حله ثم خلفته لغيري فالمهنة له والتبعة على فاحذروا مثل ما حل بي ﴿وصية﴾ من زاهد تحوى على فوائد روي عن الشبلي انه قال في وصيته ان أردت ان تنظر الى الدنيا بخدا فبرها فانظر الى مزلة فهي الدنيا واذا أردت أن تنظر الى نفسك فخذ كفا من تراب فانك منها خلقت وفيها تعود ومتى ما أردت أن تنظر ما أنت فانظر الى ما يخرج منك في دخولك الخلاء فمن كان حاله كذا فلا يجوز له أن يتناول أو يتكبر على من هو مثله وقال بعضهم من كانت همته ما يدخله في جوفه فقيمه ما يخرج منه وكتب ابراهيم بن أدهم الى أخيه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله من لا تحل معصيته ولا يرجى غيره ولا يدرك الفنى الابنه فانه من استغنى عز وشبع وروى واتقل عندما أبصر قلبه عما أبصرت عيناه من زهرة الدنيا فتركها وجانب شبيبها فارض بالحلال الصافي منها أي ما لا بد منه من كسرة يشد بها صلبه وثوب يوارى به عورته أغاظ ما يجده وأخشنه والسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه وروى ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه جرى اليه قبل خلافة بحلة بثلاثة ألف درهم فاستحسنها ثم جرى اليه في خلافته بثوب ليشر به فيلبسه بثلاثة دراهم فقال عسى خشن من هذا فان هذا رفيق فانظر يا أخي اين هذا من ذلك رضي الله عنه مثل هذا يلى أمور عباد الله وكتب ابن السماك الى أخيه وقد سأله أن يصف له الدنيا أما بعد فان الله حفيها بالشهوات ثم ملأها آفات مزج حلاها بالرزيات وحرامها بالتبعات غلاها بحساب وحرامها عقاب ﴿وصية﴾ مختار باجارة من استجار كتب الينا أبو حفص عمر بن عبد المجيد من روايته ان الله تعالى نادى موسى بن عمران لا تخيب من فصدك وأجر من

استجار بك قال فيينا موسى عليه السلام في سياحته اذا جرح بطرد حمامة فلما رآه الحمام نزل على كتفه مستجيرا به ونزل الجرح على الكتف الآخر فلما هم به الجرح نزل الحمام على كفه فناداه الجرح بلسان فصيح يا ابن عمران اني قاصدك فلا تخينني ولا تحل بيني وبين رزقي وناداه الحمام يا ابن عمران اني انا مستجير بك فاجرتي فقال موسى ما ابليت به ثم مد يده ليقطع من نقه قطعة للجرح وقاء لهما وحفظا لما عهد اليه فيوما فقال له يا ابن عمران انا رسول ربك ارسلى اليك ليري صحة ما عهد اليك

أيا سامعا ليس السماع بنافع * اذا أنت لم تفعل فما أنت سامع

اذا كنت في الدنيا عن الخير عاجزا * فما أنت في يوم القيامة صانع

وكان ابن السماك يقول لا تستغل بالرزق المضمون عن العمل المفروض وكن اليوم مشغولا بما أنت عليه مسؤول غدا واياك والفضول فان حسابها يطول

اني علمت وخبر العلم أنفعه * ان الذي هو رزقي سوف يأتي

أسمى له فيعيني تطلبه * ولو وعدت أناني لا يعديني

(وصية) تتضمن علامة باقتراب القيامة قال علي بن أبي طالب سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشراط الساعة فقال اذا رأيت الناس قد ضيعوا الحق وأماوا الصلاة وكثروا القذف واستحلوا الكذب وأخذوا الرشوة وشيدوا البنيان وأعظموا أرباب الاموال واستعملوا السفهاء واستحلوا السماء فصار الجاهل عندهم ظريفا والعالم ضعيفا والظلم غرا والمساجد طرقا وكثروا الشرط وحليت المصاحف وطولت المسارات وخربت القلوب من الدين وشربت الخمر وكثروا الطلاق وموت الفجأة وفشا الفجور وقول البهتان وحلفوا بغير الله واتمن الخائن وخان الامين وليسوا جلود الضأن على قلوب الدياب فعندها قيام الساعة هذا حديث حسن (وصية) بالتأهب للموت بموعظة في رؤيا كان أمير المؤمنين المنصور ذات ليلة نائما فأنبهه مرعوب بأثم عاود النوم فأنبهه كذلك فزعاه مرعوب بأثم راجع النوم فأنبهه كذلك فقال يارب بيع قال الربيع قلت ليلى يا أمير المؤمنين قال لقد رأيت في منامي عجايبا قال ما رأيت جملي الله فسدك قال رأيت كان أنيا أناني فهينم بشي لم أفهمه فأنهت فزعاه مرعوب النوم فعاودني يقول ذلك الشيء ثم عاودني بقر له حتى فهمته وحفظته وهو

كأنني بهذا القصر قد بادأ أهله * وعري منه أهله ومنازله

وصار رئيس القوم من بعد بهجة * الى جدت تبني عليه جناده

وما أحسبني يارب بيع الا قد حانت وفاتي وحضرا أجلي ومالي غير ربي قم فاجعل لي غسلا ففعلت فقام فاغسل ووصلى ركعتين وقال أنا عازم على الحج فهي لنا آله الحج فخرجنا وخرج حتى اذا انتهى الى الكوفة ونزل النجف فقام أياما ثم أمر بالرحيل فتقدمت نوابه وجندوه بقيت أنا وهو بالقصور وشاكر يته بالباب فقال لي يارب بيع جئتني بفحمة من المطبخ وقال لي اخرج وكن مع داني الى أن أخرج فلما خرج وركب رجعت الى المكان أطلب شيئا فوجدت قد كتب على الحائط بالفحمة

المرء يهوى أن يعيش * وطول عيش ما بضرة

تفني لذاته ويبقى * بعد حلوا العيش مره

وتصرف الايام حتى * ما يرى شيئا يسره

كم شامت في ان هلكت * وقائل لله دره

(وصية) باعتراف عارف في أشرف المواقف وقف مطرف وبكر بن عبد الله بعرفة والفضيل بن عياض فقال مطرف اللهم لا تردهم اليوم من أجلي وقال بكر ما أشرف من موقف وأرضاء لاهله لولا أني فيهم ورفع الفضيل رأسه الى السماء وقد قبض على خيته وهو يبكي بكاء الشكلى ويقول وأسوأ ما منك وان عفوت (تنبيه) على الحياء من الله روي عن الشيخ عبد الرحمن بن الامتاذ في كتاب ابن با كويه الشيرازي عن أبي الاديان قال ما رأيت

خائفا الارجل واحد كنت بالوقوف فرأيت شابا مطرقا منقذ الناس الى أن سقط القرص فقلت يا هذا ابط
يديك بالدعاء فقال لي ثم وحشة فقلت له هذا يوم العفو من الذنوب قال فبسط يده في بسطه يديه وقع ميتا ﴿وصية﴾
نبوية بالصدقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى سائل امرأة في فمها لقمة فلفظتها فأتاها آية فلم تلبث أن رزقت
غلاما فلما ترعرع جاء ذئب فاحتمله فخرجت تعدوا في أثر الذئب وهي تقول ابني ابني فامر الله ملكا الحق الذئب
لخذ الصبي من فيه وقل لأمه ان الله يقرئك السلام وقل هذه لقمة بلقمة ﴿وصية﴾ بر بحضور مجالس الله كره قال
عمار بن الراهب رأيت مسكينة الطفافية في منامي بعد موتها فقلت مرحبا يا مسكينة مرحبا فقالت هيهات يا عمار
ذهبت المسكينة وجاء الغنى الا كبرت هيه قالت ما نسأل عن أبيس لها الجنة بخدا فير هانظف فيها حيث نشاء قال قلت
وهم ذاك قالت بمجالس الله كره والصبر على الحق قال عمار وكانت تحضر معنا مجلس عيسى بن زاذان بالابلة تنحدر
من البصرة حتى تأتي قاصدة قال عمار قلت يا مسكينة فافعل عيسى بن زاذان رحمه الله قال فضحكت وقالت

قد كسى حلة البهاء وطافت * بالاباريق حوله الخدام

ثم حلى وقيل يا قارئ ارقا * فلم يرى لقد براك الصيام

﴿وصية﴾ ونصيحة كتبت بها الى السلطان الغالب بامر الله كيكاوس صاحب بلاد الروم بلاد يونان رحمه الله
جواب كتاب كتب به اليه سنة تسع وست مائة بسم الله الرحمن الرحيم وصل الاهتمام السلطاني الغالب بامر الله
العزى آدم الله عدل سلطانه الى والده الداعي له محمد بن العربي فتعين عليه الجواب بالوصية الدينية والنصيحة السياسية
الالهية على قدر ما يعطيه الوقت ويحتمله الكتاب الى أن يقدر الاجتماع ويرتفع الحجاب فقد صبح عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله فقال الله ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم وأنت يا هذا بلا شك
من أئمة المسلمين وقد قللك الله هذا الامر واقامك ثابتا في بلاده ومتحكما بما توفق اليه في عبادته ووضع لك ميزانا
مستقيما تقيمه فيهم وأوضع لك محجة بيضاء تمشي بهم عليها وتدعونهم اليها على هذا الشرط ولاك وعليه يا معنك فان
عدلت فلك ولهم وان جوت فاهم وعليك فاحذر ان أراك غدا بين أئمة المسلمين من أخسر الناس أعمالا الذين ضل
سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ولا يكون شكرك لما أنعم الله به عليك من استواء ملكك
بكفران النعم واظهار المعاصي ونسليط الثواب السوء بقوة سلطانك على الرعية الضعيفة فان الله أقوى منك
فيتحكمون فيهم بالجبال والاعراض وأنت المسؤول عن ذلك فبا هذا فدا حسن الله اليك وخلع خلع النيابة عليك
فأنت نائب الله في خلقه وظله الممدود في أرضه فانصف المظلوم من الظالم ولا يغرنك ان الله توسع عليك سلطانك وسوى
لك البلاد ومهدا مع اقامتك على الخالقة والجور وتعدي الحدود فان ذلك الانساع مع بقائك على مثل هذه الصفات
امهال من الحق لا اجمال وما يبتك وبين أن تقف على أعمالك الابلوغ الاجل المسمى ونصل الى الدار التي سافر اليها
أبؤك وأجدادك ولا تكن من النادمين فان الندم في ذلك الوقت غير نافع يا هذا ومن أشد ما يمر على الاسلام
والمسلمين وقيل ما هم رفع التواقيس والظواهر بالكفر واعلاء كلمة الشرك ببلادك ورفع الشروط التي اشترطها
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه على أهل النعمة من انهم لا يحدثون في مدبنتهم ولا ما حوطا كنيسة ولا ديرا
ولا قلية ولا صومعرا هب ولا يحدون ما خرب منها ولا يمنعون كائنهم أن يترطأ أحد من المسلمين ثلاث ليال يطعمونهم
ولا يأتون جاسوسا ولا يكفون غش المسلمين ولا يعلمون أولادهم القرآن ولا يظهرن شركا ولا يمنعون ذوي قرباتهم من
الاسلام ان أرادوه وان يوقروا المسلمين وان يقوموا لهم من مجالسهم اذا أرادوا الجلوس ولا يتشبهون بالمسلمين في شيء
من لباسهم في قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر ولا يتسمون بأسماء المسلمين ولا يسكنون بكنائهم ولا يركبون سرجا
ولا يتقلدون سيفا وان لا يتخذوا شيئا من سلاح ولا ينقشوا خواتيمهم بالعربية ولا يبيعوا الخوارج وان يجرؤا مقام رؤسهم
وان يلزموا زبهم حيث ما كانوا وان يشدوا الزنا بغير على أوساطهم ولا يظهر اصيليا ولا شيئا من كتبهم في طريق
المسلمين ولا يجارروا المسلمين بموتاهم ولا يضر بواب الناقوس الا ضرر باخفيا ولا يرفعوا أصواتهم بالقراءة في كنائسهم

في شيء من حضرة المسلمين ولا يخرجوا سعيان ولا يرفعوا مع أمواتهم أصواتهم ولا يظهروا النيران معهم ولا يشتموا
من الرقيق ما جرت عليه سهام المسلمين فان خالفوا شيئا مما شاور طواعية فلا ذمة لهم وقد حل للمسلمين منهم ما يحل
من أهل المعاندة والشقاق فهذا كتاب الامام العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد ثبت عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال لا تبني كنيسة في الاسلام ولا يعبد ما خرب منها فتدبر كتابي ترشدان شاء الله ما لزم العمل به
والسلام ثم أوقعت له بشعر عملته في الوقت خاطبه به وهو

إذا أنت أعززت الهدى وتبعته * فانت لهذا الدين عزك تدعى
وان أنت لم تحفل به وأهنته * فانت ذل الدين تحفضه وضعا
فلا تأخذ الالقاب زورا فانكم * لتسئل عنها يوم يجمعكم جع
يقال لعز الدين أعزرت دينه * ويسئل دين الله عن عزكم قطعا
فان شهد الدين العزيز بعزكم * تكن مع دين الله في عزه شفعا
وان قال دين الله كنت بملكه * ذليلا وأهلى في ميادينه صرعا
وما زلت في سلطانه ذامهانة * وفي زعمه بي انه محسن صنعا
فما حجة السلطان ان كان قوله * كما قلت فليسكب لما قلته الدما
وادم من لباب الله ان كنت تبني * تجاوزه عن ذنبك الضرب والقرعا
عسى جسوده يوما يجود بفتحه * فيبرز عفو الله يدفعه دفعا
فيارب رفقا بالجميع فيا لها * اذا اجتمع الخصمان من وقعة شنعا
فانت امام المتقين ورأسهم * اذا لم تزل تحب الدين الهدى صدعا
لكم نائب في الامر أصبح ملجدا * وأنحى لاهل الدين يقطعهم قطعا
فما لك لم تغلب واسمك غالب * ومالك لم تغزله اذا أثر النقا
فيا أيها السلطان حقق نصيحتي * لكم وارعي منكم لما قلته سمعا
فاني لكم والله أنصح ناصح * اذ ودالدي عنكم وامنع منعا
واجلب للسلطان من كل جانب * من الدين والدنيا العوارف والنفا

واقعة ينفعني بوصيتي ويجازيني على نيتي والسلام عليك ورحمة الله وبركاته (وصايا) من مشور الحكم
وميسور الكلام ينسب الى جماعة من العلماء الصالحين من اكتفى بالسير استغنى عن الكثير من صح دينه
صح ببقينه من استغنى عن الناس أمن من عوارض الافلاس الدين أقوى عصمة والامن أسنى نعمة الصبر
عند المصائب من أعظم المواهب عش ما عشت في ظل بقيق وقوت يكفيك البخيل حارس نعمة وخازن
ورثة من لزم الطمع عدم الورع الحسد شر عرض والطمع أضر غرض الرضا بالكفاف خير من السبي
للاشراف أفضل الاعمال ما أوجب الشكر وأنفع الاموال ما أعقب الابر لا تشق بالدولة فانها ظل زائل ولا تعتمد
على النعمة فانها ضيف راحل مالك ما زجي يوميك وتوفر أجره وثوابه عليك الكريم من كف أذاه والتقوى
من غلب هواه من ركب الهوى أدرك العمى من غالب الحق لان ومن تهاون بالدين هان المؤمن غر كريم
والمنافق خبثيم اذا ذهب الحياء يحل البلاء كل انسان طالب أمنية ومطلوب ثنية علم لا ينفع كدواء لا ينجع
أحسن العلم ما كان مع العمل وأحسن الصمت ما كان عن الخطي اعص الجاهل تسلم وأطع العاقل تفهم من
صبر على شهوره بالغ في مرونة من كثرا تهاج به المواهب اشتد ازعاجه للمصائب من تمسك بالدين عز نصره
ومن استظهر بالحق ظهر فهره من استقصى بقاءه وأجله قصر رجاؤه وأمله لا يثبت على غير وصية وان كنت من
جسمك في صحة ومن عمرك في فسحة فان الدهر خائن وما هو كائن كائن لا تخل نفسك من فكرة تزدد حكمة

وتفيدك عصمة من جعل ملكه خادماً لدينه اتقاده كل سلطان ومن جعل دينه خادماً لملكه طمع فيه كل انسان من سلك
سبيل الرشاد بلغ كنه المراد من لزوم العافية سلم ومن قبل النصيحة غنم قلب تأثر من صادق مؤثر حدثنا أحمد بن مسعود
ابن شداد المقرئ الموصلي بالموصل سنة احدى وست مائة وكان ثقة قال حدثنا أبو جعفر بن القاص قال حدثنا يوسف
ابن أبي القاسم الديار بكرى حدثنا جمال الاسلام أبو الحسن علي بن أحمد القرشي الهكاري حدثنا أبو الحسن
السكرخي حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن الفضل النهدي قال سمعت شيخنا جعفر بن محمد الخلدی يقول
كنت مع الجنيد رحمه الله في طريق الخجاز حتى صرنا إلى جبل طور سيناء فصعد الجنيد وصعدنا معه فلما وقفنا في
الموضع الذي وقف فيه موسى عليه السلام وقعت علينا هبة المکان وكان معنا قول فاشار اليه الجنيد أن يقول شيئاً
فقال

وبدأه من بعدما اندمل الهوى * برق تالق موهنا لمعسانه

يسد وكشاشية الرداودونه * صعب الترا متمنع أركان

فبدل ينظر كيف لاح فلم يطق * نظرا اليه وصده سبحانه

فالنار ما شملت عليه ضلوعه * والماء ما سمحت به أجفانه

قال فتواجد الجنيد وتواجدنا فلم يدرك أحدهما في السماء نحن أو في الأرض وكان بالقرب منا دير فيه راهب فنادى
يا أمة محمد بالله أجيبوني فلم يأنف اليه أحد لطيب الوقت فنادانا الثانية بدين الخيفية إلا أجبتهموني فلم يجبه أحد فنادانا
الثالثة بمبودكم إلا أجبتهموني فلم يرد عليه أحد جواباً فلما فترنا من السماع وهم الجنيد بالنزول قلنا له ان هذا الراهب
نادانا وأقسم علينا ولم يرد عليه فقال الجنيد ارجعوا بنا إليه لعل الله يهديه إلى الاسلام فنادينا به فنزل الينا وسلم علينا
فقال أيما منكم الاستاذ فقال الجنيد هؤلاء كلهم سادات وأستاذون فقال لا بد أن يكون واحد هو أكبركم فاشاروا إلى
الجنيد فقال أخبرني عن هذا الذي فعلتموه هو مخصوص في دينكم أم معموم فقال بل مخصوص فقال الراهب لا قوام
مخصوصين أو معمومين فقال بل لا قوام مخصوصين فقال بأي نية يقومون فقال بنية الرجاء والمرح بالله تعالى فقال
بأي نية تسمعون فقال بنية السماع من الله تعالى فقال بأي نية نصيحتون فقال بنية اجابة العبودية الربوبية لما قال الله
تعالى للارواح ألتبر بكم قالوا بلى شهدنا قال فها هذا الصوت قال نداء أزلني فقال بأي نية تتعدون قال بنية الخوف
من الله تعالى قال صدقت ثم قال الراهب للجنيد ما يدرك أنا أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً صلى
الله عليه وسلم عبده ورسوله وأسلم الراهب وحسن اسلامه فقال له الجنيد بم عرفت اني صادق قال لا في قرأت في الانجيل
المنزل على المسيح بن مريم خواص أمة محمد صلى الله عليه وسلم يلبسون الخرقه ويأكلون الكسرة ويرضون بالبلغة
ويقومون في صفاء أوقانهم بالله يفرحون واليه يشتاقون وفيه يتواجدون واليه يرغبون ومنه يرهجون فيقي الراهب
معنا ثلاثة أيام على الاسلام ثم مات رحمه الله (وصايا) في القول سمعت محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبيد السكريم
القمي القاسمي بمدينة فاس العدل أظن في سنة أربع وتسعين وخمسة يقول نسككم أربعة من الملوك بأربع كلمات
كأنما ربيت عن قوس واحدة قال كسرى أنا على ردم المأقل أقوى مني على ردم اقلت وقال ملك الهند اذا تكلمت
بكلمة ملك كتنى وان كنت أملكها وقال قيصر ملك الروم لا أندم على ما لم أقل وقد ندمت على ما قلت وقال ملك الصين
عاقبة ما قد جرى به القول أشد من الندم على ترك القول قال بعض الشعراء

لعمرك ما شئ علمت مكانه * أحق يسجن من لسان مدلل

على فيك مما ليس بعينك قوله * بقفل شديد حيث ما كنت أقفل

وقالت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في ابنه وتكون في العبد
ولا يكون في سيده صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافأة بالمنايع والتزم للجار ومراعاة
حق الصاحب وصلة الرحم وقرى الضيف واداء الامانة ورأسهن الحياء وقال بعضهم كتمانك سرك يعقبك
السلامة وإفشاءك سرك يعقبك الندامة والصبر على كتمان السر أيسر من الندم على إفشاءه في المحسنة

ما أقبح بالإنسان أن يخاف على ما في يده اللصوص فيخفيه ويمكن عدوه من نفسه بإظهاره ما في قلبه من سر نفسه أو سر أخيه جاورمى بمكة أظن سنة تسع وتسعين وخمسة رجل من أهل تونس يقال له عبد السلام بن السعري وكانت عنده جارية اشتراها بمصر في السنة التي وقعت بمصر سنة سبع وتسعين وخمسة فقال لها يا جارية أوصيك بأمرين حفظ السر والأمانة فقالت الجارية ما تحتاج فاني أعلم أن الشخص إذا كان أميناً شارك الناس في أموالهم وإذا كان حافظاً للسر شاركهم في عقولهم فاستحسن هذا الجواب منها فسأل عنها فوجدناها قد بيعت في غلاء مصر فاعتقها وسرحتها فرجعت إلى أمها وأخواتها وقال معاوية رضي الله عنه ما أفشيت سرى إلى أحد إلا أعقبني طول الندم وشدة الأسف ولأودعته جوائح صدرى إلا كسبني مجداً وذكرنا وسنا ورفعة فليله ولا ابن العاص فقال ولا ابن العاص لان عمرو بن العاص كان صاحب رأى معاوية ومشيره ووزيره وكان يقول ما كنت كاتم من عدوك فلا تظهر عليه صديقك يريد والله أعلم معاوية بهذا الكلام ما كان ينشدنا في أكثر مجالسه أبو بكر محمد بن خلف بن صاف اللخمي استاذي في القراآت بمسجده بقوس الحنية من أشبيلية رحمه الله يوصينا بذلك

احذر عدوك مرة * واحذر صديقك ألف مرة

فلربما هجر الصديق * فكان أعرف بالمضرة

وكان عمي أخو والدي ينشدني كثيراً للسجسر

زمان يمر وعيش يمر * ودهر يمر بما لا يمر

ونفس تدوب وهم ينوب * ودنيا تنادي بأن ليس حر

ومن كلام النبوة في الوصية من كنم سره كانت الخيرة في يده ومن عرض نفسه للتهمة فلا يلومن من أساء به الظن وضع أمر أخيك على أحسنه ولا تظن بكلمة خرجت منه سواء وما كلفت من عصى الله فيك بأفضل من أن تطيع الله عز وجل فيه وعليك باخوان الصدق فانهم زينة عند الرءاء وعصمة عند البلاء ﴿حكاية﴾ تتضمن وصية حدثني أبو القاسم البجائي عمرا كش عن أبي عبد الله الغزال العارف الذي كان بالرية من اقران أبي مدين وأبي عبد الله الهوازي يتنس وأبي يعزى وأبي شعيب السارية وأبي الفضل الشكري وأبي النجاة تلك الطبقة قال أبو عبد الله الغزال كان يحضر مجلس شيخنا أبي العباس بن العريف الصنهاجي رجل لا يشك ولا يستل ولا يصحب واحدا من الجماعة فإذا فرغ الشيخ من الكلام خرج فلانراه قفاً في المجلس خاصة فوقع في نفسي منه شيء ووقعت منه على هيئة فاحيت أن أعرف به وأعرف مكانه فتبعته عشية يوم بعد انقضاءنا من مجلس الشيخ من حيث لا يشعر بي فلما كان في بعض سكك المدينة إذا بشخص قد انقض عليه من الهواء برغيف في يده فناوله إياه وانصرف فذنبته من خلفه فقلت السلام عليك فعرفني فردني على السلام فسألته عن ذلك الشخص الذي ناوله الرغيف فتوقف فلما علم مني أنني لأبرح دون أن يعرفني قال لي هو ملك الارزاق يأتي إلى من عند الله كل يوم بما قسرت لي من الرزق حيث كنت من أرض ربي ولقد لطف الله بي في بدأ أمرى ودخولي إلى هذا الطريق إذا فرغت نفقتى وبقيت بلا شيء سقط على من الهواء وبين يدي قدر ما اشتري به ما أحتاج إليه من القوت فانفق منه فإذا فرغ جاءني مثل ذلك من عند الله لكنني ما كنت أرى شخصا قال تعالى في حق مريم ابنت عمران كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ﴿حكاية﴾ حرمة في سلب نعمة مرياد بن أمية بالحيرة فنظر إلى دير فقال لخدمته لمن هذا قال دير حوقة بنت النعمان بن المنذر فقال ميلوا بنا إليه نسمع كلامها فجاءت فوقفت خلف الباب فكلمها الخادم فقال لها كللى الامير قالت أوجز أم أطيل قال بل أوجزى قالت كئنا أهل بيت طلعت الشمس علينا وما على الأرض أحد أعز منا فما غربت تلك الشمس حتى رجنا عذبونا قال فامر لها بأوساق من شعير فقالت أطعمتك يد شبعاء جاءت

ولا أطعمتك يدجوعا شبعت فسر زياد بكلامها فقال لشاعره قيد هذا الكلام لا يدرس يعني أنظمه فقال
 سل الخير أهل الخير قدما ولا تسأل * فتي ذاق طعم الخير منذ قريب

ونظمنا نحن في هذا المعنى

سل الخير أهل الخير إن كنت سائلا * ولا تسأل المعروف فمن محدث المال

* فان اليد الجوعاء تبخل بالدي * أصابته من خير على الكاسف البالي

فان غلطات جادت وتمتقن بالدي * تجوده يوما على الترب الحالى

وان اليد الشبعاء جادت بما تجدد * على طيب نفس في سرور واقبال

في الحكمة ثواب الجود خلفه وعجبة ومكافأة وثواب البخل حرمان واتلاف ومذمة وكتب حكيم الى الاسكندر
 اعلم ان الايام تأتي على كل شيء فتخلفه وتخلق آثاره وتميت الافعال الامارسخ في قلوب الناس فاودع قلوبهم عجة
 أبدية يبقى بها حسن ذكرك وكرم فعالك وشرف آثارك وفد علينا ونحن باشييلة شيخ شاعر يعرف
 بالسبب من قرطبه رحمه الله وكان صاحب الديوان عندنا زكريا بن سنان أديبا حاذقا فطنا ولم يكن للسبب
 موضع ينزل فيه فكتب الى صاحب الديوان

أتحفل بالفرزدق والكميت * وفي قيد الحيا شعر السبب

برقني بشعرهما أناس * وجهلا رقعوا حيا بميت

لئن أسكنتني بيتا رفيعا * لتسكن من ثنائي ألف بيت

فوقع له صاحب الديوان بيتا نزل فيه واعتذر اليه ووصله بنفقة قيل لبز رجهر عند ما قدم للقتل تكلم بكلام قد ذكر
 به فقال أي شيء أقول ان الكلام كثير ولسكن ان أمكنك أن تكون حديثا حسنا فافعل ولنا

انما الناس حديث كلهم * فلتكن خير حديث يسمع

(خاتمة الباب) وهو خاتمة الكتاب تعويذات مذكورة وأدعية مشهورة فن ذلك ما يقال عند الكرب

(لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات والارض رب العرش الكريم

ويقال عند دخول المسجد اللهم افتح لنا أبواب رحمتك) ويقال عند الخروج منه اللهم اننا نسئلك من فضلك

ويقال عند دخول الخلاه اللهم اني أعوذ بك من الخبث والحيث وقد رينا أيضا انه يقال أعوذ بالله من الخبث

الخبث الرجس الرجس الشيطان الرجيم ويقال عند الخروج من الخلاه غفرانك ويقال عند الجماع اللهم

جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا ويقال عند انقضاء الطعام الحمد لله جدا طيبا كثيرا مباركا غير مكف

ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا ويقال عند العطاس الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك عليه كما يحب

ربنا ويرضى ويقال عند النوم اذا أخذ الانسان مضجعه اللهم اني أسألت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك

وفوّضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رهبة منك ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجاة منك الا اليك آمنت

بكتابتك الذي أنزلت وبنيبك الذي أرسلت اللهم باسمك أحيأ وباسمك أموت سببحانك ربّي لك أوضعت جنبي

وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فاغفر لها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين ويقال عند

الاستيقاظ من النوم الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور واذا أردت النوم فأتوان تلقى ربك ولتحب

النوم لسكون لقاء ربك فيه كالتحلب الموت فان فيه لقاء ربك فانه من أحب لقاء الله أحب لقاءه ومن كره

لقاء الله كره لقاءه والله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت

ورسل الاخرى الى أجل مسمى فالنوم موت أصغر والذي ينتقل اليه بعد الموت هو الذي ينتقل اليه في النوم

الحضرة واحدة وهي البرزخ والصورة واحدة واليقظة مثل البعث يوم القيامة وانما جعل الله النوم في الدنيا

لاهلها وما نرى فيه من الرؤيا وجعل بعده اليقظة كل ذلك ضرب مثل الموت وما يشاهد فيه للرؤيا والبعث لليقظة

فالقِيَام من المضاجع كالبعث من القبور سواء ويقال عند الصبح أصبح عنا وأصبح الملك لله والحمد لله وحده
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اني أسألك خير هذا اليوم وخير ما بعده
وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده ويقال عند المساء أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اني أسألك خير هذه الليلة وخير ما بعدها وأعوذ بك من
شر هذه الليلة وشر ما بعدها ويقال عند القيام من كل مجلس سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت أستغفرك
وأنتوب اليك ويقال عند خاتمة المجالس اللهم أسمعنا خيرا وأطلعنا خيرا ورزقنا الله العافية وأدامها لنا وجمع الله
قلوبنا على التقوى ووفقنا لما يحب ويرضى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما
حمله على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على
القوم الكافرين هذا الدعاء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام يدعو به بعد فراغ القاري
عليه من كتاب صحيح البخاري وذلك سنة تسع وتسعين وخمسة بمكة بين باب الخزوة وباب اجياد يقرأه الرجل
الصالح محمد بن خالد الصدي التلمساني وهو الذي كان يقرأ علينا كتاب الاحياء لابي حامد الغزالي وسألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في تلك الرؤيا عن المطلقه باثلاث في لفظ واحد وهو ان يقول طأنت طأنت طأنت فقال لي صلى الله
عليه وسلم هي ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره فكنت أقول له يا رسول الله فان قوما من أهل العلم
يجعلون ذلك طلاق واحدة فقال صلى الله عليه وسلم هؤلاء تكلموا بما واصل اليهم وأصابوا فقههم من هذا تقرير
حكم كل مجتهد وان كل مجتهد مصيب فكنت أقول له يا رسول الله فما أريد في هذه المسئلة الا ما تحكم به أنت اذا
استفتيت وما الورق منك ما كنت تصنع فقال هي ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره فرأيت شخصا قد قام
من آخر الناس ورفع صوته وقال بسوء أدب يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا هذا بهذا اللفظ
لا تحككك يا معناه الثلاث ولا يتصويبك حكم أولئك الذين ردوها الى واحدة فأجروا رسول الله صلى الله عليه وسلم
غضبا على ذلك المتكلم ورفع صوته يصيح هي ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره نستحلون القروج فما زال
صلى الله عليه وسلم يصيح بهذه الكلمات حتى أسمع من كان في الطواف من الناس وذلك المتكلم يذوب
ويضمحل حتى مات في منى على الارض شيء فكنت أسأل عنه من هو هذا الذي أغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فيقال لي هو ابليس لعنه الله واستيقظت وكنت أراه صلى الله عليه وسلم في تلك السنة في النوم أيضا فكنت
أقول له يا رسول الله ان الله يقول في كتابه العزيز والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء والقرء عند العرب من
الاضداد اذ يطلقونه ويريدون به الحيض ويطلقونه ويريدون به الطهر وأنت أعرف بما أنزل الله عليك فما أراد
الله به هنا الحيض أو الطهر فكان صلى الله عليه وسلم يقول لي في الجواب عن ذلك اذا فرغ قرؤها فافرغوا عليها الماء
وكلاهما رزقكم الله يكفى فكنت أقول يا رسول الله فاذن هو الحيض فيقول لي اذا فرغ قرؤها فافرغوا عليها الماء
وكلاهما رزقكم الله فكنت أقول له فاذن هو الحيض يا رسول الله فيقول لي اذا فرغ قرؤها فافرغوا عليها الماء
وكلاهما رزقكم الله ثلاث مرات واستيقظت ثم رجع الى ما كتب سبيله من الدعاء اللهم اغفر لي خطايي وجهلي
واسرائي في أمري وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير اللهم اصلي لي ديني الذي
هو عصمة أمري واصلي لي دنياي التي فيها معاشي واصلي لي آخري التي اليها معادي واجعل الحياة زيادة لي من كل
خير واجعل الموت راحة لي من كل شر اللهم اني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى ومن العمل ما رضى اللهم
أبت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم اني أعوذ بك من فتنه القبر وفتنة النار
ومن فتنه النار وفتنة القبر ومن شر الغنى ومن شدة الفقر وأعوذ بك من فتنه المسيح الدجال اللهم
اني أعوذ بك من الجهم والسكسل والجبن والفرج والبخل وأرذل العمر ومن فتنه الضياء والممات اللهم اني أعوذ بك
من سوء القضاء وشبهاته الاعداء ودرك الشقاء اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن وضلع الدين وغلبة الرجال

اللهم اني أعوذ بك من الفقر والقله اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك وبغاة نعمتك ومن جميع سخطك
 اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والنفاق ومن سوء الاخلاق اللهم اني أعوذ بك من الجوع فانه بسس الضجيع
 وأعوذ بك من الخيانة فانها بسس البطانة اللهم اني أعوذ بك من المرض والجنون والجذام ومن سيئ الاسقام
 اللهم اني أعوذ بك من شر القرين ما ظهر منه وما بطن اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من
 عقوبتك اللهم اني أعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك لا اله الا أنت أستغفرك اللهم ربنا
 وآتوب اليك اللهم كل ما سألتك فيه ومنه فاني أسألك ذلك كله لي ولوالدي وارجني وأهلي وقرابتي وجيراني ومن
 حضرتني من المسلمين ومن عرفني أو سمع بك كرى أو لم يعرفني ولوالديهم وأبنائهم وأخوانهم وأزواجهم وعشيرتهم
 وذوي رحمتهم وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات ومن ظن بي خيرا ومن لم يظن بي
 خيرا انك واهب الخيرات ودافع المضرات وأنت على كل شيء قدير اللهم اني قد تصدقت بعرضي ومالي ودمي على عبادك
 فلا أطلبهم بشئ من ذلك لاني الدنيا ولا في الآخرة وأنت الشاهد على بذلك وصل وسلم على محمد وعلى آل محمد وبارك
 على محمد وعلى آل محمد كما صليت وسلمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك جيد مجيد وآتة الوسيلة
 والفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد واجزه عنا وعن أمته خيرا فلقد بلغ
 ونصح وبذل جهده في ذلك وما قصر صلى الله عليه وسلم رب اجعل هذا البلد آمنا وارزق أهله من الثمرات ربنا تقبل
 مننا انك أنت السميع العليم وتب علينا انك أنت التواب الرحيم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئنا أمة مسلمة
 لك وأرنا مناسكا ربنا وابعث فينا وارثا رسولك منيأتوا علينا آياتك ويعلمنا الكتاب والحكمة ويزكينا انك أنت
 العزيز الحكيم ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا فرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا
 وانصرنا على القوم الكافرين غفرانك ربنا واليك المصير ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة
 انك أنت الوهاب ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد آتانا ما وعدتنا بيسر منك
 في عافية حسبنا الله ونعم الوكيل ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتنا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد
 أخزيت وما للظالمين من أنصار فلا تجعلنا منهم ربنا اننا سمعنا ناديا ينادي للإيمان ان آمنوا بربكم فآمنوا صدقنا
 وسمعنا وأطعنا بتوفيقك ربنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار ربنا ظلمنا أنفسنا وان
 لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا
 للذين آمنوا وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين ربنا أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا أنت خير الغافرين واكتب
 لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة اياهدنا اليك ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول بالإيمان بما جاء به فاقبنا
 مع الشاهدين رب اجعل هذا البلد آمنا وأجنبني وبي أن نعبد الاصنام ربنا ليقينوا الصلاة فاجعل أفئدة من
 الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شئ في
 الارض ولا في السماء الحمد لله رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعائي ربنا اغفر لي ولوالدي
 وللمؤمنين يوم يقوم الحساب رب ارحم والدي كما ربياني صغيرا رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا ولم أكن
 بدعائك رب شقيا رب اجعالي رضىا رب بعني الضر وأنت أرحم الراحمين لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من
 الظالمين رب لاتذرني فردا وأنت خير الوارثين رب اني دعوت قومي ليلادنهاوا رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
 والمؤمنات ولبن دخل بيتي مؤمنا اللهم خذ بآزمتنا قلوبنا اليك واجعلنا ممن توكل في جميع أمورهم عليك وعمنا بالرحمة
 التي لديك وفي يديك واجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين انتهى الباب بحمد الله بآتهاء الكتاب على
 أمكن ما يكون من الإيجاز والاختصار على يدي منشيئه وهو النسخة الثانية من الكتاب بخط يدي وكان الفراغ من
 هذا الباب الذي هو خاتمة الكتاب بكرة يوم الاربعاء الرابع والعشرين من شهر ربيع الاول سنة ست وثلاثين
 وسبعمائة وكتب منشيئه بخطه محمد بن علي بن محمد بن العربي الطائي الحائمي وفقه الله

هذه النسخة سبعة وثلاثون مجلداً وفيها زوائد على النسخة الأولى التي وفقتها على ولدي محمد الكبير الذي أمه فاطمة بنت يونس بن يوسف أمير الحرمين وفقه الله وعلى عقبه وعلى المسلمين بعد ذلك شرقاً وغرباً براً وبحراً وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

« صورة ما وجدناه بالطبعة الأولى التي صار طبع تلك النسخة عليها وهي
تحتوي على ترجمة المؤلف رضي الله عنه »

﴿ خاتمة نسأل الله تعالى حسنها ﴾

يقول راجي رحمة المنان محمد قطة العدوي ابن المرحوم الشيخ عبد الرحمن مصحح دار الطباعة المصرية لازالت بنشر كتب العلوم والمعارف خليفة حريه بعد جيل الثناء على من أقاض بحاراً سراره على من شاء من عباده وجزيل الصلاة والتحية على أفضل من شعر في ارشاد الخلق عن ساعد جده واجتهاده وعلى جميع الآل والصحابة وسائر أمة الاجابة قد تم طبع هذا الكتاب الذي هو من أعظم الآثار الجلية وأكبر المفاخر الحيدة الجليلة في أيام من برغت شمس مرحته في أفق الديار المصرية ووكفت سحاب معدته على من في حوزتها من كافة الرعية ولم تشعها وقوم أودها وأحي معالمها رجاؤها وأقاض عليها نيل كرمه وجوده حتى قرئت عينها بوجوده غرة جبهة عصره ووحيد دهره وعز يزمره الخديوي الأعظم والداور الأكرم حضرة أفندينا محمد سعيد باشا لازالت جيوش الجور بسيف عدالت ثلاثي ولا برحت الحكومة بسنن طاعته باسمه الثغر وبث محامده طيبة العرف والنشر آمين بحاه سيد كل أمين وبعد أن تم طبعه على هذا المنوال وبلغ غنيله حد الكمال أشار على من لا تسعني مخالفته وتناً كد على طاعته صاحب المعارف التي لا تنكر والآداب التي هي أشهر من أن تذكر من إذا أنشأ وشي بقلعه طراز الطروز وأبرز براءه من بنات فكره ما يزدري بكل خرد عروس كيف لا وهو على الهمة وجوده قرأه تنير من العضلات الليالي المدهمة حضرة ناظر الوقائع والطبعة أتحفه الله تعالى بالعز والاقبال ومتعه أن أذيل هذا الكتاب الذي تم طبعه وعم في سائر الآفاق خبره ونفعه بنبذة مختصرة تتضمن ترجمة صاحبه وذكر شيء من ما أثره ومناقبه لتتم بذلك الفائدة وتعود علينا من عوائد بركاته عاتية فبادرت إلى مقتضى اشارته ولم آل جهدي في اجابته ملخصاً ذلك من كتاب نفع الطيب فأقول وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت واليه أنيب ان مؤلف هذا الكتاب هو الشيخ الأكبر ذوالنحاسن التي نهر محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله الخاتمي من ولد عبد الله بن حاتم أخى عدي بن حاتم يكنى أبا بكر ويلقب بعجي الدين ويعرف بالخاتمي وبابن عربي بدون ألف ولا م حسبها اصطلاح عليه أهل المشرق فارقا ينمو بين القاضي أبي بكر بن العربي وكان بالمغرب يعرف بابن العربي بالالف واللام وكان أيضاً يعرف في الاندلس بابن سراقه كما سياتي في ان شاء الله تعالى ولد يوم الاثنين أول ليلة سابع عشر رمضان سنة ٥٦٠ في مرسية (وهي بضم الميم وسكون الراء وكسر السين المهملة ثم مشددة تحتية وفي آخرها هاء مدينة محدثة اسلامية بنيت في أيام الأمويين بالاندلسيين وهي في شرق الاندلس تشبه اشبيلية في غربه بكثرة المنازع والبساتين) وقرأ القرآن على أبي بكر بن خلف في اشبيلية بالسبع بكتاب الكافي وحدثه به عن ابن المؤلف أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيني عن أبيه وقرأ أيضاً السبع بكتاب المذكور على أبي القاسم الشراط القرطبي وحدثه به عن ابن المؤلف (واشبيلية من قواعد الاندلس ولها خمسة عشر باباً وهي من غرب الاندلس وجنوبه وينهاو بين قرطبة أربعة أيام وهي مدينة أولية ومعنى اسمها المدينة المنبسطة) وسمع على أبي بكر محمد بن أبي جرة كتاب التيسير للذاني عن أبيه عن المؤلف وسمع على ابن زرقون وأبي محمد عبد الحق الاشبيلي الأزدي وغير

واحد من أهل المشرق والمغرب بطول تعدادهم ولقد أطال الامام شمس الدين محمد بن مسدي في ترجمته فمن ذلك قوله انه كان جيل الجلمة والتفصيل محصلا فنون العلم أخص تحصيل وله في الادب الشاؤون الذي لا يلحق والتقدم الذي لا يسبق سمع ببلاده من ابن زرقون والحافظ ابن الجند وأبي الوليد الحضرمي وبسبته (بلد بالمغرب) من أبي محمد ابن عبدالله وقدم عليه اشبيلية أبو محمد عبد المنعم بن محمد الخزرجي فسمع منه وأبو جعفر بن مصلى انتهى ولقي المؤلف أيضا عبد الحق الاشبيلي وسمع منه كما تقدم وان قال ابن مسدي ان في ذلك عندي نظرا فان المؤلف نفسه ذكر في اجازته للملك المظفر غازي ابن الملك العادل أبي بكر بن أيوب ما معناه وأوصه ومن شيوخنا الاندلسيين أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله الاشبيلي رحمه الله حدثني بجميع مصنفاته في الحديث وعين لي من أسماها تلقين المهتدين والاحكام الكبرى والوسطى والصغرى وكتاب التهجد وكتاب العافية ونظمه ونثره وحدثني بكتب الامام أبي محمد علي بن أحمد بن حزم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عنه انتهى ومن كلام ابن مسدي أيضا في ترجمته قوله انه كان ظاهري المذهب في العبادات باطني النظر في الاعتقادات خاض بحار تلك العبارات وتحقق بحجيات تلك الاشارات وتصانيفه تشهد له عند أولى البصر بالتقدم والاقدام ومواقف النهايات في مراتب الاقدام ولهذا ما ارتبنت في أمره والله تعالى أعلم بسرّه انتهى وسمع الحديث أيضا من أبي القاسم الخزرجي وغيره وسمع صحيح مسلم من الشيخ أبي الحسن بن أبي نصر في شوال سنة ٦٠٦ وكان يحدث بالاجازة العامة عن أبي طاهر السلفي ويقول بها وبرع في علم التصوف وله في ذلك تأليف كثيرة منها الجمع والتفصيل في حقائق التنزيل والجذوة المقتبسة والخطرة المختلصة وكتاب كشف المعنى في تفسير الاسماء الحسنى وكتاب المعارف الالهية وكتاب الاسرى الى المقام الاسرى وكتاب مواقع النجوم ومطلع أهلة أسرار العلوم وكتاب عنقاء مغرب في صفة ختم الاولياء وشمس المغرب وكتاب فضائل مشيخة عبد العزيز بن أبي بكر القرشي المهدوي والرسالة الملقبة بمشاهد الاسرار القدسية ومطلع الانوار الالهية وكتب أخرى عديدة كالقصص والفتوحات المدنية وهي مختصرة في قدر عشر ورقات وكتاب أعني الفتوحات المسكية الذي اختصره سيدي عبد الوهاب بن أحمد الشمراني المتوفى سنة ٩٧٣ وسمى ذلك المختصر لواقع الانوار القدسية المنتقاة من الفتوحات المسكية ثم اختصر هذا المختصر وسماه الكبيريت الاجر من علوم الشيخ الاكبر وذكر في مختصر الفتوحات ما نصه وقد توقفت حال الاختصار في مواضع كثيرة منه لم يظهر لي موافقتها لما عليه أهل السنة والجماعة فحذفها من هذا المختصر وبما سهوت فتبعت ما في الكتاب كما وقع للبيضاوي مع الزمخشري ثم لم أزل كذلك أظن أن المواضع التي حذفتموها عن الشيخ محيي الدين حتى قدم علينا الاخ العالم الشريف شمس الدين السيد محمد بن السيد أبي الطيب المدني المتوفى سنة ٩٥٥ فذاكرته في ذلك فأخرج الى نسخة من الفتوحات التي قابلها على النسخة التي عليها خط الشيخ محيي الدين نفسه بقونية فلم أرفها شيئا مما توقفت فيه وحذفته فعملت أن النسخ التي في مصر الآن كلها كتبت من النسخة التي دسوا على الشيخ فيها ما يخالف عقائد أهل السنة والجماعة كما وقع له ذلك في كتاب القصص وغيره الى آخر ما قل ومن تأليفه أيضا كتاب الاحاديث القدسية ذكر فيه أنه لما وقف على الحديث المروي في فضائل الاربعين بمكة المكرمة سنة ٥٩٩ جمعها بشرط أن تكون من المسندة الى الله تعالى ثم اتبعها أربعين عن الله تعالى مرفوعة اليه غير مستندة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أورد فيها باحد وعشرين حديثا فجاءت واحد او مائة حديث الالهية وله من التأليف المنظومة على الاسرار والاطراف وفنون العلوم والمعارف ما وقف دون حصرها الاقلام ولا تقي من احصائها بالمرام كما هو معلوم مشهور وفي الكتب التاريخية مدون مسطور وكان انتقاله رضي الله تعالى عنه من مرسية الى اشبيلية سنة ٥٩٨ فأقام بها الى سنة ٥٩٨ ثم ارتحل الى المشرق حاجا ولم يعد بعدا الى الاندلس وأجازته جماعة منهم الحافظ السلفي وابن عساكر وأبو الفرج بن الجوزي ودخل مصر وأقام بالحجاز مدة ودخل بغداد والموصل وبلاد الروم وقال المنذري ذكر أنه

سمع بقرطبة من أبي القاسم بن بشكوال وجاعة سواء وطاف البلاد وسكن بلاد الروم مدة وجع مجاميع في
الطريقة (وقرطبة من أعظم مدائن الأندلس وهي مدينة حصينة بسور ضخمة من الحجر ودورها ثلاثون ألف
ذراع وبلغت عدة مساجدها وجامعاتها ألفاً وستة مائة مسجد وتسعمائة حمام وبها سبعة أبواب كافية تقويم البلدان
لأبي الفداء) وقال ابن الأبار أنه لقيه جماعة من العلماء والمتعبدين وأخذوا عنه وقال غيره أنه قدم بغداد سنة
٦٠٨ وكان يوصى إليه بالفضل والمعرفة والغالب عليه طرق أهل الحقيقة وله قدم في الرياضة والمجاهدة وكلام على
لسان أهل التصوف ووصفه غير واحد بالتقدم والمساكنة من أهل هذا الشأن بالشام والحجاز وله أصحاب وأتباع ومن
تأليفه مجموع ضمنه منامات رأى فيها النبي صلى الله عليه وسلم وما سمع منه ومنامات قد حدثت بها عن رآه
صلى الله عليه وسلم وحكي سبط بن الجوزي عن الشيخ المؤلف أنه كان يقول أنه يحفظ الاسم الأعظم ويقول
انه يعرف السيمياء بطريق التنزل لا بطريق التكسب وقال ابن النجار في حقه وكان قد صحب الصوفية وأرباب
القاوب وسلك طريق الفقراء وحج وجاور وكتب في علم القوم وفي أخبار مشايخ المغرب وزهادها وله أشعار حسنة
وكلام مليح اجتمعت به في دمشق في رحلتى إليها وكتبت عنه شيئاً من شعره ونعم الشيخ هوذا كرى أنه دخل
بغداد سنة ٦٠١ فأقام بها اثني عشر يوماً ثم دخلها ثانياً حاجاً مع الركب سنة ٦٠٨ وأنشد في نفسه

أيا حائراً ما بين علم وشهوة * ليتصلا ما بين ضدين من وصل

ومن لم يكن يستنشق الريح لم يكن * يرى الفضل للمسك الفتيق على الزبل

وسأله عن مولده فقال ليلة الاثنين ١٧ رمضان سنة ٦٠٠ بمصرية من بلاد الأندلس انتهى ومن شعره أيضاً

بين التبدل والتبدل نقطة * فيها يتبصر العالم النحرير

هي نقطة إلا كوان أن جاوزتها * كنت الحكيم وعلمك إلا كبير

يا ذرة بيضاء لا هوائية * قد ركب صدقاً من الناسوت

(وله)

جهل البسيطة قدرها لشفاهم * وتنافسوا في السر والياقوت

(ومن نظمه)

حقيقى همت بها * ومارأها بصري *

ولورأها الفدا * قتيل ذاك الحور

فعمد ما أبصرتها * صرت بحكم النظر

فبت مسحوراً بها * أهيم حتى السحر

يا حذرى من حذرى * لو كان يغنى حذرى

* والله ما هيمنى * الأجل الخفسر

يا حسنها من ظبية * ترى بذات الحسرسر

إذا رنت أو عطفت * نسي عقول البشر

كأنما أنفاسها * أعراف مسك عطر

كانها شمس الضحى * في النور أو كالقمر

ان سفرت أبرزها * نور صباح مسفر

أو سدت غيها * ظلام ذاك الشعر

يا قسراً نحت دجى * خذى فؤادى وذرى

عيني لكي أبصركم * إذ كان حظي نظري

وقال الخولي قال الشيخ سيدي محي الدين بن عربي رضي الله تعالى عنه رأيت بعض الفقهاء في النوم في رؤيا طويلاً

فسألني كيف حالك مع أهلك فأنشدته

اذارأت أهل بيتي الكيس ممتلئا * تبسمت ووددت مني نمازحني

وان رأت خليا من دراهمه * تجهمت واثنت عني تقابحني

فقال لي صدقت كلنا ذلك الرجل وذكر الامام صفي الدين حسين ابن الامام العلامة جمال الدين أبي الحسن علي ابن الامام مفتي الانام كمال الدين أبي المنصور ظافر الازدي الانصاري رضي الله تعالى عنه في رسالته القريضة المحتوية على من رأى من سادات مشايخ عصره بعد كلام ماصورته ورأيت بدمشق الشيخ الامام العارف الوحيد محي الدين بن العربي وكان من أكبر علماء الطريق جمع بين سائر العلوم السكسية وما وقر له من العلوم الوهية ومنزلاته شهيرة وتصانيفه كثيرة وكان غلب عليه التوحيد علما وخلقاً وحالاً لا يكثر بالوجود مقبلاً كان أو معرضاً وله علماء أتباع أرباب مواجيد وتصانيف وكان بينه وبين سيدي الاستاذ الحراز اخاء ورفقة في السياحات رضي الله تعالى عنهما في الآصال والبركات أنشدني من نظم رحمه الله تعالى بلفظه قوله

يا من يراني ولا أراه * كم ذا أراه ولا يراني

قال رحمه الله تعالى قال لي بعض اخواني لما سمع هذا البيت كيف تقول انه لا يراك وأنت تعلم انه يراك فقلت له من تجل

يا من يراني محجراً * ولا أراه آخذاً * كم ذا أراه منعماً * ولا يراني إلا نذا

قلت من هذا وشبهه تعلم أن كلام الشيخ رحمه الله تعالى مأثور وأنه لا يقصد بظاهره وإنما له محامل تليق به وكفاك شاهداً هذه الجزئية الواحدة فأحسن الظن به ولا تنتقد بل اعتقد وللناس في هذا المعنى كلام كثير والتسليم أسلم والله بكلام أوليائه أعلم إلى آخر ما قال * ومما نسب اليه رحمه الله تعالى غير واحد قوله

قلبي قطبي وقالبي أجفاني * سرى خضري وعينه عرفاني

روحى هرون وكلمى موسى * نفسى فرعون والهوى هامانى

وذكر بعض الثقات أن هذين البيتين يكتبان لمن به القول في كفه ويأحسهما فانه يراهما بآذن الله تعالى قال وهو من المجرىبات وقد تأول بعض العلماء قول الشيخ رحمه الله تعالى بإيمان فرعون أن مراده بفرعون النفس بدليل ما سبق * ومن نظم المؤلف أيضاً فنعنا الله به

يا غاية السؤل والمأمول يا سندی * شوقى اليك شديداً لا إلى أحد

ذبت اشتياقا ووجداني محبتكم * فأه من طول شوقى آه من كدى

يدى وضعت على قلبي مخافة أن * ينشق صدرى لما خاتنى جلدى

ما زال يرفعها طوراً ويخفضها * حتى وضعت يدي الآخوى تشديدي

وقال أيضاً

بالمال ينقاد كل صعب * من عالم الارض والسماء

بحسبه عالم عجسبا * لم يعسر فساد الله العطاء

لولا الذى فى النفوس منه * لم يحجب الله فى الدعاء

لا يحسب المال ما نراه * من عسجد مشرق لرائى

بل هو ما كنت يا بنى * به غنيا عن السواء

فكن رب العال غنيا * وعلمى لخلق بالوفاء

نبيه على السر ولا تنفسه * فالبسوح بالسر له مقت

على الذى يديه فاصبر له * واكتمه حتى يصل الوقت

قد تاب غلامنا علينا * فبالناس فى الوجود قدر

وقال

وقال

وقال أيضا

أذنابنا صيرت رؤسا * مالى على ما أراه صبر
 هذا هو الدهر يا خليلي * فمن يقاسميه فهو قهر
 يا عبدا المسجدا من مسجد * وحبذا الروضة من مشهد
 وحبذا طيبة من بلدة * فيها ضريح المصطفى أحمد
 صلى عليه الله من سيد * لولاه لم تفلح ولم تهتد
 قد قرن الله به ذكره * في كل يوم فاعتبر وترشد
 عشر خفيات وعشر اذا * أعلن بالتأذين في المسجد
 فهذه عشرون مقرونة * بأفضل الذكر الى الموعد

وبالجملة فنظمه البحر الذي لا ساحل له والنور الذي يحلو غياهب الاوهام ويكسو القلب من أسرار حله وماله من المناقب والكرامات لا تحصره مجلدات وهو حجة الله الظاهرة وآيته الباهرة ولا يلتفت الى كلام من تكلم فيه وأنك عليه اذ قول المنكرين في حق مثله هباء لا يعبأ به وغشاء لا يركن اليه كيف لا وقد تصدى للالتصاير والاذعان لفضله من قول العلماء الجمل الغفير ونسبوا المنكرين عليه الى القصور والتقصير فهذا شيخ الاسلام قاضي القضاة محمد بن محمد بن يعقوب بن محمد الشيرازي الفيروز آبادي الصديقي صاحب القاموس قد ألف كتابه المسمى بالاعتباط بمعالجة ابن الخياط بسبب سؤال سئل فيه عن الشيخ المؤلف قدس الله سره العزيز في كتبه المنسوبة اليه وصورة السؤال المذكور ما تقول السادة العلماء شدة الله تعالى بهم أزر الدين ولم بهم شعث المسلمين في الشيخ محي الدين بن عربي وفي كتبه المنسوبة اليه كالف توحيات الملكية والقصوص والمواقف هل تحل قراءتها وقرأوها ومطالعها وهل هي الكتب المسموعة المقررة أم لا أقول ما أجور بن جوابا شافيا التحوز واجيل الثواب من الله الكريم الوهاب والجليلة وحده فأجاب عنه بما صورته الجدللة اللهم أنطقنا بما فيه رضاك الذي أعتقده في حال المسؤل عنه وأدين الله تعالى به أنه كان شيخ الطريقة حلالا وعلمنا وإمام الحقيقة حقيقة ورسما ومحبي رسوم المعارف فعلا واسما

اذا تغافل فكر المرء في طرف * من بحره غرقت فيه خواطره
 عباب لا تكدره الدلاء وسحاب لا تنقصه عنه الانواع كانت دعواته تخرق السبع الطباق وتفرق بركانه فتعلا الآفاق
 واني أصغه وهو بقينا فوق ما وصفته وناطق بما كتبه وغالب ظني أني ما أنصفته
 وما على اذا ما قلت معتقدي * دع الجهول بظن الحق عدوانا
 والله والله والله العظيم ومن * أقامه حجة للدين برهانا
 ان الذي قلت بعض من مناقبه * ما زدت الا على زدت نقصانا
 وأما كتبه ومصنفاته فالبحور الزواجر التي لسكتها وجواهرها لا يعرف طأ أول ولا آخر ما وضع الواضعون مثلها
 وإنما خص الله بعرفته قدرها أهلها ومن خواص كتبه أن من واظب على مطالعتها والنظر فيها وتأمل ما في معانيها
 انشرح صدره لحل المشكلات وفك المضلات وهذا الشأن لا يكون الا نقاس من خصه الله بالعلوم اللدنية
 الربانية ووقفت على اجازة كتبها لآل المعظم فقال في آخرها وأجزته أيضا أن يروي عني مصنفاتي ومن جلتها كذا
 وكذا حتى عدينا وأربعها مصنف منها التفسير الكبير الذي بلغ فيه الى سورة الكهف عند قوله تعالى وعلمناه من
 لدنا علم اتوفى ولم يكمله وهذا التفسير كتاب عظيم كل سفر بحر لا ساحل له ولا غرو فانه صاحب الولاية العظمى
 والصديقية الكبرى فيما يعتقدون دين الله به وثم طائفة في النفي حائفة يعظمون عليه التكبير ويرى بما بلغ بهم
 الجهل الى حد التكفير وما ذاك الا لقصور أفهامهم عن ادراك مقاصد أقواله وأفعاله ومعانيها ولم تصل أيديهم
 لقصرها الى اقتطاف مجانيها

على تحت القوافي من معادنها * وما على اذالم تفهم البقر

هذا الذي نعلم ونعتقد وندين الله تعالى به في حقه والله سبحانه وتعالى أعلم بكتبه محمد الصديق المتبعي
الى حرم الله تعالى عفا الله عنه اه قال وأما احتجاجه أي المنكر عليه بقول شيخ الاسلام عز الدين بن
عبد السلام شيخ مشايخ الشافعية حيث كان يظعن عليه ويقول هو زنديق فغير صحيح بل كذب وزور
فقد رويانا عن شيخ الاسلام صلاح الدين العلائي عن جماعة من المشايخ كلهم عن خادم الشيخ
عز الدين بن عبد السلام أنه قال كُتِبَ في مجلس درس بين يدي الشيخ عز الدين بن عبد السلام فجاء في باب الردة
ذكر لفظة الزنديق فقال بعضهم هل هي عربية أو عجمية فقال بعض الفضلاء إنما هي فارسية معربة أصلها
زن دين أي على دين المرأة وهو الذي يضر الكفر ويظهر الإيمان فقال بعضهم مثل من فقال آخر إلى جانب
الشيخ مثل ابن عربي بدمشق فلم ينطق الشيخ ولم يرد عليه قال الخادم وكنت صائماً ذلك اليوم فاتفق أن
الشيخ دعاني للإفطار معه فحضرت ووجدت منه اقبالاً ولطفاً فقلت له يا سيدي هل تعرف القطب الغوث الفرد في
زماننا فقال مالك ولهذا كل فعرفت أنه يعرفه فتركت الأكل وقلت له لوجه الله تعالى عرفني به من هو فتبسم
رحمه الله تعالى وقال الشيخ محي الدين بن عربي فأطروقت ساكتاً متحيراً فقال مالك فقلت يا سيدي قد حوت
قال لم قلت أليس اليوم قال ذلك الرجل إلى جانبك ما قال في ابن عربي وأنت ساكت فقال أسكت ذلك مجلس الفقهاء
هذا الذي رويانا بالسند الصحيح عن شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام وعن اتصراه أيضا الشيخ
كمال الدين الزملكاني من أجل مشايخ الشام أنه كان يقول ما أجمل هؤلاء يشكرون علي الشيخ ابن عربي لأجل
ألفاظ وكلمات وقمت في كتبه قد قصرت أفهامهم عن درك معانيها فليأتوني لأحل لهم مشكله وأبين لهم مقاصده
بحيث يظهر لهم الحق ويوزل عنهم الوهم وقد أذن عن له القطب سعد الدين الجوي وشهد له بالفضل الوافر الذي
تقصر عن الإحاطة به بطون الأوراق والدفاتر وذلك أنه سئل عنه حين رجع من الشام إلى بلاده كيف وجدت
ابن عربي فقال وجدتته بحر ازخار الاساحل له وألف الشيخ صلاح الدين الصفدي كتاباً جليلاً في تاريخ علماء
العالم وترجم فيه المؤلفات عظمة يعرف من اطالع عليها مذهب أهل العلم الذين باب صدورهم مفتوح
لقبول العلوم الدنية والمواهب الربانية وكذلك الحافظ السيوطي ألف في شأنه كتاباً سماه تنبيه الغبي على
تنزيه ابن عربي وبالجملة فقامه رضي الله تعالى عنه معلوم وفضله عند أرباب البصائر مفهوم والتعريف به
يستدعي طولاً وهو أظهر من نار على علم فلا تلتفت إلى من زلت به القدم قدم كيف لا وقد قال في شيء من الكتب
المصنفة كالقصص وغيره أنه صنفه بأمر من الحضرة الشريفة النبوية وأمره باخراجه إلى الناس قال الشيخ
محيي الدين الذهبي حافظ الشام ما أظن المحيي يعمد الكذب أصلاً وهو من أعظم المنكرين وأشدّهم على طائفة
الصوفية وقد كان مسكن المؤلف نفعنا الله به ومظهره بدمشق وأخرج هذه العلوم اليهم ولم ينكر عليه أحد
شيئاً منها وكان قاضي القضاة الشافعية في عصره شمس الدين أحمد الحلبي يخدمه خدمة العبيد وقاضي القضاة
المالكية زوجه بنته وترك القضاء بنظرة وقمت عليه منه وقد حكى رضي الله تعالى عنه عن نفسه في كتبه
ما يبهز الألباب وكفى بذلك دليلاً على ما منحه الله سبحانه الذي يفتح لمن شاء الباب وقال صاحب عنوان
البراية ان الشيخ محي الدين كان يعرف بالاندلس بابن سراقه وهو فصيح اللسان بارع فهم الجنان قوي على
اليراد كلما طلب الزيادة زاد رحل إلى العدو ودخل بجاية في رمضان سنة ٥٩٧ هـ وبها لقي أباعبد الله العربي
وجاعة من الأفاضل ولما دخل بجاية في التاريخ المذكور قال رأيت ليلة أي نكحت نجوم السماء كلها فساقى منها نجم
الانكحته بلدة عظيمة وحانية ثم لما كملت نكاح النجوم أعطيت الحر وفنكحتها وعرضت رؤيا هذه
على من عرضها على رجل عارف بالرؤيا بصير بها وقلت للذي عرضها عليه لا تذكري فلما ذكر له الرؤيا استعظمها
وقال هذا هو البحر الذي لا يدرك قعره صاحب هذه الرؤيا يفتح له من العلوم العلوية وعلوم الاسرار وخواص

السكواكب ما لا يكون فيه أحد من أهل زمانه ثم سكت ساعة وقال إن كان صاحب هذه الرؤيا في هذه المدينة فهو ذلك الشاب الأندلسي الذي وصل إليها ثم قال في العنوان ماملخصه أن الشيخ محيي الدين رحل إلى المشرق واستقرت به الدار وألف التأليف وفيها ما فيها أن قبض الله من يساع و يتأول سهل المرام وإن كان عن ينظر بالظاهر فالامر صعب وقد تقدم عليه أهل الديار المصرية وسعوا في إراقته ثم خلاصه الله تعالى على يد الشيخ أبي الحسن البجائي فإنه سعى في خلاصه وتأول كلامه ولما وصل إليه بعد دخلاصه قال له الشيخ رحمه الله تعالى كيف يحبس من حل منه اللاهوت في الناسوت فقال له يا سيدي تلك شطحات في محل سكر ولا عتب على سكران انتهى وذكر الامام سيدي عبد الله بن سعد الياقبي البجلي في الارشاد أن المؤلف نفعا الله به اجتمع مع الاستاذ السهروردي فاطرق كل منهما ساعة ثم افترقا من غير كلام فقبل للشيخ ابن عربي ما تقول في الشيخ السهروردي فقال بماء سنة من فرقه إلى قدمه وقيل للسهروردي ما تقول في الشيخ محيي الدين فقال بحر الحقائق ثم قال الياقبي ماملخصه أن بعض العارفين كان يقرأ عليه كلام الشيخ ويشرحه فلما حضرته الوفاة نهى عن مطالعته وقال انكم لا تفهمون معاني كلام الشيخ ثم قال أي الياقبي وقدمه الله أي المؤلف وعظمه طائفة كالنجم الاصبهاني والتاج بن عطاء الله وغيرهما وتوقف فيه طائفة وطعن فيه آخرون وليس الطاعن بأعلم من الخضر عليه السلام اذ هو أحد شيوخه وله معه اجتماع كثير ثم قال وما نسب إلى المشايخ (أي كالمؤلف رضي الله تعالى عنه) له محامل الاول أنه لم تصح نسبته اليهم الثاني بعد الصحة يلتمس له تأويل موافق فان لم يوجد له تأويل في الظاهر فله تأويل في الباطن لم نعلمه وانما يعلمه العارفون الثالث أن يكون صدور ذلك منهم في حال السكر والغيبة والسكران سكرامباحا غير مؤاخذولا مكلف انتهى ملخصا (والعدوة اسم للبر الذي يعمد من فرضته إلى الأندلس ويسمى أيضا بالعدوة وهو المغرب الاوسط والافصى وبجاية بكسر الموحدة وفتح الجيم ثم ألف وياه مشناة تحتية وهاء قاعدة الغرب الاوسط) وكان المؤلف رضي الله تعالى عنه يقول ينبغي للعبد أن يستعمل همه في الحضور في مناماته بحيث يكون كما على خياله يصرفه بعقله يوما كما يحكم عليه بقظة فاذا حصل للعبد هذا الحضور وصار خلقا له وجسد ثمة ذلك في البرزخ وانتفع به جدا فليتهم العبد بتحصيل هذا القدر فإنه عظيم الفائدة باذن الله تعالى وقال إن الشيطان ليقتنع من الانسان بأن ينقله من طاعة إلى طاعة ليفسخ عزمه بذلك وقال ينبغي للسالك أن يمتنع من حضرته أن يعصيه على أمر ويعاهد الله تعالى عليه أن يترك ذلك الامر إلى أن يحجى وفته فان يسر الله فعله وان لم يسر الله فعله يكون مخلصا من نكث العهد ولا يكون متصفا بنقض الميثاق وحكي المقرري في ترجمة سيدي عمر بن الفارض أقاض الله علينا من بركاته أن الشيخ محيي الدين بن العربي بعث إلى سيدي عمر في شرح التائية فقال كتابك المسمى بالفتوحات شرح لها وقال بعض من عرف به انه لما صنف الفتوحات المكية كان يكتب كل يوم ثلاث كراريس حيث كان وحصلت له بدمشق دنيا كثيرة فاذا خرمها شيئا وقيل ان صاحب حصن رنبله كل يوم مائة درهم وابن الزكي كل يوم ثلاثين درهما فكان يتمسك بالجميع وأمر له ملك الروم مرة بدار تساوى مائة ألف درهم فلما نزلها وأقام بها مربه في بعض الايام سائل فقال له شيء لله فقال مالي غير هذه الدار خذها لك فتسلها السائل وصارت له واشتغل الناس بعصفاته وله ببلاد اليمن والروم صيت عظيم وهو من عجائب الزمان وكان يقول أعرف الكهياء بطريق المنازل لا بطريق الكسب وقد قال فيه الشيخ محمد بن سعد الكاشي

أمولاي محيي الدين أنت الذي ليبت عابومك في الآفاق كالغيث اذ هي

* كشفت معاني كل علم مكتم * وأوضحت بالتحقيق ما كان مبهما

وقال رضي الله تعالى عنه انه بلغني في مكة عن امرأة من أهل بغداد أنها تكلمت في باموز عظيمة فقلت هذه قد جعلها الله سببا لخير وصل إلى فلا كافتها وعقدت في نفسي أن أجعل جميع ما اعتمرت في رجب لها وعنها

ففعلت ذلك فلما كان الموسم استدلى على رجل غريب فسأله الجماعة عن قصده فقال رأيت بالينابيع في الليلة التي بت فيها كأن ألاف من الابل أوقارها المسك والعنبر والجوهر فحجبت من كثرتة ثم سألت لمن هو فقيل لمحمد بن عربي يهديه الى فلانة وسمى تلك المرأة ثم قيل وهذا بعض ما استحق قال انفعنا الله به فلما سمعت الرؤيا واسم المرأة ولم يكن أحسد من خلق الله تعالى علم معنى ذلك علمت أنه تعريف من جانب الحق وفهمت من قوله ان هذا بعض ما استحق أنها مكذوب عاينها فقصدت المرأة وقلت اصدقيني وذكرك طاماً كان من ذلك فقالت كنت قاعدية قبالة البيت وأنت تطوف فشكرت الجماعة التي كنت فيهم فقلت في نفسي اللهم اني أشهدك اني وهبت له ثواب ما أعمله في يوم الاثنين وفي يوم الخميس وكنت أصومهما وأصدق فيهما قال فعملت أن الذي وصل اليها مني بعض تستحقه فانها سبقت بالجميل والفضل للمتقدم توفي رضي الله تعالى عنه بدمشق ليلة الجمعة الثامن والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ٦٣٨ ودفن بسفح قاسيون وقد أرخ موته الكاشاني محمد بن سعد بقوله

انما الحائمي في الكون فرد * وهو غوث وسيد وامام
كم علوم أتى بها من غيوب * من بحار التوحيد بامتياز
ان سألت مني توفي حميداً * قلت أرخت مات قطاب همام

٨٦ ١١١ ٤٤١

سنة ٦٣٨

وأعقب رحمه الله تعالى ولدين أحدهما سعد الدين محمد ولد ببلدية في رمضان سنة ٦١٨

وسمع الحديث ودرس وقال الشعر الجيد وله ديوان شعر مشهور وتوفي بدمشق

سنة ٦٥٦ وهي السنة التي دخل فيها هولاكو ملك التتار بغداد

وقتل الخليفة المستعصم ودفن المذكور عند والده بسفح قاسيون

وثانيهما عماد الدين أبو عبد الله محمد توفي بالصالحية سنة ٦٦٧

ودفن أيضاً بسفح قاسيون عند والده أفاض الله

عليهما من أنواره وكسانا من حلل أضراره وسقانا

من حيا شرابه وحشرنا في زمرة أحابيه

بجاه سيد أصفياه وخاتم أنبيائه

صلى الله عليه وعليهم وسلم

وشرف وكرم

وعظم

﴿ يقول راجي غفران المساوي رئيس لجنة التصحيح بمطبعة دار الكتب العربية
الكبرى محمد الزهري الغمراوي ﴾

الحمد لله الذي أفاض سبحانه العرفان على من استخلصهم من رقي البشرية والأهوية المضلة للأذهان
فهم في رياض محبته أبداً يترددون وبشار أنسه في حضرة قربه يتلذذون والصلاة والسلام على سيدنا
محمد إمام المقربين ورسول الله إلى الخلق أجمعين وعلى آله ذوى الهداية وأصحابه أولى القرب والرعاية
﴿ أما بعد ﴾ فقد تم بحمد الله تعالى طبع كتاب الفتوحات المكية لمنبع الفيوضات الربانية الإنسان
السكامل والعلم الواصل شمس حقائق الكمالات والبحر الزاخر في العقليات والنقايات الشيخ
الأكبر محي الدين محمد بن عربي الحاتمي قدس أسرارہ وعمت أنواره وله رضى الله عنه من التأليف
ما عُد لكثرة من أبهر السكرامات ومن بسط الوقت الذي هو من المواهب الإلهيات ولكن كتابه
الفتوحات لم ينسج ناسج على متواله فلاغروا إن تعطشت نفوس الأصفياء إلى زلاله حوى عقده من
الأسرار الكشفية ما أنجّل العقليات وترصع بدرر غيبية يستنير بها السالك في مناهج الشرعيات فله در
مؤلفه كأنه يغترف من بحر ليس له ساحل أو هو السيل الذي أدراره متواصل وبالجملة فالرجل من نظري
كلامه وترك التعصب علم أنه مفتوح عليه وأنه من نوادر الأزمان وإن من الأدب أن يسلم حاله إليه وقد
سبق تكرار طبع الكتاب في المطبعة الأميرية واستدرك في الطبعة الثانية ما أخلت به الأولى من
الاسقام الغلطية ولكن فائهما العنور على نسخة المؤلف التي يجب الرجوع إليها وأن لا يعول في
التصويب والترجيح إلا عليها وكان من العناية الإلهية أن سقت إليها عند إعادة الطبع نسخة مقابلة على

خط المؤلف اعتنى بمقابلتها لفيف من أكابر العلماء وكان هذا بهمة الأمير الحاج عبد القادر

الجزائري نخر الأمراء فصار تصحيح الكتاب على مقتضى ما فيها من التصويب بخات

نسخة يجب عرض النواجز على كل ما فيها حتى التصويب إذا كان هو خطه

المصون ونصه القويم المكنون وكان الفراغ من طبعه مع بذل الجهد

في تصحيحه وحسن وضعه بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى

بمصر التي حازت من الدقة والعناية ما يفوق الحصر وكان

نشره بمعونة نفقة الحاج فدا محمد الكشميري

وشركاه (بمكة) المكرمة حفظها الله

وذلك في شهر صفر الأخير من شهر

سنة ١٣٢٩ هجرية على

صاحبها أفضل الصلاة

وآتم التحية

آمين



﴿ فهرست الجزء الرابع من كتاب الفتوحات المسكية ﴾

صحيفة	الكتاب الحادي وأربع مائة في معرفة منازل الميث والحي ليس له البرؤى سبيل	صحيفة	من كان لي لم يذل ولا يحزى أبدا
٢	الباب الثاني وأربع مائة في معرفة منازل غالبي غلبته ومن غلبته غالبي فالجنوح الى السلم أولى	١٧	الباب الثالث عشر وأربع مائة في معرفة منازل من سألني فساخرج من قضائي ومن لم يسألني فساخرج من قضائي
٤	الباب الثالث وأربع مائة في معرفة منازل لاجحة لي على عبيدي ما فات لاحد منهم لم عمات الاقال لي أنت عمات	١٨	الباب الرابع عشر وأربع مائة في معرفة منازل ما تروى الا بحجاب
٥	الباب الرابع وأربع مائة في معرفة منازل من شق على رعيته سعى في هلاك ملكه ومن رفق بهم ابقى ملكا كل سيد قتل عبدا من عبيده فاما قتل سيادة من سيادته الا ما فاطره	٢٠	الباب الخامس عشر وأربع مائة في معرفة منازل من دعاني فقد أدى حق عبوديته ومن أنصف نفسه فقد أنصفني
٦	الباب الخامس وأربع مائة في معرفة منازل من جعل قلبه بيتي وأخلاه من غيري ما يدري أحد ما أعطيه فلا تشبهوه بالبيت المعمور فإنه بيت ملائكتي لا بيتي ولهذا لم أسكن فيه خليلي الخ	٢١	الباب السادس عشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
٨	الباب السادس وأربع مائة في معرفة منازل ما ظهر مني شيء لشيء ولا ينبغي أن يظهر	٢٣	الباب السابع عشر وأربع مائة في معرفة منازل من لم يفهم لا يوصل اليه شيء
٩	الباب السابع وأربع مائة في معرفة منازل من أسرع من الطرفة تختاس مني ان نظسرت الى غيري لا اضعفي ولا تكن اضعفك	٢٤	الباب الثامن عشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
١١	الباب الثامن وأربع مائة في معرفة منازل يوم السبت حل عنك مئزرا لحد الذي شددته فقد فرغ العالم مني وفرغت منه	٢٥	الباب التاسع عشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
١٢	الباب التاسع وأربع مائة في معرفة منازل أسمائي حجاب عليك فان رفعتها وصلت الى	٢٦	الباب العاشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
١٣	الباب العاشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله	٢٧	الباب الحادي والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
١٥	الباب الحادي عشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله	٢٨	الباب الثاني والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
١٦	الباب الثاني عشر وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله	٢٩	الباب الثالث والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٠	الباب الرابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣١	الباب الخامس والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٢	الباب السادس والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٣	الباب السابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٤	الباب الثامن والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٥	الباب التاسع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٦	الباب العاشر والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٧	الباب الحادي والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٨	الباب الثاني والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٣٩	الباب الثالث والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٠	الباب الرابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤١	الباب الخامس والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٢	الباب السادس والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٣	الباب السابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٤	الباب الثامن والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٥	الباب التاسع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٦	الباب العاشر والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٧	الباب الحادي والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٨	الباب الثاني والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٤٩	الباب الثالث والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله
		٥٠	الباب الرابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من أجزه على الله

- ٣٨ الباب السادس والعشرون وأر بعمة في معرفة
منازلة السر الذي منه قال عليه السلام حين
استغفهم عن رؤية به نوراً في أراه
- ٣٩ الباب السابع والعشرون وأر بعمة في معرفة
منازلة قاب قوسين
- ٤٠ الباب الثامن والعشرون وأر بعمة في معرفة
منازلة الاستغفار عن الآيتين
- ٤٢ الباب التاسع والعشرون وأر بعمة في معرفة
منازلة من تصاغر الجلالى زلات اليه ومن تعظم
على تعظمت عليه
- ٤٣ الباب الثلاثون وأر بعمة في معرفة منازلة أن
حيرتك أو صلتك إلى
- ٤٣ الباب الحادى والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة من حجبته حجبته
- ٤٤ الباب الثانى والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة ما أريدت بشئ الابلك فاعرف قدرك وذا
عجب شئ لا يعرف نفسه
- ٤٥ الباب الثالث والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة انظر أى تجمل بعددك فلا تسألني
فنعطيك فلا أحد من يأخذه
- ٤٥ الباب الرابع والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة لا يحجبك لو شئت فاني لأشاء بعد فاني
- ٤٦ الباب الخامس والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة أخذت العهد على نفسي فوقنا وفيت
ووقتالم على يد عبدى أف وينسب عدم الوفاء
الى عبدى فلا تعترض
- ٤٧ الباب السادس والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة لو كنت عند الناس كما أنت عندى
ما عبدونى
- ٤٩ الباب السابع والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة من عرف حظه من شر يعنى عرف حظه
منى فانك عندى كما أنا عندك مرتبة واحدة
- ٥٠ الباب الثامن والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة من قرأ كلامى رأى غماتى فيها مرج
- ٥١ الباب التاسع والثلاثون وأر بعمة في معرفة
منازلة قاب قوسين لمن أسرى به الثانى الخاصل
بالورثة النبوية للخواص منا
- ٥٣ الباب الاربعون وأر بعمة في معرفة منازلة
اشدركن من قوى قلبه بمشاهدتى
- ٥٤ الباب الحادى والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة عيون أئمة العارفين ناظرة الى ما عندى
لالى
- ٥٥ الباب الثانى والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة من رآنى وعرف انه رآنى فإرآنى
- ٥٥ الباب الثالث والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة واجب الكشف العرفانى
- ٥٦ الباب الرابع والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشقى
- ٥٨ الباب الخامس والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة هل عرفت أوليائى الذين أدبتهم بادانى
- ٦٠ الباب السادس والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة فى تعبير نواشى الليل فوائده الخيرات
- ٦٢ الباب السابع والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة من دخل حضرة التطهير نطق عنى
- ٦٣ الباب الثامن والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة من كشفت له شيئاً ما عندى بهت فسكيف
يطلب أن يرانى
- ٦٤ الباب التاسع والاربعون وأر بعمة في معرفة
منازلة قول من قال ليس عبدى من تعبد عبدى
- ٦٤ الباب الخسون وأر بعمة في معرفة منازلة من
ثبت لظهورى كان فى لانه سبحانه كان به لالى
وهو الحقيقة والاول بحار
- ٦٥ الباب الحادى والخسون وأر بعمة في معرفة
منازلة فى الخارج معرفة المعارج
- ٦٦ الباب الثانى والخسون وأر بعمة في معرفة
منازلة كلامى كله موعظة لعبادى لو اتعظوا

- ٦٨ الباب الثالث والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل كرمي ما وهبتك من الاموال وكرم كرمي ما وهبتك من عفوك عن الجاني عليك
- ٦٩ الباب الرابع والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل لا يقوى معناني حضر تشاغب ريب وانما المعروف لا ولي القر في
- ٧٠ الباب الخامس والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل من أقبلت عليه بظاهري لا يستعدأ بدا ومن أقبلت عليه بباطني لا يشقى أبدا وبالعكس
- ٧١ الباب السادس والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل من تحررك عند سماع كلامي فقد سمع بر يد الوجد الذي يعطى الوجود
- ٧٢ الباب السابع والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل التكليف المطلق
- ٧٣ الباب الثامن والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل ادراك السبعات
- ٧٤ الباب التاسع والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل وانهم عند ما لمن المصطفين الاخيار
- ٧٥ الباب الستون وأربع مائة في معرفة منازل الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان
- ٧٦ الباب الحادي والستون وأربع مائة في معرفة منازل من أسدت عليه حجاب كنف في هو من ضائتي لا يعرف ولا يعرف
- ٧٧ الباب الثاني والستون وأربع مائة في الاقطاب الحمديين ومنازلهم
- ٧٨ الباب الثالث والستون وأربع مائة في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم
- ٧٩ الباب الرابع والستون وأربع مائة في منازل قطب هجيره لاله الا الله
- ٨٠ الباب الخامس والستون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله الله أكبر
- ٨١ الباب السادس والستون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان هجيره ومنزله سبحانه الله
- ٨٢ الباب السابع والستون وأربع مائة في حال قطب

- ٩٧ الباب الثامن والستون وأربع مائة في حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال
- ٩٨ الباب التاسع والستون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وأفوض أمري الى الله
- ٩٩ الباب السبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
- ١٠٠ الباب الاحد والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم
- ١٠١ الباب الثاني والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب
- ١٠٢ الباب الثالث والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله واليه حكمه واحد
- ١٠٣ الباب الرابع والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله ما عندكم بنفد وما عند الله باق
- ١٠٤ الباب الخامس والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائر الله
- ١٠٥ الباب السادس والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله لا حول ولا قوة الا بالله
- ١٠٦ الباب السابع والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وائل هذا فليعمل العاملون
- ١٠٧ الباب الثامن والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ان تلك مشقال حبة من خردل فتسكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأت الله بها ان الله لطيف خبير
- ١٠٨ الباب التاسع والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمة الله فهو خير له عند ربه
- ١٠٩ الباب العاشر والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وآتينا الحكم صبيا

صحيحة

١١٧ الباب الاحد والثمانون وأربع مائة في حال قطب
كان منزله ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا

١١٨ الباب الثاني والثمانون وأربع مائة في حال قطب
كان منزله ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن
فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة
الامور

١١٩ الباب الثالث والثمانون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله من زكاتها وقد
خاب من دساها

١٢٠ الباب الرابع والثمانون وأربع مائة في حال قطب
كان منزله اذا بلغت الخلقوم وانتم حينئذ
تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولا يمكن
لأنصرون

الباب الخامس والثمانون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله من كن يربد الحياة الدنيا
وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون

١٢٢ الباب السادس والثمانون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله
فقد ضل ضلالا بعيدا

١٢٣ الباب السابع والثمانون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله ومن يعمل من الصالحات
من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلننجين منه حياة
طيبة

١٢٤ الباب الثامن والثمانون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك الى
ماتعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا
لنفتنهم فيه ووزق ربك خير وأبقى

١٢٥ الباب التاسع والثمانون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله انما أموالكم وأولادكم
فتنة

١٢٦ الباب العاشر والثمانون وأربع مائة في حال قطب
كان منزله كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا نقولون

١٢٧ الباب الحاد والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب

صحيحة

الفرحين

١٢٨ الباب الثاني والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على

١٢٩ الباب الثالث والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فاعوذوا

القوم لا يكادون يفقهون حديثا لانهم لم يجدوه واذ
كان عندهم

١٣٠ الباب الرابع والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده

١٣١ الباب الخامس والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله وما أشبه هذا من الآيات القرآنية

١٣٢ الباب السادس والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن

١٣٣ الباب السابع والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله وما يؤمن أكثرهم بالله

١٣٤ الباب الثامن والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له

١٣٥ الباب التاسع والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله ليس كمثل شيء وقتاعلى

١٣٦ الباب العاشر والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله وهو من هبنا

١٣٧ الباب الحاد والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله غير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان

١٣٨ الباب الحاد والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله غير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان

١٣٩ الباب الحاد والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله غير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان

١٤٠ الباب الحاد والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله غير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان

١٤١ الباب الحاد والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله غير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان

١٤٢ الباب الحاد والتسعون وأربع مائة في معرفة
حال قطب كان منزله غير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان

صحيفه

١٣٨ الباب الثاني وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله وارسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون

١٤٠ الباب الثالث وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الذين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة

١٤١ الباب الرابع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم الى هنا كان هجير شيخنا أبي مدين رحمه الله وزاد بعضهم قوله تعالى في خوضهم بالعبور

١٤٣ الباب الخامس وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك باعيننا كان عليه من الصحابنا محمد المراكشي بمرأ كش

١٤٤ الباب السادس وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومكروا ومكروا والله خير لما كرم ومكروا مكروا ومكروا هم لا يشعرون

١٤٥ الباب السابع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى

١٤٦ الباب الثامن وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور

١٤٨ الباب التاسع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه

١٤٩ الباب العاشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق

١٥٠ الباب الاحد عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا واتقوا الله ويطمئنكم الله

١٥١ الباب الثاني عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها

١٥٣ الباب الثالث عشر وخمسمائة في معرفة حال

صحيفه

قطب كان منزله كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا

١٥٤ الباب الخامس عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه الباب الخامس عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما افتناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب

١٥٦ الباب السادس عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان أبائكم وبناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفقوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بامر ففرروا الى الله

١٥٧ الباب السابع عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه وهذا ذكر الاضطراب والفرج بعد الشدة

١٥٩ الباب الثامن عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير

١٦٠ الباب التاسع عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم

١٦٢ الباب الموفي عشرين وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون

١٦٣ الباب الحادي والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الالباب

١٦٤ الباب الثاني والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون

١٦٥ الباب الثالث والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وأما من خاف مقام ربه

صحيفة

١٦٦ الباب الرابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قبل لو كان البحر مداد الكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماتي ولوجئنا بمثله مددا

١٦٧ الباب الخامس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا

١٦٨ الباب السادس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا

١٦٩ الباب السابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الآية

١٧٠ الباب الثامن والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفى وأصلح فالجود على الله

١٧١ الباب التاسع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه

١٧٢ الباب العاشر والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا

١٧٣ الباب الحادي والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شأن وما اتوا من من قرآن ولا يعملون من عمل الا كاعليكم شهودا اذ تفيضون فيه

١٧٤ الباب الثاني والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

١٧٥ الباب الثالث والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان

صحيفة

١٧٨ الباب الرابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وانك اعلى خلق عظيم

١٧٩ الباب الخامس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه الذين يدكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

١٨٠ الباب السادس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره ومن كان يريد حرث الدنيا ثؤثته منها وما له في الآخرة من نصيب

١٨١ الباب السابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وهذه آية عجيبة

١٨٢ الباب الثامن والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما أمرت

١٨٣ الباب التاسع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فقرؤا الى الله

١٨٤ الباب العاشر والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولولا انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم

١٨٥ الباب الحادي والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا

١٨٦ الباب الثاني والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا

١٨٧ الباب الثالث والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه

١٨٨ الباب الرابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره ما يلفظ من قول الا ليه رقيب عتيد

١٨٩ الباب الخامس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره واسجدوا وقرب

١٩٠ الباب السادس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره ومنزله فأعرض عن من تولى عن ذكرنا

صحيحة

١٨٩ الباب السابع والاربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر

١٩٠ الباب الثامن والاربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وهو جديره فاذا كروني اذ كركم
الباب التاسع والاربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله اما من استغنى فانتاله تصدى

١٩١ الباب المو في خمسين وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا الآية

١٩٢ الباب الاحد والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون

الباب الثاني والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولوا أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك الآية

١٩٣ الباب الثالث والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والله من وراءهم محيط

الباب الرابع والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون أن يمحذوا بما لم يفعلوا الآية

١٩٤ الباب الخامس والخمسون وخمسمائة في معرفة السبب الذي منعني ان اذ كرفيه بقية الاقطاب من زماننا هذا الى يوم القيامة

١٩٥ الباب السادس والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك وهو من اشياخنا درج سنة تسع وثمانين وخمسمائة رحمه الله

الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق

١٩٦ الباب الثامن والخمسون وخمسمائة في معرفة الامماء الحسنى التي لرب العزة وما يجوز أن

صحيحة

يطلق عليه منها لفظا وما لا يجوز
الحضرة الالهية وهي الاسم الله

٢٩٨ الحضرة الثانية الحضرة الربانية وهي الاسم الرب

٢٠٠ حضرة الرحوت الاسم الرحمن الرحيم

حضرة الملك والملكوت وهو الاسم الملك

٢٠١ حضرة التقديس وهو الاسم القدوس

٢٠٢ حضرة السلام الاسم الالهي السلام

٢٠٤ حضرة الامان وهي الاسم المؤمن

٢٠٥ حضرة الشهادة وهي الاسم المهيمن

٢٠٦ حضرة العزيز وهي الاسم العزيز

٢٠٨ حضرة الجبروت وهي الاسم الجبار

٢٠٩ حضرة كسب الكبرياء وهي للاسم المتكبر

٢١٠ حضرة الخالق والامر وهي للاسم الخالق

٢١١ الحضرة البارئية وهي الاسم البارئ

٢١٢ حضرة التصوير وهي للاسم المصور

٢١٤ حضرة اسبال الستور وهي للاسم الغفار والغافر الغفور

٢١٥ حضرة القهر وهي للاسم القهار

٢١٧ حضرة الوهب وهي للاسم الوهاب

٢١٨ حضرة الارزاق وهي للاسم الرزاق

٢٢٠ حضرة الفتح وهي للاسم الفتاح

٢٢١ حضرة العلم وهي للاسم العليم والعالم والعلام

٢٢٣ حضرة القبض وهي للاسم القابض

٢٢٤ حضرة البسط وهي للاسم الباسط

٢٢٥ حضرة الخفض

٢٢٧ حضرة الرفعة

٢٢٩ حضرة الاعزاز

٢٣٠ حضرة الاذلال

٢٣٢ حضرة السمع

٢٣٣ حضرة البصر

٢٣٥ حضرة الحكم

٢٣٦ حضرة العدل

٢٣٨ حضرة اللطف

صفحة	صفحة
٢٦٤ حضرة الطيب	٢٣٩ حضرة التجربة والاختبار وهي حضرة الابتلاء
٢٦٥ حضرة الاحسان	بالنعم والنقم
٢٦٦ حضرة الدهر	٢٤٠ حضرة الحلم
٢٦٨ حضرة الصلابة	٢٤١ حضرة العظمة
٢٦٩ حضرة الخلافة	٢٤٢ حضرة الشكر
٢٧٠ حضرة الجلال	٢٤٣ حضرة العلق
٢٧٢ حضرة التسعير	٢٤٥ حضرة الكبرياء الالهى
٢٧٣ حضرة القربة والقرب والقرب	٢٤٦ حضرة الحفظ
٢٧٥ حضرة العطاء والاعطاء	٢٤٨ حضرة التقى
٢٧٦ حضرة الشفاء	٢٥١ حضرة الجلال
٢٧٧ حضرة الافراد	٢٥٢ حضرة الاكرام
٢٧٩ حضرة الرفق والمرافقة	٢٥٣ حضرة المراقبة
٢٨٠ حضرة البعث	٢٥٥ حضرة الاجابة
٢٨١ حضرة الاسم الحق	٢٥٦ حضرة السعة
٢٨٢ حضرة الوكالة	٢٥٧ حضرة الحكمة
٢٨٣ حضرة القوة	٢٥٩ حضرة الود
٢٨٤ حضرة المتانة	٢٦١ حضرة المجد
٢٨٥ حضرة النصر	٢٦٢ حضرة الحياء
	٢٦٣ حضرة السخاء

(تم فهرست النصف الاول من الجزء الرابع)

• (بقية فهرست الجزء الرابع من الفتوحات المكية) •

صحيفه	صحيفه
٣٠٣ حضرة العقو	٢٨٦ حضرة الحد
٣٠٥ حضرة الامامة	٢٨٧ حضرة الاحياء
٣٠٦ حضرة الجمع	٢٨٨ حضرة البدء
٣٠٨ حضرة الغنى والاعناء	حضرة الاعادة
٣٠٩ حضرة المنع والعطاء	٢٨٩ حضرة الاحياء
٣١١ حضرة الضرر	٢٩٠ حضرة الموت
حضرة الجمع	٢٩١ حضرة الحياة
٣١٢ حضرة النور	حضرة القيومية
٣١٣ حضرة الهدى والهدى	٢٩٢ حضرة الوجدان وهي حضرة كن
٣١٥ حضرة الابداع	٢٩٣ حضرة التوحيد
٣١٦ حضرة الوارث	٢٩٤ حضرة الصمدية
٣١٧ حضرة الصبر	٢٩٦ حضرة الاقتدار
٣١٨ حضرة الحضرات وهي الجامعة للاسماء الحسنی	٢٩٧ حضرة التقديم
٣٢٦ الباب التاسع والخمسون وخمسة في معرفة	حضرة التأخر
أسرار وحقائق من منازل مختلفة	٢٩٨ حضرة الاولیة
٤٤٤ الباب الموفی ستین وخمسة في وصيات حكمية	حضرة الآخرة
يفتفع بها المرید السالك والواصل ومن وقف	٢٩٩ حضرة الظهور
عليها ان شاء الله تعالى	٣٠٠ حضرة البطون
٥٥٤ ترجمة المؤلف رضى الله تعالى عنه	٣٠٢ حضرة التوبة

• (تمت) •

اكتبن مكتبة في الشارقة

مكتبة

دار الكتب العلمية الكبرى

كل من تجول في العواصم الشرقية من بلاد العرب علم ان مصر أوسعها نطاقا في طبع الكتب العربية وان أعظم مكتباتها الآن هي (دار الكتب العربية الكبرى) المختصة بمصطفى البابی الحلبي وأخويه تأسست هذه المكتبة سنة ١٢٧٩ هجرية وأخذت بالنمو حسبما تقتضيه أدوار النشوء الكوفي حتى نالت الشهرة في مشارق الارض ومغاربها بانفرادها في طبع الكتب العلمية بأنواعها في مطبعتها (المينية) ولذا لا نرى بلدا في أنحاء المعمور الا وفيها قسم موفور من تلك الكتب لما لتجارها من الثقة والامانة بالصحاب المكتبة المذكورة وهي لانزال مستعدة لارسال قهارسها السنوية مجاناً لكل طالب وشر وط المعاملة موفقة بها وعنوانها في مخاطباتها

مصطفى البابی الحلبي وأخويه

بمصر